

# فَيْضُ الْقَلْبِ

شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ

وَهُوَ شَرْحُ نَفِيسٍ لِلْعَلَّامَةِ الْحَدَّثِ

مُحَمَّدِ الدَّعُوبِيِّ عَبْدِ الرَّؤُوفِ الْمَنَاوِيِّ

"٩٥٢-١٠٣١ هـ"

عَلَى كِتَابِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ مِنْ أَحَادِيثِ الْبَشِيرِ النَّذِيرِ

لِلْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّيُوطِيِّ

دار الحديث

القاهرة















# فَيْضُ الْقَلْبِ

شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ

وَهُوَ شَرْحُ نَفِيسٍ لِلْعَلَّامَةِ الْمُحَدِّثِ  
مُحَمَّدِ الدُّعُوبِيِّ عَبْدِ الرَّؤُوفِ الْمَنَاوِيِّ  
"٩٥٢-١٠٣١ هـ"

عَلَى كِتَابِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ مِنْ أَحَادِيثِ الْبَشِيرِ النَّذِيرِ  
لِلْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السِّيُوطِيِّ

صُوِّمَتْ قَدْرُهَا الطَّبَعَةُ وَقُوِّلَتْ عَلَى عِدَّةِ نَسَخٍ مِنْ أَصْلِهَا نَسَخَتِ  
نَفِيسَةً بِخَطِّهِ فِي سَنَةِ ١٠٩٣ هـ، وَعَلَى عُلْيَاهَا تَعْلِيلَاتٌ قِيَمَتْ  
نَحْبَهُ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ الْأَجْدَادِ

الجزء الثاني

وَلَزَّ الطَّرِيقُ



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١١٧٦ - أُعْطِيَ أُمِّي شَيْئًا لَمْ يُعْطَهُ أَحَدٌ مِنَ الْأُمَمِ ؛ أَنْ يَقُولُوا عِنْدَ الْمَصِيبَةِ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ .

(طب) وابن مردويه عن ابن عباس (ض)

١١٧٧ - أُعْطِيَ قُرَيْشٌ مَا لَمْ يُعْطَ النَّاسُ : أَنْطَرُوا مَا أَهْطَرَتِ السَّمَاءُ ، وَمَاجَرَتْ بِهِ الْأَنْهَارُ ، وَمَاسَّالَتْ بِهِ

السُّيُولُ - الْحَسَنُ بْنُ سَفْيَانَ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْمَعْرِفَةِ عَنْ حَلْبَسٍ (ض)

١١٧٨ - أُعْطِيَ يُوسُفُ شَطْرَ الْحَسَنِ - (ش حم ع ك) عَنْ أَنَسٍ (ص)

(أُعْطِيَ أُمِّي) أي أمة الإجابة (شيئًا) تكرر للتعظيم (لم يعطه أحد من الأمم) السابقة وذلك (أن يقولوا) يعني بقول المصاب (عند المصيبة : إنا لله وإنا إليه راجعون) وهذا صريح في أن الاسترجاع من خصائص هذه الأمة ؛ وفيه أنه يسئ لمن أصيب بميت أوفى نفسه أو أهله أو ماله أن يقول ذلك ؛ وزاد الفقهاء أخذًا من حديث آخر اللهم آجرني في مصيبي واخلف علي خير أمي (طب وابن مردويه) في تفسيره (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه خالد بن محمد الطحان وهو ضعيف . اهـ . لكن بعضه ما رواه ابن جرير والبيهقي في الشعب وغيرهما عن سعيد بن جبير لقد أعطيت هذه الأمة عند المصيبة شيئًا لم يعطه الأنبياء قباهم ولو أعطيا الأنبياء لأعطيا يعقوب إذ يقول يأسى على يوسف - إنا لله وإنا إليه راجعون (أعطيت قريش) القبيلة المعروفة ومروجه تسميتها بذلك (ما لم يعط الناس) أي القبائل غيرهم ، قالوا وما ذلك يا رسول الله ؟ قال (أعطوا ما أمطرت السماء) أي البسات الذي ينبت بالمطر (وما جرت به الأنهار وما سالت به السيول) يحتمل أن المراد أن الله تعالى خفف عنهم التعب والنصب فلم يجعل زرعهم يسقى بمؤنة كالسواقي بل يسقى بماء المطر والأنهار والسيول من غير كلفة ؛ ويحتمل أن المراد أن الشارع أطلعهم ذلك في بلادهم ؛ وفي الحديث إيمان إلى أن الخلافة فيهم تميزهم على غيرهم بما أعطوا (الحسن بن سفيان) وجزئه (وأبو نعيم في المعرفة) أي في كتاب معرفة الصحابة من حديث أبي الزاهرية (عن حلبس) بحاء مهمل مفتوحة ولام ساكنة وموحدة مفتوحة وسين مهمل : وزن جعفر ؛ وقبل هو بمثابة تحتية مصغراً ؛ صحابي ، قال أبو نعيم يعد في الحميين ، وهذا هو المراد هنا ، ولهم أيضاً حلبس بن زيد الضبي ، صحابي . (أعطى) بالبناء للجهول (يوسف) بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل (شطر الحسن) أي حظاً عظيماً من حسن أهل الدنيا ، ولفظ رواية الحاكم : أعطى يوسف وأمه شطر الحسن . قال في الميزان متصلاً بالحديث ، يعني سارة اهـ . فلا أدري أهو من تنمة الحديث أو من تفسير الراوي . ثم إن قلت هذا يخالفه ما في خبر الحاكم : إن الله قسم له من الجلال الثلاثين وقسم بين عباده الثلاث ، وكان يشبه آدم يوم خلقه الله ، فلما عصى آدم نزع منه النور والبهاء والحسن ووهب له الثلاث من الجلال بالتوبة (١) . فأعطى الله يوسف الاثنين . اهـ . قلت كلا لا منافاة لأن الشطر قد يطلق ويراد به الجزء من الشيء ، لا النصف ، وكلم له من نظير ، وبأمل حديث الحاكم المذكور يعلم اندفاع قول ابن المنير والزركشي في حديث : أعطى يوسف شطر الحسن يتبادر إلى أفهام بعض الناس أن الناس يشتركون في الشطر الثاني وليس كذلك ، بل المراد أنه أعطى شطر الحسن الذي أوتيته نبيتنا ، فإنه بلغ الهاية ويوسف بلغ شطرها (ش حم ع ك عن أنس) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي . وقال الهيثمي رجال أبي يعلى رجال الصحيح ، وظاهر

(١) هذا لا يتفق مع قوله تعالى : إنا لله أصطفي آدم ، الآية فتدبر



١١٧٩ - أَكْظَمُ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ النَّحْرِ ، ثُمَّ يَوْمُ الْقَرِّ - (حم د ك) عن عبد الله بن قرط - (صح)

١١٨٠ - أَكْظَمُ الْخَطَايَا اللِّسَانُ الْكَذُوبُ - ابن لال عن ابن مسعود (عد) عن ابن عباس (ض)

١١٨١ - أَكْظَمُ الْعِبَادَةِ أَجْرًا أَخْفَاهَا - البزار عن علي - (ض)

١١٨٢ - أَكْظَمُ النَّوَلِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذِرَاعٌ مِنَ الْأَرْضِ تَجِدُونَ الرَّجُلَيْنِ جَارَيْنِ فِي الْأَرْضِ لَوْ فِي

صنيع المؤلف أنه لا يوجد مخرجاً لأحد الشيخين وإلا لما عدل عنه ، والأمر بخلافه ، فقد رواه مسلم في قصة الإسراء ولهذه : فإذا أنا بيوسف ، وإذا هو قد أعطى شطر الحسن . ومن ثم عز حديث الترجمة بنصه جمع لمسلم منهم السخاوي ثم رأيت المصنف نفسه قال في الدرر إنه في الصحيح من حديث الإسراء .

(أكظم الايام) أى أعظمها (عند الله يوم النحر) لأنه يوم الحج الأكبر ، وفيه معظم أعمال النسك (ثم يوم القر) ثاني يوم النحر لأنهم يقربون فيه أى يقيمون ويستحجون بما تعبوا في الايام الثلاثة ذكره الزمخشري . وقال البغوي : سمي به لأن أهل الموسم يوم التروية وعرفة والنحر في تعب من الحج فكان الداء من النحر قرأ . اهـ وفضلها لذاتهما أو لما يخصهما من وظائف العبادة ؛ والجمهور على أن يوم عرفة أفضل ثم النحر لمعنى قوله أفضل أى من أفضل كما يقال فلان أعقل الناس أى وأعلمهم (حم د ك) في الاضاحي (عن عبد الله بن قرط) بضم القاف الأزدي الثامى بضم المثناة وخفة الميم كان اسمه شيطانا ، فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله ، شهد اليرموك وغيره ، واستعمله معاوية علي حمص ، قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي .

(أكظم) رواية ابن عدى إن أعظم (الخطايا) أى الذنوب الصادرة عن عمد ؛ يقال خطى إذا أذنب متعمداً . ذكره الزمخشري (اللسان الكذوب) أى الكثير الكذب ، لأن اللسان أكثر الأعضاء عمداً ، وما من معصية إلا وله فيها مجال ، فمن أهمله مرخى العنان ينطق بما شاء من البهتان سلك به في ميدان الخطايا والطغيان وما ينجى من شره إلا أن يقيده بلجام الشرع (ابن لال) أبو بكر في حديث طويل جامع ثم الديلمي (عن ابن مسعود) وفيه الحسن بن عماره ؛ قال الذهبي في الضعفاء متروك باتفاق (عد) عن يعقوب بن إسحاق عن أحمد بن الفرغ عن أيوب بن سويد عن الثوري عن ابن أبي نجيح عن طاوس عن ابن عباس ، قال كان من خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ثم قال ابن عدى . ولا أعلم يرويه عن الثوري غير أيوب . ورواه أيضا عن محمد بن إسحاق الوراق عن موسى بن سهل النسائي عن أيوب بن سويد عن المثني بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن طاوس عن ابن عباس ثم قال ابن عدى وهذا إنما يرويه أيوب بهذا الإسناد . اهـ .

(أكظم العباداة أجراً) أى أكثرها ثواباً (أخفها) بأن يخفف القعود عند المريض . فطويل القعود عنده خلاف الأولى ، لأنه قد يتضرر به لاحتياجه إلى تهوئ أهله له ويحتمل أن المراد بتخفيفها كونها غيباً لا كل يوم ؛ فعلم أن العبادة - بالمثناة التحتية - كما ضبطه بعضهم ، لا بالموحدة ، وإن صح اعتباره بدليل تعقيبه ذلك في هذا الحديث نفسه بقوله والتعزية مرة هكذا هو بهذا اللفظ عند مخرجه البزار ومثله البيهقي في الشعب ، وكأن المصنف أغفله ذهولاً ، فالعبادة بالمثناة والتعزية أخوان فلذلك فرق بينهما . وأما العبادة بالمرحدة فلا مناسبة بينها وبين التعزية ، فمن جرى عليه فقد صحف وحرف جهلاً أو غبارة (البزار) من حديث ابن أبي فديك (عن علي) أمير المؤمنين ، ثم قال - أعني البزار - وأحسب أن ابن فديك لم يسمع من علي اهـ وقد أشار المصنف لضعفه فيما أن يسكون لانتقاعه ولكونه مع الانتقاع فيه علة أخرى (أكظم النول) بضم المعجمة : أى الخيانة ، وكل من خان شيئاً في خفاء فقد غل يغفل غلولا كما في الصحاح وتبعوه فتفسير البعض له هنا بأنه الخيانة في الغنيمة غفلة عن تأمل الحديث (عند الله يوم القيامة) خصه لأنه يوم وقوع الجزاء



الدار فيقتطع أحدهما من حظ صاحبه ذراعاً ، فإذا اقتطعه طوقه من سبع أرضين يوم القيامة - (حم طب)  
عن أبي مالك الأشجعي - (ح)

١١٨٣ - أعظم الظلم ذراع من الأرض ينتقصه المرء من حق أخيه ، ليست حصاة أخذها إلا طوقها يوم  
القيامة - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

١١٨٤ - أعظم الناس أجراً في الصلاة أبعدهم إليها مشى ، فأبعدهم ، والذي ينتظر الصلاة حتى يصاها

وكشف الغطاء (ذراع) أو دونه كما يفيد خبر : من غصب قيد شبر من أرض (من الأرض) أي لثم غصبه ذراع  
من الأرض كما يفيد بقوله (تجدون الرجاين جارين) أي متجاورين (في الأرض أو في الدار) أو نحوها (ليقتطع  
أحدهما من حظ صاحبه) أي من حق جاره المسلم ، ومثله الذي : أي مما يستحقه بذلك أو وقف أو غيرها (ذراعاً)  
مثلاً (فإذا اقتطعه) منه (طوقه) بالبناء للجهول : أي يخسف به الأرض فتصير البقعة المفصولة منها في عنقه كالطوق  
(من سبع أرضين) يعني يعاقب بالخسف فيصير ما اقتطعه وما تحته من كل أرض من السبع طوقاً له ويهضم عنقه حتى  
يسع ذلك أو يتكلف أن يجعل له ذلك طوقاً ولا يستطيع فيعذب به كما في خبر : من كذب في مثاه كلف أن يعقد  
شعيرة ، والتطويق تطويق الإثم ؛ والمراد أن الظلم المذكور لازم له لزوم الطرق للعنق من قبيل الرمثاء طائرته في عنقه  
(يوم القيامة) زاد في رواية في الكبير : إلى قعر الأرض ولا يعلم قعرها إلا الذي خلقها وهذا وعيد شديد يفيد أن  
الغصب كبيرة بل يكفر مستحلته لكونه بحما عليه معلوماً من الدين بالضرورة وفيه إمكان غصب الأرض وأنه من  
الكبائر وأن غصبها أعظم من غصب غيرها إذ لم يرد فيه مثل هذا الوعيد وأن من ملك أرضاً ملك سفلاً إلى منتهى  
الأرضين وله منع غيره من حفر نحو بئر أو سرداب تحتها وأن من ملك ظاهر الأرض ملك باطناً به فيه من حجر  
ومدر ومعدن وغيرها وله أن ينزل في الحفر ماشاء ما لم يضر ببناء جاره وأن الأرضين السبع متراكمة لم يفتق  
بعضها من بعض إذ لو فتقت لاكتفى في حق الغاصب بتطويق التي غصبها لانفصالها عما تحتها وأن الأرضين السبع  
طباق السماوات وغير ذلك (حم طب) وكذا ابن أبي شيبة (عن أبي مالك الأشجعي) التابعي قال ابن حجر سقط  
الصحابي أو هو الأشعري فليحذر كذا رأيت بخطه ثم قال إسناده حسن انتهى والظاهر من احتماليه : الأول فإن أحد  
خرجه عن أبي مالك الأشعري ثم خرجه بالإسناد نفسه عن أبي مالك الأشجعي فلم يله أسقط الصحابي فهو قال  
الهيتمي وإسناده حسن وذكر المؤلف أن حديث تطويق الأرض المغصوبة رواه الشيخان وغيرهما عن عائشة وغيرها  
متواتراً وليس مراده هذا الحديث كما وهم بدليل أنه لما سرد من رواه من الصحابة لم يذكروا الأشجعي

(أعظم الظلم ذراع) أي ظلم أي غصب ذراع (من الأرض) أو نحوها (ينتقصه المرء من حق أخيه) في الإسلام  
وإن لم يكن من النسب وذكر الأخ للغالب فالذي كذلك وشمل الحق ملك الرقة وملك المنفعة (ليست حصاة أخذها)  
منه (إلا طوقها يوم القيامة) على ما تقرر وذكر الذراع والحصاة لينبه على أن ما فوق ذلك أبغ في الإثم وأعظم  
في الجرم والصعوبة والعقوبة والقصد بذكر الحصاة ونحوها مزيد الزجر والتنفير من الغصب ولو لشيء قليل جداً  
وأنه من الكبائر (طب عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه .

(أعظم) لنظروا رواية الشيخين فيما وقعت عليه إن أعظم (الناس أجراً) أي ثواباً وهو نصب على التمييز (في  
الصلاة أبعدهم) بالرفع خبر أعظم الناس (إليها مشى) بفتح فسكون تمييز أي أبعدهم مسافة إلى المسجد لكثرة الخطأ  
فيه المتضمنة للشقة (فأبعدهم) أي أبعدهم ثم أبعدهم فالفاء هنا بمعنى ثم وأما قول الكرماني للاستمرار كالأهمل  
فالأهمل فنهى المعنى بأنه لم يذكر أحد من النحاة أنها تجيء بمعناه واستثنى من أفضليته بعد الدار عن المسجد الإمام ومن



مَعَ الْإِمَامِ أَعْظَمُ أَجْرًا مَنِ الَّذِي يُصَلِّيَهَا ثُمَّ يَأْمُ - (ق) عَنْ أَبِي مُوسَى (ه) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ص)

١١٨٥ - عَظُمَ النَّاسُ مِمَّا الْمُؤْمِنُ بِهِمْ بِأَمْرِ دُنْيَاهُ وَمِنْ آخِرَتِهِ - (ه) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

١١٨٦ - أَعْظَمَ النَّاسُ حَقًّا عَلَى الْمَرْأَةِ زَوْجَهَا ، وَأَعْظَمَ النَّاسُ حَقًّا عَلَى الرَّجُلِ أُمَّهُ - (ك) عَنْ عَائِشَةَ - (ص)

١١٨٧ - أَعْظَمُ النِّسَاءِ بَرَكَةً أَيْسَرُهُنَّ مَوْتَةً - (حَم ك هَب) عَنْ عَائِشَةَ - (ص)

تعطل القريب لبيته ولا يعارض هذا الحديث خبر فضل البيت القريب من المسجد على البعيد كفضل المجاهد على القاعد لأن هذا راجع لتعيين البقعة والأول للفعل (والذي ينتظر الصلاة حتى يصلها مع الإمام) ولو في آخر الوقت (أعظم أجراً من الذي يصلها) في وقت الاختيار وحده أو مع الإمام بغير انتظار (ثم ينام) فكما أن بعد المكان مؤثر في زيادة الأجر فكذا طول الزمن للشقة (وفائدة) ثم ينام الإشارة إلى الاستراحة المقابلة للشقة التي في ضمن الانتظار ذكره جمع وقال الطيبي في قوله ثم ينام جمل ع-بم انتظاره نوماً فيكون المنتظر وإن نام يقظان لأنه مراقب للوقت كرابط منتظر فرصة المجاهدة وهذا بتضييع تلك الأوقات كالنائم فهو كالجير أدى ما عليه من العمل ثم مضى لسبيله (ق) في الصلاة (عن أبي موسى) الأشعري (ه عن أبي هريرة) قال أبو موسى أراد بنوسلة أن ينتقلوا قرب المسجد فذكره .

(أعظم الناس هم) أي حزناً وغماً وعزماً وقوة (المؤمن) أي الكامل إذ هو الذي (يهتم بأمر دنياه) أي بتحصيل ما يقوم بمؤنته ومؤنة مومنه (وبأمر آخرته) من القيام بالطاعات وتجنب الحرام والشبهات فإن راعى دنياه أضر بآخرته وإن راعى آخرته أضر بأمر دنياه إذ هما ضرطان طاهتاهما بأموره الدنيوية بحيث لا يخل بشيء من المطلوبات الآخروية صعب عسير إلا على من سله الله عليه ولا يعارضه الأخبار الواردة بدم الدنيا ولعنها وأن الدرهم والدنانير مهلكة لأن الكلام هنا في الاهتمام لما لا بد منه في مؤنة نفسه ومن يعوله وذلك محبوب بل واجب فهو في الحقيقة من أمر الآخرة وإن كان من الدنيا ضرورة (ه عن أنس) وفيه يزيد الرقاشي قال في الميزان عن النسائي وغيره متروك وعن شعبة لأن أزي أحب إلي من أن أحدث عنه انتهى ورواه باللفظ الزهرى عن أنس أيضاً البخاري في الضعفاء وكان ينبغي للمصنف ذكره للتقوية وبه يصير حسناً لغيره

(أعظم الناس حقاً على المرأة زوجها) حتى لو كان به فرحة فلهجستها ما قامت بحقه ولو أمر أحد أن يسجد لأحد لامرت بالسجود له فيجـ . أن لا تخونه في نفسها وماله وأن لا تمنعه نفسها وإن كانت على ظهر قلب وأن لا يخرج إلا بإذنه ولو لحنازة أبويها (وأعظم الناس حقاً على الرجل) يعنى الإنسان ولو أنى فذكر الرجل وحصف طردى (أمه) لحقها في الآكدية فوق حق الأب لما قاسته من المتاعب والشدائد في الحمل والولادة والحضانة ولأنها أشفق وأرأف من الأب فهي بمزيد البرأحق (تنبيه) قال بلال الخواص كنت في تيه بنى إسرائيل فإذا رجل يماشيني فألمحت أنه الخضر فقلت بحق الحق من أنت قال الخضر قلت ما تقول في مالك بن أس قال إمام الأئمة قلت فاشافنى قال من الأوتاد قلت فأحمد قال صديق قلت فبشر قال لم يخلف بعده مثله قلت بأى وسيلة رأيتك قال برك لأمك وفيه أنه يلزم الرجل عند ضيق النفقة تقديم أمه على أبيه (ك عن عائشة) وقال صحيح وأقره الذهبي ورواه عنه أيضاً الزرار وغيره (أعظم النساء برّة) على زوجها (أيسرهن) وفي رواية أقلهن (مؤنة) قال العامري أراد المرأة التي قنعت بالقليل من الحلال عن الشهوات وزينة الحياة الدنيا لحقت عنه كلفتها ولم يلتجئ بسببها إلى ما فيه حرمة أو شبهة فيسترخي قلبه وبدنه من التمتع والتكاف فنهظم البركة لذلك وفي رواية بدله مهوراً وفي أخرى صداقاً وأقلهن بركة من هي بضد ذلك وذلك لأنه داع إلى عدم الرفق والله سبحانه وتعالى رفيق يحب الرفق في الأمر كله قال عروة أول شؤم المرأة



١١٨٨ - أعظم آية في القرآن آية الكرسي ، وأعدل آية في القرآن ، إن الله يأمر بالعدل والأحسان إلى آخريها ، وأخوف آية في القرآن ، فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، وأرجى آية في القرآن ، يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ، - الشيرازي في

كثرة صدقاتها وفي خبر للدبلي تياسروا في الصداق إن الرجل ليعطى المرأة حتى يبقى ذلك في نفسه عليها حبسكة (فائدة) روى أن عمر حمد الله ثم قال أن لا تغالوا في صداق النساء فإنه لا يلغى عن أحد أنه ساقا أكثر من شيء ساقه نبي الله أو سيق إليه إلا جعلت فضل ذلك في بيت المال فعرضت له امرأة فقالت يا أمير المؤمنين كتاب الله أحق أن يتبع أو قولك قال كتاب الله قالت قال تعالى ، وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً ، فقال عمر كل أحد أفتقه من عمر ثم رجع للنهر فقال كنت نهيتكم أن تغالوا في صداق النساء فليفعل رجل في ماله ما أحب فرجع عمر عن اجتهاده إلى ما قامت عليه الحجة (حم ك) في الصداق (هب وكذا البزار (عن عائشة) قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأقره الذهب وقال الزين العراقي إسناداه جيد انتهى وقال الهيتمي فيه ابن بخيرة وقال اسمه عيسى بن ميمون وهو متروك انتهى والمؤلف رمز لصحته فليحرر

(أعظم آية في القرآن) أي أكثرها ثواباً كما أشار إليه بعضهم بقوله أراد بالعظم عظم القدر بالثواب المترتب على قراءتها وإن كان غيرها أطول (آية الكرسي) (١) لما اشتملت عليه من أسماء الذات والصفات والأفعال ونفي النقص وإثبات الكمال ووقت به من أدلة التوحيد على أتم وجه في أحكم نظام وأبدع أسلوب وفضل الذكر والعلم ينبع المعلوم والمذكور وقد احتوت على الصفات صريحاً وضمناً وكررت فيها الأسماء الشريفة ظاهرة ومضمرة سبع عشرة مرة ولم يتضمن هذا المجموع آية غيرها وهي خمسون كلمة على عدد الصلوات المأمور بها أولاً في حضرة العرش والكرسي فكانها مراقب لروح قارئها إلى ذلك المحل الاسمي الذي يعرج إليه الملائكة والروح في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ولعل هذا سر ما ثبت أنه لا يقرب من قرأها عند النوم شيطان لأن من كان في حضرة الرحمن عار عن وسوسة الشيطان (وأعدل آية في القرآن) قوله سبحانه وتعالى (إن الله يأمر) مستقبل بمعنى الدوام (بالعدل) بالتوسط في الاعتقاد كالتوحيد لا التعطيل والتشريك وفي العمل كالتعبد لا البطالة والترهب وفي الخلق كالجود لا البخل والتبذير (والإحسان) إلى الخلق أو المراد بالأمر بالعدل في الفعل والإحسان في القول أو هما الإنصاف والتفضل أو التوحيد والعفو أو الدل استواء السر والعلانية والإحسان كون البر أحسن ولابن عبد السلام كتاب سماه الشجرة رد فيه جميع الأحكام الشرعية إلى هذه الآية وأجراه في سائر الأبواب الفقهية (وأخوف آية في القرآن) قوله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة) أي زنة أصغر نملة أو هباء قيل كل مائة ذرة وزن حبة (خيراً يره) أي جزاءه أو في كتابه يسره أو يسوؤه أو عند المعاينة أو يعرفه أو يعرف المؤمن عقاب شره بالبلايا والكافر بواب خيره بالعطايا التي أوجدها في الدنيا (ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) بشرط عدم الإحباط والمغفرة قال الصديق رضي الله تعالى عنه للنبي صلى الله عليه وسلم إنى راء يارسول الله ما عملت من خير وشر قال ما رأيت مما تكره فهو مثاقيل ذر الخير حتى تعطوه يوم القيامة وجاء مصعب بن ناجة جد الفرزدق للنبي صلى الله عليه وسلم فقرأ هذه الآية فقال حسبي حسبي وهي أحكم آية في القرآن وتسمى الجامعة الفائزة (وأرجى آية في القرآن) قوله تعالى (قل يا عبادي)

(١) قال البيضاوي وهذه الآية مشتملة على أمهات المسائل الإلهية فالله تعالى موجود واحد في الإلهية متميز بالحياء واجب الوجود لذاته مقوم لغيره إذ التيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره ولذلك قال عليه الصلاة والسلام إن أعظم آية في القرآن آية الكرسي من قرأها لم يمت الله ملكاً يكتب من حسناته ويحور من سيئاته إلى الفرد من تلك الساعة وقال من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمه من دخول الجنة إلا الموت ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد ومن قرأها إذا أخذ مضجعه أمه الله على نفسه وجاره وجاره والآيات حوله



الألقاب ، وابن مردويه ، والهروى فى فضائله عن ابن مسعود - (ض)

١١٨٩ أعظم الناس فرية اثنان : شاعر يهجو القبيلة بأسرها ، ورجل اتنى من أبيه - ابن أبى الدنيا فى

ذم الغضب (ه) عن عائشة - (ح)

١١٩٠ - أعف الناس قتلة أهل الإيمان - (د) عن ابن مسعود - (ح)

١١٩١ - أعقلها وتوكل - (ت) عن أنس (ض)

أفهم بالإضافة تخصيص المؤمنين كما هو عرف التنزيل (الذين أسرفوا) أى جاوزوا الحد على أنفسهم بالاهتمام فى المعاصى (لا تقنطوا) تيأسوا (من رحمة الله) مفتره أولا وتفضله ثانياً (إن الله يغفر الذنوب جميعا) يسترها بغفوه ولو بلا توبة إذا شاء إلا الشرك ، إن الله لا يغفر أن يشرك به ، وما تقرر من أن الأولى أعدل والثانية أخوف والثالثة أرجى هو ما فى هذا الخبر وأخذ به جمع من السلف والخلف وذهب آخرون إلى أن الأعدل والأخوف والأرجى آيات أخر وتمسكوا بموقوفات وآثار أخر وفى الإتيان فى أرجى آية فى القرآن بضعة عشر قولاً وليس فى ذلك ما يقاوم الحديث المشروح على ضعفه فهو أحسن شئ فى هذا الباب ولذلك آثره فى الكتاب وفيه حجة للقول بتفضيل بعض القرآن على بعض ومنع منه الأشعرى والباقلانى وجماعة محتجين بأن تفضيل بعضه على بعض يقتضى نقص المفضول ولا نقص فى كلامه تعالى وأجازه قوم وقالوا هو راجع إلى عظم أجر قارئ ذلك وتوسط ابن عبد السلام وقال كلام الله فى الله أفضل من كلامه فى غيره ، قل هو الله أحد ، أفضل من ثبت ، وعليه بنى الغزالي كتابه المسمى بحواهر القرآن (الشيرازى فى الألقاب وابن مردويه) فى تفسيره (وهروى فى فضائله) أى فضائل القرآن كلهم (عن ابن مسعود) مرفوعاً عن المصنف لضعفه (أعظم الناس فرية) بالكسر أى كذباً (اثنان) أحدهما (شاعر يهجو) من الهجو (القبيلة) المسلمة (بأسرها) أى كلها لإسان واحد منهم كان منه ما يقتضيه لأن القبيلة لا تخلو من عبد صالح فهاجى السكل قد تورط فى الكذب على التحقيق قل ذلك قال أعظم فرية (و) الثانى (رجل اتنى من أبيه) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الولد ولو أنى وأراد بالآب من له ولادة وإن علا ويظهر أن مثله الأم إذ لا فارق ويؤخذ منه أن ذلك كبيرة وبه صرحوا أما من هجا واحداً مثلاً من قبيلة فإنه ليس أعظم الناس فرية وإن كان مفترىاً أيضاً إذ يحرم هجو المسلم ولو تعريضاً وكذباً وصدقا أما الكافر فيجوز هجوه وكذا مسلم مبتدع ومظاهر بفسقه ذكره أصحابنا ثم إن ما ذكر من سياق الحديث هو ما رأيته فى نسخ الكتاب الذى وقفت عليه فى سنن ابن ماجه أعظم الناس فرية رجل هاجى رجلاً فهاجى القبيلة بأسرها ورجل اتنى من أبيه وزنى أمه أى جعلها زانية (ابن أبى الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتابه الذى صنفه فى (ذم الغضب ، عن عائشة) وفيه عمر وابن مرة قال فى الكاشف ثقة يرى الإرجاء ورواه عنها أيضاً البيهقى فى الشعب والديلمى بل رواه البخارى فى الأدب المفرد ولعل المؤلف لم يستحضره قال ابن حجر فى الفتح بعد ما عزاه للبخارى فى الأدب المفرد ولابن ماجه وسنده حسن .

(أعف الناس قتلة) بكسر القاف (أهل الإيمان) أى هم أرحم الناس بخلق الله وأشد هم تحرياً عن التشيل والتشويه بالمقتول وإطالة تعذيبه إجلالاً لخالقهم وامثالاً لما صدر عن صدر النبوة من قوله إذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة بخلاف أهل الكفر وبعض أهل الفسوق من لم تذق قلوبهم حلاوة الإيمان واكتفوا من مساهة بلقطة اللسان وأشربوا القسوة حتى أبعدوا عن الرحمن وأبعد القلوب من الله القلب القاسى ومن لا يرحم لا يرحم والقتلة بالكسر هيئة القتل وهذا تهديد شديد فى المثلة وتشويه الخلق (د) عن ابن مسعود (ورجاله ثقات) (أعقلها) أى شدة ركة باقتك مع ذراعها بجبل (وتوكل) أى اعتمد على الله قاله لمن قال يا رسول الله أعقل ناقتى وأتوكل أو أطلقها



١١٩٢ - أَعْلَمُ النَّاسِ مَنْ يَجْمَعُ عِلْمَ النَّاسِ إِلَى عِلْمِهِ ، وَكُلُّ صَاحِبِ عِلْمٍ غَرَّانٌ - (ع) عن جابر - (ض)

١١٩٣ - أَعْلَمُ أَنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَ اللَّهُ لَكَ بِهَا دَرَجَةً ، وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةً - (حم ع حب طب)

عن أبي أمامة - (صح)

١١٩٤ - أَعْلَمُ يَا أَبَا مَسْعُودٍ أَنَّ اللَّهَ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَى هَذَا الْغَلَامِ - (م) عن أبي مسعود - (صح)

وأتوكل وذلك لأن عقلها لا ينافي التوكل الذي هو الاعتماد على الله وقطع النظر عن الأسباب مع نهيتها وفيه بيان فضل الاحتياط والاختيار بالحزم (ت عن أنس) واستغربه ثم حكى عن الفلاس أنه منكر وقال يحيى القطان حديث منكر وقال غيره فيه المغيرة بن أبي قرة السدوسي مجهول فهو معلول فعزو المصنف الحديث لخرجه وسكوته عما عقبه به من القدح في سنده من سوء التصرف لكن قال الزركشي إنما أنكره القطان من حديث أنس وقد أخرجه ابن حبان في صحيحه عن عمرو بن أمية الضمري قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم أرسل ناقتي وأتوكل قال اعقلها وتوكل وإسناده صحيح وقال الزين العراقي رواه ابن خزيمة والطبراني من حديث عمرو بن أمية الضمري بإسناد جيد بلفظ قيدها وتوكل وبه يتقوى .

(أعلم الناس) أي أكثرهم علماً (من) أي عالم (يجمع علم الناس إلى علمه) أي يحرص على تعلم ما عندهم مضافاً إلى ما عنده (وكل صاحب علم) نسكرة لمزيد التعميم (غرَّان) أي جائع بغين معجمة مفتوحة وراء ساكنة ثالثة يعني متلهف متعطش منهمك على استفادة ما عنده غيره مما ليس عنده والمراد أنه لشدة حبه في العلم وحلاوته عنده وتلذذه بفهمه لا يزال طالباً تحصيله لا يشبع ولا يقنع ومن هذا دأبه يصير من أعلم الناس لشدة تحصيله للفوائد وضبطه للشوارد (تنبيه) قال الغزالي قال أبو يزيد ليس العالم الذي يحفظ من كتاب فإذا أنسى ما حفظ صار جاهلاً إنما العالم الذي يأخذ علمه من ربه أي وقت شاء بلا تحفظ ولا درس وهذا هو العالم الرباني وإليه الإشارة بقوله تعالى «وقد آتينا من لدنا علماً» مع أن كل علم من لدنه لكن بعضها بواسطة تليم الخلق فلا يسمى ذلك علماً لدنياً بل العلم اللدني الذي يفتح في سر العالم من غير سبب مألوف من خارج انتهى (ع عن جابر) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أعلم فذكره قال الهيثمي فيه مسعدة بن اليسع وهو ضعيف جداً (اعلم أنك) خطاب لكل من يتأق توجييه الكلام إليه أو لمعين وهو ثوبان أو المراد العموم وإمام صدر بالأمر مؤكداً بأن حشاً على التشهير إلى الإكثار من السجود الرافع للدرجات (لا تسجد لله سجدة) أي في صلاة أو منفردة كسجدة تلاوة أو شكر (الارفع الله لك بها درجة) أي منزلة عالية المقدار (وحط عنك بها خطيئة) يعني فأكثر من الصلاة لترفع درجاتك وتمحى عنك سيئاتك قال الجنيد ليس من طلب الله يبذل المجهود كمن طلبه من طريق الجود ولهذا قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لمن سأله أن يشفع له وأن يكون معه في الجنة أعنى على نفسك بكثرة السجود وأخرج البيهقي عن أبي الدرداء لولا ثلاث لأحببت أن لا أبقى في الدنيا وضع وجهي للسجود لخالي في الليل والنهار ، وظمناً الهواجر ، ومقاعداً أقوام ينتقون الكلام كما تنتق الفاكهة (حم ع طب عن أبي أمامة) روى المصنف أصحته وهو كما قال فقد قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح (اعلم) بصيغة الأمر أي اعرف قال في الصحاح علمت الشيء أعلمه علماً عرفته فظاهره أن العلم هو المعرفة لكن فرق بأن المعرفة إدراك الجزئيات والعلم إدراك الكلليات ولذلك لا يقال الله عارف كما يقال عالم (يا أبا مسعود) لفظ رواية مسلم وأبي داود بحذف حرف النداء (إن الله) وفي رواية أبي تمام والله إن الله (أقدر عليك منك على هذا الغلام) الذي تضربه أي أقدر عليك بالعقوبة من قدرتك على ضربه لكنه يحلم إذا غضب وأنت لا تقدر على الحلم إذا غضبت (م عن أبي مسعود) عقبه بن عامر البدرى قال بينما أضرب غلاماً لي بالسوط فسمعت صوتاً خائياً أعلم



١١٩٥ - أعلم يا بلال أنه من أحياء سنة من سنتي قد أميتت بعدى كان له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً، ومن ابتدع بدعة ضلالة لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها. لا ينقص ذلك من أوزار الناس شيئاً - (ت) عن عمرو بن عوف - (ح)

يا أبا مسعود فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فذكره فقلت يا رسول الله هو حر لوجه الله فقال أما لو لم تعمل لله تلك النار في رواية كنت أضرب غلاماً بالوسط فسمعت صوتاً من خلفي أعلم أبا مسعود فلم أفهم الله وت من الغضب فلما دنا مني فإذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا هو يقول أعلم إلى آخره فقلت لا أضرب بملوكا بعده أبداً وفي رواية فسقط الوسط من يدي هية له قال النووي رواه مسلم بهذه الروايات (تنبيه) قد اختلف الناس في حد العلم على أقاويل لا تكاد تحصى وذلك مشهور معروف وهنا العاقل تظن أهم ما أراد للعلم بذخري بيانها الأول الشعور وهو أول مراتب وصول العلم إلى القوة العاقلة فهو إدراك من غير تثبت الثاني الإدراك وهو لغة الوصول واللاحق بالشيء وملاقاته ويسمى وصول العقل إلى المعقول إدراكاً، الثالث التصور وهو حصول صورة الشيء في العقل الرابع الحفظ وهو تأكيد ذلك واستحكامه أو يصير بحيث لو زال لتمكنت القوة من استرجاعه. الخامس التذكر وهو محاولة القوة لاسترجاع ما زال من المعلومات السادس الذكر وهو فائدة التذكر السابع الفهم وهو يتعلق بلفظ الخطاب غالباً. الثامن الفقه وقال الإمام الرازي هو العلم بغرض الخطاب ولهذا قال تعالى في الكفار ولا يكادون يفقهون حديثاً أي لا يفقهون الغرض من الخطاب التاسع الدراية وهي المعرفة التي نحصل بعد روية وتقديم مقدمات. العاشر اليقين وهو أن يعلم الشيء وامتناع خلافه. الحادي عشر الذهن وهو قوة النفس واستعدادها لا اكتساب العلوم التي ليست بحاصلة. الثاني عشر الفكر وهو الانتقال من التصديقات الحاضرة والتصديقات المحضرة، الثالث عشر الحدس وهو الذي يميزه عمل الفكر وهو استعداد النفس لوجود المتوسط بين الطرفين المصير للنسبة المجهولة معلومة لأن كل مجهول لا يعلم إلا بواسطة مقدمتين معلومتين تنتج المطلوب، الرابع عشر الذكاء وهو قوة الحدس وبلوغه الغاية الخامس عشر الفطنة وهو التنبيه للشيء الذي قصد تعريفه. السادس عشر الكيس وهو استنباط الأنفع والأولى: السابع عشر الرأي وهو استحضار المقدمات وإزالة الخاطر فيها وإقامة المعارضها وطلب استنتاجها على الوجه المصيب وهو دلالة الفكر (م عن أبي مسعود) عقبة بن عامر البدرى قال بينما أضرب غلاماً لي فسمعت صوتاً خافني أعلم أبا مسعود فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره فقلت يا رسول الله هو حر لوجه الله فقال أما لو لم تفعل للفحتك النار

(أعلم يا بلال) ابن الحارث قال ما أعلم يا رسول الله قال أعلم (أنه) أي الشأن (من أحياء سنة من سنتي) أي عليها وعمل بها ونشرها بين الناس وحث على متابعتها وحذر من مخالفتها والسنة ما شرعه النبي صلى الله عليه وسلم من الأحكام فقد تكون فرضاً كزكاة الفطر وقد تكون غيره كعيد وجماعة وقال الأشرفي الظاهر يقتضي من سنتي بصيغة الجمع لكن الرواية بالافراد وقال الطبري هو جنس شائع في أفراد وأحياناً استعير للعمل بها وقوله (قد أميتت بعدى) أي تركت وهجرت استعارة أخرى وهي كالتشريح للاستعارة الأولى (كان له من الأجر مثل) أجر (من) أي كل إنسان مؤمن (عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً) لما كانت الجهة التي استوجب بها المسبب الأجر والجزاء غير التي استوجب بها المباشر لم ينقص أجره من أجره (ومن ابتدع بدعة ضلالة) قال الأشرفي روى بالإضائة ويصح نصبه نعتاً ومنه وتأويله إشارة إلى أن بعض البدع (١) غير ضلالة (لا يرضاها الله ورسوله) صفة شارحة لما قبلها (كان عليه مثل آثام من عمل بها) من الناس (لا ينقص ذلك من أوزار) جمع وزر وهو الإثم (الناس شيئاً) قال البيضاوي أفعال العباد وإن كانت غير موجهة ولا مقتضية ثواب ولا لعقاب بذاتها لكنه تعالى أجرى عاداته بربط الثواب

(١) أي في المبادئ. وأما في المبادئ فهي ضلالة فطناً للجمع بين النصوص



١١٩٦ - اَعْلُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٌ إِلَّا مَالٌ وَارَثَهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ ، مَالُكَ ، مَا قَدَّمْتَ ، وَمَالُ  
وَارِثِكَ مَا أَخَّرْتَ - (ن) عن ابن مسعود

١١٩٧ - اَعْلُوا النِّكَاحَ - (حم حب طب - ل ك) عن الزبير - (ح)

والعقاب بها ارتباط المسببات بأسبابها وفعل ماله تأثير في صدوره بوجه (ت) وكذا ابن ماجه (عن عمرو بن عوف)  
الأنصاري البدرى حسنه الترمذى ورواه المنذرى بأن فيه كثير بن عبدالله بن عمرو وهو متروك واه لكن للحديث  
شواهد كثيرة ترفعه إلى درجة الحسن

(اعلوا أنه ليس منكم من أحد إلا مال وارثه أحب إليه من ماله) قال بعض المخاطبين وكيف ذلك يا رسول الله  
قال (مالك ما قدمت) أى صرفته في وجوه القرب فصار أمامك تجازى عليه بعد موتك في الآخرة (ومال وارثك  
ما أخرت) أى ما خلفته بعدك فالذى تخلفه بعدك إنما هو لوارثك ولهذا قال بعض العارفين قدموا بعضا يكون لكم  
ولا تخلفوا كلا ليكون عليكم قال الماوردى وروى عن عائشة قالت ذبحنا شاة فتصدقنا بها فقلص يا رسول الله ما بقى  
منها إلا كتفها قال كلها بقى إلا كتفها فالحازم من عمد إلى مازاد عن كفايته يرى انتهاز الفرصة فيها ليضمها بيث  
تكون له ذخرا ومدا وغنما مستجدا ومن يدخر المال لولده ونحوه من ورثته إشفاقا عليه من كد الطلب وسوء المنقلب.  
استحق الذم واللوم من وجوه منها سوء الظن بخالفه في أنه لا يرزقهم إلا من جهته والثقة ببقاء ذلك على ولده مع غدر  
الزمان ومحنة منها ما حرم من منافع ماله وسلب من وفور حاله وقديله إنما مالك لك أولوارثك أو للجائحة فلا تكن  
أشقى الثلاثة ومنها ما لحقه من شقاء حمقه وناله من عناء كده حتى صار ساعيا محروما وجاهدا مدهوما ومن ثم قالوا  
رب مغبوط بمسرة هي دأؤه ومحزون من سقم هو شفاؤه ومنها ما يؤخذ به من وزره وآثامه ويحاسب عليه من شقائه  
ولإجرامه كما حكى أن هشام بن عبد الملك لما قيل بكى عليه ولده فقال جاد لكم هشام بلدنيا وجدتم له بالبكاء وترك  
لكم ما كسب وتركتم عليه ما أنسب فاعلم من هذا التقرير أن الحديث مسوف للذم من أثر على نفسه وعياله وشعب بالمال  
أن ينفق منه في وجوه القرب وادخره لورثته. أما من وسع على عياله وتصدق قصد بالمعروف ثم فضل بعد ذلك شيء  
فادخره لعياله فلا يدخل في الذم بدليل خبر لأن ترك ورثتك اغنياء غير الخ وقضيته أن من مات وخلف ديننا لوارثه فلم  
يقبضه ثم مات البكل كن المطالب به في الآخرة الوارث لكن صرح أئمتنا بأن المعاليب فيها صاحب الحق أولا (ن) عن ابن  
مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله اعلوا الخ ورواه الصحيحين بنحوه  
(اعلوا النكاح) أى أظهره لإظهاره للبرور وفرقا بينه وبين غيره من المآدب وهذا نهي عن نكاح السر وقد  
اختلف في كيفية إظهاره فقال الشافعى كل نكاح - ضره رجلان ددان وقل أبو حنيفة رجلان أو رجل وامرأتان خرج  
عن نكاح السر وإن تواصوا بكتمانه وذهبوا إلى أن الإعلان المأدوب به هو الاثهاد وقال المالكية نكاح السر أن  
يتواصوا مع الشهود على كتمانهم وهو باطل فلا إعلان عندهم فرض ولا يفتى عنه الاثهاد والأقرب إلى ظاهر الخبر أن  
المراد بالإعلان إذاعته وإشاعته بين الناس وأن الأمر للندب وأخذ منه ابن قتيبة وغيره أنه لا بأس بإظهار الملاعب  
في المآدب وساق سنده عن الخبر أنه لما شتم يزيه أرسل ذكرمة فدعا الأندلسيين وأنهاهم دراهم (حم حب طب - ل ك)  
من حديث عامر بن عبدالله (عن) عبد الله (بن الزبير) بضم الزاى وفتح الموحدة (ابن العوام) بفتح الموحدة وشد الواو  
الصحابى ابن العباس أبا المؤمنين أول مولود ولد في الإسلام للهاجر بن بالمدينة ، وأول شيء دخل جوفه ريق المصطفى  
صلى الله عليه وسلم وكان أطلس لالحية له وكان صواها تراها - ظيم لمجاهدة ببيع بالخلافة بحكمه ظهره الحجاج وقتل مظلوما  
ورواه عنه هكذا البيهقى وقال تفرد به عامر هذا انتهى قال الذهبي : ولم يضاف ولا هو من رجال الكتب الستة .  
قال الهيثمى رجال أحمد ثقات ومن ثم رمز المصنف لصحته



١١٩٨ - اَعْلَنُوا هَذَا النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ ، وَاضْرِبُوا عَلَيْهِ الدُّفُوفَ - (ت) عن عائشة (ض)

١١٩٩ - اَعْمَارُ امْتَى مَا بَيْنَ السَّتِينَ إِلَى السَّبْعِينَ وَاقْلَهُمْ مِنْ يَحْزُونَ ذَلِكَ - (ت) عن أبي هريرة (ع) عن أنس (ح)

١٢٠٠ - اَعْمَلْ لَوَجْهِ وَاحِدٍ يَكْفِيكَ الْوُجُوهَ كُلَّهَا - (عد فر) عن أنس (ض)

(أعلنوا هذا النكاح) أشيعوا عقده وأذيعوه ندباً ولا تسكتموه وليس المراد هنا الوطء بدليل تعقيبه بقوله واجعلوه في المساجد (مبالغة في إظهاره واشتاره فانه أعظم محافل أهل الخير والفضل) (واضربوا عليه بالدفوف) جمع دف بالضم ويفتح ما يضرب به لحادث سرور (فان قلت) المسجد يصان عن ضرب الدفوف فيه فكيف أمر به (قلت) ليس المراد أنه يضرب به فيه بل خارجة والمأمور بعمله فيه مجرد العقد لحسب وقد أفاد الخبر حمل ضرب الدف في العرس ومثله كل حادث سرور ومذهب الشافعية أن الضرب به مباح مطلقاً ولو بجلاجل وقد وقع الضرب به بمحضرة شارع الملة ومبين الحل من الحرمة وأقره قال ابن حجر واستدل بقوله واضربوا علي أن ذلك لا يختص بالنساء لكنه ضعيف والاحاديث القوية فيها الإذن في ذلك للنساء فلا يلحق بهن الرجال لعموم النهي عن التشبه بهن انتهى وما ذكره تقدمه إليه الخليمي يخص حله بالنساء وقد أطال السبكي في رده فلا فرق بين ضربه من امرأة أو رجل على الأصح الذي اقتضاه قول الحديث اضربوا (ت) في النكاح من حديث عيسى بن ميمون عن القاسم (عن عائشة) قال أعني الترمذي وعيسى هذا ضعيف انتهى وحزم البيهقي بصحته وقال ابن الجوزي ضعيف جداً وقال ابن حجر في الفتح سنده ضعيف وقال الديلمي في تخريج أحاديث الهداية ضعيف لكن توبع ابن ماجه

(أعمار امتى) أمة الدعوة لا أمة الإجابة كما هو بين ولكل مقام مقال (ما بين الستين) من الستين (إلى السبعين) أى ما بين الستين والسبعين وإنما دبر بالى التي للانهاء ولم يقل والسبعين الذى هى حق التعبير ليبين أنها لا تدخل إلا على متعدد لأن التقدير ما بين الستين وفوقها إلى السبعين فالى غاية الفارقة لدلالة الكلام عليه وقال بعضهم معناه آخر عمر امتى ابتداءه إذا بلغ ستين وانتهاه سبعين (وأفلهم من يحوز ذلك) قال الطيبي هذا محمول على الغالب بدليل شهادة الحال فان منهم من لم يبلغ ستين وهذا من رحمة الله بهذه الأمة ورفقه بهم أخرم في الأصلاب حتى أخرجهم إلى الارحام بعد نفاد الدنيا ثم قصر أعمارهم لئلا يلتبسوا بالدنيا إلا قليلاً فإن القرون السالفة كانت أعمارهم وأبدانهم وأرزاقهم أضفاف ذلك كان أحدهم يعمر ألف سنة وطوله ثمانون ذراعاً وأكثر وأقل وحب القمح ككلوة البقرة والرمانة يحملها عشرة فكانوا يتناولون الدنيا بمثل تلك الأجساد وفي تلك الأعمار فبطروا واستكبروا وأعرضوا عن الله فصب عليهم ربك سوط عذاب ، فلم يزل الخلق ينقصون خلقاً ورزقاً وأجلاً إلى أن صارت هذه الأمة آخر الأمم يأخذون أرزاقاً قليلة بأبدان ضعيفة فى مدة قصيرة كيلاً يبطروا فذلك رحمة بهم قال بعض الحكماء الأسنان أربعة الطفولية ثم الشباب ثم الكهولة ثم الشيخوخة وهى آخر الأسنان وغالب ما تكون بين الستين والسبعين حينئذ يظهر بالنقص ضعف القوة والانحطاط فينبغى له الإقبال على الآخرة لاستحالة وجوعه للحالة الأولى من القوة والنشاط (ت) عن أبي هريرة) وقال حسن غريب لا يعرف إلا من هذا الوجه قال ابن حجر وهو عجيب منه فقد رواه في الزهد أيضاً من طريق أخرى عن أبي هريرة وإليه أشار المصنف بقوله (ع عن أنس) قال وفيه عنده عبد الأعلى شيخ هشيم وبقية رجاله رجال الصحيح ورواه ابن حبان والحاكم بسند الترمذي الأول ومثله وقال في الفتح سنده حسن (اعمل لوجه واحد يكفيك) من الكفاية والفاعل المعمول له المدلول عليه بالفعل (الوجوه كلها) أى اعمل لله تعالى وحده خالصاً لوجهه يكفيك جميع مهماتك فى حياتك وبعد مماتك قال الغزالي اعمل لأجل من إذا عملت لأجله ووحدته بقصدك وطلبت رضاه بمملك أحبك وأكرمك وأغناك عن الكل ولا تشرك بعادته عبداً حقيراً مهيناً



١٢٠١ - اَعْمَلْ عَمَلِ امْرِئٍ يَظُنُّ اَنْ لَنْ يَمُوتَ اَبَدًا ، وَاحْذَرْ حَذَرَ امْرِئٍ يَخْشَى اَنْ يَمُوتَ غَدًا - ( هق )

عن ابن عمرو - (ض)

١٢٠٢ - اَعْمَلُوا فَكُلَّ مَيْسَرٍ لِمَا خَاقَ لَهُ - (طب) عن ابن عباس وعن عمران بن حصين (صح)

لا يفتي عنك شيئاً (عد فر عن أنس) وفيه أبو عبد الرحمن السلي سبى أنه وضاع للصوفية ومحمد بن أحمد بن هرون قال الذهبي في الضعفاء متهم بالوضع ونافع بن هرمز أبو هرمز قال في الميزان كذبه ابن معين وتركه أبو حاتم وضعفه أحمد انتهى وبه يعرف أن سنده هاهل بالمرة فكان يذنبى للمصنف حذفه

(اعمل عمل من) وفي نسخة امرئ (يظن أن لا يموت أبداً واحذر حذر امرئ يخشى أن يموت غداً) أى قريباً جداً ولم يرد حقيقة الغد والمراد تقديم أمر الآخرة وأعمالها حذر الموت بالموت على عمل الدنيا وتأخير أمر الدنيا كراهة الاشتغال بها على عمل الآخرة وأما ما فهمه البعض أن المراد اعمل لديك كأنك تعيش أبداً واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً ويكون المراد الحث على عمارة الدنيا لينتفع من يحى بعد والحث على عمل الآخرة فغير مرضى لأن الغالب على أوامر الشارع ونواهيه التدب إلى الزهد في الدنيا والتقلل من متعلقاتها والوعيد على البناء وغيره وإنما مراده أن الإنسان إذا علم أنه يعيش أبداً فلحرصه وعلم أن ما يريد أن يفوته تحصيله يترك الحرص عليه والمبادرة إليه فإنه يقول إن فاني اليوم أدركته غداً فاني أعيش أبداً فقال النبي اعمل بعمل من يظن أنه يخلد فلا يحرص على العمل فيكون حثاً على التقلل بطريق أتيق ولفظ رشيق ويكون أمره بعمل الآخرة على ظاهره فيجمع بالأميرين خالة واحدة وهو الزهد والتقلل لكن بلفظين مختلفين أفاده بعض المحققين لكن بعض الأول خبر إن قامت الساعة وفي يد أحدكم فسيلة فليغرسها وفيه تنبيه على أن من حق المؤمن أن لا يذهب عنه ولا يزال عن ذهنه أن عليه من الله عينا كالآلة ورقياً مهيئاً وأجلاً قريباً حتى يكون في أوقات خلواته من ربه أهيب وأحسن احتشاماً وأوفر تحفظاً مع الملا (هق عن ابن عمرو) بن العاص ورواه عنه الديلمي أيضاً ومن ضعفه وذلك لأن فيه مجهولاً وضعيفاً (اعملوا) بظاهر ما أمرتم ولا تسكروا على ما كتب لكم من خير وشر (فكل) أى كل من خلق (ميسر) أى مهيئ ومصرف (لما خاق له) أى لا امر خلق ذلك المرء له فلا يقدر البتة على عمل غيره فذو السعادة ميسر لعمل أهلها بحكم القدر الجارى عليه وإذا غلبت مادة الحكم واستحكمت في إنسان فإنما تيسر له عمل الخبث فكان مظاهراً للأفعال الخبيثة التي هي عنوان الشقاء وحكم عكسه عكس حكمه

(تنبيه) قال الغزالي بين هذا الخبر أن الخلق مجارى قدر الله ومحل أفعاله وإن كانوا هم أيضاً من أفعاله لكن بعض أفعاله عمل لبعض وقوله اعملوا وإن جرى على لسان الرسول فهو فعل من أفعاله تعالى وهو سبب لعلم الخلق بأن العلم نافع وعليهم من أفعال الله وهو سبب لحركة الأعضاء وهي أيضاً من أفعاله تعالى لكن بعض أفعاله مسبب للبعض أى الأول شرط للثاني كخلق الحياة شرط لخلق العلم والعلم الإرادة بمعنى أو لا يستعد لقبول العلم إلا ذو حياة ولا للإرادة إلا ذو علم ليسكون بعض أفعاله سبباً للبعض لا موجباً لغيره وهذا القول من الله سبب لوجرد الاعتقاد والاعتقاد سبب للخوف والخوف سبب لترك الشهوات والنجافى عن دار الغرور وهو سبب الوصول إلى جوار الرحمن وهو مسبب للأسباب ومرتبها فمن سبق له في الأزل السعادة يسر له الأسباب التي تقوده بسلاسلها إلى الجنة ومن لا يبعد عن سماع كلام الله ورسوله والعلم فاذالم يسمع لم يعلم وإذا لم يعلم لم يخف وإذا لم يخف لم يترك الركون إلى الدنيا وإذا لم يترك صار من حزب الشيطان وإن جهنم لموعدهم أجمعين (طب عن ابن عباس وعن عمران بن حصين) قال قال رجل يا رسول الله أنعمل فيما جرت به المقادير وجف به القلم أو شئ نستانقه قال بل بما جرت به المقادير وجف به القلم قال فقيم العمل قال اعملوا الخ قال الهيمى رجاله ثقات انتهى ومن ثم رمز المصنف لصحته وظاهر



١٢٠٣ - اَعْمُوا فَكُلَّ مَيْسَرٍ لِمَا يَهْدِي لَهُ مِنَ الْقَوْلِ - (طب) عن عمران بن حصين (ص)

١٢٠٤ - اَعْمَى وَلَا تَتَكَلَّى ، فَإِنَّ شَفَاعَتِي لِلَّهِ السَّكِينِ مِنْ أُمَّتِي - (عد) عن أم سلمة (ص)

١٢٠٥ - اَعِينُوا أَوْلَادَكُمْ عَلَى الْبِرِّ ، مَنْ شَاءَ اسْتَخْرِجِ الْمُقُوقَ مِنْ وَلَدِهِ - (طس) عن أبي هريرة (ض)

عدوله للطبراني واقتصاره عليه أنه لا يوجد مخرجا لأحد من السنة والأمر بخلافه فقد رواه الشيخان من حديث علي قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتانا المصطفى صلى الله عليه وسلم فمعد وقد دنا حوله ومعه مخضرة فنكس وجعل ينكس به مخضرتة ثم قال ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة فقالوا يا رسول الله أفلا تتكلم على كتابنا فقال اعملوا كل ميسر لما خلق له قال الطيبي قوله مقعده أى محل قعوده وكفى عن كونه من أهل الجنة أو النار باستقراره فيها والواو المتوسطة بينهما لا يمكن أن تجرى على ظاهرها فإن ما النافية ومن الاستغراقية يقتضيان أن يكون لكل أحد مقعد من النار ومقعد من الجنة وإن ورد في حديث آخر هذا المعنى لأن التفصيل الآتي يأتى حمله على ذلك فيجب أن تكون الواو بمعنى أو قال وقوله أفلا تتكلم أى أفلا تعتمد على ما كتب لنا في الأزل وترك العمل يعنى إذا سق القضاء لكل واحد منا الجنة أو نار فأى فائدة في السعى فانه لا يرد القضاء والقدر فأجاب بقوله اعملوا وهو من أسلوب الحكماء منهم عن الاتكال والترك وأمرهم بامثال ما يجب على العبد من امتثال أمر ربه وعبوديته عاجلا وتفويض الأمر إليه آجلا يعنى أتم عبيد ولا بد لكم من العبودية فعليكم بما أمرتم وإياكم والتصرف في الأمور الإلهية لآية وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ، فلا تجعلوا العبادة وتركها سببا مستقلا لدخول الجنة والنار بل هى أمارات وعلامات ولا بد في الإيجاب من لطف الله أو خذلانه (اعملوا فكل ميسر لما يهدى) يرشد (له من القول) الذى انتصاه الله تعالى وقدره في الأزل وهو قوله تعالى ، فريق في الجنة وفريق في السعير ، فالعمل بحسب ما سبق في الأزل من التقدير كما دل عليه خبر القبطيين وقد سبق أن التوفيق خلق قدرة الطاعة في العبد والخذلان ضده والله كايمة الخلق هدى وإضللا لإظهاراً لكلمته الجامعة الشاملة لمتقابلات الازدواج التى منتهاها قسمة إلى الدارين دار نور رحمانى من اسمه العزيز الحليم ودار نار انتقامى من اسمه الجبار المنتقم ، ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون ، (طب عن عمران بن حصين) رمز المصنف لضعفه

(اعمل) يا أم سلمة (ولا تتكلى) أى تركى العمل وتعتمد على ما فى الذكر أو اعمل ولا تعتمد على العمل فقد لا يقبل أو اعمل صالحاً بجد واجتهاد لله وحده خالصاً من شوب رياء أو إشراك فإنك لا تحتاجين مع ذلك إلى شفاعتى بدليل تعليله بقوله (فإن شفاعتى لله السكين من أمتي) أى أهل الكباثر المصرين عليها المفرطين فى الأعمال من أمة الإجابة وفى رواية للامين من أمتي قالوا حقيقة الإنسان لا تقتضى لذاتها سعادة ولا ضدها بل هى بأمور خارجية باقتضاء الحكمة الربانية فتلك الأمور معروضاتها حاصلة فى القضاء إجمالاً فما يقع من الأفراد تفصيل لذلك خيراً كان أو شراً ولا يمكن مخالفة التفصيل للإجمال (تتمه) قال فى الحكم إحالتك الأعمال على وجود الفراغ من رهونات النفوس لا تطالب منه أن يخرجك من حالة ليستعملك فيما سواها فلو أرادك لاستعملك من غير إخراج ما أرادت همة سالك أن تقف إلا ودناتها هواتف الحقيقة الذى تطلبه أمامك (عد) وكذا الطبراني (عن أم سلمة) واسمها هند أورده ابن عدى فى ترجمة عمرو بن مخرم وقال له بواطيل منها هذا الخبر وأخرجه الطبراني من هذا الوجه بهذا اللفظ فقال الهيمى فيه عمرو بن مخرم وهو ضعيف وبه يعرف أن عزو المصنف الحديث لابن عدى وحذفه ما عقب به من بيان حاله من سوء التصرف وبتأمل ما تقرر يعرف أن من جعل حديث الطبراني شاهداً للحديث ابن عدى فأتى خطأ لأن الطريق واحد والمتن واحد (اعينوا) ندباً (أولادكم على البر) أى على بركم بالإحسان إليهم وعدم النصديق عليهم والنسوبة بينهم فى العطية (من



١٢٠٦ - أَعْطَى النَّاسَ عِنْدِي مُؤْمِنٌ خَفِيفُ الْحَازِ، ذُو حَظٍّ مِنْ صَلَاةٍ، وَكَانَ رِزْقُهُ كَفَافًا قَصِيرَ عَالِيهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ، وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ، وَكَانَ غَائِبًا فِي النَّاسِ، عَجَّاتَ مَنِينُهُ، وَقَلَّ تَرَانُهُ، وَقَلَّتْ بَرَاكِيهِ - (حم ت ك هب) عن أبي أمامة (ض)

شاء استخرج العتوق من ولده) أى نفاه عنه بأن يفعل معه من معاملته باللطف والإنصاف والإكرام ما يوجب عوده للطاعة ومن استمطافه بإمام ما يحمله على عدم المخالفة (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمى فيه من لم أعرافهم انتهى (أعطى) لفظ رواية الترمذى إن أعطى (الناس) اسم تفضيل مبنى للمفعول من غبط أى أحقهم (عندى) بأن يغبط أى يتمن مثل حاله ونص على العندية تأكيداً لا استحسان ذلك وجزماً بأعطية من هذا حاله (مؤمن) لفظ رواية الترمذى لمؤمن بزيادة اللام أى موصوف بأنه (خفيف الحاذ) بحامه مهمله رذال معجزة مخففة أى خفيف الظاهر من العيال والمال بأن يكون قليلهما والغبطة تمنى أن يكون لك مثل ماله ويدوم عليه ما هو فيه قال الزركشى فى اللآلئ وأصل الحاذ طريقة المتن وهو ما يقع عليه اللبد من متن الفرس ضرب به المصطفى صلى الله عليه وسلم المبل لقلة ماله وعياله انتهى (ذو حظ من صلاة) أى ذو نصيب وافر منها من مزبد النوافل والتمجد (وكان رزقه كفافاً) أى كافاً عن الحاجة يعنى بقدر حاجته لا ينقص ولا يزيد بل يكفيه على وجه التقنع والتعشف لا التبسط والتوسع كما يفيد قوله (فصبر عليه) أى حبس نفسه على الغنى به غير ناظر إلى توسع أبناء الدنيا فى المطاعم والملابس ومحوها (حتى يلقى الله) أى إلى أن يموت ليلقاه (وأحسن عبادة ربه) بأن أتى بها بكل الواجبات والمندوبات ونص على الصلاة مع دخولها فيها اهتماماً بها لكونها أفضلها وخص الرب إشارة إلى أنه إذا أحسنها أحسن إليه بالقبول والترية. ألا ترى إلى قوله فى الحديث الآتى إن الله يقبل الصدقة ويأخذها يمينه ويربها كما يربى أحكم مهره حتى أن اللقمة لتصير مثل أهدأ (وكان غامضاً) بغين وضاد معجمتين أى غاملاً خافياً لا يعرفه كل أحد وروى بصادمه مهمل وهو فاعل بمعنى مفعول أى يحتقرا (فى أعين الناس عجات منيته) أى كان قبض روحه سهلاً لأن من كثر ماله وعياله شق عليه الموت لا لتفاته إلى ما خلف وطموحه إلى طيب العيش ولذة الدنيا والمنية الموت وسمى منية لأنه مقدر بوقت مخصوص (وقل ترانه) بمثناة فوقية مضمومة مبدلة من أو ثم مثناة أى مبرانه (وقلت) وفى رواية فذلت (بوا كيه) لقلة عياله وهوانه عليهم وهو جمع باكية ومنه حديث اللهم غبطاً لا هبطاً أى أسألك منزلة أغبط عليها لا ما يهبطنى لمن قلت بوا كيه وشكرت مساعيه وأنطق الله اللسنة بالشناء فيه تخلق بأن يغبط وإنما كانت قليل العيال والمال أغبط من غيره لأن الأولاد من أعداء أعداء الإنسان وكثرة المال تحمله على الطغيان فإن فرض عدمه فذلك مضار له بطول وقواه للحساب عليه حتى يسبه الفقير إلى الجنة بخمسائة عام وإن فرض وجود عيال تحمل الرجل على فعل ممنوع شرعاً وقد كفاه غيره مؤنتهم لكن ما يعرض من حادث سرور أو شرور يشغله الالتفات له عن التفرغ لعبادة ربه وفيه حث على الخفاء وعدم الشهرة قال فى الحكم أدفن وجردك فى أرض الخمول فما نبت مما لم يدفن لا يتم نتاجه وقيل لأعرابي من أئمة الناس عيشاً قال أنا؟ قيل فما بال الخليفة فقال

وما العيش إلا فى الخمول مع الغنى وعافية تفسد بها وتروح

والخمول واجب فى ابتداء السلوك عند الصوفية محبوب فى غيره وتختلف باختلاف المقامات الخمول المرید عزلة عن الناس وخروجه عن أوصافه النفسانية بحيث لم يبق له ملسكا ولا سلكا ولا علما ولا عملا ولا جاها ولا رجعة ولا قولاً ولا فعلاً وعلى أساس هذا الخمول تبنى قلعة التحصن من جند عدو النفس الشيطانية والخمول السالك إخفاء أفعاله الحسنة المتقرب بها إلى الحق لإظهار ما يناقضها حرصاً على الرقى والخلاص إلى مقام الصديق بالإخلاص وهذا التستر محمود عند ذوى الحمية معظم بين أهل الطريقة حتى قالوا الخمول نعمة وكل الناس تأباه والظاهر نعمة وكل الناس



١٢٠٧ - اغْبُوا فِي الْعِيَادَةِ ، وَأَرْبَعُوا - (ع) عن جابر (ض)

١٢٠٨ - اغْتَسَلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَلَوْ كَأَسَا بَدِينَارٍ - (عد) عن أنس (ش) عن أبي هريرة موقوفا (ض)

١٢٠٩ - اغْتَسَلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَإِنَّهُ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلَهُ كَفَّارَةٌ مَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ زِيَادَةً

ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ - (طب) عن أبي أمامة (ض)

تتمناه والظهور يقطع الظهور وفيه حجة لمن فضل الفقير علي الغني (حم ت) في الزهد (ك هب) وكذا أبو نعيم (عن أبي أمامة) قال الزركشي في اللآلئ بعد عزوه للترمذي إسناده ضعيف وقال الصدر المناوي فيه علي بن زيد وهو ضعيف (اغبوا) بفتح الهمة وكسر المعجمة وضم الموحدة المشددة (في العيادة) بمثناة تحتية أي في عيادة المريض قال الزحشرى الإغباب أن تعود يوماً وتركه يوماً أي فلا تلازموا المريض كل يوم لما يجد من الثقل ومنه خبر زرغباً تردد جاً (وأربعوا) هو بقطع الهمة مفتوحة وسكون المهملة وكسر الموحدة أي دعوه يومين بعد يوم الزيارة وعودوه في الرابع أصله من الربع في أورد الإبل وهو أن ترد يوماً وتركه يومين لا تسقى ثم تورد في الرابع هذا إذا كان صحيح العقل وإلا فلا يعاد وفي غير متعهده ومن يأنس به أو يشق عليه انقطاعه أما ذو فيلزمه لعقد العلة وهي الثقل وفيه أنه آسن العيادة وكونها غباً أو ربماً بلا إطالة إن كان المريض مسلماً وكذا ذى لقراءة أو جوار ورجاء إسلام وإلا جازت ويحصل أصل سنة العيادة بمرة والأكل في كل ثالث أو رابع وما ذكر في سياق الخبر هو ما في نسخ الكتاب لكن رواه البيهقي في الشعب وغيره من حديث جابر أيضاً بلفظ اغبوا في العيادة وأربعوا العيادة وخير العيادة أخفها إلا أن يكون مغلوباً فلا يعاد والتعزية مرة انتهى بنصه (ع) وكذا ابن أبي الدنيا والخطيب (عن جابر) قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف

(اغتسلوا يوم الجمعة) بنيتها (ولو) كان الماء (كأساً) أي ملء كأس منه يباع (بدينار) يعني حافظوا على الغسل به بها ولو عز الماء فلم يمكن تحصيله للاغتسال إلا بثمن غال جداً لكون ملء كل كأس منه إنما يباع بدينار لأن ذلك يضر ما بين الجمعتين ومن أبدل كأساً بكأس كانت فقد صحف كما بينه عبد الحق وجعل في رواية الدرهم مكان الدينار قال الخطيب وهذه الواو للمبالغة وقال أبو حيان لعطف حال على حال محذوفة يتضمنها الحال المتقدم تقديره اغتسلوا على كل حال وفيه ندب الغسل للجمعة فيسكروه تركه وورقته من الفجر عند الشافعية وتقريبه من ذهابه أفضل (عد) عن إبراهيم ابن مرزوق عن حفص بن عمر بن اسماعيل الأيلي عن عبد الله بن المثنى عن عبيد النضر وهوسى عن أبيهما (عن أنس) ثم قال يخرج به ابن عدى أحاديث حفص عن أنس كلها إما منكورة المتن أو السند وهو إلى الضعف أقرب وفي المتن إن عن أبي هاشم كان كذاباً ثم ساق له أحاديث هذا منها ومثله في اللسان (ش) عن أبي هريرة) لكن (موقوفا) علي أنس وهو شاهد للأول وبه رد المصنف علي ابن الجوزي جعله الحديث موضوعاً

(اغتسلوا يوم الجمعة) بنيتها (فإنه) أي الشأن (من اغتسل يوم الجمعة) أي ولو مع نحو جنابة (فله كفارة ما بين الجمعة إلى الجمعة) أي من السادة التي صلى فيها الجمعة إلى مثاها من الجمعة الأخرى وهذا يحتمل كونه جزء الشر لو كونه دعاء (وزيادة) على ذلك (ثلاثة أيام) من التي بعدها هكذا جاء به، صرحا في رواية وذلك لتكون الحصة بعشر أمثالها قال بعض السكاكين وفيه مناقشة لأن ظاهر حال المسلم الصحيح المقيم حضوره إلى الجمعة فلم يفضل له ثلاثة أيام لاستغراق الجمعة إذ ذاك إلا إذا حصل الفضل من أيام نحو سفر أو مرض انتهى وجاء في رواية لم يلم وابن ماجه زيادة ما لم تنش الكبائر قالوا دل التقيد بعدم غشائها علي أن الذي يكفر هو الصغائر فتحمل المطلقات كلها علي هذا القيد وذلك لأن معنى ما لم تنش الكبائر أي فإنها إذا غشيت لا تكفر وليس المراد أن تكفير الصغائر شرطه



١٢١٠ - اغتنيتم خمساً قبل خمس : حياتك قبل موتك ، وصحتك قبل سقمك ، وفراغك قبل شغلك ، وشبابك قبل هرمك ، وغناك قبل فقرك - (ك هب) عن ابن عباس (حم) في الزهد (حل هب) عن عمرو ابن ميمون مرسل - (ح)

١٢١١ - اغتنيتموا الدعاء عند الرقة ، فإنها رحمة - (مر) عن أبي (ح)

١٢١٢ - اغتنيتموا دعوة المؤمن المبلى - أو الشيخ ن أبي الدرداء (ض)

اجتناب الكبائر إذا اجتنبها بمجرد يكفر الصغائر كما نطق به القرآن ولا يلزم منه أن لا يكفرها إلا اجتنب الكبائر ومن لا صغائر له يرجى أن يكفر عنه بقدر ذلك من الكبائر وإلا أعطى من الثواب بقدره وهو جار في جميع نظائره (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه سويد بن عبد العزيز ضعفه أحمد وابن معين وغيرهما (اغتنم خمساً قبل خمس) أي افعل خمسة أشياء قبل حصول خمسة أشياء (حياتك قبل موتك) يعني اغتنم ما تلقى نفعه بعد موتك فإن من مات انقطع عمله وفاته أهله وحق ندمه وتوالي همه فافترض منك لك (وصحتك قبل سقمك) أي اغتنم العمل حال الصحة فقد يمنع مانع كمرض فتقدم المعاد بغير زاد (وفراغك قبل شغلك) أي اغتنم فراغك في هذه الدار قبل شغلك بأهوال القيامة التي أول منازلها القبر فاغتنم فرصة الإمكان لعلك تسلم من العذاب والهوان (وشبابك قبل هرمك) أي اغتنم الطاعة حال قدرتك قبل هجوم عجز الكبر عليك فتقدم على ما فرطت في جنب الله (وغناك قبل فقرك) أي اغتنم التصديق بفضول مالك قبل عروض جائحة تفقرك فتصير فقيراً في الدنيا والآخرة فهذه الخمسة لا يعرف قدرها إلا بعد زوالها ولهذا جاء في خبر سيبي، نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ (تنبيه) قال حجة الإسلام الدنيا منزل من منازل السائرين إلى الله تعالى والبدن مركب ومن ذهل عن تدبير المزل والمركب لم يتم سفره وما لم ينظم أمر المعاش في الدنيا لا يتم أمر التبتل والانقطاع إلى الله الذي هو السلوك (ك) في الرقاق (هب عن ابن عباس) قال الحاكم في مستدركه على شرطهما وأقره الذهبي في التلخيص واغتر به المصنف فرمز لصحته وهو عجيب ففيه جعفر بن برقان أورده الذهبي نفسه في الضعفاء والمتروكين وقال قال أحمد يخطئ في حديث الزهري وقال ابن خزيمة لا يحتج به (حم في الزهد) قال الزين العراقي بإسناد حسن (حل هب عن عمرو بن ميمون) ابن مهران الجوزي سبط سعيد بن جبير تابعي ثقة فاضل (مرسلاً) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل وهو يعظه اغتنم إلى آخره وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة إلا لما عدل عنه أقول مغلطاً وغيره لا يجوز الحديث عزو حديث في أحدها لغيره إلا لزيادة فائدة فيه أو بيان ما فيه وليس كذلك فقد خرج النسائي في المواعظ عن عمرو هذا باللفظ المزبور

(اغتنموا الدعاء) أي اجتهدوا في تحصيله وفوزوا به فإنه غنيمه (عند الرقة) بكسر الراء وشدة القاف أي عند لين القلب وخشوعه وقشعرير البدن بمشاهدة عظمة الله أو خوفاً من عذابه أو حياء من كرمه أو غير ذلك مما يحدث الرقة وهو ضد القسوة التي هي علامة البعد عن الرب وفويل للقاسية قلوبهم ، (فإنها رحمة) أي فإن لك الحالة ساعة رحمة فإذا دعى العبد فيها كان أرجى الإجابة والدعاء عند الرقة يصدر عن القلب حالة رغبة ورهبة فتدفع الإجابة قال تعالى ويدعوننا رغبا ورهبا أي عن قلب راغب راهب خاشع وكانوا لنا خاشعين ، (فر) وكذا القضاء (عن أبي) بن كعب وفيه عمر بن أحمد أبو حفص ابن شاهين قال الذهبي قال الدارقطني يخطئ وهو ثقة وشاية رسوارة قال في الكاشف مرجع صدوق وقال أبو حاتم لا يحتج به (اغتنموا دعوة المؤمن المبلى) أي في نفسه أو أهله أو ماله فإن دعاءه أقرب للقبول وأرجى الإجابة لكسر قلبه وقربه



١٢١٣ - أُعِدُّ عَالِمًا ، أَوْ مُتَعَلِّمًا ، أَوْ مُسْتَمِعًا ، أَوْ مُحِبًّا ، وَلَا تَكُنِ الْخَامِسَةَ فَتَهْلِكَ - البزار (طس) عن

أبي بكرة - (ح)

١٢١٤ - اُغْدِرَا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ يُبَارِكَ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا ، وَيَجْعَلَ ذَلِكَ يَوْمَ الْخَمِيسِ -

(طس) عن عائشة - (ض)

من ربه لأنه تعالى إذا أحب عبداً ابتلاه وفي ضمنه حث على التصديق عليه والإحسان إليه فإنه سبب إلى دعائه والكلام في غير المبطل العاصي ببلائه (أبو الشيخ) في كتاب الثواب (عن أبي الدرداء) وفيه الحسين بن الفرج قال الذهبي قال ابن معين كذاب يسرق الحديث وفترات بن سليم ضعيف جداً .

(اغد) أى اذهب وتوجه والمراد كن (عالمًا) معلماً للعلم الشرعي وحرص على نشر العلم ونفع الناس به ويقول كى يعلم أنه ليس المراد حقيقة الذهاب كما وهم (أو متعلماً) تعلم الشرعي ولو بأن ترحل لمن يعلمه وإن بعد محله وجوباً للواجب وندياً للمندوب فقد رحل الكليم عليه السلام للخضر لمزيد علم لا يجب لأنه كتب له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء ، (أو مستمعاً) له (أو محباً) لواحد من هؤلاء (ولا تكن الخامسة فتهلك) قال عطاء وقال لى مسعر زدتنا خامسة لم تكن عندنا والخامسة أن تبغض العلم وأهله فتسكون من الهالكين وقال ابن عبد البرهى معاداة العلماء أو بغضهم ومن لم يحبهم فقد أبغضهم أوقارب وفيه الهلاك وقال الماوردى من اعتقد أن العلم شين وأن تركه زين وأن للجهل إقبالا مجدياً وللعلم إدباراً مكدياً كان ضلاله مستحقاً ورشاده مستبعداً وكان هو الخامس الهالك ومن هذا حاله فليس له في العدل نفع ولا في الاستصلاح مطعم ومن ثم قيل لبزرجهر مالكم لا تعانبون الجهال قال إنا لانكاف العمى أن يبصروا ولا الصم أن يسمعوا إلى هنا كلامه وقد وقع لنا هذا الحديث عالياً أخبرنا الشيخ الوالد تاج العارفين عن الشيخ الصالح معاذ عن قاضي القضاة شيخ الإسلام يحيى المنساوى عن الحافظ الكبير شيخ الإسلام ولي الدين العراقي عن أبي الفرج عبد الرحمن أحمد القرني عن أبي بن إسماعيل بن قريش عن إسماعيل بن غزوان عن فاطمة بنت سعد الخير عن أبي القاسم الطبراني عن محمد بن الحسين الأنماطى عن عبد الله ابن جناد الحلبي عن عطاء بن مسلم عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه يرفعه وفيه بيان شرف العلم وفضل أهله وأهلكت على تعلمه وتعليمه (والبزار) في مسنده (طس عن أبي بكرة) بفتح الموحدة وسكون الكاف وفتحها أيضاً نفيع بضم النون وفتح الفاء وظاهر تخصيص الأوسط بالعزو أن الطبراني لم يخرج له إلا فيه والأمر بخلافه بل أخرجه في معاجيمه الثلاثة قال الهيثمي ورجاله موثقون وتبعه السهوي وهو غير مسلم فقد قال الحافظ أبو زرعة العراقي في المجاس الثالث والأربعين بعد الخمسة من إملاته هذا حديث فيه ضعف ولم يخرج له أحد من أصحاب الكتب الستة وعطاء بن مسلم وهو الخفاف مختلف فيه وقال أبو عبيد عن أبي داود إنه ضعيف وقال غيره ليس بشيء .

(اغدوا) اذهبوا وقت الغداة وهي أول النهار فليس معنى الغدو هنا معناه فيما له كما ظن (في طلب العلم) أى في طلب تحصيله بكرة النهار أى أوله (فإني سألت ربي أن يبارك لأمتي في بكورها) أى فيما تفعله في أول النهار أى سألته فأعطاني ذلك وفي القاموس الغدوة بالضم البكرة أو ما بين صلاة الفجر وطلوع الشمس (ويجعل) ربي (ذلك) أى حصول البركة (يوم الخميس) أى يجعل مزيد البركة في البكور في يوم الخميس فالبكور مبارك وهو في يوم الخميس أكثر بركة وفيه أنه يندب أن يكون المجلوس لتعلم العلم أول النهار وأنه يندب الشروع في يوم تعلمه الخميس أو الاثنين خلاف ما عليه العرف العام الآن بيوم الأحد لكونه أول الأسبوع أو الأربعاء لكونه يوم النور وكان بعض من جمع بين العلم والولاية يوصي بالتأليف والقراءة يوم الإثنين والخميس؛ والبركة ثبوت الخير الإلهي في الشيء ومعناه



١٢١٥ - اَعْدُوا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ ، فَإِنَّ الْغَدَوَ بَرَكَةٌ وَنَجَاحٌ - (خط) عن عائشة (ض)

١٢١٦ - اَغْزُوا قَزْوِينَ ، فَإِنَّهُ مِنْ أَعْلَى أَبْوَابِ الْجَنَّةِ - ابن أبي حاتم والخليلي معا في فضائل قزوين عن بشر  
ابن سلمان الكوفي عن رجل مرسل ، (خط) في فضائل قزوين عن بشر بن سلمان عن أبي السري عن رجل  
نسي أبو السري اسمه ، وأسند عن أبي زرعة قال : ليس في قزوين حديث أصح من هذا (ض)

١٢١٧ - اَغْسِلُوا أَيْدِيَكُمْ ثُمَّ اشْرَبُوا فِيهَا ، فَلَيْسَ مِنْ إِنْاءٍ أَطْيَبُ مِنَ الْيَدِ - (هـ - هـ) عن ابن عمر (ض)

هنا حصول الفهم وسهولة التحصيل ومصير ما يتعلم في أول النهار سيما يوم الخميس نافعا (طس عن عائشة) قال الهيثمي  
فيه أيوب بن سويد وهو يمزق الحديث .

(اغدوا في طلب العلم فإن الغدو بركة ونجاح) قال حجة الإسلام المراد بالعلم في هذه الأخبار كلها العلم النافع  
المعروف للصانع والدال على طريق الآخرة فهو الذي نفعه عظيم وأجره عظيم أوحى الله إلى داود تعلم العلم النافع  
قال ما العلم النافع قال أن تعرف جلالى وعظمتى وكبريائى وكال قدرتى على كل شيء فهذا الذى يقربك إلى وقال على  
كرم الله وجهه ما يسرنى لو مت طفلا وأدخلت الجنة ولم أكن أعرف ربى فإن أعلم الناس بالله أشدهم خشية وأكرمهم  
عبادة وأحسنهم فى الله نصيحة لمن طلب العلم ليصرف به الوجوه إليه ويحالس به الأمراء ويباهى النظراء ويتصيد  
الحطام فتجارته باثرة وصفته خاسرة (خط عن عائشة) رمز المصنف لضعفه وهو كما قال لفيه ضعفا .

(اغزوا) أمر من الغزو وهو الجهاد (قزوين) بفتح القاف وسكون الزاى وكسر الواو وسكون التجتية مدينة  
عظيمة مشهورة خرج منها جماعة من العلماء فى كل فن (فإنه) أى الغزو أو ذلك البعد المسمى بهذا الاسم (من أعلا  
أبواب الجنة) قال الراعى يجوز رد الكناية إلى الغزو ويجوز ردها إلى قزوين والتذكير على تقدير الصرف إلى البلد  
والموضع بمعنى أن تلك البقعة مباركة مقدسة وأنها تصير فى الآخرة من أشرف بقاع الجنة فلا يليق أن يكون مسكنا  
للكفار وأما على جعل الضمير للغزو فالمراد أن غزو أهل ذلك البلد فاضل جداً يربو على فضل غزو غيرها من  
البلدان بحيث يوصل إلى استحقاق الدخول من أعلا أبواب الجنة وقد وقع غزوها وفتحت فى زمن الصحابة وما ذكر  
من أنه الرواية فإنه هو الثابت الموجود فى خط المؤلف لما فى نسخ من إبدالها بأنها أصل له (ابن أبي حاتم والخليلي  
معا فى) كتاب (فضائل قزوين عن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة (ابن سلمان الكوفي عن رجل) من التابعين  
(مرسلا خط فى فضائل قزوين عن بشر بن سلمان عن أبي السري عن رجل نسي أبو السري اسمه وأسند عن أبي زرعة)  
الرازى عبيد الله بن عبد الكريم الحافظ (قال ليس فى قزوين حديث أصح من هذا) أى ليس فى الأخبار الواردة  
فى فضل قزوين خبر أصح منه ولا يلزم من هذا كونه صحيحاً ولا حسناً .

(اغسلوا أيديكم) عند إرادة الشرب وإن كانت طاهرة (ثم اشربوا فيها) ندباً (فليس من إناء أطيب من اليد)  
وفى رواية بدله فإنها أنظف آنتكم فيندب فعل ذلك ولو مع وجود الآنية ولا نظر لاستكراه المترفين المتكبرين  
لذلك وما استطابه الشارع فهو الطيب وهذا الفعل مأثور عن الانبياء فى الزمن الأول فقد روى أن عيسى عليه السلام  
كان له إناء يشرب فيه فرأى رجلاً يشرب بيديه فما زال يشرب كذلك حتى رفع (هب عن ابن عمر) ابن الخطاب قال  
مررتنا على بركة لجمعنا نكرع فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لا تكرر عوا أى لا تتناولوا الماء بالغم  
كالهائم ولكن اغسلوا أيديكم فذكره وقال الحافظ ابن حجر إسناده ضعيف ولا ينافى النهى عن الكرع هنا ما فى  
البخارى أن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم دخل على أنصارى وهو يحول الماء فى حائطه فقال النبى صلى الله  
عليه وعلى آله وسلم إن كان عندك ماء بات الليلة فى شنة وإلا كرعنا الحديث لأن النهى عن الكرع للتنزيه والفعل  
ليان البوار أو قصة الأنصارى قبل النهى أو النهى فى حال الضرورة والفعل فيها



١٢١٠ - اغسلوا ثيابكم . وخذوا من شعوركم . واستاكوا ، وتزينوا ، وتنظفوا ، فإن بني إسرائيل

لم يكونوا يفعلون ذلك فزنت نساؤهم - ابن عساكر عن علي (ض)

١٢١٩ - اغفر ، فإن عاقبت فعاقب بقدر الذنب ، وأتق الوجه - (طب) وأبو نعيم في المعرفة عن جزء (ض)

١٢٢٠ - أغنى الناس حملة القرآن - ابن عساكر عن أنس (ض)

(اغسلوا ثيابكم) أي أزيلوا أوساخها (وخذوا من شعورك) أي أزيلوا شعر الإبط والعانة وما طال من نحو شارب ولحية بقص أو غيره (واستاكوا) بما يزيل القلاح في كل حال إلا بعد الزوال للصائم (وتزينوا) بالادمان وتحسين الهيئة ولبس مالا خشونة فيه ولا يخل بالمروءة (وتنظفوا) بإزالة الروائح الكريهة واستعملوا الطيب ووقت ذلك عند الحاجة وهو مرة في كل أسبوع غالباً ويكره تأخيره عن أربعين يوماً ثم علل ذلك بقوله (فإن بني إسرائيل لم يكونوا يفعلون ذلك) بل يهملون أنفسهم شعثاً غبراً دنسة ثيابهم وسخة أبدانهم (فزنت نساؤهم) أي استقلبرتهم فزهدت قريتهم ورغبوا في أناس على ضد ذلك من الطهارة والنزاهة والتزين ومالت إليهم نفوسهن وطمعت لهم شهواتهن فسارعوا إلى الخنا فكان الزنا . وعلم منه أنه يسن للرجل أن ينظف ثوبه وبدنه ويدهن غبا ويكتحل وتراً ويقلم أظفاره وينتف شعر إبطه إن أطاقه ويخلق عاتته وينتف شعر أنفه ويقص من الشارب ما يبين به طرف الشفة بيانا ظاهراً والمرأة كالرجل ويتأكد للزوجة وما اقتضاه ظاهر الخبر من أن الذنب في الرجل خاص بالمتزوج غير مراد (ابن عساكر) في ترجمة عبد الرحيم التميمي (عن علي) أمير المؤمنين قال المؤلف في الأصل وفيه عبدالله ابن ميمون القداح ذاهب الحديث انتهى والأمر بالتنظيف شواهد والمنكر قوله فإن إلى آخره .

(اغفر) أمر من الغفر وهو ستر الذنب أي أشف عنك عليه ولاية وقد صدر منه شيء يوجب التأديب ولم يكن حداً (فإن عاقبت فعاقب بقدر الذنب) أي إن لم تعف وكنت معاقباً فلا تتجاوز قدر الجرم ولا تتعدى حدود الشرع ولا تضرب ضرباً مبرحاً وإن لم يفد إلا هو (وأتق الوجه) فلا تجعله محلاً للعاقبة بضرب ولا غيره لأنه تشوبه له فيحرم ضرب الوجه من كل آدمي وحيدان محترم كما مر وصدر بالعمى إشارة إلى الحث عليه وأن الحزم قهر النفس بقودها إليه لما هو مركز فجلة الإنسان من حب الانتقام والتكبر على جميع الأنام قال بعض العارفين ما من نفس إلا وهي مضمرة ما ظهره فرعون من قوله «أنا ربكم الأعلى» لكن فرعون وجد مجالاً فأظهر حين استخف قومه وما من أحد إلا وهو يدعي ذلك مع خدمه وأتباعه ومن هو تحت قهره فإن غيظه عند تقصيرهم في حقه لا يصدر إلا عن إظهار الكبر ومنازعة الربوبية في رداء الكبرياء (طب) وأبو نعيم في المعرفة (أي كتابه) معرفة الصحابة (عن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاي وهمزة وهو ابن قيس بن حصن ابن أخي عيينة بن حصن أحد الوفد الذين قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم مرجعه من تبوك وكان من جلساء عمر قال قلت يا رسول الله إن أهلي عصفوني فم أعاقبهم قال تعفوا ثلاثاً فإن عاقبت الخ كذا في رواية الطبراني وسبب تحديث جزء به أن عمه عيينة دخل على عمر فقال ما ابن الخطاب والله ما تمطينا الجذل ولا تحسك بيننا بالعدل فنضب عمر حتى هم أن يوقع به فقال له الجزء يا أمير المؤمنين إن الله قال لنبيه «خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل» ثم ذكر هذا الخبر

(أغنى الناس) أي أكثرهم غنى (حملة القرآن) أي حفظة القرآن عن ظهر قلب العاملون بما فيه الواقفون عند حدوده ورسومه الآمرون بما أمر به الناهون عما نهى عنه ثم هذا الغنى يحتمل غنى النفس بمعنى أنهم يرون أن ما منحوه من تيسر حفظه هو الغنى الحقيقي وأن غنى بالمال في جنب ذلك لا عبرة به لأنه غاد ورائح ويحتمل أن حفظه والعمل به يجلب الغنى بالمال (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس)



١٢٢١ - أَغْنَى النَّاسَ جَمَلَةُ الْقُرْآنِ ، مَنْ جَمَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي جَوْفِهِ - ابن عساكر عن أبي ذر (ض)

١٢٢٢ - أَفْتُحَتْ الْقُرَى بِالسَّيْفِ ، وَأُفْتُحَتْ الْمَدِينَةُ بِالْقُرْآنِ - (هب) عن عائشة (ض)

١٢٢٣ - أَفْتَرَقَتِ الْيَهُودُ عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً ، وَتَفَرَّقَتِ النَّصَارَى عَلَى اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً ، وَتَفَرَّقَتِ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً - (ع) عن أبي هريرة (صح)

(أغنى الناس حفظه القرآن) والمراد بهم (من جملة الله تعالى في جوفه) أى سهل له حفظه عن ظهر قلب مع العمل به كما تقرر قال أبو إسحاق الدمشقي كنت أمشي بالبادية وحدي فإذا اعيتت رفعت صوتي بالقرآن لحمل عنى ألم الجرع حتى قطعت مراحل كثيرة (ابن عساكر) في تاريخه أيضا (عن أبي ذر) الغفاري (افتتحت) وفي رواية لعل فتحت بلا ألف (القرى بالسيف) أى بالقتال به (وافتحت المدينة) طيبة (بالقرآن) لأن الجهاد كما يكون تكلف الأسباب والعدد والآلات المتعبة الشاقة يكون بتعلق القلوب بكلام علام الغيوب لجمع الله لرسوله بين الأمرين وخصه بالجمع بين الجهادين الظاهر والباطن دعاه الانصار إلى الله ليلة العقبة وتلى عليهم القرآن تلاوة يجمع همه وتوجه تام فأنجذبت قلوبهم وانصدعت لهيبته فدخلوا في الدين طوعاً بل قهراً فلما رجعوا إلى قومهم بالمدينة سرى ذلك السر إليهم فآمنوا به قبل أن يماينوه فأعظم بها من منقبة الانصار (هب) من حديث الحسن بن محمد ابن زبالة عن مالك عن هشام عن أبيه (عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وهو زلل فقد قال الذهبي قال أحمد هذا حديث منكر إنما هذا من قول مالك ، وقد رأيت هذا الشيخ يعنى ابن زبالة وكان كذاباً انتهى وقال في الضملاء قال ابن معين وأبو داود هو كذاب وفي الميزان هذا منكر وقال ابن حجر في اللسان إن هذا حديث معروف بمحمد بن الحسن بن زبالة وهو متروك منهم وفي المطالب العالية تفرد برفعه محمد بن الحسن بن زبالة وكان ضعيفاً جداً وإنما هو قول مالك لجعله ابن الحسن مرفوعاً وأبرز له إسناداً انتهى والحديث أورده ابن الجوزي من حديث أبي يعلى عن عائشة وحكم بوضعه وتعبه المؤلف بأن الخطيب رواه بسند هو أصلح طرقه فكان عليه أن يؤثره هنا .

(افترقت) بكسر الهمزة من الافتراق ضد الاجتماع (اليهود على إحدى) مؤنث واحد (وسبعين فرقة) بكسر الفاء وهي الطائفة من الناس (وتفرقت) هو بمعنى افترقت لغاية التعبير للتفنن (النصارى على اثنتين وسبعين فرقة) معروفة عندهم (وتفرقت أمتي) في الأصول الدينية لا الفروع الفقهية إذ الأولى هي المخصوصة بالذم وأراد بالامة من تجمعهم دائرة الدعوة من أهل القبلة (على ثلاث وسبعين فرقة) زاد في رواية كلها في النار إلا واحدة زاد في رواية لأحمد وغيره والجماعة أى أهل السنة والجماعة وفي رواية هي ما أنا عليه اليوم وأصحابي وأصول الفرق ستة حرورية وقدرية وجهمية ومرجئة ورافضة وجبرية وانقسمت كل منها إلى اثنتي عشرة فرقة فصارت اثنتين وسبعين وقيل بل عشرون روافض وعشرون خوارج وعشرون قدرية وسبعة مرجئة وواحدة نجادية وواحدة فرارية وواحدة جهمية وثلاث كرامية وقيل وقيل وقال المحقق الدواني وما يقوم من أنه إن حمل على أصول المذاهب فهي أقل من هذه العدة أو على ما يشمل الفروع فهي أكثر توهم لا مستند له لجواز كون الأصول التي بينها مخالفة مقيد بها هذا العدد أو يقال لعلمهم في وقت من الاوقات بلغوا هذا العدد وإن زادوا أو نقصوا في أكثر الاوقات . واعلم أن جميع المذاهب التي فارقت الجماعة إذا اعتبرتها وتأملت لم تجد لها أصلاً فلذلك سموافرقاً لأنهم فارقوا الاجماع وهذا من معجزاته لأنه إخبار عن غيب وقع وهذه الفرق وإن تباينت مذاهبهم متفقون على اثبات الصانع وأنه الكامل مطلقاً الغنى عن كل شيء ولا يستغنى عنه شيء (فان قيل) ما وثوقك بأن تلك الفرقة الناجية هي أهل السنة والجماعة مع أن كل واحد من الفرق يزعم أنه هي دون غيره ؟ قلنا ليس ذلك بالادعاء والتثبت باستعمال الهم القاصر والقول الزاعم بل بالنقل عن جهابذة



١٢٢٤ - أفرشوا لي قطة في الحدى ، فإن الأرض لم تسلط على أجساد الأنبياء - ابن سعد عن الحسن مرسل

١٢٢٥ - أفرص أمتي زيد بن ثابت ( ك ) عن أس ( صح )

هذه الصنعة وأئمة أهل الحديث الذين جمعوا صحاح الأحاديث في أمر المصطفى صلى الله عليه وسلم وأحواله وأفعاله وحركاته وسكناته وأحوال الصحب والتابعين كالشيخين وغيرهما من الثقات المشاهير الذين اتفق أهل المشرق والمغرب على صحة ما في كتبهم وتكفل باستنباط معانيها وكشف مشكلاتها كالخطابي والبغوي والنووي جزاهم الله خيراً ثم بعد النقل ينظر إلى من تمسك بهديهم واقتفى أثرهم واهتدى بسيرتهم في الأصول والفروع فيحكم بأنهم هم وفيه كثرة أهل الضلال وقلة أهل الكمال والحث على الاعتصام بالكتاب والسنة ولزوم ما عليه الجماعة ( هـ ) وكذا الحاكم والبيهقي ( عن أبي هريرة ) قال الزين العراقي في أسانيد جياذ ورواه الحاكم من عدة طرق ثم قال هذه أسانيد تقوم بها الحجة وعده المؤلف من المتواتر .

( أفرشوا ) بضم فسكون فضم ويجوز كسر الهززة والراء وهي بصيغة الأمر من الفرائض قال الحراني وهو بسط يضطجع عليه للراحة ( لي قطة ) بالفتح كساء له نخل وجمعه قطاف وقطف كصحاف وصحف وكانت قطفته حمراء نجرانية يتغطى بها ( في الحدى ) إذا دفتنوني قد فعل شقران مولاه ذلك إشارة إلى أنه كما فارق الأمة في بعض أحكام حياته فارقهم في بعض أحكام مماته التي منها ما أشار إليه بقوله ( فإن الأرض ) أي بطنها ( لم تسلط علي ) أكل ( أجساد الأنبياء ) وحق لجسد عصمه الله عن البلى والتغير والاستحالة أن يفرش له في قبره لأن المعنى الذي يفرش للحى لأجله لم يزل عنه بالموت وليس الأمر في غيره على هذا النمط ؛ ومنه يعلم أن هذا لا يعارض مذهب الشافعي في كراهة وضع فرش تحت الميت لأن كلامهم في غير الأنبياء ممن يتغير ويبل وما في الاستيعاب من أنها أخرجت قبل إحالة التراب لم يثبت وعد المصنف الفرش له فيه من الخصائص ومراده أنه من خصائصه على أمته لا على الأنبياء بقريته قوله فإن الأرض إلى آخره ( تنبيه ) قال أبو الحسن المالكي في شرح الترغيب حكمة عدم أكل الأرض أجساد الأنبياء ومن ألحق بهم أن التراب يمر على الجسد فيطهره والآنبياء لا ذنب لهم فلم يحتج إلى تطهيرهم بالتراب ( ابن سعد ) محمد في الطبقات ( عن الحسن ) البصري ( رسلا ) وإسناده حسن وله شواهد .

( أفرص أمتي ) أي أعرفهم بعلم الفرائض ( زيد بن ثابت ) بن الضحاك الأنصاري البخاري المدني أبو سعيد أو أبو خارجة روى عنه ابن عمر وأنس بن مالك وعروة وخلق وهو كاتب الوحي ؛ قدم المصطفى صلى الله عليه وسلم المدينة وعمره إحدى عشرة سنة وكان حفظ قبل الهجرة سبع عشرة سورة فأعجب المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك فقال يا زيد تعلم لي كتاب اليهود ؛ فما مضى نصف شهر حتى حذق به وتعلم العبرانية والسريانية في سبع عشرة ليلة و ن من الراشدين في العلم وندبه الصديق لجمع الفرائض وكان عمر إذا حج استخلفه على المدينة وعده مسروق من الستة الذين هم أهل الفتوى من الصحابة وقد أخذ الشافعي بقوله في الفرائض لهذا الحديث ووافق اجتهاده اجتهاده قال الفقهاء ما تكلم أحد في الفرائض إلا ووجد له قول في بعض المسائل يحجره الناس إلا زيدا فإنه لم يتفرد بقول وما قال قولاً إلا لاتبه عليه جمع من الصحابة وذلك يقتضي الترجيح قال الماوردي وفي معنى الحديث أقوال أحدها أنه قاله حشاً للصحب على منافسته والرغبة في تعليمه كرهته لأنه كان منقطعاً إلى تعلم الفرائض بخلاف غيره ، الثاني قاله تشريفاً له وإن شاركه غيره فيه كما قال أقرؤكم أبي . الثالث خاطب به جمعاً من الصحب كان زيداً أفرصهم ، الرابع أراد به أن زيدا كان أشدهم عناية وحرصاً عليه ، الخامس قاله لأنه كان أصحهم حساباً وأمرتهم جواباً وقد كان الصحب يعترفون له بالتقدم في ذلك ؛ وناهيك بتليذه ترجمان القرآن فإنه أخذ عنه وبلغ من تعظيمه له أن زيدا صلى على جنازة أمه فقربت له بغلته ليركب فأخذ ابن عباس بركابه فقال زيد خل عنها يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال



١٢٢٦ - أَفْشِ السَّلَامَ ، وَابْدُلِ الطَّعَامَ ، وَاسْتَجِجْ مَنْ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا تَسْتَجِجُ رَجُلًا مِنْ رَهْطِكَ ذَا هَيْئَةٍ ، وَلِيُحْسِنَ خُلُقَكَ ، وَإِذَا أَسَاتَ فَأَحْسِنَ ، فَإِنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ - (طب) عن أبي أمامة (ض)

١٢٢٧ - أَفْشُوا السَّلَامَ تَسْلُؤًا - (خدع حب هب) عن البراء (صح)

هكذا نفعل بعلينا فقبل زيد يده وقال هكذا نفعل بأهل بيت نبينا قال ابن الاثير كان زيد عثمانياً ولم يشهد مع علي شيئاً من حروبه وكان يعظمه جداً ويظهر فضله . مات سنة اثنين أو ثلاث أو ثمان وأربعين أو إحدى أو خمس أو ست وخمسين ولما مات قال أبو هريرة مات حبر الأمة (ك) في الفرائض من حديث أبي قلابة (عن أنس) وصححه فاعتر به المصنف فرمز لصحته وفيه ما فيه فقد قال الحافظ ابن حجر قد أعل بالإرسال قال و اع أبي قلابة من أنس صحيح إلا أنه قيل لم يسمع منه هذا وقد ذكر الدارقطني الاختلاف فيه على أبي قلابة في العمل ورجح هو وغيره إرساله انتهى لكن ذكر ابن الصلاح أن الترمذي والنسائي وابن ماجه روه بإسناد جيد بالفظ أفرضكم زيد قال وهو حديث حسن .

(أفش) همزة قطع مفتوحة (السلام) ندباً أي أظهره برفع الصوت أو بإشاعته بأن تسلم على من تراه تعرفه أم لا تعرفه فإنه أول أسباب التألف ومفتاح استجلاب التودد مع ما فيه من رياضة النفس ولزوم التواضع وإعظام حرمت المسلمين ورفع التقاطع والتهاجر وهذا العموم خصه الجمهور بغير أهل الكفر والفجور قال ابن حجر وعكس أبو أمامة فأخرج عن الطبراني بسند جيد أنه كان لا يمر بمسلم ولا نصراني ولا صغير ولا كبير إلا سلم عليه فقبل له فقال أمرنا بإفشاء السلام وكأنه لم يطالع على دليل الخصوص (ابذل) بوحدة فمجمة (الطعام) أي أعطه وجد به للخاص والعام من كل محرم (واستجى من الله كما تستجى رجلاً) أي من رجل (من رهطك ذي هئية<sup>(١)</sup> وليحسن) بلام الأمر فثناة تحت مفتوحة تحاء ساكنة فسين مضومة (خلقك) قرنه بلام الأمر دون غيره مما ذكر معه إيماء إلى أنه أس ما ذكر قبله وبعده وعماد الكل (وإذا أسأت) إلى أحد بقول أو فعل (فأحسن) إليه كذلك (فإن الحسنات يذهبن السيئات) أرشد إلى إيصال النفع بالقول والفعل فالقول كما إفشاء السلام وفي معناه كل قول كشفاة وتعليم خير وهداية ضال وإنذار مشرف ونحوها والفعل كالإطعام وفي معناه كل فعل ككسوة عاروسى ظمان ونحوها وختم بالأمر بالإحسان لما أنه اللفظ الجامع الشكلى وفيه الحث على الجود والسخاء ومكارم الأخلاق وخفض الجناح للمسلمين والتواضع والحث على تألف قلوبهم واجتماع كلمتهم وتواددهم واستجلاب ما يحصل ذلك والحديث يشتمل على نوعي المكارم لأنها إما مالية والإطعام إشارة إليها أوبدنية والسلام إشارة إليها (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه ابن هيمة وفيه لين وبقية رجاله ثقات .

(أفشوا) همزة قطع مفتوحة (السلام) بينكم (تسلوا) من التنافر والتقاطع وتدوم لكم المودة وتجمع القلوب وتزول الضغائن والحروب فأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أن السلام يبعث على التحابب ويتقن التقاطع قال الماوردي وقد جاء في كتاب الله تعالى ما يفيد قال الله تعالى : ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ، فحكى عن مجاهد أن معناه ادفع بالسلام إساءة المسيء قال بعضهم وفشاء السلام ابتداء يستلزم إفشاءه جواباً وقال ابن دقيق العيد استدل بالأمر بالإفشاء من قال بوجوب الابتداء بالسلام وفيه نظر إذ لا سبيل إلى القول بأنه فرض عين على التعميم من الجانبين وهو أن يجب على كل أحد أن يسلم على كل من لقيه لما فيه من الحرج والمشقة فإذا سقط من جانبي العموم سقط من جانبي الخصوصين إذ لا قائل بأنه يجب على واحد دون الباقيين وإذا سقط على هذه الصورة لم يسقط الاستحباب لأن العموم بالنسبة إلى كلا الفريقين يمكن انتهى قال ابن حجر: وهذا البحث

(١) قوله ذي هئية: كذا بخط المصنف ، ولعل الرواية كذلك ، فتأمل في إعرايه ولعله جر للجواردة اه



- ١٢٢٨ - أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ تَحَابُوا - (ك) عن أبي موسى (ص)  
 ١٢٢٩ - أَفْشُوا السَّلَامَ فَإِنَّهُ لَهِ تَعَالَى رِضًا - (طس عد) عن ابن عمر (ض)  
 ١٢٣٠ - أَفْشُوا السَّلَامَ كَيْ تَعْلُوا - (طب) عن أبي الدرداء (ح)  
 ١٢٣١ - أَفْشُوا السَّلَامَ ، وَاطْعَمُوا الطَّعَامَ ، وَأَضْرِبُوا الْهَامَ ، تُورَثُوا الْجَنَانَ - (ت) عن أبي هريرة (ص)

ظاهر في حق من قال إن ابتداء السلام فرض عين لا كفاية إذا قلنا إنه واجب على واحد لا بعينه (خدع هب حب) كلهم (عن البراء) بن عازب قال ابن حبان صحيح وقال الهيثمي رواه عنه أحمد وأبو يعلى ورجاله ثقات (أفشوا السلام بينكم تحابوا) بحذف إحدى التاءين للتخفيف أى تأتلف قلوبكم وفيه مصلحة عظيمة من اجتماع قلوب المسلمين وتناصرهم وتعاضدهم ولهذا قال بعضهم إنه أدفع للضعفة بغير مؤنة واكتساب أخوة بأهون عطية؛ وصدر هذا الحديث لاندخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا إلا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحببتم أفشوا إلى آخره وإفشائه نشره لكافة المسلمين من عرف ومن لم يعرف قال النورى الإفشاء الإظهار والمراد نشر السلام بين الناس ليحيوا سنته وأقله أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه فإن لم يسمعه لم يكن آتياً بالسنة ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق أنه سمعه (ك عن أبي موسى) قال الحاكم صحيح وتبعه المصنف فرمز لصحته (أفشوا السلام فإنه) أى إفشائه المفهوم من أفشوا (لله تعالى رضى) أى هو عما يرضى الله به عن العبد بمعنى أنه يقبله ويثيبه عليه قال القيسرى ومعنى سلام عليكم سلبت منى أن أضرك أو أذكى بظاهرى وباطنى والإفشاء الإظهار قال ابن العربى من فوائد إفشاء السلام حصول اللفة فتألف الكلمة وتعم المصلحة وتقع المعاونة على إقامة شرائع الدين وإخزاء الكافرين وهى كلمة إذا سمعت أخلصت القلب الواعى لها غير الحقود إلى الإقبال على قائلها (طس عد عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه سالم بن عبد الله على أبو الفيض مذكور فرمز المصنف لحسنه غير مرضى (أفشوا السلام) قال انقاصى إفشاء السلام رفع الصوت به وإشاعته قال ويستثنى من ندب رفع الصوت بالسلام ما لو دخل مكاناً فيه نيام فالسنة ماثبتة في صحيح مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يجرى من الليل فيسلم تسليماً لا يوقظ نائماً ويسمع اليقظان (كى أنملوا) أى يرتفع شأنكم فإنكم إذا أفشيتهم تحاببتهم فاجتمعت كلمتكم فقهرتم عدوكم وعلمتم عليه؛ وأراد الرفعة عند الله (طب عن أبي هريرة) رمز المصنف لضعفه وليس كما زعم فقد قال الحافظ المنذرى إسناده جيد، والهيثمي وغيره: إسناده حسن

(أفشوا السلام) أظهره ، ودخل في عموم إفشائه من دخل مكاناً ليس فيه أحد لقوله تعالى فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم ، ذكره ابن حجر وفي الآيب بسند حسن عن ابن عمر يستحب إذا لم يكن بالبيت أحد أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (واطعموا الطعام) قال العراقى المراد به هنا قدر زائد على الواجب فى الزكاة سواء فيه الصدقة والهدية والضيافة؛ والأمر للندب وقد يجب (واضربوا الهام) أى رؤوس الكفار جمع هامة بالتخفيف الرأس قال الزين العراقى اقتصر فيه على ضرب أدام لأن ضرب الرؤوس مقصود للهلاك بخلاف بقية البدن فإنه تقع فيه الجراح ويبرأ صاحبها فإذا فسد الدماغ ملك صاحبه (تورثوا الجنان) التى وعد بها المتقون لأن أفعالهم هذه لما كانت تخلف عليهم الجنان فكأنهم ورثوها قال الطيبي والحديث من باب التكميل كقوله تعالى أشداء على الكفار رحماء بينهم ، إذ تخصيص الهام بالضرب يدل على بطالتهم وشدة ضربتهم وقال بعضهم جمع المصطفى صلى الله عليه وسلم بين هذه القرائن المتعددة إشارة إلى جواز التسجيع لكن شرطه عدم التكلف والتصايف بدليل قوله فى خبر آخر: أجمع كسجع الكهان . وذم المستشرق بإظهار فصاحتهم لصرف الوجوه إليهم وحاشى المصطفى صلى الله عليه



١٢٣٢ - أَفْشُوا السَّلَامَ ، وَأَطْعَمُوا الطَّعَامَ ، وَكُونُوا إِخْوَانًا كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ - (هـ) عن ابن عمر

١٢٣٣ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ لَوْ قَتَلَهَا ، وَبِرُّ الْوَالِدَيْنِ - (م) عن ابن مسعود (ص)

١٢٣٤ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا - (د ت ك) عن أم فروة (ص)

وسلم عن قصد ذلك بل إذا قصد البيان لدين الله سمح طبعه الزكي وعنصره العربي بترادف قرآن لسكال فصاحته بغير تكلف في استخراجها وهذا الحديث رواه أيضاً العسكري عن عبد الله بن سلام بنحوه وزاد بيان السبب فقال لما قدم المصطفى صلى الله عليه وسلم المدينة انجفل الناس قبله فقيل قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم لجنحت في الناس لا نظر فلما رأيته عرفت أنه ليس بوجه كذاب وكان أول شيء تكلم به أن قال يا أيها الناس أفشوا السلام الخ (ت عن أبي هريرة) وقال حسن غريب انتهى

(أفشوا السلام) قال بعضهم والحكمة فيه أن ابتداء التلاقي وما ألحق به من مواطن مشروعية السلام ربما نشأ عنه خوف أو كبر من أحد الجانبين فشرع نفيهما بالبداة بتحية السلام إزالة للخوف وتحميلاً بالتواضع واستئني بعضهم من طلب إقضاء السلام مالمو علم من إنسان أنه لا يرد عليه فلا يسلم عليه لئلا يوقعه في المعصية وتعقبه النووي بأن المأمورات الشرعية لا تترك لمثل ذلك ولو نظراً لذلك بطل إنكار كثير من المنكرات وردة ابن دقيق العيد بأن مفسدة توريث المسلم في المعصية أشد من ترك مصلحة السلام سيما وامتنال الإقضاء يحصل مع غيره (وأطعموا الطعام) فإن فيه قوام البدن قال البيهقي يحتمل إطعام المحاويج ويحتمل الضيافة أوهما معاً وللضيافة في التألف والتحابب أثر عظيم (وكونوا إخواناً) كما أمركم الله بها من الإخاء في الله والحب فيه قال سبحانه وتعالى وإنما المؤمنون إخوة قال أبو الدرداء فيما أخرجه الحكيم الترمذي عنه مالمكم عباد الله لا تتحابون وأتم إخوان على الدين ما فرق بين أموائكم إلا خبث سرائركم ولو اجتمعتم على أمر تتحابون ما هذا إلا من قلة الإيمان في صدوركم ولو كنتم توفقون بخير الآخرة وشرها كما توفقون بأمر الدنيا لكنتم الآخرة أطلب فبئس القوم أنتم إلا قليلاً منكم ما حققتم إيمانكم بما يعرف به الإيمان البالغ وما كفرتم فنبأ منكم (هـ عن ابن عمر) بن الخطاب وكذا رواه النسائي

(أفضل الأعمال) بعد الإيمان أي أكثرها ثواباً (الصلاة لوقتها) في رواية على وقتها واللام بمعنى في أول استقبال نحو فطلقوهن لعدتن ، وأما خبر أسفروا بالفجر فقول كما مر (وبر الوالدين) في رواية ثم بدل الواو ووجهه ظاهر ، والصلاة أول وقتها أي المحافظة عليها المأمور به في آية ، حافظوا على الصلوات والمحافظة تكون بأدائها أول وقتها خوف فوت فضيلتها وهذا حدث علي ندب المبادرة وخبر فضلي بن جبريل الظاهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله بيان للجواز واعلم أن الله تعالى قد عظم شأن الوالدين وقرن حقهما بحقه وشركه بواو العطف في قوله وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً ، لأن الله تعالى خالق الولد وصوره وأخرجه إلى الدنيا ضعيفاً لا حيلة له ثم قيض له أبويه فتسكفلاً بتربيته لأنه لا قوام له بنفسه فلم يزل يربياه حتى أوصلاه إلى حد يقوم بنفسه ولو تركاه ونفسه هلك فكانا سبب تمام خلقته ونشأته فأنه هو الخالق المصور حقيقة وهما المنشآن له مجازاً فلذلك لا يقدر أحد أن يقوم بحق أبويه فإن من كان سبب نشأتك كيف تقي بحقه أو تقي بشكره ولذلك قرن تعالى عقوبتهما بالشرك به كما قرن طاعتهما بطاعته ولما كان الشرك لا يغفر عظم قدر العقوق لافتقارانه به فمن برّ والديه فقد برّ ربه لأن في برهما بره للاشتراك المتقدم ومن عقوقهما فقد عقوقه (م عن ابن مسعود) قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل فقال الصلاة لوقتها قلت ثم أي قال بر الوالدين قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله (أفضل الأعمال الصلاة في أول وقتها) لأنها أعظم الوصل بين العبد وربّه وهي عماد الدين وعصام الدينين مشتملة



١٢٣٥ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ لَوْ قَهَا . وَبِرُّ الْوَالِدَيْنِ ، وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (خط) عن أنس (ض)

١٢٣٦ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ أَنْ تُدْخَلَ عَلَى أَخِيكَ الْمُؤْمِنِ سروراً ، أَوْ تُقْضَى عَنْهُ دَيْنًا ، أَوْ تُطْعَمَهُ خُبْزًا -

على ما لم يشتمل عليه غيرها من الكمالات ولهذا قال بعض أهل الكمال الصلاة طهارة للقلب واستفتاح لآبواب الغيوب تتسع فيها ميادين الأسرار وتشرق فيها شوارق الأنوار ثم ما أحسن تركيبها وما أبدع ترتيبها فسبحا أن الجنة قصورها لبنة من ذهب وأخرى من فضة وملاطها المسك فالصلاة بناؤها لبنة من قراءة ولبنة من ركوع ولبنة من سجود وملاطها التسبيح والتحميد (د ت عن أم فروة) الأنصارية صحابية لها حديث ويقال هي بنت أبي قحافة أخت أبي بكر الصديق رمز المصنف لصحته وكأنه ذهل عن قول الصدر المناوي وغيره فيه عبد الله بن عمر العمرى غير قوى وقد تكلم فيه يحيى من جهة حفظه وعن قول الحافظ ابن حجر رواه أبو داود والترمذي وفي إسناداه اضطراب (أفضل الأعمال الصلاة لوقتها) (تنبيه) قال ابن الزملي أطلق جمع أن الفضل في الأعمال الصالحة باعتبار كثرة الثواب وليس على إطلاقه بل إن كانت ذات هذا الوصف أو هذا العمل أشرف وأعلى فهو أفضل وقد يخص الله بعض الأعمال من الوعد بما لا يخص به الآخر ترغيباً فيه إما لنفرة النفس عنه أو لمشقة غالباً فرغب فيه بمزيد الثواب ولأن غيره مما يكتب في بداعي النفس والثواب عليه فضل فالانصاف أن المفاضلة تارة تكون بكثرة الثواب وتارة بحسب الوصفين بالنظر إليهما وتارة بحسب متعلقتهما وتارة بحسب ثمراتهما وتارة بأمر عرضي لهما ويجمع ذلك أنه قد يكون لأمر ذاتي وقد يكون لأمر عرضي فإذا حارنا الكلام في التفضيل فلا بد من استحضار هذه المقدمة فتدبرها فلا بد من ملاحظتها فيما مروفيما يأتي انتهى وتحصل المبادرة باشتغاله بأسبابها كطهارة وغيرها أول الوقت ثم يصابها ولا تشترط السرعة خلاف العادة ولا يضر التأخير لقليل أكل وكلامه شامل للعشاء وهو الأصح عند جمهور الشافعية وذهب كثير منهم إلى ندب تأخيرها إلى ثلث الليل لحديث آخر ومحل ندب التعجيل ما لم يعارضه معارض مما هو مقرر في الفروع (وبر الوالدين) أي طاعتهما والإحسان إليهما فيما لا يخالف الشرع قال العراقي أخبر أن أفضل حقوق الله الصلاة لوقتها وأفضل حقوق العباد بعضهم على بعض بر الوالدين فهما أحق بالبر من جميع الأقارب (والجهاد في سبيل الله) بالنفس والمال لإعلاء كلمة الله وإظهار شعائر دينه وقدم بر الوالدين لا لكونه أفضل من الجهاد لأن الجهاد وسيلة لإعلاء أعلام الإيمان وفضيلة الوسيلة بحسب فضيلة المتوسل إليه بل لتوقف حله على إذهما وتوقفه عليه لا يوجب كونه أفضل منه وكما له من نظير أما طاعتهما فيما يخالف الشرع فليست من البر بل من الاتم فيجب على الإنسان أن يقاطع في دينه من كان به برا وعليه مشفقاً . هذا أبو عبيدة بن الجراح له المنزلة العالية في الفضل والأثر المشهور في الإسلام قتل أباه يوم بدر وأتى برأسه إلى النبي صلى الله عليه وسلم طاعة لله ورسوله حين بقي على ضلاله وانهمك في طغيانه ولم يعطفه عليه رحم ولا كفه عنه إشفاق وإلنما خص هذه الثلاثة بالذكر لكونها عنواناً على ما سواها من الطاعات فمن حافظ عليها فهو لما سواها أحفظ ومن ضيعها كان لما سواها أضيع فمن أهمل الصلاة مع كونها عماد الدين فهو لغيرها أهمل ومن لم يبر والديه مع وفور حقهما عليه كان لغيرهما أقل برا ومن ترك جهاد الكفار مع شدة عداوتهم للدين كان لجهاد غيرهم من الفساق أنرك (خط عن أنس) رمز المصنف لضعفه (أفضل الأعمال) أي من أفضلها أي بعد الفرائض كما ذكره في الحديث المسار والمراد الأعمال التي يفعلها المؤمن مع إخوانه (أن تدخل) أي إدخالك (على أخيك المؤمن) أي أخيك في الإيمان وإن لم يكن من السب (سروراً) أي سبياً لا نشراح صدره من جهة الدين والدنيا (أو تقضى) تؤدى (عنه ديناً) لومه أداؤه لما فيه من تفرج الكرب وإزالة الذل (أو تطعمه) ولو (خبزاً) فما فوقه من نحو اللحم أفضل وإلنما خص الخبز لعموم تيسر وجوده حتى لا يفتقر للبر عذر في ترك الاتصال على الإخوان والأفضل إطعامه ما يذهب به لقوله في الحديث الآتي من أطعم أخاه المسلم



ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج (هـ) عن أبي هريرة (ع) عن ابن عمر (ض)  
١٢٣٧ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ - (طب) في مكارم الأخلاق عن أبي هريرة (ح)

١٢٣٨ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْكَسْبُ مِنَ الْحَلَالِ - ابن لال عن أبي سعيد (ض)

١٢٣٩ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ ، ثُمَّ الْجِهَادُ ، ثُمَّ حِجَّةُ بَرٍّ تَفْضُلُ سَائِرَ الْأَعْمَالِ ، كَمَا بَيَّنَّ

شهوته والمراد بالموثوق المعصوم الذي يستحب إطعامه فإن كان مضطرا وجب إطعامه ولا يخفى أن قضاء الدين وإطعام الجائع من جملة إدخال السرور على المديون والجائع فهو عطف خاص على عام الاهتمام . قيل لابن المنكدر ما بقي مما يستلزم قال الأفضل على الإخوان ابن أبي الدنيا أبو بكر واسمه يحيى (في) كتاب (قضاء الحوائج) أبي في الكتاب الذي ألفه في فضل قضاء حوائج الإخوان (هـ) عن أبي هريرة (ع) فقال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل فذكره وضعفه المنذرى وذلك لأن فيه الوليد بن شجاع قال أبو حاتم لا يحتج به وعمار بن محمد مضعف (ع) عن ابن عمر (ع) ابن الخطاب وظاهر صنيع المؤلف أن البيهقي خرجوه وسكت عليه والامر بخلافه بل قال عمار فيه نظر والحديث شاهد مرسل ثم ذكره والحاصل أنه حسن لشواهده

(أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله التودد) أي التحبيب (إلى الناس) حبا لله وفي الله كما يشير إليه خبر أفضل الأعمال الحب في الله والبغض فيه ولأنه بذلك تحصل الألفة الجامعة التي تنعطف القلوب عليها ويندفع المكروه بها والألفة تجمع الشمل وتمنع الذل ومن أمثالهم من قل ذل واجمع بينه وبين ما قبله من الأخبار أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يحب كل أحد بما يوافقه ويليق به أو بحسب الحال أو الوقت أو السؤال وفيه إيماء إلى أن مخالطة الناس أفضل من العزلة (تنبيه) قال ابن حزم الفضل قسمان لا ثالث لما فضل اختصاص من الله تعالى بلا عمل، وفضل مجازاة بعمل أما فضل الاختصاص من دون العمل فيشترك فيه جميع الخلق من ناطق وغيره وجماد وعرض كمفضل الملائكة وفضل الأنبياء وفضل إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأطفال وناقة صالح وذبيح إبراهيم وفضل مكة والمدينة والمساجد على البقاع والحجر الأسود على الحجارة وشهر رمضان ويوم الجمعة ويلة القدس، وأما فضل المجازاة فلا يكون إلا للحي الناطق وهم الملائكة والانس والجن والأقسام المستحق بها التفضيل في هذا القسم سبعة ماهية العمل وكيفية وهي الفرض منه وكيفية والسك والارمان والمكان والإضافة فالماهية أن يكون أحدهما في العمل يوفى فروضه والآخر لا يوفىها والكيفية أن يخلص أحدهما في العمل ويشوبه الآخر ببعض المقاصد الدنيوية والكيفية أن يوفى أحدهما بجميع حقوق العمل أو ربه والآخر يأتي به لكن ينقص من رتبته والسك أن يستويا في الفرض ويتفاوتا في النفل والارمان كمصدر الإسلام أو وقت الحاجة والمكان كالصلوات بالمسجد الحرام والمدينة والإضافة كمعمل من نبي ونتيجة الفضل بهذه الوجوه شيان أحدهما تعظيم الفاضل على المفضول فهذا يشترك فيه ما كان فضله بغير عمل وما كان يعمل والثاني علو الدرجة في الجنة إذ لا يجوز الحكم للمفضول بعلو الدرجة بها على الفاضل وإلا لبطل الفضل وهذا القسم يختص به الفاضل بفضله . إلى هنا كلامه (الطبراني في) كتاب (مكارم الأخلاق عن أبي هريرة)

(أفضل الأعمال) أي من أفضلها والمراد أفضل الأعمال الكسبية المطلوبة شرعا (الكسب من الحلال) اللائق لأن طلب الحلال فريضة بعد الفريضة كما سيجيء في خبر ويحيى في آخر إن الله يحب أن يرى عبده تعباً في طلب الحلال قال حجة الإسلام إذا كان الرجل معيلاً محترفا للقيام بحق العيال فكسب الحلال أفضل من العبادة البدنية لكنه لا ينبغي أن يخلو وينفك عن ذكر الله تعالى (ابن لال) أحمد بن علي وكذا الديلمي (عن أبي سعيد) المنذرى وفيه إسماعيل بن عمر شيخ لا يعرف وعطية العوفي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه

(أفضل الأعمال الإيمان بالله وحده) لأن به فضلت الأنبياء على غيرهم وهم إنما تفاضلوا فيما بينهم بالعلم به لا بغيره



مَطْلَعِ الشَّمْسِ إِلَى مَغْرِبِهَا - (طَب) عَنْ مَاعِزٍ (ح)  
 ١٢٤٠ - أَفْضَلُ لِأَعْمَالِ الْعِلْمِ بِاللَّهِ . إِنَّ الْعِلْمَ يَنْفَعُكَ مَعَهُ قَلِيلُ الْعَمَلِ وَكَثِيرُهُ ، وَإِنَّ الْجَهْلَ لَا يَنْفَعُكَ  
 مَعَهُ قَلِيلُ الْعَمَلِ وَلَا كَثِيرُهُ - الْحَكِيمُ عَنْ أَنَسٍ (ض)

من الأعمال ( ثم الجهاد ثم حجة مبرورة ) أى مقبولة أو لم يخالفها إثم من الإحرام إلى التحلل الثانى  
 أو لارياه فيها أقوال رجح النوى ثانيها والحجة المبرورة ( تفضل سائر الأعمال كما بين مطلع الشمس إلى  
 مغربها ) عبارة عن المبالغة فى سموها على جميع أعمال البر قال النوى وذكر هنا الحج بعد الإيمان وفى خبر آخر  
 بدل الحج العتق وفى آخر بدأ بالصلاة فالجهاد وفى آخر السلامة من نحو يد ولسان واختلاف الأجوبة باختلاف  
 الأحوال والأشخاص كما تقدم وقدم الجهاد وليس بركن على الحج وهو ركن لقصور نفع الحج غالبا وتعدى نفع  
 الجهاد أو كان حيث كان الجهاد فرض عين وكان أهم منه حالئذ وهذا الحديث له تتمه عند أحمد من حديث عمرو  
 ابن العاص سيقاه سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل قال إيمان بالله وتصديق به وجهاد  
 فى سبيله وحج مبرور قال أكثر يا رسول الله قال فلين الكلام وبذل الطعام وسماح وحسن خلق قال الرجل أريد  
 كلمة واحدة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب لا تهتم الله على نفسك انتهى (طب عن ماعز) فى الصحابة متعدد  
 فكان الاتفاق تميزه وقيل إن هذا غير منسوب وظاهر صنيع المصنف أنه لا يرجد إلا عند الطبرانى وهو عجيب  
 فقد خرجه أحمد فى المسند قال الهيثمى بعد ماعزاه له والطبرانى رجال أحمد رجال الصحيح فاقضى أن رجال الطبرانى  
 ليسوا كذلك فكان ينبغى للمصنف عزوه إليه لكن الحديث له شواهد ترقه إلى الصحة بل ادعى بعضهم تواتره فمنها  
 ما رواه أحمد عن عبادة أن رجلا أتى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال يانى الله أى العمل أفضل قال إيمان بالله  
 وتصديق به وجهاد فى سبيله قال أريد أهون من ذلك قال السماحة والصبر قال أريد أهون من ذلك قال لا تهتم الله  
 فى شىء قضى لك به .

( أفضل الأعمال العلم بالله ) أى معرفة ما يجب له ويمتنع عليه من الصفات والسلوب والإضافات فالعلم بذلك أفضل  
 الأعمال وأشرف العلوم وأهمها فإنه مالم يثبت وجود صانع عالم قادر مكاف مرسل للرسول منزل للكتب لم يتصور  
 علم فقه ولا حديث ولا تفسير لجمع العلوم متوقفة على علم الأصول وتوقفها عليه ليس بطريق الخدمة بل الإضافة  
 والرئاسة ومن ثم عد رئيس العلوم كلها فمعرفة الله تعالى والملم به أول واجب مقصود لذاته على المكلف لكن  
 ليس المراد بالمعرفة الحقيقية لأن حقيقته تعالى غير معلومة للبشر ولا العيانة لأنها عتصة بالآخرة عند مانع الرؤية  
 فى الدنيا مطلقا أو لغير نبينا وهم الجلة الأكابر أو لاولى الرتب العلية وقيل مالم ولا الكشفية فإنها منحة إلهية ولا تكلف  
 بمثلها إجماعا بل البرهانية وهى أن يعلم بالدليل القطعى وجوده تعالى وما يجب له ويستحيل عليه كما تقرر . وسبب  
 الحديث أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال أى الأعمال أفضل قال العلم بالله ثم أتاه فسأله فقال مثل  
 ذلك فقال يا رسول الله إنما أسألك عن العمل فقال ( إن العلم ينفعك معه قليل العمل وكثيره ) لأن العبادة المعول  
 عليها إنما هى ما كانت عن العلم به فأجل المقاصد وأهم المطالب وأعظم المواهب العلم بالله فهو أشرف ما فى الدنيا وجزاؤه  
 أشرف ما فى الآخرة وهذا هو الغاية التى تطلب لذاتها وإنما يشعر تمام الشعور بأن ذلك عين السعادة إذا انكشف  
 له الغطاء وفارق الدنيا ودخل الآخرة وأما فى الدنيا فإن شعر فبعض شعور قال بعضهم لا ينبغي لما قل أن يأخذ من  
 العلوم إلا ما يصحبه إلى البرزخ لا ما يفارقه عند انتقاله إلى عالم الآخرة وليس المنتقل معه إلا العلم بالله والعلم بمواطن  
 الآخرة حتى لا يتكرر التجليات الواقعة فيها ولا طريق لذلك إلا بالحياة والرياضة والمجاهدة أو الجذب الإلهى ( وأن



١٢٤١ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ ، وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ - (د) عن أبي ذر

١٢٤٢ أَفْضَلُ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ الْجُمُعَةِ - (هـ) عن أبي هريرة (ح)

الجهل لا ينفعك معه قليل العمل ولا كثيره) لأن العلم هو المصحح للعمل والناس بمعرفته يرشدون وبجهله يضلون فلا تصح إذا عبادة جهل فاعلمها صفات أداها ولم يعلم شروط إنجازها . وفي طيه حث على أنه ينبغي للعاقل أن ينشئ عن نفسه ردائل الجهل بفضائل العلم وغفلة الإهمال بإسقاط المعاناة ويرغب في العلم رغبة متحقق لفضائله واثق بمنافعه ولا يباهيه عن طلبه كثرة مال وجدة ولا نفوذ أمر وعلو قدر فإن من نفذ أمره فهو إلى المأمور أحوج ومن علت منزلته فهو بالعلم أحق انتهى قال ابن حجر وفيه أن العلم بالله ومعرفة ما يجب من حقه أعظم قدراً من مجرد العبادة البدنية (الحكيم) الترمذي في النوادر (عن أنس) قال الزين العراقي وسنده ضعيف انتهى فكانت على المصنف استيعاب مخرجه إيماءً إلى تقويته فمنهم ابن عبد البر وغيره .

(أفضل الأعمال الحب في الله) أي في ذات الله لا لشرب رياء ولا هوى (والبغض في الله) قال الطيبي في هنا بمعنى اللام في الحديث الآتي من أحب لله إشارة إلى الإخلاص لكن في هنا أبلغ أي الحب في جهته ووجهه كقوله تعالى «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا» أي في حقنا ومن أجلنا ولوجهنا خالصاً فمن أفضل الأعمال أن يحب الرجل الرجل للإيمان والعرفان لا لحظ نفساني كإحسان وأن يكرهه للكفر والعصيان لا لإيذائه له والحاصل أن لا يكون معاملته مع الخلق إلا لله ومن البغض في الله بغض النفس الامارة بالسوء وأعداء الدين وبغضهما مخالفة أمرهما والمجاهدة مع النفس بحبسها في طاعة الله بما أمر ونهى ومع أعدائه تعالى بالمصابرة معهم والمرابطة لأجلهم وهذا الحديث على وجازته من الجوامع ومن تدبره وقف على سلوك طريق الله وفناء السالك في الله . ثم إن قيل كيف يكون الحب في الله والبغض فيه أفضل من نحو الصلاة والصوم والجهاد ؟ قلنا من أحب في الله يحب أنبياءه وأوليائه ومن شرط محبته إياهم أن يقف أثرهم ويطيع أمرهم ؛ قال القائل : -

تعصى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى في القياس بديع

لو كان حبك صادقاً لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

وكذا من أبغض في الله أبغض أعداءه ، وبذل جهده في مجاهدتهم بالبيان واللسان . قال ابن رسلان : وفيه أنه يجب أن يكون للإنسان أعداء يبغضهم في الله كاله أصدقاء يحبهم في الله تعالى (د) عن أبي ذر) قال الصدر المناوي : وفيه رجل مجهول (أفضل الأيام) أي أيام الأسبوع . قال أبو البقاء : أصل أيام أيام اجتمعت الواو والياء وسبقت الأولى بالسكون فقلت الواو ياء وأدغمت الأولى فيها (عند الله) العندية التشريف (يوم الجمعة) لماله من الفضائل التي لم تجتمع لغيره فمنها أن فيه ساعة محققة الإجابة وموافقته يوم وقفة المصطفى صلى الله عليه وسلم واجتماع الخلائق فيه في الاقطار للخطبة والصلاة ، ولأنه يوم عيد كافي الخبر لموافقته يوم الجمع الأكبر والموقف الأعظم يوم القيامة ، ومن ثم شرع الاجتماع فيه والخطبة ليدكروا المبدأ والمعاد والجنة والنار ولهذا سن في حجره قراءة سورتي السجدة وهل أنى ، لاشتغالها على ما كان ويكون في ذلك اليوم من خلق آدم والمبدأ والمعاد ، ولأن الطاعة الواقعة فيه أفضل منها في سائر الأيام حتى أن أهل الفجور يحترمون يومه وليلته وموافقته يوم المزيد في الجنة وهو اليوم الذي يجتمع فيه أهلها على كسبان المسك فلهذه الوجوه فضلت وقفة الجمعة على غيرها ، لكن ما استفاد أنها تعدل اثنتين وسبعين حجة باطل لأصل له كما بينه بعض الحفاظ ، ثم الكلام في أفضل أيام الأسبوع ، أما أفضل أيام العام فعرفة والنحر وأفضلهما عند الشافعي عرفة لأن صيامه يكفر سنتين وما من يوم يعتق الله فيه الرقاب أكثر منه فيه ، ولأن الحق سبحانه يباهي ملائكته بأهل الموقف ، وقيل الأفضل يوم النحر ففيه التضرع والتوبة وفي النحر الوفاة والزيارة (هـ) عن أبي هريرة) إسناده حسن



١٢٢٣ - أَفْضَلُ الْإِيمَانِ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ حَيْثُمَا كُنْتَ - (ط ب حل) عن عبادة بن الصامت (ض)

١٢٢٤ - أَفْضَلُ الْإِيمَانِ : الصَّبْرُ ، وَالسَّامَحَةُ - (فر) عن معقل بن يسار (تخ) عن عمير الليثي (صح)

١٢٢٥ - أَفْضَلُ الْإِيمَانِ أَنْ تُحِبَّ اللَّهَ وَتُبْغِضَ اللَّهَ ، وَتُعْمَلَ لِسَانَكَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَأَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ

(أفضل الإيمان أن تعلم أن الله معك حيثما كنت) فإن من علم ذلك استوت سريره وعلايته فهابه في كل مكان واستحى منه في كل زمان والهيبة والحياء وثاقا لنفس العبد من كل ماذكراه الله سراً وجهرأ ، وبطناً وظهراً ، فالنفس في هذه الأحوال الأربع تخشع لهيبته ، وتذل وتخمد شهواتها وتقل حركاتها ، فإذا كان من الله لعبده تأييد بهذين فقد استقام والمراد بذلك علم القلب لأعلم اللسان لقد علم الموحدون أن الله معهم بالنص القرآني ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ، الآية ، لأن الإيمان شهادة القلب لأنه سبحانه حتى قائم موجود وإله واحد معبود فهذا هو الإيمان العام الذي من سلبه غير مؤمن ثم لشهود القلب مراتب ومن أفضلها شهوده الله في كل مكان يكون فيه العبد على أي حال كان من خلاء وملاء ، وسراء وحضراء ، ونعيم وبؤس ، وطاعة وعصيان ، فيكون في حال الخلاء مستحياً وفي هذا الملاء متوكلاً ، وفي السراء حامداً وفي الحضراء راضياً وفي الغنى بالافضال ، وفي الإقلال بالصبر ، وفي الطاعة بالإخلاص ، وفي المعصية بطلب الخلاص (ط ب حل) من حديث نعيم بن حماد عن عثمان بن كثير عن محمد بن مهاجر عن عمرة عن ابن غنم (عن عبادة بن الصامت) ثم قال أبو نعيم غريب من حديث عروة لم نكتبه إلا من حديث محمد بن مهاجر اه ونعيم بن حماد أورده الذهبي في الضعفاء ، وقال وثقه أحمد وجميع ، وقال النسائي : غير ثقة وقال الأزدي وابن عدي قالوا كان يضع ، وقال أبو داود : عنده نحو عشرين حديثاً لا أصل لها اه ومحمد بن مهاجر فإنه كان هو القرشي فقال البخاري لا يتابع على حديثه ، أو الراوي عن وكيع فكذبته جزرة كما في الضعفاء للذهبي وبه يتجه رمز المؤلف لضعفه .

(أفضل الإيمان) أي من أفضل خصاله (الصبر) أي حبس النفس على كربه تتحملة أو عن لذيذ تفارقه وهو مدح مطلوب (والمسامحة) يعني المساهلة ، وفي رواية المسامحة بدل المسامحة وذلك لأن حبس النفس عن شهواتها وقطعها عن لذاتها ومآلوفاتها تعذيب لها في رضا الله وذلك من أعلى خصال الإيمان وبذل المال وغيره من المقتنيات مشق صعب إلا على من وثق بما عند الله واعتقد أن مآل نفسه هو الباقي ، فالجود ثقة بالمعبود من أعظم خصال الإيمان ، قال الزركشي : والمسامحة تيسير الأمر على المسامح . وروى نحو ذلك عن الحسن وأنه قيل له : ما الصبر والمسامحة ؟ فقال : الصبر عن محارم الله والمسامحة بفرائض الله ، وفي الحديث وما قبله وما بعده أن من الإيمان فاضل ومفضول فيزيد وينقص إذا أفاضل أزيد ، وفي خبر : من سامح سويح له (فر عن معقل) بفتح الميم وسكون المهملة وبالغاف المكسورة (ابن يسار) ضد اليمين المزني بضم الميم وفتح الزاي ، وفيه زيد العمى ، قال الذهبي في الضعفاء : ضعيف متأسك (تخ عن عمير) مصغر عمر ، بن قتادة بن سعد (الليثي) صحابي من سلسلة الفتح ، وفي مسند أبي يعلى : أنه استشهد مع المصطفى صلى الله عليه وسلم قال قال رجل يا رسول الله ما أفضل الإيمان ؟ فذكره ، وفيه شهر بن حوشب ، ورواه البيهقي في الزهد بلفظ : أي الأعمال أفضل ؟ قال : الصبر والمسامحة ، قال الحافظ العراقي ورواه أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء من حديث جابر بلفظ : سئل عن الإيمان فذكره ، وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعفه الجمهور ورواه أحمد من حديث عمرو بن عبسة بلفظ : ما الإيمان ؟ قال الصبر والمسامحة وحسن الخلق . وإسناده صحيح . إلى هنا كلام الحافظ ، وبه يعرف أن إهمال المصنف لرواية البيهقي مع صحة سندها وزيادة فائدتها غير جيد

(أفضل الإيمان أن تحب الله وتبغض الله) لا لغيره فيحب أهل المعروف لأجله لا لعلهم المعروف معه ويكره أهل الفساد والشر لأجله لا لإيذائهم له (وتعمل لسانك في ذكر الله عز وجل) بأن لا تنفتر عن النطق به فإن الذكر



مَاتُحِبُّ لِنَفْسِكَ ، وَتَتَكْرَهُ لَهُمْ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ ، وَأَنْ تَقُولَ خَيْرًا أَوْ تَصْمُتَ - (طب) عن معاذ بن أنس (ض)  
١٢٤٦ - أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ - (ه) عن أبي سعيد (حم ه طب هب) عن أبي امامة  
(حم ن هب) عن طارق بن شهاب - (صح)

مفتاح الغيب وجاذر الخير وأئيس المستوحش ، ومشور الولاية ، قال رهب : أوحى الله إلى داود : أسرع الناس  
مروراً على الصراط الذين يرضون بحكمي ، وأسلمتهم رطبة من ذكرى . والمراد أنه يعمل اللسان مع القلب ، فإن  
الذكر مع الغفلة ليس له كبير جدوى ، لكن لما كان اللسان هو الترجمان اقتصر عليه مع إرادة ضخمة لذكر القلب  
(وأن يحب للناس) من الطاعات والمباحات الدنيوية والدينية (ما) أى مثل الذى (تحب لنفسك) من ذلك ، وليس  
المراد أن يحصل لهم ماله مع سلبه عنه ولا مع بقاء عينه له لإذ قيام الجوهر أو العرض بمحالين محال (وتكره لهم  
ماتكره لنفسك) من المكروه الدنيوية والأخروية (وأن تقول خيراً) كلمة تجمع الطاعات والمباحات وتخرج  
المهيات (أو تصمت) أو تسكت ، والمراد بالمالية هنا مطلق المشاركة المستلزمة لكف الأذى والمكروه عن الناس  
والتواضع لهم : إظهار عدم المزية عليهم ، فلا ينافى كون الإنسان يحب بطبعه لنفسه كونه أفضل الناس ، على أن الأكل  
بخلاف ذلك ، فقد قال الفضيل لابن عيينة : إن وددت أن تكون الناس مثلك لما أدبت النصيح فكيف لو وددت  
أهم دونك ، ومقصود الحديث وما في معناه اتلاف القلوب وانتظام الأحوال وهذه هي قاعدة الإسلام التي أوصى  
الله بها بقوله : واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، الآية ، وإيضاحه أن كلا منهم إذا أحب لجميعهم مثل ماله من  
الخير أحسن إليهم وكف أذاه عنهم فيجونه فتسرى بذلك المحبة بينهم ويكثر الخير ويرتفع الشر وينتظم أمر المعاش  
والمعاد وتصير أحوالهم على غاية السداد (طب ع معاذ بن أنس) قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن أفضل  
الإيمان فذكره ، قال الهيئتي : فيه ابن طيبة وهو ضعيف

(أفضل الجهاد) أى من أفضل أنواع الجهاد بالمعنى اللغوي العام (كلمة حق) بالاضافة ويجوز تركها وتنوئتها  
وفي رواية للترمذى : عدل : بدل حق ، وأراد بالكلمة الكلام وما يقوم مقامه كالخط (عند سلطان جائر) أى  
ظالم ، لأن مجاهد العدو متردد بين رجاء وخوف ، وصاحب السلطان إذا أضره بمعروف تعرض للثقل فهو أفضل  
من جهة غلبة خوفه ، ولأن ظلم السلطان يسرى إلى جم غفير فإذا كفه فقد أوصل النفع إلى خلق كثير بخلاف  
قتل كافر ، والمراد بالسلطان : من له سلاطة وفهر ، ونصية صنيع المؤانف أن هذا هو الحديث بكامله ، ولا كذلك  
بل تمامه عند مخرجه ابن ماجه كآبى داود : أو أمير جائر

(تسمية) أصل الجهاد بالكسر لغة المشقة ، وشرعاً بذل الجهد في قتال الكفار ويطلق على مجاهدة النفس وعلى تعلم أمور الدين  
ثم العمل بها ثم على تليمتها ، وأما مجاهدة الشيطان فعلى دفع ما يأتي به من الشهوات وما يزينه من الشهوات ، وأما مجاهدة الكفار  
فباليد والمال والقلب والقالب ، وأما الفساق فباليد ثم اللسان ثم القلب (فائدة) قال الدميرى : دخل النور  
البكرى على محمد بن قلاوون فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفضل الجهاد وذكر الحديث . ثم قال له :  
وأنت ظالم ، فأمر بقطع لسانه فجزع واستغاث فشفع به بعض الأمراء ، فقال السلطان : ما أردت إلا امتحان  
إخلاصه ثم تغاه (ه عن أبي سعيد) الخدرى ، وكذا رواه أبو داود والترمذى باللفظ المذكور من الوجه المزبور  
ولعل المصنف ذهل عن ذلك ، ثم إن فيه عند الكل عطية العوفى ، قال فى الكشاف : ضعفه (حم طب هب) عن  
أبي امامة الباهلي (قال عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل عند الجرة الأولى فقال : أى الجهاد أفضل ؟  
فسكت ، فلما روى الثانية سأله فسكت ثم سأله عند العقبة فوضع رجله فى الفرز : أى الركاب . ثم ذكره ، ثم قال أعنى  
البيهقي : وإسناده لين ، قال : وله شاهد مرسل بإسناد جيد ، ثم ساقه عن الزهرى بلفظ : أفضل الجهاد كلمة عدل عند



١٢٤٧ - أَفْضَلُ الْجِهَادِ أَنْ يَجَاهِدَ الرَّجُلُ نَفْسَهُ وَهُوَ - ابن النجار - (عن أبي ذر) - (ض)

١٢٤٨ - أَفْضَلُ الْحَجِّ الْعَجِّ وَالْعَجِّ - (ت) عن ابن عمر (رضي الله عنهما) عن أبي بكر (ع) عن ابن مسعود - (ض)

إمام جابر (رحم ن هب) والضياء أيضا كلهم (عن طارق) بالمهمله والقاف (ابن شهاب) ابن عبد شمس البجلي الأحمسي له رؤية ورواية، قال في الرياض : رواه النسائي بإسناد صحيح . وكذا قال المنذري فالمن صحيح (أفضل الجهاد أن يهاد الرجل نفسه) في ذات الله (وهو) بأن يكفهما عن الشهوات ويمنعهما عن الاسترسال في اللذات ويلزمهما فعل الأوامر وتجنب المناهي ، فإنه الجهاد الأكبر والهو أكبر أعدائك . وهو ونفسك أقرب الأعداء إليك لما أن ذلك بين جنيتك والله يقول : يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ، ولا أكفر عنك من نفسك ، فإنها في كل نفس تكفر نعمة الله عليها ، وإذا جهدت نفسك هذا الجهاد خاص لك جهاد الأعداء الذي إن قتلت فيه كنت شهيدا من الأحياء الذين عند ربهم يرزقون ، ولعمري إن جهاد النفس أشد بل لا شيء أشد منه فإنها محبوبة وما تدعو إليه محبوب ، فكيف إذا دعيت إلى محبوب ، فإذا عكس الحال وخولف المحبوب اشتد الجهاد بخلاف جهاد أعداء الدين والدنيا ، ولهذا قال الغزالي : وأشد أنواع الجهاد الصبر على مفارقة ما هو الإنسان وألفه ، إذ العادة طبيعة خامسة ، فإذا انضامت إلى الشهوة أظاها جندان من جنود الشيطان على جند الله ولا يقوى باعث الدين على قهرهما . فلذا كان أفضل الجهاد ، وقال أبو يزيد : ما زلت أسوق نفسي إلى الله وهي تبكي حتى سقطت إلى الله وهي تضحك (تلييه) قال ابن عربي : العمل في طريق السالكين ليس لها محل إلا النفوس فقط لاحظ فيها للعقول وللبدن فإن دواء علل العقول اتخاذ الميزان الطبيعي وإزالة الفكر ومداومة الذكر ليس إلا وعلل البدن الأدوية الطبية ، وأما أمراض النفس فتلاثة : مرض في الأقوال كالإزام قول الحق فإن الغيبة حق وقد نهى عنها ، والنصيحة في الملاحق وهي نصيحة مذمومة وكتمان والتحدث بما لا يعني ونحو ذلك . ومرض في الأفعال كالرياء والعجب ، ومرض في الأحوال كصحة للأولياء ليشتيع أنه منهم وهو في نفسه مع شهوته ، فمن عرف هذه العلل وأدواها وخلص نفسه منها فقد نفعها ، وذلك أفضل الجهاد مطلقاً فإنه فرض عين مطلقاً (ابن النجار) في تاريخه (عن أبي ذر) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو ذهل عجيب ، وقد خرج الحافظ أبو نعيم والدلي من حديث أبي ذر بلفظ : أفضل الجهاد أن تهاد نفسك وهواك في ذات الله .

(أفضل الحج العج) بفتح العين المهملة (والعج) أي أفضل أعمال الحج رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى كذا في الكشف . قال الطيبي : أراد بهما الاستعاب فبدأ بالإحرام الذي هو الإلهال ، وانتهى بالتحلل الذي هو إهراق دم الهدى فاكتفى بالمبتدأ والمنتهى عن سائر أعماله : يعني أفضل الحج ما استوعب جميع أعماله من أركان وشروط ومندوبات . قال ابن عبد السلام : وأفضل أركان الحج الطواف فهو أفضل من الوقوف أشبهه بالصلاة ، والعج رفع الصوت بالتلبية . والشج إراقة الدم وكل سائل ، لكن سائل الحج هو الدم كما في العارضة (ت) في التفسير (عن ابن عمر) بن الخطاب ، ونبيه الضحاك بن عثمان . قال أبو زرعة : ليس بقوى وثقه ابن معين (ه ك) في الحج (هق) كلهم (عن أبي بكر) الصديق وصحبه الحاكم ، وأقره الذهبي في التلخيص وإنه لشيء عجيب ، مع أن فيه بقاء بن محمد الزهري أورده هو - أعنى الذهبي - في الضعفاء . وقال : ضعفه أبو زرعة وغير واحد ، وفيه أيضاً محمد بن إسماعيل بن أبي فديك أورده في ذل الضعفاء وقال ثقة مشهور قال ابن سعيد : ليس بمحنة (ع عن ابن مسعود) قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الحج أفضل ؟ فذكره ، واستغربه الرمزي وهو معلول من طرفه الثلاثة . قال ابن حجر : حديث ابن ماجه عن ابن عمر فيه إبراهيم بن يزيد الجوزي . وحديث الحاكم عن أبي بكر فيه



١٢٤٩ - أَفْضَلُ الْحَسَنَاتِ تَكْرُمَةُ الْجُلُوسِ - القضاعى عن ابن مسعود - (ض)

١٢٥٠ - أَفْضَلُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ الْمَرْءِ لِنَفْسِهِ - (ك) عن عائشة - (ص)

١٢٥١ - أَفْضَلُ الدُّعَاءِ أَنْ تَسْأَلَ رَبَّكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . فَإِنَّكَ إِذَا أُعْطِيتَهُمَا فِي الدُّنْيَا

انقطاع بينا المنكدر وعبد الرحمن بن يربوع ، نه عليه الترمذى وحديث أبي يعلى عن ابن مسعود فيه الواقدى اه  
(أفضل الحسنات) المتعلقة بحسن المعاشرة (تكرمة الجلوس) تفعله من الكرامة ، ومن جعلتها بسط الرداء والوسادة  
ولأنما يكون من أفضل الحسنات إذا نويت امتثال الأمر والمواظاة لله وفى الله فإنها من أوثق عرى الإيمان  
ومن تكرمة المجلس الاصغاء لحديثه كأن أبى رباح كان إذا حدثه شخص بحديث وهو يعلبه أصغى إليه لاصغاء من  
لم يسمعه قط لئلا يتجمل جلوسه . قال حجة الاسلام : فيندب إكرام صاحب المجلس ندبا مؤكداً ، وفيه إشارة إلى  
رأية آداب الصحبة ، فيها كتمان السروستر العيوب والسكوت عن تبليغ ما يسوءه من مذمة الناس إياه وإبلاغ ما يسره  
من ثناء الناس عليه وحسن الاصغاء عند الحديث وترك المراء فيه ، وأن يدعو بأحب أسمائه إليه ، وأن يثنى عليه  
بما يعرف من محاسنه ويشكره على صنيعه في حقه ، ويذب عنه في غيبته وينهض معه في حوائجه من غير إحراج إلى  
التماس وينصحه باللطف والتعريض إن احتجيج ، ويعفو عن زلته وهفوته ولا يعيبه ويدعو له في الخلوة في حياته وبماته  
ويؤثر التحقيق عنه وينظر إلى حاجاته ويروح قلبه في مهماته ويظهر الفرح بما يسره ، والحزن بما يضره ويضممر  
مثل ما يظهره فيه ليكون صادقا فى وده سرا وعلنا ويبدأ بالسلام عند إقباله ويوسع له في المجلس ، ويخرج له من  
مكائه ، ويشيعه عند قيامه ، ويصمت عند كلامه حتى يفرغ من خطابه . وبالجملة يعامله بما يحب أن يعامل به اه . وقال  
غيره : المجالسة وإكرام الجلوس أن يوسع للجليس ويقبل عليه ويصغى لحديثه ويتمكن من الجلوس معه غير مستوفز  
ولا يبعث بلحيته ولا غائمه ولا يشبك أصابعه ولا يدخل أصبعه فى أنفه ولا يكثر البصاق والتنخم والحكايات  
المضحكات ولا يحدث عن إعجابه بولده أو حليته أو طعامه أو شعره أو تأليفه أو درسه ولا يكثرن الإشارة بيده ولا  
الالتفات (القضاعى عن ابن مسعود) .

(أفضل الدعاء دعاء المرء لنفسه) لأنها أقرب جار إليه ، والأقرب بالرباية أحق فيكون القيام بذلك أفضل ولأن  
الداعى لغيره يحصل فى نفسه افتقار غيره إليه ويذهل عن افتقاره لقلبا سلم من زهر وإعجاب بنفسه وهو داء شنيع  
والداعى لنفسه تحصل له صفة الافتقار فى حق نفسه فزيل عنه صفة الافتقار صفة العجب والمنة إلى الغير فيكون  
أفضل وأرجى إجابة ، ذكره بعض الأعاظم ، وأفضل الدعاء يكون بحسب المدعو به وبحسب الوقت وبحسب المدعو  
له وهو المراد هنا فلا ينافى أفضليته من جهة أخرى ؛ وقد نجمع الجهات كلها (ه ك) فى الدعاء عن مبارك بن حسان  
عن عطاء (عن عائشة) وقال - أعنى الحاكم - صحيح واشتر به المصنف فرمز لصحته ذهبولا عن تعقب الذهبي له  
بأن مبارك هذا راه اه . نعم رواه الطبرانى بإسنادين أحدهما - كما قال الهيتمى - جيد ؛ فلو عزاه المصنف له لكان أولى  
(أفضل الدعاء أن تسأل ربك) خص ذكر الربوبية ، لأن الرب هو المصلح المربى فيتناسب ذكر العفو (العفو) أى  
محو الجرائم (والعافية) أى السلامة من الأسقام والبلايا (فى الدنيا والآخرة) قال الزمخشري : العفو أن يعفو عن  
الذنوب ، والعافية أن يسلم من الأسقام والبلايا والمعافة أن يعفو الرجل عن الناس ويعفوا عنه فلا يكون يوم القيامة  
قصاص ، وهى مفاعلة من العفو ، وقيل هى أن يعافيك الله من الناس ويعافهم منك . إلى هنا كلامه ، وقال الحكيم :  
العفو والعافية مشتق أحدهما من الآخر . إلا أنه غلب عليه فى اللغة استعمال العفو فى نوائب الآخرة والعافية فى نوائب  
الدنيا ، وذكرهما فى الحديث فى الدارين إيذاها بأههما يرجعان إلى شئ واحد فيقال فى محل العقوبة عفا عنه ، وفى محل



ثُمَّ أُعْطِيَتْهُمَا فِي الْآخِرَةِ فَقَدْ أَفْلَحَتْ - (حم) وهناد (ت ه) عن أنس - (ح)

١٢٥٢ - أَفْضَلُ الدَّانِيَرِ دِينَارٌ يُنْفَقُهُ الرَّجُلُ عَلَى عِيَالِهِ ، وَدِينَارٌ يُنْفَقُهُ الرَّجُلُ عَلَى دَابَّتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ،

وَدِينَارٌ يُنْفَقُهُ الرَّجُلُ عَلَى أَصْحَابِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (حم م ت ن ه) عن ثوبان - (ص)

١٢٥٣ - أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ - (ت ن ه حب ك) عن جابر - (ص)

الابتلاء عافاه ، ثم المطلوب عافية لا يصحبها أثر ولا بطر ولا اغترار بدوامها فلا ينال في الخبر الآتي : كفى بالسلامة داء ، كما يأتي (فإنك إذا أعطيتهما في الدنيا ثم أعطيتهما في الآخرة فقد أفلحت) أي فزت وظهرت ، لأن لكل نعمة تبعه ، ولكل ذنب نقمة في الدنيا والآخرة فإذا زويت عنه التبعات والنقمتان مخلص هذا في العفو ، وأما في العافية فإنه لا بد لكل نفس عند مدبر الأمور من تدبير فكلما تنفس نفساً استمد منه ؛ وفيه السلامة والآفة فإن زعت الآفة منه سلم ذلك النفس فعوفى من البلاء ، فإذا طعم أو شرب قبل ذلك واستقامت الطبائع لها ولم يزد ذلك من الأحوال فالعافية أن تدرك عنك تلك الحوادث التي يحدث منها البلاء أعادنا الله بكرمه ، ثم إن قلت : طلب سؤال العافية من الله يناقضه ما جاء في غير ما خبر : أن البلاء خير من النعم . فالجواب : أن البلاء خير ونعمة باعتبارين : أحدهما بالإضافة إلى ما هو أكبر منه إما في الدين والدنيا ، والآخر بالإضافة إلى ما يرجى من الثواب ، فينبغي أن يسأل الله تعالى تمام النعمة في الدنيا والآخرة ودفع ما فوقه من البلاء ، ويسأله الثواب في الآخرة على الشكر على نعمته فإنه قادر على أن يعطي على الشكر ما يعطيه على الصبر ؛ قاله حجة الاسلام (تذنيه) قال شيخنا العارف الشمراني : قال لي البرهان بن أبي شريف لا ينبغي لمن وقع في ذنب واحد طول عمره أن يسأل الله الرضا ؛ وإنما يسأله العفو ، فإذا حصل حصل الرضا ، كما أنه لا ينبغي أن يسأل الله أن يكون من الصالحين الكمل ورة الأنبياء (حم وهناد) في الزهد (ت ه عن أنس) وقال الترمذي حسن إنما نعرفه من حديث سلة بن وردان أنه وسلة هذا ضعفه أحمد

(أفضل الدنانير) أي أكثرها ثواباً إذا أنفقت (دينار ينفقه الرجل على عياله) أي من يعوله وتلزمه مؤنته من نحو ولد وزوجة وخادم (ودينار ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله) أي التي أعدها للغزو عليها (ودينار ينفقه الرجل على أصحابه في سبيل الله عز وجل) يعني على رفقة الغزاة ، وقيل المراد بسيله كل طاعة ، وقدم العيال لأن نفقتهم أهم ما يجب عليه تقديمه ثم دابة الجهاد لمزيد فضل النفقة عليها كما سيأتي ، بيانه في عدة أخبار ، ومقصود الحديث الحث على النفقة على العيال وأهمها أعظم أجراً من جميع النفقات كما صرح به رواية مسلم : أعظمها أجراً الذي أنفقته على اهلك ؛ وخص دابة الغزو وأصحابه الغزاة ، لأن النفقة عليهم أهم مما ينفق في الجهاد وأعظمه أجراً غالباً (حم م ت ن ه عن ثوبان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كذا في الرياض ، ولم يخرج البخاري ولا أخرجه عن ثوبان شيئاً . (أفضل الذكر لا إله إلا الله) إذ لا يصح الإيمان إلا به ، ولأن فيه إثبات الإلهية لله ونفيها عما عداه وليس ذا في سواه من الأذكار ، ولأن للتهليل تأثيراً في تطهير الباطن عن الأوصاف الذميمة التي هي معبودات في الظاهر . وأفرأيت من اتخذ إلهه هواه ، فيفيد نفي عموم الإلهية بقوله « لا إله » ، ويثبت الواحد بقوله « إلا الله » ، ويعود الذكر من ظاهر لسانه إلى باطن قلبه فيتمكن ويستولى على جوارحه ويجدد حلاوة هذا من ذاق ، وقال بعض العارفين : إنما كانت أفضل لأنها كلمة توحيد والتوحيد لا يماثله شيء ، إذ لو ماثله شيء ما كان واحداً بل اثنين فصاعداً فما ثم ما يزنه إلا المعادل والمماثل ، ولا معادل ولا مماثل ، فذلك هو المانع للإله إلا الله أن تدخل الميزان يوم القيامة ، فإن الشرك الذي يقابل التوحيد لا يصح وجوده من العبد مع وجود التوحيد فإن الإنسان إما مشرك وإما موحد ؛ فلا يزن التوحيد إلا الشرك ، ولا يجتمعان في ميزان أبداً ، فملك بالذكر بها فإنه الذكر

١٢٥٤ - أَفْضَلُ الرِّبَاطِ الصَّلَاةُ ، وَلَزُومُ مَجَاسِ الذِّكْرِ ، وَمَا مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّي ثُمَّ يَقْعُدُ فِي مُصَلَّاهُ إِلَّا لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ حَتَّى يُحْدِثَ أَوْ يَقُومَ - الطيالسي عن أبي هريرة - (ض)

الاقوى وله النور الاضوى والمسكنة الزلنى ولا يشعر بذلك إلا من لزمه وعمل به حتى أحكمه وحكمه ( وأفضل الدعاء الحمد لله ) لأن الدعاء عبارة عن ذكر الله وأن تطلب منه الحاجة والحمد يشملها فإن الحامد لله إنما يحمده على نعمه والحمد على النعم طلب المزيد ، وفي الحديث القدسي إن الله يقول : من شغلته ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ، وسيجيء حديث : الحمد رأس الشكر ، ماشكر الله عبد لا يحمده ، فنه به على وجه تسمية الحمد دعاء وهو كونه محصلاً لمقصود الدعاء فأطلق عليه دعاء مجازاً لذلك فإن حقيقة الدعاء طلب الإلحاح والشكر كفضل بحصول الإلحاح للوعد الصادق بقوله : « لئن شكرتم لأزيدنكم » ، وقال الطيبي : لعنله جعل أفضل الدعاء من حيث إنه سؤال لطيف يصدق مسلكه . قال : وقد يكون قوله الحمد لله : تلميح وإشارة إلى « إهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم » ، وأى دعاء أفضل وأجمع وأكمل منه . قال المؤلف : دل هذا الحديث بمنطوقه على أن كلا من الكلمتين أفضل نوعه ، ودل بفهرمه على أن لا إله إلا الله أفضل من الحمد لله ، فإن نوع الذكر أفضل من نوعه ( تنبيه ) قال الغزالي : ليس شيء من الأذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله ؛ فإن النعم كلها من الله ؛ وهو المنعم والوسائط مسخرون من جهته ، وهذه المعرفة وراء التقديس والتوحيد لدخولهما فيه بل الرتبة الأولى من معارف الإيمان التقديس ؛ ثم إذا عرف ذاتاً مقدسة يعرف أنه لا يقدر إلا الواحد وما عداه غير مقدس وهو التوحيد ثم يعلم أن كل مافي العالم فهو موجود من ذلك الواحد فقط ؛ فالكل نعمة منه فتقع هذه المعرفة في الرتبة وينطوى فيها مع التقديس والتوحيد كمال القدرة والانفراد بالفعل فلذلك ضوعف الحمد مالم يضاعف غيره من الأذكار مطلقاً ( تنبيه ) قال البدر الدمايني : لا يتنع أن يفوق الذكر مع سهولته الأعمال الشاقة الصعبة من الجهاد ونحوه وإن ورد : أفضل العبادات أشقها لأن في الإخلاص في الذكر من المشقة سيما الحمد في حال الفقر ما يصير به أعظم الأعمال وأيضاً فلا يلزم أن يكون الثواب على قدر المشقة في كل حال فإن ثواب كلمة الشهادة مع سهولتها أكثر من العبادات الشاقة ( تنبيه آخر ) قال بعض العارفين : سميت كلمة الشهادة تهليلاً من الإلهال وهو رفع الصوت أى إذا ذكر بما ارتفع الصوت الذي هو النفس الخارج به على كل نفس ظهر فيه غير هذه الكلمة ولذلك كانت أفضل ما قاله النبيون كما في الخبر الآتي ، فأرفع الكلمات ولا إله إلا الله ، وهي أربع كلمات نفى ومنفى وإيجاب وموجب ، والأربعة الأسماء الإلهية أصل وجود العالم ، والأربعة الطبيعية أصل وجود الأجسام والأربعة العناصر أصل وجود المولدات والأربعة الأخلاط أصل وجود الحيوان والأربعة الحقائق أصل وجود الإنسان ، فالأربعة الإلهية : الحياة والعلم والإرادة والقدرة ، والأربعة الطبيعية : الحرارة واليبوسة والرطوبة والبرودة ، والأربعة العناصر : ركن النار والهواء والماء والتراب ، والأربعة الأخلاط : المرتان والدم والبلغم ، والأربعة الحقائق : الجسم والتغذي والحس والنطق ، فإذا قال عبده لا إله إلا الله على هذا الترييع كان لسان العالم ونائب الحق في النطق ، وهذه الكلمة اثنا عشر حرفاً فاستوعبت بهذا العدد بسائط أسماء الأعداد وهي اثنا عشر العشرات والمئون والالوف ومن واحد إلى تسعة ؛ ثم بعد هذا يقع التركيب بإخراجك من الآحاد إلى مالا يتناهى ، وهو ما يتركب منها فلا لا إله إلا الله وإن انحصرت في هذا القدر في الوجود لحاؤها لا يتناهى ( ت ) في الدعوات ( ن ) في اليوم واليلة في ثواب التسبيح ( حب ك ) في الدعوات ( عن جابر ) قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح ، وأقره الذهبي .

( أفضل الرباط ) هر في الأصل الإقامة على جهاد العدو بالحرب ثم شبه به الأفعال الصالحة ( الصلاة ) لأنها أفضل عبادة البدن بعد الإيمان ، ولهظ رواية الطيالسي : الصلاة بعد الصلاة ، فكأنه سقط من قلم المصنف ولزوم



١٢٥٥ - أَفْضَلُ الرِّقَابِ أَغْلَاهَا ثَمَنًا وَأَنْفُسًا عِنْدَ أَهْلِهَا - (حمقنه) عن أبي ذر (حمطب) عن أبي أمامة (صح)

١٢٥٦ - أَفْضَلُ السَّاعَاتِ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ (طب) عن عمرو بن عبسة

١٢٥٧ - أَفْضَلُ الشُّهَدَاءِ مَنْ سَفَكَ دَمَهُ وَعَقَرَ جَوَادَهُ (طب) عن أبي أمامة - (ح)

يجالس الذكر وما من عبد) أى مسلم (يصل) فريضا أو نفلا (ثم يقعد فى مصلاه) أى المحل الذى صلى فيه (إلا لم تزل الملائكة تصلى عليه) أى تستغفر له (حتى يحدث) أى ينتفض طهره بأى ناقض كان أو يحدث أمرا من أمور الدنيا وشواغلها (أو يقوم) من مصلاه ذلك متى قام (النيالىسى) أبو داود (عن أبى هريرة) وفيه محمد بن أبى حميد فإن كان المدنى فضعه أو الزهرى فشبّه المجهول كما فى الضملاء للذهبي .

(أفضل الرقاب) أى للعتق (أغلاها ثمنًا) بغير معجزة عند الجمهور ، وروى بهمة أيضا ومعناها متقارب . قال النووي : هذا فيمن يعتق واحدة ؛ فلو أراد الشراء بألف للعتق فالعدد أولى ، وفارق السمنية فى الاضحية : بأن القصد هنا فك الرقاب وشم طيب اللحم اه . قال ابن حجر : ويظهر اختلافه باختلاف الأشخاص ، والضابط أن الأفضل أيهما أكثر نفعاً قل أو أكثر ، وأخذ منه مالك نذب عتق كافرة هى أغلى ثمناً من مسلة ، قلنا قد قيد فى حديث آخر بالمسلة (وأنفسها) بفتح الفاء أحبا وأكرمها (عند أهلها) أى ما اغتباطهم به أشد فإن عتق مثله إنما يقع غالباً خالصاً ، لأن تناول البر حتى تنفقوا بما تحبون ، وفيه أن من حق المتقرب إلى ربه أن يتفوق فى اختيار ما يتقرب به بأن يكون بريئاً من العيب يوثق الناظرين وأن يتغالى بشمه ، فقد ضحى عمر بن حنيفة بثلاثمائة دينار (حمقنه عن أبى ذر) الغفارى ، قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أى الرقاب أفضل ؟ قال أغلاها ثمنًا وأنفسها عند أهلها . قلت فإن لم أفعل ؟ قال : تعين صانعاً أو تصنع لآخر ، قلت فإن لم أفعل ؟ قال فدع الناس من الشرف فإنها صدقة تصدق بها على نفسك اه (حمطب عن أبى أمامة) الباهلى . قال الهيثمى : رجال أحمد ثقات .

(أفضل الساعات) أى ساعات التهجد والدعاء فيه (جوف الليل الآخر) روى بالنصب على الظرف أى الدعاء جوف الليل : أى ثلثة الآخر وهو الجزء الخامس من أسداس الليل كما فى النهاية ، وفى القاموس : جوف الليل الآخر : ثلثة الأخير ، ولو حذف ذكر الآخر لكان جوف الليل وسطه ، وليس مراداً . قال بعض العارفين : فيناجى المصلى ربه فى تلك الساعة بما يعطيه عالم الغيب والشهادة والعقل والفكر من الأدلة والبراهين عليه سبحانه وهو خصوص دلالة بخصوص معرفة يعرفها أهل الليل وهى صلاة المحبين من أهل الأسرار وغوامض العلوم المكتشفين بالحجب فيعطيه من العلوم ما يلىق بهذا الوقت وفى هذا العالم وهو وقت معارج الأنبياء والرسل والأرواح البشرية لرؤية الآيات الإلهية والتقريب الروحاني وهو وقت نزول الحق تقديس من مقام الاستواء إلى السماء الأقرب إلينا للمستغفرين والتائبين والسائلين والداعين فهو وقت شريف ، وخرج بالليل النهار فأفضل ساعاته للتعبد فيه أوله (طب) عن عمرو بن عبسة) بموحدة ومهملتين مفتوحتين قديم الإسلام محقق الصحبة أبى نجیح السلبى يقال أسلم بعد أبى بكر وبلال وكان يقال هو ربع الإسلام ، سكن المدينة ثم نزل الشام .

(أفضل الشهداء من سفك دمه) أى أسيل دمه وأهلك فى أول دفعة أى قطرة من الدم (وعقر جواده) أى جرح فرسه وضربت قوائمه بالسيف ، وفى الصحاح : عقر الفرس بالسيف فانهقر : أى ضرب قوائمه . وقال الزمخشري تقول إن بنى فلان عقروا مراعى القوم إذا قطعوها وأفسدوها ، والجواد الفرس الجيد . قال الزمخشري : تقول فرس جواد من خيل جواد ، وأجاد فلان صار له فرس جواد ، والمراد أنه عقر جواده ثم استشهدا وقتلا مما فيكون له أجر نفسه وجواده ، وأما إن قتل ثم عقر جواده فإنما يكون له أجر نفسه وأما أجر جواده فلوارثه فلذلك كان الأول أفضل ، وتمسك به من فضل شهيد البر على شهيد البحر ، وعكسه البعض تمسكا بخبر : من لم يدرك الغزو معنا

١٢٥٨ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ ، تَأْمَلُ الْغَنَى وَتَخْشَى الْفَقْرَ ، وَلَا تَهْمِلُ حَتَّى إِذَا

بَلَغْتَ الْحُلُقُومَ قُلْتَ : لِفُلَانٍ كَذَا ، وَلِفُلَانٍ كَذَا . أَلَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ (حَمَقٌ دَن) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

١٢٥٩ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ جَهْدُ الْمُقِلِّ ، وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ - (دَكَ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صَح)

فلينزو في البحر فإن غزوة في البحر أفضل من غزوتين في البر (طب عن أبي أمامة) رمز المصنف لحسنه ، ورواه ابن حبان عن أبي ذر بلفظ : أفضل الجهاد من عقر جواده وأهرق دمه وله شواهد ترقيه إلى الصحة

(أفضل الصدقة) أي أعظمها أجرا . قال الحراني : الصدقة الفعل التي يدوبها صدق الإيمان بالغيب (أن تصدق) بتخفيف الصاد على حذف إحدى التاءين وبالتشديد على إدغامها (وأنت صحيح) أي والحال أنك سليم من مرض بخوف (شحيح) أي حريص على الضئ بالمال وهو صفة مشبهة من الشح وهو بخل مع حرص فهو أبلغ منه فهو بمنزلة الجنس والبخل بمنزلة النوع ، وقيل هو وصف لازم من جهة الطبع (تأمل) بفتح المثناة فوق وبضم الميم (العيش) أي تطمع ، كذا هو في جامع الفصولين للمؤلف وهي لفظ رواية النسائي ، ورواية البخاري : الغنى : بغين معجمة مكسورة . ثم وقفت على خط المؤلف فوجدته الغنى فتقول أترك مالى في بيتي لا كون غنيا وقد أعرط طريلا (وتجشئ) أي والحال أنك تجشئ (الفقر) أي تقول في نفسك لا تتلف مالك لثلاث تصير فقيرا ، فجاهدة النفس حينئذ على إخراج المال آية صحة القصد وقوة الرغبة فكان لذلك أفضل ، لأن المراد أن شح النفس هو سبب هذه الأفضلية (ولا تهمل) بالجزم نهي وبالرفع نفي ، فيكون مستأنفا وبالنصب عطف على تصدق وكلاهما خبر مبتدأ محذوف : أي أفضل الصدقة أن تصدق بها حال صحتك على احتياجك لما في يدك ولا تؤخر (حتى إذا بلغت) الروح يدل عليه السياق (الحلقوم) بضم الحاء المهملة الحلق أي قاربت بلوغه أي الوصول إلى مجرى النفس عند الفرجة ولم تبلغه بالفعل إذ لو بلغت لما صح تصرفه (قلت لفلان كذا ولفلان كذا) كناية عن الموصى به والموصى له : أي إذا وصلت هذه الحالة وصلت أن المال صار لغيرك تقول للورثة أعطوا فلانا من مالى كذا ، وأصرفوا العمارة المسجد كذا (وقد كان لفلان) أي والحال أن المال في تلك الحالة صار متعلقا بالوراث فيبطله إن شاء فيما زاد على الثلث ، وقيل كناية عن المورث أي خرج عن تصرفه واستقلاله بما شاء من التصرف ، فليس له في وصيته كثير ثواب بالنسبة إلى ما كان وهو كامل التصرف ، وحاصله أن الشح غالب في الصحة فالصدقة حينئذ أعظم أجرا ، وفيه أن المرض يقصر يد المالك عن بعض ملكه ، وأن سخاءه في مرضه لا يمحو عنه سمة البخل ، ومعنى شحه بالمال أن يجد له وقعا في قلبه لمساير جوه من طول العمر ويخافه من حدوث الفقر والسيطان يعمدكم الفقر ، وفيه التحذر من التسويف بالإلتفات استبعاد الحلول الأجل واشتغالا بطول الأمل ، والترغيب في المبادرة بالصدقة قبل هجوم المنيعة وفوات الأمانة (حَمَقٌ دَن) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (أفضل الصدقة) أي من أفضلها : وكذا يقال فيما يأتي (جهد) روى بضم الجيم وفتحها فبالضم الوسع والطاقة وهو الأنسب هنا ، وبالفتح المشقة والمبالغة والغاية (المقل) بضم فكسر أي بمجهود وقليل المال : يعني قدرته واستطاعته وإنما كان ذلك أفضل لدلالته على الثقة بالله وانزهد فصدقته أفضل الصدقة ، وهو أفضل الناس بشهادة خير : أفضل الناس رجل يعطى جهده ، والمراد بالمقل : الغنى القابل ليوافق قوله الآتي : أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى ، أو يقال الفضيلة تتفاوت بحسب الأشخاص وقوة التوكل وضعف اليقين ، فالمخاطب بهذا الحديث أبو هريرة وكان مقلا متوكلا على الله فأجابه بما يقتضيه حاله ، والمخاطب بالحديث الآتي حكيم بن حزام وكان من أشراف قريش وعظماؤها وأغنيائها ووجوهها في الجاهلية والإسلام (وأبدأ) بالهمز وتركه (بمن تعول) أي بمن تلزمك مؤنته وجوبا فقدمه على التصديق تقديم اللواجب على المندوب ولا يتناول ترفه العيال وإطعامهم لذيق المطاعم بما زاد على كفايتهم لأن من لم تندفع حاجته أولى بالصدقة ممن اندفعت حاجته في مقصود الشارع (ذ) في الزكاة وسكت عايد وأقره المنذرى



١٢٦٠ - أَفْضَلُ صَدَقَةٍ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِيٍّ ، وَالْيَدُ الْعَالِيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى ، وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ - (حم م ن) عن حكيم بن حزام

١٢٦١ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ سَقِيُّ الْمَاءِ (حم ذنه حب ك) عن سعيد بن عباد (ع) عن ابن عباس - (م)

١٢٦٢ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ يَتَعَلَّمَ الْمَرْءُ الْمُسْلِمُ عِلْمًا ، ثُمَّ يَعْلَمَهُ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ - (ه) عن أبي هريرة (ح)

(ك) فيها (عن أبي هريرة) وقال صحيح علي شرط مسلم وأقره الذهبي

(أفضل الصدقة) قال الراغب ما يخرج من المال تقريباً كالزكاة ، لكن الصدقة في الأصل للتطوع به ، والزكاة للواجب وقيل يسمى الواجب صدقة إذا تحرى الصدق في فعله (ما كان عن ظهر غنى) أى ما كان عفواً قد فضل عن غنى ، فزاد لفظ ظهوراً إشباعاً للكلام وتمكيناً ، وقيل هذا عبارة عن تمكن المتصدق عن غنى ، كقولهم هو على ظهر سير أى متمكن منه وتنكير غنى ليفيد أنه لا بد للمتصدق من غنى ما ، إما غنى النفس وهو الاستغناء عما بذل بسخاء نفس ثقة بالله كما كان للصديق ، وإما غنى مال حاصل في يده ، والأول أفضل اليسارين للخبر الآتى : ليس الغنى عن كثرة المال والعرض ، وإلا لما ندب له التصديق بجميع ماله ويترك نفسه وعياله في الجوع والشدة (واليد العليا) المعطية وقيل المتعفة (خير من اليد السفلى) أى الآخذة ، ومحصول ما فى الآثار إعلاء الأيدي المتعفة ثم المتعفة عن الآخذة ، ثم الآخذة بلا سؤال وأسفل الأيدي المسانعة والسائلة ، وقد تقرر أنه لا تدافع بين ذا ومأمله لأن الأول فى الصابرين على الإضافة المؤثرين على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة والثانى فيمن ليس كذلك (وابدأ بمن تعول) قال الطيبي يشمل النفقة على الغيال وصدق الواجب والتطوع وأن يكون ذلك الانفاق من الربح لا من صلب المال فعليه كان الظاهر أن يؤتى بألف فعدل إلى الواو ومن الجملة الإخبارية إلى الإنشائية تفريضا للترتيب إلى الذهن واهتماماً بشأن الانفاق ؛ وفيه أن بقية بعض المال أفضل من التصديق ب كله ليرجع كلا على الناس إلا لأهل اليقين كالصديق وأضرابه ومحصوله أن الفضيلة تتفاوت بحسب الأشخاص وقوة التوكل وضعف اليقين كما مر (تنبيه) قال الزمخشري : أصل العليا اسم لمكان مرتفع وليست بتأنيث الأعلى بدليل انقلاب الواو ياء ولو كانت صفة لقيل العلوى كالعشوى والقنوى والحذرى فى تأنيث فعلها ، ولأنها استعملت منكراً ، وأفعل التفضيل ووثقه ليسا كذلك (حم م ن عن حكيم بن حزام) ولده فى جوف الكعبة وعاش مائة وعشرين سنة : ستين فى الجاهلية وستين فى الاسلام القرشى الشريف جاهلية وإسلاماً

(أفضل الصدقة سقى الماء) لمعصوم محتاج ، وفسره فى رواية الطبرانى بأن يحمله إليهم إذا غابوا ويكفيهم إياه إذا حضروا ، وقال الهيثمى : إن رجال هذه الرواية رجال الصحيح ، ولا عطر بعد عروس ، وزاد أغنى الطبرانى فى رواية أخرى فى سند ما مجهول بعد قوله سقى الماء ، ألم تسمع إلى أهل النار لما استغاثوا بأهل الجنة ، أفيضوا علينا من الماء ، قال الطيبي : وإنما كان أفضل لأنه أعم نفعاً فى الأجور الدينية والدينية ولذلك أمّن الله علينا بقوله : وأنزلنا من السماء ماء طهوراً لنحى به بلدة ميتاً ونسقيه ، الآية . وإنما وصف الماء بالطهور ليشير إلى أن الغرض أنه أصل فى الأثر أى إزالة الموانع من العبادة وباقي الأغراض تابعة له . وأقول محل أفضليته التصديق به على غيره إذا عظمت الحاجة إليه كما هو الغالب فى قطر الحجاز لقلة المياه فيه ، ومثله الطريق إليه للحجاج ونحو ذلك ؛ وإلا فالصدق بنحو الخبز أفضل منه سيما زمن الغلاء والمجاعة (حم ذنه حب ك عن سعد بن عباد) بضم المهملة السيد الجواد الرئيس قال للمصطفى صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، أى الصدقة أعجب إليك ؟ فذكره (ع عن ابن عباس) قال : قال سعد يا رسول الله : ماتت أم سعد ، فأنى الصدقة أفضل ؟ فذكره لحفر بئراً وقال هذه لام سعد (أفضل الصدقة أن يتعلم المرء المسلم علماً) أى شرعياً أو ما كان آلة له (ثم يعلمه أخاه المسلم) فتعليمك العلم لغيرك صدقة منك عليه بل هو من أفضل أنواع الصدقة لأن الانتفاع به فوق الانتفاع بالمال ، لأن المال ينفد والعلم باق

- ١٢٦٣ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ الصَّدَقَةُ عَلَى ذِي الرَّحِمِ الْكَاشِحِ - (حم طب) عن أبي أيوب ، وعن حكيم بن حزام. (خددت) عن أبي سعيد (طب ك) عن أم كلثوم بنت عقبة - (ح)
- ١٢٦٤ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ مَا تُصَدَّقُ بِهِ عَلَى مَمْلُوكٍ عِنْدَ مَالِكٍ سُوءًا - (طس) عن أبي هريرة - (ض)
- ١٢٦٥ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ فِي رَمَضَانَ - سليم الرازي في جزئه عن أنس - (ض)

إلا أن إطلاق الصدقة على نحو هذا من قبيل المجاز كما يشير إليه كلام العلامة الرخشي في الفائق ، وتعلم العلوم الشرعية وتعليمها من تفسير وحديث وفنائه وآلة ذكر : فرض كفاية (هـ) من حديث الحسن (عن أبي هريرة) قال المنذرى : إسناده حسن لو صح سماع الحسن منه اه وبه يعرف أن رمز المصنف لصحته غير حسن

(أفضل الصدقة الصدقة على ذي الرحم الكاشح) بشين معجمة فهملة ، قال الرخشي : هو الذي يضرر العداوة ويطرى عليها كشحه . أو الذي يطوى عنك كشحه ولا يأنفك اه : يعنى أفضل الصدقة على ذي الرحم المضمر العداوة في باطنه فالصدقة عليه أفضل منها على ذي الرحم الغير كاشح لما فيه من قهر النفس للاذعان لمعاديها وعلى ذي الرحم المصافى أفضل أجراً منها على الأجنبي لأنه أولى الناس بالمعروف (حم طب عن أبي أيوب) قال الزين السراقى في شرح الترمذى وفيه الحجاج بن أرطاة ضعيف ، وقال الهيثمى فيه الحجاج بن أرطاة وحاله معروف وروياه أيضاً (عن حكيم بن حزام) قال الهيثمى : وسنده حسن اه ونقل ابن حجر في التخرىج عن ابن طاهر أن سنده صحيح وأقره ، وما ذكر من أن الرواية عن أبي أيوب هو ما وقعت عليه في نسخ هذا الجامع ، لكن ذكر ابن شاهين وابن منده وابن الأثير وغيرهم أنه عن أيوب بن بشير الأنصارى عن حكيم بن حزام وذكر ابن حجر في الإصابة أن رواية الطبرانى في الكبير هكذا فنال هذا الحديث خروجه ابن أحمد في زيادته والطبرانى في الكبير من طريق سفيان بن حسين عن الزهرى عن أيوب بن بشير عن حكيم بن حزام وذكر أنه معلول فلي نظر (خددت عن أبي سعيد) الخدرى (طب) عن أم كلثوم بنت عقبة . قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح (ك عن أم كلثوم) بضم الكاف وسكون اللام وضم المثلثة (بنت عقبة) بضم المهملة وسكون الفاف ابن أبي معيط الأموية أخت عثمان لأمه وهى أول صحابية هاجرت من مكة فتزوجها زيد ثم الزبير ثم عبد الرحمن بن عوف ، قال الحاكم : على شرط مسلم ، وأقره الذهبي

(أفضل الصدقة) أى ، من أفضل الصدقة على المالك (ما تصدق به) يجوز كونه ماضياً مبنياً للفاعل أو المفعول ويجوز كونه مضارعاً مخففاً على حذف إحدى التامين ومشدداً على إدغامها (على مملوك) آدمى أو غيره من كل معصوم (عند مالك) بالتثوين (سوء) لأنه مضطر وتحت قهر غيره والصدقة على المضطر أضعاف مضاعفة إذ المتصدق عليهم ثلاثة فقير مستغنى عن الصدقة في ذلك الوقت وفقير محتاج ، مضطر فالصدقة على المستغنى عنها وهو فى حد الفقر صدقة والصدقة على المحتاج مضاعفة وعلى المضطر أضعاف مضاعفة ، فالمملوك عند مالك السوء انتظمت فيه ثلاث حالات : فهو فقير ومحتاج ومضطر ، ولذلك صار أفضل الكل ، ولاتدافع بين هذا الحديث وما قبله لاختلاف ذلك باختلاف الأحوال والأشخاص والأزمان ، فتدبر من الحالات ما يقطع فيه بأفضلية تقديم المملوك على ذي الرحم بل قد يجب ؛ وشمل ذلك كل حيوان محترم محتاج إلى مؤنة أو وقع مؤذ من نحو خر أو برد (طس عن أبي هريرة) الذى وقعت عليه في معجمه الأوسط : ما من صدقة تصدق بها على مملوك عند مالك سوء . اه ثم إن المصنف رمز لضعفه وهو كما قال فقد قال الهيثمى : فيه بشير بن ميمون وهو ضعيف

(أفضل الصدقة) الصدقة التى تقع (في رمضان) لأن التوسعة فيه على عيال الله محبوبة ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون في رمضان ؛ وذلك لأنه تعالى وضع رمضان لإفاضة الرحمة على عباده أضعاف ما يفيضها



١٢٦٦ - أَفْضَلُ صَدَقَةِ اللِّسَانِ الشَّفَاعَةُ تَفْكَ بِهَا الْأَسِيرَ ، وَتَحْقِنُ بِهَا الدَّمَ ، وَتَجْرِ بِهَا الْمَعْرُوفَ وَلِلْإِحْسَانِ إِلَى أَخِيكَ ، وَتَدْفَعُ عَنْهُ الْكَرِيهَةَ - (طَبْ هَب) عَنْ سَمُرَةَ - (ض)

١٢٦٧ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ تُشَبِّعَ كِبْدًا جَائِعًا - (هَب) عَنْ أَنَسٍ - (ح)

١٢٦٨ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ - (طَبْ هَب) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ض)

في غيره فكانت الصدقة فيه أفضل ثواباً منها في غيره ، وفيه ندب لإكثار الصدقة فيه ومزيد الاتفاق على المحتاجين والتوسعة على عياله وأقاربه ومحبيه فيه وهو اسم لشهر معروف لأهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالآزمنة التي وقعت فيها فوافق شدة الحر ورمضه فيه فسمى (سليم) بالتصغير (الرازي) بفتح الراء وسكون الالف وآخره زاي نسبة إلى الري مدينة كبيرة مشهورة من بلاد الديلم وألقوا الزاي بالنسب (في جزئه عن أنس) بن مالك قال ابن الجوزي : هذا لا يثبت ، فيه صدقة بن موسى ، قال ابن معين : ليس بشيء اه . وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجعة وهو ذهول ، فقد خرج البيهقي في الشعب والخطيب في التاريخ باللفظ المزبور عن أنس بل خرجه الترمذي عن أنس المذكور كما في الفردوس وغيره عنه ولفظه : أفضل الصدقة صدقة في رمضان

(أفضل صدقة اللسان الشفاعة) الموجود في أصل الشعب للبيهقي المقروء المتقنة : أفضل الصدقة صدقة اللسان قالوا يارسول الله ، وما صدقة اللسان ، قال الشفاعة (تفك بها الأسير) أي يتخلص بسببها المأسور من العذاب أو الشدة كأنه قيل - أفضل صدقة اللسان الشفاعة لماذا ؟ قال ليخلص بها الإنسان من الضيق (وتحقن) بفتح فسكون فكسر (بها الدم) أي تمنعه أن يسفك . قال الزمخشري : من المجاز حقنت دمه إذا حل به القتل فأنقذته (وتجر) أي تسحب (بها المعروف والإحسان إلى أخيك) في الإ-لام أو توصل إليه بها الجليل (وتدفع عنه) بها (الكرية) أي ما يكرهه ويشق عليه من التوازل الدنيوية ، من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ، والواو بمعنى أو (طَبْ هَب عن سمرة) بضم الميم ابن جندب ، قال الهيثمي : فيه أبو بكر الهذلي ضعيف ضعفه أحمد وغيره ، وقال البخاري : ليس بالحافظ ثم أورد له هذا الخبر ، وأقول : فيه أيضاً عند البيهقي مروان بن جعفر السمرى أورده الذهبي في الضعفاء ، وقال قال الأزدي يتكلمون فيه

(أفضل الصدقة أن تشبع كبداً) بفتح فكسر أو فسكون أو بكسر فسكون (جائعاً) أي أن تشبع ذا كبد جائع فوصف الكبد بوصف صاحبه على الإسناد المجازي وهو من جعل الوصف المناسب علة للحكم وفائدة العموم تتناول أنواع الحيوان والمؤمن والكافر أي المصوم ، والناطق والصامت ، ونبه بالإشباع على جميع وجوه الإحسان من سقى الماء وغيره مما تشتد حاجته إليه (هَب عن أنس) بن مالك روى المصنف لحسنه ولعله لا اعتضاده وإلا ففيه هشام بن حسان ، وأورده الذهبي في الضعفاء وقال قال شعيب عن شعبة لم يكن يحفظ

(أفضل الصدقة إصلاح ذات البين) بالفتح أي العداوة والبغضاء والفرقة : يعني إصلاح الفساد بين القوم وإزالة الفتنة وإسكان النائرة النائرة المستلزم إحياء النفوس غالباً وهي من حيث عموم نفعها أفضل من صدقة نفعها قاصر ، ومن ذلك ما لو كانت بين طائفتين فتنة فتحمل رجل مالا يصلح بينهم أو أخذ من المياسير لذلك . قال ابن عري : وإذا كان الله قد رغب بل أمر المسلمين إذا جنح الكفار إلى السلم فأجرى الصلح بين المهاجرين من المسلمين فأعظم به من صدقة (طَبْ) وكذا البزار (هَب عن ابن عمر) بن الخطاب ، قال العراقي فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وهو ضعيف ، وقال المنذرى : فيه ابن أنعم وحديثه هذا حسن الحديث أبي الدرداء المتقدم

- ١٢٦٩ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ حِفْظُ اللِّسَانِ - (فر) عن معاذ بن جبل - (ض)
- ١٢٧٠ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ سِرٌّ إِلَى فَقِيرٍ ، وَجَهْدٌ مِنْ مُقِلٍّ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ١٢٧١ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ الْمَنِيحُ أَنْ تَمْسَحَ الدَّرَمَ ، أَوْ ظَهَرَ الدَّابَّةُ - (طب) عن ابن مسعود - (صح)
- ١٢٧٢ - أَفْضَلُ الصَّدَقَاتِ ظِلُّ فُسْطَاطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، أَوْ مَنَحَةُ خَادِمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ طُرُوقَةُ خَلٍّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (حم ت) عن أبي أمامة (ت) عن عدي بن حاتم - (صح)

(أفضل الصدقة اللسان) أى صدقة اللسان يعنى كل خير وبر يصدر من الاتضاء صدقة وصدقة اللسان أفضلها كما خصه بقوله فى الحديث الآتى : لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ، فأفضل الصدقة الشفاعة والهداية إلى ما ينجى فى الآخرة وتعليم الجاهل ونصرة الدين بإقامة الحجج والبراهين وغير ذلك وقيل أراد أفضل صدقة المرء على نفسه أن يحفظ لسانه لأنه إذا كان هو الذى يقع الإنسان فى الهلاك كان حفظه عن الزلل المؤدى للعقاب كأنه صدقة منه عليه وهل يكب الناس على مناخرهم يوم القيامة إلا حصائد ألسنتهم ، وما ذكر من أن الرواية أفضل الصدقة اللسان هو ما وقعت عليه فى خط المؤلف ، وفى عامة النسخ أفضل الصدقة حفظ اللسان فليحذر ، ثم راجعت مسند الفردوس الذى عزا المصنف الحديث إليه فوجدته : حفظ اللسان (فر) وكذا القضاعى (عن معاذ بن جبل) رمز المصنف لضعفه ، ووجهه أن فيه حصيب بن جعفر ، قال الذهبى كذبه شعبة والقطان (أفضل الصدقة سر إلى فقير) أى إسرار بها إليه فهو أفضل من العلانية لبعدها عن الرياء وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ، (و جهد من مقل) أى بذل من فقير لأنه يكون بجهد ومشقة لقلة ماله وهو صعب شديد على من حاله الإقلال ، ومن ثم قال بشر : أشد الأعمال ثلاثة : الجود فى القلة ، والورع فى الخلو ، وكلمة حق عند ما يخاف ويرجى (طب عن أبي أمامة) قال قلت يا رسول الله ، أى الصدقة أفضل ؟ فذكره ، ورواه أحمد فى حديث طويل قال الهيثمى وفيه على بن زيد وهو ضعيف اه لكره شواهد منها ما رواه أحمد فى حديث طويل عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله الصدقة ما هى ؟ قال أضعاف مضاعفة ، قلت فأيهما أفضل ؟ قال جهد من مقل أو سر إلى فقير . اه . وفيه أبو عمر الدمشقى متروك (أفضل الصدقة المنيع) كما مر وأصله المنيحة لحذف الهاء والمنيحة المنحة وهى العطاء هبة أو قرصاً أو نحو ذلك قالوا وما ذاك يا رسول الله ؟ قال (أن تمنح الدرهم) أو الدنانير أى تقرضه أو تتصدق به أو تهبه (أو ظهر الدابة) أى أن تعير أخاك دابة ليركبها ثم يردّها أو يجمل له درهما ونساءها وضوفاً (طب) وكذا أحمد (عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً أبو يعلى وزاد الدينار أو البقرة ، والبزار . قال الهيثمى ورجال أحمد رجال الصحيح اه وظاهره أن رجال الطبرانى ليسوا كذلك فلو عزا المصنف له لكان أولى

(أفضل الصدقات ظل فسطاط) بضم الفاء وتكسر : أى خيمة يستظل بها المجاهد (فى سبيل الله عز وجل) أى أن ينصب خباء للفرقة يستظلون فيه (أو منحة) بكسر الميم (خادم فى سبيل الله) أى هبة خادم للمجاهد أو قرصه أو إعارته والخادم يقع على الذكر والأنثى كما سلف (أو طرقة لخل فى سبيل الله) بفتح الطاء فعولة بمعنى مفعولة أى مركوبة يعنى ناقة أو فرس بلغت أن يطرقتها الفحل يعطيه إياها ليركبها إعاره أو قرصاً أو هبة . قال الطبرى وهذا عطاف على منحة خادم لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه أى منحة ناقة ، وكان الظاهر أن يقال منحة فسطاط كما فى القريشيين فوضع الظال موضعها ، لأن غاية منفعتها الاستغلال بها (حم ت) فى الجهاد (عن أبي أمامة) الباهلى (ت) عن عدي بن حاتم صححه الترمذى وتبعه عبد الحق واعترضه ابن القطان بأن فيه القاسم بن أبى عبد الرحمن يختلف فيه قال



١٣٧٣ - أَفْضَلُ الصَّلَوَاتِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى صَلَاةُ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي جَمَاعَةٍ - (حل هب) عن ابن عمر

١٣٧٤ - أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ الصَّلَاةُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ، وَأَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ شَهْرُ

اللَّهِ الْحَرَمُ - (م ٤) عن أبي هريرة ، الروياني في مسنده (طب) عن جندب

فحق الحديث أن يقال فيه حسن لا صحيح ، وأقول فيه أيضاً الوليد بن جليل ، قال الذهبي قال أبو حاتم : روى عن الحسن أحاديث منكورة  
 رَأْفَضُ الصَّلَوَاتِ عِنْدَ اللَّهِ صَلَاةُ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي جَمَاعَةٍ (لأن يوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع والصبح أفضل  
 الخمس على ما اقتضاه هذا الحديث ونص عليه الشافعي لكن الأصح عند أبيه أن أفضل الصلوات العصر ، إذ هي  
 الوسطى على المعمول به الذي صح به الحديث من غير معارض ثم الصبح ثم العشاء ثم المغرب ثم الظهر على الأوجه  
 للحديث الآتي ، وأفضل الجماعات جماعة الجمعة ثم الصبح ثم العشاء لامتياز الجمعة بمخصائص ليست لغيرها وعظم المشقة  
 في جماعة الصبح والعشاء ويعارضه خبر الطبراني عن عائشة : أفضل الصلاة عند الله صلاة المغرب ومن صلى بعدها  
 ركعتين بنى الله له بيتاً في الجنة ، والحديثان ضعيفان ويمكن تأويل الثاني بأنه بمعنى من ( حل هب عن ابن عمر ) بن  
 الخطاب ، أشار المصنف لضعفه وذلك لأن فيه الوليد بن عبد الرحمن أورده الذهبي في الضعفاء ، وقال ابن معين ليس بشيء  
 (أفضل الصلاة بعد المكتوبة) أي ولواحقها من الرواتب ربما أشبهها بما يسن فعله جماعة إذ هي أفضل من مطلق  
 النفل على الأصح (الصلاة في جوف الليل) فهي فيه أفضل منها في النهار ؛ لأن الخشوع فيه أوفر لاجتماع القلب  
 والخلو بالرب ، وإن ناشئة الليل هي أشد وطأ ، وأمن هوقاً أثناء الليل ، ولأن الليل وقت السكون والراحة ، فإذا  
 صرف إلى العبادة كانت على النفس أشد وأشق ، وللبدن تعب وأنصب فكانت أدخل في معنى التكليف وأفضل  
 عند الله ، ذكره الزحشرى ؛ وبالصلاة ليلاً يتوصل إلى صفاء السرور ودوام الشكر وهي بعد نوم أفضل ، والمراد  
 بالجوف هذا السدس الرابع والخامس ، فهما أكمل من بقيته ، لأنه الذي واظب عليه المصطفى صلى الله عليه وعلى  
 آله وسلم ولأنه أشق الأوقات استيقاظاً وأحبها راحة ، وأولاهما إصفاء القلوب : وأقربها إلى الإجابة المعبر  
 عنها في الأحاديث بالنزول (وأفضل الصيام بعد شهر رمضان) المضاف محذوف أي أفضل شهور الصيام (شهر الله)  
 قال الزحشرى : أضافه إليه عز اسمه تعظيماً له وتفخيماً كقولهم بيت الله وآل الله لقريش ، وخص بهذه الإضافة  
 دون بقية الشهور مع أنها أفضل منه إجماعاً ، لأنه اسم إسلامي فإن اسمه في الجاهلية صفر الأول وبقية الشهور متحدة  
 الأسماء جاهلية ، إسلاماً (المحرم) أي هو أفضل شهر يتطوع بصومه كاملاً بعد رمضان ، فأما التطوع ببعض شهر فقد  
 يكون أفضل من بعض أيامه كصوم عرفة وعشر الحجة ذكره الحافظ ابن رجب وذلك لأنه أول السنة المستأنفة  
 وافتتاحها بالصوم الذي هو ضياء أفضل الأعمال ، وقال الزحشرى : خصه من بين الأشهر الحرم لما كان عاشوراء  
 فأفضل الأشهر لصوم التطوع المحرم ثم رجب ثم بقية الأشهر الحرم ثم شعبان ، ولا يعارضه إكثار النبي صلى الله عليه  
 وسلم صوم شهر شعبان دونه لأنه إنما علم فضل صوم المحرم آخر ، ولعله لعارض ، وتفضيل صوم داود باعتبار الطريقة  
 وهذا باعتبار الزمن ، فطريقة داود في المحرم أفضل من طريقته في غيره كذا وفق جمع وضعف ، والظاهر أن التطوع  
 المطلق بالصوم أفضل المحرم كما أن أفضل النفل المطلق صلاة الليل وما صيامه تبع كصوم ما قبل رمضان وما بعده  
 فلبس من المطلق بل صومه تبع لرمضان ؛ ولذا قيل إن صوم ست شوال يلحق رمضان ويكتب معه بصيام الدهر لرضا  
 فهذا النوع صومه أفضل التطوع مطلقاً ، والمطلق أفضل المحرم اهـ (معد) كاهم في الصوم عن أبي هريرة) يرفعه (الروياني)  
 بضم الراء وسكون الواو وفتح المشاة التحتية وبعد الألف نون نسبة إلى مدينة بناحية طبرستان ، واسمه محمد بن هارون  
 الحافظ (في مسنده) المشهور قال ابن حجر : مسند الروياني ليس دون الست في الرتبة بل لو ضم إلى الخمسة كان أولى

١٢٧٥ - أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ - (حم م ت ه) عن جابر (طب) عن أبي موسى ، وعن عمرو بن عبسة ، وعن عمير بن قنادة الليثي - (صح)

١٢٧٦ - أَفْضَلُ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ - (ن طب) عن زيد بن ثابت - (ح)

١٢٧٧ - أَفْضَلُ الصَّوْمِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَعْبَانُ لِتَعْظِيمِ رَمَضَانَ ، وَأَفْضَلُ الصَّدَقَةِ صَدَقَةٌ فِي رَمَضَانَ - (ت)

من ابن ماجه فإيه أمثل منه بكثير . إلى هنا كلامه (طب عن جندب) هو في الصحابة متعدد فمكان ينبغي تمييزه ولم يخرج به البخاري ، قال المناوي : وروى الطبراني في عزوه له

(أفضل الصلاة طول القنوت) أي أفضل الصلاة صلاة فيها طول القنوت : أي القيام ، أو أفضل أحوال الصلاة طول القيام : أي لأنه عمل القراءة المقرضة ، وللقنوت أحد عشر معنى . قال النووي والمراد هنا القيام اتفاقاً بدليل رواية أبي داود : أي الأعمال أفضل ؟ قال طول القيام ، وأخذ به أبو حنيفة والشافعية ففضلاً تطويل القيام على تطويل السجود ، وعكس آخرون تمسكاً بخبر أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، وتوسط قوم فقالوا بالاول لئلا وبالثاني نهراً . قال الزين العراقي : وهذا في نقل لا يشرع جماعة وفي صلاة الفذ ، أما إمام غير المحصورين لمأمور بالتخفيف المشروع لخبر إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف . ثم إن ما ذكر من تفسير القنوت بالقيام هو ما عليه أهل النظر ، وذهب جمع من الصوفية إلى أن المراد به مقابلة القلب عظمة من وقف بين يديه والعبد إذا لاحظ العظمة بعين قلبه خشع لاحتالة ، فيكون المراد أفضل الصلاة أكثرها خشوعاً . قالوا ولو كان المراد القيام لاستحال د قوموا لله قانتين ، ألا ترى أنه أمر بالقيام ثم القنوت ، فالقنوت صفة فعل يحدث عن القيام وذهب آخرون منهم إلى ما عليه أهل النظر وعليه ابن عربي قال ولما كان المعقول من إطلاق لفظ القرآن على الكلام الإلهي الجامع والصلاة حالة جامعة بين العبد وربّه وقعت المناسبة بين القرآن والصلاة فلا يقرأ فيها غير القرآن ولما كان القيام يشبه الألف من الحروف وعنه ظهرت جميع الحروف فهي الجامع لأعيانها كان القيام جامعاً لأعيان الجزئيات من ركوع وسجود وقنوت فكانت القراءة من حيث كونها جمعاً في القيام أنسب فإن القيام هو الحركة المستقيمة والاستقامة مأمور بها (حم م ت ه) كلهم في الصلاة (عن جابر) بن عبد الله (طب عن أبي موسى) الأشعري (وعن عمرو بن عبسة) بن عامر أو ابن خالد السلي (وعن عمير) تصغير عمر (ابن قنادة) بفتح القاف ابن سعد (الليثي) روى عن ابنه سكن مكة ولم يخرج البخاري هذا الحديث

(أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته) لأنه كما قال النووي أبعد عن الرياء . ولتبرك البيت بذلك فتزول فيه الرحمة ويخرج الشيطان وعليه يمكن أن يخرج بقوله في بيته بيت غيره ولو آمن من الرياء كذا في الفتح (إلا المكتوبة) أي المقرضة فإنها ليست في بيته أفضل بل في المسجد أفضل لأن الجماعة تشرع لها فهي في محالها أولى إلا في صورة مبينة في الفروع وظاهره يشمل كل نقل لكنه محمول على ما لا يشرع له التجميع وما لا يخص المسجد كالتحية كذا قرره قال ابن حجر ويحتمل أنه أراد بالصلاة ما يشرع في البيت وفي المسجد معاً فلا تدخل التحية أو أنه لم يرد بالمكتوبة المقرضة بل ما تشرع فيه الجماعة وفيها وجب لعارض كمنذورة احتمال وأراد بالمرء جنس الرجل فخرج النساء بقرينة خبر مسلم ويوتن خير لمن (ن طب عن زيد بن ثابت) ابن الضحاك الانصاري البخاري كاتب الوحي قضية صنيع المصنف أن هذا مما لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخريجه وإلا لما ساغ له العدول عنه لغيره على القانون الصناعي وهي ذهول فاحش فقد خرجاه معاً باللفظ المذكور

(أفضل الصوم بعد رمضان شعبان) لأن أعمال العباد ترفع فيه في سنتهم (لتعظيم رمضان) أي لأجل تعظيمه



(هـ) عن أنس - (ض)

١٢٧٨ - أَفْضَلُ الصَّوْمِ صَوْمُ أَخِي دَاوُدَ : كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا ، وَلَا يَفِرُّ إِذَا لَاقَى - (ت ن)

عن ابن عمرو - (صح)

١٢٧٩ - أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ دَرَجَةٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا - (حم ت) عن أبي سعيد - (ج)

١٢٨٠ - أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ الْفَقْهُ ، وَأَفْضَلُ الدِّينِ الْوَرَعُ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

لذكره يابه فصومه كالمقدمة لصومه وهذا لعله قاله قبل أن يعلم فضل صوم محرم أو أن ذلك أفضل شهر بصام كاملاً وهذا أفضل شهر بصام أكثره كما يشير إليه رواية صوم في شعبان أو أن ذاك أفضل شهر بصام مستقلاً وهذا أفضل شهر بصام تبعاً (وأفضل الصدقة صدقة رمضان) لأنه موسم الخيرات والعبادات ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون في رمضان حين يأتيه جبرائيل فيعارضه القرآن (ت) واستغربه (هـ) كلاهما من حديث صدقة بن موسى عن ثابت (عن أنس) قال الذهبي في المذهب صدقة ضعفه

(أفضل الصوم صوم أخى) في النبوة والرسالة (داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً) فهو أفضل من صوم الدهر لأنه أشق على النفس كما مر وربما فوت بعض الحرق هذا مع ما في فطر يوم من الرق بالبدن وعدم إنهاكه ؛ وذكر بعض الشافعية أن من فعله فوافق فطره يوماً يسن صومه كالأثنين والخميس يكون فطره فيه أفضل لئتم له فطر يوم وصوم يوم (و) كان (لا يفر إذا لاقى) أى ولأجل تقويه بالفطر كان لا يفر من عدوه إذا لاقاه للقتال فلو أنه سرد الصوم لربما أضعف قوته وأنهك جسمه ولم يقر على قتال الأبطال فصوم يوم وفطر يوم جمع بين القربتين وقيام بالوظيفتين فإن الله لم يتعب عبده بالصوم خاصة فلو استفرغ جهده فيه قصر في غيره فالأولى الاقتصار ليقب بعض قوة لغيره كالجهاد (د ت ن عن ابن عمرو) ابن العاص قال الترمذى حسن صحيح

(أفضل العباد درجة عند الله يوم القيامة الذَّاكِرُونَ اللَّهَ) أى درجة الذَّاكِرِينَ اللَّهَ (كثيراً) بالإخلاص قال الخبر : هم الذين يذكرونه بذكر كل صلاة وغدوا وديناً والمضاجع وعقب النوم وعقب الغدو والرواح وقال ابن إصلاح من واط على الأذكار الماثورة صباحاً ومساءً وفي الأوقات المختلفة لكن في الأما كن المستقدرة يذكر بالقلب وفيه أن ذكر الله أفضل الأعمال ورأس كل عبادة ورأس كل سعادة بل هو كالحياة للأبدان والروح للإنسان وهل الإنسان غنى عن الحياة وهل له من الروح معدل وإن شئت قلت به لقاء الدنيا وقيام السموات والأرض روي عن مسلم قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله والعبادة كافي الأساليب التذلل والخضوع بالتقرب إلى المعبود وعرفاً قال المتولى فعل يكلف الله به عباده مخالف لما يميل إليه الطبع على سبيل الاستيلاء وقال الماوردى ماورد التعبد به قربته لله وقال صاحب التنبيه هذاتعبداً به على وجه القربة والطاعة (حم ت عن أبي سعيد) (أفضل العباد الفقه) قال الحكيم الترمذى الفقه الفهم وانكشاف الغطاء فإذا عبد الله بما أمر ونهى إهد أن فهمه انكشاف له الغطاء عن تدبيره فيما أمر ونهى فهى العبادة الخالصة المحضة وذلك لأن الذى يؤمر بشئ فلا يرى شينه والذى ينهى عن شئ فلا يرى شينه فهو فى عمى فإذا رأى ذلك عمل على بصيرة وكان أقوى ونفسه بها أحنى ومن عمى عن ذلك فهو جامد القلب كسلان الجوارح ثقيل النفس بطيء التصرف وقوم غفلوا عن هذا فنراهم الشهر والدهر يقولون يهوز لا يهوز ولا تدرى أصواب أم خطأ ثم تراه فى حاجة أمره ونهيه فى عوج فاقباله على نفسه حتى يكف عما لا يهوز خيره من إهماله وإقباله على إصلاح الناس (وأفضل الدين الورع) الذى هو كما قيل الخروج من كل شبهة ومحاسبة النفس مع كل طرفة ؛ والورع يكون فى خواطر القلوب وسائر أعمال الجوارح وإنما كان أفضل

١٢٨١ - أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ الدُّعَاءُ - (ك) عن ابن عباس (عد) عن أبي هريرة ، ابن سعد عن النعمان بن بشير - (ص)

١٢٨٢ - أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ - ابن قانع عن أسير بن جابر ، السجزي في الإبانة عن أنس - (ض)

١٢٨٣ - أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ أَنْتَظَارُ الْفَرَجِ - (هب) والقضاعي عن أنس - (ض)

١٢٨٤ - أَفْضَلُ الْعَمَلِ النِّيَّةُ الصَّادِقَةُ - الحكيم عن ابن عباس - (ض)

لما فيه من التخلي عن الشبهات وتجنب المحتملات وعبر في الفقه بالعبادة لأنه فعل من أفعال الجوارح الظاهرة كالعبادة وفي الورع بالدين لأن مرجعه إلى اليقين القلبي الذي به يدان الله تعالى (طب عن ابن عمر) ابن الخطاب وظاهر تخصيصه بالكبير يوم أنه لا يوجد للطبراني إلا فيه وليس كذلك بل خرجه في معاجيمه الثلاثة وقد أشار المصنف لضعفه وذلك لأن فيه كما قال المنذري ثم الهيتمي محمد بن أبي ليلى ضعفه لسوء حفظه .

(أفضل العبادة الدعاء) لأنه أمر مأمور به إذا أتى به المكلف قبل منه لا محالة وترتب عليه المقصود ترتب الجزاء على الشرط والمسبب على السبب وما كان كذلك فهو من أفضل العبادات وأتمها وأكملها ذكره القاضي وهو ذهاب منه إلى حمل العبادة على المعنى الشرعي قال الطيبي ولكن حملها على اللغوي لأن الدعاء إظهار غاية التذلل والافتقار والاستكانة وما شرعت العبادة إلا للخضوع للباري وإظهار الافتقار إليه وفيه رد على من كره الدعاء وقال تركه أفضل (ك) في الدعاء (عن ابن عباس) وقال مسلم ورواه ابن قانع عن أبي هريرة (عن النعمان بن بشير) روى المصنف لصحته .

(أفضل العبادة) وفي رواية للبيهقي أفضل عبادة أمتي (قراءة القرآن) لأنه أفضل العلوم وأتمها وأهمها ولهذا حذرنا بأن الإنسان يبدأ أولاً بحفظه ثم يأتقان تفسيره ثم يحفظ من كل فن مختصراً ولا يشتغل بذلك عن تهديد دراسة القرآن فإنه أفضل الأذكار فلا يشتغل بالقراءة أفضل من الاشتغال بسائر الأذكار إلا ما ورد فيه شيء مخصوص في وقت أو زمن مخصوص (ابن قانع) في معجم الصحابة من طريق يونس بن عبيد عن بعض أصحابه (عن أسير) يضم الحمزة وفتح السين وآخره راه كما ضبطه في أسد الغابة (ابن جابر) التميمي يعد في البصريين قال ابن الأسير في صحبه نظر قال في الإصابة وهو غير أسير بن جابر التابعي (السجزي في الإبانة عن أنس) ورواه أيضاً أبو نعيم في فضائل القرآن عن النعمان بن بشير وأنس معاً بلفظ أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن قال الحافظ العراقي وإسنادها ضعيف (أفضل العبادة انتظار الفرج) زاد في رواية من الله تعالى قال المظهرى يعني إذا نزل بأحد بلاء فترك الشكاية صبراً وانتظر الفرج فذلك أفضل العبادة لأن الصبر في البلاء انقياد للقضاء وذلك لأن أشرف العبادات ولب الطاعات أن يتوجه القلب بهموه كلها إلى مولاه فإذا نزل به ضيق انتظر فرجه منه لا من سواه وفي بعض الكتب الإلهية لا تظمن أمل من أمل سواي وألبسه ثوب المذلة بين الناس، أفرع بالفقر باب غيري وباب خير لك؟ (طب) عن أنس قال الهيتمي وفيه من لم أعرفه (القضاعي عن أنس) قال ابن الجوزي حديث لا يثبت وهذا الحديث لم يخرج المؤلف في جامعه الكبير بل هنا وفي درر البحار عن البزار والبيهقي وضعفه قال الديلمي وفي الباب ابن مسعود وغيره .

(أفضل العمل النية الصادقة) لأن النية لا يدخلها الرياء فيبطلها قال مالك بن دينار رأيت رجلاً في الطراف يقول اللهم قبلت حجاجي الأربع فأقبل هذه الحجة فقلت كيف عرفت أن الله قبلها قال أربع سنين كنت أنوي كل سنة أن أحج وعلم مني نيتي وحججت من عأمي فأنا خائف أن لا يقبل مني فعلت أن النية أفضل من العمل لأن العمل منقطع والنية دائمة وتصديقه أن أعمال السر مضاعفة والعمل سفي الأركان إلى الله والقلب ملك والأركان جنوده فلا يستوى شقي الملك وسعي جنوده والعمل يوضع في الخزائن والنية عنده لأنه الذكر الحفي والعمل موقوف على نهايته والنية



١٢٨٥ - أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ أَجْرًا سُرْعَةُ الْقِيَامِ مِنْ عِنْدِ الْمَرِيضِ - (فر) عن جابر - (ض)

١٢٨٦ - أَفْضَلُ الْغَزَاةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَادِمُهُمْ ثُمَّ الَّذِي يَأْتِيهِمْ بِالْأَخْبَارِ، وَأَخْصَهُمُ عَبْدُ اللَّهِ مِنْزِلَةَ الصَّائِمِ

- (طس) عن أبي هريرة - (ض)

١٢٨٧ - أَفْضَلُ الْفَضَائِلِ أَنْ تَصِلَ مِنْ قَطَاعِكَ، وَتُعْطَى مِنْ حَرَمِكَ، وَتَصَفَّحَ عَنْ ظِلْمِكَ - (حم طب)

عن معاذ بن أنس - (ض)

لا تخصي نهاياتها والعمل بتحقيق الايمان وإظهاره والنية فرع الايمان بمنزلة ثمرة اشجرة والعمل موكل به الحفظه والنية لا يطلع عليها الحفظه والعمل في ديوان الملائكة والنية في ديوان الله والعمل ثوابه من الجنة والنية ثوابها من منازل القرية والعمل أجناس لا يشبه بعضها بعضا والنية تشمل جميع الأشياء وذلك إذا توى بلوغ رضاه فرضاه لجميع الطاعات فهو في ذلك الوقت كالعامل بجميع الطاعات وهذه النية كلها للصادقين من عمال الله وقضية الحديث أن النية قسم من العمل وقضية قوله في الحديث الآتي نية المؤمن خير من عمله أنه قسمه ولعله أراد هنا جميع الأعمال وهناك أعمال الجوارح الظاهرة (تنبيه) قال ابن الزمكاني الفضل هو الريادة وإذا كان نسبة بين أمرين اقتضى اشتراكهما في العادة وليس للعقل في التفضيل الشرعي استقلال إذ ليس لقاعدة الحسن والقبح عندنا مجال بل الفضل يؤخذ من نص الشارع عليه أو الاستنباط من دليل يرجع إليه أو إجماع المعبرين من الأمة فإن الشرع قد أوجب لاجتماع العصمة لما لم يحكم الشرع بفضله لا يثبت تفضيله وكذلك حكم شرعي لا يثبت إلا إذا كان في الشرع دليل له (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس)

(أفضل العيادة) بمثناة تحية أي زيارة المريض (أجرأ سرعة القيام من عند المريض) أي أفضل ما يفعله العائد في العيادة أن يقوم سريعا فلا يمتك إلا بقدر فراق ناقة ذلك لأنه قد يبدو المريض حاجة فيستحي من جلسائه وأخرج البيهقي عن سلمة بن عاصم قال دخلت على الفراء أعوده فأطلت وألحفت في السؤال فقال لي أدن فدنوت فأنشدني

حق العيادة يوم بعد يومين ولحظة مثل لحظ الطرف بالعين

لا تبر من مريضا في مسألة يكفيك من ذاك تسأل ما يحرفين

والكلام في غير متعهده ومن يشق عليه مفارقه (فر عن جابر) وفيه علي بن أحمد بن النضر قال الذهبي في الضعفاء

قال الدارقطني ضعيف ومحمد بن يوسف الرقي قال الذهبي كذبه الخطيب وكان حافظا رسالا

(أفضل الزارة في سبيل الله خادمهم) أي الذي يتولى خدمتهم في الزارة مع كونه خرج بنية الغزو وهو من أهله ومثله في الأفضلية المخذل عنهم كنعم الأنجمي الذي قال له المصطفى صلى الله عليه وسلم في الأحزاب نازل عنا فإن الحرب خدعة (ثم) بعده في الفضل الانسان (الذي يأتيهم بالأخبار) أي بما كان من أمر العدو وما يتعلق بشأن الحرب (وأخصهم عند الله منزلة) أي أرفعهم درجة (الصائم) لرضا أو نفلا أو في الغزو كما يشير إليه السياق والكلام فيمن لم يضعفه الصوم عن محو القتال وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الطبراني ومن استقى لأصحابه قرابة في سبيل الله سبقتهم إلى الجنة بسبعين درجة انتهى (طس عن أبي هريرة) روى المصنف لضعفه ووجهه أن فيه كما قال الهيثمي عن بن مهران الحداد وهو ضعيف وأقول فيه أيضا يحيى بن المتوكل قال الذهبي وغيره ضعفوه فتعصيه الجناية برأس عنيسة وحده ليس من الانصاف في شيء

(أفضل الفضائل) جمع فضيلة قال الراغب وهي اسم لما يحصل به للانسان منزلة على الغير وهي أيضا اسم لما يتوصل به إلى السعادة ويضادها الرذيلة وقال في المفهم الفضائل جمع فضيلة وهي الحسنة الجميلة التي يحصل لصاحبها بسببها شرف

١٢٨٨ - أَفْضَلُ الْقُرْآنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - (ك ه ب) عن أنس - (ص)

١٢٨٩ - أَفْضَلُ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ، وَأَعْظَمُ آيَةٍ فِيهِ آيَةُ الْكُرْسِيِّ ، وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَخْرُجُ مِنَ الْبَيْتِ

وعلو منزلة عند الحق أو الخلق والثاني لا عبرة به إلا أن أوصل إلى الأول وقال الغزالي في الميزان أمهات الفضائل كثيرة تجمعها أربعة تشمل شعبها وأنواعها والأربعة الحكمة والشجاعة والعفة والعدالة فالحكمة فضيلة القوة العقلية والشجاعة فضيلة القوة الغضبية والعفة فضيلة القوة الشهوية والعدالة وقوع هذه القوى على الترتيب الواجب فيها وبها تتم جميع الأمور ( أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك ) لما فيه من المشقة في مجاهدة النفس وإرغامها ومكايده الطبع ليلج إلى المواخذة والانتقام (وتصفح عن ظلمك) لأن ذلك أشق على النفس من سائر العبادات الشاقة فكان أفضل ، قال الراغب فالعفو عن ظلمك نهاية الحلم والشجاعة وإعطاء من حرمك غاية الجود ووصل من قطعك نهاية الإحسان وقال بعضهم من قابل الإساءة بالإحسان فهو أكمل أفراد الإنسان وهو المستحق لقصر وصف الإنسانية عليه حقيقة أو ادعاءً ومبالغة ومن ثمرات هذا الخلق صيرورة العدو خليلاً أو صيرورته قتيلاً وتتمثل بها سهام البكرة الإلهية تنقلا قال حجة الاسلام رأيت في الانجيل قال عيسى لقد قيل لكم من قبل إن السن بالسن والأنف بالأنف والأذن بالأذن والآن أقول لكم لا تقابلوا الشر بالشر بل من ضرب خدك اليمين لحول اليه الأيسر ومن أخذ رداءك فأعطه إزارك ( تنبيه ) قال بعضهم رأى ابن الخطاب - شيخ ان عربى - ربه في النوم فقال يارب على شيئاً آخذ منك بلا واسطة فقال يا ابن الخطاب من أحسن إلى من أساء إليه فقد أخلص لله شكراً ومن أساء إلى من أحسن إليه فقد بدل نعمة الله كذراً فقال يارب حسبى فقال حسبك ( تنبيه آخر ) قال ابن الزمكا في الفضل لغة عبارة عن الزيادة وكلما زاد عن الاقتصاد فهو فضل لكنه يشمل الحمود والمذموم في أصل وضعه فإن الفضل منه محمود كفضل العلم على الجهل ومذموم كالافراط في الصفات الحمودة حتى تخرج إلى صفة الذم كالسرف في العطاء وقد كثر استعمال الفضل عرفاً في الحمود والفضول في المذموم والغالب استعماله في زيادة أحد أمرين على الآخر بعد اشتراكهما في أصل ما وقعت به المناضلة إذا كانت تلك الزيادة بما هو صفة كمال لذلك الشيء فقد تحصل الزيادة في الجسم وهي نقصان في المعنى ثم الفضيلة تارة تكون باعتبار ذاتي وتارة تكون باعتبار عرضي فالذي باعتبار الذاتي كتفضيل أحد الجنسين على الآخر في آية الرجال قوامون على النساء والذي باعتبار العرضي فيما يمكن اكتسابه وقد يطلق الفضل على كل عطية لا تلزم المدعى (حم طب عن معاذ بن أنس) قال العراقي سنده ضعيف وبينه تليذه الهيمى وتبعه المنذرى فقال فيه زيان بن فايد ضعيف وأقول فيه أيضاً ابن طيبة وحاله معروف وسهل بن معاذ أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه ابن معين (أفضل القرآن الحمد لله رب العالمين) أى أعظم القرآن أجراً وأكثره مضاعفة للثواب قراءة سورة الحمد لله رب العالمين وهى الفاتحة بمعنى أن الله سبحانه جعل قراءتها في الثواب كقراءة أضعافها من سورة أخرى قال التوربشقي وإنما كانت أفضل اعتباراً لعظم قدرها وتعميقاً بالخاصية التي لم يشاركها فيها غيرها ولا شتاها لها على معان وفوائد كثيرة مع وجازة الفاظها ولذلك سميت أم القرآن لاشتغالها على المعاني التي فيه من الثناء عليه والتعبد بالأمر والنهي والوعد والوعيد وغير ذلك وهذا ينبئك بتأويل ما عليه - حجة الاسلام - ومن على قدمه من أن بعض القرآن أفضل من بعض وردوا على من ذهب إلى المنع ولا حجة له عند التأمل في قوله التفضيل يوم نقص المنفضل عليه قال الغزالي وإنما قال في الفاتحة أفضل وفي آية الكرسي سيدة لأن الجامع بين فنون الفضل وأنواعه يسمى أفضل إذ الفضل الزيادة والأفضل هو الأزيد والأسودد رسوخ في معنى الشرف الذي يقتضى الاستتباع ويأى التبعية والفاتحة تتضمن التنبية على معان كثيرة ومعارف مختلفة فكانت أفضل وآية الكرسي تشتمل على المعرفة العظمى المتنوعة التي يتبعها سائر المعارف فاسم السيادة بها أليق (ك ه ب عن أنس) ابن مالك

( أفضل القرآن سورة البقرة ) أى السورة التي ذكرت فيها البقرة ولا يتناقضه ما قبله أن الفاتحة أفضل لأن المراد



أَنْ يَسْمَعَ تَقْرَأَ فِيهِ سُورَةُ بَقَرَةَ - الحَرْثُ وَابْنُ الضَّرِيرِ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَنْصَرٍ عَنِ الْحَسَنِ مَرْسَلًا - (ض)  
 ١٢٩٠ - أَفْضَلُ الْكَسْبِ يَبِيعُ مَبْرُورٌ وَعَمَلُ الرَّجُلِ بِيَدِهِ - (حَمَّ طَب) عَنْ أَبِي بَرْدَةَ بْنِ نِيَارٍ - (ح)  
 ١٢٩١ - أَفْضَلُ الْكَلَامِ سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، - (حَمَّ) عَنْ رَجُلٍ - (ص)

أن البقرة أفضل السور التي فصلت فيها الأحكام وضربت فيها الأمثال وأقيمت فيها الحجج ولم تشتمل سورة على ما شتمت عليه من ذلك (أو أعظم آية منها آية الكرسي) لاحتوائها على أمهات المسائل ودلالاتها على أنه سبحانه واحد متصف بالحياة قائم بنفسه ، مقوم لغيره ، منزّه عن التحيز والحلول ، مبرا عن التغير والفتور ، لا يناسب الاشباح ، ولا يعتريه ما يعتري الأرواح ، مالك الملك والملكوت ، ذو العظمة والجبروت ، مبدع الأصول والفروع ، ذو البطش الشديد ، الذي لا يشفع عنده إلا لمن أذن له . العالم بالأشياء كلها ، واسع الملك والقدرة ، متعال عن أن يدركه وهم ، عظيم لا يحيط به فهم . والاخلاص أفضل لأن السورة لوقوع التحدى بها أفضل من الآية ولأن الاخلاص اقتضت التوحيد في خمسة عشر حرفا واية الكرسي اقتضته في خمسين (إن الشيطان) إبليس أو أعم (ليخرج من البيت) يعنى المكان يتنا كان أو غيره من أجل (أن يسمع تقرأ فيه سورة البقرة) يعنى يأس من إغواء أهله لما يرى من جدم واجتهادهم في الدين ؛ وخص سورة البقرة لكثرة أحكامها وأسماء الله فيها أولسر عليه الشارع ، والسورة الطائفة من القرآن وأفلها ثلاث ، ووارها أصلية من سور البلد لإحاطتها بطائفة من القرآن مفرزة على حياها أو محتوية على فنون رائعة من المعلوم احتواء سور المدينة على ما فيها (الحارث) ابن أبي أسامة (وابن الضريس) بمعجمة فهملتين مصغرا (ومحمد ابن نصر) المروزي بفتح الميم في كتاب الصلاة (عن الحسن) البصري مرسلا

(أفضل الكسب بيع مبرور) أى لا غش فيه ولا خيانة أو معناه مقبول في الشرع بأن لا يكون فاسدا أو مقبول عند الله بأن يكون مثابا عليه (وعمل الرجل بيده) من نحو صناعة أو زراعة وقيد العمل باليد لكون أكثر مزاو له بها وخص الرجل لأنه المحترف غالبا لا لإخراج غيره وظاهر الحديث تساويهما في الأفضلية قال بعضهم رقد قيل له لا تتبع الكسب فيدينك من الدنيا فقال لئن أدنانى من الدنيا فقد صاننى عنها (حم طب) من حديث جميع بن عمير (عن) غاله (أبي بردة بن نيار) ككتاب - الأنصارى قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أفضل الكسب فذكره وجميع هو ابن عمير التميمى الكوفي قال الذهبي في الضعفاء صدوق رموه بالكذب وفي الكاشف شيعى واه وقال البخارى فيه نظر فقال الهيثمى رواه أحمد والطبرانى في الكبير باختصار وقال عن غاله أبو بردة والبخاري ككناه قال عن جميع بن عمير وجميع وثقه أبو حاتم وقال البخارى فيه نظر ورواه الطبرانى في الكبير والأوسط باللفظ المزبور عن ابن عمرو قال أعنى الهيثمى ورجاله ثقات .

(أفضل) وفي رواية أحب (الكلام) بعد القرآن كما في الهدى زاد في رواية أربع أى أربع كلمات وهى (سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر) إذ هى أفضل كلام الآدميين ذكره النووي وقال القاضى المراد كلام البشر لأن الثلاث الأولى وإن وجدت في القرآن، لكن الرابعة لم توجد فيه ولا يفضل ما ليس فيه على ما فيه ولأنه روى في خبر أفضل الذكر بعد كتاب الله تعالى سبحان الله إلى آخره وقدم أبو حنيفة المقدم وفضل مالك الثانى ومر أنه المختار عند أصحابنا والموجب لفضائلها اشتغالها على جملة أنواع الذكر من تنزيه وتحميد وتوحيد وتمجيد ودلالها على جميع المطالب الإلهية إجمالا وقيل ما يعم القيلين والرابعة وإن لم توجد في القرآن بهذه الصيغة لكن فيه ما يفيد فائدتها وهذا النظم وإن لم يتوقف عليه المقصود في استقلال كل من الجمل الأربعة لكنه حقيق بأن يراعى لأن الناظر المتدرج في المعارف يعرفه سبحانه أولا بنعوت الجلال التي تنزه ذاته عما يوجب حاجة أو نقصا ثم بصفات الإكرام وهى الثبوتية التي يستحق بها الحمد وأخرج الحكيم عن معاذ مرهوعا ألا أخبركم عن وصية نوح لابنه حين حضره الموت؟ قال إني واهب

١٢٩٣ - أَفْضَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِسْلَامًا مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ . وَأَفْضَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا ، وَأَفْضَلُ الْمُهَاجِرِينَ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، وَأَفْضَلُ الْجَاهِدِ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

لك أربع كلمات من قيام السموات والأرض ومن أول كلمات دخولا على الله سبحانه وتعالى خروجا من عنده فاعمل بهن واستمسك حتى يلقاك وهي أن تقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر والذي نفس نوح بيده لو أن السموات والأرضين وما فيهن وزن بها لوزنتهن قال الحكيم فنعيم الواهب ونعم الموهوب له ونعمت الواهب فمن قام بها كان من الأولياء فإنها عماد الأعمال فالتسبيح تطهر الأعمال والتحميد تحط الأثقال وبالتهليل تقبل الطاعات وبالتكبير ترفع وتنال المثوبات وهذه الكلمات تطرق إلى مالك الملك وتسهل السبيل إليه وتشفع وتزين وبن يقرع الباب إذا وعت القلوب معانيها في الصدور وزينت العقول لأفئدة القلوب وأشرفت أنوارها في الرؤيات من بين أودية الأفكار وعلى بصائر أسباع هواجس الاخلاص ، ثم يعلم من شأنه لا يخاله غيره ولا يستحق الألوهية سواه فيكشف له من ذلك أنه أكبر إذ كل شيء مالك إلا وجهه وقال ابن القيم الثناء أفضل من الدعاء ولهذا عدلت الإخلاص ثلث القرآن لأنها أخلصت لوصف الرحمن والثناء عليه وفلذا كان سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أفضل الكلام بعد القرآن (حم عن رجل) قال الهيتمي رجاله رجال الصحيح ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث سمرة بن جندب بلفظ أفضل الكلام أربع سبحان الله إلى آخر ما هنا بل رواه مسلم في الأسماء والصفات والنسائي في يوم وليلة عن سمرة أيضا بلفظ أحب الكلام إلى الله أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأين بدأت انتهى وقد مر ويحيى أن الحديث إذا كان في الصحيحين أو أحدهما فليس لحديثي عزوه لغيره .

(أفضل المؤمنين) أي المسلمين لأنه الملائم لقوله الآتي أفضل المؤمنين إيمانا (إسلاما من سلم المسلمون) والمسلمات المعصومون وكذا من له ذمة أو عهد معتبر (من لسانه ويده) أي من التمدى بأحدهما أي المسلم الممدوح المفضل على غيره من ضم إلى أداء حقوق الله أداء حق المسلمين ولم يذكر الأول لفهمه بالأولى ؛ إذ من أحسن معاملة الناس أحسن معاملة ربه بالأولى فالمراد بمن سلم المسلمون منه من لم يؤذ مسلما بقول أو فعل وخص اليد مع أن الفعل قد يحصل بغيرها لأن سلطنة الأفعال إنما تظهر بها إذ بها نحو البطش والقطع والأخذ والمنع والإعطاء أو لأن الإيذاء باليد واللسان أكثر وقوعا فاعتبر الغالب قول الرعشي لما كانت أكثر الأعمال تباشرا باليدى غلبت فقليل في كل عمل هذا مما عملت أيديهم وإن كان عملا كان يمكن فيه المباشرة باليد وقدم اللسان لأن إيذاءه أكثر وأسهل ولأنه أشد نكابة ؛ قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لحسان أميج المشركين فإنه أشد عليهم من رشق النبل قال الشاعر :

جراحات السنان لها التمام ولا يلتام ما جرح اللسان

قال البيضاوي من لم يراع حكم الله في زمام المسلمين والكف عنهم لم يكمل إسلامه ولم تكن له جاذبة نفسانية إلى رعاية الحقوق وملازمة العدل فيما بينه وبين الناس فلهذا لا يراعى ما بينه وبين الله فيخل بإيمانه . وعلم بما تقرر أنه أراد باليد ما يشمل المعنوية كالاستعلاء وليس من الإيذاء إقامة حد وإجراء تعزير بل هو في الحقيقة لإصلاح له وطالب للسلامة لهم ولو في الاستعبال . واعلم أن الإسلام في الشرع يطلق على امرين أحدهما دون الإيمان وهو الأعمال الظاهرة كفي قوله تعالى : قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ، والثاني لوقته وهو أن يكون مع الأعمال اعتقاد بالقلب مع الإخلاص والإحسان والاستسلام لله فيما قضى وقدر فالمراد بالأفضل هنا المستسلم للقضاء والقدر فكأنه قال من أسلم وجهه لله رضى بتقديره ولم يتعرض لأحد من المسلمين بإيذاء فهو أفضلهم (وأفضل المؤمنين إيمانا) أي أسلمهم خلت بهم : ذكر حسن الخلق مع الإيمان لأن عاين الأخلاق هي الأوصاف



(طب) عن ابن عمرو - (صح)

١٢٩٣ - أَفْضَلُ الْمُؤْمِنِينَ أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا - (هـ) عن أبي عمر - (صح)

١٢٩٤ - أَفْضَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا الَّذِي إِذَا سَأَلَ أُعْطِيَ ، وَإِذَا لَمْ يُعْطَ اسْتَغْنَى - (خط) عن ابن عمرو (ض)

الباطنة والإيمان تصديق القلب وهو باطن لحاصلات المناسبة كما حصلت في ذكر اليد واللسان مع الاسلام (وأفضل المهاجرين) من الهجر أى الترك وهو بمعنى المهاجر وإن كان لفظ المفاعلة يقتضى وقوع فعل من اثنين لكن المراد الواحد كالمسافر ويمكن كونه على بابه بتكلف (من هجر ما نهى الله عنه) أى أفضل المهاجرين من جمع إلى هجر وطنه هجر ما حرم الله عليه والهجرة ظاهرة وباطنة ، فالباطنة ترك متابعة النفس الامارة والشيطان والظاهرة الفرار بالدين من الفتن (وأفضل الجهاد من جاهد نفسه في ذات الله عز وجل) فإن مجاهدتها أفضل من جهاد الكفار والمنافقين والفجار لأن الشيء إنما يفضل وبشرف وبشرف ثمرته وثمره مجاهدة النفس الهداية ، والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ، وكفى به فضلا وقداً أمر الله بمجاهدة النفس فقال : وجاهدوا في الله حق جهاده ، فإذا اتقى القلب والنفس للمحاربة هذا بجنود الله من العلم والعقل وهذه بجنود الشيطان من الهوى والشهوة والغضب فتشعبت هذه الانوار فأشرفت واشتعل الهوى والشهوة والغضب فاضطربا وتحاربا فذلك وقت يباهى الرب بعبده ملائكته والنصرة موضوعة في ملك المشيئة في حجاب القدرة فيعطى نصره مشيئته فيصل إليه في أسرع من لحظة فإذا رأى الهوى النصر ذل وانهمز فانهزم العدو بجنوده وأقبل القلب بجنوده وجنوده على النفس حتى أسرها وحبسها في سجنه وجمع جنوده وفتح باب الخزان ورزق جنده من المال وقعد في ملكه ، فأولئك يدل الله سيئاتهم حسنات ، (طب عن ابن عمرو) بن العاص وإسناده حسن ذكره الهيثمي وعمره يكتب بالوار في الرفع والجر تمييزاً بينه وبين عمر ولم يعكس لطفة عمرو بثلاثة أشياء فتع أوله وسكون ثانيه وصرفه وأما في النصب فالتمييز بالآلف

(أفضل المؤمنين) أى أكثرهم ثواباً أو أرفعهم درجة يعنى من أفضاهم في ذلك (أحسنهم خلقاً) بالضم لأن الله يحب الخلق الحسن كما ورد في السنن فمن عدم حسنه أو كماله أمر بالمجاهدة والريضة ليصير محمداً أو كمال الخلق إنما ينشأ عن كمال العقل إذ هو يقتبس الفضائل ويحتجب الرذائل والعقل لسان الروح وترجمان العقل للبصيرة وقد طال النزاع بين القوم هل الخلق غريزي أو مكتسب والأصح أنه متبعض (تنبيه) قال الإمام الرازي من العلماء من قال إنما يحب القول الحسن والخلق الحسن مع المؤمنين أما مع الكفار والفساق فلا لأنه يجب لعنهم وذمهم والمحاربة معهم ولقوله تعالى : لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ، ومنهم من ذهب إلى العموم وهو الأقوى لأن موسى وهارون مع جلالة منصبهما أمرا بالرفق واللين وتجنب الغلظة (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب

(أفضل المؤمنين إيماناً) عام مخصوص أى من أفضاهم لأن العلماء الذين حملوا الناس على الشرائع والسنن وذبوا عن الدين أفضل إيماناً من هذا ومن المجاهدين ونحوهم ممن مروى ويحىء وكذا يقال فيما قبله وبعده (الذى إذا سأل) بالبناء للمفاعلة (أعطى) بالبناء للمفعول أى أعطاه الناس ما طلبه بيسر وسهولة عجة له واعتقاداً فيه هذا هو المتبادر وأما ما في نسخ من بناء سئل للمفعول وأعطى للفاعل فلا يلائم ما بعده لأن المحدث بالافضلية واحد وعلى النسخ الثانية بصير اثنين (وإذا لم يعط) بالبناء للمفعول (استغنى) بالله تعالى ولا يباح في السؤال ولا يبرم في المقال ولا يذل نفسه بإظهار الفاقة ويدنس عرضه بالتخلق بأخلاق المسكينة (خط عن ابن عمرو) بن العاص وعلام المصنف يؤذن بأن هذا لم يشرع أحد من الستة لتخريجه وإلا لما أبدى النجعة عازياً للخطيب وهو ذهل فقد خرج ابن ماجه في الزهد من حديث ابن عمرو هذا بانفط أفضل المؤمنين المقل الذى إذا سأل أعطى وإذا لم يعط استغنى

(أفضل المؤمنين رجل) مؤمن (سمح البيع سمح الشراء سمح القضاء سمح الاقتضاء) أى سهل إذا باع أحداً شيئاً

١٢٩٥ - أَفْضَلُ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلٌ سَمِيحُ الْبَيْعِ ، سَمِيحُ الشَّرَاءِ ، سَمِيحُ الْقَضَاءِ ، سَمِيحُ الْإِقْتِصَاءِ - (ط) عن

أبي سعيد - (ح)

١٢٩٦ - أَفْضَلُ النَّاسِ مُؤْمِنٌ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ ، ثُمَّ يُؤْمِنُ فِي شَعْبٍ مِنَ الشُّعَابِ يَتَّقِي اللَّهَ وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ (ح م ق ت ن ه) عن أبي سعيد - (ص)

١٢٩٧ - أَفْضَلُ النَّاسِ مُؤْمِنٌ مُزْهَدٌ (ف) عن أبي هريرة - (ض)

١٢٩٨ - أَفْضَلُ النَّاسِ رَجُلٌ يُعْطَى جُهْدُهُ - (ط) الطيالسي عن ابن عمر - (ض)

١٢٩٩ - أَفْضَلُ النَّاسِ مُؤْمِنٌ بَيْنَ كَرِيمَيْنِ - (ط) عن كعب بن مالك - (ض)

سهل إذا اشترى من غيره شيئاً وسهل إذا قضى ما عليه سهل في مطالبته غيره بماله عليه ولا يعطل غريمه مع قدرته على الوفاء ولا يضيق على المقل ولا ياجته لبيع متاعه بدون ثمن المثل ونحو ذلك والترغيب في المساهلة في التبايع قد يعارض خبر الديلمي ما كس عن درهمك وهذا صحيح وذاك منكر (طس عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمي رجاله ثقات (أفضل الناس مؤمن يجاهد في سبيل الله) قال ابن حجر أراد بالمؤمن هنا من قام بما تعين عليه ثم حصل هذه الفضيلة لا أن المراد من اقتصر على الجهاد وأهمل الفروض العينية (بنفسه وماله) لما فيه من بذلها لله مع النفع المتعدى قالوا ثم من يارسل الله؟ قال (ثم) يلى المجاهد في الفضل (مؤمن) منقطع للتعب (في شعب من الشعاب) بالكسر فرجة بين جبلين وليس بقيد بل مثال إذ الغالب على الشعاب الخلو من الناس فلذلك مثل به للعزلة والانفراد (يتق الله) أي يخافه فيما أمر ونهى (ويدع) أي يترك (الناس من شره) فلا يشاررهم ولا يخاصمهم بل ينفرد بهم بل بعيد عنهم لأن من خالط الأنام قلما يسلم من ارتكاب الآثام وهذا صريح في تفضيل الانفراد لما فيه من السلامة من الغيبة واللغو وغير ذلك وأما اعتزال الناس بالسكينة لجعله الجمهور ومنهم النووي محله في زمن الفتنة أو فيمن لا يصبر على أذى الناس (ح م ق ت ن ه) عن أبي سعيد (الخدرى) قال قيل يارسل الله أي الناس أفضل؟ فذكره

(أفضل الناس مؤمن مزهد) بضم الميم وسكون الزاي وفتح الهاء قليل المال لأن ماعنده يزهد فيه لقلته

فلم يطلبوا أسرها للعتق ولم يسلبوها لأزدها دها

أفاده الزمخشري فعل هذا هو اسم مفعول أي مزهود فيه لقلة ماله فهو لفقره ورثائته لا يؤبه به ولا يلتفت إليه لكن نقل بعضهم عن المشارق أنه اسم فاعل من أزهد في الدنيا إذا تخلى عنها للتعب وزهد المؤمن في الدنيا يبلغه أقصى المراتب في العقي ومن ثم لما سئل عيسى عليه السلام عن رجلين مرأ بكثرة فتخاطاه أحدهما ولم يلتفت إليه وأخذه الآخر أيهما أفضل قال الذي تركه (فر عن أبي هريرة) وفيه على بن عبد العزيز فإن كان البخري فتنة لكنه كان يطلب على التحديث أو الكاتب فقال الخطيب لم يكن في دبه بذلك .

(أفضل الناس رجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الإنسان أي إنسان (يعطى جهده) بالضم أي وسعه بحسب ما يقدر عليه ومقصود الحديث أن صدقة المقل أفضل أي أكثر أجراً من صدقة كثير المال ببعض ماله الذي لا يظهر أثر نقصانه عليه وإن كثرت الأعمال عند الله تتفاضل بتفاضل ما في القلوب لا بكثرتها وصورتها بل بقوة الداعي وصدق الماعل وإخلاصه وإثارته على نفسه فأين صدقة من آثر الله على نفسه برغيف هو قوته من صدقة من أخرج مائة ألف من ماله غيضاً من قبض؟ فرغيف هذا ودرهمه في الميزان أفضل من مائة ألف من ذلك (الطيالسي) أبو داود (عن ابن عمر) بن الخطاب .



١٣٠٠ - أَفْضَلُ أُمَّتِي الَّذِينَ يَعْمَلُونَ بِالرَّخَصِ - ابن لال عن عمر - (ض)

١٣٠١ - أَفْضَلُ أَيَّامِ الدُّنْيَا أَيَّامُ الْعَشْرِ - البزار عن جابر - (ح)

١٣٠٢ - أَفْضَلُ سُورِ الْقُرْآنِ الْبَقَرَةُ، وَأَفْضَلُ آيِ الْقُرْآنِ آيَةُ الْكُرْسِيِّ - البغوي في معجمه عن ربيعة الجرشي - (ض)

(أفضل الناس مؤمن بين كرمين) أى بين أبوين مؤمنين سخيين فيكون قد اجتمع له الإيمان والكرم فيه وفي أبويه فلحيازته شرف الإيمان والكرم فيه وفي أبويه من جهة نفسه ومن جهة أبويه صار أفضل أو بين أب مؤمن هو أصله وابن مؤمن هو فرعه فهو بين مؤمنين هما طرفاه وهو مؤمن أو بين فرسين يغزو عليهما أو بين بعيرين يستقى عليهما ويعتزل الناس؟ أقوال وأصل الكرم من كرم نفسه أى نزها وباعدها عن الدنس بشيء من مخالفة ربه (طب عن كعب بن مالك) قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم أى الناس أفضل فذكره قال الهيتمي وفيه ما يؤيد بن يحيى أحاديثه من أكبر وأخرجه المسكوي في الأمثال عن أبي ذر بأبسط من هذا ولفظه يوشك أن يكون أسعد الناس في الدنيا لكعب بن لكع أى عبد بن عبد وأفضل الناس مؤمن بين كرمين ...

(أفضل أمتي) أى من أفضلهم (الذين يعملون بالرخص) جمع رخصة وهى التسهيل فى الأمر كالنصر والاجع فى السفر ومسح الخلف فالعمل بالرخص مطلوب لكن بشرط أن لا يتبعها من المذاهب بحيث تنحل ربة التكليف من عنقه وإلا أثم بل قيل فسق كما مر فالمراد بها هنا من يعمل بها أحيانا تارة وتارة فلا تعارض بين هذا وبين الحديث الآتى إن الله يحب أن يؤتى رخصه كما يجب أن تؤتى عزائمه (ابن لال) أبو بكر فى مكارم الأخلاق وكذا الديلمى (عن عمر) بن الخطاب وفيه عبد الملك بن عبد ربه قال فى الميزان منكر الحديث

(أفضل أيام الدنيا) خرج به أيام الآخرة فأفضلها يوم المزيد يوم يتجلى الله لأهل الجنة فيرونه (أيام العشر) أى عشر ذى الحجة لاجتماع أتمات العبادة فيه وهى الأيام التى أقسم الله بها فى التنزيل بقوله والفجر ولبال عشره ولهذا سن الإكثار من الليل والتكبير والتحميد فيه ونسبتها إلى الأيام كنسبة مواضع النسل إلى سائر البقاع ولهذا ذهب جمع إلى أنه أفضل من العشر الآخر من رمضان لكن غالف آخرون تمسكا بأن اختيار الفرض لهذا والنفل لذلك يدل على أفضليته عليه وثمرة الخلاف تظهر فيما لو علق نحر طلاق أو نذر بأفضل الأعشار أو الأيام وقال ابن القيم الصواب أن ليالى العشر الآخر من رمضان أفضل من ليالى عشر الحجة وأيام عشر الحجة أفضل من أيام عشر رمضان لأن عشر الحجة إنما فضل ليومى النحر وعرفة وعشر رمضان إنما فضل بلبلة القدر، وفيه فضل بعض الأزمنة على بعض (البزار عن جابر) قال الهيتمي فى موضع إسناده حسن وفى آخر رجاله ثقات وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته قيل ولا مثله فى سبيل الله قال ولا مثله فى سبيل الله إلا رجل عفر وجهه بالتراب .

(أفضل سور القرآن) سورة (البقرة وأفضل آي القرآن آية الكرسي) لما اجتمع فيها من التقديس والتحميد والتجيد والصفات الذاتية التى لم تجتمع فى آية سواها وحيث كانت بهذه المثابة استحققت الوصف بالأفضلية هنا وبالسيدة فى أخبار آخر (البغوي) أبو القاسم عبد الله وهو غير صاحب التفسير (فى معجمه) أى معجم الصحابة له (عن ربيعة) ابن عمرو وقيل ابن الحارث الدمشقى وهو ربيعة بن القسار (الجرشي) بضم الجيم وفتح الراء بعدها معجمة قال الذهبي يختلف فى صحبته وهو جد هشام بن القار وكان يفتى الناس رمن معاربه وقتل عرج راطط وكان فقيها وثقه الدارقطني وغيره

١٣٠٣ - أَفْضَلُ طَعَامِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ - (عق حل) عن ربيعة بن كعب - (ض)

١٣٠٤ - أَفْضَلُ عِبَادَةِ أُمَّتِي تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ - هب عن النعمان بن بشير - (ض)

١٣٠٥ - أَفْضَلُ عِبَادَةِ أُمَّتِي قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ نَظْرًا - الحكيم عن عبادة بن الصامت - (ض)

١٣٠٦ - أَفْضَلُ كَسْبِ الرَّجُلِ وَلَدُهُ ، وَكُلُّ يَبْعٍ مَبْرُورٍ (ط ب) عن أبي برزة بن نيار - (ض)

(أفضل) أى أطيب (طعام الدنيا والآخرة اللحم) لأنه يقوى البدن ويزيده نضارة ويكثر الدم ويسخنه وأول شيء يأكله أهل الجنة إذا دخلوها زيادة كبدها الحوت وأخذ بهذا بعضهم ففضله على اللبن وعكس آخرون وفيه رد على بعض الفرق الزائفة حيث حذر أكل اللحم كأبي العلاء المعري وبعض الحكماء حيث قال يا أبناء الحكمة لا تجعلوا بطونكم قبورا للحيوان وكقول بعضهم تذيب الحيوان ظم ولا أفعله واللحم هو ما لحم بين أخفى ما في الحيوان من وسط عظمه وما انتهى إلى ظاهره من سطح جلده وغلب استعماله عرفاً على رطبه الأحمر وهو منا على أصل لغة بلبيع اللحم الأحمر والشحم والأعصاب إلى الجلد وما اشتمل عليه بين الطرفين من أجزاء الرطوبات المأكولة ذكره الحراني (عق حل عن ربيعة بن كعب) بن مالك أبي فراس الأسدي حجازي قال السخاوي أخرجه أبو نعيم من طريق عمرو بن بكر السكسكي وهو ضعيف جداً قال العقيلي ولا يعرف هذا الحديث إلا به وهو غير محفوظ ولا يصح فيه شيء وقال ابن حبان عمرو يروى عن الثقات الطامات وأدخله ابن الجوزي في الموضوع وتعبه المؤلف بما حاصله أن له شواهداً وقد مر ويأتى أن الشاهد إنما يفيد في الضعيف لا الموضوع .

(أفضل عبادة أمتي) أى من أفضلها (تلاوة القرآن) لأن لقارته بكل حرف منه عشر حسنات وبذلك يسمو على سائر العبادات قال الزركشي وهذا أى ما ذكر من كون الحرف منه بعشر حسنات من خصائصه على سائر الكتب المنزلة وظاهر الحديث أنه أفضل العبادات وإن كانت قراءته بغير فهم وأيد بأن أحمد بن حنبل رأى ربه في النوم فقال يا رب ما أفضل ما يتقرب به المتقربون إليك ؟ قال بكلامى يا أحمد قال بفهم أو بغير فهم ؟ قال بفهم ، بغير فهم أكن رده بعضهم بأن المراد بتلاوته بغير فهم تلاوة العارفين فإن معاني القرآن تنزل عليهم حال التلاوة بغير فهم ولا فكر فيكون عين تلاوته عين تلك المعاني وإلا فشرط من يتقرب إلى الله بشيء فهم معناه ولو كان المراد بعدم الفهم ما يتبادر للذهن لصح أن يتقرب إلى الله بالجهل ولا قائل به (هب) وكذا أبو نعيم في فضائل القرآن (عن النعمان بن بشير) ورواه عنه أيضاً الحاكم في التاريخ ومن طريقه وعنه أورده البيهقي فلو عزاه له لكان أولى ثم إن المصنف رمز لضعفه وهو فيه تابع للحافظ العراقي حيث قال سندهما ضعيف انتهى وسببه أن فيه العباس بن الفضل الموصلي أورده الذهبي في الضعفاء قال قال ابن معين ومسكين بن بكير قال الذهبي قال الحاكم له منا كبير كثيرة وعباد بن كثير فإن كان النقي فقال الذهبي قال البخاري تركوه أو الرملي فقال ضعفوه ومنهم من تركه

(أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن نظراً) أى في نحو مصحف أى فهو أفضل من قراءة عن ظهر قلب لأنها ذكر الله بالباطن تنسكراً وبالظاهر تلاوة لكلامه الأزل وقراءته قوام جميع عباداته ومفترضاته وكأنه بتلاوته يخاطب ربه بأمره ونهيه ومواظبه وجميع العبادات تراد لإقامة ذكر الله وهو لها قال بعض الصوفية كنت أكثر القراءة ثم اشتغلت بكتابة الأحاديث والعلم فقلت تلاوتى فمنت ليلة فرأيت قائلاً يقول إن كنت تزعم حياً ، فلم جفوت كتابي ؟ أما تدبرت ما فيه ، من لذيذ خطابي ؟ فانتبهت فزعا وعدت إليه (الحكيم) الترمذي (عن عبادة) بن الصامت

(أفضل كسب الرجل ولده) أى الذى ينسب إليه ولو بواسطة (وكل بيع مبرور) أى سالم من نحو غش وخيانة (ط ب) من حديث وائل بن داود عن جميع بن عمير عن عمير وقال سعيد بن عمير (عن) خاله (أبي برزة بن نيار)



١٣٠٧ - أَفْضَلُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ ، وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ، وَمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ، وَآسِيَةُ بِنْتُ مَرْحَمٍ أَمْرَأَةُ فِرْعَوْنَ - (حم طب ك) عن ابن عباس - (صح)

١٣٠٨ - أَفْضَلُكُمْ الَّذِينَ إِذَا رَأَوْا ذِكْرَ اللَّهِ تَعَالَى لِرُؤْيَيْهِمْ - الْحَكِيمُ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

١٣٠٩ - أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ - (حم دن ه حب ك) عن ثوبان ، وهو متواتر - (صح)

الأصاري الصحابي وجميع بن عمير هو التميمي الكوفي قال الذهبي في الضعفاء رموه بالكذب انتهى وقال الهيثمي فيه جميع بن عمير ضعفه ابن عدي .

(أفضل نساء أهل الجنة) (فائدة) ذكره الإيدان بأن هؤلاء الأربعة أفضل حتى من الحور العين ولو قال النساء لتوهم أن المراد نساء الدنيا فقط (خديجة بنت خويلد) تصغير خالد (وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم) قال الشارح العلقمي هي وأخوها إبراهيم أفضل من جميع الصحب لما لهما من البضعة الشريفة أي وإن كان الخلفاء الأربعة أفضل من حيث جرم العلوم وكثرة المعارف ونصرة الدين (ومريم بنت عمران) الصديقة بنص القرآن (وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون) والثانية والثالثة أفضل من الأولى والرابعة والأولى أفضل من الأخيرة وفي الثانية والثالثة خلاف مشهور فرجع البعض تفضيل فاطمة نظراً لما فيها من البضعة الشريفة وبعضهم مريم لما قيل بنبوتها ولأنه تعالى ذكرها مع الأنبياء في القرآن قال القرطبي ظاهر القرآن والأحاديث يقتضي أن مريم أفضل من جميع نساء العالم من حواء إلى آخر امرأة تقوم عليها الساعة ويؤيده أنها صديقة ونبيه بلغت الملائكة الوحي من الله بالتكليف والأخبار والبشارة وغيرها كما بلغت جميع الأنبياء قال فهي نبيه خلافاً لبعضهم وخيئذ فهي أفضل من فاطمة لأن النبي أفضل من الولي قال ابن حجر في الفتح هذا نص صريح في تفضيل خديجة على عائشة لا يحتمل التأويل (تنبيه) سئل السبكي هل قال أحد إن أحداً من نساء النبي صلى الله عليه وسلم غير خديجة وعائشة أفضل من فاطمة فقال قال به من لا يعتد بقوله وهو ابن حزم أفضل نساءه على جميع الصحابة لأنهم في درجته في الجنة قال وهو قول ساقط مردود قال ونسأوه بعد خديجة وعائشة متساويات في الفضل (حم طب) عن ابن عباس قال خط رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأرض أربع خطوط فقال أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم ؛ فقال أفضل إلخ . قال الهيثمي : رجالها رجال الصحيح (ك) في أخبار الأنبياء (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقضية تصرف المؤلف أن هذا الحديث مما لم يخرج في أحد دواوين الإسلام وإلا لما عدل عن عزوه لغيره والأمر بخلافه فقد خرج الزساق قال ابن حجر في الفتح بإسناد صحيح بلفظ أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية .

(أفضلكم الذين إذا رآوا) أي بالبصر أو البصيرة (ذكر الله تعالى لرؤيتهم) أي عندها يعني أنهم في الاختصاص بالله بحيث إذا رآوا خطر الله تعالى ببال من رأيهم لما فيهم من سيما العبادة وظهور المراقبة والفقر على شمائلهم وأن من رأيهم يذكر الله كما في خبر سيحى . النظر إلى عبادة (الحكيم) الترمذي (عن أنس) (أفطر الحاجم والمحجوم) الصائم أي تعرضاً للفطر إذا الحاجم عند المص لا يأمن وصول شيء من الدم جوفه والمحجوم يضعف قواه بخروج الدم فيؤول الحال لإفطاره قال القاضي البضاوي ذهب إلى ظاهر الخبر جمع فقالوا بفطرهما منهم أحد وذهب الآكثر للكراهة وصحة الصوم وحملوا الخبر على التشديد وذهب قوم إلى أنه منسوخ (حم دن ه حب ك) وكذا البيهقي كلهم في الصوم (عن ثوبان) وصححه بن راهويه وابن المديني (و) قال المصنف (هو متواتر) قال الذهبي كابن الجوزي رواه بضعة عشر صحابياً وأكثرها ضفاف وأخذ به أحمد وظاهر صنيع المصنف حيث اقتصر على عزوه لمن ذكر أنه مما لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخريجه مع أنه هو نفسه عزاه في الدرر إلى البخاري عن الحسن عن غير واحد

١٣١٠ - أَفْطَرَ بِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ ، وَأَكَلَ طَعَامَكُمْ الْآبَرَارُ وَصَلَتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ - (هـ حب) عن

ابن الزبير - (صح)

١٣١١ - أَفْ لِلْحَمَامِ حِجَابٌ لَا يَسْتُرُ ، وَمَاءٌ لَا يُطَهِّرُ ، لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَدْخُلَهُ إِلَّا بِمَنْدِيلٍ ، مَرَّ الْمُسْلِمِينَ

لَا يَفْتَنُونَ نِسَاءَهُمْ ، الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ، عَلَّوْهُنَّ وَمُرُوْهُنَّ بِالتَّسْيِيحِ - (هب) عن عائشة - (ض)

١٣١٢ - أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَ آبَا - (تخ هب) عن قرة بن هبيرة - (ح)

من الصحابة هذه عبارته فيه وهي غير جيدة فإن البخارى إنما ذكره تعليقا  
( أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم ) أى وشرب شرابكم ( الأبرار ) صائمين ومفطرين ففاد هذه الجملة أعم  
بما قبلها ( وصلت عليكم الملائكة ) أى استغفرت لكم وهذا قاله لسعد بن معاذ لما أفطر عنده فى رمضان وقيل  
بل إنه سعد بن عباد ولا مانع من التعدد وأراد بالملائكة الموكلين بذلك بخصوصه إن ثبت وإلا فالحفظ أو المعقبات  
أو راعى الأفعال أو الكل أو بعض غير ذلك وفيه أنه يتدب لمن أفطر عنده صائم أن يدع له بذلك بناء على أن  
الجملة دعائية وهو أقرب من جعلها خبرية وذلك مكافأة له على ضيافته إياه ( هـ حب ) عن أمير المؤمنين عبيد الله  
( ابن زبير ) ابن العوام قال أفطر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سعد فذكره .

( أف ) قال الزمخشري صوت إذا صوت به علم أن صاحبه متضرع كأنه أضجره ما رأى فيه من كشف العورات  
وتنجس المياه والقدارة فتأفف به وقال الراغب أصل الأف كل مستقذر من نحو وسخ وقلامة ظفر ويقال لكل  
مستخف به استغذاراً له وقال ابن حجر أف بشد الفاء وضم أوله يستعمل جواباً عما يستقذر وفيه عشر لغات بل  
فى الارتشاف فيها أربعون ( للحمام ) أى لدخوله كيف لا وهو ( حجاب لا يستر ) داخله ( و ) ماؤه ( ماء لا يطهر )  
بضم أوله وفتح الطاء وشد الهاء ، كسرهما لكونه مستعملاً غالباً إذ غالب من يدخله لا يعرف الاغتراف وحمله  
على الممنى اللغوى غير جيد ( لا يحل لرجل أن يدخله ) عند الحاجة إلى دخوله ( إلا ) مستتراً ( بمنديل ) يستر جميع  
عورته عن يحرم عليه النظر إليها ( مر ) بصيغة الأمر ( المسلمين لا يفتنون نساءهم ) أى يفعلوا ما يؤدى إلى الافتتان  
بنسائهم وذلك بتمكينهن من الدخول إلى الحمام ونظر بعضهن إلى عورة بعض وربما وصف بعضهن بعضاً للأجانب  
فتقع المراسلة فيقع الزنا ( الرجال قوامون ) أى أهل قيام ( على النساء ) قيام الولاية على الرعايا فيؤدبوهن ويأخذون  
على أيديهن فيما يجب عليهن الله وفى أنفسهن لحق عليهم أن يمنعوهن مما فيه فتنة منهن أو عليهن ( علوهن ) الأحكام  
الشرعية والآداب المرعية التى منها قصرهن فى البيوت وعدم دخولهن الحمامات ، الرد الخطاب أولاً لأنه وقع لمدين  
ثم جمعه إشارة إلى عدم اختصاص الحكم بالمعين ( ومروهن بالتسييح ) أى يلزوم قول سبحانه الله أو بالصلاة لأنها  
تسمى سبعة ثم هذا سياق ما رأته فى نسخ هذا الكتاب والذي وقفت عليه فى نسخ صحيحة من الشعب بعد قوله  
لا يظهر بنيان المشركين ومرج الكفار ومرج الشيطان ثم قال لا يحل الخ فسقط من قلم المصنف هذه الجملة  
الوسطى ( هب عن عائشة ) ثم قال أعنى البيهقي عقبه هذا منقطع انتهى بلفظه فاقصص المصنف على الرمز لضعفه غير  
كاف ووجه الانقطاع أن عبيد الله بن جعفر رواه عن عائشة بلاغاً ثم إن فيه مع الانقطاع ابن لهيعة وغيره

( أفلح ) بصيغة الماضى ( من رزق ) بالبناء للمفعول ( لبأ ) بضم اللام وبالباء الموحدة المشددة يعنى فاز وظفر من  
رزقه الله عقلاً راجحاً اهتدى به إلى الإسلام وفعل المأمور وتجنب المنهى وكلما كان العقل فى العبد أوفر فسلطان  
الدلالة فيه على الرشد والنهى عن الغي أنفذ وأظهر ولذلك كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا ذكر له عن رجل  
شدة اجتهاده وعبادته سأل عن عقله لأنه مناط الفلاح والعقل هو الكاشف عن مقادير العبودية ومحجوب الله ومكروهه



١٣١٣ - أَفْلَحَ مَنْ هَدَى إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَكَانَ يَشْهُ كَفَافًا ، وَقَنَّعَ بِهِ - (طبك) عن فضالة بن عبيد - (صح)

١٣١٤ - أَذْأَحَتْ ، يَأْقِدِيمُ ، إِنْ مِتَّ وَلَمْ تَكُنْ أَمِيرًا ، وَلَا كَاتِبًا وَلَا عَرِيفًا - (د) عن المقدم بن معديكرب (ح)

١٣١٥ - أَفَلَا اسْتَرْقَيْتُمْ لَهُ ؛ فَإِنْ ثَلُثَ مَنَایَا أُمِّي مِنَ الْعَيْنِ - الحكيم عن انس - (ض)

والعقل نور خلقه الله وقسمه بين عباده على قدر مشيئته فيهم وعليه بهم وأول ما فات ابن آدم من دينه العقل فإن كان ثابت العقل يكون خاشع القلب لله متواضعا بريئا من الكبر قائما على قدميه ينظر إلى الليل والنهار يعلم أهمهما في هدم عمره لا يركن إلى الدنيا ركون الجاهل لعله أنه إذا خلف الدنيا خلف الهموم والاحزان قال بعض العارفين ما قسم الله خلقه حظا أفضل من العقل واليقين قال الراغب والفلاح الظفر وإدراك البغية أربعة أشياء بقاء بلا فناء ، وغنى بلا فقر ، وعز بلا ذل ، وعلم بلا جهل ، وقال الزمخشري : المفلح الفائز بالبغية كأنه الذي انفتحت له وجوه الظفر ولم تستغلق عليه والمفلح بالجيم مثله انتهى وقال بعضهم ليس شيء أجمع لخصال الخير من خصال الفلاح واللب العقل الخالص من الشوائب سمي به لأنه خالص بما في الإنسان من قواه كاللباب من الشيء وقيل هو ما زكى من العقل وكل لب عقل ولا عكس (نخ طبع عن قرعة) بضم القاف وشهد الراي (ابن هبيرة) ابن عامر القشيري من وجوه الوفود قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا إله كان لنا أرباب نعبدهم فودعناهم فذكره قال الهيثمي فيه راو لم يسم ببقية رجاله ثقات (أفلح من هدى إلى الإسلام وكان عيشه كفافا) أي قدر الكفاية بغير زيادة ولا نقص يقال ليتنى أنجو منك كفافا أي رأسا برأس لا أرزا منك ولا ترزا مني وحقيقته أ كف عنك وتكف عني وقد بيني على الكسر فيقال دعني كفاف قال فليت حظي من بذاك الصافي ووالفزع أن تتركني كفاف

ذكره كله الزمخشري (وقنع به) أي رضى باليسير من ذلك والفلاح الظفر وإدراك البغية مما يطلب به الحياة الدنيوية أو مما يفوز به في الآخرة قال النووي قد يحتاج به من يفضل الفقر على العنى واعترض بأنه ليس فيه ما يقتضى تفضيل صاحب الكفاف وإنما وصفه بالفلاح وهو معلق على القناعة والرضا والمعلق على المجموع لا يوجد بدون وجود ذلك المجموع لكن قد ينضم لهذا ما يرجع به (طبك) في الأطعمة (عن فضالة بن عبيد) الأنصاري الأوسي وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(الملحت ياقديم) بالقاف تصغير مقدم وهو المقدم بن معديكرب تصغير ترخيم (إن مت ولم تكن أميراً) أي والحال أنك لست أميراً على قوم فإن خطب الولاية شديد وعاقبتها في الآخرة وخيمة بالنسبة لمن لم يثق بأمانة نفسه وخاف عدم القيام بحقها أما المقسطون فعلى منابر من نور يوم القيامة (ولا كاتباً) على نحو جزية أو صدقة أو خراج أو إرث أو وقف وهو منزل على نحو ما قبله (ولا عريفاً) أي قيماً على نحو قبيلة تلى أمرهم وتعرف الأمير حالهم فعيل بمعنى فاعل ويسمى نقيبا وهو دون الرئيس وموضعه ما ذكر فيما قبله (د) من حديث صالح بن يحيى (عن المقدم) بكسر الميم (ابن معديكرب) قال ضرب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم على منكبي ثم قال أفلحت إلى آخره قال البخاري صالح بن يحيى فيه نظر وقال الذهبي قال موسى بن هرون صالح لا يعرف ولا أبوه ولا جده لكن قال المنذرى عقب تخريج الحديث فيه كلام لا يقدح

(أفلا استرقيتم له) أي طلبتم له رقية وهي العوذة التي يرق بها صاحب الآفة (فإن ثلث منايأ أمتي من العين) أي كثيرا من منايها يكون من تأثير عين العائن فإن العين حق ولم يرد الثلث حقيقة بل التكثير والمبالغة وهذا نص على حل الرقية ولو بغير أسماء الله وكلامه وصفاته لإطلاق الخبر بشرط معرفة معناها وخلوها عما يخالف الشرع وعلي خلافه نحمل أخبار النهي كما مر (الحكيم عن انس)

١٣١٦ - (إقامة حد من حدود الله تعالى خير من مطر أربعين ليلة في بلاد الله - (ه) عن ابن عمر - (ض))

١٣١٧ - اقبلوا الكرامة ، وأفضل الكرامة الطيب : أخفه محملاً ، وأطيبه رائحة - (قط) في الأفراد

(طس) عن زينب بنت جحش

١٣١٨ - اقتدوا باللذين من بدني : أبي بكر ، وعمر - (حم ت ه) عن حذيفة - (صح)

١٣١٩ - اقتدوا باللذين من بدني من أصحابي : أبي بكر ، وعمر ، اقتدوا بهدي عمار ، وتمسكوا بعهد

(إقامة حد من حدود الله) على من فعل موجه وثبت عليه (خير من مطر أربعين) وفي رواية ثلاثين (ليلة في بلاد الله تعالى لأن في إقامتها زجراً للخلق عن المعاصي وسبباً لفتح أبواب السموات للمطر وفي العفو عنها والنهوض بها انهما كما لم في الإثم وسبباً لا يخدم بالجذب والسنين ولأن إقامتها عدل والعدل خير من المطر أو المطر يحيي الأرض والعدل يحيي أهلها ولأن دوام المطر قد يفسد وإقامتها صلاح محقق ، وخطوبوا به لأهم لا يستزقون إلا بالمطر وفي السماء رزقكم وما توعدون ، (ه) عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه سعيد بن سنان الحصى ضعفه وقال البخاري منكر الحديث وساق له في الميزان من مناهج هذا الخبر وظاهر صنيع المصنف أن ابن ماجه القزويني تفرد بإخراجه من بين الستة والأمر بخلافه فقد رواه النسائي عن جرير مرفوعاً بلفظ ثلاثين ورواه ابن حبان بلفظ أربعين

(اقبلوا الكرامة) هي ما يفعل بالإنسان أو يعطاه على وجه الإكرام ومنه خبر أنه أكرم جرير بن عبد الله لما قدم عليه فبسط له رداءه وعممه بيده وقال إذا أنا كم كريم قوم فأكرموه (وأفضل الكرامة) التي يكرم بها أخاه الزائر مثلاً (الطيب) بأن يعرضه عليه ليتطيب منه أو يهديه له (أخفه محملاً وأطيبه رائحة) أي هو أخف الأشياء حملاً فلا كلفة في حمله وأطيب الأشياء ريحاً عند الآدميين وعند الملائكة فيتأكد إتحاف الإخوان به وقبول المهدي إليه إياه ومن ثم كره العلماء رده (قط في الأفراد طس عن زينب بنت جحش) بفتح الجيم وسكون المهملة وبالمعجمة أم المؤمنين الأسدية وأما أمية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تزوجها المصطفى صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث أو خمس بعد أن قضى زيد منها وطراً ، وهي أول أزواجه لحوقاً به ، ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والديلمي .

(اقتدوا باللذين) بفتح الذال : أي الخليفين اللذين يقومان (من بدني : أبو بكر وعمر) أمرهم بطاوعتهما يتضمن الثناء عليهما لكونهما أهلاً لأن يطاعا فيما يأمران به وينهيان عنه المؤذن بحسن سيرتهما وصدق سيرتهما وإيماء لكونهما الخلفين بعده ، وسبب الحث على الاقتداء بالسابقين الأولين ما فطروا عليه من الأخلاق المرضية والطبيعة القابلة للخير السنية ، فكأنهم كانوا قبل الإسلام كأرض طيبة في نفسها ، لكنها معطلة عن الحرث بنحو عوسج وشجر عضاة ، فلما أزيل ذلك منها بظهور دولة المهدي أنبت نباتاً حسناً ، لذلك كانوا أفضل الناس بهذا الانبياء وصاروا أفضل الخلق بعدهم من اتبعهم بإحسان إلى يوم الصراط والميزان . (فإن قلت) حيث أمر باتباعهما فكيف تخلف على رضى الله عنه عن البيعة ؟ (قلت) كان لعذر ثم بايع ، وقد ثبت عنه الانقياد لأوامرهما ونواهيهما وإقامة الجمع والأعياد معهما والثناء عليهما حين وميتين . (فإن قلت) هذا الحديث يعارض ما عليه أهل الأصول من أنه لم ينص على خلافة أحد (قلت) مرادهم لم ينص نصاً صريحاً ، وهذا كما يحتمل الخلافة يحتمل الاقتداء بهم في الرأي والمشورة والصلاة وغير ذلك . (حم ت) في المناقب وحسنه (ه) من حديث عبد الملك بن عمير عن ربيعة (عن حذيفة) بن اليمان قال ابن حجر اختلف فيه على عبد الملك وأعله أبو حاتم وقال البزار كابن حزم لا يصح لأن عبد الله لم يسمعه من ربيعة وربيعة لم يسمعه من حذيفة ، لكن له شاهد . اهـ . وقد أحسن المصنف حيث عقبه بذلك شاهد فقال :

(اقتدوا باللذين) بفتح الذال (من بدني من أصحابي أبي بكر وعمر واقتدوا بهدي عمار) بن ياسر : أي سيروا بسيرته



ابن مسعود - (ت) عن ابن مسعود الروياني عن حذيفة (عد) عن أنس - (صح)

١٣٢٠ - اقتربت الساعة ، ولا تزداد منهم إلا قرباً - (طب) عن ابن مسعود - (صح)

١٣٢١ - اقتربت الساعة ، ولا يزداد الناس على الدنيا إلا حرصاً ، ولا يزدادون من الله إلا بعداً - (ك)

عن ابن مسعود - (ض)

واسترشدوا بإرشاده فإنه ما عرض عليه أمران إلا اختار أرشدهما كما يأتي في حديث (وتمسكوا بعهد ابن مسعود) عبد الله أي ما يوصيكم به ، قال التوربشتي : أشبه الأشياء بما يراد من عهده أمر الخلافة فإنه أول من شهد بصحتها وأشار إلى استقامتها قائلاً : الأرضى لديانا من رضيه لدينا بيننا كما يؤمى إليه المناسبة بين مطلع الخبر وتمساه (ت) وحسنه (عن ابن مسعود الروياني عن حذيفة) قال يدينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال لا أدري ما قدر بقائي فيكم ثم ذكره (عد عن أنس) ورواه الحاكم عن ابن مسعود باللفظ المذكور ، قال الذهبي وسنده واه . (اقتربت الساعة) أي دنا وقت قيامها ، وإذا اقتربت فقد اقترب وقت ما يكون فيها من حساب وثواب وعقاب وغير ذلك ونحوه . واقترب الوعد الحق ، الساعة واقترابها إقبالها إلينا في كل لحظة بتقريب الآجال ونحن نقرب منها ، قطع مسافة الأعمار ، وإن يدرك قربها بتكامل أنوار الإيمان ومن ضعف إيمانه بحب الدنيا اقتربت منه بصورتها فازداد حرصاً عليها لعماء عن عاقبتها : والساعة في الأصل تقال على جزء قليل من نهار أو ليل ثم استعيرت ليوم القيامة : أعنى الوقت التي تقوم فيه وهي ساعة خفيفة يحدث فيها أمر عظيم ولقته سمي ساعة (ولا تزداد منهم) يعني من الناس الحريصين على الاستكثار من الدنيا كما يفيد الخبر الآتي (إلا قرباً) الذي وقفت عليه في أصول صحيحة من معجم الطبراني والحلية إلا بعداً ، وكلاهما له وجه صحيح . فالمعنى على الوجه الأول أنهم كلما مر بهم زمن وهم ينادون في غفلتهم ازداد قربها منهم ، وعلى الثاني أنها كلما اقتربت ودنت كلما تناسوا قربها وعملوا عمل من الساعة أخذت في البعد عنه لما على قلوبهم من الآكنة والاعطية وعلى أبصارهم وبصائرهم من الاغشية وصفهم بالغفلة مع الإعراض على معنى أنهم غافلون عن حسابهم ساهون عنه لا ينفكرون في عاقبتهم ولا يفتنون لما يرجع إليه خاتمة أمرهم مع انقضاء عقولهم أن الجزاء كائن للحسن والسيئ ، وإذا قرعت لهم العصا ونهوا من سنة الغفلة وفطنوا لذلك بما يتلى عليهم من الآيات والنذر أعرضوا وسبوا أسماعهم وما تزيدهم فنون الموعظة التي أحق الحق وأحد الحد إلا الهوا ولعباً وشحاً وحرصاً وتناسياً للساعة كأنها ولت عنهم دياراً وتئات عنهم فراراً (طب عن ابن مسعود) قال المنذري رواه يحتج بهم في الصحيح وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح . اهـ . وبه يعرف أن رمز المصنف لحسنه قصور أو تقصير وإنما كان حقه الرمز لصحته .

(اقتربت الساعة ولا يزداد الناس على الدنيا إلا حرصاً) شحاً وإمساكاً لعمام عن عاقبتها (ولا يزدادون من الله إلا بعداً) أي من رحمته لأن الدنيا مبعدة عن الآخرة لأنه يكرهها ولم ينظر إليها منذ خلقها والبخيل ميفوض إلى الله مبعود عنه لا يقال كيف وصف الساعة بالاقتراب وقد عددون هذا القولاً كثر من ألف عام لانا نقول هي مقتربة عند الله وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون ، ولأن كل آت آت ، وإن طالت أوقات استقباله وترقبه قريب ، ولأن ما بقى من الدنيا أقل مما سلف منها بدليل انبعاث خاتم النبيين الموعود بعنه آخر الزمان . وبالجملة فهذه الأخبار الشافية الكافية مسوقة للبيان أنه لا بد من طو البساط ورفع السباط وتبديل الأرض في الطول والعرض وتخريب العامر وتخريك الزاهر وشق الآثواب وطرق الأبواب وسفك الدماء وهتك النساء وشقاق العلماء وخلاف الأمراء أو قيام السيف في الشتاء والصيف وسوء الحال ورفض المال وارتفاع الصبيان ثم الصلابة وسقوط الفرسان وهبوط العربان لنفوذ القضاء والقدر كما جاء في الخبر : إذا نزل القضاء عمى البصر (ك) في الرقائق (عن ابن مسعود) وقال

١٣٢٢ - أَقْتُلُوا الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ ، وَإِنْ كُنْتُمْ فِي الصَّلَاةِ - (طب) عن ابن عباس

١٣٢٣ - أَقْتُلُوا الْأَسْوَدِينَ فِي الصَّلَاةِ : الْحَيَّةَ ، وَالْعَقْرَبَ - (د ت حب ك) عن أبي هريرة - (ض)

١٣٢٤ - أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ كَاهِنَ ، فَمَنْ خَافَ نَارَهُنَّ فَلَيْسَ مِنَّا - (د ن) عن ابن مسعود (طب) عن جرير

وعن عثمان بن أبي العاص

صحيح وشنع عليه الذهبي بأنه خبر منكرو وفيه بشير بن زاذان ضعفه الدارقطني وأبهمة ابن الجوزي . فأني له الصحة ؟ (اقتلوا الحية) قال في الكشف اسم جنس يقع على الذكر والأنثى والكبير والصغير ( والعقرب وإن كنتم في الصلاة) أي وترتب على القتل بطلانها . قال الزين العراقي : وهذا محمله على النذب أو الإباحة وصرفه عن الوجوب خبر أبي يعلى عن عائشة أنه كان لا يرى بقتلها في الصلاة بأساً . قال الحكيم لأن الحية أظهرت العداوة لنا وكانت وكلت بخدمة آدم في الجنة لخائنته وأمكنت عدو الله من نفسها حتى صيرته سبباً لدخول الجنة في إغوائه ، فلما أهبطوا إلى الأرض تأكدت العداوة منها لآدم وولده والعقرب من لواحقها وأتباعها ( طب عن ابن عباس) فيه أمران : الأول أنه يرم أنه لم يخرج أحد من السنة والإمام العدل عنه علي القانون المعروف ، فقد خرج أبو دلود وكذا الحاكم بلفظ : اقتلوا الحية والعقرب وإن كنتم في صلاتكم . الثاني أنه لم يرمز له بتضعيف ولا غيره فانتضى سلامته من العلل وليس كما أوم ، فقد جزم غائمة الحفاظ ابن حجر بضعف سنده في تخريج الهداية .

( اقتلوا الأسودين) سماهما بالأسودين تغليبا كالعمرين . قال الجوهرى : الأسود العظيم من الحيات وفيه سواد وضم العقرب إليها تغليبا كاطلاقه الأسودين على التمر والماء ؛ والعرب تفعل ذلك في الشئتين يصطحبان فيسميان معا باسم الأثمر ، والأمر للنذب أو الإباحة لا للوجوب مالم يتعرض ولم يخفها على نفسه ولا على غيره ، (وللا فالوجوب) حتى (في الصلاة) قالوا وما الأسودان ؟ قال (الحية والعقرب) ويلحق بهما كل ضار كزنبور ، وليه حل العمل القليل في الصلاة وأن ولا الفعل مرتين في آن لا يفسدها ، إذ قتلهما إنما يكون غالباً بضربة أو ضربتين ، فإن تتابع وكثر أبطأ ، كذا قيل . وأنت خير بأن الحديث لا يفيد ذلك لجواز أن يكون أمر بالقتل في الصلاة وإن أبطأها ؟ وكم له نظير ؟ ثم رأيت بعض المحققين قال الحق فيما يظهر الفساد إذا تتابع وكثر ، والأمر بالقتل لا يستلزم بقاء الصحة لي نهج ما قالوا في إنقاذ الفريق ونحوه بل أنه في دفع الإثم بمباشرة المفسد في الصلاة بعد أن كان حراما (د ت) وكذا النسائي ، وكأنه أغفله ذهولا ( حب ك عن أبي هريرة ) حسنه الترمذي وسكت عليه أبو داود ، ولكن قال الحافظ ابن حجر إسناده ضعيف وفي مسلم له شواهده .

(اقتلوا الحيات كاهن) أي بسائر أنواعهن في كل حال وزمان ومكان ، وظاهره ولو غير مؤذيات : أي ولو في حال الإحرام كما يؤذن به كلمة التعميم ، لكن نهى في حديث عن قتل ذات البيوت التي لا تضر (فمن خاف) من قتلها (نارهن) بثلاثة وهمزة ساكنة (فليس منا) أي من حلة ديننا أو العاملين بأمرنا ؛ يعني ليس من أهل طريقنا من يهاب الإقدام عليهن ويتوق قتلهن خوفا من أن يطلبن نارهن أو يؤذى من قتلهن كما كان أهل الجاهلية يدينون به . ذكره الزمخشري . والمراد الخوف المتوهم . أما لو غلب على ظنه حصول ضرر منهن فلا ملام عليه بل يلزمه ترك قتلهن ، وهو شارح هنا . (تنبيه) قال المذنب : ذهب قوم إلى قتل الحيات أجمع في الصحراء والبيوت في المدينة وغيرها ولم يستثنوا نوعا ولا جنسا ولا موصفا تمسكا بهذا الحديث . وقال قوم إلا سواكن البيوت بالمدينة وغيرها فلا يقتلن الخبر فيه ، وقال قوم تنذر سواكن البيوت في المدينة وغيرها فلا يقتلن الخبر فيه ، فإن بدین - أي ظهروا - بعد الإنذار قتلن ، وقال مالك يقتل ما وجد منها بالمساجد ، وقال قوم لا تنذر إلا حيات المدينة فقط ، ويقتل ما عداها مطلقا ، وقال قوم



١٣٢٥ - أَتَلُّوا ذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَالْأَبْتَرَ ، فَأَمَّا يَطْمَسَانِ الْبَصَرَ ، وَيَسْقَطَانِ الْحَبْلَ - (حمق دت ه) عن

ابن عمر - (صح)

١٣٢٦ - أَتَلُّوا الْوَزْغَ وَلَوْ فِي جَوْفِ الْكَمْبَةِ - (طب) عن ابن عباس

يقتل الأبتَر وذو الطفيتين بغير إنذار بالمدينة وغيرها ، قال ولكل من هذه الأقوال وجه قوى ودليل ظاهر (د) في الأدب (ن) في الجهاد (عن ابن مسعود) عبدالله (طب عن جرير) بن عبدالله (وعن عثمان بن أبي العاص) الثقة في استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على الطائف ، مات سنة إحدى وخمسين ، قال الهيثمي رجاله ثقات ، وقال المنذرى رواه ثقات ، لكن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود لم يسمع من أبيه

(أقتلوا) وجوبا (الحيات) بسائر أنواعها حتى في الحرم وحال الإحرام (أقتلوا ذا الطفيتين) تنذية طفية بضم الطاء المهملة وسكون الفاء ؛ ما يظهره خطان أسودان : وقيل أبيضان . والطفية في الأصل خروسة المقل ، فشبه الخطين على ظهر الحية بخوصتين من خوص المقل (والأبتَر) الذي يشبه مقطوع الذنب لقصر ذنبه (فانهما يطمسان) يعميان (البصر) أى بصر الناظر اليهما أو من نهشته ، والطمس استئصال أثر الشيء ، وفي رواية لمسلم بدل يطمسان يطمسان : أى يطلبان معنى يخطفان (ويسقطان) كذا رآته في نسخ ، والذي وقفت عليه في الصحيحين ويسقطان يسنين ونص على هذين مع دخولهما في الحيات اهتماما بقتلهما لكونهما يطمسان ويسقطان ، أو لأن الشيطان لا يمثل بهما قالوا ومن الحيات نوع يسمى الناظر إذا وقع نظره على إنسان مات فررا وآخر إذا سمع صوته مات وذكروا في خواص بعض الأفعى أن الجنين يسقط عند موافقة النظير (الحبل) أى الحمل عند نظر الحامل اليهما بالخاصية لبعض الأشخاص جعل ما يفعلانه بالخاصية كالذى يفعلانه بقصد وفي رواية لمسلم الحبال بدل الحبل (حمق دت ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بقتل الكلاب ، يقول أقتلوا الحيات والكلاب . إل آخر ما هنا . هكذا ذكر الكلاب في صحيح مسلم ، وفي رواية للشيخين قال عبدالله بننا أنا طارد حية لأقتلها فناداني أبو لبابة لا تقتلها فقلت رسول الله أمر بقتل الحيات . قال نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت وهى العوامر

(أقتلوا الوزغ) بفتح الواو والزاي معروف سمى به لخفته وسرعة حركته (ولو) كان (في جوف الكمبة) لأنه من الحشرات المؤذيات ولاستقذاره ونفرة الطمع عنه ولما قيل أنه يسقى الحيات ويمج في الإناء . وفي البخارى في باب واتخذ الله إبراهيم خليلا الأمر بقتله ، وقال كان ينفخ النار على إبراهيم ، وفي حديث عائشة عن أحمد وابن ماجه لما ألقى إبراهيم في النار لم تكن في الأرض دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزغ فانها كانت تنفخ النار عليه فأمر المصطفى صلى الله عليه وسلم بقتلها ، قال اليبضاوى : قوله كان ينفخ على إبراهيم : بيان لحب هذا النوع وفساده وأنه بلغ في ذلك مبلغا استعمله الشيطان لحمله على أن نفخ في النار التي ألقى فيها الخليل وسعى في اشتعالها ، وهو في الجملة من ذوات السموم المؤذية : وفي الصحيح أن من قتله في أول ضربة فله كذا وكذا حسنة ومن قتله في الثانية فله كذا وكذا حسنة دون الأولى ، ومن قتله في الثالثة فله كذا وكذا حسنة دون الثانية : قال ابن عبد السلام وكثرة الحسنات في الأولى لأنه إحسان في القتل فدخل في خبر : إذا قتلتم فأحسنوا القتلة ، أولانه مبادرة إلى الخير فدخل في «فاستبقوا الخيرات» وروى الحاكم وصححه عن ابن عوف قال كان لا يولد لأحد مولود إلا أتى به النبي صلى الله عليه وسلم فدعا له فأدخل عليه مروان فقال هو الوزغ بن الوزغ الملعون (تثمة) ذكر بعض الحكماء أن الوزغ لا يدخل بيتا فيه زعفران وأنه أصم وأنه يبيض ، ويقال لكبارها سام أبرص بتشديد الميم (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عمرو بن قيس المكى وهو ضعيف .

١٣٢٧ - أَقْتُلُوا شُيُوخَ الْمُشْرِكِينَ ، وَاسْتَبْقُوا شَرَحَهُمْ - (حم د ت) عن سمرة - (صحح)

١٣٢٨ - أَقْرَأِ الْقُرْآنَ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، إِلَّا وَأَنْتَ جُنُبٌ - أبو الحسن بن صخر في فوائده عن علي - (ض)

١٣٢٩ - أَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ ، أَقْرَأْهُ فِي عِشْرِينَ لَيْلَةً ، أَقْرَأْهُ فِي عَشْرِ أَقْرَأْهُ فِي سَبْعٍ ، وَلَا تَزِدْ عَلَى

ذَلِكَ - (ق د) عن ابن عمر - (صح)

(أقتلوا شيوخ المشركين) أي الرجال الأقوياء أهل النجدة والبأس ولم يرد الحرم الذي لا قوة له ولا رأى فإن فرض بقاء الرأى قتل لأن ضرر رأيه أشد من ضرر مقاتلته وعلى خلافه يحمل حديث أنس لا تقتلوا شيخا فانيا (واستبقوا) وفي رواية واستحيوا (شرحهم) أي المراهقين الذين لم يبلغوا الحلم جمع شارب بشين وخاء معجمتين كصخب أو مصدر نعت به ومعناه بدو الشباب ونضرتة ، فيستوى فيه الواحد والجمع كالصوم والعدل وإطلاق الحديث شامل للراهب ليقول وإن لم يقاتل وعليه الشافعي وقال أبو حنيفة ومالك ، لا يحرم قتل الصبيان وكذا النساء إذا لم يقاتلوا بل يسبهم الإمام ويسترقهم (حم ه ت) في الجهاد (عن سمرة) بن جندب ، قال الترمذي حسن صحيح غريب

(أقرأ القرآن على كل حال) قائما وقاعدا ورافدا وماشيا وغيرها (إلا وأنت جنب) أي أو حائضا أو نفساء بالاولى فانك لا تقرأ وأنت كذلك فتحرم قراءتك شيئا منه وأنت كذلك بقصدها ، قال الفزالي : فيه إشارة إلى طلب استغراق الأوقات بالقرآن ، فانك إذا رفيت القراءة ولزمتها وجدت لذة المناجاة واستأنست بكلام الله واستوحشت من كلام الخلق . كان موسى إذا رجع من المناجاة استوحش من الناس ويجعل أصبعيه في أذنيه لئلا يسمع كلامهم وكان كلامهم عنده في ذلك الوقت كأصوات الخير وعليه قال شيخنا اتخذه الله صاحباً وذو الناس جانباً

(أبو الحسن بن صخر في فوائده) الحديثية (عن علي) أمير المؤمنين : قال في المطالع غريب ضعيف

(أقرأ القرآن) اسم علم خاص بكلام الله (في كل شهر) بأن تقرأ في كل يوم وليلة جزءا من ثلاثين (أقرأه في) كل (عشرين ليلة) في كل يوم وليلة ثلاثة أحزاب (أقرأه في عشر) بأن تقرأ في كل يوم وليلة ستة أحزاب (أقرأه في سبع) أي في أسبوع (ولا تزد على ذلك) فإن قارته ينبغي أن يتفكر في معانيه وأمره ونهيه ووعده ووعيدته وتدبر ذلك لا يحصل في أقل من أسبوع : وأنى به ؟ ومن ثم رأى جمع قراءته في الأسبوع من الورد الحسن . قال في الأذكار : وهذا فعل الأكثر من السلف . قال الدماميني : ولهذا الحديث منع كثير من العلماء الزيادة على السبع . اهـ واختار النووي اختلاف القدر باختلاف الأشخاص بالنسبة لسريع الفهم وغيره قال فمن كان من ذوى الفهم وتدقيق الفكر يندب له الاقتصار على القدر الذي لا يخل به المقصود من التدبر واستنباط المعاني ، وكذا من له شغل بعلم أو غيره من مهمات الدين ومصالح المسلمين العامة يندب له الاقتصار على قدر لا يخل بمأهوه فيه ، ومن يكن كذلك فالأولى له الإكثار ما أمكنه من غير خروج إلى الملل ولا يقرؤه هزيمة . اهـ . وإنما اختلفت الأحاديث لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يأمر كل إنسان بما يناسب حاله (تنبه) المراد بالقرآن هنا كله ، ولا يعارضه أن القصة وقعت قبل موت المصطفى صلى الله عليه وسلم بمدة ، وذلك قبل نزول بعض القرآن الذي تأخر نزوله ، لأنه العبرة بما دل عليه الإطلاق . ذكره ابن حجر وغيره (ق د عن ابن عمر) بن الخطاب قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن ؟ قلت بلى ولم أزد به إلا الخير ؛ قال فهم صوم داود فإنه كان أعبد الناس وأقرأ القرآن في كل شهر ؛ قلت إني أطيق أفضل من ذلك ، قال أقرأه في كل عشرين ، قلت أطيق أفضل من ذلك قال فأقرأه في كل عشر قلت أطيق أفضل من ذلك ، قال فأقرأه في كل سبع ولا تزد على ذلك ، قال ابن عمر فشددت فشدد علي :



١٣٣٠ - أَقْرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَرْبَعِينَ - (ت) عن ابن عمر - (ح)

١٣٣١ - أَقْرَأَ الْقُرْآنَ فِي خَمْسٍ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

١٣٣٢ - أَقْرَأَ الْقُرْآنَ فِي ثَلَاثٍ إِنْ أُسْتَطْعِمَ - (حم طب) عن سعد بن المنذر - (ض)

١٣٣٣ - أَقْرَأَ الْقُرْآنَ مَا نَهَاكَ ، فَإِذَا لَمْ يَنْهَكَ فَلَسْتَ تَقْرُؤُهُ - (فر) عن ابن عمرو

(اقرأ القرآن في كل أربعين) ليكون حصه كل يوم نحو مائتي وخمسين آية ، وذلك لأن تأخيرها أكثر منها يعرضه للنسيان والتهاون به ، وقد تهود ورد الأربعين في أشياء كثيرة تخلق النطفة لأربعين فعلة لمضغة مثلها وبين النفختين أربعين ومكث آدم في طينته وميعاد موسى وسلطان الدجال وغالب النفاس وتمام الرباط وبلوغ الأشد إلى غير ذلك ، إلا أن فراءته في أربعين : مدة الضعفاء ، ثم يرتقى الحال بسبب القوة إلى ثلاث (ت عن ابن عمرو) بن العاص وحسنه . (اقرأ القرآن في ثلاث) بأن تقرأ في كل يوم وأيلة ثلثه (إن استطعت) قراءته في الثلاث مع ترتيل وتدبر ، وإلا فاقراه في أكثر ، ومن ثم قال ابن مسعود : من قرأه في أقل من ثلاث فهو راجز ، وكره ذلك معاذ . وقال القسطلاني : وأخبرني شيخ الإسلام البرهان ابن أبي شريف أنه كان يقرأ خمسة عشر ختمة في اليوم واللييلة . وفي الإرشاد أنه النجم الاصبهاني رأى رجلاً من اليمن ختم في شوط أو أسبوع وهذا لا يتسهل إلا بفيض رباني ومدد رحاني . اهـ . وأخبرني بعض الثقات أن شيخنا العارف عبد الوهاب الشعراني ختم بين المغرب والعشاء ختمتين ، ثم رأيت أنه ذكر في كتاب الأخلاق مانعه ومنها عمل أحدهم على تحصيل مقام غلبة الروحانية على الجسمانية حتى يصير يقرأ في اليوم واللييلة كذا ختمة ويقرأ مع من غلبت روحانيته على جسمانيته ، فلا يتخلف عنه ، ويحتاج صاحب هذا المقام إلى ورع شديد وطاعة كثيرة ليحصل له تلطيف الكشاف وإلا فلا يقدر يستعجل في القراءة مع من ذكر بل يصير كأنه يسحب صخرة على الأرض خلف طائر فمن فهم هذا عرف سر أمره تعالى للمصطفى صلى الله عليه وسلم بترتيل القرآن ، فإن روحانيته تغلب جسمانيته ؛ فإذا قرأ لا يلحظه أحد لا نطواء الألفاظ في نطق الأرواح وأخبر الشيخ على المرصني أنه قرأ في أيام سلوكه في يوم ولييلة ثلاثمائة ألف ختم وستين ألف ختم ، كل درجة ألف ختم اهـ . وعن علي هذا المقام شيخنا شيخ الإسلام زكريا ، فكان إذا قرأنا معه لا نلحقه ، وكذا الشيخ نور الدين الشافعي لغلبة روحانيتهما على جسمانيتهما . إلى هنا كلامه (حم طب عن سعد بن المنذر) له صحبة ، وهو أنصاري عقي بدرى ، كان يقرأ القرآن في ثلاث .

(اقرأ القرآن في خمس) أخذ به جمع من السلف ، فاستحبوا الختم في كل خمس ، ومنهم علقمة بن قيس ، ولو تعارض الإسراع والترتيل روعي الترتيل عند الجمهور . قال ابن حجر : والتحقيق أن لكل منهما جهة فضل بشرط أن يكون المرع لا يخل بشيء من الحروف والحركات والسكنات الواجبات . ولا يمنع أن يفضل أحدهما الآخر ، وأن يستويا فإن من رآه وتأمل كمن تصدق بجمهرة ثمينة ، ومن أسرع كمن تصدق بعدة جواهر لكن قيمتها قيمة الواحدة ، وقد تكون قيمة الواحدة أكثر من قيمة الأخريات ، وقد يكون بالعكس (طب عن ابن عمرو) بن العاص ، ومن المصنف لضعفه (اقرأ القرآن ما نهاك) عن المعصية وأمرك بالطاعة : أي مدامت مؤتمراً بأمره منتهياً بنهيه وزجره (ف) إنك (إذا لم يهك فلست) في الحقيقة (بقارئ) وفي نسخ فلست تقرأ أي لإعراضك عن متابعتي فلم تغفر بفوائده وصوائده فيعود حجة عليك أو خصماً غدا لقراءته بدون ذلك لقلقة لسان بل جارة إلى النيران ، إذ من لم يذنه بنهيه وينزجر بزجره فقد جعله وراء ظهره ، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار . ومن جعله إمامه قاده إلى الجنة ؛ فلا بد لقارئه من الاهتمام بامتهال أو أمره ونواهيه وكما أن أمور الدنيا لا تحصل إلا بقدر عزائمهم فأمر الأخرى لا يحصل إلا بأشد

١٣٣٤ - أقرأ المعوذات في دبر كل صلاة - (دحطب) عن عتبة بن عامر - (ح)

١٣٣٥ - أقرأ القرآن بالحزن ، فإنه نزل بالحزن - (ع طس حل) عن بريدة .. (ض)

عزيمة وأجمع شكيمة فلا يقرأ من لم يقبل عليه بكليته ظاهره ويجمع اهتمامه به بكليته باطنه ، وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء ، فليحس خذ الكتاب بقوة ، فشرط على قارئه اهتمام القلب بتفهمه وإقبال الحس على استماعه وتدبره . قال بعضهم : القارئ يلعن نفسه ولا يدري ، يقرأ ، ألا لعنة الله على الظالمين ، وهو ظالم ، ألا لعنة الله على الكاذبين ، وهو منهم (فائدة) سئل جدي شيخ الإسلام يحيى المناوي رحمه الله : هل الامتناع في القرآن مكروه ؟ خلاف الأولى ؟ فأجاب بأنه في غير الصلاة غير مكروه ولكن خلاف الأولى ؛ وعمله إذا لم يذهب الحال واحتاج إلى نحو النبي في الذكر إلى جهة اليمن والاثبات إلى جهة القلب ، وأما في الصلاة فمكروه إذا قل من غير حاجة . ويذكر إذا كثرت أن يكون كتحريك الحنك كثيراً من غير أكل وأن الصلاة تبطل به والله أعلم انتهى بنصه (فر) وكذا القضاة (عن ابن عمرو) بن العاص . قال الزين العراقي : وسنده ضعيف وظاهره أنه لم يره لأقدم من الديلمي ولا أحق بالعزو إليه منه وهو عجب ، فقد خرج أبو نعيم والطبراني وعنهما أورده الديلمي مصرحاً فاهماله لذنبك واقتصاره على ذا غير شديد ، ثم إن فيه اسمعيل بن عياش . قال الذهبي في الضعفاء ليس بقوي عن عبد العزيز بن عبد الله . قال الذهبي روى عنه ابن عياش فقط ، وقد قال الدا قطني متروك عن شهر بن حوشب قال ابن عدي لا يحتج به .

(أقرأ المعوذات) الفلق والناس ذهاباً إلى أن أقل الجمع اثنان أو الإخلاص تغليبا (في دبر) بضم الدال والموحدة (كل صلاة) من الخمس ، فيه نذب قراءتها بعد التسليم من كل صلاة لأنه لم يتعوذ بها . فإذا تعوذ المصلي بها كان في حراستها حتى تأتي صلاة أخرى (دحطب عن عتبة بن عامر) وصححه ابن حبان ؛ ورواه عنه الترمذي وحسنه والنسائي والحاكم وصححه ، فما أوهمه صليح المصنف من تفرد أبي داود به من بين الستة غير جيد .

(أقرأ القرآن بالحزن) بالتحريك : أي بريق الصوت والتخشع والتباكى ، وذلك إنما ينشأ عن تأمل قوارعه وزواجره ووعدته ووعدته فيخشى العذاب ويرجو الرحمة . قال الشافعي رضي الله تعالى عنه في مختصر المزني : وأحب أن يقرأ حذراً وتحزيناً . اهـ . قال أهل اللغة حذرهما درجتها وعدم تمطيطها وقرأ فلان تحزيناً إذا رقق صوته وصيره كصوت الحزين . وقد روى ابن أبي داود بإسناد ، قال ابن حجر : حسن عن أبي هريرة أنه قرأ سورة الحزب شبه الرثاء ولا شك أن لذلك تأثيراً في رقة القلب وإجراء الدمع (فإنه نزل بالحزن) أي نزل ناعياً على الكافرين شناعة صفتهم وسماجة حالتهم وبلوغهم الغاية القصوى في اللجاج في الطغيان واستشرابهم في الضلال والبهتان وقولهم على الله مالا يعلمونه ولا يليق به من الهديان ونيط بذلك الإنذار والوعيد بعذاب عظيم ، وأول ما نزل من القرآن آية الإنذار عند جمع وهي : يا أيها المدثر قم فأنذر . وكأنه نزل بالحزن على المشركين نزل بالرحمة على المؤمنين وتصيح إرادته هنا لكن يكون استعماله الحزن ليس على الحقيقة بل من قبيل المجاز . قال العلامة الزمخشري : صوت حزين رخيم ، وقال بعض المحققين قد يطلقون الحزين ويريدون به ضد القاسي مجازاً . قال الغزالي : وجه اختيار الحزن مع القراءة أن يتأمل فيه من التهديد والوعيد والوئاثق والعهود ثم يتأمل القارئ ما فيه تقصيره من أوامره وزواجره فيحزن لذلك لا محالة فيبكي ويخشع فإن لم يحضره حزن فليبك على فقد الحزن فإن ذلك من أعظم المصائب . اهـ . (تنبية) أفاد هذا التقرير أنه ليس المراد بقراءته بالحزن ما اصطاح الناس عليه في هذه الأزمان من قراءته بالألغام فإنه مذموم ؛ وقد شدد بعض المعارفين الكبير على فاعله وقال إن حضرة الحق جل وعلا حضرة هيبية وبهت وأعظم فلا يناسبها إلا الخشوع والخضوع والدعوة من شدة الهيبة كما يعرفه من دخل حضرة الحق تعالى فإنه يرى ثم كل



١٣٣٦ - أقرأوا القرآن ما تلتف عليه قلوبكم ، فإذا اختلفتم فيه فقوموا - (حم ق ن) عن جندب  
 ١٣٣٧ - أقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه ، أقرأوا الزهراوين : البقرة ، وآل عمران  
 فإنهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان ، أو غيابتان ، أو كأنهما فرقان من طير صواف يحاجان عن أصحابهما

ملك لو وضع قدمه في الأرض ما وسعته ولو بلغ السموات والأرض في بطنه لنزلت من حلقه ومع ذلك فهو يردد  
 من هبة الله تعالى كالقصب في الريح العاصف : سبحان من حجبتنا عن شهود كمال عظمتة رحمة بنا ، فإنه لو كشف  
 لنا عن عظمتة ما فرق طائفتنا لاضمحلت أبداننا وذابت عظامنا . ولو استحضر القارئ عظمتة ربه حال قراءته ما استطاع  
 أن يفعل ذلك (ع طس حل عن بريدة) قال الهيثمي : فيه اسماعيل بن سيف وهو ضعيف . هـ . وفي الميزان قال  
 ابن عدي كان يسرق الحديث ، وفي اللسان ضعفه البزار أقول فيه أيضاً عون بن عمرو أوردته الذهبي في الضعفاء وقال  
 قال ابن معين لا شيء ، وكان يذهب للضعف الإكثار من مخرجه إشارة إلى جبر ضعفه ؛ فمن خرج العقب في الضعفاء  
 وابن مردويه في تفسيره وغيرهم .

(أقرأوا القرآن) أي داوموا على قراءته (ما تلتف) أي ما اجتمعت (عليه قلوبكم) أي ما دامت قلوبكم تألف  
 القرآن : يعني أقرؤه على نشاط مسك وخواطركم مجموعة (فإذا اختلفتم فيه) أن ملأتم أو صارت قلوبكم في فكرة شيء  
 سوى قراءتكم وحصلت القراءة بالسنتكم مع غيبة قلوبكم فلا تفهمون ما تقرؤن (فقوموا) عنه : أي اتركوه إلى وقت  
 تعودون في محبة قراءته إلى الحالة الأولى فإنه أعظم من أن يقرأ أحد من غير حضور قلب ؛ أو المعنى افرموا ما دمتم  
 متفقين في قراءته وتدبر معانيه وأسراره ؛ وإذا اختلفتم في فهم معانيه فدعوه لأن الاختلاف يؤدي إلى الجدل ،  
 والجدل إلى الجحد وتلبس الحق بالباطل . قال الزمخشري . قال ولا يجوز توجيهه بالهوى عن المناظرة والمباحثة  
 فإنه سد لباب الاجتهاد ، وإطعام لنور العلم وصد عما توأطأت العقول والآثار الصحيحة على ارتضائه والحث عليه  
 ولم يزل الموثوق بهم من علماء الأمة يستنبطون معاني التنزيل ويستثيرون دقائقه ويغوصون على لطائفه وهو ذو الوجوه  
 فيعود ذلك تسجيلاً له يبعد الغور واستحكام دليل الإعجاز ؛ ومن ثم تكاثرت الأقاويل واتسم كل من المجتهدين  
 بمذهب في التأويل : إلى هنا كلامه . وبه يعرف أنه لا اتجاه لزعم تخصيص الهوى بمن المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 لئلا ينزل ما يسوقم (حم ق ن) عن جندب بضم الجيم والدال وتفتح وتضم وهو ابن عبيد الله البجلي ثم العقب بفتح  
 ثم قال له صحبة ومات بعد الستين ورواه مسلم والطبراني عن ابن عمر والنسائي عن معاذ

(أقرأوا القرآن فإنه) أي القرآن (بأق يوم القيامة شفيعاً) أي شافعاً (لأصحابه) بأن يتصور بصورة يراها الناس كما يجعل  
 الله لأعمال العباد صورة ووزناً لتوضع في الميزان فليعتقد المؤمن هذا وشبهه بإيمانه لأنه لا مجال للعقل فيه (أقرأوا الزهراوين)  
 أي النيرتين . سميتا به لكثرة نور الأحكام الشرعية وكثرة أسماء الله تعالى فيهما أو لحديتهما قارئهما أو لما يكون له من  
 النور بسببهما يوم القيامة ؛ والزهراوين ثنية الزهراء تأنيث أزهر وهو المضى الشديد الضوء (البقرة وآل عمران) أوقعه بدلا  
 منهما مبالغة في الكشف والبيان كما تقول هل أدلك على الكرم الأفضل ؟ فلان فإنه أبلغ من أدلك على زيد الكرم الأفضل  
 لذكره أولاً بجملته ثانياً مفصلاً ، وكما جعل علماً في الكرم والفضل جعلاً علماً في الإنارة ، وفيه جواز قول سورة  
 كذا ورد علي من كرهه فقال إنما يقال السورة التي يذكر فيها كذا (فإنهما يأتيان) أي أوامهما الذي استحقه التالي  
 العامل بهما (يوم القيامة) قال النووي : أطلق اسميهما على هذا الذي يأتي يوم القيامة استعارة على عادة العرب في ذلك  
 (كأنهما غمامتان) أي سحابتان تظللان قارئهما من حر الموقف وكره ذلك اليوم الم هول (أو غيابتان) مثى غيبة  
 بمشاة تحتية وهي ما أظلل الإنسان . قال القاسمي : ولعله أراد ما يكون له صفاء وضوء : إذ الغيبة ضوء شمع الشمس  
 (أو كأنهما فرقان) بكسر فسكون أي قطيعان وجماعتان (من طير) أي طائفتان منهما (صواف) بأسطاط أجنتها .

أَقْرَأُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ ، فَإِنْ أَخَذَهَا بَرَكَةٌ ، وَتَرَكَهَا حَسْرَةٌ . وَلَا تَسْتَطِيعُهَا الْبَطَلَةُ . (حم م) عن أبي امامة  
١٣٣٨ - أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَاعْمَلُوا بِهِ ، وَلَا تَجْهَرُوا عَنْهُ ، وَلَا تَغْلُوا فِيهِ ، وَلَا تَأْكُلُوا بِهِ ، وَلَا تَسْتَكْثِرُوا بِهِ

- (حم ع طب هب) عن عبد الرحمن بن شبل

متصلاً بعضها ببعض جمع صافه وهى الجماعة الواقعة على الصف وليست أو للشك كما وهم ولا للتخيير فى تشبيه  
الصورتين كما ظن ، ولا للترديد من بعض الرواة كما قيل لا تساق الروايات كلها على هذا المهاج بل هى كما قاله البيضاوى  
وبعض أئمة الشافعية للتنويع وتقسيم أحوال القارئ . فالأول لمن يقرأهما ولا يفهم معناهما ؛ والثانى للجامع بين  
تلاوة اللفظ ودراية المعنى ؛ والثالث لمن ضم اليهما تعليم المستفيدين وإرشاد الطالبين وبيان حقائقهما وكشف  
مافيهما من الرموز والحقائق واللطائف عليهم وإحياء القلوب الجامدة وتيسير نفوسهم الخادمة حتى طاروا من حضيض  
الجهالة والبطالة إلى أمواج العرفان واليقين . ذكره القاصى . وقال الطيبي : إذا تفاوتت المشبهات لزم تفاوت المشبه  
فى التظليل بالغمامة دون التظليل بالغياية ، إذ الأول عام فى كل أحد ، والثانى يختص بمثل الملوك والثالث الرفع كما  
كان لسلیمان عليه السلام (تحتاجان) تدافعان الجحيم أو الزبانية . وقال القاضى تحتاجان عن أصحابهما بالدلالة على سعيه فى  
الدين ورسوخه فى اليقين والاشعار بفضلته وعلو شأنه

(أقرأوا سورة البقرة) قال الطيبي : تخصيص بعد تخصيص ؛ عم أولاً بقوله أقرأوا القرآن وعلق به الشفاعة ثم  
خص الزهراوين وعلق بهما التخصيص من كرب يوم القيامة والحاجة ؛ وأفرد ثالثاً البقرة وعلق بها المعانى الثلاثة  
الآتية تنبيها على أن لكل مهمة خاصة لا يعرفها إلا صاحب الشرع (فإن أخذها) يعنى المواظبة على تلاوتها والعمل  
بها بركة : أى زيادة ونماء (وتركها حسرة) أى تأسف على ما فات من الثواب (ولا تستطيعها البطلة) بفتح الباء والطاء :  
السحرة : تسمية لهم باسم فعلهم لأن ما يأتون به باطل ، وإنما لم يقدروا على قراءتها لزيغهم عن الحق وانهما كهمل فى  
الباطل . وقيل البطلة أهل البطالة الذين لم يؤهلوا لذلك ولم يوفقوا له أى لا يستطيعون قراءة ألفاظها وتدبر معانيها  
لبطالتهم وكسلهم ، أو المراد سحرة البيان من قوله إن من البيان لسحراً : أى أنهم لا يستطيعونها من حيث التحدى  
فأتوا بسورة من مثله وتمسك به من زعم أن القرآن مخلوق ، قالوا لأن ما كان غمامة يكون مخلوقاً ، ورد بأنه جهل  
إذ القرآن غير جسم فتعين أن المراد بقوله كأنهما غمامتان أن ثوابهما يأتى قارئهما حتى يظله يوم القيامة وهذا  
لا غبار عليه (تنبيه) قال القونوى قوله فى الحديث يأتیان يوم القيامة كأنهما غمامتان الخ : كناية عن أرواح صور  
الحروف والكلمات ، فانه قد ثبت شرعاً وكشفاً أن ما هم صورة إلا ولها روح فتارة تخفى آثار الروح فى الصورة  
بالنسبة لأكثر الناس ، وتارة تظهر بشرط تأييد روح تلك الصورة بمدد يتصل من روح آخر وصور الاعمال  
والاقوال أعراض لا ترتفع ولا تنق إلا بأرواحها المصاحبة لها والمتأيدة بأرواح العمال ونياتهم ومتعلقات مهمهم  
التابعة لعلومهم واعتقاداتهم الصحيحة المطابقة لما الأمر عليه وللحروف والكلمات من حيث أفرادها ومن حيث  
تركيبها خواص تظهر من أرواحها بواسطة صورها تلفظ وكناية شهد بذلك الأولياء عن شهود محقق وتجربة مكررة  
(حم م) : الصلاة (عن أبي امامة) الباهل

(أقرأوا القرآن راعملوا به) بامثال أمره وتجنب نبيه (ولا تجفروا عنه) أى لا تبعدوا عن تلاوته (ولا تغلوا فيه)  
تجاوزوا حده من حيث لفظه أو معناه بأن تتأولوه بباطل ، أو المراد لا تبذلوا جهودكم فى قراءته وتركها غيره  
من العبادات فالجفاء عنه التقصير ، والغلو التعقيد فيه ، وكلاهما شنيع ، وقد أمر الله بالتوسط فى الأمور فقال لم  
يسرفوا ولم يقتروا ، (ولا تأكلوا به ولا تستكثروا به) أى لا تجعلوه سبباً للاكثار من الدنيا ، ومن الآداب المأمور  
بها : القصد فى الأمور وكلا فى طرفي قصد الأمور ذميمة . وقال الطيبي : يريد لا تجفروا عنه بأن تتركوا قراءته وتشغلوا



١٣٣٩ - اقْرَأُوا الْقُرْآنَ بِالْهُجُوعِ الْعَرَبِ وَأَصْوَاتِهَا ، وَإِيَّاكُمْ وَلُحُونِ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ وَأَهْلِ الْفُسْقِ ، فَإِنَّهُ سَيَجِيءُ بَعْدِي قَوْمٌ يَرْجِعُونَ بِالْقُرْآنِ تَرْجِيعَ الْغَنَاءِ وَالرَّهْبَانِيَّةِ وَالنُّوحِ ، لَا يَجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ ، مَفْتُونَةٌ قُلُوبِهِمْ وَقُلُوبٌ مِنْ يَعْجَبُهُمْ شَأْنُهُمْ - (طس هـ) عن حذيفة

بثأويله وتفسيره . ولا تغلوا فيه بأن تبدلوا جهركم في قراءته وتجويده من غير تفكير كما قال في الحديث الآخر لم يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث (جمع طب) عن (عبد الرحمن بن شبل) بكسر المعجمة وسكون الموحدة ابن عمرو بن يزيد الأنصاري أحد النقباء فقيه حمص ، قال الهيثمي رجال أحمد ثقات . وقال ابن حجر في الفتح سنده قوى (اقرأوا القرآن بالهجون العرب) أي تطريها (وأصواتها) أي ترنماتها الحسنة التي لا يختل معها شيء من الحروف عن تخرجه لأن القرآن لما اشتمل عليه من حسن النظم والتأليف والأسلوب البليغ اللطيف يورث نشاطاً للقارئ لكنه إذا قرئ بالالحن التي تخرجه عن وضعه تضاعف فيه النشاط وزاد به الانبساط وحنّت إليه القلوب القاسية وكشف عن البصائر غشاوة الغاشية (ولياكم ولحون أهل الكتابين) أي احذروا لحون اليهود والنصارى (وأهل الفسق) من المسلمين يخرجون القرآن عن موضعه بالتعطيل بحيث يزداد حرف أو ينقص حرف فإنه حرام إجماعاً كما ذكره النووي في التبيان بدليل قوله (فإنه) أي الشأن (سيجيء بعدى قوم يرجعون) بالتحديد . أي يرددون (بالقرآن) ومنه ترجيع الأذان وهو تفاوت ضروب الحركات في الصوت وهو المراد بقوله (ترجيع الغناء) أي أهل الغناء (والرهبانية) رهبانية النصارى (والنوح) أي أهل النوح (لا يجاوز حناجرهم) جمع حنجرة وهي الغلصمة وهي مجرى النفس (مفتونة قلوبهم) بنحو محبة الشبان والنساء (وقلوب من يعجبه شأنهم) فإن من أعجبه شأنهم فسأل مصيره منهم . وفي البخاري أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قرأ في يوم الفتح - فتح مكة - سورة الفتح فرجع فيها . وقال العارف المرسى : دخل بعض الصحب على اليهود فسمعهم يقرأون التوراة فتخشعوا - أي بعض الصحب - فأنزل على المصطفى صلى الله عليه وسلم . أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ، فعتبوا إذ نخشعوا من غيرهم وإنما نخشعوا من التوراة وهي كلام الله ! فإذا الظن بمن أعرض عن كتابه وتخشع بالملاهي والغناء ؟ اهـ وعلم بما تقدر أنه لا تلازم بين التاحين المذموم وتحسين الصوت المطلوب وأن التلحين المذموم والانغام المنهى عنها هو إخراج الحروف عما يجوز له في الأداء كما يصرح به كلام جمهور الأئمة ومنهم الإمام أحمد فإنه سئل عنه في القرآن فأنه قليل له لم ؟ فقال ما اسمك ؟ قال محمد ، قال أيعجبك أن يقال لك يا محمد ؟ (تذنيه) قال ابن عربي : من لم يطربه سماع القرآن بغير ألحان فليس على شيء ؛ وقد كان أولئك الرجال لا يقولون بالسماع المقيد بالنفات لعلوهمهم ويقولون بالسماع المطلق فإنه لا يؤثر فيهم إلا فهم المعاني وهو السماع الروحاني الإلهي وهو سماع الأكابر ، والسماع المقيد إنما يؤثر في أصحاب النغم وهو السماع الطبيعي ، فإذا ادعى مدع أنه يسمع في السماع المقيد بالالحن المعنى ويقول لولا المعنى ما تحركت ويدعى أنه خرج عن حكم الطبيعة في السبب المحرك فيتأمل في أمره . وقد رأينا من ادعى ذلك فكانت سريع الفضيحة وذلك أنه إذا حضر مجلس السماع فاجعل بالك منه فإذا سرت الأرواح في الحيوانية لحركت الهياكل حركة دورية بحكم استدارة الفلك فالدور بما يدلك على السماع الطبيعي لأن اللطيفة الإنسانية ماهي عن الفلك بل عن الروح المنفوخ فيه وهي متحيزة فوق الفلك فما لها في الجسم تحريك دورى وإنما التحريك للروح الحيوانى الذى هو تحت الطبيعى والفلك فإذا دار هذا المدعى وقفز إلى فوق وغاب عن إحساسه فقل له ما حركك إلا حسن النغمة والطبع حكم على حيوانيتك ، فلا فرق بينك وبين الجمل في تأثير النغمة فيه فيعز عليه هذا ويقول ما عرفتني فاسكت عنه ساعة ثم خذ معه في الكلام الذى يعطى ذلك المعنى واتل عليه آية من القرآن تتضمن المعنى الذى سركه فإخذ منك فيه ولا يتكلم ولا يأخذ لذلك حال ولا فناء بل يستحسنه ويقول هو معنى جليل فيفتضح فقل

١٣٤٠ - اقْرَأُوا الْقُرْآنَ . فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُ قَلْبًا وَعَى الْقُرْآنَ - تمام عن أبي امامة - ( ح )  
 ١٣٤١ - اقْرَأُوا الْقُرْآنَ ، وَابْتَغُوا بِهِ اللَّهَ تَعَالَى ، مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ قَوْمٌ يُقِيمُونَهُ إِقَامَةَ الْقَدَحِ يَتَعَجَّلُونَهُ  
 وَلَا يَتَأَجَّلُونَهُ - ( حم د ) عن جابر  
 ١٣٤٢ - اقْرَأُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ فِي بُيُوتِكُمْ ، وَلَا تَجْعَلُوهَا قُبُورًا ، وَمَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ تَوَجَّ بِتَاجٍ فِي

له هذا المعنى هو الذي حركك في السماع البارحة بإجابة القول في شعره بنغمته فلا تى معنى سرى فيك ذاك ولم يسر  
 فيك من سماع كلام الحق بل كنت البارحة تتخبطك الشيطان من المس والسماع الإلهى إذا ورد واردة فعلية في الجسم  
 أن يضجعه لا غير وينفيه عن إحساسه ولا تصدر منه حركة أصلاً ، هبه من الكبار والصغار فعمل أن الوارد الطبيعي  
 تحركه الحركة الدورية والهيان الإلهى يضجعه فقط لأن الإنسان خلق من تراب وقيامه وقعوده يبعده عن أصله  
 الذى نشأ منه ، فإذا جاءه الوارد الإلهى وهو صفة القيومية وهى فى الإنسان من حيث جسمه بحكم العرض وروحه  
 المدبر هو الذى يقيمه ويقعده فإذا اشتغل الروح المدبر عن تدبيره بما يتلقاه من الوارد الإلهى من العلوم الإلهية  
 لم يبق للبدن من يحفظ عليه قيامه وقعوده فرجع إلى أصله وهو لصوقه بالأرض فإذا فرغ التلقى وصنذر الوارد إلى  
 ربه رجع الروح إلى تدبير جسده وهذا سبب اضطجاع الأنبياء على ظهورهم عند نزول الوحي عليهم ، وما سمع من  
 نبي قط أنه تخبط عند نزول الوحي . ولا اهتز ولا دار ولا غاب عن إحساسه ، وكذا الوارد الإلهى لا يغيره عن  
 حاله ولا إحساسه ( طس هب ) من حديث بقية عن الحصين الفزارى عن أبي محمد ( عن حذيفة ) قال ابن الجوزى  
 فى المال حديث لا يصح وأبو محمد مجهول وبقية يروى عن الضعفاء وبذلهم اه . قال الهيثمى فيه راء لم يسم وفى الميزان  
 تفرد عن أبي حصين بقية وليس بمعتمد والخبر منكر . اه . ومثله فى اللسان .

( اقْرَأُوا الْقُرْآنَ ) أى ما يسر منه ( فإن الله تعالى لا يعذب قلباً وعى القرآن ) أى حفظه وتدبره وعمل بما فيه  
 فمن حفظ ألفاظه وضع حدوده فهو غير واع له . قال سهل : علامة حب الله حب القرآن ، وعلامة حب القرآن  
 حب النبي صلى الله عليه وسلم ، وعلامة حب النبي حب السنة ، وعلامة حبها حب الآخرة ، وعلامة حبها بغض الدنيا  
 وعلامة بغضها أن لا يتناول منها إلا البقرة ( تمام ) فى فوائده ( عن أبي امامة ) الباهل .

( اقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَابْتَغُوا بِهِ اللَّهَ تَعَالَى ) على الكيفية التى يسهل على السمتكم النطق بها مع اختلافها فصاحة ولكنة  
 واثقة بلا تكلف ولا مشقة ولا مبالغة ( من قبل أن يأتى قوم ) أى قرون متتالية ( يقيمونه إقامة القدح ) بكسر  
 القاف : السهم الذى يرمى به ( يتعجلونه ) أى يطلبون بقراءته العاجلة من عرض الدنيا والرفعة فيها ؛ ولفظ رواية  
 أحمد بتمجلا أنجره ( ولا يتأجلونه ) أى لا يريدون به الآجلة وهو جزاء الآخرة ، فمن أراد بها الدنيا فهو متعجل  
 وإن ترسل فى قراءته ؛ ومن أراد به الآخرة فهو متأجل وإن أسرع فى قراءته بعد إعطاء الحروف حقه . ومن قال  
 أن المراد يتعجلون العمل بالقرآن ولا يؤخرونه فكأنه لم يتأمل السوق ؛ إذ الخبر مسوق لئلا يترك الآتين ، وأما  
 إرادة مدحهم فبعيد عن المقام ، وهذه معجزة لوقوع ما أخبر به ( حم د عن جابر ) بن عبد الله قال الديلمى  
 وفى الباب سهل بن سعد وأنس .

( اقْرَأُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ فِي بُيُوتِكُمْ ) أى فى أماكنكم التى تسكنونها : بيتاً أو خلوة أو خباء أو غيرها ( ولا تجعلوها  
 قبوراً ) أى كالمقابر الخالية عن الذكر والقرامة ، بل اجعلوها نصيباً من الطاعة ( ومن قرأ سورة البقرة ) بكاملها  
 أى فى أى محل كان أو فى بيته وهو ظاهر السياق ، لكن لعل المراد الاطلاق ( توج بتاج ) أى فى القيامة أو فى الجنة  
 حقيقة أو توضع عليه علامة الرضا يوم فصل القضاء أو بعد دخولها . والتاج ما يصنع للملوك من ذهب وجوهر



الجنة - (هـ) عن الصلصال ابن الدلمس

١٣٤٣ - أقرأوا سورة هود يوم الجمعة - (هـ) عن كعب مرسل - (ص)

١٣٤٤ - أقرأوا على موتاكم يس - (حم د هـ حب ك) - عن معقل ابن يسار (ح)

قال الطيبي : ذكر التاج كناية عن الملك والسيادة كما يقال قعد فلان على السرير كناية عنه (هـ عن الصلصال) بهملتين بينهما لام : أبي الغضنفر (بن الدلمس) بدال مهملة ثم لام ثم ميم مفتوحات ، قال الذهبي : صحابي له حديث عجيب المتن والاسناد . اهـ . وأشار به إلى هذا الحديث ثم إن فيه أيضاً أحمد بن عبيد قال ابن عدى صدوق له من اكبر (أقرأوا سورة هود يوم الجمعة) فإنها من أفضل سور القرآن فيناسب قراءتها في أفضل أيام الأسبوع . قال الغزالي عن بعض السلف أنه بقي في سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ من تدبرها (هـ عن كعب) الأخبار (مرسل) رمز المصنف لضعفه ولعله من قبيل الرجم بالغيب فقد قال الحافظ ابن حجر حديث مرسل وسنده صحيح هكذا جزم به في أماليه ، ثم قال وأخرجه ابن مردويه في التفسير من وجه آخر عن مسلم بن إبراهيم فكانه ظن أن كعباً صحابي وليس كذلك ، بل كعب الأخبار . إلى هنا كلام ذلك الإمام . إذا قلت هذا فصدقوها .

(أقرأوا على موتاكم) أي من شارفه الموت منكم ، إذ الميت لا يقرأ عليه (يس) ليسمعها فيجربها على قلبه لأن الإنسان حينئذ ضعيف القوى والأعضاء ساقط المنفعة والقلب أقبل على الله بكلية فيقرأ عليه ما يزيده قوة ويشده تصديقه ويقوى يقينه : يس مشتملة على أحوال البعث والقيامة وأحوال الأمم وبيان خاتمهم وإثبات القدر وأن أفعال العباد مستندة إليه تعالى وإثبات التوحيد ونفي الضد والند وأمارات الساعة وبيان الإعادة والحشر والحضور في العرصات والحساب والجزاء والمرجع والمآل بعد الحساب وغير ذلك فقراءتها يتجدد له ذكر تلك الأحوال ويتنبه على أمهات أصول الدين ويتذكر ما أشرف عليه من أحوال البرزخ والقيامة . وأخذ ابن الرقعة بظاهر الخبر فصحح أنها تقرأ عليه بعد موته . والأولى الجمع . وتتمام الحديث كما بينه الديلمي : ونزل مع كل آية ثمانون ملكاً واستدل به بعض الحنفية على أن للره أن يجعل ثواب عمله لغيره قراءة وصلاة وصدقة وحجاً ، قال وخالف المعتزلة وبعض منا ، لأن الثواب هو الجنة وليس له جعلها لغيره ولآية « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » ، قال ولنا ظاهر الحديث وتوضيحه عليه الصلاة والسلام عن أمته وإخباره عن استغفار الملائكة للؤمنين ، وأولت الآية بأنها نسخت بآية « ألحقنا بهم ذريتهم » ، وأنها خاصة بقوم إبراهيم وموسى ، أو المراد الكافر . قال ابن المهام . وأولى من النسخ تقييده بما يهبه العامل ، أما أولاً فلأنه لم يبطل بعد الإرادة وأما ثانياً فلأنها من قبيل الأخبار ولا نسخ فيها ، وما يتوهم من أنه أخبر في شرع أنه لا ثواب لغير عامل ثم جعله لمن بعدهم من أهل شرعنا مرجعه إلى تقييد الأخبار لا النسخ وجعل اللام بمعنى على بعيد . اهـ : قال بعضهم أعني الحنفية وكون الإنسان يجعل ما وعد به من الثواب لغيره جائز بلامراء قال ولودفع الحى أو وارث ميت شيئاً من الدنيا لمن يجعل ذلك له ينبغي أن يصح ، وأما جعل ثواب فرضه لغيره فيحتاج إلى نقل (حم د هـ) في الجنائز (حب ك عن معقل) بفتح الميم وسكون المهملة وبالغاف (بن يسار) ضد اليمين المزني قال النورى في الأذكار . إسناده ضعيف ، فيه مجهولان لكن لم يضعفه أبو داود . وقال ابن حجر أعلاه ابن القطان بالاضطراب وبالوقف وبجهالة حال راويه أبي عثمان وأبيه ويسمى بالهندى . ونقل ابن العربي عن الدارقطى أنه حديث ضعيف الإسناد مجهول المتن ، وقال لا يصح في الباب حديث . اهـ ، (فائدة) قال ابن العربي : تتأكد قراءة يس . وإذا حضرت موت أحد فافقرأ عنده يس ، فقد مرضت وغشى على وعددت من الموتى فرأيت قوما كرش المطر يريدون أذيتي ، ورأيت شيخاً جليلاً طيب الرائحة شديداً دفعهم عنى حتى قهرهم فقلت من أنت ؟ قال سورة يس فأفقت : فإذا بأبي عند رأسى وهو يبكي ويقرأ يس وقد ختمها

١٣٤٥ - أقرأوا على من لقيتم من أمتي بعدى السلام ، الأول فالأول إلى يوم القيامة - الشيرازي في

اللقاب عن أبي سعيد

١٣٤٦ - أقراني جبريل القرآن على حرف ، فراجعته ، فلم أزل أستزيده فيزيدي حتى انتهت إلى سبعة

أحرف - (حم ق) عن ابن عباس - (صح)

١٣٤٧ - أقرب العمل إلى الله عز وجل الجهاد في سبيل الله ، ولا يقاربه شيء - (تخ) عن فضالة بن عبيد (ح)

١٣٤٨ - أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، فأكثروا الدعاء - (م دن) عن أبي هريرة - (صح)

(أقرأوا على من لقيتم من أمتي) أمة الاجابة لا الدعوة كما هو بين (بعدى السلام الأول فالأول إلى يوم القيامة) قال الحافظ ابن حجر هذا طرف من حديث أخرجه البزار وابن منيع والحاكم وغيرهم . قال البعض ويقال في الرد عليه وعابه الصلاة والسلام أو وعليه السلام لأنه رد سلام التحية لانشاء السلام المقول فيه بكرامة إفراده (الشيرازي) أبو بكر (في الألقاب عن أبي سعيد) الخدري قال جمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة ونحن ثلاثون رجلاً فودعنا وسلم علينا ودعى لنا ووعظنا وقال أقرأوا - فذكره

(أقراني جبريل القرآن على حرف) أي لغة أو وجه من الاعراب (فراجعته) أي فقلت له إن ذلك تضيق فأقراني إياه على حرفين (فلم أزل أستزيده) أي أطلب منه أن يطلب لي من الله الزيادة على الحرف توسعة وتخفيفا ويسأل جبريل ربه ويزيده في الحروف (فيزيدي) حرفا حرفا (حتى انتهت إلى سبعة أحرف) أي سبعة أوجه ولغات تجوز القراءة بكل منها وليس المراد أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه والاختلاف اختلاف تنوع وتغاير لا تضاد وتنافر وتناقض ، إذ هو محال في القرآن وذلك يرجع إلى سبعة وذلك إما في الحركات من غير تغيير في المعنى والمادة نحو النحل أو بتغيير في المعنى فقط نحو : فخلق آدم من ربه كلمات ، وأما في الحروف بتغيير في المعنى لافي الصورة أو عكسه وإما بتغييرهما وإما في التقديم والتأخير نحو : فيقتلون ويقتلون ، أو في الزيادة والنقص نحو أوصى ووصى وفي المراد بالسبعة في هذا الحديث وما أشبهه نحو أربعين قولاً قال البعض أقربها أن المراد سبعة لغات أو سبعة أوجه من الممانى المتفقة وقال الطائي أصحها أن المراد كيفية النطق بكلماتها من إدغام وإظهار وتغنيم وترقيق وإمالة ومد وهمز وتلين لأن العرب مختلفة اللغات فيسر عليهم ليقرأ كل بموافقة لغته (حم ق عن ابن عباس)

(أقرب العمل) من القرب وهو مطالعة الشيء حساً أو معنى (إلى الله عز وجل) أي إلى عظيم رحمته وجزيل ثوابه (الجهاد في سبيل الله) أي قتال العدو لإعلاء كلمة الله وقد يراد الأصغر أيضاً (ولا يقاربه شيء) لما فيه من الصبر على بذل الروح في رضى الرب : وأى شيء يضاهي ذلك أو يقاربه ؟ (تخ عن فضالة بن عبيد) الانصارى

(أقرب ما) مبتدأ حذف خبره لصد الحال مسده (يكون العبد من ربه وهو ساجد) أي أقرب ما يكون من رحمة ربه حاصل في كونه ساجداً كذا قرره بعضهم . وقال الطائي : التركيب من الإسناد المجازي أسند القرب إلى الوقت وهو للعبد مبالغة والمفضل عليه محذوف تقديره أن للعبد حالتين في العبادة حالة كونه ساجداً وحالة كونه متلبساً بغير السجود فهو حالة سجوده أقرب إلى ربه من نفسه في غير تلك الحالة (فأكثروا الدعاء) أي في السجود لأنها حالة غاية التذلل وإذا عرف العبد نفسه بالذلة والافتقار عرف أن ربه هو العلى الكبير المتكبر الجبار ، فالسجود لذلك مظنة الاجابة ، ومن ثم حث على الدعاء فيه بقوله فأكثروا الخ . وفي تعميم الدعاء وعدم تخصيصه بنوع ولا غيره رد على من منعه في المكتوبة بغير قرآن كطاووس ؛ وجاء في رواية بدل قوله فأكثروا الدعاء واجتهدوا فيه في الدعاء ففمن



١٢٤٩ - أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ مِنْ عَبْدٍ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ ، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ مِمَّنْ يَذْكُرُ اللَّهَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ فَكُنْ - (ت ن ك) عن عمر بن عتبة

١٣٥٠ - أَقْرُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكِنَاتِهَا - (د ك) عن أم كرز

أن يستجاب لكم ، وكن بفتح القاف والميم وقد تكسر معناه حقيق ، والامر بالاكثر من الدعاء في السجود ويشمل الحث على تكثير المالب لكل حاجة كما جاء في خبر الترمذي : ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى شفع نعله (تذنيه) قال ابن عربي : لما جعل الله الأرض لنا ذلولا نمشي في مناكبها فهي تحت أقدامنا نطوؤها بها وذلك غاية الذلة فأمرنا أن نضع عليها أشرف ما عندنا وهو الوجه وأن نمرغه عليها جبرا لانكسارها بوضع الذليل عليها الذي هو العبد فاجتمع بالسجود وجه العبد ووجه الأرض فانجبر كسرهما وقد قال الله تعالى «أنا عند المنكسرة قلوبهم» فلذلك كان العبد في تلك الحالة أقرب إلى الله تعالى من سائر أحوال الصلاة لأنه سعى في حق الغير لافي حق نفسه وهو جبر انكسار الأرض من ذلتها (م دن عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري

(أقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الآخر) قال الطيبي : يحتمل أن يكون قوله في جوف الليل حالا من الرب أي قائلا في جوف الليل من يدعوني فأستجب له سدت مسد الخبر : أو من العبد أي قائما في جوف الليل داعيا مستغفرا على نحو قولك ضرن زيدا قائما ، ويحتمل أن يكون خبرا لأقرب ، وقوله الآخر : صفة لجوف على أن ينصف الليل ويحمل لكل نصف جوف والقرب يحصل في جوف النصف الثاني ، فابتدأه يكون من الثلث الأخير اه وقال هنا أقرب ما يكون الرب من العبد ، وفيما قبله أقرب ما يكون العبد من ربه : لأن قرب رحمة الله من المحسنين سابق على إحسانهم فاذا سجدوا قربوا من ربهم بإحسانهم (فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله) ينخرط في زمرة الذاكرين لله ويكون له مساهمة معهم (في تلك الساعة فكن) وهذا أبلغ مما لو قيل إن استطعت أن تكون ذا كرا فكن إذ الأولى فيها صيغة عموم شاملة الأنبياء والأولياء فيكون داخلهم (تذنيه) قال حجة الاسلام في الجواهر عمدة الطريق الملازمة والمخالفة ، فالملازمة لذكر الله والمخالفة لما يشغل عنه وهذا هو السفر إلى الله وليس في هذا السفر حركة من جانب المسافر ولا المسافر إليه ولاهما معا ، أما سمعت «نحن أقرب إليه من حبل الوريد» بل الطالب والمطلوب كصورة حاضرة مع مرآة لكن لا تتجلى في المرآة لصدا في وجهها ، فلي صقلت تجلت فيها الصورة لا بارتحال الصورة إلى المرآة ولا بحركة المرآة إلى الصورة بل بزوال الحجاب ، فله سبحانه متجل بذاته لا يخفى إذ يستحيل اختفاء النور وبالنور يظهر كل شئ والله نور السموات والأرض ، وإنما خفى النور على الحدة لكدورة في الحدة أو لضعف فيها لا تطيق احتمال النور العظيم الباهر كما لا تطيق نور الشمس أبصار الخفافيش فسا عليك إلا أن تشفى عن قلبك كدورته وتزوى حدته فاذا هو فيها كالصورة في المرآة حتى إذا عافصك تجليه ولم تثبت قدمك فيه بادرت وقلت أبا فيه وأنا الحق سبحانه وقد تدرع باللاهوت ناسوتي إلا أن يثبتك الله بالقول الثابت فتعرف أن الصورة ليست في المرآة بل تجلت لها وما حلت فيها ولو حلت لما تصور أن تتجلى صورة واحدة لمازيا كثيرة في حالة واحدة بل كان إذا حلت في مرآة ارتحلت عن غيرها ، وهبات فانه تعالى يتجلى بجملة من العارفين دفعة نعمة يتجلى في بعض المرايا أصبح وظهر وأقوم وأوضح ، وفي بعضها أخفى أميل إلى الاعوجاج عن الاستقامة وذلك بحسب صفات المرايا وصفاتها وصحة استدانتها واستقامة بسط وجهها ، ولذا قال في الخبر إن الله يتجلى للناس عامة ولأبي بكر خاصة ، ومعرفة السلوك والوصول إليه بحر عميق رت ن ك عن عمرو بن عتبة) بموحدة ومهملتين مفتوحتين . قال الحاكم علي شرط مسلم وأقره الذهبي وصححه الترمذي والبنغوي

(أقروا الطير على مكنايتها) بفتح الميم وكسر الكاف وشد النون أو تخفف جمع مكنة : أي أقروها في أوكارها

١٣٥١ - أَقْسَمَ الْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ أَنْ لَا يَجْتَمِعَا فِي أَحَدٍ فِي الدُّنْيَا فَيَرْيَحَ رِيحَ النَّارِ ، وَلَا يَفْتَرِقَا فِي أَحَدٍ فِي الدُّنْيَا فَيَرْيَحَ رِيحَ الْجَنَّةِ - (ط ب) عن وائلة - (ح)

١٣٥٢ - أَقْضُوا اللَّهَ ، فَاللَّهُ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ - (خ) عن ابن عباس

١٣٥٣ - أَقْطَفَ الْقَوْمَ دَابَّةً أَمِيرُهُمْ - (خط) عن معاوية بن قرة مرسلًا - (ض)

فلا تنفروها عن بيضها ولا تزعجوها عنه ولا تعرضوا لها ، فالمراد : أما كنها ، من قولهم : الناس على مكاناتهم أى منازلهم ومقاماتهم ، أو جمع مكنة بضم الميم والكاف بمعنى التمكن : أى أقروها على كل مكنة ترونها عليها ودعوا التطير بها ، كان أحدهم إذا سافر نفر طيرا ، فإن طار يمينًا تفاءل وإن طار شمالا تشام ورجع (د) فى العقيقة (ك) فى الذبائح من حديث سباع بن ثابت (عن أم كرز) بضم فسكون السكبية الخزاعية المسكية الصحابية ، قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي فى التلخيص لكنه فى الميزان قال سباع لا يكاد يعرف وأورد له هذا الخبر

( أقسم الخوف ) أى حلف . والخوف فزع القلب من مسكروه يناله أو محبوب يفوته كما مر وهو قسم بلسان الحال فهو من الاسناد المجازى على وجه الاستعارة (والرجاء) ثقة الموجود بالكريم الودود أو رؤية الجلال بعين الجلال أو قرب القلب من ملاطفة الرب تبارك وتعالى أو غير ذلك ( أن لا يجتمعا فى أحد فى الدنيا ) بتساو أو تفاوت (فيريح) بالفتح فى القاموس راحت الريح الشئ تراحه أصابته (ريح النار) لأنه على سنن الاستقامة ومن كان منهجه منهجا لجزاؤه النعيم الدائم والسعد القائم ( ولا يفترقا فى أحد فى الدنيا فيريح ريح الجنة ) حين يجد ريحها من اجتماع فيه الخوف والرجاء لأن انفراد الخوف يقتضى القنوط وانفراد الرجاء لا يأمن المكر صاحبه فلا بد للسعادة من اجتماعهما ولذا قيل ، الخوف والرجاء كالجنحين للسير إلى الله تعالى فلا يمكن السير إلا بهما . قال الغزالي : وإذا كان مدار العبودية على أمرين القيام بالطاعة والانتفاء عن المعصية وذا لا يتم مع هذه النفس الأمارة إلا برغيب وترهيب فإن الدابة الحرون تحتاج إلى قائد يقودها وسائق يسوقها ، وإذا وقعت فى مهواة ربما تضررت من جانب ويلوح لها بالشعير من جانب حتى تنهض وتخلص ، فكذا النفس دابة حرون وقعت فى مهواة الدنيا ، فالخوف سوطها وسائقها ، والرجاء شعيرها وقائدها ؛ فلذا يلزم العبد أن يشعر النفس بالخوف والرجاء وإلا فلا تساعده النفس الجوخ على الطاعة ؛ فعليك بالتزام هذين معاً يسهل عليك احتمال المشقة ، ولكن يلغى غلبة الخوف على الرجاء فى الصحة ليكثر العمل ، وفى المرض عكسه . لأن الوفاة إلى ملك كريم ورب رؤوف رحيم (هب عن وائلة) بكسر المثناة (بن الاسقع) بفتح الهززة وسكون المهملة وفتح القاف . وروى نحوه الترمذى والنسائى وابن ماجه عن أنس ولفظهم : دخل النبى صلى الله عليه وسلم على شاب وهو فى الموت فقال كيف تجدك ؟ فقال أرجو الله وأخاف ذنوبى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يجتمعان فى قلب مؤمن فى هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وأمنه مما يخاف

(أقضوا الله) حقه اللازم لكم من الفروض وغيرها (فالله أحق بالوفاء) له بالإيمان والطاعة وأداء الواجبات والوفاء بهما عرض عريض ؛ فأول مراتبه الإتيان بكلمتى الشهادة وآفرها الاستغراق فى بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلا عن غيره ؛ وهذا التقدير لا يعكز عليه خصوص السبب الآتى لما عرف أن العبرة بمموم اللفظ (خ عن ابن عباس) قال جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إن أمى نذرت أن تهجى فم تهجى حتى ماتت أفأحج عنها ؟ قال حجى عنها . أرايت لو كان على أمك دين أكنت قاضيته ؟ ثم ذكره

(أقطف القوم دابة أميرهم) أى هم يسرون بسير دابته فيتبعونه كما يتبع الأمير ، أو المراد أن الأمير كثير الرفقة



١٣٥٤ - أَوَّلُ مَا يُوجَدُ فِي أُمِّي فِي آخِرِ الزَّمَنِ دَرَمٌ حَلَالٌ ، وَأَخٌ يُوثِقُ بِهِ - (عَدُوٌّ) وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ (ض)

١٣٥٥ - أَوَّلُ أُمِّي أَبْنَاءُ السَّبْعِينَ - الْحَكِيمُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

المقدم فيهم ينبغي أن يقارب سخطو دابته فيكون بين البطء والإسراع لكلا ينقطع الضعيف والعاجز في السير : في النهاية : القطار : تقارب الخطى في سرعة من القطاف وهو القطع . وفي المصاح : قطف الدابة أعجل مسيره مع تفاوت الخطا ؛ وفيه تنبيه على الإرشاد إلى رفيق التابع بالمتبوع ورعاية حاله في السير وغيره ( خط عن معاوية بن قرة ) بضم القاف وشد الراء : ابن إياس - بكسر الهمزة وفتح التحتية مخففة - ابن هلال المزني البصري (مرسلا) كان عالما عاملا ، ولد يوم الجمل ومات سنة ثلاث عشرة ومائة

(أَوَّلُ مَا يُوجَدُ فِي أُمِّي فِي آخِرِ الزَّمَنِ دَرَمٌ حَلَالٌ وَأَخٌ) يعني صديق ؛ وفي رواية أو أخ (يوثق به) وقد وجد ذلك في هذا الزمان وقبله بعصور . قال الزنجشري : والصديق هو الصادق في ودادك الذي يهيمه مأمرك ، وهو أعز من يرض الأنوق . وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق فقال اسم لا معنى له حيوان غير موجود ، وقال :

بِمَنْ يَثِقُ الْإِنْسَانُ لِمَا يَنْوِبُهُ وَمَنْ أَيْنَ لِلْحَرِّ الْكَرِيمِ صَحَابٍ  
وَقَدْ صَارَ هَذَا النَّاسُ إِلَّا أَقْلَهُمْ ذُنَابًا عَلَى أَجْسَادِهِمْ ثِيَابٍ

وقال المساوردي : قال السكندري : الصديق إنسان هو أنت إلا أنه غيرك . وقال بعضهم جربت الإخوان فرأيت بعضهم كمعقرب وبعضهم كحكة وبعضهم كسبع وبعضهم كذئب وغيرها من أصناف القوائيل ؛ فمن لادغ أي قاتل مع لين ملهسه كالحية ومن لاسع كمعقرب ، ومن مراوغ كشعاب ، ومن مهارش ككباب ، ومن محتال كذئب ، ومن محتال كفهد ، ومن غي كدب ، ومن شديد الغضب والبأس كأسد ، ومن بليد كحمار ، ومن حقود كجمل ، وما أمثل نفسي بينهم إلا كفرخ بلا ريش أو كطير بلا جناح وهم ينساقطون على بالاذى كتساقط الذباب على العسل والكلاب على الجيفة . وما أحسن قول الطغرائي في لاميته عنى عنه :

أَعْدَى عَدُوِّكَ أَدْنَى مَنْ وَثَقْتَ بِهِ • لِحَاذِرِ النَّاسِ وَاصْحَبِهِمْ عَلَى دَخَلِ  
فَإِنَّمَا رَجُلُ الدُّنْيَا وَوَاحِدُهَا • مَنْ لَا يَعُولُ فِي الدُّنْيَا عَلَى رَجُلٍ

إلى آخر ما قال ، والله در الواسطى حيث يقول :

دَعِ النَّاسَ طَرَأَ وَاصْرِفْ الْوَدَّ عَنْهُمْ • إِذَا كُنْتَ فِي أَخْلَاقِهِمْ لَا تَسَاحَ  
وَلَا تَبْغِ مِنْ دَمَرِ تَكَافُفِ زِينَةٍ • صَفَاءَ بَيْنِهِ فَالطَّبَاعُ جَوَاحِ  
وَشَيْئَانِ مَعْدُومَانِ فِي الْأَرْضِ دَرَمٌ • حَلَالٌ ، وَخَلٌ فِي الْحَقِيقَةِ نَاصِحٌ

ولهذا قال هشام بن عبد الملك ما بقي على شيء من لذات الدنيا إلا نلته إلا شيئا واحداً : أخ أرفع مؤنة التحفظ بيني وبينه . أخرج ابن عساكر في تاريخه قال رجاء بن حيوة : من لا يؤاخ إلا من لا عيب فيه قل صدقه ، ومن لم يرض من صدقه إلا بالاخلاص له دام سخطه ، ومن عاتب إخوانه على كل ذنب كثر عدوه (عدو ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال ابن الجوزي هذا لا يصح ، قال يحيى : يزيد بن سنان أحد رجاله غير ثقة ، وقال النسائي متروك الحديث . اهـ . ومن ثم رمز المصنف لضعفه

(أَوَّلُ أُمِّي أَبْنَاءُ السَّبْعِينَ) أى البالغين من أُمِّي هذا القدر من العمر هم أقلهم ، فإن مترك المنايا ما بين الستين والسبعين فمن جاوز السبعين كان من الأقلين . قال الحكم : هذا من جملة رحمة الله على هذه الأمة وعطفه عليهم أخرم في الأصلاب حتى أخرجهم إلى الأرحام بعد نفاذ الدنيا ثم قصر أعمارهم لتلايلت بسوا بالدنيا إلا قليلا ولا يتندسوا ، فإن القرون الماضية كانت أعمارهم وأجسادهم على الضعف منا ، كان أحدهم يعمر ألف سنة وجسمه ثمانون باعا فيتناولون الدنيا

- ١٣٥٦ - أَقَلُّ أُمَّتِي الَّذِينَ يَبْلُغُونَ السَّبْعِينَ - (طب) عن ابن عمر - (ض)
- ١٣٥٧ - أَقَلُّ الْحَيْضِ ثَلَاثٌ ، وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةٌ - (طب) عن أبي امامة - (ض)
- ١٣٥٨ - أَقَلُّ مِنَ الذُّنُوبِ يَنْ عَلَيكَ الْمَوْتُ ، وَأَقَلُّ مِنَ الدِّينِ تَعَشُّ حُرًّا - (هـ) عن ابن عمر
- ١٣٥٩ - أَقْلُوا الْخُرُوجَ بَعْدَ هِدَاةِ الرَّجُلِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى : وَابَّ يَذُنُّ فِي الْأَرْضِ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ - (حم)

بمثل هذه الصفة على مثل تلك الأجساد وفي مثل تلك الأعمار ، فأشروا وبطروا واستكبروا فصب الله عليهم سوط عذاب وإن ربك لبالمرصاد (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) وفيه محمد بن ربيعة أوردته الذهبي في ذيل الضعفاء وقال لا يعرف ، وكامل أبو العلاء أخرجه ابن حبان

(أقل أمتي الذين يبلغون السبعين) كذا هو في النسخ المتداولة بتقديم السين . قال الهيثمي ولعله التسعين بتقديم التاء (طب) وكذا الدبلي (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه سعيد بن راشد السامك ، قال الذهبي في الضعفاء ، قال النسائي منوروك (أقل الحيض ثلاث) يغير تاء لحذف المعدود (وأكثره عشرة) وبهذا قال سفيان الثوري ، قال الحارثي : الحيض معاهدة اندفاع الدم العفن الذي هو في البدن بمنزلة القول والعذرة في فضلة الطعام والشراب من الفرج (طب عن أبي امامة) وفيه أحمد بن بشير الطيالسي ، قال في الميزان لينه الدارقطني والفضل بن غانم قال الذهبي قال يحيى ليس بشيء ومشاه غير ، والعلاء بن الحارث قال البخاري منكر الحديث

(أقل) وفي رواية أقل ، أمر بالتقليل قل الشيء يقل قلة : إذا صار قليلا وأقله غيره يقله : إذا جعله قليلا (من الذنوب) أي من فعلها (ين عليك الموت) فإن شدائد الموت قد تكون بكثرة الذنوب وأنت إذا أقلت منها استنار قلبك ودعيت إلى الخدمة وصلحت للناجاة فتذوق لذة العبادة فتبلغ مرتبة القرب وتقاض عليك الخلق والكرامات فتصير بشخصك في الدنيا وقلبك في العقب فتنتظر البريد يوما فيوما حتى تم الخلق وتستقذر الدنيا وتحن إلى الموت وفي التعبير بأقل إشارة إلى أن الترك وظيفة المعصوم ومن على قدمه ، ثم لا يعارض عمرم هذا ماسيأتي لو أن العباد لم يذنبوا لخلق الله خلقا يذنبون ، الحديث . لعدم دلالة على عدم إتيانه مع قصد ترك القنوط (وأقل من الدين) بقرض أو غيره (تعش حراً) أي لا ولاء عليك لأحد وتنجر من رق صاحب الحق والتذلل له فإن له مقالا وتحمكا ، أو حراً من الطبع في مواساة الناس بما يقضى عنك أو بما يشفع في إمهالك والطمع رق عاجل سيما إن كان في غير مطمع ، وعبر بالإقلال دون الترك لأنه لا يمكن غالباً التحرز عن الاستدانة بالكلية . قال الراغب : والحرية ضربان الأول من لم يجر عليه حكم السي نحو الحر بالحر ؛ والثاني من لم يملكه قواه الذميمة من الحرص والشره على الأمور الدنيوية وإلى العبودية التي تضاد ذلك ، ومن ثم قيل عبد الشهوة أذل من عبد الرق (هـ) وكذا القضاعي (عن ابن عمر) ابن الخطاب ، قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوصي رجلاً وهو يقول أقل إلى آخره . وظاهر صنيعة أن أخرجه إلي بقى أخرجه ساكتا عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه . في إسناده ضعيف . اهـ . فاقتصار المصنف على عزوه له وحذفه من كلامه ماعقبه به من بيان علته غير مرضي ، وإنما ضعفوا إسناده لأن فيه محمد بن عبد الرحمن السلمي عن أبيه وقد ضعفهما الدارقطني وغيره . وقال ابن حبان يروي عن أبيه نسخة كلها موضوعة . اهـ . ومن ثم رمز المصنف لضعفه ، وأورده ابن الجوزي بلفظ . أقل من الدين تعش حراً ، وأقل من الذنوب ين عليك الموت ، وانظر في أي نصاب تضع ولدك فإن العرق دساس وقال حديث لا يصح .

(أقل) ندباً أو إرشاداً (الخروج ج) أي من الخروج من محلك (بعد هداة) بفتح فسكون (الرجل) بكسر فسكون : أي بعد سكون الناس عن المشي في الطرق ليلاً ، والهدوء السكون (فإن الله تعالى دواب ينبتن) أي يفرقهن وينشرهن



دن) عن جابر (ص)

١٣٦٠ - أَقْلُوا الدُّخُولَ عَلَى الْاَغْنِيَاءِ ، فَإِنَّهُ أَحْرَى أَنْ لَا تَزْدَرُوا نِعَمَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (ك هب عن عبدالله ابن الشخير - (ص))

١٣٦١ - أَقْلِي مِنَ الْمَعَاذِيرِ - (فر) عن عائشة

١٣٦٢ - أَقِمِ الصَّلَاةَ ، وَأَدِّ الزَّكَاةَ ، وَصُمْ رَمَضَانَ ، وَحُجَّ الْبَيْتَ وَاعْتَمِرْ ، وَبِرِّ وَالِدَيْكَ ، وَصِلْ رَحِمَكَ وَأَقْرِ الضَّيْفَ ، وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ ، وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَزُلْ مَعَ الْحَقِّ حَيْثُ زَالَ - (تخك) عن ابن عباس - (ص)

(في الارض في تلك الساعة) أى بالليل فإذا خرجتم تلك الساعة فإما أن تؤذروهم أو يؤذوكم : أى يؤذى بعضهم بعضهم بعضكم ، فالأحوط الأسلم الكف عن الانتشار ساعتئذ . وعبر بقوله أقل دون لا تخرج إشارة إلى أن الخروج لما لا بد منه مأذون فيه ، فالمأمور بالكف عنه ماعنه بد لحسب (ك) في الأدب (عن جابر) وقال علي شرط مسلم وأقره الذهبي ورواه عنه أيضاً أحمد وأبو داود

(أقل الدخول على الأغنياء) بالمسال (فإنه) أى إقلال الدخول عليهم (أحرى) أى أجدر وأليق (أن لا تزدروا) وتحتقروا وتنتقصوا (نعم الله عز وجل) التى أنعم بها عليكم لأن الإنسان حسود غيور بالطبع ، فإذا نظر إلى ما من الله به على غيره حملته الغيرة والحسد والكفران والسخط وعبر بأقلادون لا تدخلوا لأنه قد تدعو إلى الدخول حاجة ولهذا قال ابن عون : صحبت الأغنياء فلم أر أحداً أكثرهما منى . أرى دابة خيراً من دابتي ، وثوباً خيراً من ثوبي ، وصحبت الفقراء فاسترحت . وفي الحديث نذب التقليل من الدنيا والاكتفاء بالقليل كما كان عليه السلف ؛ ومن مفسد مخالطة الأغنياء الاستكثار من الدنيا والتشبه بهم في جمع الحطام والاشتغال بذلك عن عبادة الرب المسالك (حم دن عن عبد الله بن الشخير) بكسر الشين وشد الخاء المعجمتين : ابن عوف العامري صحابي من مسلبة الفتح ورواه عنه أيضاً باللفظ المذكور الحاكم وصححه وأقره الذهبي ، لكن جابر بن يزيد أحد رجاله ، قال أبو زرعة : لا أعرفه .

(أقل) خطاب لعائشة ، والحكم عام (من المعاذير) أى لا تنكثى من إبداء الأعذار لمن تعتذر إلى إليه لأنه قد يورث رية أو تهمة أو يحدد سادئاً ، كما أن المعتذر إليه لا ينبغي أن يكثّر من العتاب كما قيل :

إلى كم يكون العتب في كل ساعة • ولم لا تملن القطيعة والهجرة

رويدك إن الدهر فيه كفاية • لتفريق ذات البين فانتظر الدهرا

(فإن قلت) لم قال أقل ولم يقل لا تعتذري (قلت) لما أن ترك الاعتذار بالكلية غير لائق لما فيه من الاستهانة بشأن الصديق وقلة المبالاة به ، ومن ثم قالت الحكماء : ترك الاعتذار دليل على قلة الاكتراث بالصديق ؛ فأشار إلى أن الأولى التوسط بين حالتى تركه وقوله (فر عن عائشة) رمر المصنف لضعفه ، ووجهه أن فيه محمد بن عمار بن حفص قال الذهبي لينة البخاري وحارثة بن محمد تركوه .

(أقم الصلاة) عدل أركانها واحفظها عن وقوع زيف في أفعالها من أقام العود إذا قومه ، وقامت السوق (وأد الزكاة) إلى مستحقها (وصم رمضان) حيث لا عذر من مرض أو سفر (وحج البيت) الكعبة (واعتمر) أى أتت بالعمرة إن استطعت إلى ذلك سبيلاً (وبرّ والديك) أى أحسن إليهما وأقلك آكد (وصل رحلك) أى قرابتك وإن بعدت (وأقر<sup>(١)</sup> الضيف) الذى يزورك (وأمر بالمعروف) أى ساعف من الطاعة والدعاء إلى التوحيد والأمر بالعبادة والعدل (وانه عن المنكر)

(١) في المصباح فريت الضيف أغريه من باب رمى فرى بالكر والفسر . اهـ

- ١٣٦٣ - أَقْبِلُوا ذَوَى الْهَيْئَاتِ عَثْرَاتِهِمْ إِلَّا الْحُدُودَ - (حم خدد) عن عائشة - (ح)
- ١٣٦٤ - أَقْبِلُوا السَّخَى زَلَّتْهُ، فَإِنَّ اللَّهَ آخِذٌ بِذُنُوبِهِمْ كُلَّ عَثْرَةٍ - الخرائطي في مكارم الاخلاق عن ابن عباس - (صح)
- ١٣٦٥ - أَقِيمُوا حُدُودَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْبَعِيدِ وَالْقَرِيبِ، وَلَا تَأْخُذْكُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمَةً - (ه) عن عبادة بن الصامت

أى ما أنكره الشرع من المعاصى والفواحش (وزل مع الحق حيث زال) أى در معه كيف دار. وفيه حجة لمن ذهب لوجوب العمرة (نخ ك) فى البر والصلة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح واغتر به المصنف فرمز لصحته وما درى أن الذهبى رد على الحاكم تصحيحه بأن فيه محمد بن سليمان بن مسمول ضعيف .

(أقبلوا) أيها الأئمة : من الإقالة ، وهى التبرك (ذوى الهيئات) جمع هيئة . قال الفاضل وهى فى الأصل صورة أو حالة تعرض لأشياء متعددة فتصير بسببها مقول عليها أنها واحدة ثم أطلق على الخصلة فيقال لفلان هيئات أى خصال ؛ والمراد هنا أهل المروءة والخصال الحميدة التى تأبى عليهم الطباع وتجمع بهم الإنسانية والآلفة أن يرضوا لأنفسهم بنسبة الفساد والشر إليها (عثراتهم) زلاتهم : أى ذنوبهم . وهى الصغائر أو أول زلة ولو كبيرة صدرت من مطيع ؟ وجهان للشافعية وكلام ابن عبد السلام مصرح بترجيح الأول ، فإنه عبر بالصغائر ، ويقال لا يجوز تزيير الأولياء على الصغائر ، وزعم سقوط الولاية بها جهل قبيح ، ونازعه الأذرى بما ليس بصحيح (إلا الحدود) أى إلا ما يوجب الحدود ؛ إذا بلغت الإمام وإلا الحقوق البشرية فإن كلامهما يقام فالمأمر بالعفو عنه هفوة أو زلة لا حد فيها وهى من حقوق الحق فلا يعزر عليها وإن رفعت إليه . نعم يندب لمن جاءه نادم أقر بموجب حد أن يأمره بستر نفسه ويشير إليه بالكتم كما أمر المصطفى صلى الله عليه وسلم ماعزا والغامدية وكما لم يستفضل من قال أصبت حدا فأقه على . قال البيضاوى وقوله إلا الحدود إن أريد بالعثرات صغائر الذنوب وما يندر عنهم من الخطايا ، فالاستثناء منقطع ، أو الذنوب مطلقاً وبالحدود ما يوجبها فالاستثناء متصل . وخرج بذوى الهيئات من عرف بالآذى والعناد بين العباد فلا يقال له عثر بل تضرم عليه النار (حم خدد) وكذا الناس كلهم (عن عائشة) قال المنذرى وفيه عبد الملك بن زيد العدوى ضعيف ؛ وقال ابن عدى : الحديث منكر بهذا الإسناد . قال أعنى المنذرى : وروى من أوجه آخر ليس منها شيء يثبت . وقال فى المنار فى إسناد أبي داود انقطاع وأطال فى بيانه . والحاصل أنه ضعيف وله شواهد ترقيه إلى الحسن ، ومن زعم وضعه كالقزوينى أفرط أو حسنه كالعلائى فرط .

(أقبلوا) أيها الحكم وأصحاب الحقوق ندباً (السخى) أى الكريم الذى لا يعرف الشر كما أشار إليه نص الشافعى رضى الله عنه (زلته) الواقعة منه على سبيل الندور (فإن الله آخذ بيده) أى ملاحظ له بالرحمة والعطف (كلما عثر) بعين مهملة ومثناة زل يقال الزلة عثرة لأنها سقوط فى الإثم . وفى إلهامه أن البخل لا يقال عثرته وأن الظالم بوضع المنع موضع البر لا يأخذ الكريم بيده إذا عثر بل يرديه فى النار وما للظالمين من أنصار ، (الخرائطى فى مكارم الاخلاق) أى فى كتابه المؤلف فى ذلك عن ابن عباس (قال الحافظ العراقى لىك بن سليم يختلف فيه ورواه الطبرانى وأبو نعيم بن حديث ابن مسعود بنحوه بسند ضعيف رواه ابن الجوزى فى الموضوع من طريق الدارقطنى اه . وفى الميزان لا يصح فى هذا شيء .

(أقيموا) وجوباً (حدود الله) أيها الحكم إذا بلغتكم وثبت مقتضىها لديكم (فى البعيد والقريب) فى القوى والضعيف ؛ وأبعد من قال البعد والقرب فى النسب (ولا تأخذكم فى الله لومة لائم) عطف على أقيموا تأكيذاً للأمر ويجوز كونه خبراً بمعنى النهى سواء كان فى الغزو أم غيره ويكنى العموم حجة ، ومن خص الغزو طوالب بحجة فالواجب علينا أن نتصلب فى دين الله ونستعمل الجذ والمثانة فيه ولا يأخذنا اللين والهوان فى دين الله فى استيفاء حدوده بل نسوى بين البعيد والقريب والبغض والحبيب ، وكفى برسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حيث قال لو سرق



١٣٦٦ - أقيموا الصفوف ، وحاذوا بالمناكب ، وأنصتوا ؛ فإن أجر المنصت الذي لا يسمع كأجر المنصت

الذي يسمع - (عب) عن زيد بن أسلم مرسلا عن عثمان بن عفان

١٣٦٧ - أقيموا الصفوف ، فإنما تصفون بصفوف الملائكة ، وحاذوا بين المناكب ، وسدوا الخلل

ولينوا بأيدي إخوانكم ولا تذروا فرجات للشيطان ، ومن وصل صفا وصله الله ، ومن قطع صفا قطعه

الله عز وجل - (حم د طب) عن ابن عمر - (صح)

فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم لقطعها . قال ابن حجر كالقرطبي : يندب الستر على المسلم ما لم يبلغ الإمام (هـ عن عبادة) ابن الصامت قال الذهبي إسناده واه جداً ، وقال المنذرى رواه ثقات إلا أن ربيعة بن ماجد لم يروه عنه إلا أبو صادق (أقيموا الصفوف) أى سورها فى الصلاة (وحاذوا بالمناكب) أى اجعلوا بعضها فى محاذاة بعض بحيث يصير منكب كل من المصلين مسامتا لمنكب الآخر فتكون المناكب والاعناق والأقدام على سمت واحد (وأنصتوا) لقراءة إمامكم ندباً وإن كنتم لا تسمعون قراءته لكون الصلاة سرية أو جهرية وثم مانع كبعد أو لفظ على ما يقتضيه هذا اللفظ ووجهه بقوله (فإن أجر المنصت الذى لا يسمع) قراءة الإمام (كأجر المنصت الذى يسمع) قراءته ، ولا أدرى من أخذ بقضية هذا من المجتهدين ، فأما مذهب الشافعية فهو إن سمع المأموم قراءة إمامه أنصت له وإلا فلا (تنبيه) قال ابن عربى : إنما شرعت الصفوف فى الصلاة ليتذكر الإنسان بها وقوفه بين يدى الله تعالى يوم القيامة فى ذلك الموطن الموهل والشفعاء من الأنبياء والملائكة والمؤمنين بمنزلة الأئمة فى الصلاة يتقدمون الصفوف وصفوفهم فى الصلاة كصفوف الملائكة عند الله . وقد أمرنا الحق تعالى أن نصطف فى الصلاة كما تصف الملائكة وإن كانت الملائكة لا يلزم من خلل صفها - لو اتفق أن يدخلها خلل : أعنى ملائكة السماء - دخول الشياطين ، لأن السماء ليست بمحل لهم وإنما يتراصون لتناسب الأنوار حتى يتصل بعضها ببعض فتزل متصلة إلى صفوف المصلين فتعهم تلك الأنوار ، فإن كان فى صف المصلين خلل دخلت فيه الشياطين أحرقتهم تلك الأنوار (عب عن زيد بن أسلم) بفتح الهزرة واللام (مرسلا) الفقيه العمري . قال ابن عجلان ما هبت أحداً مثله ، وقال الأعرج لا يرئى الله يومه (وعن عثمان بن عفان موقوفاً) عليه

(أقيموا الصفوف فإنما تصفون بصفوف الملائكة) جاء بيانه فى خبر كيف تصف الملائكة ؟ قال يتمون الصفوف المقدمة ويتراصون (وحاذوا) قابلوا (بين المناكب) أى اجعلوا منكب كل مسامتا لمنكب الآخر (وسدوا الخلل) بفتحيتين : الفرج التى فى الصفوف (ولينوا) بكسر فسكون من لأن يلين لنا فهو لين . ومنه خبر : خياركم ألبينكم مناكب ، فأفعل التفضيل لا يستعمل إلا من ثلاثى (بأيدي إخوانكم) أى إذا جاء من يريد الدخول فى الصف فوضع يده على منكبه لأن وأوسع له ليدخل . ومن زعم أن معنى لين المنكب السكون والخشوع فقد أبعد (ولا تذروا) لا تتركوا (فرجات) بالتثنية جمع فرجة ، وهى كل فرجة بين شيتين (لشيطان) إبليس أو أعم . وفيه إيماء إلى منع كل سبب يؤدى لدخوله كما أمر بوضع يده على فيه عند الثأوب (ومن وصل صفا) بوقوفه فيه (وصله الله) برحمته ورفع درجته وقربه من منازل الأبرار ومواطن الأخيار (ومن قطع صفا) بأن كان فيه ثورج منه لغير حاجة أو جاء إلى صف وترك بينه وبين من بالصف فرجة بلا حاجة (قطعه الله) أى أبعد من ثوابه ومزيد رحمته : إذ الجزاء من جنس العمل : فيسن انضمام المصلين بعضهم لبعض ليس بينهم فرجة ولا خلل كأنهم ببيان مرصوص (تنبيه) قال ابن حجر : قد ورد الأمر بتعديل الصف وسد خلله والترغيب فى ذلك فى أحاديث كثيرة أجمعها هذا

١٣٦٨ - أقيموا الصفوف في الصلاة ؛ فإن إقامة الصف من حسن الصلاة - (م) عن أبي هريرة - (ص)

١٣٦٩ - أقيموا صفوفكم ، ووالله لتقيمَنَّ صفوفكم أو ليخالفن الله بين قلوبكم - (د) عن النعمان بن بشير - (ح)

١٣٧٠ - أقيموا صفوفكم وتراصوا ، فإني أراكم من وراء ظهري - (خ ن) عن أنس - (ص)

الحديث (حم د طب عن ابن عمر) بن الخطاب وصححه ابن خزيمة والحاكم  
(أقيموا الصفوف في الصلاة) عدلوا وسووها باعتدال القائمين بها : من أقام العود إذا قومه . ذكره القاضي .  
قال أبو زرعة : والأمر للندب بدليل قوله (فإن إقامة الصف من حسن) تمام إقامة (الصلاة) إذ لو كان فرضاً لم  
يجعله من تمام حسننا لأن حسن الشيء وتماه أمر زائد على حقيقته التي لا يتحقق إلا بها ، وثبت قوله تمام في رواية  
البخاري لأبي الوقت ، وإنما أمر به لما فيه من حسن الهيئة وعدم تخلل الشياطين بينهم وتمسكهم من صلاتهم مع  
كثرة جمعهم ، والمراد بالصف الجنس ويدخل فيه استواء القائمين على سمت والتلاصق وتتميم الصفوف المقدمة  
الأول فالأول (م عن أبي هريرة) ورواه عنه البخاري في آخر حديث ولفظه : إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا  
عليه ، فإذا ركع فاركعوا ، وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد ، وإذا سجد فاسجدوا ، وإذا صلى جالساً  
فصلوا جلوساً أجمعين ، وأقيموا الصف في الصلاة إلى آخره

(أقيموا صفوفكم) سووها (لوالله لتقيمَنَّ) بضم الميم ، أصله لتقيمون (صفوفكم أو ليخالفن الله) أي ليقعن  
الله المخالفة (بين قلوبكم) قال البيضاوي : اللام فيه هي التي يتلقى بها القسم ، وهنا القسم مقدر ولهذا أكد بالنون  
المشددة ، وأر للمطلق . ردد بين تسويتهم صفوفهم ومن هو كاللزام لتقيضها وهو اختلاف القلوب ، فإن تقدم  
الخارج عن الصف يفوت على الداخل وذلك يجر إلى الضغائن بينهم فتختلف قلوبهم ، واختلاف القلوب يفضي إلى  
اختلاف الوجوه المعبر به في خبر سيجي . بإعراض بعضهم عن بعض وهذا جزاء من حسن العمل تكبر من قتل نفسه  
بحديدة عذب بها . وقال النووي : الظاهر أن معناه يوقع بينكم العداوة واختلاف القلوب كما يقال : تغير وجه  
فلان إذا ظهر على وجهه كراهية لأن مخالفتهم في الصفوف مخالفة في الظواهر واختلاف الظواهر سبب لاختلاف  
البواطن اه : وقال الطيبي : الوجه أن المراد باختلاف الوجوه اختلاف السكامة وتبييج الفتن ، وأعله أراد الفتن التي  
وقعت بين الصحابة اه . وتسوية الصفوف سنة مؤكدة ، وصرفه عن الوجوب الدال عليه الوعيد على ترده الإجماع  
فهو من باب التغليظ والتشديد تأكيداً أو تحريضاً على فعلها ؛ وفيه جواز الحلف بالله لغير ضرورة (دعن النعمان بن  
بشير) بفتح الموحدة وكسر المعجمة وبالتحتية ، قال فرأيت الرجل يلزق منكبه بمنكب صاحبه وركبته وركبته بكعبه  
(أقيموا) سووا (صفوفكم) أي الحاضرون لأداء الصلاة معي (وتراصوا) بضم المهملة المشددة : أي تضاموا  
وتلاصقوا حتى يتصل ما بينكم (فإني) الفاء للسببية (أراكم) رؤية حقيقية (من وراء ظهري) أي من خلفي ، بأن خلق  
الله له إدراك ما من خلفه كما يشعر بذلك التعبير بمن الابتدائية ، فبدأ الرؤية من خلف . قال ابن حجر : وفيه إشارة  
إلى سبب الأمر : أي إنما أمرت لتحقيق منكم خلافه . والقول بأنه كان له عينان بين كتفيه كسم الخياط يبصر بهما  
ولا يحجبهما الثياب متعقب بالرد . قال ابن حجر : وفي حديث النعمان عند مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قال  
ذلك عند ما كاد أن يكبر ، قال القونوي وفي الأحاديث إشعار بأن هذا الحال كان مخصوصاً بالصلاة فإن لم يرد أن  
هذا الحال كان مستصحباً وذلك لأن حضرة الحق النامة والمحاذاة الكاملة المستلزمة لعموم نور الحق جميع جهاته في  
الصلاة وأذاعت المقابلة وصحت المحاذاة كمال اكتساب النور (خ ن عن أنس) بن مالك قال أقيمت الصلاة فأقبل علينا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه ثم ذكره : وفي رواية البخاري فكان أحدها يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه



١٣٧١ - أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُوا ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيَاطِينَ بَيْنَ صُفُوفِكُمْ كَأَنَّهُمْ غَمٌّ

عَفْرٌ - الطيالسي عن أنس - (صح)

١٣٧٢ - أَقِيمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ، فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِ ظَهْرِي : إِذَا رَكَعْتُمْ ، وَإِذَا سَجَدْتُمْ -

(ق) عن أنس - (صح)

١٣٧٣ - أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَحُجُّوا وَاعْتَمِرُوا وَاسْتَقِيمُوا يَسْتَقِمْ بِكُمْ - (طب) عن سمرة (ح)

١٣٧٤ - أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَشَهَادَةُ الزُّورِ - (ح) عن أنس (صح)

١٣٧٥ - أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ حُبُّ الدُّنْيَا - (فر) عن ابن مسعود (ض)

(أقيموا صفوفكم) باعتدال القائمين بها على سمت واحد وبسد الخلل منها (وتراصوا) بتشديد الصاد المهملة أى تلاصقوا بغير خلل . قال ابن حجر ويحتمل كونه تأكيداً لقوله أقيموا ، والمراد بأقيموا سواوا (فوالذى نفسى بيده) أى بقدرته وفى قبضته (إنى لأرى) بلام الابتداء لتأكيد مضمون الجملة (الشياطين) أى جلسهم (بين صفوفكم) يتخللونها (كأنهم غم عفر) أى ييض ليس يياضها بناصر ؛ قالوا ومن خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم الصف فى الصلاة كصفوف الملائكة ، وفيه جواز القسم بما ذكر أو نحوه من كل ما يفهم منه ذات الله تعالى ويكون يمينا أطلق أو نوى الله . قال الشافعية ولو قال قصدت غيره لم يدين (الطيالسي) أبو داود (عن أنس) بن مالك

(أقيموا الركوع والسجود) أى أكملوهما ، وفى رواية أتموا (فوالله إنى لأراكم) بقوة إِبصار أدرك بها ولا يلزم رؤيتنا ذلك وإنما خص نفسه بالذكر ولم يسند للحق لبعثه شهيداً عليهم وحضاً لهم على مقام الإحسان (من بعدى) وفى نسخ من بعد ظهرى كما يفسره ما قبله : يعنى بخلق حاسة باصرة فيه وقد انخرقت له العادة بأعظم من ذلك فلا مانع له من جهة العقل وقد ورد به الشرع فوجب قبوله ومن حمله على بعد موقى فقد خالف الظاهر (إذا ركعتم وإذا سجدتم) حث على الإقامة ومنع عن التقصير فإن تقصيرهم إذا لم يخف على الرسول فكيف يخفى على من أرسله وكشف له وفيه مراعاة الإمام لرعيته والشفقة عليهم وتحذيرهم من المخالفة وحثهم على طاعته (ق عن أنس) بن مالك (أقيموا الصلاة) أخبر بأقيموا دون صلوا إشارة إلى أن المطلوب أن يكون همك إقامة الصلاة لا وجود الصلاة لما كل مصل مقيم (وآتوا الزكاة وحجوا واعتَمِرُوا) إن استطعتم إلى ذلك سبيلاً (واستقيموا) دوموا على تلك الطاعة واثبتوا على الإيمان (يستقيم بكم) بالبناء للمفعول : أى فإنكم إن استقمتم مع الله استقامت أموركم مع الخلق وهذا إشارة إلى طلب قطع كل ماسوى الله عن مجرى النظر (طب عن سمرة) بن جندب قال الهيثمى وفيه عمران القطان استشهد به البخارى وضعفه آخرون .

(أكبر الكبائر الإشراك بالله) يعنى الكفر . وآثر لفظ الإشراك لغلبيته فى العرف (وقتل النفس) المحترمة بغير حق (وعقوق الوالدين) أو أحدهما بقطع صلتهما أو مخالفتها فى غير معصية ، قال ابن العربى جعل بر الأصل ثانياً للتوحيد كما جعله فى ضمن حق الله فى حديث رضى الرب فى رضى الوالد ؛ وناهيك بذلك (وشهادة الزور) أى الشهادة بالكذب يتوصل بها إلى باطل وإن قل ، وظاهر التركيب يقتضى حصر الكبائر فيها وليس بمراد بل ذكر الأربعة من قبيل ذكر البعض الذى هو أكبر كما سبق . والكفر أكبر مطلقاً ثم القتل والباقي على معنى من (خ عن أنس) بن مالك (أكبر الكبائر حب الدنيا) لأن حبها رأس كل خطيئة كما بأتى فى خبر ، فهى أصل المناسد ولها ضررة الآخرة

١٣٧٦ - أَكْبَرُ الْكَبَائِرِ سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ - (فر) عن ابن عمر (ض)

١٣٧٧ - أَكْبَرُ أَمْتِي الَّذِينَ لَمْ يُعْطُوا فَيُطْرُوا ، وَلَمْ يُقْتَرْ عَلَيْهِمْ فَيَسْأَلُوا - (تخ) والبغوي وابن شاهين  
عن الجذع الأنصاري - (ح)

١٣٧٨ - اُكْتَحَلُوا بِالْإِثْمِ الْمُرُوحِ فَإِنَّهُ يَحْلُو الْبَصَرَ ، وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ - (حم) عن أبي النعمان الأنصاري

فهما أرضيت هذه أغضبت هذه فهما كالمشرق والمغرب مهما قربت من أحدهما بعدد من الآخر وهما كقدحين أحدهما مملوءاً فبقدر ما يصب في الآخر حتى يمتلئ يفرغ من الآخر ، قال الحسن البصري : ومن علامة حب الدنيا أن يكون دائم البطنة قليل الفطنة ، همه بطنه وفرجه ، فهو يقول في النهار متى يدخل الليل حتى أنام ويقول في الليل متى أصبح من الليل حتى ألهو وألعب وأجالس الناس في اللغو وأسأل عن حالهم ( فر عن ابن مسعود ) رمز لضمفه ، ووجهه أن فيه حمد أبو سهيل قال في الميزان طعن ابن منده في اعتقاده .

( أكبر الكبائر سوء الظن بالله ) فهو أكبر الكبائر الاعتقادية بعد الكفر لأنه يؤدي إليه ، وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم ، والله تعالى عند ظن عبده به لكن كما يجب على العبد إحسان الظن بربه يجب عليه أن يخاف عقابه ويخشى عذابه ؛ فطريق السلامة بين طريقين مخوفين مهلكين طريق الآمن وطريق اليأس وطريق الرجاء والخوف هو العدل بينهما ، فمتى فقدت الرجاء وقعت في طريق الخوف ومتى فقدت الخوف وقعت في طريق الآمن ، ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ، فطريق الاستقامة تمتد بينهما ، فإن مات عنه يمنة أو يسرة هلك ، فيجب أن تنظر إليهما جميعاً وتركب منهما طريقاً دقيقاً وتسلسك . نسأل الله السلامة ( واعلم ) أن النفس إذا كانت ذات شره وشهوة غالية فارت بدخان شهواتها كدخان الحريق فأظلمت الصدر فلم يبق له ضوء بمنزلة قمر ينكشف فصار الصدر مظلماً وجاءت النفس بهواجسها وتخطاها واضطربت لظن العبد أن الله لا يعطف عليه ولا يرحمه ولا يكفيه أمر رزقه ونحو ذلك وهذا من سوء الظن بالله وصل إلى حال اليأس من الرحمة ووقع في القنوط كفر ( فر عن ابن عمر ) ، الخطاب ، رمز المصنف لضمفه ، وظاهر صميمه أن الدليلي أسنده والأمر بخلافه بل يبضله ولم يذكر له سنداً وقال ابن حجر في الفتح خرج ابن مردويه عن ابن عمر يرفعه بسند ضعيف .

( أكبر أمتي ) أي من أعظمهم قدراً ( الذين لم يعطوا فيطروا ) أي يطغوا عند النعمة ( ولم يقتروا ) أي يضيق ( عليهم ) في الرزق ( فيسألوا ) الناس : يعني الذين ليسوا بأغنياء إلى الغاية ولا فقراء إلى الغاية وهم أهل الكفاف والمراد من أكبرهم أجراً لشكرهم على ما أعطوا وصبرهم على الكفاف ( تخ والبغوي ) أبو القاسم ( وابن شاهين ) الأنصاري كلاهما في الصحابة من طريق شريك بن أبي عر ( عن الجذع ) ويقال ابن الجزع ( الأنصاري ) قال أبو موسى لأدري هو ثعلبة بن زيد أو آخر . قال ابن حجر قلت بل هو غيره .

( اُكْتَحَلُوا بِالْإِثْمِ ) الحجر المعدني المعروف ، وقيل لكل أصماني أسود ( المروح ) بالبناء للمفعول : أي المطيب بنحو مسك كأنه جعل له رائحة مروح بعد أن لم تكن ( فإنه يحلو البصر ) أي يزيد نور العين ( وينبت الشعر ) أي شعر الأهداب جمع هذب وإنبات شعرها مرة للعين لأن الإشعار ستر الناظر ولولاها لم يقر الناظر على النظر ، وإنما يعمل ناظر العين من تحت الشعر فالكحل ينبتة وهو مرمرته وأما جلاء البصر فإنه يذهب بغشاوته وما يتحلب من المساق من فضول الدموع والبلل الطبيعية ينشفه الإثمد ويمنع الغشاء والغين عن الحدة . قال ابن محمود شارح أبي داود وتحصل سنة الاكتحال بتوليه بنفسه وبفعل غيره بأمره ؛ وينشأ عنه جواز الوكالة في العبادة . اهـ . وأقول القياس الحاصل ولو بلا أمر حيث قارنت نيته فعل غيره كما لو وضأ غيره بغير إذنه أولى ( حم عن أبي النعمان الأنصاري )



١٣٧٩ - أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبَلَّةُ - البزار عن أنس - (ض)

١٣٨٠ - أَكْثَرُ خَرَزِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْعَقِيقُ - (حز) عن عائشة - (ض)

١٣٨١ - أَكْثَرُ خَطَايَا ابْنِ آدَمَ فِي لِسَانِهِ - (طب هب) عن ابن مسعود - (ح)

لم أره في أسد الغابة ولا في التجريد ، والذي فيهما أبو النعمان الأزدي ، وأبو النعمان غير منسوب . فليحذر :  
( أكثر أهل الجنة البله ) بضم فسكون : أى الغافلون عن الشر المطبوعون على الخير أو الذين خلوا عن الدماء  
والمكر وغلبت عليهم سلامة الصدر وهم عقلاء . قال الزبير بن خيزر أولادنا الآبله العقول وقال  
ولقد طوت بطفلة ميالة • بلهاء تطلعنى على أسرارها

قال الزمخشري في صفة الصالحين هينون لينون غير أن لا هوادة في الحق ولا دهانة بله خلان غوصهم على الحقائق يعمر  
الآلباب والأذهان وذلك لأنهم أغفلوا أمر ديارهم لجهلوا خلق التصرف فيها فأقبلوا على آخرتهم فشفغوا بها فاستحقوا  
أن يكونوا أكثر أهلها . وقال الغزالي : الآبله البليد في أمور الدنيا لأن قوة العقل لا تنفي بعلوم الدنيا والآخرة جميعاً  
وهما علمان متنافيان . فمن صرف عنايته إلى أحدهما قصرت بصيرته عن الأخرى على الأكثر ولذلك ضرب على كرم  
الله وجهه للدنيا والآخرة ثلاثة أمثلة فقال هما كفتى ميزان وكالمشرق والمغرب وكالضرتين إذا أرضيت إحداهما  
استخطت الأخرى ، ولذلك ترى الأكياس في علم الدنيا وفي علم الطب والهندسة والحساب والفلسفة جهالاً في أمور  
الآخرة والأكياس في دقائق علوم الآخرة جهالاً بعلوم الدنيا غالباً لعدم وفاء قوة العقل بهما فيكون أحدهما مانعاً  
من النكال في الثاني ولذلك قال الحسن أدركنا أقواماً لو رأيتهم لقلتم مجانين ولورأوكم لقالوا شياطين ، فهما سمعت  
أمرأ غريباً من أمور الدين جحدته أهل الكياسة أو في سائر العلوم فلا ينفرك جحودهم عن قبولها إذ من المحال أن  
يظفر سالك طريق الشرق بما يوجد في الغرب فكذا يجري أمر الدنيا والآخرة ، فالجمع بين كمال الاستبصار في مصالح  
الدنيا والدين لا يكاد يتيسر إلا لمن سخره الله لتدبير عبادته في معاشهم ومعادهم وهم الأنبياء المؤيدون بروح القدس ،  
أما قلوب غيرهم فإذا اشتغلت بأمر الدنيا انصرفت عن الآخرة وعكسه اه . ( البزار ) في مسنده ( عن أنس ) وظاهر  
صنيع المصنف أن البزار خرج ما كتأ عليه والامر بخلافه بل ضعفه فعزوه له مع حذف ما عقبه به من تضعيفه  
غير سديد ووجه ضعفه ما قال الهيثمي إن فيه سلامة بن روح وثقه ابن حبان وغيره وضعفه أحمد بن صالح وغيره .  
وقال الزين العراقي في هذا الحديث قد صححه الدارقطني في التذكرة وليس كذلك فقد قال ابن عدى إنه منكر ، وسبقه  
له ابن الجوزي : حديث لا يصح وقال ابن عدى حديث منكر ، وقال الدارقطني تفرد به سلامة عن عقيل وهو ضعيف .  
( أكثر خرز الجنة ) لفظ رواية أبي نعيم : أكثر خرز أهل الجنة ، وهو كذلك في نسخ ( العقيق ) بفتح العين  
المهمل وقافين أولها مكسورة بينهما مشناة تحتية : أى هو أكثر حلهم الذين يحلون به ، ويحتمل أن المراد أنه أكثر  
خرزها الملقى في عرصاتها بمنزلة الحصى والرمال في الدنيا ( حل ) من حديث محمد بن الحسن بن قتيبة عن عبيد بن  
الغازي عن مسلم بن عبد الله الزاهد عن القاسم بن معين عن أخته أمينة عن عائشة بنت سعد ( عن عائشة ) أم المؤمنين  
هكذا رواه في نسخ من الحلية وفي بعضها بدل سالم مسلم بن ميمون الخواص الزاهد ، فأما مسلم بن عبد الله فقال في  
الميزان وهاء ابن حبان ، قال وله بلايا منها هذا الحديث وقال ابن الجوزي هو كذاب وأما مسلم بن ميمون فعمده الذهبي  
من الضعفاء والمتروكين وقال قال ابن حبان بطل الاحتجاج به ، وقال أبو حاتم لا يكتب حديثه وقال غيره له مناكير  
ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وقال السخاوي طرق العقيق كلها ضعيفة واهية .

( أكثر خطايا ابن آدم من ) وفي رواية في ( لسانه ) لأنه أكثر أعضائه عملاً وهو صغير جرمه عظيم جرمه ، فمن

١٣٨٢ - أَكْثَرُ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنَ الْبَوْلِ - (حم ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

١٣٨٣ - أَكْثَرُ مَا تَخَوَّفُ عَلَى أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي رَجُلٌ يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ : يَضَعُهُ عَلَى غَيْرِ مَوَاضِعِهِ ، وَرَجُلٌ يَرَى أَنَّهُ أَحَقُّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ غَيْرِهِ - (طس) عن عمر - (ض)

١٣٨٤ - أَكْثَرُ مُنَافِقِي أُمَّتِي قُرَاؤُهَا - (حم ط هب) عن ابن عمرو (حم طب) عن عقبة بن عامر (طب)

أطلق عذبة لسانه وأرسله مرسخ العنان سلك به الشيطان في كل ميدان وساقه إلى شفا جرف هار إلى أن يضطره إلى البوار ، وهل يسكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم ولا ينجي من شر اللسان إلا أن ياجم باجم الشرع (طب هب) من حديث أبي وائل (عن ابن مسعود) قال ارتقى ابن مسعود الصفا فأخذ بلسانه فقال يا لسان قل خيرا تنغم واسكت عن شر تسلم من قبل أن تندم . ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . فذكره قال المنذرى رواة الطبراني رواة الصحيح وإسناد البيهقي حسن وقال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصحيح وقال شيخه العراقي إسناده حسن وبذلك يعرف مافي رمز المصنف لضعفه .

(أكثر عذاب القبر من) وفي رواية في (البول) أي من عدم التنزه منه لأن عدم التنزه منه يفسد الصلاة وهي عماد الدين وأفضل الأعمال وأول ما يحاسب عليه العبد ، فعذاب القبر حق عند أهل السنة وهو مانقل متواتراً فيجب اعتقاده ويسكفر منكروه . وقال الولي العراقي وإنما كان أكثر عذاب القبر منه دون غيره من النجاسات لأن وقوع التقصير فيه أكثر لتكرره في اليوم واليلة ؛ ويحتمل أن يقال نبه بالبول على ماسواه لجميع النجاسات في معناه ؛ اهـ . وفيه وجوب إزالة النجاسة لأن الوعيد لا يكون إلا على واجب بل على كبيرة . (حم ه ك) في الطهارة (عن أبي هريرة) قال الضياء المقدسي سنده حسن . قال مغلطاي وماعلم أن الترمذي سأل عنه البخاري فقال حديث صحيح اهـ وقال الحاكم على شرطهما ولا أعلم له علة . قال المنذرى وهو كما قال وأقره الذهبي .

(أكثر ما أتخوف على أمتي من بعدى رجل) أي الافتتان برجل زائع (يتأول القرآن) أي شينا من أحكامه أو غيرها بتأويل باطل بحيث يضعه على غير مواضعه) كتأويل الرافضة ؛ مرج البحرين يلتقيان ، أهما على وفاطمة ؛ يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ، الحسن والحسين ؛ وكتأويل بعض المتصوفة ؛ من ذا الذي يشفع عنده . أن المراد من ذل ذي بنى النفس ؛ وتأويل المبتدعة مسطورة مشهورة فليراجع من أراد (ورجل يرى أنه أحق بهذا الأمر من غيره) يعني الخلافة . وهناك من هو مستجمع لشروطها وليس بمستجمع لها فإن فتنته شديدة لما يسفك بسببه من الدماء وينهب من الأموال ويستباح من الفروج والمحارم (طس عن عمر) ابن الخطاب ، وكلامه يوم أنه غير معلول وليس بمقبول ، فقد أعله الهيثمي بأن فيه إسماعيل بن قيس الأنصاري وهو متروك .

(أكثر منافق أمتي قراؤها) أي الذين يتأولونه على غير وجهه ويضعونه في غير مواضعه أو يحفظون القرآن تقية للهمة عن أنفسهم وهم معتقدون خلافه ، فكان المنافقون في عصر النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصفة . ذكره ابن الأثير . وقال الزنجشري : أراد بالنفاق الرياء لأن كلا منهما إرادة مافي الظاهر خلاف مافي الباطن . اهـ . وبسطه بعضهم فقال : أراد نفاق العمل لا الاعتداد ، ولأن المنافق أظهر الإيمان بالله لله وأضمر عصمة دمه وماله . والمرأى أظهر بعينه الآخرة وأضمر ثناء الناس وعرض الدنيا ؛ والقارئ أظهر أنه يريد الله وحده وأضمر حفظ نفسه وهو الثواب ويرى نفسه أهلاً له وينظر إلى عمله بعين الإجلال فأشبهه المنافق واستويا في مخالفة الباطن والظاهر (تنبيه) قال الغزالي : احذر من خصال القراء الأربعة : الأمل والمجلة والكبر والحسد قال وهي علل تعترى سائر الناس عموماً والقراء خصوصاً . ترى القارئ يطاول الأول فيوقفه في الكسل وتراه يستعجل دلي الخير فيقطع عنه ، وتراه



(ع) عن عصمة بن مالك - (ح)

١٣٨٥ - أَكْثَرُ مَنْ يَمُوتُ مِنْ أُمَّتِي - بَعْدَ قَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ - بِالْعَيْنِ - الطيالسي (نخ) والحكيم ، والبخاري

والضياء عن جابر - (ح)

١٣٨٦ - أَكْثَرُ النَّاسِ ذُوبًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ كَلَامًا فِيهَا لَا يَتَنَبَّهُ - ابن لال وابن النجار عن أبي هريرة

السجزي في الإبانة عن عبد الله بن أبي أوفى (حم) في الزهد عن سليمان موقوف - (ح)

يحسد نظراؤه على ما آتاهم الله من فضله فربما يبلغ به مبلغا يحمله على فضائح وقبائح لا يقدم عليها فاسق ولا فاجر ولهذا قال النووي : ما أخاف على ذمي إلا القراء والعلماء ، فاستنكروا منه ذلك ، فقال ما أنا قلته وإنما قاله إبراهيم النخعي . وقال عطاء : احذروا القراء واحذروني معهم ، فلو خالفت أودهم لي في دمانة أقول إنها حلوة ويقول إنها حامضة ما أمنت أن يسعي بدمي إلى سلطان جائر . وقال الفضيل لابنه : اشترُوا داراً بعيدة عن القراء ، مالي والغوم إن ظهرت مني زلة قتلوني ، وإن ظهرت على حسنة حسدوني ؟ ولذلك ترى الواحد منهم يتكبر على الناس ويستخف بهم ، ويبس وجهه كأنما بين على الناس بما يصلي زيادة ركعتين أو كأنما جاءه من الله منشور بالجنة والبراءة من النار ، أو كأنه استيقن السعادة لنفسه والشقاوة لسائر الناس ثم مع ذلك يلبس لباس المتراضعين ويتهاوت وهذا لا يليق بالتكبر والترفع ولا يلائمه بل ينافي له لكن الأعمى لا يبصر (حم طب هب عن ابن عمرو) بن العاص قال في الميزان إسناده صالح (حم طب عن عقبة بن عامر طب عن عصمة بن مالك) قال الحافظ العراقي فيه ابن لهيعة ، وقال الهيثمي أحد أسانيد أحمد ثقات وسند الطبراني فيه الفضل بن المختار ضعيف .

(أكثر من يموت من أمتي بعد قضاء الله وقدره بالعين) وفي رواية بالنفس وفسر بالعين ، وذلك لأن هذه الامة فضلت باليقين على سائر الامم لحجبوا أنفسهم بالشهوات فموقبوا بآفة العين ، فإذا نظر أحدهم بعين الغفلة كانت عينه أعظم والذم له ألزم . قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، فلما فضاهم الله باليقين لم يرض منهم أن ينظروا إلى الأشياء بعين الغفلة وتتدخل منه الله عليهم وتفضيله لهم . ذكره الحكيم (الطيالسي) أبو داود (نخ والحكيم) الترمذي (والبخاري) في مسنده والضياء في المختارة كلهم عن جابر بن عبد الله قال الحافظ في الفتح سنده حسن وتبعه السخاوي وقال الهيثمي بعد ما عزمه البخاري رجال الصحيح خلا طالب ابن حبيب بن عمرو وهو ثقة .

(أكثر الناس ذوباً) وفي رواية أكثرهم خطايا (يوم القيامة) خصه لأنه يوم وقوع الجزاء وكشف الحقائق (أكثرهم كلاماً فيما لا يعنيه) أي شغله بما لا يعود عليه نفع أخروي ، لأن من كثر كلامه كنسقه وجازف ولم يتحرر فتسكّر ذنوبه من حيث لا يشعر ، وفي حديث معاذ : وهل يسكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم وفي خبر الترمذي مات رجل فقيل له أبشر بالجنة ، فقال المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أولاد تدرى فلعله كان يتكلم فيما لا يعنيه أو يخل بما يعنيه ، والإكثار من ذلك هذه القوم من الأغراض النفسانية والأمراض القلبية التي تتداول منها من الفروض العينية . وعلاجه أن يستحضر أن وقتك أعز الأشياء عليك فتشغله بأعزها وهو الذكر وفي ذكر يوم القيامة إشعار بأن هذه الخلقة لا تكفر عن صاحبها بما يقع له من الأمراض والمصائب (ابن لال) أبو بكر (وابن النجار) في تاريخه (عن أبي هريرة) ورواه (السجزي في) كتابه (الإبانة) عن أصول الديانة (عن عبد الله بن أبي أوفى) بفتح المعزة والواو (حم في الزهد) أي في كتاب الزهد (عن سليمان) الفارسي الأسلمي عظيم الشأن من أهل بيعة الرضوان (موقوفاً) عليه ، وهو المصنف الضعيف وفيه كلامان الأول أنه قد انجبر بتعدد طرقه كما ترى ، وذلك يرقيه إلا درجة الحسن بلا ريب وقد وقع له الإشارة إلى حسن أحاديث هذا الكتاب وهي إسناده

١٣٨٧ - أَكْثَرُ مَنْ أَكَلَهُ كُلُّ يَوْمٍ سَرَفٌ - (هب) عن عائشة

١٣٨٨ - أَكْثَرُتْ عَلَيْكُمْ فِي السَّوَاكِ - (حم خ ن) عن أنس - (هـ)

١٣٨٩ - أَكْثَرُ أَنْ تَقُولَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ، رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ ، جَلَلَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ بِالْعِزَّةِ وَالْجَبَرُوتِ ، - ابن السني والخرائطي في مكارم الاخلاق ، وابن عساكر عن البراء - (ح)

من هذا بمراحل لا اعتضاده بما دون ذلك ، الثاني أن له طريقا جيدة أغفلها ، فلو ذكرها واقتصر عليها أو ضم إليها هذا لكان أصوب ؛ وهي ما رواه الطبراني بلفظ : أكثر الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم غوصا في الباطل . اهـ . قال الهيثمي ورجاله ثقات . اهـ والخلف لفظي بين الحديثين عند التدقيق ، فضربه عن الطريق الموثقة وتدوله إلى المعللة ورمزه لتضمينها من ضيق العطن كما لا يخفى على ذوى الفطن .

(أكثر من أكلة كل يوم سرف) تمامه عند مخرجه البيهقي : والله لا يحب المسرفين . اهـ . وذلك لأن الأكلة فيه كافية لما دون الشبع ، وذلك أحسن لاعتدال البدن وأحفظ للحواس الظاهرة والباطنة . ومن علامات الساعة ظهور السمن في الرجال ، وماء آدمي وعاء شراً من بطنه ، وما دخلت الحكمة معدة ملئت طعاماً والمؤمن يأكل في معاء واحد والكافر في سبعة . وقال الحسن البصري : وددت أني أكلت أكلة من حلال فصارت في جوفى كالأجرة فإنه بلغني أنها تقيم في الماء ثلاثمائة سنة . وأخرج ابن الأباري أن ابن العاص قال لمعاوية يوم الحكمين : أكثروا لهم من الطعام فإنه والله ما بطن قوم إلا نقدوا عقولهم ومامضت عزمة رجل قط بات بطينا (تنبيه) قال ابن العربي : للجوع حال ومقام ، حاله الخشوع والخضوع والذلة والافتقار وعدم الفضول وسكون الجوارح وعدم الخواطر الرديئة . هذا حال الجوع للسالكين أما حاله للمحققين فالرقة والصفاء والمؤانسة والتزهد عن أوصاف البشرية بالعزة الإلهية والسلطان الرباني ، ومقامه المقام الصمداني ، وهو مقام عال له أسرار وتجليات ، فهذا فائدة الجوع المريد لا جوع العامة فإنه جوع صلاح المزاج وتنعيم البدن بالصحة فقط . والجوع يورث معرفة الشيطان . اهـ . (هب عن عائشة) وفيه ابن طيعة .

(أكثرت عليكم في استعمال السواك) أي في شأنه وأمره وبالفعل في تكرير طلبه منكم . وحقيق أن أفعل ، أو في إيراد الاخبار بالترغيب فيه وحقيق أن تطيعوا ، أو أطأت السلام فيه ، وحق له ذلك لكثرة فوائده وجموم فضائله ، فمنها كما في الرواق : أنه يطهر الفم ويرضى الرب ويبيض الأسنان ويطيب النكهة ويشد اللثة ويصفي الحلق ويذكر الفطنة ويقطع الرطوبة ويمد البصر ويبطئ بالشيب ويسوي الظهر ويضاعف الأجر ويسهل النزح ويذكر الشهادة عند الموت وغير ذلك ، قالوا والحل عليه يتناول الفعل عند كل الصلوات والجمعة أولاها لأنه يوم ازدحام فشرع فيه تنظيف الفم تطيباً للنكهة الذي هو أقوى من الغسل (تنبيه) حكى الكرمانى أنه روى بصيغة المجهول . قال الطيبي : وفائدة هذا الخبر مع كونهم عالمين اظهار الاهتمام بشأنه ونوشى ملازمهم إياه لكونه مطهرة للفم مرضاة للرب (خ ن عن أنس) بن مالك

(أكثر أن تقول سبحان الملك القدوس) المنزه عن سمات النقص وصفات الحدوث (رب الملائكة والروح) يطلق خاص على نام وهو جبريل أو ملك أعظم خلقاً أو حاجب الله الذي يقوم بين يديه أو ملك له سبعون ألف وجه ولكل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان سبعون ألف لغة يسبح الله بها يخاف مع كل تسبيحة ملكايطير مع الملائكة أخرجه ابن جرير عن علي بن إسحق ضعيف (جللت) أي عممت وطبقت (السماوات والأرض بالعزة) أي بالقوة والغلبة (والجبروت) قلوب من الجبر وهو القهر ، وهذا الحديث قد يوب عليه في الأذكار : باب ما يقوله من يلي بالوحشة (ابن



- ١٣٩٠ - أَكْثَرُ مِنَ الدُّعَاءِ ، فَإِنَّ الدُّعَاءَ يَرُدُّ الْقَضَاءَ الْمُبْرَمَ - أبو الشيخ عن أنس - (ض)
- ١٣٩١ - أَكْثَرُ مِنَ السُّجُودِ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ مُسْلِمٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ تَعَالَى سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ ، وَحَظَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ - ابن سعد (حم) عن فاطمة - (ح)
- ١٣٩٢ - أَكْثَرُ الدُّعَاءِ بِالْعَافِيَةِ - (ك) عن ابن عباس - (ح)
- ١٣٩٣ - أَكْثَرُ الصَّلَاةِ فِي بَيْتِكَ يَكْثُرُ خَيْرُ بَيْتِكَ ، وَسَلَّمْ عَلَى مَنْ لَقِيتَ مِنْ أُمَّتِي تَكْثُرُ حَسَنَاتُكَ - (هب)
- عن ابن عباس - (ض)
- ١٣٩٤ - أَكْثَرُ مَنْ دَلَّ حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، فَإِنَّهَا مِنْ كَنْزِ الْجَنَّةِ - (عطب حب) عن أبي أيوب - (صح)

السني والخرائطي في مكارم الاخلاق) أى في كتابه المؤلف فيها (وابن عساكر) في تاريخه كلهم (عن البراء) بن عازب قال أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل يشكو إليه الوحشة فقال أ كثر . الخ ، فقلها الرجل فذهبت عنه الوحشة ؛ ورواه عنه أبو الشيخ في الثواب .

(أكثر من الدعاء فانه يرد القضاء المبرم) أى المحكم : يعنى بالنسبة لما فى لوح المحو والانبات أولما فى صحف الملائكة لا للعلم الأزلى إنه لازيادة فيه ولا نقص . قال القاضي : والقضاء هو الإرادة الأزلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص ؛ والقدر تعلق تلك الأشياء بالإرادة فى أوقاتها . اهـ . وإبرام الشيء إحكامه . قال فى الصحاح : أبرم الشيء أحكمه قال الزحشرى : ومن المجاز أبرم الأمر وأمر مبرم (أبو الشيخ فى الثواب عن أنس) وفيه عيد الله بن عبد المجيد أورده الذهبى فى الضعفاء . وقال قال ابن معين ليس بشيء ورقم علامة الشيخين ولقد أبدع المصنف النجعة حيث عزاه لآبى الشيخ مع وجوده لبعض المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو الخطيب فى التاريخ باللفظ المزبور عن أنس المذكور .

(أكثر من السجود) أى من تعدده بالإكثار من الركعات أو من إطالته ، والأول هو الملائم لقوله (فانه) أى الشأن (ليس من مسلم يسجد لله تعالى سجدة) صحيحة (إلا رفعه الله بها درجة فى الجنة) التى هى دار الثواب (وخط عنه بها خطيئة) أى محا عنه بها ذنباً من ذنوبه فلا يعاقبه عليه ولا بدع فى كون الشيء الواحد يكون رافعاً ومكفراً كما سبق ويحى . (ابن سعد) فى الطبقات (حم) كلاهما (عن أبى فاطمة) هـ (أكثر) ياعباس (الدعاء بالعافية) أى بدوامها واستمرارها عليك فإن من كملت له العافية علق قلبه بملاحظة مولاة وعوفى من التعلق بسواه . قال الديلى : وهذا قاله لعمه حين قال يا رسول الله علنى شيئاً أسأله الله (ك) عن ابن عباس) قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لعمه ياعم أكثر الخ ورواه عنه الطبرانى باللهظ المزبور قال الهيثمى وفيه عند هلال بن جناب وهو ثقة وضعفه جمع وبقية رجاله ثقات (أكثر الصلاة) النافلة التى لا تشرع لها جماعة (فى بيتك) أى فى محل سكنك بيتاً أو غيره (يكثر خير بيتك) لعود بركتها عليك (وسلم على من لقيت من أمتى) أمة الإجابة (تكثر حسناتك) بقدر إكثارك السلام على من لقيته منهم عرفته أم لم تعرفه ، فالسلام سنة مؤكدة محثوث عليها (هب عن ابن عباس) الذى وقفت عليه فى الشعب إنما هو عن أنس ؛ ثم إن فيه محمد بن يعقوب الذى أورده الذهبى فى الضعفاء وقال له منا كبير وعلى بن الجند قال فى الدليل قال البخارى منكر الحديث وقال أبو حاتم خبره موضوع وفى اللسان كأصله نحوه وعمر بن دينار متفق على ضعفه (أكثر من) قول (لا حول) أى تحويل للعبد عن معصية الله (ولا قوة) على طاعته (إلا بالله) أى إلا بأقداره

١٣٩٥ - أَكْثَرُ ذِكْرِ الْمَوْتِ ؛ فَإِنَّ ذِكْرَهُ يُسَيِّئُكَ مِمَّا سِوَاهُ - ابن أبي الدنيا في ذكر الموت عن سفيان  
عن شريح مرسل - (ض)

١٣٩٦ - أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ الْمَوْتِ - (ت ن ه حل) عن ابن عمر (ك ه ب) عن أبي هريرة  
(طس حل ه ب) عن أنس - (صح)

١٣٩٧ - أَكْثَرُوا ذِكْرَ اللَّهِ حَتَّى يَقُولُوا مَجْنُونٌ - (حم ع حب ك ه ب) عن أبي سعيد - (ح)

وتوفيقه (فانها) أى الحوقلة (من كثر الجنة) يعنى لقائلها ثواب نفيس مدخر فى الجنة فهو كالكنز فى كونه نفيساً  
مدخراً لا حتوائها على التوحيد الخفى لانه إذا نقيت الحيلة والاستطاعة عنه وأثبتت لله وحده على سبيل الحصر لم  
يخرج عن ملكه وملكوته (ع ط ب عن أبى أيوب) الانصارى

(أكثر ذكر الموت) فى كل حال وعند نحو الضحك وعروض العجب وما أشبه ذلك أكد (فان ذكره يسلبك) من  
السلو وهو الترك بلاندامه . وفى تذكرة القرطبي قيل يارسول الله ، هل يحشر مع الشهداء أحد ؟ قال نعم من يذكر الموت  
فى اليوم واليلة عشرين مرة . وقال السدى فى قوله تعالى الذى خلق الموت والحياة ليلوكم أيكم أحسن عملاً أى أكثركم  
للموت ذكرأ وله أحسن استعداداً ومنه أشد خوفاً وحذراً (عما سواه) لان من يذكر أن عظامه تصير بالية وأعضائه  
متمزقة هان عليه ما فاتته من اللذات العاجلة وأهمه ما يجب عليه من طلب الآجلة . قال الراغب : والذكر وجود الشئ  
فى القلب أو فى اللسان : وذلك أن الشئ له أربع وجودات : وجوده فى ذاته ووجوده فى قلب الانسان ووجوده فى  
لفظه ووجوده فى كتابته فوجوده فى ذاته سبب لوجوده فى القلب ووجوده فى القلب سبب لوجوده فى اللسان ولوجوده  
فى الكتابة . وقد يقال للوجودين أى الوجود فى القلب والوجود فى اللسان الذكر ولا اعتداد بذكر اللسان ما لم يكن  
عن ذكر فى القلب (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى ذكر الموت) أى كتابته المصنف فيما ورد من ذلك (عن سفيان)  
الثورى أحد أعلام الأمة وزهادها قالوا لم ير مثله (عن شريح) بضم المعجمة وفتح الراء وسكون التحتية وبالمهمل ابن  
الحارث القاضى (مرسلاً) ولله عمر قضاء الكوفة سمع عمر وعلياً فهو تابعى .

(أكثروا ذكر هازم) بذاًل معجمة قاطع أما بمهملة فعناه منزىل الشئ من أصله (اللذات الموت) بجره عطف  
بيان ورفعه خبر مبتدأ محذوف وبنصبه بتقدير أعنى قال الطيبي شبه اللذات الفانية والشهوات العاجلة ثم زوالها ببناء  
مرتفع ينهدم بصدمات هائلة ثم أسر المنهمك فيها بذكر الهادم لئلا يستمر على الركون إليها ويشغل عما عليه من الأدب  
إلى دار القرار وفيه نذب ذكر الموت بل أكثريته لانه أزر للبعصية وأدعى للطاعة (ت ن ه ك ه ب) عن أبى  
هريرة طس حل ه ب عن أنس) بن مالك (حل) عن عمر بن الخطاب .

(أكثروا ذكر الله حتى يقولوا) يعنى المنافقين ومن ألحق بهم فمن استوات عليهم الغفلات واستغرق فى اللذات  
وترك الآخرة وراء ظهره وانهمك فى فسقه فى سره وجهره إن مكثر الذكر (مجنون) وفى رواية لعبد بن حميد حتى يقال  
انه مجنون أى ولا تلتفتوا لعدلهم الناشئ عن مرض قلوبهم لعظم فائدة الذكر إذ به يستنير القلب ويتسع الصدر  
و يمتلئ فرحاً وسروراً وشرف الذكر تابع لشرف المذكور وشرف العلم تابع لشرف المعلوم وشرف الشئ بسبب  
الحاجة إليه وليست حاجة الأرواح بشئ أعظم من ذكر بارئها والابتهاج به (تنبه) قال فى الأذكار لا إله إلا الله  
رأس الذكر ولذلك اختار السادة الآجلة من صفوة هذه الأمة أهل تربية السالكين وتأديب المريدين قول لا إله إلا الله  
لاهل الخلوة وأمرهم بالمداومة عليها وقالوا أنفع علاج فى ذكر الوسوسة الاقبال على ذكر الله واكثره وأخذ المؤلف  
من هذا الحديث ونحوه أن ما اعتاده الصوفية من عقد حلق الذكر والجهربه فى المساجد ورفع الصوت بالتهليل



١٤٩٨ - أَكْثَرُوا ذِكْرَ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَسُوءَ الْمَسَافِرُونَ لَكُمْ مَرَأُونَ - (ص حم) في الزهد (هـ) عن أبي الجوزاء مرسلاً - (ض)

١٤٩٩ - أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ فِي كَبِيرٍ إِلَّا قَلِيلٌ ، وَلَا فِي قَلِيلٍ إِلَّا أَجَزٌ - (هـ) عن ابن عمر - (ح)

لا كراهة فيه<sup>(١)</sup> ذكره في فتاويه الحديثية قال وقد وردت أخبار تقتضي ندب الجهر بالذكر وأخبار تقتضي الإسرار به والجمع بينهما أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص كما جمع النووي به بين الأحاديث الواردة بنذب الجهر بالقراءة والوارد بنذب الأسرار بها (حم ع حب ك هـ عن سعيد) الحنوري ومن المصنف لصحته وهو فيه تابع لتصحيح الحاكم له وقد اقتصر الحافظ ابن حجر في أماليه على كونه حسناً وقال الهيثمي بعدما عزاه لأحمد وأبي يعلى فيه دراج ضعفه جمع وبقية رجال أحد لإسنادي أحمد ثقات .

(أ) أكثروا ذكر الله حتى يقول المنافقون إنكم مراؤون أي إلى أن يقول إن إكثاركم لذكره إنما هو رياء وسمعة لإخلاصاً يعني أكثروا ذكره وإن ربه بذكره لا يضركم كيدهم شيئاً والله مع الصابرين المذاكرين (ص حم في الزهد) أي في كتاب الزهد له (هـ عن أبي الجوزاء) بفتح الجيم وسكون الواو وبالزاي واسمه أوس بفتح الهمزة وسكون الواو ابن عبد الله الربيع بفتح الراء المشددة والموحدة تابعي كبير .

(أ) أكثروا ذكر هازم اللذات قال الغزالي أي نفصوا بذكره لذاتكم حتى ينقطع وكونكم إليها تقبلوا على الله (فإنه) أي الموت (لا يكون في كثير) من الآمل والدنيا (إلا قليلاً) أي صيره قليلاً (ولاً في قليل) من العمل إلا أجزله أي صيره جليلاً عظيماً كثيراً فإن العبد إذا قرب من نفسه موته ونذكر حال أقرانه وأخوانه الذين عافصهم الموت في وقت لم يحتسبوا أئمر له ما ذكر قالوا هذا الحديث كلام مختصر وجيز قد جمع التذكرة وأبلغ في الموعظة فإنه من ذكر الموت حقيقة ذكره نقص لذته الحاضرة ومنعه من تمزيها أجيالاً وزهده فيما كان حقيقة منها يؤمل لكن النفوس الراكية والقلوب الغافلة تحتاج إلى تطويل الوعظ وتزويق الالفاظ وإلا ففي قوله عليه الصلاة والسلام أكثروا إلى آخره مع قوله تعالى « كل نفس ذائقة الموت » ما يكف السامع له ويشف الناظر فيه ومن ثم قال معبد الجهني نعم مصلحة القلب ذكر الموت يطرد فضول الآمل ويكف عذب التمني ويهون المصائب ويحول بين القلب والطغيان وقال الحكماء من ذكر المثنية نسي الآمنية وقال الحافظ وجد مكتوباً على حجر لو رأيت يسير ما بقي من عمرك لوهدت في ما ترجو من أملك ولرغبت في الزيادة من عملك وأنصرت من حرصك وحيلك وإنما يلفاك غداً ندمك لو قد زلت بك قدمك وأسلمك أهلك وحشمك وتبرأ منك القريب وأنصرف عنك الحبيب وقال التيمي شيئان قطعاً عنى لذة النوم ذكر الموت والوقوف بين يدي الله عز وجل وكان عمر بن عبد العزيز يجمع الفقراء فيتذكرون الموت والقيامة والآخرة فيسكون حتى كأن بين أيديهم جنازة وكان الثوري إذا ذكر الموت لا يلتفت به أياماً فإن سئل عن شيء قال لا أدري لا أدري وذكر عند المصطفى صلى الله عليه وسلم رجل فأنى عليه فقال كيف ذكره للموت فلم يذكر ذلك مثله فقال ما هو كذا تقولون وقال اللغاف من أكثر ذكر الموت أكرم بثلاثة أشياء تعجيل التوبة وقناعة القلب ونشاط العبادة ومن نسيه عوقب بثلاثة أشياء تسويف التوبة وترك الرضا بالكفاف والتسكاسل في العبادة فتفكر يامفرور في الموت وسكرته وصعوبة كأسه ومرارته في الموت من وعد ما صدقه ومن حاكم ما عدله فكفى بالموت مفرحاً للقلوب ومبكياً للعيون ومفرقاً للجماعة وهاذما للذات وقاطعاً للآمنيات (هـ عن ابن عمر) بن الخطاب قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بمجلس من مجالس الأنصار وهم يمزحون ويضحكون فذكره ومن المصنف لحسنه والأمر بخلافه فقد قال ابن الجوزي حديث لا يثبت .

(١) هذا مردود بقوله صلى الله عليه وسلم جنبوا مساجدكم صيانتكم ربما نيتكم وشراكم وبيعكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم (الحديث)

١٢٠٠ - أَكْثَرُوا ذِكْرَ مَا ذَمَّ اللَّذَاتِ الْمَوْتُ ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَذْكُرْهُ أَحَدٌ فِي ضَيْقٍ مِنَ الْعَيْشِ إِلَّا وَسَعَهُ عَلَيْهِ ،

وَلَا ذَكَرَهُ فِي سَعَةِ إِلَّا ضَيَّقَهَا عَلَيْهِ - (حب هب) عن أبي هريرة ، البزار عن أنس - (صح)

١٢٠١ - أَكْثَرُوا ذِكْرَ الْمَوْتُ ، فَإِنَّهُ يَمَحُصُ الذُّنُوبَ ، وَيُزْهِدُ فِي الدُّنْيَا فَإِنْ ذَكَرْتُمُوهُ عِنْدَ الْغِنَى هَدَمَهُ

وَأِنْ ذَكَرْتُمُوهُ عِنْدَ الْفَقْرِ أَرْضَاكُمْ بِعَيْشِكُمْ - ابن أبي الدنيا عن أنس - (ض)

(أكثرُوا ذكرها ذم) بذال معجمة قاطع وبهمزة مزبل وليس مراداً هنا كذا في روض السهيلي قال ابن حجر وفي ذا النفي نظر (اللذات) الموت (فإنه لم يذكره أحد في ضيق من العيش إلا وسعه عليه ولا ذكره في سعة إلا ضيقها عليه) قال العسكري لو فكر البلاء في قول المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك لعلوا أنه أتى بهذا القليل على كل ما قيل في ذكر الموت ووصف به نظماً ونثراً ولهذا كان عيسى عليه السلام إذا ذكر عنده الموت يقطر جلداه دماً قليل ولا يدخل ذكر الموت بيتاً إلا رضى أهله بما قسم لهم وقال أبو نواس :

أَلَا يَا ابْنَ الْدِّينِ فَتَنُوا وَمَاتُوا أَمَا وَاللَّهِ مَمَاتُوا لَتَبْقَى :

وقال أبو حمزة الخراساني من أكثر ذكر الموت حجب إليه كل باق وبغض إليه كل فان وقال القرطبي ذكر الموت يورث استشهارة الانزعاج عن هذه الدار الفانية والتوجه في كل لحظة إلى الآخرة الباقية ثم إن الإنسان لا ينفك عن حالين ضيق وسعة ونعمة ومحنة فان كان في حال ضيق ومحنة فذكر الموت يسهل عليه ما هو فيه من الاغترار بها والركون إليها وقال الغزالي الموت خطر هائل وخطب عظيم وغفلة الناس عنه لقلة فسرهم فيه وذكرهم له ومن يذكره ليس يذكره بقلب فارغ بل مشغول بالشهوات فلا يجمع ذكره فيه فالطريق أن يفرغ قلبه عن كل شيء إلا ذكر الموت الذي هو بين يديه كمن يريد السفر فإذا باشر ذكر الموت قلبه أثر فيه فيقل حركته وفرحه بالدنيا وينكسر قلبه وأنفع طريق فيه أن يذكر أشكاله فيذكر موتهم ومصرعهم تحت التراب ويتذكر صورهم فيأحواهم ومناصبهم التي كانوا عليها في الدنيا ويتأمل كيف يحى التراب حسن صورهم وتبددت أجزاءهم في قبورهم ويتموا أولادهم وضيعوا أموالهم وخلت مجالسهم وانقطعت آثارهم (حب هب عن أبي هريرة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مجلس وهم يضحكون فذكره وفيه عبد العزيز بن مسلم أي المذنب أوردته الدار القطن والذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال لا يعرف ومحمد بن عمرو بن علقمة ساقه فيهم أيضاً وقال قال الجرجاني غير قوي وقواه غيره (البزار عن أنس) قال الهيثمي كالمندري وإسناده حسن انتهى وبذلك يعرف ما في روض المصنف لصحته .

(أكثرُوا ذكر الموت فإنه) أي ذكره (يمحص الذنوب) أي يزيلها (ويزهد في الدنيا فان ذكرتموه عند النفي هدمه وإن ذكرتموه عند الفقر أرضاكم بعيشكم) وذلك لأن نور التوحيد في القلب وفي الصدر ظلمة من الشهوات فإذا أكثر الإنسان ذكر الموت بقلبه انقشعت الظلمة واستنار الصدر بنور اليقين فأبصر الموت وهو عاقبة الأمر فرآه قاطعاً لكل لذة حائلة بينه وبين كل أمنية ورآها أنفاساً معدودة وأوقاناً محدودة لا يدري متى ينفذ العدد وينقضي المدد فركبته أهوال الخط وأذهلته العبر وتردد بين الخوف والرجاء فانكسر قلبه وتحدث نفسه وذبلت نار شهوته فزهد في أمانيه ورضى بأدنى عيشته (تنبه) قد أخذ بعض الشعراء هذا الحديث فقال :

ماذا تقول وليس عندك حجة لو قد أتاك منغص اللذات

ماذا تقول إذا حلت محلة ليس الثقات من أهلها بثقات

أذكر الموت هادم اللذات وتجهز لمصرع سوف ياتي

وقال آخر :

(ابن أبي الدنيا) في ذكر الموت (عن أنس) قال الحافظ العراقي لإسناده ضعيف جداً وفي الباب عن أبي سعيد عند



١٤٠٢ - أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى فِي اللَّيْلَةِ الْغَرَاءِ وَالْيَوْمِ الْأَزْهَرِ ؛ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تُعَرِّضُ عَلَى - (هـ) عن أبي هريرة (عد) عن أنس (ص) عن الحسن وخالد بن معدان مرسلًا - (ح)

١٤٠٣ - أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ؛ فَإِنَّهُ يَوْمٌ مَشْهُودٌ تُشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ ، وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُصَلِّ عَلَى إِلَّا عَرَضَتْ عَلَى صَلَاتِهِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا - (هـ) عن أبي الدرداء - (ح)

١٤٠٤ - أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ ؛ فَإِنَّ صَلَاةَ أُمِّي تُعَرِّضُ عَلَى فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ ، فَمَنْ كَانَ أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ كَانَ أَقْرَبَهُمْ مِنِّي مَنْزِلَةً - (هـ) عن أبي أمامة

١٤٠٥ - أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، وَلَيْلَةِ الْجُمُعَةِ ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَافِعًا يَوْمَ

العسرى وغيره قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فوجد الناس يكثرون فذكره (أكثرُوا الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الأزهر) أي ليلة الجمعة ويومها قدم الليلة على اليوم لسبقها في الوجود ووصفها بالغراء لكثرة الملائكة فيها وهم أنوار لخصوصيتها بتجل خاص واليوم بالأزهر لأنه أفضل أيام الأسبوع هذا قصارى ما قيل في توجيهه وأقول إنما سمي أزهر لأنه يضيء لأهله لاجل أن يمشوا في ضوئه يوم القيامة يرشد إلى ذلك ما قال الحاكم عن أبي موسى مرفوعاً إن الله يبعث الأيام يوم القيامة على هيأتها وتبعث الجمعة زهراء منيرة لأهلها يحفون بها كالعروس تهدي إلى كريمها تضيء لهم يمشون في ضوئها ألوانهم كالثلج يياضاً ويحهم يسطع كالملك يخوضون في جبال الكافور ينظر إليهم الثقلان لا يطفرون تعجباً حتى يدخلون الجنة لا يخالطهم أحد إلا المؤذنون المحتسبون قال الحاكم خبر شاذ صحيح السند وأقره الذهبي (فإن صلاتكم تعرض على) وكفى بالعبد شرفاً ونبلًا ونحراً ورفعته قدر أن يذكر اسمه بالخير بين يديه صلى الله عليه وسلم وتتمته كما في شرح مسند الشافعي للرافعي وغيره قالوا وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت أي بليت فقال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء أي لأن أجسادهم نور والنور لا يتغير بل ينتقل من حالة إلى حالة (هـ) عن أبي هريرة (عد) عن أنس (ص) بن مالك (ص) في سننه (عن الحسن) البصري (وخالد بن معدان) بفتح الميم وسكون المهملة وفتح النون الكلاعي بفتح الكاف (مرسلًا) فقيه كبير ثبت مهابة مخلص يسبح في اليوم واللييلة أربعين ألف تسبيحة ورواه الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة قال الحافظ العراقي وفيه عبد المنعم بن بشير ضعفه أبني معين وجبان وقال ابن حجر متفق على ضعفه

(أكثرُوا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة وإن أحداً لم يصلي على إلا عرضت على صلاته حين يفرغ منها) وذكر أبو طالب أن أقل الأثرية ثلاثمائة مرة والوارد في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ألفاظ كثيرة أشهرها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم (هـ) عن أبي الدرداء) تتمته قلت وبعد الموت قال وبعد الموت إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء قال الدميري رجاله ثقات

(أكثرُوا من الصلاة على في كل يوم جمعة فإن صلاة أمتي) والمراد أمة الإجابة (تعرض على في كل يوم جمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم مني منزلة) فإن قلت هذا العرض مقيد بكل جمعة وما سبق مطلق فكيف الجمع قلنا إيمان يجعل المطاق على المقيد إن صححت الطرق أو يقال العرض يوم الجمعة على وجه خاص وقبول خاص لأنه أفضل الأيام بالنسبة لأيام الأسبوع (هـ) من حديث مكحول (عن أبي أمامة) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد أعله الذهبي في المذهب بأن مكحولاً لم يلق أبا أمامة فهو منقطع

(أكثرُوا من الصلاة على في يوم الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيداً) أي بأعماله التي منها الصلاة باستحقاق رفعة

الْقِيَامَةِ - (هـ) عن أنس - (ح)

١٤٠٦ - أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ عَلَى مَغْفِرَةٍ لِدُنُوبِكُمْ وَأَطْلُبُوا إِلَى الدَّرَجَةِ وَالْوَسِيلَةِ ، فَإِنَّ

وَسِيلَتِي عِنْدَ رَبِّي شَفَاعَتِي لَكُمْ - ابن عساكر عن الحسن بن علي

١٤٠٧ - أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى مُوسَى ، فَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَحْوِطَ عَلَى أُمَّتِي مِنْهُ - ابن عساكر عن أنس

١٤٠٨ - أَكْثَرُوا فِي الْجَنَازَةِ قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - (فر) عن أنس

١٤٠٩ - أَكْثَرُوا مِنْ قَوْلِ الْقَرِيبَيْنِ . سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَبِحَمْدِهِ - (ك) في تاريخه عن علي - (ض)

درجته وعلو منزلته (أو شافعاً) شفاعة خاصة اعتناء به (يوم القيامة) ووجه مناسبة الصلاة عليه يوم الجمعة وليلتها أن يوم الجمعة سيد الأيام والمصطفى سيد الأنام فالصلاة عليه فيه مزية ليست لغيره مع حكمة أخرى وهي أن كل خير تناله أمة في الدارين فإتما هو بواسطته وأعظم كرامة تحصل لهم في يوم الجمعة وهي بعثهم إلى قصورهم ومنازلهم في الجنة وكما أن لهم عيد في الدنيا فكذا في الآخرة فإنه يوم المازيد الذي يتجلى لهم الحق تعالى فيه وهذا حصل لهم بواسطة المصطفى صلى الله عليه وسلم فمن شكره لكثائر الصلاة عليه فيه (هـ عن أنس) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الذهبي الأحاديث في هذا الباب عن أنس طرفها ضعيفة وفي هذا السند بخصوصه درست بن زياد وهما أبو زرعة وغيره وبزید الرقاشي قال النسائي وغيره متروك

(أ) أكثروا الصلاة على فإن صلاتكم على مغفرة لذنوبكم أي هي سبب لمغفرتها وعدم المؤاخذه بجرائمها (واطلبوا إلى الدرجة الوسيطة فإن وسيلتي عند ربّي شفاعتي) وفي نسخ شفاعته فليحرر (لكم) أي لأهل النار من عصاة المؤمنين بمنع العذاب أو منع دوامه ولأهل الجنة برفع الدرجات وإجزال المثوات (ابن عساكر) في تاريخه (عن الحسن ابن علي) أمير المؤمنين رضي الله عنهما

(أ) أكثروا من الصلاة على موسى) كلم الله وعلل ذلك بقوله (فما رأيت) أي علمت (أحدًا من الأنبياء أحوط على أمّي) أي أكثر ذباً (منه) عنهم وأجاب المصالحهم وأشفق عليهم كيف وقداهم شأن هذه الأمة وأمريلة الاسراء لما فرض الله الصلاة عليهم خمسين مرة بمراجعتهم المرة بعد المرة حتى صارت خمسا قال الفخر الرازي السبب في هذه الصلاة أن روح الإنسان ضعيفة لا تستعد لقبول الأنوار الإلهية فإذا استحكمت الملافة بين روحه وأرواح الأنبياء فالأنوار الفائضة من عالم الغيب على أرواح الأنبياء تنعكس على أرواح المهديين عليهم بسبب انعكاس مثال الشمس والطلست المملوء ماء (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك

(أ) أكثروا في الجنائز قول لا إله إلا الله أي أكثروا حال تشييعكم للوحي مر قولها سرأ فإن بركة كلمة الشهادة تعود على الميت والمشيعين وهذا بظاهره يعارضه ما ذكره الشافعية من أفضلية السكوت والتفكير في شأن الموت وأحوال الآخرة (فر عن أنس) بن مالك بسند فيه مقال

(أ) أكثروا من قول القرينتين وهما (سبحان الله وبحمده) فاهما يحطان الخطايا ويرفعان الدرجات كما يحكي في خبر القرين الذي لا يفارق (ك) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين رمز المصنف لضعفه ووجهه أن فيه جماعة من رجال الشيعة كلهم متكلم فيهم



١٤١٠ - أَكْثَرُوا مِنْ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَبْلَ أَنْ يُحَالَ بِبَيْنِكُمْ وَبَيْنَهَا وَلَقْنُوهَا مَوْتَكُمْ - (ع عد) عن أبي هريرة - (ض)

١٤١١ - أَكْثَرُوا مِنْ قَوْلٍ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ - (عد) عن أبي هريرة - (ض)

١٤١٢ - أَكْثَرُوا مِنْ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ فِي بُيُوتِكُمْ ، فَإِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي لَا يُقْرَأُ فِيهِ الْقُرْآنُ يَقِلُّ خَيْرُهُ ، وَيَكْثُرُ شَرُّهُ ، وَيَضِيقُ عَلَى أَهْلِهِ - (قط) في الأفراد عن أنس وجابر - (ض)

١٤١٣ - أَكْثَرُوا مِنْ غَرْسِ الْجَنَّةِ ، فَإِنَّهُ تَذْبُ مَآوَاهَا طَيِّبٌ تَرَاهَا ، فَأَكْثَرُوا مِنْ غَرَسِهَا ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

١٤١٤ - أَكْذَبُ النَّاسِ الصَّبَاغُونَ وَالصَّوَاغُونَ - (حم ه) عن أبي هريرة

(أكثروا من شهادة أن لا إله إلا الله) أى أكثروا النطق بها على مطابقة القلب (قيل أن يحال بينكم وبينها) بالموت فلا تستطيعون الإتيان بها وما للعمر إذا ذهب مسترجع ولا للوقت إذا ضاع مستدرك (ولقنوها موتكم) أى لا إله إلا الله فقط يعنى من حضره الموت فيندب تلقينه لا إله إلا الله ولا يلحق محمد رسول الله خلافا لجمع ويلقن كلمة الشهادة مرة فقط بلا إلحاح ولا يقال له قل بل يذكرها عنده (ع عد) وكذا الخطيب (عن أبي هريرة) رمز المصنف لضعفه وتقدمه الحافظ العراقي مبيناً لعلته فقال فيه موسى بن وردان مختلف فيه انتهى ولعله بالنسبة لطريق ابن عدى أما طريق أبي يعلى فقد قال الحافظ الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير ضيام بن اسماعيل وهو ثقة انتهى وبذلك يعرف أن إطلاق رمز المصنف لضعفه غير جيد

(أكثروا من قول لا حول ولا قوة إلا بالله) فإنها من كنز الجنة (أى ثوابها نفيس مدخر فى الجنة كما يدخر الكنز ويحفظ فى الدنيا قال الأكل إنما طريقه التشبيه شبه أنفس ثواب مدخر فى الجنة بأنفس مال مدخر تحت الأرض فى أن كل واحد منهما معد للارتفاع به بأبلغ ارتفاع) (عد عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف

(أكثروا من تلاوة القرآن فى بيوتكم) أى أما كنتم التى تسكنوها بيتاً أو غيره (فإن البيت الذى لا يقرأ فيه القرآن يقل خيره ويكثر شره ويضيق على أهله) أى يضيق رزقه عليهم لأن البركة والنعاء وزيادة الخير تابعة لكتاب الله حيثما كان كانت وذلك بين العارفين كالحسوس (خط فى الأفراد عن أنس) ابن مالك (وجابر) ابن عبد الله ، ظاهر صنيع المصنف أن يخرج الدارقطنى خرجوه وسكت عليه والأمر بخلافه فإنه أورده من حديث عبد الرحمن بن عبد الله ابن مسلم عن سعيد بن بزيع وضعفه فرمز المصنف لحسنه غير حسن

(أكثروا من غرس الجنة) فإنه عذب مآوها طيب ترأها) بل هو أطيب الطيب إذ هو المسك والزعفران (فأكثروا من غراسها) وهو قول (لا حول ولا قوة) أى لا حركة ولا حيلة (إلا بالله) أى إلا بهيشته وأقداره وتمكينه (طب عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الهيثمي وفيه عتبه بن على وهو ضعيف

(أكذب الناس) أى من أكثرهم كذباً (الصباغون والصواغون) صباغوا الثياب وصاغوا الحللى لأهمهم يطلبون بالمواعيد الكاذبة أو الذين يصبغون الكلام ويصوغونه أى يغيرونه ويزينونه بلا أصل وإرادة الحقيقة أقرب (حم) عن أبي هريرة قال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال فى المذهب فيه فرقة السنجى وثقه ابن معين وقال أحمد ليس بقوى وقال الدارقطنى وغيره ضعيف انتهى وقال السخاوى سنده مضطرب ولهذا أورده ابن الجوزى فى العلل وقال

١٤١٥ - أَكْرَمُ الْمَجَالِسِ مَا اسْتَقْبَلَ بِهِ الْقِبْلَةَ - (طس عد) عن ابن عمر - (ض)

١٤١٦ - أَكْرَمُ النَّاسِ أَتْقَاهُمْ - (ق) عن أبي هريرة (صح)

١٤١٧ - أَكْرَمُ النَّاسِ يَوْسُفُ بْنُ يَزِيدَ وَبَنُو إِدْحَقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ - (ق) عن أبي هريرة (طس) عن ابن مسعود (صح)

١٤١٨ - أَكْرَمُ شَعْرِكَ، وَأَحْسَنُ إِلَيْهِ - (ن) عن أبي قتادة (ض)

١٤١٩ - أَكْرِمُوا أَوْلَادَكُمْ، وَأَحْسِنُوا آدَابَهُمْ (ه) عن أنس (ض)

لا يصح وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة والأسر بخلافه فقد خرج ابن ماجه من هذا الوجه (أكرم الناس) عند الله (أتقاهم) لأن أصل الكرم كثرة الخير فلما كان المتقى كثير الخير والفائدة في الدنيا وله الدرجات العليا في الآخرة كان أعم الناس كرماً فهو أتقاهم فلا عبرة بظاهر الصور ومن يعظم شعائر الله فأها من تقوى القلوب ، وإن أكرمكم عند الله أتقاكم ، فرب حقير أعظم قدراً عند الله من كثير من عظماء الدنيا (سخ عن أبي هريرة) قال قيل يا رسول الله من أكرم الناس قال أتقاهم وظاهر أفراد المصنف للبخاري بالعزو تفرد به عن صاحبه وهو عجيب لقد خرج مسلم في المناقب عن أبي هريرة المذكور باللفظ المسطور ولفظه قيل يا رسول الله من أكرم الناس قال أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف نبي الله بن نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال نعم معادن العرب تسألوني خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا

(أكرم المجالس) أى أشرفها (ما استقبل به القبلة) فيسن استقبالها في الجلوس للعبادات سيما الدعاء وأخذ منه الزوى وغيره أن يسن للدرس ونحوه أن يستقبل عند التدريس القبلة إن أمكن قال الواحدى القبلة الوجهة وهى الفعلة من المقابلة وأصل القبلة لغة الحالة التى يقابل الشخص غيره عليها لكنها الآن صارت كالم لا لجهة التى تستقبل فى الصلاة وقال الهروى سميت قبلة لأن المصلى يقابلها وتقابله (طس عد عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه المنذرى ورواه عنه أيضا أبو يعلى قال السهوى وفى إسناد كل منهما متروك انتهى ومن ثم رمى المصنف لضعفه

(أكرم الناس يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم) أى أكرمهم أصلاً يوسف فإنه جمع شرف النبوة وشرف النسب وكونه ابن ثلاثة أنبياء متناسقة فهو رابع نبي فى نسق واحد ولم يقع ذلك لغيره وضم له أشرف علم الرؤيا ورئاسة الدنيا وحيطة الرغبة وشفقته عليهم وقد يوجد فى المفضول مزايا لا توجد فى الفاضل فلا ينافى كون غيره أكرم على ربه منه وقول القاضى المراد أكرم الناس الذين هم أهل زمانه غير سديد لأن ما طبخوا عليه منه التوجيه المذكور أعنى قولهم لأنه جمع إلى آخره لا يلائمه (ق) عن أبي هريرة (طس) عن ابن مسعود قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس فذكره قال الهيثمى وفيه عنده بقية مداس وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه ورواه الطبرانى عن أبي الأحوص وزاد بعد إسحاق ذبيح الله وبعد إبراهيم خليل الله

(أكرم شعرك) بصونه من نحو وسخ وقذر وإزالة ما اجتمع فيه من نحو قمل (وأحسن إليه) بترجيله ودهنه؛ الدل ذلك عند الحاجة أو غباً؛ ومن إكرامه دفن ما انفصل منه قال فى الفردوس كان لأبي قتادة جمة خشنة جمدة فكان يدهن فى اليوم مرتين (ن) عن أبي قتادة) ورواه عنه أيضاً الديلمى وابن منيع

(أكرموا أولادكم وأحسنوا آدابهم) بأن تعلوهم رياضة النفس ومحاسن الأخلاق وتخرجوهم فى الفضائل وتمرنوهم على المطالبات الشرعية ولم يرد إكراههم بزينة الدنيا وشهواتها والآداب استعمال ما يحمد قولاً وفعلًا واجتماع خصال الخير أو وضع الأشياء موضعها أو الأخذ بمكارم الأخلاق أو الوقوف مع كل مستحسن أو تعظيم من فوقك والرفق



١٤٢٠ - أَكْرَمُوا حَمَلَةَ الْقُرْآنِ ، فَمَنْ أَكْرَمَهُمْ فَقَدْ أَكْرَمَنِي (فر) عن ابن عمرو - (ض)

١٤٢١ - أَكْرَمُوا الْمَعْرَى ، وَأَمْسَحُوا رِغَامَهَا ؛ فَإِنَّهَا مِنْ دَوَابِّ الْجَنَّةِ - البزار عن أبي هريرة (ض)

١٤٢٢ - أَكْرَمُوا الْمَعْرَى ، وَأَمْسَحُوا الرِّغَمَ مِنْهَا ، وَصَلُّوا فِي مَرَايحِهَا ؛ فَإِنَّهَا مِنْ دَوَابِّ الْجَنَّةِ - عبد بن حميد عن أبي سعيد - (ض)

١٤٢٣ - أَكْرَمُوا الْخُبْزَ - (ك هب) عن عائشة - (ص)

من دونك أو الظرف وحسن تناول أو مجالسة الخلق على بساط الصدق ومطالعة الحقائق بقطع العلائق قال بعض العارفين الأدب طبقات فأكثر طبقات أدب أهل الدنيا في الفصاحة والبلاغة وحفظ العلوم وأشعار العرب وأدب أهل الدين رياضة النفس وترك الشهوات وأدب الخواص طهارة القلوب (ه) وكذا القضاعي (عن أنس) وفيه سعيد ابن عمارة قال الذهبي قال الأزدي متروك عن الحارث بن النعمان قال في الميزان قال البخاري منكر الحديث ثم ساق له من مناكيره هذا الخبر .

(أكرموا حملة القرآن) أي حفظته عن ظهور قلب بالإجلال والإحسان (فمن أكرمهم فقد أكرمني) ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي ومن أكرمني فقد أكرم الله ألا فلا تنقصوا حملة القرآن حقوقهم فانهم من الله بمكانة كاد حملة القرآن أن يكونوا أنبياء إلا أنهم لا يوحى إليهم انتهى بحروفيه لحذفه غير جيد (فر) وكذا الدارقطني وعنه من طريقه أخرجه الديلمي مصرحاً بإجماله الأصل وعزوه للفرع غير لائق (عن ابن عمرو) بن العاص ثم قال أعني الديلمي غريب جداً من رواية الأكابر عن الأصاغر انتهى قال السخاوي وفيه من لا يعرف وأحسبه غير صحيح انتهى وأقول فيه خلف الضمير أورده الذهبي في الضمفاء وقال قال ابن الجوزي روى حديثاً منكراً كأنه يشير إلى هذا

(أكرموا المعري) بكسر الميم وتفتح بالقصر والمد من الغنم خلاف الفنان (وامسحوا برغامها) بفتح الراء وبغين معجمة والاشهر مهملة فعلى الأول المراد مسح التراب عنها إذ الرغام بالفتح التراب وعلى الثاني ما يسيل من أنفها من نحو مخاط والأمر فيه للإصلاح والإرشاد فانها من دواب الجنة أي نزلت منها أو تدخلها بعد الحشر أو من نوع ما في الجنة بمعنى أن في الجنة أشباهها وشبيه الشيء يكرم لأجله (البزار) في مسنده (عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه يزيد بن عبد الملك التوفلي وهو متروك انتهى ورواه عنه أيضاً الديلمي بنحوه

(أكرموا المعري وامسحوا الرغم عنها) رعاية وإصلاحاً لها (وصلوا في مرايحها) بضم الميم مأواها ليلاً والأمر بالإباحة (فإنها من دواب الجنة) على ما تقرّر فيما قبله وجاء في أخبار أن الضأن كذلك وإنما أفرد المعري هنا لأنه سئل عنها فذكره (عبد بن حميد) بغير إضافة كما مر (عن أبي سعيد) الحذري .

(أكرموا الخبز) بسائر أنواعه لأن في إكرامه الرضى بالموجود من الرزق وعدم الاجتهاد في التمتع وطلب الريادة وقول غالب القطان من كرامته أن لا ينتظر به الأدم غير جيد لما سبق أن أكل الخبز مادوماً من أسباب حفظ الصحة ومن كلام الحكماء الخبز يباس ولا بداس قال بعضهم ومن إكرامه أن لا يوضع الرغيف تحت القصعة ومن ثم أخرج الترمذي عن سفيان الثوري أنه كان يكره ذلك وكره بعض السلف أيضاً وضع اللحم والأدام فوق الخبز قال زين الحافظ العراقي وفيه نظر في الحديث أن المصطفى صلى الله عليه وسلم وضع ثمرة على كسرة وقال هذه أدام هذه وقد يقال المكروه ما يلوته ويقذره أو يغير رائحته كالسدى واللحم وأما القر فلا يلوث ولا يغير (ك هب) عن عائشة قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفيه قصة ورواه البخاري في معجمه وابن قتيبة في غريبه عن ابن عباس ورواه ابن الصلاح

١٤٢٤ - أَكْرَمُوا الْخُبْزَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ، فَمَنْ أَكْرَمَ الْخُبْزَ أَكْرَمَهُ اللَّهُ - (طب) عن أبي سكينه - (ض)

١٤٢٥ - أَكْرَمُوا الْخُبْزَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَهُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ، وَأَخْرَجَهُ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ - الحكيمة عن

الحجاج بن علاط السلمي وابن منده عن عبدالله بن بريدة عن أبيه - (ض)

١٤٢٦ - أَكْرَمُوا الْخُبْزَ؛ فَإِنَّهُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، مَنْ أَكَلَ مَا سَقَطَ مِنَ السَّفَرَةِ غُفِرَ لَهُ - (طب)

في طبقاته عن ابن عبدان بإسناده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظ أكرموا الخبز فان الله تعالى سخر له بركات السموات والأرض والحديد والبقر

(أكرموا الخبز فان الله أكرمه فمن أكرم الخبز أكرمه الله) لفظ رواية الطبراني فيما ذكره المؤلف عنه في الموضوعات لمن أكرم الخبز فقد أكرم الله فأبحر وإكرامه أن لا يوطأ ولا يمتحن كأن يستنجى به أو يوضع في القاذورة والمرابيل أو ينظر إليه بعين الاحتقار قال الغزالي وروى أن عابداً قرب إلى بعض إخوانه رغفاناً فجعل يلقها ليختار أجودها فقال له العابد مه أي شيء تصنع أما علمت أن في الرغيف الذي رغبت عنه كذا وكذا حكمة وعمل فيه كذا وكذا صانع حتى استدار من السحاب الذي يحمل الماء والماء الذي يسقي الأرض والرياح وبني آدم والبهائم حتى صار إليك ثم بعد ذلك تطلبه أنت ولا ترضى به قال الغزالي وفي الخبر لا يستدير الرغيف ويروح بين يديك حتى يعمل فيه ثلاثمائة وستون صنعة ولهم ميكانيل الذي يسكيل الماء من خزائن الرحمة ثم الملائكة التي تزجر السحاب والشمس والقمر والأفلاك وملائكة الهواء ودواب الأرض وآخر ذلك الخباز وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها، وروى الدارقطني عن أبي هريرة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم نهى أن يقطع الخبز بالسكين وقال أكرموه فان الله تعالى قد أكرمه قال الدارقطني تفرد به نوح بن مريم وهو متروك (طب عن أبي سكينه) نزيل حمص أو حماه ويقال اسمه محلم بن سوار قال الذهبي والأظهر أن حديثه مرسل انتهى وقال الهيثمي فيه خلف بن يحيى قاضي السري وهو ضعيف وأبو سكينه قال ابن المدائني لأصحبه له وقال غيره فيه خلف بن يحيى قاضي الري قال الذهبي في الضعفاء قال أبو حاتم كذاب انتهى وأورده المصنف في الموضوعات كابن الجوزي

(أكرموا الخبز فان الله أنزله من بركات السماء) يعني المطر (وأخرجه من بركات الأرض) أي من نباتها وذلك لأن الخبز غذاء البدن والغذاء قوام الأرواح وقد شرفه الله وجعله من أشرف الأرزاق وأنزله من بركات السماء نعمة منه فمن رمى به أو طرحه مطرح الرفض والهوان فقد سخط النعمة وكفرها وإذا جفا العبد نعمة نفرت منه وإذا نفرت منه لم تسكد ترجع قال بعض العارفين الدنيا ظئر والآخرة أم ولكل بنون يتبعونها فإذا جفوت الظئر نفرت وأعرضت وإذا جفوت الأم عطفت لأن الظئر ليس لها عطف الأمهات وهذه النعمة تخرج من هذه الأرض المسخرة فهي كالظئر ترياك (الحكيمة) الترمذي في النوادر (عن الحجاج) بفتح المهملة وشدة الجيم (ابن بكاذ) ابن خالد بن نويرة (السلمي) النهرى له بالمدينة مسجد ودار وهو والد نصر الذي نفاه عمر لحسنه (ابن منده) في تاريخ الصحابة وكذا الخواص والبعوى كلهم (عن عبد الله بن بريدة) تصغير بردة وهو أبوسهل الأسلمي قاضي مرو وعالمها (عن أبيه) بريدة بن الحصيب ورواه أبو نعيم في المعرفة والحلية قال السخاوي وكل هذه الطرق ضعيفة مضطربة وبعضها أشد في الضعف من بعض وقال الغلابي عن ابن معين أول هذا الحديث حق وآخره باطل وأورد المؤلف الحديث في الموضوعات تبعاً لابن الجوزي

(أكرموا الخبز فانه من بركات السماء) أي مطرها (والأرض) أي نباتها (من أكل ما سقط من السفرة) أي من فئات الخبز (غفر له) يعني محي الله عنه الصغائر فلا يعذبها أما الكبائر فلا تدخل لها هنا كما سيحكي له نظائروا السفرة



عن عبد الله بن أم حرام - (ض)

١٤٢٧ - أَكْرَمُوا الْعُلَمَاءَ؛ فَإِنَّهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

١٤٢٨ - أَكْرَمُوا الْعُلَمَاءَ فَإِنَّهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ؛ فَمَنْ أَكْرَمَهُمْ فَقَدْ أَكْرَمَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - (خط) عن جابر - (ض)

١٤٢٩ - أَكْرَمُوا يَوْمَ تَكْمُ بَعْضُ صَلَاتِكُمْ، وَلَا تَتَّخِذُوهَا قُبُورًا - (عب) وابن خزيمة (ك) عن أنس - (صح)

بالضم طعام يتخذ للمسافر ومنه سميت السفرة كذا ذكره في الصحاح وفي المصباح السفرة طعام يصنع للمسافر وسميت الجلدة التي يوضع عليها سفرة مجازاً وفي الأساس أكلوا السفرة وهي طعام السفر انتهى وهذا يفهم أن ما يبسط ليوضع عليه الطعام لا يسمى سفرة إلا إذا كان طعام السفر ولكن الظاهر أنهم توسعوا فيه فأطلقوه على ما يبسط ليوضع فوقه مطلق الطعام وبذلك يتبين أن المغفرة الموعودة ليست مقصورة على لفظ ساقط سفرة السفر بل يشمل طعام الحاضر فتدبر (فائدة مهمة) أخرج أبو يعلى عن الحسن بن علي أنه دخل المتوضأ فأصاب لقمة أو قال كسرة في مجرى الغائط والبول فأخذها فأماط عنها الأذى ثم غسلها نهما ثم دفعها للعلامة فقال له ذكرني بها إذا توضأت فلما توضأ قال ناولنيها قال أكلتها قال اذهب فأنت حر قال لا شيء قال سمعت فاطمة تذكر عن أبيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أخذ لقمة أو كسرة من مجرى الغائط والبول فأماط عنها الأذى وغسلها نهما أي جيداً ثم أكلها لم تستقر في بطنه حتى يفر له لما كنت لا استخدم رجلاً من أهل الجنة قال المهيتي رجلاه ثقات (طب) وكذا البزار (عن عبد الله بن أم حرام) بحاء وراه مهمتين الانصاري صحابي جليل ممن صلى إلى القبلتين قال المهيتي فيه عبد الله بن عبد الرحمن الشامي لم أعرفه قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه غياث بن إبراهيم وضاع وتابعه عبد الملك بن عبد الرحمن الشافعي وهو كذاب انتهى وأقره على وضعه المؤلف في مختصر الموضوعات وفي الميزان عن ابن حبان أن عبد الملك هذا يسرق الحديث ثم أورد له هذا الخبر انتهى ورواه عنه أيضاً البزار وابن قانع وغيرهم وطرق الحديث كلها مطعون فيها لكن صنيع الحافظ العراقي يؤذن بأنه شديد الضعف لا موضوع وأمثل طرده الأول

(أكرموا العلماء) لعلمهم بأن تعاملهم بالإجلال والاعظام وتوقوهم حقهم من التوقير والاحترام (فإنهم حقيقون بالأكرام إذ هم) (ورثة الأنبياء) أراد به ما يشمل الرسل كما هو بين والأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم قال بعض العارفين إنما يرث الإنسان أقرب الناس له رحماً ونسباً وعملاً فلما كان العلماء أقرب الناس إليهم وأجراًهم على عملهم ورثتهم حالاً وفعلًا وقولاً وعملاً ظاهراً وباطناً فعلم أنه إنما ينال هذا المنصب من عمل بعلمه فالعاملون به يستحقون الإكرام والاعظام لأنهم من الخلق أسرارهم وعلى الأرض أنوارهم وللدن أوتادهم وعلى أعداء الله أجناد فهم لله أولياء وللأنبياء خلفاء وأولئك حزب الله (تنبيه) قال بعض العارفين العلوم منحصرة في ثلاث علم يتعلق بالدنيا وأسبابها وما يصلح فيها وعلم يتعلق بالآخرة وما يوصل إليها وعلم يتعلق بالحق علم أذوا وشرب فالأنبياء جمعوا هذه العلوم ثم ورثها عنهم من تأهل لرتبة الوراثة وماعدهم فأنما يتعلق ببعض (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس)

(أكرموا العلماء) العاملين (فإنهم ورثة الأنبياء فمن أكرمهم فقد أكرم الله ورسوله) وجه أمره بأكرامهم في هذا وما قبله أن مامن أحد بال مقام الوراثة إلا وتعمد عداوة الجهال له لعلمهم بقيس فاعلمهم وانكارهم لما وافق الهوى منه ومن الجهال من يبعثه على عداوة العالم الحسد والبغى فيكره أن يكون لأحد عليه شقوق منزلة أو اختصاص بمزية (خط) في ترجمة أحمد البلخي من رواية ابن المكندر (عن جابر) قال الزبلي كابن الجوزي حديث لا يصح فيه الحجاج بن حجر قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وقال الدارقطني يضع الحديث انتهى ومن ثم رمز المصنف لضعفه (أكرموا يوتكم) أي منازلكم التي تسكنونها وتأوون إليها (بعض صلاتكم) أي بشيء من صلاتكم النافلة فيها

١٤٣٠ - أَكْرُمُوا الشَّعْرَ - البزار عن عائشة (رض)

١٤٣١ - أَكْرُمُوا الشُّهُودَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسْتَخْرِجُ بِهِمُ الْحُرُوقَ وَيَنْفَعُ بِهِمُ الظُّلْمَ - البانيسى فى جزئه

(خط) وابن عساکر عن ابن عباس

١٤٣٢ - أَكْرُمُوا عَمَّتَكُمْ النَّخْلَةَ، فَإِنَّهَا خُلِقَتْ مِنْ فَضْلَةِ طِينَةِ أَبِيكُمْ آدَمَ، وَلَيْسَ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ أَكْرَمَ

(ولا تتخذوها قبورا) أى لا تجعلوها كالتقبور فى كونها خالية من الصلاة فيها معطلة عن الذكر والعبادة كالتقبر المعطل عنها (عب وابن خزيمه) فى صحيحه (ك) فى صلاة التطوع عن عبدالله بن فروخ عن ابن جريج (عن أنس) بن مالك روى المصنف لصحته وليس كما زعم وغيره قول الحاكم ابن فروخ صدوق ومادرى أن الذهبى تعقبه بقول ابن عدى إن أحاديثه غير محفوظة .

(أكرموا الشعر) ندبا بترجيله ودهنه من نحو رأس ولحية وإزائنه من نحو لبط وعانة (البزار) فى مسنده (عن عائشة) رضى الله عنها قال الهيثمى فيه خالد بن إلياس وهو مذكور ورواه عنه أيضا أبو نعيم والذيلى وفيه خالد بن إلياس قال الذهبى فى الضعفاء ترك وليس بالساقط

(أكرموا الشهود) العدول بالملاطفة وإلانة القول لهم (فإن الله يستخرج بهم الحقوق) لأربابها (ويدفع بهم الظلم) إذ لو لاهم لثم للجاحد ما أراده من ظلم صاحب الحق وأكله ماله بالباطل قال بعضهم لما صانوا دينهم ومرومهم بكف أذى من شهدوا عليه بالحق حتى توفيرهم وإكرامهم وحرمت إهانتهم ووجب احترامهم وفى رواية فإن الله يحىء بدل يستخرج والحديث وارد فيمن ظهرت عدالته منهم وقد غلب على أكثر أهل هذه الطائفة الفساد والإفساد حتى قال سفيان الثورى الناس عدول إلا العدول وقال ابن المبارك هم السفلة وأنشد

قوم إذا غضبوا كانت رماحهم

بث الشهادة بين الناس بالزور

هم السلاطين إلا أن حكمهم

على السجلات والاملاك والدور

أحكامهم تجري على الأحكام

قوم إذا خافوا عداوة قادر

سفكوا الدما بأسنة الأقلام

وقال آخر :

وقال آخر :

فالحديث وارد فيمن ملك منهم ما أسره وتجنب ما نهى عنه وقيل ما هم وقد غلب على شهود المحاكم فى زماننا الآن التنازع إلى التحمل وذلك مذموم يأخذ الأجرة على الأداء وذلك حرام وقسمة ما يحصل لهم بينهم كل يوم وذلك منهم كما قال السبكي شركة أبدان وهى غير جائزة مع الجهل المفرط تجزئ الواحد منهم كقريب العهد بالاسلام وأما شهود القسمة فمن قسم النار نسأل الله العاقبة (البانيسى) بفتح الموحدة التحتية وكسر النون ومثناة تحتية وآخره سين مهملة نسبة إلى بانيس بلدة من بلاد فلسطين (فى جزئه) المشهور (خط) فى ترجمة عبدالرحمن بن عبيد الهاشمى (وابن عساکر) فى تاريخه فى ترجمة عبد الصمد العباسى كلهم من حديث عبد الصمد بن على بن عبدالله بن عباس (عن) جده (ابن عباس) ثم قال أعنى الخطيب فيما حكاه ابن الجوزى تفرد به عبيد الله بن موسى وقد ضعفه انتهى وقال ابن عساکر قال العقيل حديث غير محفوظ وفى الميزان عنه حديث منكر ولعل الحفاظ إنما سكتوا عنه مداراة للدولة انتهى وجزم الصغاني بوضعه ولم يستدركه عليه العراقى وحكم المؤلف فى الدرر بأنه منكر

(أكرموا عمَّتكم النخلة) قال الولى العراقى المراد باكرامها سقيها وتلقيحها والقيام عليها وتهددها ثم بين وجهه



عَلَى اللَّهِ مِنْ شَجَرَةٍ وَلَدَتْ تَحْتَهَا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ، فَطَاعَمُوا نِسَاءَ كُومِ الْوَلَدِ الرُّطْبَ ، فَإِنْ لَمْ يَسْكُنْ رُطْبُ قَتْمَرٍ .  
 - (ع) وابن أبي حاتم (عق عد) وابن السنن وأبو نعيم معا في الطب ، وابن مردويه عن علي - (ض)  
 ١٤٣٣ - أَكْفُلُوا إِلَى سِتِّ خِصَالٍ أَكْفُلْ لَكُمْ الْجَنَّةَ : الصَّلَاةُ ، وَالزَّكَاةُ وَالْأَمَانَةُ ، وَالْفَرَجُ . وَالْبَطْنُ ،  
 وَاللِّسَانُ - (طس) عن أبي هريرة

تسميتها عمة بقوله ( فانها خلقت من فضله طيبة أيكم آدم ) التي خلق منها آدم فهي بهذا الاعتبار عمة الانسان من نسبه وهذا كما ترى نص صريح يبطل قول نحر الاسلام في البحر المراد عمتكم بخيرها انتهى قال ابن عربي لما خلق الله آدم وفضلت من خيرة طيبته فضلة خلق الله منها النخلة فهي لآدم أخت ولنا عمة وسماها الشرع عمة وشبهها بالمؤمن ولها أسرار عجيبة دون سائر النبات وفضل من الطيبة بعد خلق النخلة قدر السمسة في الخفاء فمد الله من تلك السمسة أرضا واسعة الفضاء فيها من العذائب والغرائب ما لا يقدر قدره ويهر العقول أمره قال بعضهم والنخلة أقرب الأشجار إلى الآدمي ولهذا اختصت بها ، لا تحمل فيستقيم ثمرها حتى تلقح من الفحول كمن الرجال لا ينعقد الولد إلا بوجوده مع ماء الإناث ورائحته أشبه شيء برائحة المني ( وليس من الشجر شجرة أكرم على الله تعالى من شجرة ) أي من جنس شجرة ( ولدت تحتها مريم بنت عمران ) الصديقة بنص القرآن وهي من ذرية ساجان عليه السلام بينها وبينه أربعة وعشرون أباً ولهذا أعلم الله بمزيتها في التنزيل على سائر الأشجار في قوله وفي جنات وعيون وزروع ، ونخل والجنة تتناول النخل تناولاً أولياً كما تتناول النعم الأبل كذلك من بين الأنعام فلم يكنف بذلك بل خصها تفضيها على تفردة عنها بمزيد فضل عليها ( فطاعموا نساءكم الولد ) بضم الواو وتشديد اللام ( الرطب ) ندبا أو إرشادا ( فان لم يكن ) أي فان لم يتيسر ( رطب ) لفقد أو عزة وجود ( قتمر ) أي فيقوم مقامه تمر فانه كاف فانه كان طعام مريم لما ولدت عيسى عليه السلام ولو علم الله طعاما خيرا لها من التمر لاطعمها إياه أخرجه ابن عساكر وفي خبر من كان طعامها في نفاسها تمرا جاء ولدها حليما (ع) عن شيان بن فروخ عن مسرور بن سعيد التميمي الأوزاعي عن عروة بن دويم اللخمي عن علي ( وابن أبي حاتم ) في العلل (عق) بالسند المذكور ثم قال هو غير محفوظ لا يعرف إلا بمسرور ( عد ) من الوجه المذكور وقال هذا منكر عن الأوزاعي وعزوه عن علي مرسل وسرور غير معروف لم نسمع به إلا في هذا الحديث ( وابن السنن ) أبو بكر ( وأبو نعيم معاني ) كتاب ( الطب ) النبوي عن أبي بكر الأجرى عن أحمد بن يحيى الحلواني عن شيان عن مسروق الأوزاعي عن عروة بن دويم عن علي ثم قال أبو نعيم غريب من حديث الأوزاعي عن عروة تفرد به مسرور بن سعيد انتهى وظاهر كلام المؤلف أن أبا نعيم لم يخرج في الحلية والإمام عزاه له في الطب وليس كذلك بل أخرجه فيه باللفظ المذكور من هذا الوجه ( وابن مردويه ) في التفسير من هذا الوجه كلهم ( عن علي ) أمير المؤمنين . قال الهيثمي بعد عزوه لأبي يعلى : فيه مسرور بن سعيد وهو ضعيف ، أورده ابن الجوزي في الموضوع ويقال مسرور منكر الحديث وأورده من حديث ابن عمر ، قال فيه جعفر بن أحمد وضاع اه ولم يتعقبه المؤلف إلا بأن لاوله ولاخره شاهدا ، فالحديث في سنده ضعف وانقطاع

( ا كفلوا ) قال الزنجشري : الكفالة من الكفل وهي حياطة الشيء من جميع جهاته حتى يصير عليه كالفلك الدائر ( لي ) أي لأجل امرئ الذي أمرتكم به عند الله ( ست خصال ) أي فعلها والدوام عليها ( ا كفل لكم الجنة ) أي دخولها ، قيل وما هي ؟ قال ( الصلاة والزكاة والأمانة ) أي أداء الثلاثة لوقتها وتوفيتها لمستحقها ( والفرج ) بأنه تصوره عن الوطء المحرم ( والبطن ) بأنه تحترزوا عن أن تدخلوا فيه ما كولا أو مشروبا لا يحل تناوله شرعا ( واللسان ) بأنه تكفوه عن النطق بما حرمه الشارع وكأه لم يذكر باقي أركان الإسلام لدخولها في

١٢٣٢ - أَكَلُ اللَّحْمِ بِحَسَنِ الْوَجْهِ . وَبِحَسَنِ الْخَلْقِ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

١٢٣٥ - أَكَلُ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

١٢٣٦ - أَكَلُ اللَّيْلِ أَمَانَةٌ - أبو بكر بن أبي داود في جزء من حديثه (فر) عن أبي الدرداء - (ض)

١٢٣٧ - أَكَلُ السَّفَرَجَلِ يَذْهَبُ بِطَخَاءِ الْقَلْبِ - القالي في أماليه عن أنس - (ض)

الأمانة أو أن المخاطبين بذلك قوم مخصوصون تفرس فيهم التساهل في هذه الخصال بخصوصها وجاء في أحاديث أخرى زيادة على الست ونقصان باعتبار حال الماء وحر (طس) وكذا في الصغير (عن أبي هريرة) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن حوله من أمته: اكفلوا لي الخ . قال المنذرى: إسناده لا بأس به ، وقال الهيثمي: فيه حماد الطائي لم أعرفه وبقي رجاله ثقات :

(أكل اللحم) أي لصحيح البدن قويم المزاج (يحسن الوجه) أي يكسبه نضارة وإشراقاً وحسناً (ويحسن الخلق) بالضم لزيادته في اعتدال المزاج وكلما اعتدل ومال عن طرفي الإفراط والتفريط توفّر حسن الخلق ، وانحراف الأمزجة مما يسوء الخلق ويضيق الصدر ، وفي رواية زيادة على ذلك : ويطيب النفس ، وهل أكل اللحم للجنس أو للهدوء والمعهود ما لا ضرر فيه كالحم الغنم والطيور لا الإبل والبقر ؟ الظاهر الأول : لقول الأطباء : اللحم كلها حارة وطبة كثيرة الغذاء مولدة للدم محسنة للون ولا غذاء أشبه بها لبدن الإنسان اه وضرر لحم نحو الإبل والبقر يندفع بتعديله ببعض المصلحات نعم ينبغي أن لا يداوم على أكل اللحم لما جاء في بعض الأخبار أن له ضراوة كضراوة الخمر (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس) .

(أكل كل ذي ناب) يبدو به ويصول (من السباع) كاسد ونمر وذئب ومثله كل ذي مخالب من الطير (حرام) بخلاف غير العادي كالثعلب ، فمن للتبعض ، ويصح جعلها للجنس ، إذا مراد بأن يعدوه كما تقرّر بقرينة تعبيره بقوله كل ذي ناب ولم يقل كل سبع تنبئها على الأفراس والتعدي ، وإلا فلا فائدة لذكر الناب إذ السباع كلها ذوات أنياب ثم هذا لا ينافيه آية . وقال لا أجد فيما أوحى إلى ، لأنها مكينة وخبر التحريم بعد الهجرة . قال ابن سينا : ولا يجتمع في حيوان ناب وقرن (ه عن أبي هريرة) قضية عدول المصنف واقتضاره عليه أنه لم يتعرض أحد من الشيخين لتخريجه وهو ذهل عجيب ، فقد خرج سلطان الفن باللفظ المزبور من حديث أبي ثعلبة ونقله عنه جمع منهم الديلمي وغيره .

(أكل الليل أمانة) أي ألاكل فيه للصائم أمانة في حقه إذ لا يطاع عليه إلا الله فعليه بذل الجهد في تحرى الإمساك من الفجر الصادق ؛ فإن ظن بقاء الليل بالاجتهاد جاز له ألاكل وكذا إن لم يجتهد بل هجم لكن يكره له ذلك فإن بان أكله نهائراً لزمه القضاء وإن أشكل فلا . ذكره الشافعية (أبو بكر بن داود في جزء من حديثه ؛ فر) كلاهما (عن أبي الدرداء) وفيه بنية بن الوليد وقد سبق ويزيد بن حجر مجهول .

(أكل السفرجل) مربى رغير مربى ، وهي ثمرة شجرته معروفة يشبه التفاح (يذهب بطخاء القلب) أي يزيل النفل والغثيان والغيم الذي على القلب كغيم السماء . قال ابن الأنباري وغيره : الغشاء الثقيل والظلمة أو ثقل وغشى ، أو ظلمة وغيم ، وفي الأساس : لبله طخياء مقلبة قال الأطباء . وهو يقوى المعدة ويمهّن هان قبول الفضلات ، ويعيد الشهوة المنقودة ، ويقوى القلب والدماغ ؛ ويطفىء غلبة الدم بالوجه ويمنع الغثيان ويسكن وهج المعدة . ويطيب النكهة لكنه يضر المصيب (القالي) بالهدف أبو علي اسماعيل بن القاسم البغدادي (في أماليه) الأدبية الشعرية (عن أنس) وهو مما يضر له الديلمي لعدم وقوفه على سنده كما بيض الخبر : أكل الثين أمان من القولنج .



- ١٢٣٨ - أَكُلُ الشَّعْرِ أَمَانٌ مِنَ الْقَوْلَنِج - أبو نعيم في الطب عن أبي هريرة - (ض)
- ١٢٣٩ - أَكَلُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا ، وَإِنْ أَحَبَّ الْعَمَلُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَدْوَمَهُ وَإِنْ قَلَّ - (حم دن) ن عائشة - (صح)
- ١٢٤٠ - أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا - (حم د حب ك) عن أبي هريرة - (صح)
- ١٢٤١ - أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا : هُمُ الْمُعَاوَنَةُ خَيْرًا لَكُمْ حَيَاتُكُمْ بِأَنَّهُمْ - (ت حب) عن أبي هريرة - (صح)

(أكل الشعر) بالتحريك هو معروف (أمان من) حدوث (القوايج) بضم القاف وفتح اللام وهو تعقد الطعام في الأمعاء فلا ينزل فيصمد بسببه بخار إلى الدماغ فقد يفضى إلى املاك . قال الأطباء وهو محلل للرياح الغليظة شديد النفع من وجع الجنب . نافع من الأخلاط التي في المعدة ويدفع حرقة المعدة من البلغم الحامض ويشفي وجع السكى والمثانة ، وينفع من نهش الهوام وهو يستأنى وبرى ؛ والظاهر إرادتهما في الحديث معاً (أبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي (عن أبي هريرة)

(أكلوا) أى أولعوا وأحبوا (من العمل ما تطيقون) الدوام عليه : من الطوق وهو ما يوضع في العنق حلية فيكون ما يستطيعون من الأفعال طوقاً لهم في المعنى (فإن الله لا يمل حتى تملاوا) يعنى لا يقطع ثوابه عن قطع العمل فلا . عبر عنه باسم الملل من تسمية الشيء باسم سببه ، أو المراد لا يقطع عنكم فضله حتى تملاوا سؤاله فزهدوا في الرغبة إليه (وإن أحب العمل إلى الله أدومه وإن قل) فالقليل الدائم أحب إليه من الكثير المنقطع ، فأمرهم بالاعتصاف في الطاعة لئلا يطيعوا باعث الشغف فيحملوا أنفسهم فوق ما يطيقون فيؤدى لعجزهم عن الطاعة أو قيامهم بها بشكف (حم دن عن عائشة) فظاهر صنيع المصنف أنه ليس في أحد الصحيحين ، وليس كذلك ، فقد قال الحافظ العراقي متفق عليه

(أكل المزمين أى من أئمتهم (إيماناً) تميز (أحسنهم خلقاً) بالضم ، لأن هذا الدين مبنى على السخاء وحسن الخلق ولا يصلح إلا بهما فكمال إيمان الإنسان ونقصه على قدر ذلك ، ولا يناقضه ما سلف أنه جبلى غريزى ، لأنه وإن كان سجية أصالة لكن يمكن اكتساب تحسينه بنحو نظر في أخلاق المصطفى صلى الله عليه وسلم والحكام ثم بتصفية النفس عن ذم الأوصاف وقيح الخصال ثم برباطتها إلى تحليها بالكمال ومعالى الأحوال وحيثئذ فيثاب على تلك الأخلاق لكونها من كسبه (حم د حب ك) وصححه (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي في أماليه حديث صحيح ، وظاهر صنيع المصنف أن هذا مما لم يخرج في أحد الصحيحين وهو ذهول ، فقد عزاه هو نفسه في الأحاديث المتواترة إلى البخارى وعده من المتواتر ، ورواه البزار من حديث أنس بسند رجاله ثقات وزاد فيه ؛ وإن حسن الخلق ليبلغ درجة الصوم والصلاة ، والطهارة في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند فيه مجهول ، وزاد : الموطئون أكنافاً ؛ الذين يألفون ويؤلفون ، ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف .

(أكل المؤمنون إيماناً أحسنهم خلقاً) بالضم ، قال الحليمي : دل على أن حسن الخلق إيمان وعدمه نقصان إيمان ، وأن المؤمنون يتفاوتون في إيمانهم ، فبعضهم أكمل إيماناً من بعض ، ومن ثم كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً لكونه أكملهم إيماناً (وخياركم خياركم لنسائهم) أى من يعاملهن بالصبر على أخلاقهن ونقصان عقولهن ، وطلاقة الوجه ، والإحسان ، وكف الأذى ، وبذل التدى ، وحفظهن من مواقع الريب ، ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أحسن الناس معاشرة لعياله ، وهل المراد بهن حلائل الرجل من زوجة وسرية ، أو أصوله وفروع وأقاربه ، أو من في نفقته منهن ، أو الكل ؟ والحل على الأعم آتم (ت حب عن أبي هريرة)

١٤٤٢ - اللَّهُ فِي أَصْحَابِي : لَا تَتَخَذُوا غَرَضًا بَعْدِي ، فَمَنْ أَحَبَّهُمْ فَبِحَبِي أَحَبَّهُمْ ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِإِبْغَاضِي أَبْغَضَهُمْ ، وَمَنْ آذَاهُمْ فَقَدْ آذَانِي ، وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ ، وَمَنْ آذَى اللَّهَ يَوْشِكُ أَنْ يَأْخُذَهُ - (ت) عن عبد الله بن مغفل - (ح)

١٤٤٣ - اللَّهُ اللَّهُ فِيمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ : الْبُسُورُ ظُهُورُهُمْ ، وَأَشْبَعُوا بَطُونَهُمْ ، وَالْيَنُورُ لَهُمُ الْقَوْلُ - ابن سعد (طب) عن كعب بن مالك - (ض)

قال الترمذي حسن صحيح ، وقال ابن حبان صحيح ، وكذا الحاكم .  
(الله الله في) حق (أصحابي) أي اتقوا الله فيهم ولا تلتزموهم بسوء : أو اذكروا الله فيهم وفي تعظيمهم وتوقيرهم وكرره إيذاناً بمزيد الحث على الكف عن التعرض لهم بمنقصة (لا تتخذوهم غرضاً) بمعجمة هدفاً ترموهم بقيح الكلام كما يرمى الهدف بالسهم ، هو تشبيه بليغ (بعدي) أي بعد وفاتي . قال في الصحاح : الغرض الهدف الذي يرمى إليه (فمن أحبهم فبحبي أحبهم) أي فبسبب حبهم إياي ، أو بحبي إياهم أي إنما أحبهم لحبهم إياي أو لحبي إياهم (ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم) أي فبسبب بغضه إياي (أبغضهم) يعني إنما أبغضهم لبغضه إياي ، ومن ثم قال المسالكية يقتل سابعهم (ومن آذاهم) بما يسوؤهم (فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله) ولا يضره ذلك بشهادة : يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني (ومن آذى الله يوشك أن يأخذه) أي يسرع انتزاع روحه أخذه غضبان منتقم عزيز مقتدر جبار قهار . إن في ذلك لعبرة لأولى الأبصار ، ووجه الوصية نحو البعدية ونقص الوعيد بها لما اطلع عليه مما سيكون بعده من ظهور البدع وإيذاء بعضهم زعماً منهم الحب لبعض آخر وهذا من باهر معجزاته ، وقد كان في حياته حريصاً على حفظهم والشفقة عليهم . أخرج البيهقي عن ابن مسعود : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فإني أحب أن أخرج إليكم وأما سليم الصدر . وإن تعرض إليهم ملحد وكفر نعمة قد أنعم الله بها عليهم لجهل منه وحرمان وسوء فهم وفلة إيمان إذ لو لحقهم نقص لم يبق في الدين ساق قائمة لأنهم النقلة إلينا فإذا جرح النقلة دخل في الآيات والأحاديث التي بها ذهاب الأمام وخراب الإسلام ، إذ لا وحى بعد المصطفى صلى الله عليه وسلم ، وعندالة المبلغ شرط لصحة التبليغ (تمة) اختلاف في ساب الصحابي فقال عياض : قال الجمهور يعزر ، وبعض المسالكية يقتل ، وخص بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسينين لحكي القاضي حسين وجهين ، وقواه السبكي فيمن كفر الشيخين ومن كفر من صرح المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بإيمانه أو تبشيره بالجنة إذا تواتر الخبر به ، وأطاق الجمهور التعزير (ت) في المناقب (هـ) عن عبد الله بن مغفل بضم الميم وفتح المعجمة وشددة الفاء واستغربه . قال الصدر المناوي : وفيه عبد الرحمن بن زياد قال الذهبي لا يعرف ، وفي الميزان : في الحديث اضطراب .

(الله الله) أي اتقوا الله وخافوه (فيا ملكت أيمانكم) من الأرقاء وكل ذي روح (البسور ظهورهم) ما يستعززونهم ويقومهم الحرو البرد على الوجه اللائق (وأشبعوا بطونهم والينوا لهم القول) أي نجسوا في مخاطبتهم ومعاتبتهم الغلظة والفظاظة ، ومن ذلك أن لا يقول أحدكم عدي ولا أمي ، وهذا قاله المصطفى صلى الله عليه وسلم في مرض موته ، واللين ضد الخشونة ، وتلين تملق كذا في الصحاح . قال الزمخشري : ومن المجاز : رجل في لسان من العيش ورجل لين الجانب ولان لقومه وألان لهم جناحه . فيما رحمة من الله لنت لهم ، وهولين الأعطاف وطلى الاكتاف ولان أصحابك ولا تخاشنهم ، وتلين له تملق (ابن سعد) في الطبقات (طب) وكذا ابن السني (عن كعب بن مالك) قال عهدي بذيكم صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بخمس ليال فسمعتة يقول فذكره . قال الهيثمي : فيه عبد الله بن زحرو على



١٤٤٤ - اللَّهُ اللَّهُ فِيمَنْ لَيْسَ لَهُ نَاصِرٌ إِلَّا اللَّهُ - (عد) عن أبي هريرة (ض)

١٤٤٥ - اللَّهُ الطَّيِّبُ - (د) عن أبي رمانة - (ص)

١٤٤٦ - اللَّهُ مَعَ الْقَاضِي مَا لَمْ يَجْرُ ، فَإِذَا جَارَ تَخَلَّى اللَّهُ عَنْهُ ، وَلَزِمَهُ الشَّيْطَانُ - (ت) عن عبد الله بن أبي أوفى - (ص)

ابن زيد وهما ضعيفان وقد وثقا اه وقال الذهبي عبد الله ضعيف وله صحيفة واهية .

(الله الله) اتقوا الله وخافوه كثيراً (فيمَنْ ليس له) ناصر أو ملجأ (إلا الله) كذيم وغريب ومسكين وأرملة فتجنبوا أذىه وأكرموا مثواه وتحملوا جنونه وتكفوا مؤنته فإن المرء كلما قلت أنصاره وأعوانه كانت رحمة الله له أكثر وعنايته به أشد وأظهر . . . فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ، (عد عن أبي هريرة) رمز المصنف لضعفه وهو بمسايض له الدليلى .

(الله الطيب) أى هو المداوى الحقيقى بالدواء الشافى من الداء وهذا قاله لوالد أبي رمانة حين رأى خاتم النبوة وكان نائناً لظنه سلامة تولدت من الفضلات فرد المصطفى صلى الله عليه وسلم كلامه بإخراجه مدرجاً منه إلى غيره يعنى ليس هذا علاجاً بل كلامك يفتقر إلى العلاج حيث سميت نفسك طيباً ، والله هو الطيب وإنما أنت رفیق ترفق بالمريض وتتألف به وله فهو من الأسلوب الحكيم فى فن البديع ، وذلك لأن الطيب هو العالم بحقيقة الدواء والداء والقادر على الصحة والشفاء وليس ذلك إلا الله لكن تسمية الله بالطيب إذا ذكره فى حالة الاستشفاء نحو أنت المداوى أنت الطيب سائغ ولا يقال يا طيب كما يقال يا حكيم لأن إطلاقه عليه متوقف على توقيف (د) وكذا النسائي خلافاً لما يوهمه كلامه من تفرد أبي داود به من بين الستة (عن أبي رمانة) بكسر فسكون ففتح البلوى أو التيمى أو التيمى اسمه رفاعه بن يثرب أو عكسه أو عمارة بن يثرب أو حبان بن وهب أو جندب أو حبيب أو غير ذلك صحاب مات بأفريقية ، قال دخلت مع أبي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فرأى أبى الذى بظهوره ، فقال دعنى أعالجه فإنى طيب فذكره .

(الله مع القاضى) بعونه وإرشاده وإسعافه وإسعاده (ما لم يجر) فى حكمه : أى يتعمد الظلم فيه (فإذا جاز) فيه (تخلّى) أى قطع (عنه) تسدده وتوقيفه (ولزمه الشيطان) يغويه ويضله ليخزيه غداً ويذله لما أحدثه من الجور وارتكبه من الباطل وتخلي به من خبيث الشوائب وقبيح الرذائل . قال ابن العربى : القاضى يقضى بالحق ما كان الله معه فإذا تركه جاز فالأمر أولاً بيد الله يبدأ عن بداية المقادير وحكمه بالتقدير ومذلك للتدبير تحقيقاً للخلق وتوحيداً وقد يخبر عن مآل حالهم تخويفاً وإنذاراً بالمعاملات التى جعلها لأهل الفوز وأهل الهلكة وهو الحكيم الخبير . قال ابن بطلان : دل الحديث على أن القضاء بالعدل من أشرف الأعمال وأجل ما يتقرب به إلى الملك المتعال وأنه بالجور بضد ذلك ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون ، قال ابن حجر : وفى الحديث ترغيب فى ولاية القضاء لمن استجمع شروطه وقوى على أعمال الحق ووثق من نفسه بعدم الجور ووجد للحق أعواناً لما فيه من الأمر بالمعروف ونصر المظلوم وأداء الحق للمستحق وكف يد الظالم والإصلاح بين الناس وكل ذلك من أكمل القربات ولذلك تولاه الأنبياء فمن بعدهم من الخلفاء الراشدين وكذلك اتفقوا على أنه فرض كفاية لأن أمر الناس لا يستقيم بدونه . فقد أخرج البيهقي بسند قوى أن أبابكر لما ولي الخلافة ولي أمر القضاء ، وبسند آخر قوى أن عمر استعمل ابن مسعود على القضاء ، وإنما فز منه من فز خوف العجز أو عدم المعين ومن ثم كان السلف يمتنعون منه أشد امتناع (تنبه) سأل ابن شاهين الجنيد عن معنى مع فقال على ميتين : مع الأنبياء والأولياء بالنصرة والكلاءة ولأنى ممكناً أسمع وأرى . مع العاقبة بالعلم والإحاطة وما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ، فقال ابن شاهين : مثلك

١٤٤٧ - اللَّهُ وَرَسُولُهُ مَوْلَى مَنْ لَا مَوْلَى لَهُ ، وَالْخَالُ وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ - (تة) عن عمر (ح)

١٤٤٨ - اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشَ الْآخِرَةِ - (حم ق ٣) عن أنس (حم ق) عن سهل بن سعد

١٤٤٩ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ فِي الدُّنْيَا قُرْتًا - (مت ه) عن أبي هريرة - (صح)

يصلح دالا للآمة على الله (ت) واستغربه (عن عبدالله بن أبي أوفى) بفتح الهمزة والواو وبالفاء مقصور : علقمة ابن خالد المدني ، ظاهر صنيع المصنف أن الترمذي تفرد به من بين الستة والأمير بخلافه بل رواه ابن ماجه أيضاً ذكره ابن حجر قال : صححه ابن حبان والحاكم .

(الله ورسوله مولى من لا مولى له) أى حافظ وناصر من لا حافظ ولا ناصر له لحفظ الله لا يفارقه وكيف يفارقه مع أن الله وليه وحافظه وناصره فمن كان الله مولاه فلا يذل ولا يخزي فنعم المولى ونعم النصير . قال الفخر الرازي : من كان ربه هاديه لا يضل ومن كان ربه معينه لا يشقى ومن كان ربه مولاه لا يضيع . (الخال وارث من لا وارث له) زاد في رواية يملك عابه أى عاتيه يعنى ما يلزمه وما يتعلق به من الجنائيات التى سبيلها أن تتحملها العاقلة هذا عند من يورث الخال ومن لا يورثه يقول معناه إنها طعمة أطعمها الخال لأن يكون وارثاً كذا يقرره ابن الأثير (ت ه عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه روى المصنف لصحته وليس كما قال فإن الترمذي إنما حسنه فقط . قال فى المنار : ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن فيه حكيم بن حكيم وهو ابن أخى عمرو بن حنيفة لا تعرف عدالته وإن روى عنه جمع (اللهم) الميم عوض من يا ، ولذا لا يجتمعان ، وهو من خصائص هذا الاسم لدخولها عليه مع لام التعريف كما خص بالباء فى القسم وقطع همزته فى يا الله ، وقيل أصله يا الله أننا بخير لحذف بحذف حرف النداء ذكره القاضى البياضى (فائدة) قال فى النهاية : اللهم على ثلاثة أنحاء : أحدها أن يراد به النداء المحض كقولك اللهم ارحمنا . الثانى أن يذكره المحيب تمكيناً للجواب فى نفس السائل يقول لك القائل أزيد قائم فتقول اللهم نعم أو اللهم لا . الثالث أن يستعمل دليلاً على الندرة وقلة وقوع المذكور كقولك أنا لا أزورك اللهم إذا لم تدعنى ، ألا ترى أن وقوع الزيارة مقروناً بعدم الدعاء قليل (لا عيش) أى لا عيش كاملاً أو باقياً أو معتبراً أو هنيئاً (إلا عيش) الدار (الآخرة) لا هذا العيش الفانى الزائل ، لأن الآخرة باقية لا تزول وعيشها لا يعتريه اضطحلال ولا ذبول ، وعيش الدنيا وإن كان محبوباً للنفوس معشوقاً للقلوب ظل زائل وسحابة صيف لا يرجى دوامها والعيش الحياة ، قال الرافعى والقصد بذلك فطم النفس عن الرغبة فى الدنيا وحملها على الرغبة فى الآخرة وتحمل أقال مساعيها ، وهذا لابن رواحة ، وتتمته فأكرم الأنصار والمهاجرة ؛ تمثل به المصطفى صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وهو من مشطور الرجز والممتع عليه إنشاء الشعر لإنشاده على أن الخليل لم يعد مشطور الرجز شعراً ، وقال بعضهم : هذه الكلمة قالها فى أسر أحراره لما رأى جمع المسلمين بعرفة وفى أشدها عند حفر الخندق ، وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بكأله والأمير بخلافه بل بقيته : فاغفر الأنصار والمهاجرة ، ولفظ البخارى فى باب التحريض على القتال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون فى غداة باردة فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم فلما رأى ما بهم من النصب والجزع قال : اللهم إن العيش عيش الآخرة ، فاغفر للأنصار والمهاجرة (حم ق عن سهل بن سعد الساعدي قال : جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نحفر الخندق وننقل التراب على أكتادنا فقال اللهم الخ (اللهم) أصله يا الله حذفت ياؤه وعوض عنها الميم وشدت لتكون على حرفين كالمعوض عنه وقد يقال فيه لاهم بحذف ال (اجعل رزق) وفى رواية للعسكري : عيش (آل محمد) زوجاته ومن فى نفقته أو هم مؤمنو بنى هاشم والمطلب أو أئقياء أمته والجل على الأعم أتم (فى الدنيا قوتاً) وفى رواية : كفافاً : أى باغة تستد رمقهم وتمسك



١٢٥٠ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمُسْرَوَاتٍ مِنْ أُمَّتِي - البقي في الأدب عن علي - (عن)

١٤٥١ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْحَاجِّ وَلِمَنْ أَسْتَغْفِرُ لَهُ الْحَاجُّ - (مب) عن أبي هريرة - (صح)

١٤٥٢ - اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ وَنَحْمُكَ نَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ - (طب ك) عن والد أبي المليح - (صح)

قوتهم بحج لا ترهقهم العاقة ولا تذلهم المسألة. الحاجة ولا يكون فيهم فضول يصل إلى ترفه وتبسط ليسلموا من آفات الغنى والفقر، والكفاف مالا يفضل عن الشيء ويكون بقدر الحاجة، والقوت ما يسد به الرمي سمي قوتا لحصول القوة به سلك المصطفى صلى الله عليه وسلم طريق الاقتصاد المحمود، فإن كثرة المال تلهي، بقلته تنسي، فاقل منه وكفى: خير مما كثر وألهم، وفي دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم به إرشاد لأمته كل الإرشاد إلى أن الزيادة على الكفاف بكثير لا ينبغي أن يتعب العاقل في طلبه لكونه لا خير فيه، وحكم الكفاف يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، فبعض من يعتاد الرياضة حتى إنه يأكل في كل أسبوع مرة فكفافه وقوته تلك المرة في كل أسبوع، ومنهم من يعتاد الأكل في كل يوم مرة أو مرتين فكفافه ذلك لأنه إن تركه ضرره، ومنهم كثير العيال، فكفافه ما يسد رمق عياله ومنهم من يقل عياله فلا يحتاج إلى زيادة فقد الكفاف غير مقدر ومقداره غير معين لكن الحمد ما يحصل به القوة على الطاعة والاشتغال به على قدر الحاجة، وقوله: إني أسألك غناك وغنى مولاي المراد غنى يدفع العاقة فقط فلا يخالفه ما هنا، وقوله: اللهم اجعل أوسع رزقك علي عند كبر سني: لم يرد به ما يزيد على الكفاف (فائدة) قال ابن عربي: اللهم هو اسمه المدعو به الذي قلنا حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دعا بسواه إلا أن يكون تلقينا لمعلم أو نطقا عن مقتضى حال يرجع إلى إيقاع يقع ذلك إعرابا عن حالهم وذلك هو الاسم الأعظم (م ت ه عن أبي هريرة) ظاهره أن هذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو وم بل روات البخاري في الرقائق (اللهم اغفر للمسرولات) أي للابسات السراويلات (من) نساء (أمتي) أمة الإجابة. وفي رواية: للمسرولات من النساء، وإنما دعاهن بذلك لأنهن لما حافظن على ما أمرهن به من الستر قابلن بالدعاء لهن بالغفر الذي أصله الستر، فذاك ستر العورات وذا ستر الخطيات، وجعله كناية عن حفظ الفروج خلاف الظاهر (البقي في الأدب) أي في كتاب الأدب له وكذا البزار (عن علي) أمير المؤمنين قال: كنت مع النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم فسقطت امرأة عن دابة فأعرض عنها بوجهه، فقيل إنها متسرولة فذكره، رمز المصنف لضعفه، ووجهه أن فيه إبراهيم بن زكريا الضرير، قال في الميزان عن أبي حاتم حديثه منكسر، وعن ابن عدي: حدث بالبواطيل، قال: ومن بلاياه هذا الخبر، وساقه، ومن ثم أوردته ابن الجوزي في الموضوع، وقال المتهم به إبراهيم هذا، وتعبه المؤلف بأن الذي قال فيه ابن عدي هذا القول هو إبراهيم بن زكريا المجلي، وهذا إبراهيم بن زكريا الواسطي وهو ثقة (اللهم اغفر للحاج) أي حججا مبرورا (ولمن استغفر له الحاج) قاله ثلاثا وهو تشریف عظيم للحاج فيتأكد طلب الاستغفار من الحاج ليدخل في دعاء المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم وظاهره ندب طلب الاستغفار منه في سائر الأوقات، لكن في الإحياء عن العاروق ما عسوله. إن غاية طلبه إلى عشرين من ربيع الأول أي فإن تأخر وصوله إلى وطه عنها فإلى وصوله كما ذكره ابن رجب (هب) وكذا الحاكم، ومن طريقه أوردته البيهقي والخطيب (عن أبي هريرة) وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم وتعبه بأن فيه شريكا القاضي ولم يخرج له مسلم إلا في المتابعات. (اللهم رب) أي يارب (جبريل) قال الحارثي: اسم عبودية؛ لأن إيل اسم الله في الملا الأعلى وهو يد بسط لروح الله في القلوب بما يحياها الله من روح أمره إرجاعا إليه في هذه الدار قبل إرجاع روح الحياة بيد القبض من عزرائيل

١٢٥٢ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ ، وَعَمَلٍ لَا يُرْفَعُ ، وَدَعَاءٍ لَا يُسْمَعُ - (حم حب ك) عن أنس - (ص)

١٤٥٢ - اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَسْكِينًا ، وَتَوَفَّنِي مَسْكِينًا ، وَأَحْشُرْنِي فِي زُمَرَةِ الْمَسَاكِينِ ، وَإِنِّ أَشْقَى الْأَشْقِيَاءِ مَنْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ فَقْرُ الدُّنْيَا وَعَذَابُ الْآخِرَةِ - (ك) عن أبي سعيد - (ص)

(و، ميكائيل) اسم عبودية أيضا ، وهو يد بسط للأرزاق المقيمة للأجسام (وإسرافيل) وهو بسط يد للأرواح التي بها الحياة ، قال الجزولي في شرح الرسالة : إنه لما سمي إسرافيل لكثرة أجنحته وميكائيل لأنه موكل بالمطر والنبات يسكبه ويزنه (ومحمد) الذي هو روح الأرواح ، أعوذ (أي اعتصم) بك من النار) أي من عذابها فوجه تخصيص الأملاك الثلاثة أنها أشرف الملائكة وأنها الموكلة بالحياة وعليها مدار نظام هذا الوجود ، لجبريل موكل بالوحي الذي هو حياة القلوب ، وميكائيل بالقطر والنبات الذي هو حياة الأرض والحيوان ، وإسرافيل بالنفخ في الصور الذي هو سبب حياة العالم وعود الأرواح إلى الأشباح ، فالتوسل إليه سبحانه بربوبية هذه الأرواح الموكلة بالحياة له تأثير كبير في حصول المطلوب وهذا كما ترى أدق من قول البعض خص هؤلاء لكمال اختصاصهم واصطفاؤهم وكونهم أفضل الملائكة ، والأول والأخير أفضل من الثاني وفي التفضيل بينهما أقوال : ثالثا الوقف (طب ك) في المناء - ، وكذا ابن السني في عمل اليوم والليلة (عن والد أبي المليح) واسمه عامر بن أسامة ، قال : صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتي الفجر فسمعت يقول : اللهم ... الخ ثلاثا . قال الهيثمي : وفيه من لم أعرفه اه وبه يعرف أن رمز المصنف لصحته غير صواب

(اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع) وهو ما لم يؤذن في تعلمه شرعا ، أو ما لا يصحبه عمل أو ما لا يهذب الأخلاق الباطنة فيسرى منها إلى الأفعال الظاهرة ويفوز بها إلى الرب الآجل وأنشد :

يا من تقاعد عن مكارم خلقه ليس التفخر بالعلوم الزاخرة  
من لم يهذب علمه أخلاقه لم ينفع بعلمه في الآخرة

وقدم العلم على العمل لأن العمل بدون علم ضلال (وعمل لا يرفع) إلى الله رفع قبول لفقدنحو إخلاص ومصاحبة نحو رياء (ودعاء لا يستجاب) أي لا يقبله الله ، وإنما استعاض من ذلك لأن العلم إذا لم ينفع لا يخلص صاحبه منه كفا فابل يسكون وبالا ، والعمل إذا لم يرفع كان مردودا على فاعله مغضوبا عليه ، والدعاء إذا لم يقبل دل على غل في صدر صاحبه (حم حب ك) عن أنس بن مالك ، رمز المصنف لصحته .

(اللهم أحيني مسكينا وتوفني مسكينا واحشرن في زمرة المساكين) أي اجعني في جماعتهم بمعنى اجعلني منهم . قال في المسحاح : الحشر الجمع ، والزمرة بالضم الجماعة . قال اليافعي : وناهيك بهذا شرفا للمساكين ، ولو قال واحشرن المساكين في زمرة لكفاهم شرعا ، وكيف وقد قال واحشرن في زمرة ثم إنه لم يسأل مسكنة ترجع للقلة بل إلى الإخبات والواضع ، ذكره البيهقي ، وجري على قنيتته حجة الإسلام حيث قال استعاضته من الفقر لا تنافي طلب المسكنة ، لأن الفقر مشترك بين معنيين : الأول الافتقار إلى الله والاعتراف بالذلة والمسكنة له ، والثاني فقر الاضطراب وهو فناء المال المضطر إليه كجئع فقد الخبز ، فهذا هو الذي استعاض منه . والأول هو الذي سأله اه وسئل الشيخ زكريا عن معنى هذا الحديث ، فقال معناه طلب التواضع والخضوع وأن لا يكون من الجبابرة المتكبرين والاغنياء المترفين اه ومنه أخذ السبكي قوله المراد استكانة القلب لا المسكنة التي هي نوع من الفقر فإنه أغنى الناس بالله (وإن أنقى الأشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة) يعني من لم يرزق سعة في الدنيا بل كان فقيرا معدما ، وهو مع ذلك مقارن للذنوب ، لا يرعى ولا يتوب ، وفارق الدنيا وهو معر على هذا الحال لم يدركه العفو ، فهو



١٢٥٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ ، مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ ، وَاعْوِذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ ، مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ - الطيالسي (طب) عن جابر بن سمرة - (ح)

١٢٥٦ - اللَّهُمَّ أَحْسِنْ عَاقِبَتَنَا فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا ، وَأَجِرْنَا مِنْ خِزْيِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ - (حم حب ك)  
عن بسر بن أبي أرطاة - (ح)

١٢٥٧ - اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمِّي فِي بَكُورِهَا - (حم ؛ حب) عن صخر النامدي (ه) عن ابن عمر (طب) عن

أشق من كل شق من المؤمنين بلا إشكال لأنه معذب في الدارين (ك) في الرقاق (عن أبي سعيد) الخدرى وقال صحيح وأقره الذهبي في التلخيص لكن ضمه في الميزان ، وزعم ابنى الجوزى وتيمية وضعه . قال ابن حجر : وليس بذلك بل صححه الضياء في المختارة ، وقال الزركشى في تخريج أحاديث الرافعى : أساء ابن الجوزى بذكره له في الموضوعات وقال المؤلف أسرف ، وقال ابن حجر مرة أخرى : أسرف ابن الجوزى بذكره في الموضوع وكأنه أقدم عليه لما رآه مبينا للحال الذى مات عليها المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه كان مكفيا .

(اللهم إني أسألك من الخير كله) أى بسائر أنواعه وجميع وجوهه (ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم) طلبه الخير لا ينافى أنه أعطى منه ما لم يعطه غيره لأن ما منحه من صفات الكمال إنما هو بالنسبة للخلوقات فهو كمال نسبي والكمال المطلق لله ، وكل صفة من صفات الحوادث قابلة للزيادة والنقص ، ومن ثم أمر بطلب الزيادة في العلم وقيل رب زدنى علما ولذا جاز الدعاء له عند الختم بنحو : اللهم اجعله زيادة في شرفه لأنه وإن كان كمال الشرف فكمال نسبي والازدياد فيه متصور بخلاف صفاته تعالى كمالها في ذاتها لا يقبل زيادة ولا نقصانا (الطيالسي، طب) أبو داود (عن جابر بن سمرة) بن جندب

(اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها) أى اجعل آخر كل عمل لنا حسنا ، فإن الأعمال بخواتيمها وعاقبة كل شيء آخره كما قال في الصحاح وغيره (وأجرنا من خزي الدنيا رذائلها ومصائبها وغرورها وغدورها) (وعذاب الآخرة) زاد الطبراني في روايته . من كان ذلك دعاء مات قبل أن يصيبه البلاء اه قال في الكشف : والخزي الحران ، وهذا من جنس استغفار الأنبياء عما عملوا أنهم مغفور لهم . قال ابن عربى : والدار الآخرة الجنة والنار اللتين أعدهما الله لعباده السعداء والاشقياء ، سميت آخرة لتأخر خلقها عن الدنيا بتسعة آلاف سنة مما تعدون (حم حب ك عن بسر بن أرطاة) كذا وقفت عليه بخط المؤلف هنا وهو ذهول وإمسا هو ابن أبي أرطاة كما بينه الحافظ ابن حجر فقال في الإصابة : الأصح ابن أبي أرطاة . قال ابن حبان : ومن قال ابن أرطاة فقد وهم اه ثم رأيت المصنف ذكره في أواخر هذا الكتاب على الصواب كما رأيت بخطه أيضا في خبر لا تقطع الأيدي في السفر ولولا الوقوف على خطه لظنناه من تحريف النساخ ولكن الإنسان محل النسيان ، وأول ناس أول الناس ، وبسر : بضم الموحدة التحتية وسكون المهملة ثم راء العامرى القرشى يختلف في صحبته ؛ ولأه معاوية اليمن فأسد وعنا وتجر ، وضل ، قال ابن عساكر : له بها آثار غير محمود ، وقتل عبد الرحمن وقتل ابنى عبد الله بن عباس وخلقاقى ولم يبلغ الحلم . كولد زينب بنت فاطمة بنت على كرم الله وجهه ، وقال يحيى : كان بسر رجلا سوء ، وأهل المدينة يذكرون سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم اه ملخصا ، وقد رمز المصنف لصحته وقد عرفت حال بسر : أما من دونه فموقوفون في بعض طرقه المذكورة لا كلها . قال الحافظ الهيثمى : رجال أحمد وأحد إسنادى الطيالسي ثقات .

(اللهم بارك لأمتي) أمة الإجابة (في بكورها) في شرح السقط : أول اليوم الفجر ، وبعده الصبح فابعداة فالبكرة فالضحى فالضحوه فالهاجرة فالظهر فالعصر فالعشاء الأول فالعشاء الآخرة وذلك عند مغيب

ابن عباس ، وعن ابن مسعود ، وعن عبد الله بن سلام ، وعن عمران بن حصين ، وعن كعب بن مالك ،  
وعن النواس بن سمعان - ( صح )

١٢٥٨ - اللَّهُمَّ بَارِكْ لَائَتِي فِي بُكُورِهَا يَوْمَ الْخَيْسِ - ( ه ) عن أبي هريرة - ( ض )

الشفق : قال النووي في رؤوس المسائل : يسن لمن له وظيفة من نحو قراءة أو علم شرعي وتسييح أو اعتكاف أو  
صنعة فعله أول النهار وكذا نحو سفر وعقد نكاح وإنشاء أمر لهذا الحديث ( حم ) حب عن صخر ) بفتح المهملة  
وسكون المعجمة بن وداعة ( الغامدي ) بغير معجمة ودال مهملة ، الأزدي ، حجازي سكن الطائف . قال الترمذي  
عن البخاري : لا أعرف له غير هذا الحديث اه وفي التقريب كأصله : صخر صحابي مقل لم يرو عنه إلا عمارة بن حديد  
وفي المال لابن الجوزي هذا يرويه عمارة بن حديد عن صخر . قال أبو حاتم : عمارة مجهول . وقال أبو زرعة لا يعرف  
ولما قال عبد الحق هو من طريق أبي داود حسن : قال ابن المطان هذا خطأ ففيه عمارة بن حديد مجهول لا يعرف  
( ه عن ابن عمر ) بن الخطاب . قال ابن الجوزي : وله عنه ثلاث طرق في أصلها إبراهيم بن سالم قال ابن عدي منكر  
الحديث غير معروف ، وفي الثاني محمد بن عبد الرحمن قال يحيى لاشئ . وقال النسائي متروك ، وفي الثالث محمد بن الفضل  
قال أحمد حديثه حديث أهل الكذب ( طب عن ابن عباس ) قال الهيثمي : وفيه عمرو بن مشاور وهو ضعيف ،  
ولابن الجوزي له عنه أربعة طرق في الأول والثاني عمرو بن مشاور قال ابن حبان يروي المناكير ، وأبو حمزة قال  
الدارقطني عن أحمد ويحيى : ليس بشئ ، وفي الثالث الحسين بن الوليد كذبه يحيى والرابع عبد الصمد بن موسى الهشبي  
ضعفه . ( وعن ابن مسعود ) قال الهيثمي : وفيه علي بن عابس وهو ضعيف ، وقال الدارقطني : تفرد به علي بن عابس  
عن العلاء قال يحيى ليس بشئ . قال ابن حبان : الحسن خضوه فاستحق الترك ( وعن عبد الله بن سلام ) بالتخفيف :  
ابن الحارث بن يوسف الإسرائيلي كان اسمه الحصين فسماه المصطفى صلى الله عليه وسلم عبد الله ونهله بالجنة ، وكان  
من علماء الصحابة : صحابي كبير شهد المصطفى صلى الله عليه وسلم له بالجنة مات سنة ثلاث وأربعين . قال الهيثمي وفيه  
هشام بن زياد وهو متروك ( وعن عمران بن حصين ) قال الهيثمي : وفيه العلاء بن بركة وهو متروك ( وعن كعب بن  
مالك ) قال الهيثمي : وفيه عمارة بن هرون وهو متروك . وقال ابن الجوزي : يرويه عن كعبارة بن هرون وقد  
قال أبو حاتم متروك ( وعن النواس ) بنون فوار مشددتين فهملة بعد الف ( ابن سمعان ) كشمعان : الكلبي صحابي  
سكن الشام . وقال الهيثمي : وفيه عمار بن هرير وهو متروك ، وظاهر صنيع المصنف حيث اقتصر على هؤلاء  
أه لم يرو إلا عنهم وليس كذلك فقد زاد ابن الجوزي كثيره فرواه عن آخرين : علي أمير المؤمنين ، وبقية العبادلة  
وجابر ، وأبي هريرة ، وسهل بن سعد ، وأبي رافع ، وعمارة بن وثيمة ، وأبي بكرة ، وبريدة بن الحصيب . ورواه  
ونيف بن شريط . وأوذر ، وأنس ، والعمر بن عميرة ، وعائشة ، وضعفها أعنى ابن الجوزي كلها وقال لا يثبت منها  
شئ ، وقال أبو حاتم : لا أعلم فيه حديثاً صحيحاً . قال ابن حجر : وقد اعتنى بعض الحفاظ - يعني المنذري - بجمع  
طرقه فبلغ عدد من جاء عنه من الصحابة نحو العشرين

( اللهم بارك لائتي في بكورها ) في رواية ابن السكس : في بكورهم ( يوم الخيس ) في رواية البزار : يوم خميسها ،  
وفي رواية للطبراني . واجمله يوم الخيس ، وفيه خلقت الملائكة المدبرات للعالم . قال القزويني : يوم مبارك سيما لطلب  
الحاجة وابتداء السفر ، وكان صخر لا يسافر إلا فيه فأثرى وكثر ماله ( د ) وكذا البزار ( عن أبي هريرة ) قال ابن  
الجوزي : تفرد به محمد بن أيوب بن سويد عن أبيه ومحمد : قال ابن حبان يروي الموضوع لا يحل الاحتجاج به ،  
وأبو أيوب قال ابن المبارك : أرم به ، وقال يحيى : ليس بشئ . اه ، وسئل أبو زرعة عن هذه الزيادة ، فقال هي مفتعلة  
قال الحافظ العراقي : وروى بدل الخيس السبت . قال : وكلامه ضعيف ، وقال في محل آخر : أسانيد ما كانها ضعيفة



١٢٥٩ - اللَّهُمَّ إِنَّكَ سَأَلْتَنَا مِنْ أَنْفُسِنَا مَا لَا تَمْلِكُ إِلَّا بَكَ ، اللَّهُمَّ فَأَعْطِنَا مِنْهَا مَا يُرْضِيكَ عَنَّا - ابن عساكر

عن أبي هريرة - (صح)

١٢٦٠ - اللَّهُمَّ أَهْدِ قَرِيْشًا ، فَإِنَّ عَالَمَهَا يَمْلَأُ طَبَاقَ الْأَرْضِ عِلْمًا ، اللَّهُمَّ كَمَا أَذَقْتَهُمْ عَذَابًا فَأَذِقْهُمْ نَوَالًا -

(خط) وابن عساكر عن أبي هريرة - (ح)

(اللهم إنك سألتنا من أنفسنا) يات في مقام التأكيد (ملا تملك) أي نستطيعه جلبا أو دفعا (إلا بك) أي بأقدارك وتمكينك وتوفيقك ، وذلك المسؤول هو لزوم فعل الطاعات ، تجنب المعاصي والمخالفات (اللهم فأعطنا منها ما) أي توفيقا نقدر به على فعل الذي (يرضيك عنا) من الرضى خلاف السخط ، وهما من صفات الذات . قال الحراني : الرضى وصف المقر لما يريد ، لكل واقع بإرادة لا يكون رضى ، إلا أن يستدركه الإقرار ، فإن تعقبه الرفع والتغيير فهو مراد غير رضى ، ومقصود الحديث الاعتذار عما دق من وسائل النفوس وفيه بيان أن الأمور كلها منه تعالى مصدرها وإليه مرجعها فلا تملك نفس لنفس شيئا ، إذ ليس لغيره وجود حقيقة حتى ينسب إليه إعطاء أو منعه وهو الموجود المحقق القائم بنفسه وقائم على كل نفس بما كسبت وكل قائم بقيامه به ومن أثبت نفسه معه فهو الأعمى المنكوس ولو عرف لعلم أنه من حيث هو لا ثبات له ولا وجود ، وإنما وجوده من حيث أوجد لا من حيث وجد ، وفرق بين الموجود وبين الموجد ، وليس في الوجود إلا موجود واحد فالوجود حق والموجد باطل من حيث هو هو والموجود قائم بقيوم والموجد هالك وفان (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) ورواه أيضا باللفظ المذكور المستغفري في الدعوات . قال الحافظ المراقي : وفيه ولهان بن جبير ضعفه الأزدي . قال المصنف : وهذا الحديث متواتر .

(اللهم اهْدِ قَرِيْشًا) أي دلها على طريق الحق ، وهو الدين القيم أي دين الاسلام ، وهذا إن كان صدر قبل إسلامهم جميعا فظاهر ، أو بعده فالمراد ثبتهم على ذلك ، والهداية دلالة بلطف وتسميع في غيره تيسيرا (فإن عالمها) أي العالم الذي ينشأ من أهل تلك القبيلة (يملأ طباقي الأرض علما) أي يعم الأرض بالعلم حتى تكون طبقاتها مغطيا بجميعها والبطن كل غطاء لازم على الشيء . ذكره ابن الأثير . قال بعض المحققين : وليس هذا بإخبار عن علو عالمها لعلمه أن عالم الغيب والشهادة أعلم ، لكنه أراد أني لأدعوك عليهم لما غاظوني وآذوني ، بل أدعوك أن تهديهم لأجل أحكام دينك يبعث ذلك العالم الذي هو من سلاتنا فتدبر ، ثم ذلك العالم القرشي نزله أحمد وغيره على الشافعي ، فلا أحد بعد تصرف عصر الصحابة اتفق الناس على تقديمه علماء وعملاء وأنه من قریش سواء وقد تأيد ذلك بانقياد الخلق بقوله ومعتقده نحو ثمانمائة سنة بعده تطلع الشمس وتغرب ومذهبه باق لا يتصرف ، واسمه في سمو لا يتقهقر بل يتقدم (اللهم كما أذقتهم عذابا) وفي رواية نكالا بالقحط والغلاء والقتل والقهر وغيرها (فأذنتهم نوالا) أي إنعاما وعطاء وفتحاً من عندك وعبر بالذوق لقلة الزمن فيهما قل متاع الدنيا قليل ، قال السهري : كل ما جاء في فضل قریش فهو ثابت لبني هاشم والمطلب لأنهم أخص ومأبث للأخص يثبت للأعم ولا عكس وتقديمهم على غيرهم وشرفا (خط) وابن عساكر) في التاريخ من حديث وهب بن كيسان (عن أبي هريرة) قال السخاوي : وروايته عن وهب فيه ضعف اه قال الزين العراقي : وله شاهد رواه أبو داود والطيالسي من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعا بلفظ : لا تسبوا قريشا فإن عالمها يملأ الأرض علما ، اللهم إنك أذقت أولها عذابا فأذق آخرها نوالا ، وذكر البيهقي في المدخل أنه ورد هذا الحديث من حديث علي وابن عباس ؛ ورواه البزار من حديث العباس أيضا مرفوعا بلفظ : اللهم فقه قريشا في الدين وأذقتهم من يومى هذا إلى آخر الدهر نوالا فقد أذقتهم نكالا . قال البزار : حديث حسن صحيح . وفي الباب عدى بن حاتم ، رواه عنه الطبراني في حديث طويل . قال الهيثمي : السلفي لم أعرفه وبقيته رجاله ثقات .

١٤٦١ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ جَارِ السُّوءِ فِي دَارِ الْمَقَامَةِ ؛ فَإِنْ جَارَ الْبَادِيَةِ يَتَحَوَّلُ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

١٤٦٢ - اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ إِذَا أَحْسَنُوا اسْتَبَشَرُوا ، وَإِذَا أَسَاءُوا اسْتَغْفَرُوا - (هـ هب) عن عائشة - (ض)

١٤٦٣ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ، وَارْحَمْنِي ، وَالْحَقْنِي بِالرَّفِيقِ الْأَعْلَى - (ق ت) عن عائشة

١٤٦٤ - اللَّهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشَقِّ عَلَيْهِ ، وَمَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَرَفَقَ بِهِمْ فَارْفُقْ بِهِ - (م) عن عائشة (صح)

(اللهم إني أعوذ) أصله أعوذ بسكون العين وضم الواو استقلت الضمة على الواو فنقلت إلى العين فبقيت الواو ساكنة أى استجير وأعتصم (بك من جار السوء) أى من شره (في دار المقامة) الإقامة فإنه هو الشر الدائم والأذى الملازم (فإن جار البادية يتحول) فمدته قصيرة يمكن تحملها فلا يعظم الضرر فيها ، وفي رواية الطبراني جار السوء في دار الإقامة فاصمة الظهر وقد ينزل بسببه البلاء فيعم الصالح والطالح . قال الحراني : والعوذ اللجأ من مخوف لكاف يكفيه (ك عن أبي هريرة) وقال صحيح فتنه المصنف فمن لصحته

(اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا) أى إذا أتوا بعمل يحسن قرونه بالإخلاص فيرتب عليه الجزاء فيستحقون الجنة ليستبشرون بها كما قل ، وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون ، فهو كناية تلويحية (وإذا أساءوا استغفروا) أى طلبوا من الله مغفرة ما فرط منهم ، ومن ثم قال بعضهم : خير الذنوب ذنب أعقب توبة ، وشر الطاعات طاعة أورثت عجباً ، والمصطفى صلى الله عليه وسلم معصوم عن الإساءة وإنما هذا تعليم الأمة أرشدهم إلى أن يأتي الواحد منهم بهذا الدعاء الذي هو عبارة عن أن لا يبتليه بالاستدراج ويرى عمله حسناً فيملكه أن زين له سوء عمله فرآه حسناً فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ، وقوله من الذين النخ أبلغ من أن يقول اجعلني استبشر إذا أحسنت وأستغفر إذا أسأت كما تقول فلان من العلماء فيكون أبلغ من قولك فلان عالم لأنك تشهد له بكونه معبوداً في زسرتهم ومعرفة مساهمته لهم في العلم . ذكره إلز مخشري (هـ هب عن عائشة) فيه علي بن زيد بن جدعان مختلف فيه . (اللهم اغفر لي وارحمني والحقني بالرفيق الأعلى) أى نهاية مقام الروح وهي الحضرة الواحديه فالمسؤول إلحافه بالمحل الذي ليس بينه وبينه أحد في الاختصاص ، والقول بأن المسؤول إلحافه بالملائكة والملائكة الذين يسكنون أعلى عليين منع بانه لو أراد الرقاء بالنظر رفيق اقال الاعاين ليكون بمعنى الجماعة وبأن قدره فوق قدرهم ومحلّه من عليين فوق محلهم فكيف يسأل اللّٰهوق بهم ؟ نعم إن أراد به قائله محالهم الذي تحصل فيه مرافقتهم في الجملة ليكون بجمعهم على اختلاف درجاتهم وهو الجنة أو السماء فلا مانع (ق ت) من حديث عبد الله بن الزبير (عن عائشة) أنها أخبرته أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت وهو مستند إلى صدرها وأصغرت إليه وهو يقول اللهم النخ فهذا آخر ماتكلم به أخرية مطلقة وما عداه آخريته نسبية .

(اللهم من ولي من أمر أمتي) أمة الإجابة ولا مانع من إرادة الأعم هنا (شيئاً) من الولاية تكلافة وسلطنة وقضاء وإمارة ونظارة ووصاية وغير ذلك ، نكره مبالغة في الشيوع وإرادة للتعميم (فشق عليهم) أى حملهم على ما يشق عليهم أو أوصل المشقة إليهم بقول أو فعل فهو من المشقة التي هي الاضرار لامن الشقاق الذي هو الخلاف ، قال في العين : شق الأمر عليه مشقة أضرب به (فاشقق عليه) أى أوقعه في المشقة جزاء وفاقا (ومن ولي من أمر أمتي



١٤٦٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمَلْتُ ، وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ - ( م د ن ه ) عن عائشة

١٤٦٦ - اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ، وَسَكْرَاتِ الْمَوْتِ - ( ت ه ك ) عن عائشة - ( صح )

١٤٦٧ - اللَّهُمَّ زِدْنَا ، وَلَا تَقْصُصْنَا ، وَأَكْرِمْنَا ، وَلَا تُهِنَّا ، وَأَعْظِمْنَا ، وَلَا تَحْرِمْنَا ، وَآثِرْنَا ، وَلَا تُؤْثِرْ عَلَيْنَا ،

شيئا لفرق بهم) أى عاملهم بالدين والإحسان والشفقة (فأرفق به) أى الفعل به ما فيه الرفق له مجازاة له بمثل فعله وهذا دعاء مجاب وفضيحه لا يشك في حقيقة عاقل ولا يرتاب فقلنا ترى ذل ولا ية عسف وجارو عامل عيال الله بالعتور والاستكبار وإلا كان آخر أمره الوبال وانعكاس الأحوال فإن لم يعاقب بذلك في الدنيا فعمرت مدته وعجل بروحه إلى بئس المستقرسقر ، ولهذا قالوا : الظلم لا يدوم وإن دام دمر ، والعدل لا يدوم وإن دام عمر ، وهذا كما ترى أبلغ زجر عن المشقة على الناس وأعظم حث على الرفق بهم ، وقد تظاهرت على ذلك الآيات والأخبار (م) في المغازى (عن عائشة) ورواه عنها أيضا النسائي في السير وسببه أن ابن شماسه دخل على عائشة فقالت بمن أنت ؟ قال من مضر . قال كيف وجدت ابن خديج في غزاتكم ؟ قال خيرا الأمير . قالت إنه لا يمنعني قتله أخى أن أحدثكم ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول : لذكرته (تفنيه) قال في الأذكار : ظاهر الحديث جواز الدعاء على الظلمة ونحوهم وأشار الغزالي إلى تحريره وجعله في معنى اللعن . اهـ . قال الحافظ : والأولى حمل كلام الغزالي على الأولى ؛ وأما الأحاديث فتدل على الجواز (اللهم إني أعوذ بك) قال الطيبي : استعاذ بما عصم منه ليلزم خوف الله وإعظامه والافتقار إليه وليقتدى به وليبين صفة الدعاء ، والياء الاصاق المعنوى للتخصيص كأنه خص الرب بالاستعاذة ، وقد جاء في الكتاب والسنة : أعوذ بالله ، ولم يسمع : بالله أعوذ ، لأن تقديم المعمول تفين وانبساط ، والاستعاذة حال خوف وقبض ، بخلاف الحمد لله والله الحمد لأنه حال شكر ، وتذكير إحسان ونعم (من شر ما عملت) أى من شر عمل يحتاج فيه إلى العفو (ومن شر ما لم أعمل) أى بأن تحفظى منه في المستقبل ، أو المراد شر عمل غيره ، واتفقوا فتنة لالتصين الذين ظلموا منكم خاصة ، أو ما ينسب إليه افتراء ولم يعمل ، وتقديم الميم على اللام ليهما هو ما في مسلم وغيره وعكسه ، والواقع للحجج الإسلام في الإحياء متعقب بالرد ؛ نعم جاء في خبر مرسل (م د ن ه) كلهم (عن عائشة) ولم يخرج البخارى . (اللهم أعني على غمرات الموت) شدائده جمع غمرة وهي الشدة ، وفي أصول صحيحة سكرات (أو) شك من الراوى ، وفي نسخة بالواو (سكرات الموت) جمع سكرة بسكون الكاف وهي شدة الموت الذاهبة بالعقل ، ذكره البخارى ، وهي تزيد على الغمرات بزيادة الألم ، وفي رواية لابن أبي الدنيا اللهم إنيك تأخذ الروح من بين العصب والأنامل ، اللهم أعني على الموت وهوانه على . وقال ابن عربى : السكر الضيق المانع من الإطلاق في التصرفات ، فالمراد ضيق الموت وكربه . قال الراغب : والسكر حالة تعرض بين المرء وقلبه وأكثر ما يستعمل في الشراب وقد يعترى من الغضب والعشق والألم أى والآخر هو المراد هنا . قال القرطبي : تشديد الموت على الأنبياء تكليل لفضائلهم ورفع لدرجاتهم وإيس نقصا ولا عذابا (ت ه ك) وكذا النسائي في يوم وليلة كلهم (عن عائشة) قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموت وعنده قدح ماء وهو يدخل يده فيه ثم يمسح وجهه ويقول ذلك ، وقال ابن العربى : إن البارى بقدرته وحكمته يخفف إخراج الروح ويشدده بحسب حال العبد ، فتارة يشدده عذابا وذلك على الكافر وتارة كفارة وذلك على المذنب وتارة رفعة درجات وزيادة حسنات وذلك فى الولي وتارة حجة على الخلق وتسليه وقدوة وأسوة كما لقي المصطفى صلى الله عليه وسلم منه

(اللهم زدنا) من خير الدارين : أى من العلوم والمعارف (ولا تنقصنا) أى لا تذهب ما شيئا (وأكرمنا) بالتقوى (ولا تهنا) أصله تهوننا نقات كبرة الواو للهاء وحذفت الواو لسكون النون الأولى وأدغمت

وَأَرْضَنَا، وَأَرْضَ عَنَّا - (ت ك) عن عمر - (صح)

١٤٦٨ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَمِنْ دُعَاءٍ لَا يُسْمَعُ، وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ، وَمِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعِ - (تن) عن ابن عمرو (دنه ك) عن أبي هريرة (ن) عن أنس (ح)

الأولى في الثانية (وأعطينا ولا نحرمننا) قال القاضي والطبي : عطف الأوامر على النواهي تأكيذاً ومبالغة وتعميماً وحذف ثرائي المفعولات في بعض الألفاظ إرادة لإجرائها مجرى : فلان يعطى ويمنع مبالغة (وآرنا) بالمداخنة بعنايتك وإكرامك (ولا تؤثر) تختر (علينا) غيرنا فتمزج وتذللنا : يعنى لا تغلب علينا أعداءنا (وَأَرْضَنَا) بما قضيت لنا أو علينا بإعطاء الصبر والتحمل والقنع بما قسمت لنا من الرزق ، وذلك أن الله دبر لعبده قبل أن يخلق شأه من الرزق والأحوال والآثار ، وكل ذلك مقرر مؤقت يبرزه له في وقته كما قدره والعبد ذو شهوات وقد اعتادها وتخلق بها ودبر الله لعبده غير ما تخلق به من الشهوات فمرة سقم ومرة صحة ومرة غنى ومرة فقر وعسر وذل ومكروه ومحبوب ، فأحوال الدنيا تتداوله لا ينفك عن قضائه والعبد يريد ما وافقه واشتهاه ، وتدير الله فيه غير ذلك ؛ فإذا رزق العبد الرضا بالقضاء استقام قلبه فترك جميع إرادته لمشئته الله ينتظر ما يبرز له من تديره في جميع أحواله فيتلقيها بانسراح قلب وطيب نفس فيصير راضياً مرضياً ، والمصطفى صلى الله عليه وسلم أعظم من رزق الرضا وليس للشهوات ولا للشيطان عليه سلطان وإنما ذكر ذلك على طريق الإرشاد والتعليم للأمة ، وقال الطبي : يلوح من هذا الدنا تباشير الإرادة والاستبشار والفوز بالمباغى ونيل الفلاح في الدنيا والعقبى ، ولعمري إنه من جوامع الكلم (وَأَرْضَ عَنَّا) بما نقيم من الطاعة القليلة التي في جهننا . قال بعض الأكابر : من أيقن بحسن اختيار الله له لم يسره أن يكون على غير الحال التي هو عليها فكل راض مرضى عنه فاقضت هذه السنة العلية مضمون قوله تقدس : أرجع إلى ربك راضية مرضية ، فمن رجعت إلى ربه معرفته وذبحت نكرته اطمان في الأوقات وغم في مقاومة مقابلاتها الرضى واستقر في جنته وقته فكان هذا حاله عاجلاً وذاك خطابه آجلاً ، وقال الراغب : منزلة الرضى أشرف المنازل بعد النبوة ؛ فمن رضى عن الله فقد رضى الله عنه لقوله تعالى «رضى الله عنهم ورضوا عنه» فجعل أحد الرضاهين مقروناً بالآخر ، فمن بلغ هذه المنزلة فقد عرف خسارة الدنيا واطلع على جنة المأوى وخطب مودة الملا الأعلى وخطب ترحيم المعينة بقوله «والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار» (ت ك) في الدعاء (عن عمر) بن الخطاب قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي سمع عند وجهه كدوى النحل فنزل عليه فكشنا ساعة فسرى عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه فذكره ، صححه الحاكم

(اللهم إني أعوذ بك من قلب لا يخشع) لذكر الله سبحانه ولا لاستماع كلامه وهو القلب القاسى الذى هو أبعد القلوب من حضرة علام الغيوب (ومن دعاء لا يسمع) أى لا يستجاب ولا يعتد به فكأنه غير مسموع (ومن نفس لا تشبع) من جمع المال أشراً وبطراً أو من كثرة الأكل الجالة لكثرة الانبغرة الموجبة للنوم وكثرة الوسواس والخطرات النفسانية المؤدية إلى مضار الدنيا والآخرة (ومن علم لا ينفع) أى لا يعمل به أو لا يهذب الأخلاق الباطنة فيسرى إلى الأفعال الظاهرة (أعوذ بك من هؤلاء الأربع) قال الطبي : في كل من القرائن إشعار بأن وجوده مبنى على غايته والغرض الغاية فإن تعلم العلم إنما هو للنفع به فإذا لم ينفعه لم يخلص كفافاً بل يكون وبالاً ، وإن القلب إنما خلق ليخشع لبارئه فإذا لم يخشع كان قاسياً يستعاذ منه . فويل للقاسية قلوبهم ، وإنما يعتد بالنفس إذا تهافتت عن دار الغرور وأبابت إلى دار الخلود ، فإذا كانت نهمة لا تشبع كانت أعدى العدو للبرء فهي أهم ما يستعاذ منه ، وعدم استجابة الدعاء دليل على أن الداعى لم ينتفع بعلمه ولم يخشع قلبه ولم تشبع نفسه (فإن قلت) قد علم من صدر الكلام الاستعانة بما ذكر فما فائدة قوله : أعوذ بك من هؤلاء الأربع؟ (قلت) أفاد به التنبيه على تأكيد هذا



١٤٦٩ - اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ ، وَحُبَّ مَنْ يَنْفَعُنِي حُبُّهُ عِنْدَكَ ، اللَّهُمَّ وَمَا رَزَقْتَنِي بِمَا أَحِبُّ فَأَجْعَلْهُ قُوَّةً لِي  
فِي مَا تُحِبُّ ، اللَّهُمَّ وَمَا زَوَيْتَ عَنِّي بِمَا أَحِبُّ فَأَجْعَلْهُ فَرَاغًا لِي فِي مَا تُحِبُّ - ( ت ) عن عبد الله بن يزيد  
الخطمي - ( ح )

الحكم وتقويته وفيه جواز تسجيع الدعاء . قال حجة الإسلام : والمكروه التكلف لأنه لا يلائم الصراحة والذلة  
قال ابن حجر : هذا كان يصدر منه من غير قصد إليه ولذلك جاء في غاية الانسجام ( ت ن عن ابن عمرو ) بن العاص  
( دن ه ك عن أبي هريرة ن عن انس ) قال الترمذي حسن غريب وأخرج مسلم نحوه بأتم منه وأكثر فائدة فلو  
آثره المصنف لكان أحسن .

( اللهم ارزقني حبك وحب من ينفعني حبه عندك ) كالملائكة والأنبياء والأصفياء لأنه لا سعادة للقلب ولا لذة ولا  
نعم ولا إصلاح إلا بأن يكون الله أحب إليه مما سواه . قال ابن القيم : وهذا إشارة إلى أن من خصائص الالهية  
العبودية التي قامت على ساقين لا قوام لها بدونهما غاية الحب مع غاية الذل . واعلم أن كل حب لا يحكم على صاحبه  
بأن يصمه عن كل مسموع سوى كلام محبوبه ويعميه عن كل مظلور سوى وجه محبوبه ويخبره عن كل كلام إلا عن  
ذكر محبوبه وعن ذكر من يحب محبوبه ويحتم على قلبه فلا يدخل سوى حب محبوبه ويرى قلبه على خزائن خياله فلا  
يتخيل سوى صرورة محبوبه إما عند رؤية تقدمته أو عن وصف ينشأ منه الخيال صورة ليكون كافي :  
خيالك في عيني وذكرك في فمي ومثواك في قلبي فأين تغيب

فيه يسمع وبه يصر وله يتصور وبه يتكلم وله يكلم ، فليس من الحب في شيء . ( اللهم وما رزقتني بما أحب فأجعله  
قوة لي فيما تحب ) لأصرفه فيه سأل الله تعالى أن يجعل ما رزقه من القوة والقوى الجسمانية والروحانية العلية أو العملية  
مقبولاً له على ما يرضيه ( وما زويت عني ) أي صرفت عني ونحيت عني . قال القاضي أصل الزى والجمع والقبض ( مما  
أحب فأجعله فراغاً لي فيما تحب ) يعنى اجعل ما نحتته عني من محاي عوائق على شغلي بمحايك وسيياً لفراغى لطاعتك ولا  
تشغل به قلبى فيشغلنى عن عبادتك وذلك لأن الفراغ خلاف الشغل فإذا زوى عنه الدنيا ليتفرغ لحساب وبه كان ذلك  
الفراغ عوناً له على الاشتغال بطاعة الله وقد حرر الله أسرار نبينا كالأنباء من رق الأغيار وصانهم بوجود عنايته  
من الركون إلى الآثار لا يحبون إلا إياه ولا يشغلون بسواه ( تنبيه ) قال ابن عربى : أطف مافى الحب ما وجدته  
وهو أن تجد عشقاً مفرطاً وهوى وشوقاً مطلقاً وغراماً وبحولاً وسهراً ومنع لذة طعام ولا تدرى فيمن ولا بمن ولا يتعين  
لك محبوبك ثم بعد ذلك يدركك تجملى في كشف فيتعلق ذلك الحب به أو ترى شخصاً فيتعلق ذلك الوجد به أو تذكر  
شخصاً فتجد الميل إليه فتعلم أنه صاحبك وهذا من أخفى دقائق استشراف النفوس على الأشياء من خلف حجاب الغيب فلا  
تدرى بمن هامت ولا فيمن هامت ولا ما هو يجمع الناس ذلك في القبض والبسط الذى لا يعرف سببه فبعده يأتيه  
ما يحزنه أو يسره فيعرف أن ذلك له ؛ وذلك لاستشراف النفس على الأمور قبل تكوينها في تعلق الحواس الظاهرة  
وهي مقدمات التكوين ( تنبيه ) قد انطوى تحت هذا الحديث عدة مقامات مقام الحب ومقام التوحيد ومقام الصبر  
ومقام الشكر ومقام الرضى ومقام التسليم ومقام الأنس ومقام البسط ومقام التمسك وغير ذلك ولم يجتمع مثلها في  
حديث قصير إلا قليلاً ( : ) فى الدعوات ( عن عبد الله بن يزيد ) بمشائين تحتيتين من الزيادة ( الخطمي ) بفتح المعجمة  
وسكون المهملة نسبة إلى بنى خطمة قبيلة معروفة طحاني صغير شهيد الحديبية ابن سبع عشرة وولى الكوفة لابن  
الربيع ، قال الترمذي حسن غريب . قال ابن القطان ولم يصححه لأن رواته ثقات إلا سفيان بن وكيع فتنهم بالكذب وترك  
الرازيانى حديثه بعد ما كتبناه ، وقيل لا يزرعه أ كان يكذب ؟ قال نعم

- ١٤٧٠ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي ، وَوَسِّعْ لِي فِي دَارِي ، وَبَارِكْ لِي فِي رِزْقِي - (ت) عن أبي هريرة - (صح)
- ١٤٧١ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ ، وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ ، وَبِلْغَةِ قُدْرَتِكَ ، وَجَمِيعِ سَخَطِكَ - (م د ت) عن ابن عمر - (صح)
- ١٤٧٢ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ ، وَالْأَعْمَالِ وَالْأَهْوَاءِ ، وَالْأَدْوَاءِ - (ت ط ب ك) عن عم زياد بن علاقة - (ح)

(اللهم اغفر لي ذنبي) أي ما لا يليق أو المراد إن وقع والعبد لا يأتي بما هو اللائق بجلال كبرياء الله ، ومنه ما عبدتك حق عبادتك ، فسمى هذا القصور بالنسبة لكمال القرب ذنباً مجازاً (ووسع لي في داري) محل سكني في الدنيا لأن ضيق مرافق الدار يضيق الصدر ويشتت الأمتعة ويحلب الهم ويشغل البال أو المراد القبر : إذ هو الدار الحقيقية ، وعلى الأول فالمراد التوسعة بما يقتضيه الحال لا الترفه والتبسط في الدنيا بل إنما يسأل حصول قدر الكفاية لا أزيد ولا أنقص ، ولهذا قال بعض الحكماء إما أن تتخذ لك داراً على قدر نجاك وتخبر على قدر دارك وإلا فهو سرف أو تقتير (وبارك لي في رزقي) أي اجعله مباركاً محفوظاً بالنماء والزيادة في الخير ووفقني للرضى بما قسمته منه وهدم التلقت إلى غيره مع أني لا أنال إلا ما رزقتني وإن جهدت وهذا كان يقوله بعد الوضوء عقب أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك (ت عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته ورواه أحمد والطبراني عن رجل من الصحابة وزاد فسئل النبي صلى الله عليه وسلم عنن فقال وهل تركن من شيء ورواه النسائي وابن السني عن أبي موسى قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتوضأ فسمعت يده يقول فذكره ، وترجم عليه ابن السني باب ما يقوله بين ظهراي وضوئه والنسائي باب ما يقول بعد فراغ وضوئه ، قال في الإذكار إسناده صحيح

(اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك) أي ذهابها مفرد في معنى الجمع يعنى النعم الظاهرة والباطنة ، والنعمة كل ملائم محمد عاقبته ومن ثم قالوا لا نعمة لله على كافر بل ملاذه استدراج . والاستعاذة من زوال النعم تتضمن الحفظ عن الوقوع في المعاصي لأنها تزيلها . ألا ترى إلى قوله :

إذا كنت في نعمة فارعها فان المعاصي تزيل النعم

(وتحول عافيتك) أي تبدلها ، ويفارق الزوال التحول كما قاله الطيبي بأن الزوال يقال في كل شيء ثبت لشيء ثم فارقه لفظ رواية أبي داود وتحويل بزيادة مثناه تحمية . والتحويل تغيير الشيء وانفصاله عن غيره فكأن سال دوام العافية وهي السلامة من الآلام والاسقام (ولجأة) بالضم والمد وتفتح وتقصر بغنة (نعمتك) بكسر فسكون : غضبك وعقوبتك (وجميع سخطك) بالتحريك : أي سائر الأسباب الموجبة لذلك وإذا انتفت أسبابها حصلت أضعافها (م د ت عن ابن عمر) بن الخطاب ولم يخرج به البخاري .

(اللهم إني أعوذ بك من منكرات الأخلاق) كحقد وبخل وحسد وحين ونحوها ، ولا مانع من إرادة السبب والمسبب معاً لأن المسبب قد يحصل ليعنى عنه ، إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، وهذه مقول على منهج التعليم لغيره (والأعمال) الكبائر من نحو قتل وزنا وشرب خمر وسرقة ونحوها قال بعض حكماء الإسلام وهذه المنكرات منها ما لا ينفك منه غير المعصوم في متقلبه ومنها ما يعظم الخطب فيه حتى يصير منكراً عليها متعارفاً ، وذكر هذا مع عظمته تعليم لأمته كما سبق (و) منكرات (الاهواء) وهي الزيف والانهماك في الشهوات جمع هوى مقصور هوى النفس بهوميلها إلى المستلذات والمستحسنات عندها لأنه يشغل عن الطاعة ويؤدي إلى الاشر والبطر (والأدواء) من نحو جذام وبرد وسل واستسقاء وذات جنب ونحوها ، فهذه كلها برائق الدهر فيقول أعوذ بك من برائق



١٢٧٣ - اللَّهُمَّ مَتِّعِي بِسَمْعِي وَبَصَرِي ، وَأَجْعَلْهُمَا الْوَارِثَ مِنِّي ، وَأَنْصُرْنِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي ، وَخُذْ مِنْهُ بَثْأَرِي - ( ت ك ) عن أبي هريرة - ( صح )

١٢٧٤ - اللَّهُمَّ حَبِّبِ الْمَوْتَ إِلَى مَنْ يَعْلَمُ أَنَّ رَسُولَكَ - ( طب ) عن أبي مالك الأشعرى ( ض )

١٢٧٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ غِنَايَ ، وَغْنَى مَوْلَايَ - ( طب ) عن أبي صرمة - ( صح )

١٢٧٦ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ فَنَاءَ أُمَّي قَتْلًا فِي سَبِيلِكَ بِالطَّاعِنِ وَالطَّاعُونَ - ( حم طب ) عن أبي بردة الأشعرى

الدهر . قال الطيبي والإضافة إلى القريبتين الأولين من إضافة الصفة إلى الموصوف قال الراغب والانسكار ضد العرفان والمنسكركل فعل يتوقف في استباحته واستحسانه العقول ويحكم بقبحه الشرع . وقال زين العرب منكر الخلق ما لم يعرف حسنه من جهة الشرع قال الحكيم : إنما استعاذ من هذه الأربع لأن ابن آدم لا ينفك منها في متقلبه ليلا ونهارا ، وبها ما يعظم الخطب فيه حتى يصير منكراً غير متعارف فيما بينهم ، فذلك الذي يشار إليه بالأصابع في ذلك الأمر ومنه يعظم الوبال . قال الرشيدى وعطف العمل على الخلق والهوى على العمل والداء عليها وإن كان الكل على الأول : من باب الترقى في الداء إلى ما يعم نفعه ( ت طب ك عن عم زياد بن علاقة ) بكسر العين المهملة هو قطبة بن مالك . قال الترمذى حسن غريب

( اللهم متمنى ) انفعنى زاد في رواية البيهقى من الدنيا ( بسمي وبصري ) الجارحتين المروفتين وقيل العمرين وانتصر له بخبر : هذان السمع والبصر ؛ ويعده ما في رواية البيهقى عقب وبصري وعقل ( واجعلهما الوارث مني ) قال في الكشف استعارة من وارث الميت لأنه يبقى بعد فناءه ( وانصرني على من ظلمني ) تعدي وبغى علي ( وخذ منه بثرأرى ) أشار به إلى قوة المخالفين حثاً على تصحيح الالتجاء والصدق في الرغبة ( ت ك عن أبي هريرة ) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه ذلك . ورواه البيهقى عن ابن جرير

( اللهم حبب الموت إلى من يعلم أن رسولك ) لأن النفس إذا أحببت الموت آتت بربها ورسخ يقينها في قلبها وإذا نفرت منه نفرت اليقين فانحط المرء عن منازل المتقين ، ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه وعكسه بعكسه ( طب عن أبي مالك الأشعرى ) رمز المصنف لضعفه ؛ وهو كما قال ، فقد قال الهيثمي فيه محمد بن إسماعيل بن عياش وهو ضعيف ( اللهم إني أسألك غناي وغنى مولاى ) قال الزنجشري هو كل ولي كالأب والابن والعم وابنه والعصبة كلهم . وعد في القاموس من معانيه التي يمكن إرادتها هنا الصاحب والقريب والجار والحليف والناصر والمنعم عليه والمحبة والتابع والصبر . والمراد بالغنى الذي سأله غنى النفس لا غنى المال وسعة الحال كما قاله بعض أهل الكمال قال ابن عطاء الله لا يصح الغنى إلا بوجود الفقر ، لأن كل من افتقر إلى الله استغنى به ومن استغنى بالله بواسطة فقره إليه فغناه لا يخاله غنى أبداً ( طب عن أبي صرمة ) بكسر المهملة وسكون الراء : الأنصارى المازنى بدرى شاعر مجيد واسمه مالك بن قيس وقيل قيس بن صرمة ورواه عنه أيضا أحمد ، قال الهيثمي أحد إسناده أحمد رجاله رجال الصحيح وكذا إسناده الطبراني غير لواؤة مولاة الأنصارى وهي ثقة

( اللهم اجعل فناء أمتي ) أمة الإجابة ، وقول الزركشى أراد أمة الدعوة تعقبه ابن حجر ( قتلا في سبيلك ) أى في قتال أعدائك لإعلاء دينك ( بالطعن : بالرمح ) وخز أعدائهم من الجن : أى اجعل فناء غالب أمتي بهذين أو بأحدهما . قال بعضهم دعا لأمة فاستجيب له في البعض أو أراد طائفة مخصوصة أو صفة مخصوصة كالخيار . فلا تعارض بينه وبين الخبر الآتى إن الله أجارك من ثلاث أن يدعو عليكم فيكم قتلوا جميعا الحديث : قال القرطبي

١٢٧٧ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ رَحْمَةً مِنْ سِنْدِكَ تَهْدِي بِهَا قَلْبِي ، وَتَجْمَعُ بِهَا أَمْرِي ، وَتَلُمُّ بِهَا شَعْيِي ، وَتُصْلِحُ بِهَا غَائِبِي ، وَتَرْفَعُ بِهَا شَاهِدِي ، وَتُزَكِّي بِهَا عَمَلِي ، وَتُلْهِمُنِي بِهَا رُشْدِي ، وَتُرْدِيهَا أَلْفِي ، وَتَعْصِمُنِي بِهَا مِنْ

جاءت الرواية عن أبي قلابة بالواو ، وقال بعض عدائنا الصحيح بأو ، والروايتان صحيحتا المعنى ، ويبيانه أن مراده بأتمته صحبه خاصة لأنه دعا بجمع أمته أن لا يملكهم بسنة عامة ، ولا يسلط أعداءهم عليهم ؛ فأجيب فلا تذهب ببيضتهم ولا معظمهم بموت عام ولا بعدو على مقتضى دعائه هذا والدعاء المذكور هنا يقتضى أن يغفروا كلهم بالقتل والموت عام فتعين صرفه إلى أصحابه لأن الله اختار لمعظمهم الشهادة بالقتل في سبيل الله بالطاعون الواقع في زمنهم فهلك به بقيتهم ، فقد جمع الله لهم الأمرين ، فالواو على أصلها من الجمع أو تحمل على التقسيمية ، قال الراغب : به بالطعن على الشهادة الكبرى وهي القتل في سبيل الله وبالطاعون على الشهادة الصغرى . وهذا الحديث هو المشار إليه في خبر آخر بقوله : الطاعون رحمة ربكم ودعوة نبيكم ، قال العلماء أراد المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يحصل لأتمته أرفع أنواع الشهادة وهو القتل في سبيل الله بأيدي أعدائهم إما من الإنس وإما من الجن . وهذا الحديث مكي دعى به المصطفى صلى الله عليه وسلم عند خروجه مهاجرا وهو بالغار (حم طبع عن أبي بردة) بن أبي موسى (الاشعري) اسمه الحارث أو عمارة أو عامر : سمع عليا وعائشة ، وولى قضاء الكوفة ورواه عنه أيضا الحاكم في المستدرک باللفظ المازبور وصححه وأقره عليه الذهبي بل رواه . لا فظ المذكور قال الهيثمي رجاله ثقات . اه فلو عزاء المصنف له لكان أحسن على عادته في البداءة في العزو إليه ، وما أراه إلا ذهل عنه ، قال الحافظ ابن حجر وحديث ابن أبي موسى هذا هو العمدة في هذا الباب فإنه يحكم له بالصحة لتعدد طرقه إليه (اللهم إني أسألك) أى أطلب منك (رحمة من عندك) أى ابتداء من غير سبب ، وقال القاضي : نكر الرحمة تعظيما لها دلالة على أن المطلوب رحمة عظيمة لا يكتنه كنهها ووصفها بقوله من عندك مزيدا لذلك التعظيم لأن ما يكون من عنده لا يحيط به وصفه لقوله ، وآتيناه من لدنا علما ، (تهدى بها) أى ترشد (قلبي) اليك وتقربه لديك وخصه لأنه محل العقل ومناط التجلي . وأجناس الهداية خمسة مترتبة ، هى إضافة قوى يتمك بها من الاهتداء ونصب الدلائل وإرسال الرسل والكشف والتوفيق ، والآخر هو المذنب عن نحو الظالمين أينما وقع في القرآن (وتجمع بها أمرى) أى تضمنه بحيث لا أحتاج إلى أحد غيرك (وتلم) أى تجمع وتض ، (بها شعئى) ما تفرق من أمرى ملتصقا غير متفرق وهو من اللم الجمع يقال لملت الشيء جمته ، ومنه خبر : تأكل لما وتوسع ذما : أى تأكل كثيرا مجتمعا (وتصلح بها غائبي) أى ما غاب عن باطنى بالإيمان والأخلاق المرضية والملسكات الرضية (وترفع بها شامدى) أى ظاهرى بالأعمال الصالحة والهيئات المطبوعة والخلال الجميلة : فالمراد تعميم الباطن وإصلاح الظاهر ، أو أراد بها فى الأخرى با معنا والكون مع الملأ الأعلى وفى الدنيا بالفوز والنصر على الأعداء ، وفيه حسن مقابلة بين الغائب والشاهد (وتدكى بها عملى) أى تزيد وتنميه وتطهره من أدناس الرياء والسمعة (وتلهمنى بها رشدى) أى تهدينى بها إلى ما يرضيك وتقربينى إليك زلنى : والإلهام أن يلقى الله فى النفس أمرا يبعثه على فعل أو ترك وهو نوع من الوحي يختص الله به من يشاء من عباده ، قال الراغب : ورشد الله تعالى للعبد تسديده ونصرتة يكون بما يخوله من الفهم الناقب والسمع الواعى والقلب المراعى وتقيض المعلم الناصح والرفيق الموافق وإمداده من المسال بما لا يقعد به عن معزاة قلبه ولا يشغل عنه كثرتة ومن العشرة والعز ما يصونه عن سفاهة السفهاء وعن الغرض منه من جهة الأغنياء ، وأن يخوله من كبر الهمة وقوة العزيمة ما يحفظه من التسبب بالأسباب الدنيئة والتأخير عن بلوغ كل منزلة سنية (وترد بها ألفتى) بضم الهمزة وكسرها مصدر بمعنى اسم مفعول : أى ألبنى أو مألوفى : أى ما كنت ألفة (وتعصمنى) أى تمنعنى وتحفظنى (بها من كل سوء) أى تصرفنى عنه ونصرته عني والعصمة عندنا على ما حكم بها أصلنا من إسناد الحوادث ابتداء إلى الله أن لا يخلف فى المرء ذنبا وعند الحكماء على ما ذهبوا إليه من قولهم بالإيجاب واعتبار الاستعداد القابل لمسلكة نفسانية تمنع من الفجور ، وعلى الأول قال الراغب العصمة فيض إلهى يقوى به الإنسان على تحرى الخير وتجنب الشر حتى يصير كالع لى من باطنه وإن



كُلُّ سُوءٍ . اللَّهُمَّ أَعْطِنِي إِيمَانًا ، وَيَقِينًا لَيْسَ بَعْدَهُ كُفْرٌ ، وَرَحْمَةً أَنْالُ بِهَا شَرَفَ كَرَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْفَوْزَ فِي الْقَضَاءِ ، وَنَزْلَ الشَّهَادَةِ ، وَعَيْشَ السَّعَادَةِ ، وَالنَّصَرَ عَلَى الْأَعْدَاءِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْزِلُ  
بِكَ حَاجَتِي فَإِنْ قَصَرَ رَأْيِي وَضَعُفَ عَمَلِي افْتَقَرْتُ إِلَى رَحْمَتِكَ ، فَاسْأَلُكَ يَا قَاضِيَ الْأُمُورِ ، وَيَا شَافِيَ الصُّدُورِ  
كَأَنْ تُجِيرَ بَيْنَ الْبُحُورِ أَوْ تُجِيرَنِي مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ، وَمَنْ دَعَا إِلَى الثُّبُورِ ، وَمَنْ فَتَنَ الْقُبُورِ . اللَّهُمَّ مَا قَصَرَ عَنْهُ  
رَأْيِي ، وَلَمْ تَبْلُغْهُ نَيْتِي ، وَلَمْ تَبْلُغْهُ مَسْأَلَتِي ، مِنْ خَيْرٍ وَعَدْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ، أَوْ خَيْرٍ أَنْتَ مُعْطِيهِ أَحَدًا مِنْ  
عِبَادِكَ . فَإِنِّي أَرْغَبُ إِلَيْكَ فِيهِ . وَأَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ . اللَّهُمَّ يَا ذَا الْحَبْلِ الشَّدِيدِ . وَالْأَمْرِ الرَّشِيدِ

لم يكن منعا محسوسا وليس ذلك بمانع ينافي التكليف كما توهمه بعض من المتكلمين  
(اللهم أعطني إيماناً صادقا ويقيناً ليس بعده كفر) أي جحد لدينك فإن القلب إذا تمكن منه نور اليقين انزاحت  
عنه ظلمات الشكوك واضمحلت منه غيوم الريب (ورحمة) أي عظيمة جدا بحيث (أنال) بها شرف كرامتك في الدنيا  
والآخرة) أي علو القدر فيهما ورفع الدرجات إنما هو برحمة المتعال لا بجلال الأعمال  
(اللهم إنني أسألك الفوز في القضاء) أي الفوز باللطف فيه (ونزل) بضم النون والزاي وأصله حصول المطلوب ،  
ومنه ، اذ لك خير نزلا ، (الشهادة) لأنه محل المنعم عليهم وهو وإن كان أعظمهم منزلة وأعلامهم مرتبة لكنه  
ذكر للتشريع لأمته (وعيش السعداء) أي الذين قدرت لهم السعادة ، والمراد السعادة الآخروية لأنه كان من أكثر  
الناس تقللا من الدنيا وأزهد الناس مطلقاً (والنصر على الأعداء) أي الظفر بهم ، والمراد أعداء الدين قال الراغب :  
والنصر من الله معونه الأنبياء والأولياء وصالحى العباد بما يؤدي إلى صلاحهم عاجلا وآجلا ، وذلك تارة يكون  
من خارج بمن يقيضه الله فيعينه أمة من داخل بأن يقوى قلب الأنبياء أو الأولياء أو يلقى الرعب في قلوب الأعداء  
وعليه قوله : إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا ، الآية .

(اللهم إنني أنزل بك) أي أسألك قضاء (حاجتي) أي ما احتاج إليه من أمور الدنيا والآخرة (فإن قصر) بالتشديد  
(رأيت) أي عجز عن إدراك ما هو الانجح الاصلح . قال الراغب والرأي إجمالة الخاطر في رتبة ما يريد . وقد يقال  
للقضية التي ثبتت عن رأي الرائي (وضعف عملي) عبادتي عن بلوغ مراتب الكمال (افتقرت إلى رحمتك) أي احتجت  
في بلوغ ذلك إلى شمولي برحمتك التي وسعت كل شيء (فأسألك) أي فبسبب ضعفي وافتقاري أطلب منك (يا قاضي  
الأمور) أي حاكمها ومحكمها . وفيه جواز لإطلاق القاضى على الله تعالى (ويا شافي) مداوي (الأمور) يعني القلوب  
التي في الصدور من أمراضها التي إن توالى عليها أهلكتها هلاك الأبد (كما تجيرني) أي تفصل وتحمجز (بين البحور)  
وتمنع أحدهما من الاختلاط بالآخر مع الاتصال وتكفنه من البغي عليه مع الالتصاق (أن تجيرني) تمنعني (من عذاب  
السعير) بأن تحجزه عني وتمنعه مني (ومن دعوة الثبور) النداء بالهلاك (ومن فتنة القبور) فتنة سؤال منكر ومنكر  
بأن ترزقني الثبات عند السؤال قال الرنخشي : فإن قلت كيف يمكن أن يجعل نبيه في السعير حتى يطلب أن يحجزه منه  
(قلت) يجوز أن يسأل العبد ربه ما علم أنه يفعله وأن يستعيز به بما علم أنه لا يفعله لإظهاراً للعبودية وتواضعاً للرب  
واختباتاً له . وبه يعرف أنه لادلالة في الخبر على سؤال الأنبياء في القبر

(اللهم ما قصر عنه رأيي) أي اجتهدى في تدبيرى (ولم تبلغه نيتي) أي تصحيحها في ذلك الشيء المطلوب (ولم تبلغه  
مسألتى) إياك (من) كل (خير وعدته أحداً من خلقك) أن تفعله مع أحد من مخلوقاتك من إنس وجن ملك : ولفظ  
رواية البيهقي عبادك بدل خلقك والإضافة للتشريف (أو خير أنت معطيه أحداً من عبادك) أي من غير مسابقة وعد له

أَسْأَلُكَ الْآمَنَ يَوْمَ الْوَعِيدِ ، وَالْجَنَّةَ يَوْمَ الْخُلُودِ ، مَعَ الْمُقَرَّبِينَ الشُّهُودِ ، الرُّكَّعَ السُّجُودَ ، الْمُؤَفِّينَ بِالْعَمُودِ ،  
إِنَّكَ رَحِيمٌ وَدُودٌ ، وَإِنَّكَ تَفْعَلُ مَا تُرِيدُ . اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا هَادِينَ مُهْتَدِينَ ، غَيْرَ ضَالِّينَ وَلَا مُضِلِّينَ ، سَلَامًا  
لِأَوْلِيَائِكَ وَعَدُوِّ الْأَعْدَاءِ ، نُحِبُّ بِحُبِّكَ مَنْ أَحَبَّكَ ، وَنُعَادِي بِعَدَاوَتِكَ مَنْ خَالَفَكَ . اللَّهُمَّ هَذَا الدُّعَاءُ ،  
وَعَلَيْكَ الْإِجَابَةُ ، وَهَذَا الْجُهْدُ وَعَلَيْكَ التَّكْلَانُ . اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي نُورًا فِي قَلْبِي ، وَنُورًا فِي قَبْرِي ، وَنُورًا

بِخُصُوصِهِ فَلَا يَعُدُّ مَا قَبْلَهُ تَكَرُّرًا كَمَا قَدْ يَتَوَهَّمُ (فَإِنِّي أُرْغَبُ) أَطْلُبُ مِنْكَ بِجِدِّ وَاجْتِهَادٍ (إِلَيْكَ فِيهِ) أَيْ اجْتَهِدْ فِي حَصُولِهِ  
مِنْكَ لِي (وَأَسْأَلُكَ) زِيَادَةً عَلَى ذَلِكَ (مِنْ رَحْمَتِكَ) الَّتِي لَا نِهَآيَةَ لِسَعْتِهَا (يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ) الْخَلْقُ كُلُّهُمْ وَذَكَرَهُ تَشْمِيًا لِكَمَالِ  
الِاسْتِعْطَافِ وَالِابْتِهَالِ وَحَذَفَ حَرْفَ النِّدَاءِ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ

(اللَّهُمَّ يَا ذَا الْحَبْلِ الشَّدِيدِ) قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ يَرْوِيهِ الْمُحَدِّثُونَ بِمَوْحِدَةٍ ، وَالْمُرَادُ الْقُرْآنُ أَوِ الدِّينُ أَوِ السَّبَبُ وَمِنْهُ  
وَاعْتَصَمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا ، وَصَفَهُ بِالشَّدَةِ لِأَنَّهُ مِنْ صِفَاتِ الْحَبَالِ وَالشَّدَةُ فِي الدِّينِ الثَّبَاتُ وَالِاسْتِقَامَةُ ، وَصَوَّبَ  
الْأَزْهَرِيُّ كَوْنَهُ بِمِثْقَالِ تَحْتِيَّةٍ وَهُوَ الْقُوَّةُ ، وَاقْتَصَرَ عَلَيْهِ الزُّنْخَشَرِيُّ جَازِمًا حَيْثُ قَالَ الْحَبْلُ هُوَ الْحَوْلُ ، أَبْدَلْ وَأَوْهِيَاءُ ،  
وَرَوَى الْكِسَائِيُّ لِاحِيلَ وَلاقُوهُ إِلَّا بِاللَّهِ ، وَالْمَعْنَى ذَا الْكَيْدِ وَالْمَكْرِ الشَّدِيدِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى « وَاكِيدٌ كِيدًا » وَمَكْرُوا  
وَمَكْرَ اللَّهِ ، وَقِيلَ ذَا الْقُوَّةِ لِأَنَّ أَصْلَ الْحَوْلِ الْحَرَكَةُ وَالِاسْتِطَاعَةُ . اهـ . (وَالْأَمْرُ الرَّشِيدُ) السَّدِيدُ الْمُوَافِقُ لِنَهَايَةِ الصَّوَابِ  
(أَسْأَلُكَ الْآمَنَ) مِنَ الْفَرْعِ وَالْأَهْوَالِ (يَوْمَ الْوَعِيدِ) أَيْ يَوْمَ التَّهْدِيدِ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ (وَالْجَنَّةَ) أَيْ وَأَسْأَلُكَ الْفَوْزَ  
بِهَا (يَوْمَ الْخُلُودِ) أَيْ يَوْمَ ادِّخَالِ عِبَادِكَ دَارِ الْخُلُودِ : أَيْ خُلُودِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ وَخُلُودِ أَهْلِ النَّارِ فِي النَّارِ ، وَذَلِكَ  
بَعْدَ فِصْلِ الْقَضَاءِ وَاتِّقِضَاءِ الْأَمْرِ (مَعَ الْمُقَرَّبِينَ) إِلَى الْحَضَرَاتِ الْقُدْسِيَّةِ (الشُّهُودِ) أَيْ النََّاظِرِينَ لِي رَبِّهِمُ الْمُشَاهِدِينَ  
لِكَمَالِ جَمَالِهِ (الرُّكَّعَ السُّجُودَ) أَيْ الْمُكَثِّرِينَ لِلصَّلَاةِ ذَاتِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ (الْمُؤَفِّينَ بِالْعَمُودِ) أَيْ بِمَا عَاهَدُوا  
عَلَيْهِ الْحَقِّ وَالْخَلْقِ (إِنَّكَ رَحِيمٌ) أَيْ مَوْصُوفٌ بِكَمَالِ الْإِحْسَانِ بِدَقَائِقِ النِّعَمِ (وَدُودٌ) شَدِيدُ الْحُبِّ لِمَنْ وَالَاكَ  
(وَإِنَّكَ) رَوَايَةُ الْبَيْهَقِيِّ وَأَنْتَ (تَفْعَلُ مَا تُرِيدُ) فَتُعْطِي مَنْ تَشَاءُ مَسْئُولُهُ وَإِنْ عَظُمَ لَامَانِعٌ لِمَا أُعْطِيَ وَقَدْ وَصَفَ  
اللَّهُ نَفْسَهُ بِالِاخْتِيَارِ وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّهُ فَعَالٌ لِمَا يَرِيدُ وَأَنَّهُ لَا مَكْرَهَ لَهُ وَهُوَ الصَّادِقُ فِي قَوْلِهِ وَمَا حَكَمَ بِهِ فَقَدْ  
تَرْتَبَتِ الْأُمُورُ تَرْتِيبَ الْحِكْمَةِ فَلَا مَعْقِبَ لِحُكْمِهِ فَهُوَ فِي كُلِّ حَالٍ يَفْعَلُ مَا يَنْبَغِي لِمَا يَنْبَغِي فَعَلَّ حَكِيمٌ عَالَمٌ بِالْمَرَاتِبِ  
فَتَأْتِيهِ أَسْئَلَةُ السَّائِلِينَ وَمَا يُوَافِقُ تَوْقِيتَ الْإِجَابَةِ فِي عَيْنِ مَا سَأَلُوهُ فِيهِ وَقَدْ تَقَرَّرَ أَنَّهُ لَا مَكْرَهَ لَهُ فَلَا بُدَّ مِنَ التَّوَقُّفِ  
عِنْدَ ذَلِكَ السُّؤَالِ لِمُنَاقَضَتِهِ إِذَا أَجَابَهُ تَرْتِيبَ الْحِكْمَةِ فَلِذَلِكَ قَالَ وَإِنَّكَ تَفْعَلُ مَا تُرِيدُ

(اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا هَادِينَ) أَيْ دَالِينَ الْخَلْقَ عَلَى مَا يَوْصِلُهُمْ إِلَى الْحَقِّ (مُهْتَدِينَ) إِلَى إِصَابَةِ الصَّوَابِ فِي الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ  
قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ قَوْلُهُ هَادِينَ مُهْتَدِينَ فِيهِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَكُونُ هَادِيًا لِنَفْسِهِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَهْتَدِيَ هُوَ فَيَكُونُ  
مُهْدِيًا أَتَتْهُ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ وَابْتَسَتْ هُنَا صِيغَةُ تَرْتِيبٍ ، غَيْرُ ضَالِّينَ (غَيْرِ ضَالِّينَ) عَنْ الْحَقِّ (وَالْمُضِلِّينَ) لِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ (سَلَامًا)  
بِكَسْرِ السِّينِ الْمُهْمَلَةِ أَيْ صَلَاحًا (لِأَوْلِيَائِكَ) الَّذِينَ هُمْ حَزْبُكَ الْمُفْلِحُونَ (وَعَدُوًّا) لَفِظَ رَوَايَةُ الْبَيْهَقِيِّ حَرْبًا أَبْدَلْ عَدُوًّا  
(لِأَعْدَائِكَ) مَنْ اتَّخَذَ لَكَ شَرِيكًا أَوْ نَدَا أَوْ فَعَلَ مَعَكَ مَا لَا يَلِيقُ بِكَالِكَ (نُحِبُّ بِحُبِّكَ) أَيْ بِحُسْبِ حُبِّكَ (مَنْ  
أَحَبَّكَ) حَبًّا خَالِصًا وَفِي رَوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ نُحِبُّ بِحُبِّكَ النَّاسَ (وَنُعَادِي بِعَدَاوَتِكَ) أَيْ بِسَبَبِ عَدَاوَتِكَ (مَنْ خَالَفَكَ)  
أَيْ خَالَفَ أَمْرَكَ وَهَذَا نَازِلٌ إِلَى أَنَّ مَنْ كَالَ الْإِيمَانَ الْحَبِّ فِي اللَّهِ وَالبَغْضَ فِي اللَّهِ

(اللَّهُمَّ هَذَا الدُّعَاءُ) أَيْ هَذَا مَا أَمَكُنَّا مِنَ الدُّعَاءِ فَقَدْ أَتَيْنَا بِهِ وَلَمْ نَلْ جُهْدًا وَهُوَ مَقْدُورُنَا (وَعَلَيْكَ) الْإِجَابَةُ  
فَضْلًا مِنْكَ وَلَا وَجُوبًا (وَهَذَا الْجُهْدُ) بِالضَّمِّ وَتَفْتِيحِ الْوَسْعِ وَالطَّافَةِ وَعَلَيْكَ الْإِعْلَالُ ، بِضَمِّ لَنَاءِ الْإِعْتِمَادِ وَمَنْ  
تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ أَسْكَنَ قَلْبَهُ الْحِكْمَةَ وَكَفَاهُ كَلَامُهُمْ وَأَوْصَلَهُ إِلَى كُلِّ مَحْبُوبٍ



بَيْنَ يَدَيَّ ، وَنُورًا مِنْ خَلْفِي ، وَنُورًا عَنْ يَمِينِي ، وَنُورًا عَنْ شِمَالِي ، وَنُورًا مِنْ فَوْقِي ، وَنُورًا مِنْ تَحْتِي ،  
وَنُورًا فِي سَمْعِي ، وَنُورًا فِي بَصَرِي وَنُورًا فِي شَعْرِي ، وَنُورًا فِي بَشْرِي ، وَنُورًا فِي لَحْيِي ، وَنُورًا فِي دَمِي ،  
وَنُورًا فِي عَظَامِي . اللَّهُمَّ أَعْظِمِ لِي نُورًا وَأَعْطِنِي نُورًا . وَاجْعَلْ لِي نُورًا . سُبْحَانَ الَّذِي تَعَطَّفَ بِالْعَزِّ وَقَالَ بِهِ  
سُبْحَانَ الَّذِي لَبَسَ الْمَجْدَ وَتَكْرَّمَ بِهِ ، سُبْحَانَ الَّذِي لَا يَنْبَغِي التَّسْبِيحُ إِلَّا لَهُ ، سُبْحَانَ ذِي الْفَضْلِ وَالنِّعَمِ ،

( اللهم اجعل لي نوراً في قلبي ) أي نوراً عظيماً فالنورين للتعظيم وقدم القلب لأنه مقر للتفكير في آلاء الله  
ومصنوعاته والنور ما يتبين به الشيء ( ونوراً في قبري ) استضيء به في ظلمة اللحد ( ونوراً بين يدي ) أي يسعى أمامي  
( ونوراً من خلفي ) أي من ورائي ليتبعني اتباعي ويقتدي في أشياعي قال الحراني والخلف ما يخلفه المتوجه في توجهه  
فينطمس عن حواس إقبال شهوده ( ونوراً عن يميني ونوراً عن شمالي ونوراً من فوق ونوراً من تحتي ) يعني اجعل  
النور يحفني من الجهات الست ( ونوراً في سمعي ونوراً في بعصري ) لأن السمع محل السماع لا ياتك والبصر محل  
النظر إلى مصنوعاتك فزيادة ذلك تزداد المعارف ( ونوراً في شعري ونوراً في بشرتي ) أي ظاهر جلدي ( ونوراً في  
لحبي ) الظاهر والباطن ( ونوراً في دمي ونوراً في عظامي ) نص على هؤلاء لأن اللعين يأتي الناس في هذه الأعضاء  
فيوسوسهم وسوسة مشوبة بظلمة قال القاضي معنى طلب النور الأعضاء أن تتعلل بأنوار المعرفة والطاعة وتتعري عن  
ظلم الجهالة والمعاصي ، طلب الهداية للنهج القويم والصراط المستقيم وأن يكون جميع ما يتصدى ويعرض له سبيلاً لما يرد  
عليه وظهور أمره وأن يحيط به يوم القيامة فيسمى خلال النور كما قال تعالى في حق المؤمنين نورهم يسرى بين أيديهم  
وبأيمنهم ، ثم لما دعي أن يجعل لكل عضو من أعضائه نوراً يهتدي به إلى كماله وأن يحيط به من جميع الجوانب  
فلا يخفى عليه شيء ولا ينسد عليه طريق: دعا أن يجعل له نوراً به يستضيء الناس ويهتدون إلى سبل معاشهم ومعادهم  
في الدنيا والآخرة فدعا بإثبات النور فيها والمراد استعمالها بالصواب .

( اللهم أعظم لي نوراً وأعطني نوراً واجعل لي نوراً ) عطف عام على خاص أي اجعل لي نوراً شاملاً الأنوار  
السابقة وغيرها وهذا دعاء بدوام ذلك لأنه حاصل له وهو تعليم لآمته وفي رواية بدل اجعل لي نوراً اجعلني نوراً  
قال ابن عري دعا بجعل النور في كل عضو وكل عضوله دعوة بما خلقه الله عليه من القوة التي ركبها فيه وفطره عليها ،  
ولما علم المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك دعا أن يجعل الله فيه علماً وهدى ينفر الظلمة دعوى كل مدّع من عالمه هذا  
ربط هذا الدعاء وآخر ما قال اجعلني نوراً يقول اجعلني نوراً يهتدي بي كل من رآني في ظلمات بر وبحر فأعطاه القرآن  
وأعطانا الفهم منه وهذا منحة في أعلى المنح في رتبة هي أسنى المراتب قال في الحكم النور جند القلب كما أن الظلمة جند  
النفس فإذا أراد الله أن يتصر عبداً أمده بجنود الأنوار وقطع عنه مدد الظلم والأكثار ( سبحان الذي تعطف بالعز ) أي  
تردى به بمعنى أنه اتصف بأنه يلبس كل شيء ولا يغالبه شيء لأن العزة كما قال الحراني الغلبة على كلية الظاهر والباطن ولغظ  
رواية السهيلي لبس العز بدل تعطف بالعز قال الرخشي العطاف والمعطف كالرداء والمردأ واعتطفه وتطفه كارتداه  
وترداه وعطف الثوب رداؤه وسمى الرداء عطا فالوقوعه على عطفي الرجل وهما جانباً عنقه وهذا من المجاز المحكي نحو نهاره  
صائم والمراد وصف الرجل بالصوم ووصف الله بالعز ومثله قوله : يجر رباط الحنف في دار قومهم أي هو محمود في قومهم .  
( وقال به ) أي غلب به على كل عزيز وملك عليه أمره من القيل وهو الملك الذي ينفذ قوله فيما يريد انتهى ذكره  
الرخشي وفي الروض الأنف قد صرفوا من القيل فعلاً قالوا قال علينا فلان أي ملك والقيالة الإمارة ، ومنه قول  
النبي صلى الله عليه وسلم في نسيجه الذي رواه عنه الترمذي سبحان الذي لبس العز وقال به أي ملك به وقهر هكذا

سُبْحَانَ ذِي الْمَجْدِ وَالْكَرَمِ ، سُبْحَانَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ - (ت) ومحمد بن نصر في الصلاة (طب) والبيهقي في الدعوات عن ابن عباس - (ح)

١٤٧٨ - اللَّهُمَّ لَا تَكُنْ لِي نَفْسِي طَرَفَةً عَيْنٍ ، وَلَا تَنْزِعْ مِنِّي صَالِحَ مَا أَعْطَيْتَنِي - البزار عن ابن عمر - (ض)

١٤٧٩ - اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي شَكُورًا ، وَاجْعَلْنِي صَبُورًا ، وَاجْعَلْنِي فِي عَيْنِي صَغِيرًا ، وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ كَبِيرًا -

البزار عن بريدة - (ح)

فسره الهروي في الغريبين انتهى بنصه وبه يعرف أن تفسير صاحب الهابة ومن على قدمه قال به بأحبه واختص به غير جيد (سبحان الذي لبس المجد) أي أرى بالعظمة والكبرياء والشرف والكرم قال الزمخشري ومن المجاز مجد الرجل عظم كرمه فهو ماجد ومجيد وله شرف ونجد وتمجد الله بكرمه وعباده يمجّدونه وهو أهل التماجد وأمجّد الله فلاناً ومجده كرم فعاله انتهى ولذلك حسن تعقيبه بقوله (وتكرم به) أي تفعل وأنعم على عباده (سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له) أي لا ينبغي التنزيه المطلق إلا لجلاله تقدس (سبحان ذي الفضل) قال الزمخشري الفضل ما يفضل به زيادة على الثواب والفضل والفاضلة والإفضال ولفلان فواضل في قومه وفضول (والنعم) جمع نعمة وهي كل ملائم تحمد عاقبته (سبحان ذي المجد والكرم) زاد البيهقي سبحان الذي أحصى كل شيء عليه سبحان ذي المن سبحان ذي الطول (سبحان ذي الجلال والإكرام) قال في الكشف معناه الذي يحمله الموحدون عن التشبيه بخلائقه وعن أفعاله أو الذي يقال له ما أجلك وما أكرمك أو من عنده الجلال والإكرام للخلصين من عباده وهذه من عظيم صفات الله تعالى وقال السيد المراد بصفات الجلال التنزه عن سمات النقصان وفيه كما قال الغزالي إن المنهى عنه من السجع ما كان يتكلف فإن ذلك لا يلائم الضراعة والذلة بخلاف الكلمات المتوازية الخالية عن التكلف رت ومحمد ابن نصر في (كتاب الصلاة طب والبيهقي في) كتاب (الدعوات) كاهم من حديث داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه (عن) جده عبد الله (بن عباس) لك بزيادة ونقص قال بعثني العباس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته بمسياً وهو في بيت خالتي ميمونة فقام فصلي من الليل فلما صلى الركعتين قبل الفجر قال اللهم إني أسألك إلى آخره وداود هذا عم المنصور ولي المدينة والكوفة للسفاح حدث عنه الكبار كالثوري والأوزاعي ووثقه ابن حبان وغيره وقال ابن معين أرجو أنه لا يكذب إنما يحدث بحديث واحد كذا روى عثمان بن سعيد عنه وقد أورده ابن عدي في الكامل وساق له بضعة عشر حديثاً ثم قال عندي لأبأس بروايته عن أبيه عن جده احتج به مسلم وخرج له الأربعة (اللهم لا تكن لي) أي لا تصرف أمري (إلى نفسي) أي لا تسلمني إليها وتركني هملاً (طرفة عين) أي تحريك جفن وهو مبالغة في القلة (ولا تنزع مني صالح ما أعطيتني) قد علم أن ذلك لا يكون ولكنه أراد أن يحرك همم أمته إلى الدعاء بذلك قال الحلبي وهذا تعلم منه لأمته أنه ينبغي كونهم مشفقين من أن يسلبوا الإيمان أو التوفيق للعمل فإن من سلب التوفيق لم يملك نفسه ولم يأمن أن يضيع الطاعات ويتبع الشهوات فينبغي لكل مؤمن أن يكون هذا الحرف من همه (البزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه إبراهيم بن يزيد الحرزي وهو متروك

(اللهم اجعلني شكوراً) أي كثير الشكر لك قال الغزالي والشكر الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع فهو نظر إلى فعل اللسان مع بعض أحوال القلب وقول من قال الشكر الثناء على المحسن بذكر إحسانه نظر إلى مجرد عمل اللسان وقول بعضهم الشكر اعتكاف على بساط الشهود بإدامة الحرمة جامع لاكثر معاني الشكر لا يشد منه إلا عمل اللسان (واجعلني صبوراً) أي لا أعاجل بالانتقام أو المراد الصبر العام (واجعلني في عيني صغيراً وفي أعين الناس كبيراً) استوهب وبه أن يظمه في عيون الخلق ليسهل عليه في الجملة أمره الذي هو خلافة الله في أرضه وما يصحبها



١٢٨٠ - اللَّهُمَّ إِنَّكَ لَسْتَ بِإِلَهِ اسْتَحْدِثْنَاهُ ، وَلَا رَبِّ ابْتَدَعْنَاهُ ، وَلَا كَانَ لَنَا قَبْلَكَ مِنْ إِلَهٍ نَلْجَأُ إِلَيْهِ وَنَذْرُكَ ، وَلَا أَعَاذَكَ عَلَى خَلْقِنَا أَحَدٌ فَشَرَكُوكَ فِيكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ - (طَب) عن صهيب - (ض)

١٤٨١ - اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَسْمَعُ كَلَامِي ، وَتَرَى مَكَانِي ، وَتَعْلَمُ سِرِّي وَعَلَانِيَتِي ، لَا يَخْفَى عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِي وَأَنَا الْبَائِسُ الْفَقِيرُ ، الْمُسْتَغِيثُ الْمُسْتَجِيرُ ، الْوَجِلُ الْمُشْفِقُ ، الْمُقَرُّ الْمَعْتَرِفُ بِذَنْبِهِ ، أَسْأَلُكَ مَسْأَلَةَ الْمُسْكِينِ ، وَأَبْتَلُ إِلَيْكَ ابْتِهَالَ الْمَذْنِبِ الدَّلِيلِ ، وَأَدْعُوكَ دَعَاءَ الْخَائِفِ الضَّرِيرِ ، مَنْ خَضَعْتَ لَكَ رَقَبَتَهُ ، وَفَاضَتْ لَكَ

من مزاوله معاذم الشؤن ومقاساة جلائل الخطوب ومعاناة أهوال الحروب (البرار) في مسنده (عن بريدة) بضم الموحد وفتح الراء ابن الخصيب بضم المهملة وفتح الهمزة الثانية ثم تحتية ثم موحدة قال الهيثمي فيه عقبه بن عبد الله الأصم وهو ضعيف لكن حسن البرار حديثه

( اللَّهُمَّ إِنَّكَ لَسْتَ بِإِلَهِ اسْتَحْدِثْنَاهُ ) أى طلبنا حذرته أى تجرده بعد أن لم يكن (ولا رب ابتدعناه) أى اخترعناه على غير مثال سبق والباء فيه لتأكيد النفي وفي نسخ استحدثناك وابتدعناك بالكاف دل الهاء (ولا كان لنا قبلك من إله نلجأ إليه ونذرك) أى نترك (ولا أعاذك على خلقنا) أى إيجادنا من العدم (أحد غيرك فشركتك) فيك أى في عبادتك والالتجاء إليك فإنك المتفرد بالخلق والإيجاد والتقدير (تباركت) تقدست وتزهت (وتعاليت) تسماه عند مخرجه الطراني قال كعب وهكذا كان نبي الله داود يدعو (طَب عن صهيب) قال الهيثمي وفيه عمرو بن الحصين العقيلي وهو متروك .

( اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَسْمَعُ كَلَامِي ) أى لا يعزب عنك مسموع وإن خفي بغير جارحة (وترى مكاني) إن كنت في ملام أو خلاء (وتعلم سري) وفي نسخة سررتي (وعلايتي) أى ما خفي وما ظهر (لا يخفى عليك شيء من أمري) تأكيد لما قبله لدفع توهم المجاز والتخصيص قال الحراني الاغناء تغيب الشيء وأن لا يعمل عليه علم يهتدى إليه من جهته والغرض من ذلك الإجابة والقبول (وأما البائس) الذي اشتدت ضررته (الفقير) أى المحتاج إليك في سائر أحواله وجميع أموره (المستغيث) أى المستعين المستنصر بك فاكشف كربتي وأزل شدي يقول أغاثه الله إذا أعانته واستغاث به فأغاثه وأغاثهم الله كشف شدتهم (المستجير) بالجم الطالب منك الأمان من عذابك (الوجل) أى الخائف (المشفق) أى الخلد قال في المصباح أشفقت من كذا بالالف حذرت وقال الزمخشري تقول أنا مشفق من هذا أى خائف منه خوفا يرق القلب ويبلغ منه مبلغا (المقر المعترف بذنبه) عطف تفسير في الصحاح كغيره أقر بالحق اعترف به وقال الزمخشري أقر على نفسه بالذنب اعترف (أسألك مسألة المسكين) أى الخاضع الضعيف سمي مسكينا لسكونه إلى الناس وهو بفتح الميم في لغة بني أسد ويكرها عند غيرهم (وأبتهل إليك ابتهال المذنب) أى أنضرع إليك تضرع من أخجلته مقارفة الذنوب إلى الله تضرع في الصحاح كغيره الابتهال التضرع وقال الزمخشري ابتهل واجتهد في الدعاء اجتهد المتهلن (الدليل) أى الضعيف المستهان به (وأدعوك دعاء الخائف المضطر) وفي نسخ الضير وهو بمعناه بين بهذا أن العبد وإن علت ماله فهو دائم الاضطراب لأن الاضطراب نغذية حقيقة العبد إذ هو ممكن وكل ممكن مضطر إلى مديمده وكما أن الحق هو الغنى أيضا فالعبد مضطر إليه أبدا ولا يزال هذا الاضطراب في الدنيا ولا في الآخرة حتى لو دخل الجنة فهو محتاج إليه فيها غير أنه غمس اضطرابه في المنة التي أفرغت عليه ملابسها وهذا هو حكم الحقائق أن لا يختلف حكمها لا في الغيب ولا في الشهادة ولا في الدنيا ولا في الآخرة ومن اتسمت أنواره لم يتوقف اضطرابه وقد عيب الله قوما اضطروا إليه عند وجود أسباب أجاتهم إلى الاضطراب فلما زالت زال اضطرابهم ولما لم تقبل عقول العامة

عَبْرَتُهُ، وَذَلَّ لَكَ جَسْمُهُ، وَرَغِمَ لَكَ أَنْفُهُ، اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَنِي بِدُعَائِكَ شَقِيًّا، وَكُنْ بِي رَوْفًا رَحِيمًا، يَا خَيْرَ الْمَسْئُولِينَ، وَيَا خَيْرَ الْمُعْطِينَ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

١٤٨٢ - اللَّهُمَّ أَصْلَحْ ذَاتَ يَتِنَا، وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِنَا، وَاهْدِنَا سَبِيلَ السَّلَامِ، وَنَجِّنَا مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَجَنِّبْنَا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ. اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي أَسْمَانِنَا، وَأَبْصَارِنَا، وَقُلُوبِنَا، وَأَزْوَاجِنَا، وَذُرِّيَّاتِنَا، وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ، وَاجْعَلْنَا شَاكِرِينَ لِنِعْمَتِكَ، مُشْتَرِينَ بِهَا، قَابِلِينَ لَهَا وَأَتَمِّهَا عَلَيْنَا - (طب ك) عن ابن مسعود - (ح)

إلى ما تعطيه حقيقة وجودهم سلط الله عليهم الأسباب المثيرة للاضطراب ليعرفوا أنهم ربه ويتوكلون عليه (من خضعت لك رقبته) أي نكس رأسه رضى بالتذلل إليك، وفي الصحاح الخضوع: النطمان والتواضع وقال الزمخشري خضع لله خضوعاً طامناً وقوم خضعوا كسوا الرؤوس ورجل أخضع راعى بالذل (وفاضت) سألت (لك عبيرته) بفتح العين أي سال لك من الفرق دموعه وفي الصحاح فاض الماء كثر حتى سال على ضفة الوادي والعبرة بالفتح تحلب الدمع وبالكسر الاعتبار وفي القاموس العبرة بالفتح الدمة قبل أن تفيض وتردد البكاء في الصدر (وذلل لك جسمه) أي انقاد بجميع أركانه الظاهرة والباطنة (ورغم لك أنفه) أي لصق بالتراب وفي الصحاح الرغام بالفتح التراب وأرغم أنفه ألصقه بالتراب وقال الزمخشري من المجاز ألصقه بالرغام إذا أذله وأهانته ومنه رغم أنفه وأرغمه الله وفي النهاية أصل رغم أنفه لصق بالتراب ثم استعمل في الذل والعجز عن الاتصاف والانتقاد على كره.

(اللهم لا تجعلني بدعائك شقياً) أي تعباً خائباً قال الزمخشري من المجاز أشقى من رائض مهر أي أتعب منه، لم يزل في شقاء من أمره في تعب (وكن بي روفاً رحيماً) أي عطوفاً شفوفاً (ياخير المسئولين وياخير المعطين) أي ياخير من طلب منه وياخير من أعطى قال في الصحاح السؤال ما يقسمه الإنسان وقال الزمخشري سألته حاجة وأصبت منه سؤلى طلبى فعل بمعنى مفعول كمعرف ونكر قال ومن المجاز هو سألني من الدنيا واللهم أعطنا سؤالاتنا وأعلمت مسئلة ومسائل استهبر المصدر للفعول (طب عن ابن عباس) قال كان فيما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع عشية عرفة اللهم... إلى آخر ما ذكر قال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال الحافظ العراقي سنده ضعيف ويئنه تليذه الهشبي فقال فيه يحيى بن صالح الأمل وقال العقيلي له من أكبر وبقية رجاله رجال الصحيح.

(اللهم أصلح ذات يَتِنَا) أي الحال التي يقع بها الاجتماع (وألف بين قلوبنا) أي اجعل بينها الإيناس والمودة والراحمة لتثبت على الإسلام وتقوى على مقاومة أعدائك ونصرة دينك (واهدنا سبيل السلام) أي دلنا على طريق السلامة من الآفات أو على طرق دار السلام الجنة (ونجنا من الظلمات إلى النور) أي أنقذنا من ظلمات الدنيا إلى نور الآخرة أو من ظلمات المعصية إلى نور الطاعة (وجنبنا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) أي بعدنا عن القبائح الظاهرة والباطنة فإننا عاجزون عن التنقل منها ورفع ألهم عن مواقعها وإن اجتهدنا بما جبلنا عليه من الضعف وتساط الشيطان علينا فلا قوة لنا إلا بك.

(اللهم بارك لنا في أَسْمَانِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقُلُوبِنَا وَأَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا وَتُبْ عَلَيْنَا) طلب التوبة أثر الحسنة كما هو مطلب العارفين بالله ثم علل طمعه في ذلك بأن عاداته تعالى التطول والتفضل فقال (إنك أنت التواب) أي الرجاء بعباده إلى مواطن النجاة بعدما سلط عليهم عدوهم بنوايتهم ليعرفوا فضله عليهم وعظيم قدرته ثم أتبعه وصفاً هو كالتعليل له فقال (الرحيم) أي المبالغ في الرحمة لعبادك (واجعلنا شاكرين لنعمتك) أي لنعمائك (مشتريين بها قابلين لها وأتمها علينا)



١٢٨٣ - اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَشْكُو ضَعْفَ قُوَّتِي ، وَقَلَّةَ حِيلَتِي ، وَهَوَانِي عَلَى النَّاسِ ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ إِلَى مَنْ تَكَلَّنِي ؟ إِلَى عَدُوِّ يَتَجَهَّمُنِي أَمْ إِلَى قَرِيبٍ مَلَكَتْهُ أَمْرِي ؟ إِنْ لَمْ تَكُنْ سَاحِطًا عَلَيَّ فَلَا أَبَالِي ، غَيْرَ أَنَّ عَافِيَتَكَ أَوْسَعُ لِي ، أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ الْكَرِيمِ الَّذِي أَضَاءَتْ لَهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ، وَأَشْرَقَتْ لَهُ الظُّلُمَاتُ ، وَصَلَحَ عَلَيْهِ أَمْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، أَنْ يُحِلَّ عَلَيَّ غَضَبَكَ أَوْ تُنْزِلَ عَلَيَّ سَخَطَكَ ، وَلَكَ الْعُتْبَى حَتَّى تَرْضَى ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ - (طَب) عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ - (ح)

سأل التوفيق لدوام الشكر لأن الشكر قيد النعم فيه تدوم وتبقى وبتركة نزول وتحول قال تعالى وإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم قال درلثن شكرتم لازيدنكم. الحق تقدس إذا رأى عبده قام بحق نعمته بالدوام على شكرها من بأخرى رآه لها أهلا ولا قطع عنه ذلك (طَب) وكذا في الأوسط (ك عن ابن مسعود) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلننا هذا الدعاء قال الهيمنى وإسناد الكبير جيد انتهى ومن ثم أثره المنصف

(اللهم إليك أشكو ضعف قوتي) قدم إليك ليفيد الاختصاص أى أشكو إليك لا إلى غيرك فإن الشكوى إلى الغير لا تنفع (وقلة حيلتي وهواني على الناس) أى احتقارهم لإيأى واستهانتهم واستخفافهم بشأني واستهزاؤهم بي (يا أرحم الراحمين) والشكوى إليه سبحانه لا تنافي أمره بالصبر فى آى التذليل فإن إعراضه عن الشكوى لغيره وجعل الشكوى إليه وحده هو الصبر والله سبحانه وتعالى يفتت من يشكوه إلى خلقه ويحب من يشكو مابه إليه (إلى من تكلمنى) تفوض أمرى (إلى عدو يتجهمنى) بالتشديد أى يلتقى بغلظة ووجه كبريه؟ قال الزعشرى وجه جهم غليظ وهو البأس الكريه ويوصف به الأسد وتجهمته وجهمته استقبلته بوجه مكفهر وقبل هو أن يغلف الرجل له فى القول ومن المجاز الدهر يتجهم الكرام وتجهمنى أملى إذا لم تصبه (أم إلى قريب ملكته أمرى) أى جعلته متسلطا على إرادتى ولا أستطيع دفعه (إن لم تكن ساحتا على) فى رواية إن لم يكن بك سخط على وفى أخرى بدل سخط غضب (فلا أبالى) بما يصنع بى أعدائى وأقاربى من الإيذاء طلبا لمرضايتك (غير أن عافيتك) التى هى السلامة من البلى والاسقام وهى مصدر جاء على فاعله (أوسع لى) أعوذ بنور وجهك (أى ذاتك) الكريم (أى الشريف والكريم يطلق على الشريف النافع الذى يدوم نفعه (الذى أضاءت له السموات والأرض) جمع السموات وأفرد الأرض لأنها طبقات متفاضلة بالذات مختلفة بالحقيقة (وأشرفت له الظلمات) أشرفت على البناء للمفعول من شرفت بالضوء تشرق إذا امتلأت به واعتصت وأشرفها الله كما تقول ملأ الأرض عدلا وطبقة عدلا ذكره كله الزعشرى قال فى الحكم الكون كله ظلمة وإنما أناره ظهور الحق فيه فمن رأى الكون ولم يشهده فيه أو قبله أو عنده أو بعده فقد أعوزه وجود الأنوار وحجبته عنه شمس المعارف بسحب الآثار (وصلح) بفتح اللام واتضم (عليه أمر الدنيا والآخرة) أى استقام وانتظم والصالح ضد الفساد وأصلح أتى بالصالح وهو الخير والصواب والصالح اسم منه وهو التوفيق كما فى المصباح (أن تحل على غضبك) أى تنزله بى أو توجهه على قال فى المختار كأصله حل العذاب يحل بالكسر حلا أى وجب ويحل بالضم حلولا أى نزل وقرئ بهما قوله تعالى فيحل عليكم غضبى (أو تنزل على سخطك) أى غضبك فهو من عطف الرديف (ولك العتبى حتى ترضى) أى استرضيك حتى ترضى يقال استعنت به فاعتبى أى استرضيته فأرضاني (ولا حول ولا قوة إلا بك) استعاذ بهذا بعد الاستعاذة بذاته تعالى إشارة إلى أنه لا توجد قابضة حركة ولا قابضة سكون فى خير وشر إلا بأمر التابع لمشيئته وإنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون. وهذا يسمى دعاء الطائفة وذلك أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما مات أبوطالب اشتد أذى قومه له فخرج إلى الطائفة رجاء أن يأووه وينصروه فأذاقوه أشد

١٢٨٢ - اللَّهُمَّ وَاقِيَهُ كَوَاقِيَةَ الْوَلِيدِ - (ع) عن ابن عمر - (ض)

١٤٨٥ - اللَّهُمَّ كَمَا حَسَّنْتَ خُلُقِي فَحَسِّنْ خُلُقِي - (حم) عن ابن مسعود - (ح)

١٤٨٦ - اللَّهُمَّ احْفَظْنِي بِالْإِسْلَامِ قَائِمًا ، وَاحْفَظْنِي بِالْإِسْلَامِ قَاعِدًا ، وَاحْفَظْنِي بِالْإِسْلَامِ رَاقِدًا ، وَلَا تُشِمِّتْ بِي عَدُوًّا وَلَا حَاسِدًا اللَّهُمَّ إِنِّي سَأَلْتُكَ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ خَزَائِنُهُ بِيَدِكَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ كُلِّ شَرٍّ خَزَائِنُهُ بِيَدِكَ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

من قومه ورماء سفهاؤهم بالحجارة حتى دُميت قدماء. وزيد مولاه يقيه بنفسه حتى انصرف راجعا إلى مكة محزوناً فدعى بهذا فعند ذلك أرسل إليه ربه ملك الجبال فسأله أن يطبق على قومه الاخشبين فقال بل استأني لعل الله أن يخرج من أصلاهم من يعبد (طب) عن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب

(اللهم واقية كواقية الوليد) أي المولود كما لفسره به راوى الخبر ابن عمر فهو فعيل بمعنى مفعول أي كلامة وحفظاً ككلامة الطفل المولود وحفظه قال العسكري أراد ما يقيه الله من الحشرات وما يدب على الأرض من الهوام وما يدفع عنه قلة دفعه عن نفسه وجهله بتوق المتألف والمعاطب وقيل المراد بالوليد موسى ألم نربك لنا وإيداءى كما وقيت موسى شر فرعون وهو فى حجره ففى شر قوسى وأنا بين أظهرهم والوقاية بالكسر الصيانة وقال الزمخشري : والوليد الصبي الصغير لأنه لا يبصر المعاطب وهو يتعرض لها ثم يحفظه الله أولان القلم مرفوع عنه فهو محفوظ من الآثام وذلك لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما ترك اختياراته وأمات فى مخالفتها شهواته ولذاته ذهل عن أوصافه وشغل بمحبة محبوبه عن نفسه وصفاته فهو لا يتخير فى أحكام مولاه بل فوض أمره إليه وأقبل بكتفيه عليه وطلب منه أن يصرفه فى مشيئته ومحابه ويحوطه بعصمته (ع عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه راو لم يسم وبقيه رجاله ثقات

(اللهم كما حسنت) وفى زوايه أحسنت (خلقى) بفتح أوله (لحسن خلقى) بضمين أى لا قوى على أنقال الخلق وأنخلق بتحقيق العبودية والرضا بالقدر ومشاهدة الربوبية قال الطيبي ويحتمل أن يراد طلب الكمال وإتمام النعمة عليه بإكمال دينه وفيه إشارة إلى قول عائشة كان خلقه القرآن وأن يكون قد طلب المزيد والثبات على ما كان وتمسك به من قال إن حسن الخلق غريزى لا مكتسب والمختار أن أصول الأخلاق غرائز والتفاوت فى الثمرات وهو الذى به التكليف (حم) وكذا ابن حبان (عن ابن مسعود) قال الزين العراقى ووه من زعم أنه أبو مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نظر فى المرأة قال اللهم إلى آخره قال المنذرى رواه ثقات

(اللهم احفظنى بالإسلام قائماً) أى حالة كوفى قائماً وكذا يقال فيما بعده (واحفظنى بالإسلام قاعداً واحفظنى بالإسلام راقداً) أراد فى جميع الحالات قال الطيبي يحتمل أن المراد طلب الكمال وإتمام النعمة عليه بإكمال دينه واليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى، وأن يكون طلب المزيد والثبات على ما كان (ولا تشمت بى عدواً ولا حاسداً) أى لا تنزل بى بلية يفرح بها عدوى وحاسدى وفى الصحاح الشبهة الفرع ببلية العدو والحسد تنفى زوال نعمة المحسود

(اللهم إني أسألك من كل خير خزائنه بيدك وأعوذ بك من كل شر خزائنه بيدك) جمع مخزن كمنجاس ما يخزن فيه الشيء قال ابن السكال كغيره واليد مجاز عن القوة المتصرفه ولا يخفى وجه التجوز على من له قدم راسخ فى علم البيان وتشبهاً باعتبار تنوع التصرف فى العالمين عالم الشهادة المسمى بعالم الملك وعالم الغيب المسمى بعالم الملكوت ومن هنا ظهر وجه قوله سبحانه ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ، أى لما خلقت ذاك حظ من عالمى الملك والملكوت وفيه إشارة إلى جهة فضل آدم على من أمر بالسجود له من لا حظ لهم من أحد من العالمين المذكورين (ك) عن



١٤٨٧ - اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ ، وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ ، وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ ، وَالْغَنِيمَةَ مِنْ

كُلِّ بَرٍّ ، وَالْفُوزَ بِالْجَنَّةِ ، وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

١٤٨٨ - اللَّهُمَّ أَمْتَعْنِي بِسَمْعِي وَبَصَرِي حَتَّى تَجْعَلَ لِي الْوَارِثَ مِنِّي ، وَعَاقِبِي فِي دِينِي ، وَفِي جَسَدِي ،

وَأَنْصُرْنِي مِمَّنْ ظَلَمْنِي حَتَّى تُرِيَنِي فِيهِ ثَأْرِي . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ ، وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ ، وَالْجَاثِ

ظَهْرِي إِلَيْكَ ، وَخَلَيْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجِيَ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ ، آمَنْتُ بِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ

وَبِكِتَابِكَ الَّذِي أُنْزِلَتْ - (ك) عن علي - (صح)

ابن مسعود) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول اللهم الخ وزاد البيهقي في الدعوات من طريق هاشم ابن عبد الله بن الزبير أن عمر بن الخطاب أصابته مصيبة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكى إليه وسأله أن يأمر له بوسق تمر ؛ فقال إن شئت أمرت لك وإن شئت علمتك كلمات خيراً لك منه ، فقال : علمنيهن ومر لي بوسق فإني ذو حاجة إليه قال افعل وقال قل اللهم احفظني الخ

(اللهم إني أسألك موجبات رحمتك) بكسر الجيم جمع موجبة وهي الكلمة التي أوجبت لقائلها الرحمة أي مقتضياتها بوعدهك فإنه لا يجوز الخاف فيه وإلا فالحق لا يجب عليه شيء (وعزائم مغفرتك) أي مؤكداً أو موجباتها جمع عزيمة يعني أسألك أعمالاً بوزن تهب بها لي مغفرتك ، قال الراغب : الدنية عقد القلب على إفضاء الأمر (والسلامة من كل إثم) يوجب عقاباً أو عتاباً أو نقص درجة أو غير ذلك ، قال العراقي وهذا مخرج بحل سؤال العصمة من كل ذنب ولا اتجاه لاستشكاله بأنها إما هي لنبي أو ملك لأنها في حقها واجبة ولغيرها جائزة وسؤال الجائز جائز لكن الأدب في حقنا سؤال الحفظ لا العصمة (والغنيمة من كل بر) بكسر الباء الطاعة والخير ، قال الزمخشري : ومن يبر ربه بطيعة (والفوز بالجنة والنجاة من النار) سبق أنه وإن كان محكوماً له بالفوز والنجاة لكنه قصد التشريع لأمته والتعليم لهم (ك) عن ابن مسعود قال كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم الخ

(اللهم أمتعني بسمعي وبصري حتى تجعلهما الوارث مني) أبقيهما صحيحين سليمين إلى أن أموت أو أريد بقاءهما وقوتهما عند الكبر والخلال القوي أو اجعل تمتعاً بهما في مرضاتك بأفيا فذكره بعد انقضاء أجلنا وانقطاع عملنا (وعاقبي في ديني وفي جسدي وأنصُرني ممن ظلمني) من أعداء دينك (حتى تريني فيه ثأري) أي تهلكه ؛ وفي الصحيح الثأر الدخول يقال ثار القتل بالقتل أي قتل قاتله

(اللهم إني أسلمت نفسي) أي ذاتي (إليك) يعني جعلت ذاتي طائفة لحملك متفاداة لك في كل أمر ونهي (وفوضت) أي رددت (أمرى إليك) أي حكمتك (والجأت ظهري إليك) أي أسندته إليك كأنه اضطر ظهره إلى ذلك لما علم أنه لا سند يتقوى به سواه وخض الظهور لجرى العادة بأن المرء يعتمد بظهوره إلى ما يسند إليه (وخليت) بخاء معجمة أي فرغت (وجهي) أي قصدي (إليك) يعني براءته من الشرك والنفاق وعقدت قلبي على الإيمان (لا ملجأ) بالهمز ويترك اللزدواج مع قوله (ولا منجأ) فهذا مقصور لا يجوز مده ولا همزه إلا بقصد المناسبة الأول أي لا مهرب ولا محاصر ولا ملاذ من طائفة (منك إلا إليك) فأوردى الداخلة والخارجة مفتقرة إليك (آمنت برسولك الذي أرسلت) أي نفسه أو المراد بك ، رسول أرسلته أو وقع منه ذلك تعالماً للغير (وبكتابك الذي أنزلت) أي أنزلته يعني القرآن أو كل كتاب سبق في ما سبق هكذا فسر الفاضل الحديث ، وقال الطيبي في هذا النظام عجائب وغرائب

١٢٨٩ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ ، وَالْكَسَلِ ، وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ ، وَالْهَرَمِ ، وَالْقَسْوَةِ ، وَالْعَقْلَةِ ،  
وَالْعَيْلَةِ ، وَالذَّلَّةِ ، وَالْمَسْكِنَةِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ ، وَالْكَفْرِ ، وَالْفُسُوقِ ، وَالشَّقَاقِ ، وَالنَّفَاقِ ، وَالسُّمْعَةِ ،

لا يعرفها إلا الثقات من أهل البيان فقوله أسلمت نفسي إشارة إلى أن جوارحه متقادة لله في أوامره ونواهيه وقوله  
وجهت وجهي إشارة إلى أن ذاته وحقيقته مخصصة له بريئة من النفاق وقوله فوضت إشارة إلى أن أموره الخارجة  
والداخلية مفوضة إليه لا مدبر لها غيره وقوله أَلْجأت بعد فوضت إشارة إلى أنه بعد تفويض أموره التي هو مفوض  
إليها وبها معاشه وعليها مدار أمره يلجأ إليه مما يضره من الأسباب الداخلة والخارجة ثم قوله رغبة ورهبة منصوبات  
على المفعول له على طريق اللف والنشر أي فوضت أموري إليك رغبة وألجأت ظهري من المكارة والشدائد إليك  
رهبة منك لأنه لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك وملجأ مهموز ومنجأ مقصور ههنا للازدواج وقوله آمنت بكتابتك  
تخصيص بعد تعميم في قوله أسلمت الخ ورسولك الذي أرسلت تخصيص من التخصيص فعلى هذا قوله رغبة ورهبة  
آتيك من باب قوله متقلداً سيفاً ومحاوي رواية البخاري بدل رسولك نبيك قال الخطابي فيه حجة لمن منع رواية  
الحديث على المعنى قال ويحتمل أن يكون أشار بقوله نبيك إلى أنه كان نبياً قبل أن يكون رسولاً وقال غيره لا حجة فيه  
على منع ذلك لأن لفظ الرسول ليس بمعنى لفظ النبي ولا خلاف في المنع إذا اختلف المعنى وكأنه أراد أن يجمع الوصفين صريحاً  
وإن كان وصف الرسالة يستلزم وصف النبوة أو لأن الفاظ الأذكار توقيفية في نفس اللفظ وتقدير الثواب فربما  
كان في اللفظ سر ليس في الآخر ولو كان مرادفه في الظاهر أو لعله أوحى إليه بهذا اللفظ فرأى أن يقف عنده  
وذكر احترازاً عن أرسل من غير نوبة كجبريل وغيره من الملائكة لأنهم رسل لا أنبياء فلهذا أراد تخلص الكلام  
من اللبس أو لأن لفظ النبي أمدح من لفظ الرسول أو لأنه مشترك في الإطلاق على كل من أرسل بخلاف لفظ النبي  
لأنه لا اشتراك فيه عرفاً قال ابن حجر فعلى هذا قول من قال كل رسول نبي من غير عكس لا يصح إطلاقه رك في الدعاء  
عن علي أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وظاهر كلام المصنف أنه لا يوجد مخرجاً لأحد من الستة وهو  
كذلك على الجملة وإلا فني البخاري ومسلم نحوه مفرقا بزيادة ونقص

(اللهم إني أعوذ بك من العجز) بسكون الجيم سلب القوة وتخلف التوفيق إذ صفة العبد العجز وإنما يقوى بقوة بحمد الله فيه  
فكانه استعاذ به أن يكله إلى أوصافه فإن كل من رد إليها فقد خذل (والكسل) التنازل والتراضي عما ينبغي مع القدرة  
أو هو عدم إتيان النفس لفعل الخير والعاجز معذور والكسلان لا ومع ذلك هو حالة رؤية ولو مع عذر فلذا  
تعوذ منه (والجبن) بضم فسكون الخور عثن أعاطى الحرب خوفاً على المهجة وإمساك النفس والضم بها عن إتيان  
واجب الحق (والبخل) منع السائل المحتاج عما يفضل عن الحاجة (والهرم) كبر السن المؤدى إلى تساقط القوى  
وسوء الكبر ما يورثه كبر السن من ذهاب العقل والتخبط في الرأي وقال الموفق البغدادي هو اضمحلال طبعي  
وطريق للفناء ضروري فلا شفاء له (والقسوة) غلظ القلب وصلابته (والغفلة) غيبة الشيء عن البال وعدم تذكره  
واستعمل في تاركه إهمالاً وإعراضاً كما في قوله سبحانه وهم في غفلة معرضون (والعيلة والذلة) بالكسر الهوان على  
الناس ونظرهم إلى الإنسان بعين الاحتقار والاستخفاف به (والقلة) بالكسر قلة البهر أو قلة الانصار أو القلة في  
أبواب الخير وخصال البر أو قلة المال بحيث لا يجد كفافاً من قوت فيعجز عن وظائف العبادات (والمسكنة) قلة  
المال وسوء الحال (وأعوذ بك من الفقر) أي فالنفس لا ما هو المتبادر من معناه من إطلاقه على الحاجة الضرورية  
فإن ذلك يعم كل موجود ديارياً الناس أئتم الفقراء إلى الله وأصله كسر فقار الظاهر (والكفر) عناداً أو جحداً أو  
نفاقاً وأورده عقب الفقر لأنه قد يفضى إليه (والفسوق) الخروج عن الاستقامة والجور ومنه قيل للعاصي فاسق  
(والشفاق) مخالفة الحق بأن يصير كل من المتنازعين في شق أي ناحية كان كل فريق يحرض على ما يشق على الآخر



وَالرَّيَاءَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الصَّمَمِ ، وَالْبُكْمِ ، وَالْجُنُونِ ، وَالْجُدَامِ ، وَالْبَرَصِ ، وَسَيِّئِ الْأَسْقَامِ - (ك) والبيهقي في الدعاء عن أنس - (ص)

١٢٩٠ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ ، وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ ، وَدُعَاءٍ لَا يَسْمَعُ ، وَنَفْسٍ لَا تَشْبَعُ ، وَمِنْ الْجُوعِ ، فَإِنَّهُ بِئْسَ الضَّجِيعُ ، وَمِنْ الْخِيَانَةِ ، فَإِنَّهَا بئْسَ الْبِطَانَةُ ، وَمِنْ الْكَسَلِ ، وَالْبُخْلِ ، وَالْجَبَنِ ، وَمِنْ

(والنفاق) الحقيقي أو المجازي (والسمعة) بضم فسكون التنويه بالعمل ليسمعه الناس (والرياء) بكسر الراء والمد ومثناة تحتية إظهار العبادة ليراها الناس فيحمدوه فالسمعة أن يعمل لله خفية ثم يتحدث بها تنويها والرياء أن يعمل لغير الله وذكر هذه الخصال لكونها أفصح خصال الناس فاستعاذته منها إبانة عن قبحها وزجر للناس عنها بالطف وجه وأمر بتجنبها بالالتجاء إلى الله (وأعوذ بك من الصمم) بطلان السمع أو ضعفه قال القاضي وأصله صلابة من اكتناز الأجزاء ومنه قيل حجر أصم وقناة صماء سمي به فتدان حاسة السمع لأن سببه أن يكون باطن الصماخ كنزاً لا تجويف فيه يشتمل على هواء يسمع الصوت بتموجه (والبكم) بالتحريك الخرس أو أن يولد لا ينطق ولا يسمع والخرس أن يتخلى بلا لطق (والجنون) زوال العقل (والجدام) علة تسقط الشعر وتفتت اللحم وتجري الصديد منه (والبرص) علة تحدث في الأعضاء بياضاً رديناً (وسَيِّئِ الْأَسْقَامِ) الأمراض الفاحشة الرديئة المؤدية إلى فرار الحميم وقلة الأنيس أو أفده كالاستسقام والسل والمرض المزمن وهذا من إضافة الصفة للوصف أي الاستقام السيئة قال التوربشتي ولم يستعذ من سائر الأسقام لأن منها ما إذا تحامل الإنسان فيه على نفسه بالصبر خفت مؤنته كحمى وصداع ورمم وإنما استعاذ من السقم المزمن فينتهي صاحبه إلى مال يفر منه الحميم ويقل دونه المؤانس والمداوى مع ما يورث من الشين وهذه الأمراض لا تجوز على الأنبياء بل يشترط في النبي سلامته من كل منفر وإنما ذكرها تعليماً للأمة كيف تدعو (ك والبيهقي في) كتاب (الدعاء عن أنس) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه اللهم إلى آخره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع ومن الجوع) الالم الذي ينال الحيوان من خلل المعدة (فإنه بئس الضجيع) المضاجع لأنه يمنع استراحة البدن ، يحال المواد المحموددة بلا بدل ويشوش الدماغ ويثير الأفكار الفاسدة والخيالات الباطلة ويضعف البدن عن القيام بالطاعة والمراد الجوع الصادق وآيته أن تكثني نفسه بالخبز بلا آدم ذكره كله القاضي وقال الطبيب خص الضجيع بالجوع ليذبه على أن المراد الجوع الذي يلزمه ليلاً ونهاراً ومن ثم حرم الوصال ومنه يضعف الإنسان عن القيام بوظائف العبادات سيما قيام التهجود والبطانة بالخيانة لأنها ليست كالجوع الذي يتضرر به صاحبه لحسب بل هي سارية إلى الغير فهي وإن كانت بطانة لحاله لكن يجري مريانه إلى الغير مجرى الظهارة وسئل بعضهم كيف تمدح الصوفية بالجوع مع استعاذة المصطفى صلى الله عليه وسلم منه فقال إنما مدحوا الجوع المشروع لكونه مطلوباً للسالك ليخرج عن تحكم الشهوات البهيمية فيه فإذا خرج عنها نار هيكله وأدرك بالنور الحق والباطل وحينئذ يكون جوع مطيته الحاملة له إلى حضرة مولاه ظلم لها ونظيره الإيثارة فإنه إنما مدح ليتخلص من ورطة الشره والحرص الكامن في طبعه وبخروجه لم يبق فيه ما يخاف منه فيطالب حينئذ بالبداة لنفسه لكونها أقرب جار إليه وإليه أشار بخبر أبداً بنفسك وأنشدوا في مدح الجوع في أول السلوك

الجوع موت أبيض وهر من أعلام الهدى مالم يؤثر خبلا

نور دراء هودا فاحكم به تكن به موقفاً مسددا

الهرم ، وأن أرد إلى أرذل العمر ، ومن فتنة الدجال ، وعذاب القبر ، ومن فتنة المحيا والممات . اللهم إنا نسألك قلوباً أوأاهة ، مخبة منيعة في سبيلك . اللهم إنا نسألك عزائم مغفرتك ، ومنجيات أمرك ، والسلامة من كل إثم ، والغنيمة من كل بر ، والفوز بالجنة ، والنجاة من النار - (ك) عن ابن مسعود - (ض)

وأشدوا في ذم الجوع غير المشروع :

جوع العوائد محمود فلست أرى فيما أراه من استعماله بأسا الجوع بشئ ضجيج العبد جاء به لفظ الذي فلا ترفع به رأسا جوع الطبيعة مذموم وليس يرى فيه المحقق بالرحمن إيتاسا أي جوع الأكابر اضطرار لا اختيار لوجوب العدل عليهم في رعاياهم حتى انقادت ولم يكن الجوع مطلوباً لها إلا حال عتوها وأنفتها عن الطاعة فهو كان عقوبة لها من باب ، وبلوناهم بالحسنات والسيئات لعلمهم يرجعون ، (ومن الخيانة) مخالفة الحق بنقض العهد في السر (فإنها بئست البطانة) بالكسر أي بشئ الشئ الذي يستبطنه من أمره ويجعله بطانة قال في المنزب بطانة الرجل أهله وخاصته مستعار من بطانة الثوب وقال الراغب تستعار البطانة لمن تخصصه بالاطلاع على باطن أمرك وقال القاضي البطانة أصلها في الثوب فاستعيرت لما يسطن الرجل من أمره ويجعله بطانة حاله والخيانة تكون في المال والنفس والعداد والكيل والوزن والزرع وغير ذلك (ومن الخسل والبخل والخبث) قال الطيبي الجود إما بالنفس أو بالمال ويسمى الأول شجاعة والثاني سخاوة ويقابلها البخل ولا تجتمع الشجاعة والسخاوة إلا في نفس كاملة ولا ينعلمان إلا في متناه في النقص (ومن الهرم وأن أرد إلى أرذل العمر) أي إلى آخره في حال الهرم والخوف والعجز والمجف وزهاب العقل والأرذل من كل شئ الردي منه . قال الطيبي : المطلوب عند المحققين من العمر التفكر في آلاء الله ونعمائه تعالى من خلق الموجودات فيقيموا بموجب الشكر بالقلب والجوارح والحواف والفائدة لها فهو كالشئ الردي الذي لا ينتفع به . فيبني أن يستعاذ منه (ومن فتنة الدجال) محنته والفتنة الامتحان والاختبار استعيرت لكشف ما يكره والدجال فعال بالشديد من الدجل التغطية سمي به لأنه يغط الحق بباطله (وعذاب القبر) عقوبته ومصدره التعذيب فهو مضاف للفاعل مجازاً أو هو من إضافة المظروف لظرفه أي ومن عذاب في القبر أضيف للقبر لأنه الغالب وهو نوعان دائم ومنقطع (ومن فتنة المحيا) بفتح الميم ما يعرض للمرء مدة حياته من الافتان بالدنيا وشهواتها والجهالات أو هي الابتلاء مع زوال الصبر (والمات) أي ما يفتن به عند الموت أضيفت له لقربها منه أو المراد فتنة القبر أي سؤال الملسكين والمراد من شر ذلك . قال الكمال والجمع بين فتنة الدجال وعذاب القبر وبين فتنة المحيا والمات من باب ذكر العام بعد الخاص .

(اللهم إنا نسألك) أي نطلب منك وتتضرع إليك (قلوباً أوأاهة) أي متضرعة أو كثيرة الدعاء أو كثيرة البكاء (مخبة) أي خاشعة مطيعة متواعة (منيعة) راجعة إليك بالتوبة مقبلة عليك (في سبيلك) أي الطريق إليك . (اللهم إنا نسألك عزائم مغفرتك) حتى يستوى المذنب التائب والذي لم يذنب قط في منال رحمتك (ومنجيات أمرك) أي ما ينجي من عقابك ويصون عن عذابك (والسلامة من كل إثم) معصية (والغنيمة من كل بر) بكسر الباء مخير وطاعة (والفوز بالجنة والنجاة من النار) عذابها وسبق أن هذا مسوق للتشريع وفيه دليل على نذب الاستعاذة من الفتن ولو علم المرء أنه يتمسك فيها بالحق لأنها قد تفضي إلى وقوع ما لا يرى بوقوعه . قال ابن بطال : وفيه رد للحديث الشائع لا تستعيذوا بالله من الفتن فإن فيها حصاد المنافقين . قال ابن حجر : قد سئل عنه قديما ابن وهب فقال إنه باطل (ك) في الدعاء (عن ابن مسعود) وقال صحيح الإسناد ، قال الحافظ العراقي : وليس كما قال إلا أنه ورد في أحاديث جيدة الإسناد .



- ١٤٩١ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوْسَعَ رِزْقِكَ لِيَّ عِنْدَ كَبِيرِ سَنِيَّ ، وَأَنْقَطَاعِ عُمْرِي - (ك) عن عائشة - (ح)
- ١٤٩٢ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دُنْيَايَ ، وَدِينِي ، وَأَهْلِي ، وَمَالِي . اللَّهُمَّ أَنْتَ عَوْرَتِي ، وَأَمِنْ رَوْعَتِي ، وَأَحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ ، وَمِنْ خَلْفِي ، وَعَنْ يَمِينِي ، وَعَنْ شِمَالِي ، وَمِنْ فَوْقِي . وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَحْتِي - (بزار عن ابن عباس - (ض)
- ١٤٩٣ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ إِيمَانًا يَبَاشِرُ قَلْبِي حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يُصِيبُنِي إِلَّا مَا كَتَبْتَ لِي ، وَرَضْنِي مِنَ الْمَعِيشَةِ بِمَا قَسَمْتَ لِي - (بزار عن ابن عمر - (ض)

(اللهم اجعل أوسع رزقك) هو نوعان ظاهر للأبدان كالقوت وباطن للقلوب والنفوس كالمعارف ويرشح الأول قوله على (عند كبير سني وانقطاع عمري) أي إشرافه على الانقطاع والرحيل من هذه الدار فإن الإنسان عند الشيخوخة قليل القوة ضعيف الكد عاجز عن السعي فإذا وسع الله عليه رزقه حين ذلك كان عوناً له على العبادة (ك) عن سعدويه عن عيسى بن ميمون عن القاسم (عن عائشة) قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر هذا الدعاء اللهم إلى آخره قال الحاكم حسن غريب ورده الذهبي بأن عيسى منهم أي بالوضع ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه نعم رواه الطبراني بسند قال فيه الهيشمي إنه حسن وبه نزول التهمة .

(اللهم إني أسألك العفة) بالكسر العفاف يعني التزهد عما لا يباح والكف عنه (والعافية في دنياي وديني) ويندرج تحته الوقاية من كل مكروه (وأهلي ومالي اللهم استر عورتي) أي عيوبي وخلي وتقصيري والعورة سوءة الإنسان وكل ما يستحي من ظهوره وهذا وما أشبهه تعاليم للأمة (وآمن روعتي) من الروح بالفتح الفرع وفي رواية عوراتي وروعاتي بلفظ الجمع وإليه من أنواع البديع جناس القلب (واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوق وأعوذ بك) وفي رواية وأعوذ بعظمتك (أن أغتال) بضم الهمزة أي أهلك قال الراغب : القول إهلاك الشيء من حيث لا يحس به (من تحتي) أي أدهى من حيث لا أشعر بخسف أو غيره استوعب الجهات الست بهذا اللفظ لأن ما يلحق الإنسان من نحو نكبة وقتنة إنما يصله من أحدها وتخصيص جهة السفلى بقوله وأعوذ بعظمتك إلى آخره إدماج لعني قوله تعالى ولوشئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فله كثر الكلب، وما أحسن قوله بعظمتك في هذا المقام (بزار) في مسنده (عن ابن عباس) قال الهيشمي فيه يونس بن حبان وهو ضعيف انتهى . وظاهر صنيع المؤلف أنه لا يوجد في أحد دواوين الإسلام الستة وإلا لماعدل عنه وهو تقصير أو قصور فقد نخرجه أوردوا وابن ماجة وكذا الحاكم وصححه من حديث ابن عمر قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسى وحين يصبح انتهى فاقصر المصنف على البزار خلاف اللائق

(اللهم إني أسألك إيماناً يباشِر قلبي) أي يلبسه ويخالطه فإن الإيمان إذا تعلق بظاهر القلب أحب الدنيا والآخرة وإذا بطن الإيمان سويد القلب وباشره أبغض الدنيا فلم ينظر إليها ذكره حجة الإسلام (حتى أعلم) أجزم وأيقن (أنه لا يصيبني إلا ما كتبت لي) أي قدرته على في العلم القديم الأزلي أو في اللوح المحفوظ (ورضني من المعيشة بما قسمت لي) أي وأسئلك أن ترزقني الرضا بالذي قسمته لي وفي نسخة ورضني بما قسمت لي أي وأعطني الرضا بما قسمت لي من الرزق فلا أسخطه ولا أستغله قال الشاذلي من أجل مواهب الله الرضا بمواقع القضاء والصبر عند نزول البلاء والنزول كل على الله عند الشدائد والرجوع إلى الله عند النوائب فمن خرجت له هذه الأربع من خزان الأعمال على بساط المجاهدة فقد صحت ولايته لله ورسوله والمؤمنين ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم

١٢٩٤ - اللَّهُمَّ إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ عَبْدَكَ وَخَلِيلَكَ ؛ دَعَاكَ لِأَهْلِ مَكَّةَ بِالْبَرَكَةِ ؛ وَأَنَا مُحَمَّدٌ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ ؛  
أَدْعُوكَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ أَنْ تُبَارِكَ لَهُمْ فِي مَدْمِهِمْ ؛ وَصَاعِهِمْ ؛ مِثْلَ مَا بَارَكْتَ لِأَهْلِ مَكَّةَ مَعَ الْبَرَكَةِ بِرَكَّتَيْنِ -  
(ت) عَنْ عَلِيٍّ - (ص)

١٢٩٥ - اللَّهُمَّ إِنْ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ لَجَمْعِهَا حَرَامًا ، وَإِنِّي حَرَمْتُ الْمَدِينَةَ مَا بَيْنَ مَازَمِيهَا ؛ أَنْ لَا يَرِاقَ فِيهَا  
دَمٌ ، وَلَا يُحْمَلَ فِيهَا سِلَاحٌ لِقِتَالٍ ، وَلَا يُخْبَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لَعْلَفٍ ، اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا ، اللَّهُمَّ بَارِكْ  
لَنَا فِي صَاعِنَا ، اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدْنَا ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ مَعَ الْبَرَكَةِ بِرَكَّتَيْنِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ الْمَدِينَةِ شَعْبٌ  
وَلَا نَقَبٌ إِلَّا عَلَيْهِ مَا كَانَ يَحْرُسَانَهَا حَتَّى تَقْدُمُوا إِلَيْهَا - (م) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

الغالبون ، وقال الغزالي : من لم يرض بالقضاء يكون مهموماً مشغول القلب أبداً بأنه لم كان كذا وماذا لا يكون كذا  
فإذا اشتغل القلب بشيء من هذه المهموم كيف يتفرغ للعبادة إذ ليس للإنسان إلا قلب واحد (تلييه) قال ابن عربي  
لا يلزم الراضى بالقضاء الرضا بالمقضى فالقضاء حكم الله وهو الذي أمرنا بالرضا به والمقضى المحكوم به فلا يلزم  
الرضا به (البرار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي وفيه أبو هدى سعيد بن سنان وهو ضعيف الحديث  
(اللهم إن إبراهيم كان عبدك وخليلك) من الخلة الصداقة والمحبة التي تخلت القلب فلأنه (دعاك لأهل مكة) علم  
للبلد الحرام ومكة وبكة لغتان (بالبركة) بقوله ، فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم الآية وللمكة أسماء كثيرة  
جمعها صاحب القاموس في مؤلف مستقل وفي تاريخ القطب أن من خواص اسمها أنه إذا كتب بدم الرعاب على جبلين  
المعروف مكة وسط البلاد والله رؤوف بالعباد انقطع الدم (وأنا محمد عبدك ورسولك) لم يذكر الخلة لنفسه مع أنه  
أيضاً خليل كما في خبر اتخذ الله صاحبكم خليلاً تواضعاً ورعاية للأدب حيث لم يساو نفسه بأية (أدعوك لأهل المدينة<sup>(١)</sup>)  
طية - أن تبارك لهم في مدمهم وصاعهم) أي فيما يكال بهما بركة (مثل ما باركت لأهل مكة مع البركة بركتين) أي  
أدعوك لهم بضعف ما دعاك إبراهيم لمكة والمد مكبال معروف وهو رطل وثلاث عند أهل الحجاز ورطلان عند  
أهل العراق والصاع خمسة أرطال وثلاث عند أهل الحجاز وثمانية أرطال عند أهل العراق (ت عن علي) أمير المؤمنين  
ورواه أيضاً عن أبي قتادة قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(اللهم إن إبراهيم حرم مكة لجعلها حراماً وإني حرمت المدينة) أي جعلتها حراماً (ما بين مازمها) تثنية مأرم بالهمز  
وزاى مكسورة الجبل أو المضيق بين الجبلين وحرمتها (أن لا يراق فيها دم) أي لا يقتل فيها آدمى معصوم بغير حق  
(ولا يحمل فيها سلاح لقتال) عند فقد الاضطراب (ولا تخبط) أي تضرب (فيها شجرة) قال في الصحاح خبط الشجرة  
ضربها بالعصى لبسقط ورقها (إلا لعلف) بسكون اللام مائلاً كاله ماشية  
(اللهم بارك لنا في مدينتنا) أي أكثر خيرها (اللهم بارك لنا في صاعنا) أي فيما يكال بصاع مدينتنا (اللهم بارك  
لنا في مدنا) أي فيما يكال به ثم يحتمل كون البركة دينية وتسكون بمعنى الثبات أي ثبوتنا في أداء حقوق الحق المتعلقة  
بهذه المقادير وكونها دينية وتسكون بمعنى الزيادة بحيث يكفي المد لمن لا يكفيه في غيرها ويحتمل الأمران معا  
(اللهم اجعل مع البركة) التي في غيرها (بركتين) فيها فتصير البركة فيها مضاعفة (والذي نفسي بيده) أي بتقديره  
وتدبيره (ما من المدينة شعب) بكسر الشين فرجة نافذة بين جبلين (ولا نقب) بفتح النون وسكون القاف طريق بين

(١) لفظ المدينة صار علماً بالبلدة على طية فاذا أطلق اصراف إليها



١٤٩١ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ السَّكَلِ ، وَالْهَرَمِ ، وَالْأَثَمِ ، وَالْمَغْرَمِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ النَّارِ ، وَعَذَابِ النَّارِ ، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْغَنَى ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْفَقْرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ . اللَّهُمَّ اغْسِلْ عَنِّي خَطَايَايَ بِالمَاءِ وَالتَّلْجِ وَالْبَرْدِ ، وَنَقِّ قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يَنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ ، وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ - ( ق ت ن ه ) عن عائشة - ( صح )

جبلين (إلا عليه ملكان) بفتح اللام (يحرسانها) من العذر (حتى تقدموا إليها) أى من سفركم هذا وكان هذا القول حين كانوا مسافرين للغزو وبلغهم أن بعض الطوائف يريد الهجوم عليها أو فعل وتمسك بهذا الخبر وما قبله من ذهب إلى تفضيل المدينة على مكة وقال النضيق شامل للأمور الدينية أيضاً (م عن أبي سعيد) الخدرى

(اللهم إني أعوذ بك من السكسل والهرم والأثم) أى مما يآثم به الإنسان أو مافيه إثم أو ما يوجب الإثم أو الإثم نفسه وضعاً للمصدر موضع الاسم (والمغرم) أى مغرم الذنوب والمعاصي أو هو الدين فيما لا يحل أو فيما يحل لكن يعجز عن وفائه أما دين احتاجه وهو يقدر على أدائه فلا استعاذة منه أو المراد الاستعاذة من الاحتياج إليه واستعاذته لتعليم لأمته وإظهار للعبودية والافتقار وفي حديث صحيح قال له قائل ما أكثر ما تستعيز من المغرم يا رسول الله قال الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخاف (ومن فتنه القبر) التحير في جواب منكرو ونكير (وعذاب القبر) عطف عام على خاص فعذابه قد ينشأ عنه فتنة بأن يتحير فيعذب لذلك وقد يكون لغيرها كأن يجيب بالحق ولا يتعير ثم يعذب على تفريطه في بعض المأمورات أو المنهيات كإهمال التنزه عن البول (ومن فتنه النار) سؤال خزنتها وتويعهم كما يشير إليه كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ، الآية (وعذاب النار) أى إحراقها بعد فتنها كذا قرر بعضهم وقال الطبري قوله فتنة النار أى فتنة تؤدي إلى عذاب النار وإلى عذاب القبر لئلا يتكرر إذا قسر بالعذاب (ومن شر فتنة الغنى) أى البطر والطفیان والتفاخر وصرف المال في المعاصي (وأعوذ بك من فتنة الفقر) حسد الأغنياء والطمع في مالهم والتدال لم بما يدنس العرض ويسلم الدين ويوجب عدم الرضا بما قسم ذكره البيضاوى وقال الطبري الفتنة إن فسرت بالمحنة والمصيبة فشرها أن لا يصبر الرجل على لاوائها ويخرج منها وإن فسرت بالامتحان والاختبار فشرها أن لا يحمد في السراء ولا يصبر في الضراء وذكر لفظ شر في الفقرة الأولى دون الثانية وهو ما وقع في هذه الرواية وجاء في رواية لإثباتها فيهما وفي أخرى حذفها فيهما (ومن فتنة المسيح) بفتح الميم وخقة السين وبجاء مهملة سمي به لكون إحدى عيذه مسوحة أو لمسح الخير منه فعيل بمعنى مفعول أو لمسحه الأرض أو قطعها في أمد قليل فهو بمعنى فاعل وقيل هو بخاء معجمة ونسب قائله إلى التصحيف (الدجال) احتراز عن عيسى عليه السلام من الدجل الخاطئ أو النطية أو الكذب أو غير ذلك وهو عدو الله المموه واسمه صافن وكنيته أبو يوسف وهو يهودى وإنما استعاذ منه مع كونه لا يدرك نشر الخبره بين أمته جيلاً بعد جيل لئلا يلتبس كفره على مدركه

(اللهم اغسل) أزل (عني خطاياي) أى ذنوبي لو فرض أن لى ذنوباً (بالماء والتلج والبرد) بفتححتين حب الغمام جمع بينهما مبالغة في التطهير أى طهرنى منها بأنواع مغفرتك وخصها لأنها لبردها أسرع لإطفاء حر عذاب النار التى هى غاية الحر وجعل الخطايا بمنزلة جهنم لكونها سببها فعبّر عن إطفاء حرها بذلك وبالغ باستعمال المبردات مترقياً عن الماء إلى أبرد منه وهو الثلج ثم إلى أبرد منه وهو البرد بدليل جموده ومصيره جليداً والتلج يذوب (وتنق) بفتح النون وشد القاف (قلبي) الذى هو بمنزلة ملك الأعضاء واستقامتها باستقامته (من الخطايا) تأكيد للسابق ومجاز عن إزالة الذنوب ومحو أثرها (كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس) بفتح الدال والنون أى الوسخ وفي رواية لمسلم من الدرن (وباعد) أى أبعد وعبر بالمفاعلة مبالغة (بينى وبين خطاياي) كمر بين هنا دون ما بعده لأن العطف

١٤٩٧ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ، عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ . مَا عَمِلْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْمَلْ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ ، عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ ، مَا عَمِلْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْمَلْ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَأَلْتُكَ بِهِ عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَاذَ بِهِ عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ ؛ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ ؛ وَأَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ كُلَّ قَضَاءٍ قَضَيْتَهُ لِي خَيْرًا - (هـ)  
عن عائشة - (صح)

١٤٩٨ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الطَّاهِرِ الطَّيِّبِ الْبَارِكِ ، الْأَحَبِّ إِلَيْكَ . الَّذِي إِذَا دُعِيتَ بِهِ أَجَبْتَ ،

على الضمير المجرور يعاد فيه الخافض أى ذنوبى والخطأ بالكسر الذنب (كما باعدت) أى كتب يديك (بين المرق) موضع الشروق وهو مطلع الأنوار (والمغرب) أى محل الأفول وهذا مجاز لأن حقيقة المباحة إنما هى فى الزمان والمكان أى أى ما حصل من ذنوبى وحل بينى وبين ما يخاف من وقوعها حتى لا يبقى لها اقتراب منى بالكلية فما مصدرية والكاف للتشبيه وموقع التشبيه أن التقاء المشرق والمغرب محال فشبه به الذنب عنه ببعد ما بينهما والثلاثة إشارة لما يقع فى الأزمنة الثلاثة فالمباحة للمستقبل والتنقية للحال والغسل للماضى والنبي معصوم وإنما قصد تعليم الأمة أو إظهار العبودية (ق) فى الدعوات (ت) بتقديم وتأخير (ن هـ) مختصرا كلهم (عن عائشة) وخرجه الحاكم بزيادة (اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم) الآجل على فاعل خلاف العاجل فى الصحاح الآجل والآجلة ضد العاجل والعاجلة (وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم) هذا من جوامع السكلم والدعاء وأحب الدعاء إلى الله وأدعجه إليه الجوامع قال الراغب وفيه تنبيه دلي أن حق العاقل أن يرغب إلى الله فى أن يعطيه من الخير ما فيه . صاحته مما لا سبيل بنفسه إلى اكتسابه وأن يذل جهده مستعيناً بالله فى اكتساب ماله كسبه نافعا عاجلا وآجلا ومطلقا وفى كل حال وفى كل زمان . وكان قال والخير المطلق هو المختار من أجل نفسه والمختار غيره لأجله وهو الذى يتشوقه كل عاقل .

(اللهم إني أسألك من خير ما سألك عبدك ونبيك وأعوذ بك من شر ما عاذ به عبدك ونبيك اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل) قال الحليمى هذان جوامع الكلم التى استحب الشارع الدعاء بها لأنه إذا دعا بهذا فقد سأل الله من كل خير وتعوذ به من كل شر ولو اقتصر الداعى على طلب حسنة بعينها أو دفع سيئة بعينها كان قد أصر فى النظر لنفسه (وأسألك أن تجعل كل قضاء قضيت له خيرا) لا يعارضه الخبر الآتى عجا المؤمن لا يقضى الله له قضاء إلا كان له خيرا لأن المراد هنا طلب دوام شهود القلب أن كل رافع فهو خير وينشأ عن ذلك الرضا ومن جعل الرضا غنيمته فى كل كائن من أوقاته وافق النفس أو خالفها لم يزل غائما بما هو راض بما أوقع الله له وأقام من حكمته وأيسر الله بأحكم الحاكمين . الذى أحسن كل شئ خلقه . (هـ) عن عائشة قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك يا عائشة بالجوامع الكوامل فولى اللهم إلى آخره ورواه عنها أيضا البخارى فى لأدب وأحمد والحاكم وصححه .

(اللهم إني أسألك باسمك الطاهر) الأتيس الأندلس المنزه عن كل عيب ونقص (الطيب) النفيس قال الزمخشري تقول صائد مستطيب اطاب الصبب النفيس من اهيد ولا يرمى بالدون وفى الصحاح الطيب ضد الخبيث (المبارك) أى الزائد خيره والعليم اهله (أحب إليك) من سائر الاسماء (الذى إذا دعيت به أجبت) الداعى إلى مأسأله



وَإِذَا سُئِلَتْ بِهِ أُعْطِيَتْ ، وَإِذَا اسْتُرْجِئَتْ بِهِ رَحِمَتْ ، وَإِذَا اسْتَفْرَجَتْ بِهِ فَرَجَتْ - (هـ) عن عائشة - (صح)  
 ١٤٩٩ - اللَّهُمَّ مَنْ آمَنَ بِي وَصَدَّقَنِي ، وَعَلِمَ أَنَّ مَا جِئْتُ بِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَقْلَلْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ ، وَحَبِّبْ  
 إِلَيْهِ لِقَاءَكَ وَعَجِّلْ لَهُ الْقَضَاءَ ، وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِي وَلَمْ يَصْدَقْنِي وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ مَا جِئْتُ بِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ  
 فَأَكْثَرْ مَالَهُ ، وَلَدَهُ ، وَأَطْلُ عَمْرَهُ - (هـ) عن عمرو بن غيلان الثقفي (طب) عن معاذ - (ح)

(وإذا سئلت به أعطيت) السائل سؤله (وإذا استرجعت به) أى طلب أحد منك أن ترحمه وأقسم عليك به (رحمت) أى رحمته (وإذا استفرجت به) أى طلب منك الفرج (فرجت) عن استفرج به ولم ترده خائباً وهذا خرج جواباً لسائل سأله أن يعلمه دعاء جامعاً يدعو به (عن عائشة) وبوب عليه باب اسم الله الأعظم .  
 (اللهم من آمن بي وصدقني) مما جئت به من عندك وهذا قريب من عطف الرديف (وعلم أن ما جئت به هو الحق من عندك فأقلل ماله وولده) لأن من كان مقلاً منهما يسهل عليه التوسع في عمل الآخرة والمتوسع في متاع الدنيا لا يمكنه التوسع في عمل الآخرة لما بينهما من التباين والتضاد ومن ثم قال ابن مسهر نعمة الله علينا فيما زوى عنا من الدنيا أعظم من نعمته فيما بسط منها والله سبحانه لم يرض الدنيا أهلاً لعقوبة أعدائه كما لم يرضها أهلاً لإثابة أحبائه وإن كانت معجزة فقد تكون قسوة في القاب أوجوداً في العين أو تعويفاً عن طاعة أو وقوعاً في ذنب أو قسوة في الهمة أو سلب لذة خدمة وذهب ابن عريق إلى أن المراد بإقلال ذلك وبإعدامه أو أخذه في رواية أخرى أخذ ذلك من قلبه مع وجوده عنده وأنه يؤثر حب الله على حب هؤلاء (وحبب إليه لقاءك) أى حبب إليه الموت ليلقائك ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه (وعجل له القضاء) أى الموت (ومن لم يؤمن بي ولم يصدقني ولم يعلم أن ما جئت به هو الحق من عندك فأكثر ماله وولده وأطل عمره) لتكثر عليه أسباب العقاب والمآل والأهل بل والأعضاء حتى العين التي هي أعزها قد تكون سبباً لهلاك الإنسان في بعض الأحيان قال الجنيد إذا أحب الله عبداً لم يذر له مالا ولا ولداً لأنه إذا كان ذلك له أحبه فتشعب بحبته لربه وتجزأ وتصير مشتركة بين الله وغيره والله لا يغفر أن يشرك به وهو تعالى قاهر لكل شيء فربما أدلك شريكه وأعدمه ليخلص قلب عبده لمحبهته وحده وقال الحرالي خلق الله الدنيا دار بلاء لجمل الثقل منها رحمة وجعل الاستكثار منها نقمة وقال الغزالي كل ما يزيد على قدر القوت فهو مستقر الشيطان فإن من معه قوته فهو فارغ القلب فلو وجد مائة دينار مثلاً على الطريق انبعث من قلبه عشر شهوات تحتاج كل واحدة إلى مائة دينار فلا يكفيه ما وجد بل يحتاج إلى تسعمائة أخرى فقد كان قبل وجود المائة مستغنياً فالآن وجد مائة وظن أنه صار بها غنياً وقد صار محتاجاً إلى تسعمائة أخرى يشتري داراً يعمرها ويجارية رائثاً وثياباً فاخرة وكل من ذلك يستدعي أشياء أخرى تليق به وكل ذلك لا آخر له فيقع في هاوية آخرها عمق جهنم (تنم) قال شيخنا العارف بالله الشعراي اعتقادنا أن الأولياء لو كان أهل الدنيا كلهم أولاد أحدهم أو مال أهل الدنيا كله ماله ثم أخذه الله دفعة واحدة ما تغيرت منهم شعرة بل يفرحون أشد الفرح قال وقد ذقنا ذلك فأحب ما إلى يوم يموت ولدى إظهار الرضا بالقضاء محبة للثواب وقال النور المرصفي ما أحد من الأولياء إلا ويقدم ما فيه رضا الله على نفسه فأحب ما إليه يوم موت ولده الصالح. بلغنا أن الفضيل بن عياض مكث ثمانين سنة لا يضحك إلا يوم مات ولده فإنه ضحك فقبل له فيه فقال إن الله أحب أمراً فأحبته، ثم إن ذا لا يعارضه خبر البخاري أنه دعا لأنس بتكثير ماله وولده لأن فضل الثقال من الدنيا والولد يختلف باختلاف الأشخاص كما يشير إليه الخبر القدسي إن من عبادي من لا يصاحبه إلا الغنى الخ فمن الناس من يخاف عليه الفتنة بها وعليه ورد هذا الخبر ومنهم من لا يخاف عليه كحديث أنس وحديث نعم المال الصالح للرجل الصالح فكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يخاطب كل إنسان بما

١٥٠ - اللَّهُمَّ مَنْ آمَنَ بِكَ ، وَشَهِدَ أَنَّ رَسُولَكَ ، حَبِيبَ إِلَيْهِ لِقَائِكَ ، وَسَمِعَ عَلَيْهِ قَضَاكَ ، وَأَقْلَلَ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا ، وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِكَ ، وَيَشْهَدْ أَنَّ رَسُولَكَ فَلَا يُحِبُّ إِلَيْهِ لِقَائَكَ ، وَلَا تُسَمِّلُ عَلَيْهِ قَضَاكَ ، وَكَثَّرَ لَهُ مِنَ

الدُّنْيَا - (طب) عن فضالة بن عبيد (ح)

١٥١ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثَّبَاتَ فِي الْأَمْرِ ، وَأَسْأَلُكَ عَزِيمَةَ الرُّشْدِ ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ ، وَحُسْنَ

إصاحبه ويليق به فسقط قول الداودي هذا الحديث باطل إذ كذب يصح وهو صلى الله عليه وسلم يحث على النكاح والتماس الولد وكيف يدعو لحادته أنس بما كرهه لغيره (تنبيه) قال الغزالي من لم يسلك طريق الآخرة أنس بالدنيا وأحبها فكان له ألف محبوب فإذا مات نزلت به ألف مصيبة دفعة واحدة لأنه يحب الكل وقد سلب عنه بل هو في حياته على خطر المصيبة بالفقر والهلاك . وحمل إلى ملك قدح مرصع بجوهر لا نظير له ففرح به وبعض الحكماء عنده فقال كيف ترى فقال أراه مصيبة أو فقر إن انكسر كان مصيبة وإن سرق كنت فقيراً إليه وقد كنت قبل حمله إليك في أمن من المصيبة والفقر فاتفق أنه انكسر فأسف الملك وقال ليته لم يحمل إلينا (هـ) عن عمرو بن غيلان (بن سلمة) قال الحافظ ابن حجر يختلف في صحبته قال المؤلف في فتاويه وبقية رجاله ثقات (طب عن معاذ بن جبل) قال الهيثمي وفيه عمرو بن واقد وهو متروك انتهى وسبقه في الميزان فقال عمرو بن واقد قال البخاري منكر الحديث والدارقطني متروك والنسائي يكذب ثم ساق من مناهج كبره أخباراً هذا منها .

(اللهم من آمن بك) أي صدق بأنك لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك (وشهد أني رسولك) إلى الثقلين (لحبب إليه لقاءك وسمل عليه قضاءك) فيتلقاك بفان سام وخاطر مشرح ولا يتمك في نية من قضائك ويعلم أنه ما من شيء قدرته إلا وله فيه خيور كثيرة دينية فيحسن ظنه بك (وأقلل له من الدنيا) أي من زهرتها وزينتها ليتجافى بالقلب عن دار الغرور ويميل به إلى دار الخلود (ومن لم يؤمن بك ويشهد أني رسولك فلا تحبب إليه لقاءك ولا تسمل عليه قضاءك وكثر له من الدنيا) وذلك هو غاية الشقاء فإن موأنة النعم على وفاق المراد من غير امتزاج بلاء ومصيبة يورث طمأنينة القلب إلى الدنيا وأسبابها حتى تصير كالجنة في حقه فيظلم بلاؤه عند الموت بسبب مفارقتها وإذا كثرت عليه المصائب انزعج قلبه عن الدنيا ولم يسكن إليها ولم يأنس بها فتصير كالسجن له وخروجه منها غاية اللذة كالخلاص من السجن (تنبيه) قال في الحكم ورود الفاقات أعياذ المريدن، الفاقات بسط المواهب إن أردت ورود المواهب عليك صحح الفقر والفاقة لديك وإنما الصدقات للفقراء، تحقق بأوصافك ذلك بأوصافه، تحقق بذلك بمدك بهزه، تحقق بعجزك بمدك بقدرته، تحقق بضعفك بمدك بحوله (طب عن فضالة بن عبيد) قال الهيثمي رجاله ثقات (اللهم إني أسألك الثبات في الأمر) أي الدوام على الدين والاستقامة بدليل خبر أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان كثيراً ما يقول ثبت قلبي على دينك أراد الثبات عند الاحتضار أو السؤال بدليل خبر أنه كان إذا دفن الميت قال سلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل ولا مافع من إرادة الكل ولهذا قال الوالي الثبات التمكن في الموضع الذي شأنه الاستئلال وأسألك عزيمة الرشد وفي رواية العزيمة على الرشد قال الحرالي وهو حسن التصرف في الأمر والإقامة عليه بحسب ما يشئ ويدوم وقال العياشي العزيمة عقد القلب على إتمام الأمر وقال غيره العزيمة القصد الجازم المتصل بالفعل وقيل استجماع قوى الإرادة على الفعل والمكف قد يعرف الرشد ولا عزم له عليه فلذلك سأله قال الطبيب فإن قلت من حق الظاهر أن يقدم العزيمة على الثبات لأن قصد القلب مقدم على الفعل والثبات عليه (قلت) تقديمه إشارة إلى أنه المقصود بالذات لأن الغايات مقدمة في الرتبة وإن كانت مؤخرة في الوجود (وأسألك شكر نعمتك)



عِبَادَتِكَ ، وَأَسْأَلُكَ لِسَانًا صَادِقًا ، وَقَلْبًا سَلِيمًا ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ ،  
وَأَسْتَغْفِرُكَ بِمَا تَعْلَمُ ؛ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ - (ت ن) عن شداد بن اوس (ض)

١٥٠٢ - اللَّهُمَّ لَكَ أَسَلْتُ ، وَبِكَ آمَنْتُ ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ ، وَبِكَ خَاصَمْتُ . اللَّهُمَّ إِنِّي  
أَعُوذُ بِعِزِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْ تُضِلَّنِي ، أَنْتَ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ، وَالْجَنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ - (م) عن  
ابن عباس (ص)

أى التوفيق لشكر إنعامك (وحسن عبادتك) أى التوفيق لإيقاع العبادة على الوجه الحسن المرضى شرعا (وأسألك  
لسانا صادقا) أى محفوظا من الكذب وفى رواية قلبا سليما أى خاليا من العقائد الفاسدة والميل إلى اللذات والشهوات  
العاجلة ويتبع ذلك الأعمال الصالحة إذ من علامة سلامة القلب تأثيرها فى الجوارح كما أن صحة البدن تنبأ عن  
حصول ما ينبغى عن استقامة المزاج والتركيب والاتصال ومرضه عبارة عن زوال أحدها (وقلبا سليما) بحيث لا يلقى  
ولا يضطرب عند هيجان نار الغضب وغيره من النوازل (وأعوذ بك من شر ما تعلم) أى ما تعلمه أنت ولا أعلمه أنا  
(وأسألك من خير ما تعلم) قال الطيب وما موصولة أو موصوفة والعائد محذوف ومن يجوز كونها زائدة أو بيانية  
والمبين محذوف أى أسألك شيئا هو خير ما تعلم أو تبعيضيه ، سألته إظهارا لهضم النفس وأنه لا يستحق إلا قليلا من  
الخير وهذا سؤال جامع للاستعاذة من كل شر وطلب كل خير وختم هذا الدعاء الذى هو من جوامع الكلم بالاستغفار  
الذى عليه المعول والمدار فقال (وأستغفرك بما تعلم) أى أطلب منك أن تغفرلى ما علمته منى من تقصير وإن لم أحط  
به علما (إنك أنت علام الغيوب) أى الأشياء الخفية التى لا ينفذ فيها ابتداء العلم اللطيف الخبير وفى بعض الروايات  
قيل يا رسول الله أستغفر مما لا أعلم قال وما يؤمننى والقلب بين إصبعين من أصابع الرحمة يقره كيف يشاء والله  
يقول وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون (ت ن عن شداد بن اوس) ورواه عنه أيضا الحاكم وصححه قال الحافظ  
العراقى قلت بل هو منقطع وضعيف

(اللهم لك أسلت وبك آمنت) أى لك انقذت وبك صدقت قال النووي فيه إشارة إلى الفرق بين الإسلام  
والإيمان (وعليك توكلت) أى عليك لا على غيرك اعتمدت فى تفويض أموري (وإليك أنبت) أى رجعت وأقبلت  
بهمتى (وبك خاسمت) أى بك أحتج وأدفع وأخاصم (اللهم) إني أعوذ بعزتك أى بقوة سلطانك (لا إله إلا أنت  
أن تضلني) أى تهلكنى بعدم التوفيق الرشاد ، والتوفيق على طرق الهداية والسداد وفى الصحاح ضل الشيء ضاع وهلك وضله إذا  
لم يوفقه للرشاد انتهى وكلمة التهليل معترضة (أنت الحي القيوم) أى الدائم القائم بتدبير الخلق (الذى لا يموت) بلفظ الغائب  
للاكثر وفى بعض الروايات بلفظ الخطاب أى الحي الحياة الحقيقية التى لا يجمعها الموت بحال (والجن والإنس  
يموتون) عند تقضى آجالهم ، وكلمة تضلني متعلقة بأعوذ أى من أن تضلني وكلمة التوحيد معترضة لتأكيد العزة واستغنى  
عن ذكر عائد الموصول لأن نفس المخاطب هو المرجوع إليه ليحصل الارتباط ومثله أنا الذى سميتنى أى حيدرة  
ولا حجة فيه لمن استدلل به على عدم موت الملائكة لأنه مفهوم لقب ولا عبرة به وعلى تقديره فيعارضه ما هو  
أقوى منه وهو عموم قوله دكل شيء هالك إلا وجهه ، مع أنه لا مانع من دخولهم فى معنى الجن بجامع ما بينهم من  
الاجتنان عن عيون الناس والحياة حقيقة فى القوة الحاسة أو ما يقتضيهما وبه سمي الإنسان حيوانا مجازا فى القوة  
النامية لأنها من طلائعها ومقدماتها وفيما يخص الإنسان من الفضائل كالعلم والعقل والإيمان من حيث أنها كالاتها  
ومتماتها والموت بإزائها وإذا وصف بها البارئ أريد بها صحة اتصافه بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا أو معنى  
قائم بذاته يقتضى ذلك على الاستعارة (م) فى الدعوات (عن ابن عباس) قضية كلام المصنف أن هذا من ممرات

١٥٠٣ - اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَالَّذِي نَقُولُ ، وَخَيْرًا مِمَّا نَقُولُ . اللَّهُمَّ لَكَ صَلَاتِي ، وَنُسْكَي وَنَحْيَايَ ، وَمَسَاقِي ، وَإِلَيْكَ مَسَاقِي ، وَلَكَ رَبِّ تَرَانِي . اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَوَسْوَسةِ الصَّدْرِ ، وَشَتَاتِ الْأَمْرِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَجِيءُ بِهِ الرِّيحُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَجِيءُ بِهِ الرِّيحُ - (ت هب) عن علي - (ض)

١٥٠٤ - اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي جَسَدِي ، وَعَافِنِي فِي بَصَرِي ، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنِّي ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - (ت ك) عن عائشة - (ح)

١٥٠٥ - اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا يَحُولُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ ، وَمِنْ طَاعَتِكَ مَا تَبْتَغِي بِهِ جَنَّتِكَ ، وَمِنْ

مسلم عن صاحبه وليس كذلك فقد رواه البخاري في التوحيد عن ابن عباس (اللهم لك الحمد كالذي نقول) بالنون أي كالذي نحمدك به من المحامد (وخيراً مما نقول) بالنون أي مما حمدت به نفسك أو استأثرت به في علم الغيب عندك سبحانه لا تخفى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (اللهم لك) لا لغيرك (صلاتي ونسكي) عبادتي أو ذبائحي في الحج والعمرة ونص عليه لأن ذبائح الجاهلية كانت بأسماء أصنامهم (ونحياي) حياتي (ومساقاتي) موتي أي لك ما فيها من سائر أعمال والجهود على فتح ياه نحياي وسكون ياه مساقاتي ويجوز الفتح والإسكان فيهما (وإليك مآبي) أي منقلب ومرجعي (ولك رب تراني) بتاء ومثلة ما يخلفه الإنسان لورثته من بعده وتأوه بدل من واو قبين المصطفى صلى الله عليه وسلم بهذا أنه ما يورث وأن ما يخلفه غيره لورثته يخلفه هو صدقة لله سبحانه وفي الخبر إنا معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه فهو صدقة

(اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر) استعاذ منه لأنه أول منزل من منازل الآخرة فسأل الله أن لا يتلقاه في أول قدم يضعه في الآخرة في قبره عذاب ربه (ووسوسة الصدر) أي حديث النفس بما لا ينبغي وأضافها للصدر لأن الوسوسة في القلوب التي في الصدور (وشتات الأمر) أي تفرقه وتشعبه ، وفي الصحاح أمر شتت بالفتح أي متفرق وقال الزنجشري : تقول فرقههم البين المشئت وتفرقوا شتتا وأشتاتا .

(اللهم إني أسألك من خير ما تجيء به الرياح وأعوذ بك من شر ما تجيء به الريح) سأل الله خيراً المجموعة لأنها للرحمة وتعوذ به من شر المفردة لأنها للعذاب على ما جاء به الأسلوب في كلام علام الغيوب ، قال الزنجشري : ودين الريح واو لقولهم أرواح ورويحة والعرب تقول لا تلقح السحاب إلا من رياح ويصدقه مجيء الجمع في آيات الرحمة والواحد في قصص العذاب (ت هب عن علي) أمير المؤمنين قال كان أكثر ما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة في الموقف اللهم إني آخره قال أئني الترمذي وليس إسناده بقوى .

(اللهم عافني في جسدتي) أي سلمني من المكروه فيه لئلا يشغلني شاغل أو يعوقني عائق عن كمال القيام بعبادتك (وعافني في بصرتي) كذلك (واجعله الوارث مني) بأن يلازمي حتى عند الموت لزوم الوارث لمورثه (لا إله إلا الله الحليم الكريم) سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أي الوصف بجميع صفات الكمال وسائر نفوت الأحوال لله وحده على كل حال (ت ك عن عائشة) ورواه عنها أيضاً البيهقي في الدعوات قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكرته .

(اللهم اقسم لنا) أي اجعل لنا قسمة ونصييا (من خشيتك) أي خوفك والخشية الخوف أو خوف مقترن بتعظيم (ما يحول) أي يمنع ويمنع (بيننا وبين معاصيك) لأن القلب إذا امتلأ من الخوف أحجمت الأعضاء جميعها عن ارتكاب المعاصي وبقدر قلة الخوف يكون الهجرم على المعاصي فإذا قل الخوف جدا واستولت الغفلة كان ذلك من



الْيَقِينِ مَا يُهَوِّنُ عَلَيْنَا مُصِيبَاتِ الدُّنْيَا ، وَمَتَعَنَا بِأَسْمَاعِنَا ، وَأَبْصَارِنَا ، وَقُوَّتِنَا مَا أَحْيَيْتَنَا ، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا ،  
وَاجْعَلْ ثَأْرَنَا عَلَى مَنْ ظَلَمَنَا ، وَانصُرْنَا عَلَى مَنْ عَادَانَا ، وَلَا تَجْعَلْ مُصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا وَلَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبْرُهْمَنَا ،  
وَلَا مَبْلَغَ عَلَمِنَا ، وَلَا تُسَلِّطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا - (ت ك) عن ابن عمر - (ح)

١٥٠٦ - اللَّهُمَّ أَنْفَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي وَعَلَّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي ، وَزِدْنِي عِلْمًا الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، وَأُوْذِي اللَّهِ مِنْ حَالِ أَهْلِ

علامة الشقاء ومن ثم قالوا المعاصي يزيد الكفر كما أن القبلية يزيد الجماع والغناء يزيد الزنا والنظر يزيد العشق والمرض  
يزيد الموت والمعاصي من الآثار القبيحة المذمومة المضرة بالعقل والبدن والدنيا والآخرة ما لا يحصى إلا الله (ومن  
طاعتك ما تبلغنا به جنتك) أي مع شمولنا برحمتك وليست الطاعة وحدها مبلغة بدليل خبر: لن يدخل أحدكم الجنة بعمله  
قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته (ومن اليقين) أي وارزقنا من اليقين بك وبأنه  
لاراد لقضائك وقدرك (مايهون) أي يسهل (علينا مصائب الدنيا) بأن نعلم أن ما قدرته لا يخلو عن حكمة ومصلحة  
واستجلاب مشوبة وأنت لا تفعل بالعبد شيئاً إلا وفيه صلاحه (ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا واجعله  
الوارث منا) قال القاضي الضمير في اجعل للمصدر اجعل الجعل والوارث هو المفعول الأول ، ومنا في محل المفعول  
الثاني بمعنى اجعل الوارث من نسلنا لا كلاله غارجه عنا أو الضمير للتمتع ومعناه اجعل تمتعنا بها باقياً عنا موروثاً  
لمن بعدنا أو محفوظاً لنا ليوم الحاجة وهو المفعول الأول والوارث مفعول ثانٍ ومنا صلة أو الضمير لما  
سبق من الاسماع والأبصار والقوة وإفراجه وتذكيره وتأنيته بتأويل المذكور ومعنى وراثتها لزومها له عند موته  
لزوم الوارث له (واجعل ثأرنا على من ظلمنا) أي مقصوراً عليه ولا تجعلنا ممن تعدى في طلب ثأره فأخذ به غير  
الجاني كما في الجاهلية أو اجعل إدراك ثأرنا على من ظلمنا فنذكر به ثأرنا (وانصرونا على من عادانا) أي ظفرونا عليه  
وانتقم منه (ولا تجعل مصيبتنا في ديننا) أي لا نصيبنا بما ينقص ديننا من أكل حرام واعتقاد سوء وفترة في عبادة  
(ولا تجعل الدنيا أكبر همنا) فإن ذلك سبب للهلاك وفي إلهامه أن قليل الهم بما لا بد منه من أسر المعاش سرخص فيه  
بل مستحب (ولا مبلغ علمنا) بحيث تكون جميع معلوماتنا الطرق المحصلة للدنيا والعلوم الجالبة لها بل ارزقنا علم  
طريق الآخرة (ولا تسلط علينا من لا يرحمنا) أي لا تجعلنا مغلوبين للظلمة والكفرة أو لا تجعل الظالمين علينا حاكمين  
أو من لا يرحمنا من ملائكة العذاب في القبر والنار وغيرهما ذكره كله القاضي قال الطيبي فإن قلت بين لي تأليف هذا  
النظم وأي وجه من الوجوه المذكورة أولى قلت أن تجعل الضمير للتمتع والمعنى اجعل ثأرنا مقصوراً على من ظلمنا  
ولا تجعلنا ممن تعدى في طلب ثأره وتحمّل من لا يرحمنا على ملائكة العذاب في القبر وفي النار لئلا يلزم التكرار فتقول  
إنما خص البصر والسمع بالتمتع من الحواس لأن الدلائل الموصلة إلى معرفته تعالى وتوحيده إنما تحصل من  
طريقهما لأن البراهين إنما تكون مأخوذة من الآيات المنزلة وذلك بطريق السمع أو من الآيات المقصورة في الآفاق  
والأنفس وذلك بطريق البصر فسأل التمتع بهما حذراً من الانخراط في سلك الذين ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم  
وعلى أبصارهم غشاوة ولما حصلت المعرفة ترتب عليها العبادة فسأل القوة ليتمكن بها من عبادة ربه ثم إنه أراد أن  
لا ينقطع هذا الفيض الإلهي عنه لكونه رحمة العالمين فسأل بقاء ذلك ليستقر بسنته بعده فقال واجعل ذلك التمتع وارثاً  
باقياً منا (ت) في الدعوات (ك) وقال صحيح على شرط البخاري (عن ابن عمر) بن الخطاب قال : قلنا كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقوم من مجلس حتى يدعو بهذه الدعوات قال الترمذي حديث حسن وأفره النووي ورواه عنه أيضاً  
النسائي وفيه عبه الله بن زحر ضعفه قال في المنار فالحديث لأجله حسن لا صحيح

(اللهم أنفعني بما علمتني) بالعمل بمقتضاه خالصاً لوجهك (وعلمي ما ينفعني) لأرتقي منه إلى عمل زائد على ذلك

النار - (ت ه) عن أبي هريرة - (ح)

١٥٠٧ - اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أَكْثَرَ ذِكْرِكَ ، وَأَتَّبِعُ نَصِيحَتَكَ ، وَأَحْفَظُ وَصِيَّتَكَ - (ت)

عن أبي هريرة - (ض)

١٥٠٨ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ ، وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ ، يَا مُحَمَّدُ ، إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي

حَاجَتِي هَذِهِ لَتَقْضِيَ لِي ، اللَّهُمَّ فَشَفِّعْهُ فِي - (ت ه ك) عن عثمان بن حنيف - (صح)

(وزدني علما) مضافا إلى ما علمته هذه إشارة إلى طلب المزيد في السير والسلوك إلى أن يوصله إلى مخدع الوصال وبه ظهر أن العلم وسيلة للمعمل وهما متلازمان ومن ثم قالوا ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة في شيء إلا في العلم (الحد لله على كل حال) من أحوال السراء والضراء وكم يترتب على الضراء من عواقب حميدة ومواهب كريمة يستحق الحمد عليها «وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم» قال في الحكم : من ظن انفسك لطفه عن قدره فذاك لقصور نظره وقال الغزالي : لا شدة إلا وفي جنبها نعم لله فليزلم الحمد والشكر على تلك النعم المقترنة بها قال عمر رضي الله تعالى عنه ما ابتليت ببليّة إلا كان لله علىّ فيها أربع نعم إذ لم تكن في ديني وإذ لم أحرم الرضا وإذ لم تكن أعظم وإذ رجوت الثواب عليها وقال إمام الحرمين شدايد الدنيا بما يلزم العبد الشكر عليها لأنها نعم بالحقيقة بدليل أنها تعرض العبد لمنافع عظيمة ومشروبات جزيلة وأغراض كريمة تتلاشى في جنبها شدايد (وأعوذ بالله من حال أهل النار) في النار وغيرها قال الطيبي وما أحسن موقع الحمد في هذا المقام ومعنى المزيد فيه «ولئن شكرتم لأزيدنكم» وموقع الاستعاذة من الحال المضاف إلى النار تليحا إلى القطيعة والبعد وهذا الدعاء من جوامع الكلام التي لا مطنع وراءها (ت) في الدعوات (ه) في السنة والدعاء (ك) في الأدعية (عن أبي هريرة) وقال الترمذي غريب قال المناوي وفيه موسى بن عبيدة عن محمد ابن ثابت عن الزهري وموسى ضعفه النسائي وغيره ومحمد بن ثابت لم يروه عنه غير موسى (ه) قال الذهبي مجهول

(اللهم اجعلني أعظم شكرك) أي وقتني لا كثاره لا كون قائما بما وجب علي من شكر نعمائك التي لا تحصى (وأكثر ذكرك) القلب واللسان (وأتبع نصيحتك) بامتثال ما يقربني إلى رضاك ويبعدني عن غضبك (وأحفظ وصيتك) بالمداومة على فعل المسامرات وتجنب المنهيات أو المذكورة في قوله تعالى «ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم الآية فإنها للأولين والآخرين» وهي التقوى أو بالتسليم لله العظيم في جميع الأمور والرضا بالمقدور على عمر الدهور (ت عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أحمد بن حنبل وأبو سعيد المديني قال الهيثمي ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات (اللهم إني أسألك) أطلب منك (وأتوجه إليك بنبيك محمد) صرح باسمه مع ورود النهي عنه تواضعا لكون التعليم من جهته (نبي الرحمة) أي المبعوث رحمة للعالمين (يا محمد إني توجهت بك) أي استشفعت بك (إلى ربّي) قال الطيبي الباء في بك للاستعانة وقوله إني توجهت بك بعد قولك أتوجه إليك فيه معنى قوله تعالى «من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه» (في حاجتي هذه لتقضي لي) أي ليقضها ربّي بشفاعته ، سأل الله أولا أن يأذن لنبيه أن يشفع له ثم أقبل على النبي ملتصقا بشفاعته له ثم كر مقبلا على ربه أن يقبل شفاعته والباء في بنبيك للتعدي وفي بل الاستعانة وقوله (اللهم فشفعه في) أي أقبل شفاعته في حقّي ولتقضي عطف على أتوجه إليك بنبيك أي اجعله شفيعا لي فشفعه وقوله اللهم معترضة وما ذكر من أن سياق الحديث هو هكذا هو مافى نسخ الكتاب ووجه ظاهر وفي المشكاة كأصلها لتقضي لي حاجتي وعليه قال الطيبي إن قلت ما معنى لي وفي؟ قلت معنى لي كما في قوله تعالى «رب اشرح لي صدري» أجمل أولا ثم فصل ليكون أوقع في النفس ، ومعنى في كما في قول الشاعر \* بجرح في عراقيها نصلي \* أي أوقع القضاء في حاجتي واجملها مكانا له ونظير الحديث قوله تعالى وأصلح لي في ذريتي انتهى قال ابن عبد السلام ينبغي كون هذا مقصورا على



١٥٠٩ اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي ، ومن شر بصرى ، ومن شر لساني ، ومن شر قلبي ، ومن شر مني - (دك) عن شكل - (ح)

١٥١٠ - اللهم عافني في بدني ، اللهم عافني في سمعي ، اللهم عافني في بصرى ، اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر ، اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ، لا إله إلا أنت (دك) عن أبي بكر - (م)

١٥١١ - اللهم إني أسألك عيشة نقيّة ، وميتة سويّة ، ومرداً غير مخز ولا فاضح - البزار (طب ك)

النبى لانه سيد ولد آدم وأن لا يقسم على الله بغيره من الأنبياء والملائكة والأولياء لاهم ليسوا في درجته وأن يكون مما خص به تزيها على علو رتبته وسمو مرتبته قال السبكي ويحسن التوسل والاستعانة والتشفع بالنبي إلى ربه ولم ينكر ذلك أحد من السلف ولا من الخلف حتى جاء ابن تيمية فأنكر ذلك وعدل عن الصراط المستقيم وابتدع ما لم يقله عالم قبله وصار بين أهل الإسلام مثله انتهى وفي الخصائص يجوز أن يقسم على الله به وليس ذلك لأحد ذكره ابن عبد السلام لكن روى القشيري عن معروف الكرخي أنه قال لتلامذته إذا كان لكم إلى الله حاجة فاقسموا عليه بي فإني الواسطة بينكم وبينه الآن وذلك بحكم الوراثة عن المصطفى صلى الله عليه وسلم (ت ه ك عن عثمان بن حنيف) بمهملة ونون مصغر بن وهب الأنصاري الأوسي المدني شهد أحدا وما بعدها ومسح سواد العراف وقسط وولى البصرة لعلّ وكان من الأشراف قال إن رجلا ضريأ أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادعوا الله أن يعافني فقال إن شئت أخرت لك وهو خير وإن شئت دعوت قال فادعه فأمره أن يتوضأ ويصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

( اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي ومن شر بصرى ومن شر لساني ) أى نطقى فإن أكثر الخطايا منه وهو الذى يورد المرء فى الممالك وخص هذه الجوارح لما أنها مناط الشهوة ومثار اللذة ( ومن شر قلبي ) يعنى نفسى والنفس تجمع الشهوات والمفاسد بحب الدنيا والرغبة من الخلق وخوف فوت الرزق والأمراض القلبية من نحو حسد وحقد وطلب رفعة وغير ذلك ( ومن شر مني ) من شر شدة الغلبة وسطورة الشهوة إلى الجماع الذى إذا أفرط ربما أوقع فى الزنا أو مقدماته لا محالة فهو حقيق بالاستعاذة من شره وخص هذه الأشياء بالاستعاذة لأنها أصل كل شر وقاعدته ومنبعه كما تقرر (د) وكذا الترمذى خلافا لما يرويه كلام المصنف من تفرد ابن داود عن الستة (ك) كلهم (ع شكل) بشين معجمة وكاف مفتوحتين ابن حميد العيسى له صحبة ولم يرو عنه إلا ابنه قال البغوى ولا أعلم له غير هذا الحديث قال شكل قلت يا رسول الله علمنى تعوذاً أعوذ به فأخذ بكفى فذكره قال الترمذى حسن غريب

( اللهم عافني في بدني ) من الأسقام والآلام ( اللهم عافني في سمعي ) أى القوة المودعة فى الجارحة وإرادة الاستماع بعيدة ( اللهم عافني في بصرى ) خصهما بالذكر بعد ذكر البدن لأن العين هى التى تنظر آيات الميثبة الله فى الآفاق والسمع يعنى الآيات المنزلة فهما جامعان لدرك الآيات العقلية والنقلية واليه سر قوله فى حديث آخر اللهم أمتعنا بسماعنا وأبصارنا ( اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر ، اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر لا إله إلا أنت ) فلا يستعاذ من جميع المخاوف والشدائد إلا بك أنت والقصد باستعاذته من الكفر مع استحالتة من المعصوم أن يقتدى به فى أصل الدعاء وقرن الفقر بالكفر لانه قد يجر اليه (دك عن أبي بكر) ورواه عنه أيضا النسائي فى اليوم والليلة وقال أعنى النسائي فيه جعفر بن ميمون ليس بقوى

( اللهم إني أسألك عيشة ) بكسر العين حياة ( نقيّة ) أى زكية راضية مرضية ( وميتة ) بكسر الميم وسكون التحتية وهى

عن ابن عمر - (صح)

١٥١٢ - اللَّهُمَّ إِنَّ قُلُوبَنَا وَجَوَارِحَنَا بِيَدِكَ ، لَمْ تَمْلِكْنَا مِنْهَا شَيْئًا ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ بِهِمَا فَكُنْ أَنْتَ وَلِيَّهُمَا

- (حل) عن جابر - (ض)

١٥١٣ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا ، وَفِي لِسَانِي نُورًا ، وَفِي بَصَرِي نُورًا ، وَفِي سَمْعِي نُورًا ، وَعَنْ يَمِينِي

نُورًا ، وَعَنْ يَسَارِي نُورًا ، وَمِنْ فَوْقِي نُورًا ، وَمِنْ تَحْتِي نُورًا ، وَمِنْ أَمَامِي نُورًا ، وَمِنْ خَلْفِي نُورًا ، وَاجْعَلْ

لِي فِي نَفْسِي نُورًا ؛ وَأَعْظِمْ لِي نُورًا - (حم ق ن) عن ابن عباس - (صح)

حالة الموت (سوية) بفتح فكسر مشددا أى معتدلة فلا أرد إلى أرذل العمر ولا أقاسى مشاق الهرم ، وفي الصحاح استوى اعتدل واستوى الرجل انتهى شبابه وقال الزمخشري رحمه الله تقول رزقك الله ولدا سويا لاداء به ولا عيب ومكانا سوى ، وسط بين الحديث (ومرد غير مخز) بضم الميم وبالرأى أى مرتجعا إلى الآخرة غير مخز بضم فسكون وفي رواية مخزى بإثبات الياء المشددة أى غير مذل ولا موقع في بلاء قال الزمخشري تقول ارتد هبته ارتجعهما وخزى خزيا ومخزاة ذل (ولا فاضح) أى كاشف للساوى والعيوب وفي الصحاح فضحه كشف مساويه : وقال الزمخشري تقول إذا كان العذر واضحا كان العتاب فاضحا وهذا الدعاء قطعة من دعائه يومى العيد كما رواه الطبراني عن ابن مسعود (البرار) فى مسنده واللفظ له (طب ك) من حديث خلاد بن يزيد الجعفي عن شريك عن الأعمش عن مجاهد (عن ابن عمر) بن الخطاب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو به قال الحاكم على شرط مسلم رتقه الذهب فقال خلاد ثقة لكن شريك ليس بحجة انتهى قال الميشتى إسناده الطبراني جيد

(اللهم إن قلوبنا وجوارحنا بيدك) أى فى تصرفك تقابلها كيف تشاء (لم تملكنا منها شيئا فإذا) وفى نسخ فان بالنون (فعلت ذلك بهما فكن أنت وليهما) أى متوليا حفظهما وتصريفهما المتصرف فيهما فى مرضاتك وإبعادهما عن مواقع سخطك ومهلك مخالفتك (حل عن جابر)

(اللهم اجعل لى فى قلبى نوراً) أى عظيماً كما يفيد التذكير ويدل له خبر إذا سأل أحدكم ربه فليعظم المسألة (وفى لسانى) (يعنى نطقى) (نوراً) استعارة للعلم والهداية فهو على وزن فهو على نور من ربه ، وجعلناه نوراً يمشى به فى الناس ، (وفى بصرى نوراً) ليتجلي بأنوار المعارف وتتجلى له صفوف الحقائق فهو راجع إلى البيان والهداية يهتدى الله لنوره من يشاء (وفى سمعى نوراً) ليصير مظهراً لكل مسموع ومدركا لكل كمال لا مقطوع ولا ممنوع وخص القلب والسمع والبصر بنى الظرفية لأن القلب مقر الفكر فى آلاء الله ونعمائه ومكانها ومعدنها والبصر مسارح آيات الله المنصوبة المبثوثة فى الآفاق والأفان ومحلها والاسماع مراسى ألواح وحى الله ومحط آياته المنزلة على أوليائه (وعن يميني نوراً وعن يساري نوراً) خصهما بعن إيدانا بتجاوز الأنوار عن قلبه وسمعه وبصره إلى من عن يمينه وشماله من أتباعه (ومن فوقى نوراً ومن تحتي نوراً وعن أمامي نوراً ومن خلفي نوراً) لا كون محفوفاً بالنور من سائر الجهات فكأنه سأل أن يزوج به فى النور زجاً لتلاشى عنه الظلمات وتنكشف له المعلومات ويشاهد بكل جارية منه بسائر المبصرات وقال الأكمل النور الذى عن يمينه هو المرید له والذى عن يساره نور الوقاية والذى خلفه الذى يسعى بين يديه أتباعه والذى فوقه تنزل روحى إلهى بعلم غريب لم يسبقه خبر ولا نظر يعطيه نظر وهو الذى يعطى من العلم بالله ما لا ترده الأدلة العقلية إذا لم يكن لها لسان نورانى (واجعل لى فى نفسى نوراً) عطف عام على خاص أى اجعل لى نوراً شاملاً للأنوار السابقة وغيرها (وأعظم لى نوراً) أى أجزل من عطائك نوراً عظيماً لا يكتفه كفه



١٥١٤ - اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي هُوَ عَصْمَةُ أَمْرِي ، وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي ، وَأَصْلِحْ لِي آخِرَتِي الَّتِي فِيهَا مَعَادِي وَأَجْمَلِ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ ، وَأَجْمَلِ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

١٥١٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى ، وَالتَّقَى ، وَالْعَقَافَ ، وَالْغَنَى - (م ت ه) عن ابن مسعود - (صح)

لا يكون دائم السير والبرق في درجات المعارف فالاستنير بنور المعارف لا ينقطع مسيره ولا يضل سبيله فالقصد طلب مزيد النور ليدوم السير ويتضاعف الترقى رقيق أراد نورا عظيما جامعاً للأنوار كلها التي ذكرها وغيرها كأنوار الاسماء الإلهية وأنوار الأرواح وقال الطيب رحمه الله معنى طلب النور للأعضاء عضواً تنضوا أن يتحلى بأنوار المعرفة والطاعة ويتمى عن الظلمة الجهالة والمعصية لأن الإنسان ذو سهو وطغيان رأى أنه قد أحاطت به خطيئة ظلمات الحيلة معنوية عليه من فرقه ، بل قدمه والادخنة الثائرة من ميزان الشهوات من جوانبه ورأى الشيطان يأتيه من الجهات الست بوساوسه وشبهاته ظلمات بعضها فوق بعض لم ير للتخلص منها مساعداً إلا بأنوار سادة لتلك الجهات فسأل الله أن يمهدها ليستصل مسافة تلك الظلمات إرشاداً للأمة وتعليماً لهم وكل هذه الأنوار راجعة إلى هداية وبيان وضيء للحق وإلى مطالع هذه الأنوار قوله ، والله نور السموات والأرض - إلى قوله - نور علي نور يهدي الله لنوره من يشاء ، وإلى أودية تلك الظلمات تلمح قو ، وأر كظلمات في بحر جلى - إلى قوله - ظلمات بعضها فوق بعض ، وقوله هو من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ، اللهم إنا نعوذ بك من شرتك الظلمات ونسألك هذه الأنوار (حم ق عن ابن عباس) (اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمرى) أى الذى هو حافظ لجميع أمورى فان من فسد دينه فسدت جميع أموره وغاب وخسر في الدنيا والآخرة (وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي) أى بإعطاء الكفاف فيما يحتاج إليه وكونه حلالاً معيناً على الطاعة (وأصلح لي آخرتي التي فيها معادى) أى ما أعود إليه يوم القيامة وهو إما مصدر أو ظرف ذكره ابن الأثير قال الحرالي قد جمع في هذه الثلاثة صلاح الدنيا والدين والمعاد وهى أصول مكارم الأخلاق التي بعث لإتمامها فاستقى في هذا اللفظ لوجيز صلاح هذه الجوامع الثلاث التي حلت في الأولين بداياتها وتمت عند غايتها لإصلاح الدين بالتوفيق لإظهار خطاب ربه من جهة أحوال قلبه وأخلاق نفسه وأعمال بدنه فيما بينه وبين ربه من غير التفات لرض النفس والبدن إلا بالتطهر منه واستعمال الحلال الذى تصاح النفس والبدن عليه لموافقته لتقويتها وإصلاح المعاد بخوف الزجر والهيب التي لا تصح الآخرة إلا بالتطهر منه لبعده عن حسناتها وخوف الأمر الذى تصاح الآخرة عليه لتعاضيه لحسناتها والمآل بالزجر والهيب الردع عما يضر في المعاد إلا أن الردع على وجهين خطاب لمعرض ويسمى زجراً كما يسمى في حق البهائم وخطاب العقل على الفهم ويسمى نهياً فكان الزجر يزبغ الطمع والنهي يزبغ العقل انتهى (وأجعل الحياة زيادة لي في كل خير) أى أجعل حياتي زيادة سبب طاعتى (وأجعل الموت راحة لي من كل شر) أى أجعل موتى سبب خلاصى من مشقة الدنيا والتخلص من غمومها وهمومها للحصول الراحة قال الطائى وهذا الدعاء من جوامع التكلم (م) في الدعوات (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخارى

(اللهم إني أسألك الهدى) أى الهداية إلى الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم ، والتقى الخوف من الله والحذر من مخالفته والعفاف الصيانة عن مطامع الدنيا والغنى غنى النفس والاستغناء عن الناس قال الطائى أطلق الهدى والتقى ليتناول كل ما ينبغي أن يهدى إليه من أمر المعاش والمعاد ومكارم الأخلاق وكلها يجب أن يتقى منه من شرك ومعصية وخلق دينى (م ت ه) كلهم في الدعوات (عن ابن مسعود) ولم يخرج البخارى ه (اللهم استر عورتى) أى مايسوؤنى إظهاره (وآمن روعتى) خوفاً وفزعاً (واقض عني ديني) بأن تقدرنى على وفائه والقضاء لغة على وجوه ترجع إلى انقضاء

- ١٥١٦ - اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَتِي ، وَآمِنْ رَوْعَتِي ، وَأَقِضْ عَنِّي دَيْنِي (طب) عن خباب - (ض)
- ١٥١٧ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ الْأَشْيَاءِ إِلَيَّ ، وَاجْعَلْ خَشْيَتَكَ أَخَوْفَ الْأَشْيَاءِ عِنْدِي ، وَأَقْطَعْ عَنِّي حَاجَاتِ الدُّنْيَا بِإِلَاقَةِ لِقَائِكَ ، وَإِذَا أَقْرَرْتَ أَعْيُنَ أَهْلِ الدُّنْيَا مِنْ دُنْيَاهُمْ فَأَقْرِ عَيْنِي مِنْ عِبَادَتِكَ - (حل)
- عن الهيثم بن مالك الطائي - (ض)
- ١٥١٨ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ الْأَعْمِيِّينَ : السَّيْلِ ، وَالْبَعِيرِ الصَّوُولِ - (طب) عن عائشة بنت قدامة - (ض)

الشيء وتماه (طب عن خباب) بن الارت الخزاعي التميمي من السابقين الأولين سبي في الجاهلية فبيع بمكة قال الهيثمي وفيه من لم أعرفه \* (اللهم اجعل حبك) أي حب لك (أحب الأشياء إلى) وذلك يستلزم الترقى في مدارج معرفة الحق ومطالعة كمال جماله فكلما ازدادت المعرفة تضاعفت الأحبية (واجعل خشيتك) خوفي منك المقترن بكمال التعظيم (أخوف الأشياء عندي) بأن تكشف لي من صفات الجلال ما يستلزم كمال الخوف (واقطع عني حاجات الدنيا) أي امنعها وادفعها (بالشوق إلى لقائك) أي بسبب حصول الشوق إلى النظر إلى وجهك الكريم الذي هو أرفع درجات النعيم وغاية الأمان لكل قلب سليم ومن منح الشوق انقطعت عنه حاجات الدنيا والآخرة وأولاهم بالله أشدهم له شوقا وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم طويل الفكر دائم الاحزان فهل كان كذلك إلا من شدة شوقه إلى منزله وأقربهم قربا وأعلمهم به أشدهم حرقة في القلوب شوقا ، روى عن موسى عليه الصلاة والسلام أنه كان يخرج إلى طور سيناء فرمما ضاق عليه الأمر في الطريق فشق قميصه من شدة الشوق قال حجة الاسلام لو خلق فيك الشوق إلى لقائه والشهوة إلى معرفة جلاله لعلمت أنها أصدق وأقوى من شهوة الأكل والشرب وكذلك كل شيء بل وآثرت الجنة المعرفة وزياضها على الجنة التي فيها قضاء الشهوات المحسوسة وهذه الشهوة خلقت للعارفين ولم تخلق لك كما خلقت لك شهوة الجاهل ولم تخلق للصبيان وإنما لهم شهوة اللعب وأنت تعجب من عكوفهم عليه وخلوهم عن لذة العلم والرياسة والعارف يعجب منك ومن عكوفك على لذة العلم والرياسة فإن الدنيا بخذا فيرها عنده هو ولعب فلما خالق لكل معرفة الشوق كان التذاذهم بالمعرفة بقدر شهوتهم ويتفاوتون في ذلك ولذلك سأل المصطفى صلى الله عليه وسلم من المازيد ولا نسبة لتلك اللذة إلى لذة الشهوات الحسية شتان ولذلك كان العارف ابن آدم يقول لو علم الملوك ما نحن فيه من النعم لقاتلونا عليه بالسيوف (وإذا أقررت أعين أهل الدنيا من دنياهم) أي فرحتهم بما آتيتهم منها قال الزمخشري من الجواز قرت عينه وأقر الله به عينه ويقر بعيني أن أراك وهو في قرة من العيش في رغد وطيب (فأقرر عيني من عبادتك) أي فرحن بها وذلك لأن المستبشر الضاحك يخرج من عينيه ماء بارد والبكاء جزعا يخرج من عينيه ماء سخن من كبده قال الحلبي هذا قاله تذللا واشفاقا على نفسه من الطغيان والاشتغال بالمال عن طاعة الرحمن وهو معصوم من ذلك لكن الكل يغلب عليهم مقام الخوف (حل عن الهيثم بن مالك الطائي) أي محمد الشامي الأعشى \* (اللهم إني أعوذ بك من شر الأعميين) قالوا يا رسول الله وما الأعميان قال (السييل والبعير الصؤول) فعول من الصيول وهي الحملة والوثبة والعمى عدم البصر عما من شأنه أن يبصر وقد يقال لعدم البصيرة قال ابن الأثير سماهما أعميين لما يصيب من يصيبانه من الحيرة في أمره وأنها إذا رقت لا يتقيان موضعا ولا يتجنبان شيئا كالأعمى الذي لا يدرى أين يسلك فهو يمشي حيث أدته رجلاه (طب) من حديث عبد الرحمن بن عثمان عن أبيه (عن) أمه (عائشة بنت قدامة) بن مظهر الجهمية قال الهيثمي فيه عبد الرحمن بن عثمان الحاطي وهو ضعيف وقال ابن أبي حاتم سألت أبي عنه فقال ضعيف ولكن كثرة ما يستند .



١٥١٩ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصَّحَّةَ ، وَالْعِفَّةَ ، وَالْأَمَانَةَ ، وَحُسْنَ الْخُلُقِ ، وَالرِّضَا بِالْقَدَرِ - البزار (طب)

عن ابن عمرو - (ض)

١٥٢٠ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ يَوْمِ السُّوءِ ، وَمِنْ لَيْلَةِ السُّوءِ ، وَمِنْ سَاعَةِ السُّوءِ ، وَمِنْ صَاحِبِ السُّوءِ ،

وَمِنْ جَارِ السُّوءِ ، فِي دَارِ الْمَقَامَةِ - (طب) عن عقبة بن عامر (ح)

١٥٢١ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ، وَبِمَعْفَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ ، لَا أُحْصِي

ثَنَاءَ عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ (م ٤) عن عائشة - (صحيح)

(اللهم إني أسئلك الصحة) أى العافية من الأمراض والعمائم ، والصحة ذهاب المرض كما فى القاموس وهذه رواية الطبرانى ورواية البزار العصمة بدل الصحة فما أوهمه المصنف من تطابقهما على اللفظ المزبور غير صواب (والعفة) عن المحرمات والمكروهات وما يخل بكال المروءة (والأمانة) ضد الخيانة (وحسن الخلق) بضم اللام أى مع الخلق (والرضا بالقدر) أى بما قدرته على فى الأزل وهذا تعليم لأمته وتمرين للنفس على الرضا بالقضاء وذلك لأمرين: الأول أن يتفرغ العبد للعبادة لأنه إذا لم يرض بالقضاء يكون مهتماً مشغول القلب أبداً بأنه لم كان كذا ولماذا لا يسكون كذا فإذا اشتغل القلب بشئ من هذه الهموم كيف يتفرغ للعبادة إذ ليس له إلا قلب واحد وقد امتلأ من الهموم وما كان وما يكون فأى محل فيه لذكر العبادة وفكر الآخرة ؛ ولقد صدق شقيق فى قوله حسرة الأمور الماضية وتدبير الآتية ذهبت بركة الساعات ، الثانى خطر ما فى السخط من مقت الله وغضبه مع أنه لافائدة لذلك إذ الرضا نافذ ولا بد من رضى العبد أم سخط (البزار) فى مسنده (طب عن ابن عمرو) وقال الهيثمى فيه عبدالرحمن بن زياد بن أنعم وهو ضعيف الحديث وبقية رجال الإسنادين رجال الصحيح .

(اللهم إني أعوذ بك من يوم السوء) أى القبيح والفحش أو يوم المصيبة أو نزول البلاء أو يوم الغفلة بعد المعرفة (ومن ليلة السوء ومن ساعة السوء ومن صاحب السوء) مفرد الصحابة بفتح الصاد ولم يجمع فاعل على فعالة إلا هذا (ومن جار السوء فى دار المقامة) زاد فى رواية فإن جار البادية يتحول ، والمقامة بالضم الإقامة كما فى الصحاح قال وقد تكون بمعنى القيام لأنك إذا جمعتك من قام يقوم ففتوح أو من أقام يقيم فمضموم وقوله تعالى ولا مقام لكم ، أى لا موضع لكم وقرئ ، لا مقام لكم ، بالضم أى لا إقامة لكم انتهى وفى المصباح أقام بالموضع إقامة اتخذها ، وطناً (طب) عن عقبة بن عامر (قال الهيثمى رجاله ثقات وأعادته فى موضع آخر وقال رجاله رجال الصحيح غير بشر بن ثابت ودونقة) (اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك) أى بما يرضيك عما يسخطك فقد خرج العبد هنا عن حظ نفسه بإقامة حرمة محبوه فهذا لله ثم الذى لنفسه من هذا الباب قوله (وبمعافاتك من عقوبتك) استعاذ بمعافاته بعد استعاذته برضاه لأنه يحتمل أن يرضى عنه من جهة حقوقه وبعبارة على حقوق غيره (وأعوذ بك منك) أى برحمتك من عقوبتك فإن ما يستعاذ منه صادر عن مشيئته وخلقه بإذنه وقضائه فهو الذى سبب الأسباب الذى يستفاد به منها خلقاً وكوناً وهو الذى يعيد منها ويدفع شرها خلقاً وكوناً فمنه السبب والمسبب وهو الذى حرك الأنفس والأبدان وأعطاهما قوى التأثير وهو الذى أوجدها وأعدها وأمدّها وهو الذى يسكنها إذا شاء ويحول بينها وبين قواها وتأثيرها فتأمل ماتحت قوله أعوذ بك منك من محضر التوحيد وقطع الالتفات إلى غيره وتكميل التركى عليه وإفراجه بالاستعانة وغيرها (لا أحمى ثناء عليك) فى مقابلة نعمة واحدة من نعمك ، وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ، والفرص منه الاعتراف بتقصيره عن أداء ما أوجب عليه من حق الثناء عليه تعالى (أنت كما أثنت على نفسك) بقولك ، الله الحمد رب السموات

١٥٢٢ - اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ شُكْرًا ، وَلَكَ الْمِنَّةُ فَضْلًا - (طب عن كعب بن عجرة - (ض)  
١٥٢٣ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ التَّوْفِيقَ لِمَحَابِّكَ مِنَ الْأَعْمَالِ ، وَصِدْقَ النُّوْكِ عَلَيْكَ ، وَحُسْنَ الظَّنِّ بِكَ - (حل)  
عن الازاعي مرسل الحكيم عن أنى هبرة (ض)

ورب الأرض رب العالمين ، وغير ذلك مما حدث به نفسك به وهذا اعتراف بالعجز عن التفصيل وانه غير مقدور فوكله إليه سبحانه وكما أنه لا نهاية لصفاته لانهاية للثناء عليه إذ الثناء تابع للمثنى عليه فكل ثناء أثنى عليه به وإن كثرت وطال وبلغ فيه فقد رآه أعظم وسلطانه أعز وصفاته أجل ذكره القاضي وقال الغزالي قوله أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك صفتان مبنيتان على مشاهدة الأفعال ومصادرها منه تعالى فقط فكأنه لم ير إلا الله وأفعاله بفعله من فعله ثم رأى ذلك نقصاً في التوحيد فاقرب ، دنا عن مقام مشاهدة الصفات إلى مشاهدة الذات فقال أعوذ منك وهذا إقرار منه إليه من غير رؤية فعل ، صفة بل رأى نفسه فاراً منه إليه ففى عن مشاهدة نفسه ثم اقرب فقال أنت إلى آخره فقوله لا أحصى خبر عن فناء نفسه وخروجه عن مشاهدته وقوله أنت كما أثبتت إلى آخره بيان لكونه هو المثنى والمثنى عليه وأن الشكل منه بدأ وإليه يعود وكل شيء هالك إلا وجهه فكان أول مقامه نهاية مقام الموحدين وهو أن لا يرى إلا الله وأفعاله (م ٤) ولم يخرج البخاري (عن عائشة) قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائش فالتصتته فوقعت يدي على بطن قدميه وهو بالمسجد وهما منصوبتان وهو يقول ذلك

(اللهم لك الحمد شكراً) على نعمائك التي لا تتناهى (ولك المن فضلًا) أى زيادة وهذا قاله حين بعث بعثاً من الأصار وقال إن سلمهم الله وغنمهم فإن الله على في ذلك شكراً فلم يلبثوا أن جاءوا وغنموا وسلبوا فقل له سمعناك تقول إن سلمهم الله وغنمهم فله على شكر قال قد فعلت قلت اللهم لك الحمد إلى آخره . فرح المصطفى صلى الله عليه وسلم بذلك وشكره عليه ليس من حيث حصول الغنيمة التي هي أعم ولا من حيث الإلزام بل من حيث المنعم وعنايته به وإقداره على التوصل إلى القرب وهذا كان حال المصطفى لا يفرح من الدنيا إلا بما هو مزرعة للأخرة ويحزن بكل نعمة تلهيه عن ذكر الله وتصدده عن سبيله لأنه لا يريد النعمة لكونها لذية ملائمة بل من حيث إيعايتها على الآخرة ولذلك قال الشبلي الشكر رؤية المنعم له النعمة والقلب لا يلتذ حال الصحة إلا بذكر الله ومعرفة وفائه وإيماءه بغيره إذا مرض بسوء العادات كما يلتذ بعض الناس بأكل الطين وكما يجد المريض الحلو مرًا والعمل بموجب الفرح الحاصل من معرفة المنعم يتعلق بالقلب بأن يضم الخير لكافة الخلق ، وباللسان بأن يظهر الشكر بالتحميد والجوارح باستعمال نعم الله في طاعته (طب عن كعب بن عجرة) بفتح المهملة وسكون الجيم الانصاري المدني قال ادعى لي سليمان بن سالم المدني وهو ضعيف وذكره في محل آخر وقال فيه عبد الله بن شبيب متهم ذو مناكير (اللهم إني أسألك التوفيق) الذى هو خالق قدرة الطاعة (لمحابة) بالتشديد أى ما تحبه وترضاه (من الأعمال) الصالحة لا ترقى فى الأفضل فالأفضل منها وتروم إلى المراقبة والإقبال قال بعض العارفين من أقبل على الله ألف سنة وعقل عنه سنة كان مافاه أكثر من أناله لأن من حصل له الوصول نال غاية المقصود فلم يفتته شيء ومن فاته المقصود المعبود فاته كل شيء (وصدق التوكل عليك) أى إخلاصه ومطابقته للواقع من الأعمال (وحسن الظن بك) أى يقيناً جازماً يكون سبباً لحسن الظن بك لقوله أنا عند ظن عبدي بي أنظر إلى هذه الثلاث المسؤولة كيف يشبه بعضها بعضاً فكأنه نظام واحد سأله التوفيق لمحابه ومحابه فى الغيب لا تدرى فربما كان محابه فى شيء هو الظاهر دون غيره فإذا استقبل النفس به واحتاج إلى إيثاره على ما هو فى الظاهر أعلا تردد فى النفس سؤاله وصدق التوكل ، والتوكل هو التفويض إليه واتخاذ وكيله فى سائر أموره فسأله صدق ذلك وصدقه أنه إذا استقبلك أمر هو عندك أدون فوقك لهذا الأدون وهو مختاره أن لا تردد فيه وتمر فيه مسرعاً ثم قال أسألك حسن الظن بك فإن النفس إذا دخلت فى الأدون دخل سوء الظن من قبلها تقول لعل يخذول فيها فسأله حسن الظن حتى لا تأخذه الحيرة من ربه فيخاف الخذلان (حل) عن محمد بن نصر الحارثي من حديث حسين



١٥٢٤ - اللَّهُمَّ أَفْتَحْ مَسَامِعَ قَلْبِي لِذِكْرِكَ ، وَارْزُقْنِي طَاعَتَكَ ، وَطَاعَةَ رَسُولِكَ وَعَمَلًا بِكِتَابِكَ -

(طس) عن علي - (سر)

١٥٢٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي سَأَلْتُكَ صِحَّةً فِي إِيْمَانِي لِمَا نَأَى فِي حُسْنِ خُلُقِي ، وَنَجَاحًا يَتَّبِعُهُ فَلَاحٌ وَرَحْمَةً مِنْكَ رِعَافِيَّةً

وَمَغْفِرَةً مِنْكَ وَرِضْوَانًا - (طس ك) عن أبي هريرة - (ح)

١٥٢٦ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي أَخْشَاكَ حَتَّى كَأَنِّي أُرَاكَ ، وَأَسْعِدْنِي بِتَقْوَاكَ وَلَا تَشْقِنِي بِمَعْصِيَتِكَ ، وَخِرْ لِي فِي

قَضَائِكَ ، وَرِكَ لِي فِي قَدْرِكَ ، حَتَّى لَا أَحِبَّ تَعْجِيلَ مَا أَخَّرْتَ ، وَلَا تَأْخِيرَ مَا عَجَّلْتَ ، وَاجْعَلْ غَايَ فِي نَفْسِي

الجعفي عن يحيى بن عمر (عن الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو تابعي ثقة جليل (مرسلاً) ثم قال لم يروه عن الاوزاعي فيما أعلم إلا محمد بن النضر ولا عنه إلا يحيى تفرد به الحسن (الحكيم عن أبي هريرة) قال أغنى الحكيم وهذا باب فامض يتخفى على الصادقين وإنما ينكشف للصادقين انتهى وفيه عمر بن عمرو وفيه كلام

(اللهم افتح مسامع قلبي) أي آذانه جمع مسمع كمنبر الأذن كما في الصحاح (لذكرك) ليدرك لذة مناطق به كل لسان ذاكر وأن كل قلب لم يدرك لذة الذكر فهو كالميت بل الميت خير منه . كان رجل في بني إسرائيل أقبل على الله ثم أعرض عنه فقال يارب كم أعصيتك ولا تعاقبني فأوحى إلى نبي ذلك الزمان قل لفلان كم عاقبتك ولم تشعر ألم أسبلك حلاوة ذكرى ولذة مناجاتي (وارزقني طاعتك) أي كمال لزوم أوامرك (وطاعة رسولك) النبي الأسمى الذي أوجبت علينا طاعته والزمتنا متابعته (وعملاً بكتابك) القرآن أي العمل بما فيه من الأحكام فإن من وفق لفهم أسرارهِ وصرف إليه عنايته اكتفى به عن غيره ودله على كل خير وحذره من كل شر وهو الكفيل بذلك علي أنهم الوجوه وفيه أسباب الخير والشر مفصلة مبينة وما فرطنا في الكتاب من شيء ، (طس) من حديث الحارث الأعور (عن علي) أمير المؤمنين قال الحارث دخلت على علي بعد العشاء فقال ما جاء بك الساعة قلت إني أحبك قال الله آله الله قلت نعم والله فقال ألا أعلمك دعاء عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم افتح لي آخره قال الهيثمي الحارث ضعيف

(اللهم إني أسألك صحة في إيمان) يعني في بدني مع تمكن التصديق من قلبي ويحتمل أن معناه أسألك صحة إيماني أي قوة إيقاني (وإيماناً في حسن خلق) بالضم أي وأسألك إيماناً يصحبه حسن خلق (ونجاحاً) أي حصولاً للطلوب (يتبعه فلاح) أي فوز ببغية الدنيا والآخرة (ورحمة منك وعافية) من البلايا والمصائب (ومغفرة منك) أي سترًا للعيوب (ورضواناً) منك يعني فانه مناط الفوز بخير الدارين قال الحرالي وهو بكسر الراء وضمها اسم مبالغة في معنى الرضا (طس ك) كلاهما (عن أبي هريرة) قال أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان الخير فقال إن رسول الله يريد أن يمنحك كلمات تسألن الرحمن ترغب اليه فيهن وتدعو بهن في الليل والنهار قل اللهم إني آخره قال الهيثمي رجاله ثقات (اللهم اجعل لي أخشاك كأنني أراك وأسعدني بتقواك) فإنها سبب كل خير وسعادة في الدارين وقد أثنى الله في التنزيل على المتقين بقوله «وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور» ووعدهم بالحفظ والحراسة من الأعداء بقوله «وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً» وبالنصر والتأييد بقوله «إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون» وقوله «والله مع المتقين» ولا سعادة أعظم من هذه المعية (ولا تشقني بمعصيتك) قاله مع كونه معصوماً اعترافاً بالعجز وخضوعاً لله وتواضعاً لعزته وتعليلاً لآمته (وخر لي في قضائك) فإنك لا تفعل بي إلا ما هو الآرقق والأصالح لي أي اجعل لي خير الأمرين فيه قال الرخشي تقول استخرت الله في كذا الحارث لي أي طلبت منه خير الأمرين فاختره لي (وبارك لي في قدرك حتى لا أحب تعجيل ما أخرت ولا تأخير ما عجلت) فإن الخير كله في الرضا والتسليم قال العارف الشاذلي

وَأَمْتَعْنِي بِسَمْعِي وَبَصَرِي ، وَجْعَلْهُمَا ثَوَارِثَ مِنِّي وَأَنْصُرْنِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي ، وَأَرِنِي فِيهِ ثَأْرِي . وَأَقْرَ بِذَلِكَ عَيْنِي - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

١٥٢٧ - اللَّهُمَّ الطُّفَّ بِي فِي تَيْسِيرِ كُلِّ عَسِيرٍ ؛ فَإِنَّ تَيْسِيرَ كُلِّ عَسِيرٍ عَلَيْكَ يَسِيرٌ ، وَأَسْأَلُكَ الْيُسْرَ ، وَالْمُعَافَاةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

١٥٢٨ - اللَّهُمَّ اعْفُ عَنِّي فَإِنَّكَ عَفْوٌ كَرِيمٌ - (طس) عن أبي سعيد - (ض)

ترددت هل ألزم الفقار للطاعة والأذكار أو أرجع إلى الديار لصحبة الأخيار فوصف لي شيخ برأس جبل فوصلت لغارهِ ليلاً فبت ببابه فسمعت يقول اللهم إن قوماً سألوك أن تسخر لهم خلقك ففعلت فرضوا وأنا أسألك عنى اعوجاج الخلق حتى لا يكون لي ملجأ إلا أنت ؛ فقلت يا نفس انظري من أى بحر يغترف هذا الشيخ فأصبحت قد دخلت عليه فأرعبت من هيئته فقلت كيف حالكم ؛ فقال لى أنشكر إلى الله من برد الرضا والتسليم كما تشكرو من حر التدبير والاختيار ؛ فقلت أما شكواى من حرهما فذقته وأما شكواى من بردهما فلماذا ؛ قال أخاف أن تشغلنى حلأوتهما عن الله تعالى قلت سمعتك الليلة تقول كذا فتبسم وقال عرض ما تقول سنخرلى خلقك قل كن لى تراه إذا كان لك لا يفوتك شيء فها هذه الجبانة (واجعل غناى فى نفسى) فإن الغنى بالحقيقة إنما هو غنى النفس لا المال (وأمتعنى زاد فى رواية البيهقى من الدنيا (يسمى وبصرى) الجارحتين المعروفتين وقيل العميرين وانتصرله بحديث هذان السمع والبصر وي بعده ما فى رواية البيهقى عقب وبصرى وعقل (واجعلهما الوارث منى) قال فى الكشف استعارة من وارث المييت لأنه يبقى بعد فئاته (وانصرنى) ظفرتى (على من ظلمنى) تعدى وبغى على (وأرنى فيه ثأرى) أشار به إلى قوة المخالفين وحث على تصحيح الاتجاه وصدق الرغبة ، هذا عصارة ما قرره محققوا أهل الظاهر وقال بعض الصوفية المتبعة بالبصر استعماله فيما له ركب فى العين فإنه تعالى جعله فى الجسد بمكان عال ومحل رفيع ألا ترى أنه جاء فى حديث إن العبد يؤخذ منه يوم القيامة بنعمة البصر فيستفرغ حسناته وتبقى سائر النعم عليه مع السعة ومن رفيع درجة البصر إلى جميع الجوارح أنه ينظر إلى الله فى داره يوم الزيادة وبه ينظر إلى الغير فى الدنيا فالعين قالب البصر والبصر من نور الروح والروح مسكنه الدماغ ثم بث فى جميع البدن بشراً وشعراً ؛ فالروح نور والعقل نور والمعرفة نور والكل نور وبصر القلب متصل بصر الروح ولطافة الروح مادق منه وصفاء وهو فى العين وإذا نظر ناظر إلى حدة عين أبصر تلك اللطافة والركة فى الحدة فى ذلك السواد فتلك لطافة الروح فالإمتاع بالبصر أن يرى عجائب صنع الله فى تدبيره فى الدارين ويرى كل شيء كما خلقه الله فسأله الإمتاع بسمعه وبصره ليتقرب إلى الله بما ينظره ويسمعه وسأله أن يجعلهما الوارث منه معناه أن يختم له بالنبوة والتوحيد وأن لا يسلبه ذلك (وأقر بذلك عيني) أى فرحنى بالانتقام منه (طس عن أبي هريرة) قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يكثُر أن يدعو بهذا الدعاء قال الهيثمى وفيه إبراهيم بن خثيم بن عراك وهو متروك (اللهم الطف) أرفق (بى فى تيسير كل عسير) أى تسهيل كل صعب شديد (فإن تيسير كل عسير عليك يسير) فإنك خالق الكل ومقدر الجميع (وأسألك اليسر) أى سهولة الأمور وحسن انقيادها (والمعافاة فى الدنيا والآخرة) قال الزمخشري المعافاة أن يعفو الرجل عن الناس وأن يعفوا هم عنه فلا يكون يوم القيامة قصاص مفاعلة من العفو وقيل هى أن يعافيك الله من الناس ويعاقبهم منك وقيل يغنيهم عنك ويغنيك عنهم ويصرف أذاهم عنك وعكسه (طس عن أبي هريرة) قال لما وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم جعفر بن أبي طالب إلى الحبشة شيعه وزوده هذه الكلمات قال الهيثمى فيه من لم أعرفهم انتهى وأورده فى الميزان فى ترجمة عبد الله بن عبد الرحمن وقال إسناده معطل (اللهم اعف عني) أى اح مح ذنوبى (فإنك عفو كريم) أى فإنك ذو فضل وذو كرم تحب الفضل والإلتمام والعفو



١٥٢٩ - اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ وَعَمَلِي مِنَ الرِّيَاءِ وَلِسَانِي مِنَ الْكَذِبِ ، وَعَيْنِي مِنَ الْخِيَانَةِ ؛ يَا لَكَ تَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ - الحكيم (خط) عن أم معبد الخزاعية (ض)

١٥٣٠ - اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي عَيْنَيْنِ هَاطِلَتَيْنِ ، تَشْفِيَانِ الْقَلْبَ بِذُرُوفِ الدَّمُوعِ مِنْ خَشْيَتِكَ ، قَبْلَ أَنْ تَكُونَ الدَّمُوعُ دَمًا ، وَالْأَضْرَاسُ جَرًّا - ابن عساكر عن ابن عمر - (ح)

الفضل ومنه د قل العفو ، أى الفضل وما لا يجهد المتفق إتفاقه أصله من عفو الشيء وهو كثرته ونماؤه ومنه د حتى عفوا ، أى كثروا (طس عن أبي سعيد) الخدرى قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقال علني دعاء أصيب به خيراً فقال ادن فدنا حتى كادت ركبته تمس ركبته فقال قل اللهم إلى آخره قال الهيمى فيه يحيى بن ميمون الثمار وهو متروك

(اللهم طهر قلبي من النفاق) أى من إظهار خلاف ما فى الباطن وهذا قاله تعليماً لغيره كيف يدعو (وعلمي من الرياء) بمثناة تحتية أى حب اطلاع الناس على عملى (ولسانى من الكذب) ونحوه من الغيبة والنميمة زاد فى الأحياء وفرجى من الزنا (وعيني) بالثنية والإفراد (من الخيانة) أى النظر إلى ما لا يجوز (فإنك تعلم خائنة الأعين) مصدر بمعنى الخيانة أى الرمز بها أو النظرة بعد النظرة أو مسارقة النظر إلى ما نهى عنه أو تقديره العين الخائنة على التقديم (وما تخفى الصدور) أى الوسوسة أو ما تضمر من أمانة أو خيانة وهذا قاله المصطفى مع أن ذاته الشريفة جبات على الطهارة ابتداء ونزعت من قلبه علقة الشيطان وأعين على شيطانه فأسلم أشرفاً من قبيل قوله دوثيا بك فطهر ، وكانت ثيابه طاهرة على كل تأويل لكن هذا مقتضى الحكمة فى تكليف البشرية وهو عليه الصلاة والسلام المشرع الربى فعمل على ما تقتضيه البشرية (تنبيه) فى هذا الخبر إيماء إلى الحث على تطهير القلوب التى هى محل نظر الحق قال القونوى وطهارة باطن الإنسان أعنى قلبه تحصل بسبب قلة التعشقات والتعلقات أو ذهابها ما خلا تعلقه بالحق وبسبب قلة خواص الكثرة والصفات الامكانية سيما أحكام مكائات الوسائط والسلامة من ضرب الأحكام والخواص المنبه عليها من قبل والمودعة فى الأشياء المذكورة وكدورة القلب والحرمان والحجب ونحوها تكون بالصفة المقابلة لهذه ولكثرة الأحكام الامكانية وخواص إمكانات الوسائط وكثرة التعلقات والانصباع بالخواص والأحكام المضرة المودعة فى الأشياء التى هى مظاهر النجاسة المعنوية وكما أن طهارة القلوب بما ذكر توجب مزيد الرزق المعنوى فكذا الطهارة الظاهرة الصورية توجب مزيد الرزق الحسى ومن جمع بين الطهارتين فاز بالرزقين (الحكيم) فى النوادر (خط) كلاهما (عن أم معبد) بنت خالد (الخزاعية) الكعبية عاتكة التى نزل عليها المصطفى صلى الله عليه وسلم فى الهجرة قال الحافظ العراقى سنده ضعيف

(اللهم ارزقني عينين هاطلتين) أى بكائيتين ذرافتين بالدموع وقد هطل المطر بهطل إذا تتابع (يشفيان) أى يداويان (القلب بذروف الدموع) أى يسلان الدموع وفى الصحاح ذرف الدمع إذا سال وذرفت عينه سال دمعها وقال الرخشرى سالت مذارف عينه أى مدامعها وسمعت من يقول رأيت دمعته يتذرف انتهى (من خشيتك) من شدة خوفك (قبل أن تكون الدموع دماً) من هول الموقف وما بعده (والأضراس) جمع ضرس وهو السن وهو مذكر مادام له هذا الاسم لأن الأسنان كلها إناث الأضراس فإن قيل فيه سن فهو مؤنث (جرأ) من شدة العذاب يوم المآب وهذا إنما يكون محض تعليم للأمة وأما هو فأعظم الآمنين الفرحين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (ابن عساكر) فى التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب وقضية صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد رواه الطبرانى فى الكبير وفى الدعاء وأبو نعيم فى الحلية قال الحافظ العراقى وإسناده حسن

١٥٣١ - اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي قُدْرَتِكَ ، وَأَدْخِلْنِي فِي رَحْمَتِكَ ، وَأَقْضِ أَجَلِي فِي طَاعَتِكَ ، وَأَخْتِمْ لِي بِخَيْرِ عَمَلِي ، وَاجْعَلْ ثَوَابِي الْجَنَّةَ - ابن عساكر عن ابن عمر - (ح)

١٥٣٢ - اللَّهُمَّ اغْنِنِي بِالْعِلْمِ ، وَزَيِّنِي بِالْحِلْمِ ، وَأَكْرِمْنِي بِالتَّقْوَى وَجَمِّلْنِي بِالْعَافِيَةِ - ابن النجار عن ابن عمر (ح)

١٥٣٣ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ وَرَحْمَتِكَ ، فَإِنَّهُ لَا يَمْلِكُهُمَا إِلَّا أَنْتَ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

١٥٣٤ - اللَّهُمَّ حَاجَّةٌ لَارِيَاءَ فِيهَا ، وَلَا مُنْعَةَ - ( ) عن أنس - (ص)

(اللهم عافني في قدرتك) أي بقدرتك أو فيما قضيت لي به وقدرت (وأدخلني في جنتك) أي ابتداء من غير سبق عذاب وفي نسخ بدل جنتك رحمتك (واقض أجلي في طاعتك) أي اجعل انقضاء أجلي حال كوني ملازماً على طاعتك (واختم لي بخير عملي) فإن الأعمال بخواتيمها (واجعل ثوابي الجنة) يعني رفع الدرجات فيها وإلا فالدخول بالرحمة لا بالعمل كما قال ل يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله ؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته وفيه أن طلب الجنة لا ينافي الكمال (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين

(اللهم اغني بالعلم) أي علم طريق الآخرة إذ ليس الغنى إلا فيه وهو القطب وعليه المدار في العلم والعبادة جوهران لأجلهما كان كل ما ترى وتسمع من تصنيف المصنفين وتعايم المعلمين ووعظ الواعظين ونظر الناظرين بل لأجلهما أنزلت الكتب وأرسلت الرسل بل لأجلهما خلقت السموات والأرض وما فيهما من الخلق ، الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر ينتهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد احاط بكل شيء علماً ، وكفى بهذه الآية دليلاً على شرف العلم سيما علم معرفة الله والعلم أشرف الجواهرين وأنصاهما فن أوتي العلم فهو الغنى بالحقيقة وإن كان فقيراً من المال ومن حرم العلم سيما علم المعرفة والتوحيد فهو الفقير بالحقيقة وإن كان غنياً بالمال ولهذا قال : من عرف الله فلم تغنه معرفة الله فذاك الشق

(وزيني بالحلم) أي اجعله زينة لي فإنه لازمة كزينة (وأكرمني بالتقوى) لا كون من أكرم الناس عليك وإن أكرمكم عند الله أتقاكم ، (وجملي بالعافية) فإنه لأجلها يخص سؤال الأكرام بالتقوى لأنه أساس كل خير وعماد كل فلاح وسبب لسعادة الدنيا والعقبى ولقد صدق القائل

من اتقى الله فذاك الذي سبق له المتجر الرابع

وقال عني عنه : ما يصنع العبد بغير التقى والعز كل العز للتقى

وهب أن الإنسان تعب جميع عمره وجاهد وكابد ليس أشار كله في القبول وإنما يتقبل الله من المتقين ، فارجع الأمر كله للتقوى (ابن النجار) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الإمام الرافعي أيضاً

(اللهم إني أسألك من فضلك) أي سعة جودك (ورحمتك) التي وسعت كل شيء (فإنه لا يملكهما إلا أنت) أي لا يملك الفضل والرحمة غيرك فإنك مقدرهما ومرسهما فلا يطلبان إلا منك (طس عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم في الحلية قال ابن مسعود أضاف النبي صلى الله عليه وسلم ضيفاً فأرسل إلى أزواجه يتغنى عندهن طعاماً فلم يجد فقال اللهم إني أسألك إلى آخره فأهديت له شاة مصلية فقال هذه من فضل الله ونحن نتنظر الرحمة انتهى قال أبو نعيم غريب من حديث مسعر وزيد تفرد به زياد البرجي .

(اللهم حجة) أي أسألك حجة مبرورة وساقفة في الإصابة بلفظ اللهم اجعلها حجة (لأرياء فيها ولا سمعة) بل تكون خالصة لوجهك الكريم مقاربة إلى حضرة مجدك العظيم وفيه إبانة لعظيم فضل الحج ورفيع شرفه وذم للرياء وتقيح للسمعة وإنما هي في غاية الشناعة كيف وهما محبطان للعمل موقعان في الخطل والزلل (ه عن أنس) قال صحيح



١٥٣٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ خَلِيلٍ مَا كَرِهَ : عَيْنَاهُ تَرَيَانِي ، وَقَلْبُهُ يَرَعَانِي ، إِنْ رَأَى حَسَنَةً دَفَنَهَا ، وَإِنْ

رَأَى سَيِّئَةً أَدَاعَاهَا - ابن النجار عن سعيد المقبري مرسلًا - ( ح )

١٥٣٦ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَخَطَايَايَ كُلَّهَا ، اللَّهُمَّ أَنْعِشْنِي ، وَاجْبُرْنِي ، وَاهْدِنِي لِصَالِحِ الْأَعْمَالِ ،

وَالْأَخْلَاقِ ، فَإِنَّهُ لَا يَهْدِي لِصَالِحِهَا ، وَلَا يَصْرِفُ سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ - ( طَب ) عن أبي أمامة ( ح )

النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم على رجل رث وقطيفة تساوى أربع دراهم أو لا تساوى ثم قال ، فذكره وذلك لشدة تواضعه .

( اللهم إني أعوذ بك من خليل ما كره ) أى إنسان يظهر المحبة والوداد وهو فى باطن الأمر محتال مخادع وفى الصراح المكر الاحتيال والخداع ( عيناه ترينى ) أى ينظر إلىّ بهما نظر الخليل لخليله خداعاً ومداينة ( وقلبه يرعاني ) أى يراعى إيذاي وهو له بالمرصاد ( إن رأى حسنة ) أى علم منى بفعل حسنة فعلتها ( دفنها ) أى سترها وغطاها كما يدفن الميت ( وإن رأى سيئة ) أى علم منى بفعل سيئة زلت بها ( أذاعها ) نشرها وأظهر خبرها بين الناس ؛ قيل أراد الاخفيس بن شريق - كان حلواً المنطق - إذا لقي المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ألان له القول وأدعى محبته وقال يعلم الله أنى صادق ، وقيل عام في المنافقين كانت تحلوه ألسنتهم وقلوبهم أمر من الصبر وقد أخذت غيب الشاعر معنى هذا الحديث فنظمه في قصيدة فقال :

إِنْ يَسْمَعُوا رِيَّةً طَارُوا بِهَا فَرَحًا مَنِ وَإِنْ سَمِعُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا

قال الماوردى وليس من كان هذا حاله من الخلان بالحقيقة بل هو من الأعداء المخلدورين وإنما يداحى بالوذة استكفافاً لشبهه وتحريزاً من مكاشفته فأدخله في عداد الخلف بالمظاهرة والمساورة وفى الأعداء عند المكاشفة والمجاهرة وقد قال الحكماء مثل العدو الضاحك إليك كالخنظلة الخضرة أوراقها القاتل مذاقها ، وفى حكم الفرس لا تغتر بمقاربة العدو فإنه كالماء وإن أطبل إسحانه بالنار لم يمنع من إطفائها ( ابن النجار ) فى تاريخه ( عن سعيد ) ابن أبي سعيد كيسان ( المقبري ) بميم مفتوحة وقاف ساكنة ثم باء موحدة مثله سمي به لأنه كان يسكن المقابر أو ينزل بنواحيها ( مرسل ) أرسل عن أبي هريرة وعائشة وقال أحمد لا بأس به .

( اللهم اغفر لي ذنوبي ) جمع ذنب والذنب ماله تبعه دنيوية أو أخروية مأخوذ من الذنب ولما كانت المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم معاتباً بترك ما هو الأولى تأكيذاً لعصمته أطلق عليه اسم الذنب ( وخطاياي ) أى استرها ونضية العطف أن الخطايا غير الذنوب ( كلها ) أى صغيرها وكبيرها ( اللهم أنعشني ) أى أرفعني وفق جاشي وفى الصراح نعشه الله رفعه وبابه قطع ولا يقال أنعشه وقال الرخشي : من المجاز نعشه فاتعش إذا تداركه من ورطة وانتعش نعشك الله ونعشني نعشة كريم والكريم ينعش الناس قال ومن المجاز قول لبيد :

وهنى على السباق لفظ ونعمة كما نعش الدكداك صوت البوارق

( واجبرني ) أى سد مفارقى قال فى الصراح الجبر أن تغنى الرجل من فقر أو تصلح عظمه من كسر وجبر الله فلانا سد مفارقة وجبر مصيبتة رد عليه ما ذهب منه أو عوضه ( واهدني لصالح الأعمال ) أى الأعمال الصالحة ( والأخلاق ) جمع خلق بالضم وهو الطبع والسجية وجمعه باعتبار مخالفته الناس ومجاملتهم كما أشار إليه خبر وخالق الناس بخلق حسن ( فإنه لا يهدي لصالحها ولا يصرف سيئها ) عني ( إلا أنت ) لأنك المقدر للخير والشر فلا يطلب جلب الخير إلا منك ولادفع الشر إلا منك وحدك وفيه حذف تقديره واصرف عني سبي الأعمال إنه لا يهدي الخ ( طاب ) عن أبي أمامة ( ح ) قال ما صابيت وراء نبيكم صلى الله عليه وعلى آله وسلم إلا سمعته يقول ذلك ، قال الهيثمي رجاله وثقوا .

١٥٣٧ - اللَّهُمَّ بَعْلَمَكَ الْغَيْبَ ، وَقُدْرَتَكَ عَلَى الْخَلْقِ ، أَحْبَبْنِي مَا عَمِلْتَ الْحَيَاةَ خَيْرًا لِي ، وَتَوَفَّنِي إِذَا سَلِمْتَ الْوَفَاةَ خَيْرًا لِي ، اللَّهُمَّ وَأَسْأَلُكَ خَشْيَتَكَ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَأَسْأَلُكَ كَلِمَةَ الْإِخْلَاصِ فِي الرِّضَا وَالْغَضَبِ ، وَأَسْأَلُكَ الْقَصْدَ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى ، وَأَسْأَلُكَ نَعِيمًا لَا يَنْفَدُ ، وَأَسْأَلُكَ قُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَنْقَطِعُ ، وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بِالْقَضَاءِ وَأَسْأَلُكَ بَرْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَأَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ وَالشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ ، فِي غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَلَا فِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ ، اللَّهُمَّ زَيِّنَا بِرَبِّينَا الْإِيمَانِ ، وَاجْعَلْنَا هُدَاةً مُهْتَدِينَ - (ن ك) عن عمار بن ياسر

(اللهم بعلمك الغيب) الباء للاستعطف والتذلل أى أنشدك بحق علمك ما خفى علي خلفك مما استأثرت به (وقد تركت على الخلق) أى جميع المخلوقات من إنس وجن وملك وغيرها (أحبنى ما عملت الحياة خيرا لى وتوفنى إذا علمت الوفاة خيرا لى) عبر بما فى الحياة لاتصافه بالحياة حالا وبإذا الشرطية فى الوفاة لانعدامها حال التمى أى إذا ل الخصال أن تكون الوفاة بهذا الوصف فتوفى (اللهم وأسألك خشيتك) عطف على محذوف واللهم معترضة (فى الغيب والشهادة) أى فى السر والعلانية أو المشهد والمغيب فإن خشية الله رأس كل خير والشأن فى الخشية فى الغيب مدحه تعالى من يخافه بالغيب (وأسألك كلمة الإخلاص) أى النطق بالحق (فى الرضا والغضب) أى فى حالتي رضا الخلق منى وغضبهم على فيما أقوله فلا أداهن ولا أناق أو فى حالتي رضاي وغضبي بحيث لاتجتنى شدة الغضب إلا بالنطق بخلاف الحق ككثير من الناس إذا اشتد غضبه أخرجته من الحق إلى الباطل (وأسألك القصد) أى التوسط (فى الغنى والفقر) وهو الذى ليس معه إسراف ولا تقتير فإن الغنى يبسط اليد ويطلق النفس والفقر يكاد أن يكون كفرا فالتوسط هو المحبوب المطلوب (وأسألك نعيما لا ينفد) أى لا ينقض وذلك ليس إلا لئيم الآخرة (وأسألك قرّة عين) بكثرة النسل المستمر بعدى أو بالمحافظة على الصلاة لقوله وجعلت قرّة عيني فى الصلاة (لاتنقطع) بل تستمر ما بقيت الدنيا وقيل أراد قرّة عينه أى بدوام ذكره وكمال محبته والانس به قال بعضهم من قرّت عينه بالله قرّت به كل عين (وأسألك الرضا بالقضاء) أى بما قدرته لى فى الأزل لاتلقاه بوجه منبسط وخاطر منشرح وأعلم أن كل قضاء قضيته لى خير فلى فيه خير قال العارف الشاذلى البلاء كله مجموع فى ثلاث خوف الخلق وهم الرزق والرضا عن النفس والعافية والخير مجموع فى ثلاث الثقة بالله فى كل شىء والرضا عن الله فى كل شىء واتقاء شرور الناس ما أمكن (وأسألك برد العيش بعد الموت) برفع الروح إلى منازل السعداء ومقامات المقربين والعيش فى هذه الدار لا يبرد لأحد بل يحشو بالنقص والنكد والكدر ، حقوق بالآلام الباطنة والاسقام الظاهرة (وأسألك لذة النظر إلى وجهك) أى الفوز بالتجلى الذاتى الأبدى الذى لا حجاب بعده ولا مستقر للكل دونه وهو الكمال الحقيقى قيد النظر باللذة لأن النظر إلى الله إما نظر هية وجلال فى عرصات القيامة أو نظر لعف وجمال فى الجنة إيدانا بأن المسئول هذا (والشوق إلى لقائك) قال ابن القيم جمع فى هذا الدعاء بين أطيب ما فى الدنيا وهو الشوق إلى لقائه وأطيب ما فى الآخرة وهو النظر إليه ولما كان كلامه موقوفا على عدم ما يضر فى الدنيا ويقتل فى الدين قال (فى غير ضراء مضرة) قال الطائى متعاق الظرف مضرة أى شرفا لا يؤثر فى سلوكى وإن ضرتنى مضرة قتا ، قال :

إذا قلت أهدى المهجر لى حلّ البلاء      تقولين لولا المهجر لم يطلب الحب

وإن قلت كربي دائم قاتل إنيما      يعد محباً من يدوم له كرب

ويجوز اتصاله بقوله أحبنى إلى آخره . ومعنى ضراء مضرة : الضر الذى لا يصبر عليه (ولا فتنة مضلة) أى موقنة



١٥٣٨ - اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَرَبَّ إِسْرَافِيلَ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ حَرِّ النَّارِ ، وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ .

(ن) عن عائشة - (ح)

١٥٣٩ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ ، وَغَلَبَةِ الْعَدُوِّ ، وَشِمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ - (ن ك) عن ابن عمرو (ح)

١٥٤٠ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ ، وَغَلَبَةِ الْعَدُوِّ ، وَمِنْ بَوَارِ الْأَيْمِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ .

في الحيرة مفضية إلى الهلاك وقال القونوي الضراء المضرة حصول الحجاب بعد التجلي والتجلى بصفة استلزم سد الحجب والفتنة الماضلة كل شبهة توجب الخال أو تنقص في العلم والشهود (اللهم زينا بزينة الإيمان) وهي زينة الباطن ولا معول إلا عليها لأن الزينة زينت زينة البدن وزينة القلب وهي أعظمها قدراً وإذا حصلت حصلت زينة البدن على أكمل وجه في العقبى ولما كان كمال العبد في كونه عالماً بالحق متبعاً له معلماً لغيره قال (واجعلنا هداة مهتدين) وصف الهداة بالمهتدين لأن الهادي إذا لم يكن مهتدياً في نفسه لم يصلح كونه هادياً لغيره لأنه يقع الناس في الضلال من حيث لا يشعرون وهذا الحديث أفرد بالشرح (ن ك) وأحمد (عن عمار بن ياسر) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو به (اللهم رب) أي يارب (جبريل وميكائيل ورب إسرافيل أعوذ بك من حر النار) جهنم (ومن عذاب القبر) قال عياض نخصيصهم بربو يبتسبه وهو رب كل شيء من إضافة العظيم له دون ما قد يحتقر عند الدعاء مبالغة في التعظيم ودليلاً على القدرة والملك وأشباهه كثير وقال القرطبي خصهم بانتظام هذا الوجود بهم (ت عن عائشة) ورواه عنها أيضاً أحمد والبيهقي

(اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين) ثقله وشدة ذلك حيث لا قدرة على وقائه سيما مع الطلب وفي خبر أو أثر : ما دخل هم الدين قلباً إلا أذهب من العقل ما لا يعود (وغلبة العدو) من يفرح بمصيبته ويحزن بمسرته وقد يكون من الجانين أو من أجدما (وشماتة الأعداء) فرحهم ببيلة تنزل بعد وهم كما قال تعالى حكاية عن هرون : فلا تشمت بي الأعداء ، وختم بهذه الكلمة البديعة لكونها جامعة متضمنة لسؤال الحفظ عن جميع المعاصي (تنبيه) قال بعضهم العداوة مأخوذة من عدا فلان عن طريق فلان أي جاوزه ولم يوافقه فيما يجب قالوا وأصل ذلك أن الخلق يوم أخذ الميثاق كانوا على صفات فمن كان وجهاً لوجه فحال أن تقع بينهما عداوة ومن كان ظهراً لظهر فحال أن تقع بينهما صداقة ومن كان وجهاً لظهر فصاحب الوجه محب وصاحب الظهر مبغض ومن كان جنباً لجنب أو بازورار فبحسب ذلك ومن شهد ذلك أقام للناس المعاذير وإن كانوا مذمومين بمدابحهم شرعاً . قال البرهان : لكن من شأن الكمال إثبات الخلق مع الحق (تنبيه آخر) قال بعض الكاملين إنما حسن الدعاء بدفع شماتة الأعداء لأن من له صيت عند الناس وتأمل وجد نفسه بينهم كهلوان يمشى على حبل عال بقبة قاب وجميع الأقران والحساد واقفون ينتظرون متى يزلق فيشمتون به ومن أشق ما على الزالق أن يغلب عليه رعاية مقامه عند الخلق فإنه يذوب قهراً بخلاف من يراعى الحق فإن الذي يخف عليه ولو أظهروا كلهم الشماتة فلذلك خف على العارف أمر شماتة عدوه ونقل على المحجوب وإنما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك خوفاً على أتباعه من التفرقة وقلة انتفاع المؤلفة إذا قل تعظيمه لالكونه يتأثر مراعاة لحظ نفسه لعصمته من ذلك (ت ك عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أحمد والطبراني أيضاً

(اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو) أي تسلطه (ومن بوار الأيم) أي كسادها والأيم من لا زوج لها بكراً أو ثيباً مطلقة أو متوفى عنها ، وبوارها أن لا يرغب فيها أحد . وفي المصباح بار الشيء ملك وبار كسد على الاستمارة لأنه إذا ترك صار غير منتفع به فأشبه الهالك ، وقال الزمخشري بارت السيمات كسدت وسوق باثرة وبارت الأيم إذا لم يرغب فيها (ومن فتنة المسيح الدجال) التي لا فتنة أكبر منها ولا بلاء أبشع منها رقط في الأفراد

(قط) في الأفراد (طب) عن ابن عباس

١٥٤١ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ التَّرَدَّى ، وَالْهَدْمِ ، وَالْفَرْقِ ، وَالْحَرْقِ ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ يَتَخَبَّطَنِي الشَّيْطَانُ  
عِنْدَ الْمَوْتِ ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُدْبِرًا ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ لَدِيغًا - (ن ك) عن أبي اليسر  
١٥٤٢ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ ، وَاسْمِكَ الْعَظِيمِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ - (طب) في السنة عن

عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق (ض)

١٥٤٣ - اللَّهُمَّ لَا يُدْرِكُنِي زَمَانٌ وَلَا تُدْرِكُنَا زَمَانًا لَا يَتَّبِعُ فِيهِ الْعَالِمُ ، وَلَا يُسْتَحْيَا فِيهِ مِنَ الْخَلِيمِ . قُلُوبُهُمْ

(طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عباد بن زكريا ولم أعرفه وبقيّة رجاله رجال الصحيح  
(اللهم إني أعوذ بك من التردّي) السقوط من عال كالوقوع من شاق جبل أو في بحر والتردّي تفعل من  
الردى وهو الهلاك (والهدم) بسكون الدال أي سقوط البناء وقوعه على الشيء قال القاضي وروى بالفتح وهو  
اسم ما تهدم منه وفي النهاية الهدم محركا البناء المهدوم وبالسكون الفعل (والفرق) بكسر الراء كفتح الموت بالفرق  
وقيل بفتح الراء (والحرق) بفتح الحاء والراء الالتهاب بالنار استعاذ منها مع ما فيها من نيل الشهادة لأنها مجاهدة مقلقة  
لا يثبت المرء عندها فربما استنزل الشيطان فأخل مدينه ولأله يعد لجأه ومؤاخذه أسف كما يأتي ذكره القاضي وقال  
القاضي استعاذ منها مع ما فيها من نيل الشهادة لأنها في الظاهر مصائب ومحن وبلاء كالأمراض السابقة المستعاذ منها أما  
ترتب ثواب الشهادة عليها فللبناء على أنه تعالى يثيب المؤمن على المصائب كلها حتى الشوكه وكان الفرق بين الشهادة  
الحقيقية وبين هذه الشهادة أنها متمنى كل مؤمن ومطلوبه وقد يجب عليه توخي بهجة الشهادة والتحري لها بخلاف التردّي  
والحرق والفرق ونحوها فإنه يجب التحرز عنها ولو سعى فيها عصى (وأعوذ بك أن يتخبطني الشيطان) أي يصرعني ويلعب  
بويفسد ديني أو عقلي (عند الموت) بزغاته التي تنزل بها الأقدام وتصرع العقول والأحلام وقد يستولى على المرء عند  
فراق الدنيا فيضله أو يمنعه التوبة أو يعوقه عن الخروج عن مظلمة قبله أو يؤيسه من الرحمة أو يكره له الرحمة فيختم له  
بسوء والعياذ بالله وهذا تعليم الأمة فإن شيطانه أسلم ولا تسلط له ولا لغيره عليه بحال بل سائر الأنبياء على هذا  
المنوال قال القاضي تخييط الشيطان مجاز عن إضلاله وتسويله (وأعوذ بك أن أمت في سبيلك مدبراً) عن الحق  
أبو عن قتال الكفار حيث حرم الفرار وهذا تعليم للأمة (وأعوذ بك أن أمت لديناً) فعيل بمعنى مفعول واللذغ  
بدال مهملة وغيث معجمة يستعمل في ذوات السم كحية وعقرب وبعين مهملة وذال معجمة يستعمل في الإحراق  
بنار كالسكى وأما اللذغ بمهملتين واللذغ بمعجمتين فما خلا عن ذكره زبر الالة المتداوله كالصباح واللسان والقاموس  
والأساس والمصباح (ن ك عن أبي اليسر) بمشاة تحتية وبسين مهملة مفتوحة وراء واسمه كعب بن عمر أسلم يوم الفتح  
وقتل يوم اليمامة سبعة منهم محكم اليمامة ورواه عنه أيضاً أبو داود في الصلاة لما أوهمه صنيع المصنف من تفرد  
النسائي به عن الستة غير صحيح

(اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم) قال البيضاوي وجه الله مجاز عن ذاته عز وجل تقول العرب أكرم الله وجهك  
بمعنى أكرمك والكريم الشريف النافع الذي لا ينفد عطاؤه (واسمك العظيم) أي الأعظم من كل شيء (من الكفر)  
بسائر أنواعه (والفقر) فقر المال أو فقر النفس على ماسبق وذا تعليم لآمته قيل وهذا يعارض لا يسأل بوجه الله  
إلا الجنة وأجيب بأن الاستعاذة من الكفر سؤال الجنة (طب في السنة) أي في كتاب السنة له (عن عبد الرحمن بن  
أبي بكر) الصديق شقيق عائشة حضر بدرا مع الكفار ثم أسلم وكان من أشجع قريش وأرمام بسهم تأخر إسلامه  
إلى قبيل الفتح وقال الهيثمي فيه من لم أعرفهم (اللهم لا يدركني زمان) أي أسألك أن لا يدركني زمان أي لا يلحقني



قُلُوبُ الْأَعَاجِمِ ، وَالسَّنَنُ الْعَرَبِ - (حم) عن سهل بن سعد (ك) عن أبي هريرة (ص)  
 ١٥٤٤ - اللَّهُمَّ ارْحَمْ خُلَفَائِي ، الَّذِينَ يَأْتُونَ مِنْ بَعْدِي ، الَّذِينَ يَرَوُونَ أَحَادِيثِي وَسُنَّتِي وَيَعْلَمُونَهَا النَّاسَ -

(طس) عن علي - (ض)

١٥٢٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّسَاءِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ - الخرائطي في اعتلال

القلوب عن سعد - (ض)

١٥٢٦ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ ، وَالْقِلَّةِ ، وَالذَّلَّةِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ تُظْلِمَ أَوْ أُظْلَمَ - (د ن ه ك)

عن أبي هريرة (ح)

ولا يصل إلى زمان أى عصر أو وقت (ولا تدركوا زماناً) يعنى وأسأل الله أن لا تدركوا زماناً (لا يتبع فيه العلم) أى لا ينفاد له أهل ذلك الزمان ويتبعونه فيما يقول إنه الشرع (ولا يستحي فيه من الحليم) باللام أى العاقل المثبت في الأمور (قلوبهم) يعنى قلوب أهل ذلك الزمان (قلوب الأعاجم) أى كقلوبهم بعيدة من الخلاق مملوءة من الرياء والنفاق (والسنن العرب) متشدقون متفصحون متفهبون يتلونون في المذاهب ويروغون كالنعال قال الأحنف لأن أبتلى بألف جموح لجوج أحب إلى من أن أبتلى بمتلون ، والمعنى اللهم لا تحبني ولا أصحابي إلى زمن يكون فيه ذلك (حم عن سهل بن سعد) الساعدي (ك عن أبي هريرة) قال الزين العراقي سنده ضعيف وقال الهيثمي فيه ابن لهيعة وهو ضعيف .

(اللهم ارحم خلفائي الذين يأتون) أى يجيئون (من بعدى) قيد به لأن الخليفة كثيراً ما يخلف الغائب بسوء وإن كان مصلحاً في حضوره ذكره الخرائطي ثم بين مراده بخلفائه بقوله الذين (يروون أحاديثي وسنني ويعلمونها الناس) فهم خلفاؤه على الحقيقة وبين بهذا أنه ليس مراده هنا الخلافة التي هي الإمامة العظمى وهذه منقبة لأهل الحديث العاملين العاملين أعظم بها من منقبة والاحاديث جمع حديث وتقدم أنه في عرف الشرع ما يضاف إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم قولاً أو فعلاً أو تقريراً والسنن جمع سنة وهي الطريقة والمراد بها في عرف الشرع الطريقة التي كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يتبعها فها هما إلى الترادف أقرب وقد يقال أراد بها هنا الطريقة المسلوكة في الدين وإن كان من كلام التابعين فمن بعدهم من المجتهدين فيدخل فيه الفقهاء (طس عن علي) أمير المؤمنين ثم قال مخرجه الطبراني تفرد به أحمد ابن عيسى أبو طاهر العلوي الهاشمي قال الزين العراقي وأحمد هذا قال الدارقطني كذاب انتهى وفي الميزان هذا حديث باطل وأحمد كذاب انتهى فكان ينبغي حذفه من الكتاب

(اللهم إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّسَاءِ) أى الامتحان بهن والابتلاء بمحبتن وإنما استعاض من فتنتهن لأنها أضر الفتن وأعظم المحن وسيجيء في الكتاب حديث ما تركت بعدى فتنة أضر علي الرجال من النساء (وأعوذ بك من عذاب القبر) هذا تعليم للأمة (الخرائطى في) كتابه (اعتلال القلوب عن سعد) بن أبي وقاص

(اللهم إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْقِلَّةِ) بكسر القاف قلة المال التي يخاف منها قلة الصبر على الاقلال وتسلب الشيطان بذكر تنعم الأغنياء أو المراد القلة في أبواب البر وخصال الخير أو قلة العدد والمدد أو السكل (وأعوذ بك من أن أظلم<sup>(١)</sup>) بالبناء للفاعل أى أجور أو اعتدى أو أظلم بالبناء للمفعول والظلم وضع الشئ بغير محله وفي المثل من استرعى الذئب ظلم ، وفيه ندب الاستعاذة من الظلمة<sup>(٢)</sup> (د ن ه ك عن أبي هريرة) سكنت عليه أبوداود

(١) أى أحد من المسلمين وانما عديدهم ويدخل فيه ظلم نفسه بمصيبة الله (٢) أى والظلم ، وأراد بهذه الأدعية تعليم أمته

١٥٤٧ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُرْعِ ، فَإِنَّهُ يَنْسُ الضَّجِيعُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ ، فَإِنَّهَا يَنْسُ الْبَطَانَةُ (د ن ه) عن أبي هريرة (ض)

١٥٤٨ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّقَاقِ ، وَالنَّفَاقِ ، وَسُوءِ الْأَخْلَاقِ - (د ن) عن أبي هريرة

١٥٤٩ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَرَصِ ، وَالْجُنُونِ ، وَالْجَذَامِ - وَمِنْ سَيِّئِ الْأَسْقَامِ (حم د ن) عن أنس (ح)

١٥٥٠ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِينَةِ ضَعْفَى مَاجَعَاتٍ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَةِ - (حم ق) عن أنس (ص)

١١٥١ - اللَّهُمَّ رَبِّ النَّاسِ ، نَزِّهْ النَّاسَ ، أَشْبَ أَنْتَ النَّاسَ ، لَا شَائِي إِلَّا أَنْتَ ، أَشْفَ شَمَاءَ لَا يُغَادِرُ

ولم يعترضه المنذرى .

(اللهم إني أعوذ بك من الجرع) أى من ألمه وشدة مصابته (فإنه ينس الضجيع) أى النائم معى فى فراش واحد فلما كان يلزم صاحبه فى المضجع سمى ضجيعاً (وأعوذ بك من الخيانة فإنها ينس البطانة) ومن ثم قيل ألخس الزمانه عدم الأمانة وقال الأحنف إلزم الأمانة يلزمك العدل وقيل الخيانة خزي وهوانه ولا يحقى المكر السوء إلا بأهله ورب حيلة على صاحبها ويبله والبطانة بسكر الباء خلاف الظهارة ثم استعيرت لمر يخصصه الرجل بالاطلاع على اطن أمره والتبطن الدخول فى باطن الأمر فلما كانت الخيانة أمراً يبطنه الإنسان ويستتره ولا يظهره سماها بطانة (د ن ك عن أبي هريرة) وأعله المناوى وغيره بأن فيه محمد بن عجلان وإنما خرج له مسلم فى الشواهد قال فى الرياض بعد عزوه لأبى داود إسناده صحيح

(اللهم إني أعوذ بك من الشقاو<sup>(١)</sup>) ككتاب النزاع . الخلاف أو التعادى . ن كلا منهما يسكون فى شق أى ناحية أو هو العداوة (والنفاق) نفاق العمل (وسوء الأخلاق) لأن صاحب سوء الخلق لا يفر من ذنب إلا وقع فى آخر والأخلاق السيئة من السموم الفائلة والمهلكات الرائحة والمخاوى الفاضحة والردائل الواضحة والخبائث المبعدة عن جوار رب العالمين المخرطة لصاحبها فى سلك الشيطان الرجيم للعين وهى الأبواب المفتحة من القلب إلى بار الله الموقدة التى تطلع على الأفئدة حتى لها أن يستعاذ منها (د) فى الصلاة (ن) فى الاستعاذة (عن أبي هريرة) رفيه بقية و بارة ابن عبد الله بن أبى سليك لا يعرف حاله

(اللهم إني أعوذ بك من البرص) داء معروف وقيل للقمع أبرص للنسكة التى فيه وسام أبرص سمى به تشبيها بالبرص والبرص الذى يلبع لمعان الأبرص ويقارب البصيص ذكره الراغب (والجنون والجذام) استعاذته منها تعليم لامة وإظهار للمبودية (ومن سبيء الأسقام<sup>(٢)</sup>) نص على تلك الثلاثة مع دخولها فى الأسقام لكونها أبغض شئ إلى العرب ولهم عنها نفرة عظيمة ولهذا عدوا من شروط الرسالة السلامة من كل ما ينفر الخلق ويشوه الخلق (حم د ن عن أنس) قال فى الرياض بعد عزوه لأبى داود بإسناده صحيح

(اللهم اجعل بالمدينة ضعفى) تثنية ضعف بالكسر قال فى القاموس ضعف الشيء مثله وضعفاه مثلاه والضعف المثل إلى ما زاد ويقال ولك ضعفه يريدون مثليه وثلاثة أمثاله لأنه زيادة غير محصورة : أى اللهم اجعل بالمدينة مثلى (ما جعلت بمكة من البركة) النبوية بدليل قوله فى الخبر الآتى اللهم بارك لنا فى مدنا وصاعنا أو الآخروية أوهما على ما مر . لكن هذا فى غير ما خرج بدليل كضعيف الصلاة بمكة على المدينة ، قال النووى حصلت البركة فى نفس الكل بحيث يكفى المدفرا من لا يكفيه فى غيرها وذا محروس عنده ما كثرها (حم ق عن أنس) بن مالك (اللهم رب الناس) أى الذى

(١) أى نماذج صلى الله عليه وسلم من الشقاق لأنه يؤدى إلى المفاطمة والمهاجرة (٢) أى الأسقام السيئة أى الرديئة كالليل والاسقام ودا ب الجب



سَقَمًا - (حم خ ٣) عن أنس (ص)

١٥٥٢ - اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ، وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ، وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ - (ق) عن أنس (ص)

١٥١٣ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ ، وَالْحُزَنِ ، وَالْعَجْزِ ، وَالْكَسَلِ ، وَالْبَخْلِ ، وَالْجُبْنِ ، وَضَلَعِ الدِّينِ ،

وَغَلَبَةِ الرِّجَالِ - (حم ق ٣) عن أنس (ص)

رباهم إحسانه وعاد عليهم بفضلله وحذف حرف النداء إشمارا بماله من القرب لأنه في حضرة المراقبة (مذهب) بضم فسكون مزيل (الباس) شدة المرض (اشف ابرئ) (أنت) لا غيرك (الشافى) المداوى من المرض المبرئ ، ومنه فيه جواز تسمية الله بما ليس في القرآن إذا ورد به خبر صحيح كما هنا وهو القول الذى عليه التعويل قال القرطبي الشافى اسم فاعل من شاء ، وأل فيه بمعنى الذى وليس باسم علم لله (لا شافى إلا أنت) فيه أن كل ما يقع في التداوى إنما ينجع بتقدير الله (اشف شفاء) مصدر منصوب باشف وقد يرفع خبر مبتدأ أى هو (لا يغادر) يغني معجزة لا يترك وفائدته أنه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر (سقا) بضم فسكون وبفتح تير مرضاً ولا يشكل الدعاء بالشفاء مع أن المرض كفارة لأن الدعاء عبادة ولا يتنافى الثواب والكفارة لحصولها بأول المرض وبالصبر عليه والداعى ما يحصل له مطلوبه أو يموضه (حم ق ٣) عن أنس بن مالك هـ (اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة) يعنى الصحة والكفاف والعفاف والتوفيق للخير (في الآخرة حسنة) يعنى الثواب والرحمة (وقنا) بالعفو والمغفرة (عذاب النار) الذى استحقينه بسوء أعمالنا ، وقول على كرم الله وجهه الحسنة في الدنيا المرة الصالحة وفي الآخرة الحور وعذاب النار امرأة السوء وقول الحسن الحسنة في الدنيا العلم والعبادة ، وفي الآخرة الجنة ، ومعنى وقنا عذاب النار إحفظنا من كل شهوة وذنب يجر إليها : أمثلة للمراد بها (ق) عن أنس بن مالك قال عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من المسلمين قد خفت فصار مثل الفرخ ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تدعو الله بشئ أو تسأله لىاه ؟ قال نعم ؛ كنت أقول : اللهم ما كنت معاقبى به في الآخرة فمجله لى في الدنيا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نحن لا نطيعه أو لا نستطيعه ، أو لا قلت : اللهم آتنا الخ ؟ قال قد ، الله به فشفاه الله هـ (اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن) ليس العطف لاختلاف اللفظ مع اتحاد المعنى كما ن بل الهم إنما يكون في أمر متوقع والحزن فيما وقع والهم هو الحزن الذى يذيب الإنسان فهو أشد من الحزن وهو خشونة في النفس لما يحصل فيها من الغم فافترقا وقال القاضى الفرق بين الهم والحزن أن الحزن على الماضى والهم للمستقبل وقيل الفرق بالشدّة والضعف فإن الهم من حيث إن تركيبه أصل في الذوبان يقال أهمل المرض بمعنى اذا نبى وسنام مهوم مذاب وسمى به ما يعتبى من الإنسان من شدائد الغم لأنه بيدنه أبلغ وأشد من الحزن الذى أصله الخشونة (والعجز) القصور عن فعل الشئ وهو ضد القدرة ، وأصله التأخر عن الشئ وصار في التعارف اسماً للقصور عن فعل الشئ ؛ والزومه الضعف والقصور عن الإتيان بالشئ استعمل في مقابلة القدرة واشتهر فيها (والكسل) التثاقل عن الشئ مع وجود القدرة والداعية (والبخل والجبن وضلع الدين) بفتح تين ثقله الذى يميل بصاحبه عن الاستواء والضلع بالتحريك الاعوجاج (و غلبة الرجال) شدة تسلطهم بغير حق تغلباً وجدلاً فالإضافة للفاعل أو هيجان النفس من شدة الشبق بالإضافة للمفعول . قال ابن القيم كل اثنين منها قرينتان فالهم والحزن قرينتان إذ المكروه الوارد على القلب إن كان من مستقبل يتوقعه أحدث الهم أو من ماض أحدث الحزن ، والعجز والكسل قرينتان فإن تخاف العبد عن أسباب الخير إن كان لعدم قدرته فالعجز أو لعدم إرادته فالكسل ، والجبن والبخل قرينتان فإن عدم الدفع إن كان بيدنه فالجبن أو بماله فالبخل ، وضلع الدين وقهر الرجال قرينتان فإن استعلا الغير عليه إن كان بحق فضلع الدين أو بباطل قهر الرجال (تذيه) قال بعض العارفين يجب التدقيق في فهم كلام النبوة ومعرفة

١٥٥٤ - اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَسْكِينًا ، وَأَمِتْنِي مَسْكِينًا ، وَأَحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ - عبد بن حميد (ه) عن أبي سعيد (طب) والضياء عن عبادة بن الصامت (ض)

١٥٥٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ ، وَالْكَسَلِ ، وَالْجُبْنِ ، وَالْبُخْلِ ، وَالْهَرَمِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ - (حم ق ٣) عن أنس

١٥٥٦ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ - (خن) عن أبي هريرة

ما انطوى تحته من الاسرار ولا تنف مع الظاهر فالمحقق ينظر ما سبب حصول القهر من الرجال فيجده من الحجاب عن شهود كونه سبحانه هو المحرك لهم حتى تهروه فيرجع إلى ربه فيكفيه قهرهم والواقف مع الظاهر لا يشهده من الحق بل من الخلق فلا يزال في أهر ولو شهد الفعل من الله لزال القهر ورضى بحكم الله فما وقعت الاستعاذة إلا من سبب القهر الذي هو الحجاب (حم ق ن) كلهم (عن أنس) بن مالك بأنفاظ متقاربة واللفظ للبخاري

(اللهم أحيني مسكيناً وأميتني مسكيناً واحشرنني في زمرة المساكين) يوم القيامة هكذا هو ثابت في الأصول أراد بالمسكنة هنا مسكنة القلب لا المسكنة التي هي نوع من الفقر كما سبق وقال ابن حجر أراد بفرض ثبوته أن لا يتجاوز الكفاف (تلييه) تمام الحديث عند الترمذي فقالت عائدة لم يارسول الله قال لأنهم يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً يا عائشة لا تردى مسكيناً ولو بشق تمرة يا عائشة حيي المساكين وقريبهم فإن الله يقربك يوم القيامة انتهى بنصه (عبد بن حميد ه) كلاهما (عن ابن سعيد) الخدرى (طب والضياء) المتقدم في المختارة كلاهما (عن عبادة) بن الصامت وزعم ابن الجوزي وضعة وردة ابن حجر كالزركشي وأطال

(اللهم إني أعوذ بك من العجز) ترك ما يجب فعله من أمر الدنيا (والكسل والجبن والبخل والهزم وأعوذ بك من عذاب القبر) وما فيه من الأهوال الفظيعة والأشكال الشنيعة ، سأله إرشاداً لأقمته ليقصدوا به في سؤاله لينجوا منه (وأعوذ بك من فتنة المحيا) الابتلاء مع عدم الصبر والرضى والوقوع في الآفات والإصرار على الفساد وترك متابعة طريق الهدى (ر) من فتنة (المات) سؤال منكر ونكير مع الخيرة والخوف وهذا تعليم للأمة كما مر غير مرة (حم ق ٣ عن أنس) بن مالك .

(اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر) أي عقوبته (وأعوذ بك من عذاب النار) نار جهنم تعمم بعد تخصيص كما أن تاليه تخصيص بعد تعميم وهو قوله (وأعوذ بك من فتنة المحيا والمات) قال القاضي المحيا مفعول من الحياة والمات مفعول من الموت وفتنة المحيا ما يعتري الإنسان حال حياته من البلاء والمحن وفتنة المات شدة سكرة الموت وسؤال القبر وعذابه (وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) فإنها أعظم الفتن وأشد المحن ولذلك لم يبعث الله نبياً إلا حذر أمته منه وفيه نذب التعوذ مما ذكر بعد الفراغ من التشهد أي الأخير كما صرح به في رواية مسلم بخلاف الأول لبنائه على التخفيف خلافاً لمن زعم أنه فيها وكأنه لم يطلع على رواية مسلم وفيه إثبات عذاب القبر وهو مذهب أهل الحق خلافاً للبعثرة وذكر فتنة المسيح مع شمول فتنة المحيا والمات لها أعظمها وكثرة شرها أو لكونها تقع في محيا جماعة مخصوصة وهم الموجودون حال خروجه (خن عن أبي هريرة) قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ أحدكم من التشهد - أي الأخير - فليستعذ بالله من أربع يقول اللهم الخ .



١٥٥٧ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَخُذُ عِنْدَكَ عَهْدًا ، فَأَيُّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ أَدْبَيْتُهُ أَوْ شَتَمْتُهُ أَوْ جَلَدْتُهُ أَوْ لَعَنْتُهُ فَاجْعَلْهَا لَهُ صَلَاةً وَزَكَاةً وَقُرْبَةً تَقْرُبُهُ بِهَا إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (ق) عن أبي هريرة (صح)

١٥٥٨ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ ، وَالْكَسَلِ ، وَالْجُبْنِ ، وَالْبَخْلِ ، وَالْهَرَمِ ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ ، وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ . اللَّهُمَّ آتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا ، وَزَكَّاهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا ، أَنْتَ وَآيَاهَا وَمَوْلَاهَا . اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ

(اللهم إني أخذ عندك عهداً<sup>(١)</sup>) أي وعداً وعهده عنه تأكيداً وإشعاراً بأنه من المواعيد التي لا يتطرق إليها الخلف كالمواعيث ولذا استعمل فيه الخلف فقال (لن تخلفنيه) للمبالغة وزيادة التأكيد ذكره القاضي وقال التوربشقي العهد هذا الإيمار أسألك إيماناً لن تجعله خلاف ما أرتجيه فوضع الاتخاذ موضع السؤال تحقيقاً للرجاء وقال الطيبي أصله طلبت منك حاجة تسعني إياها ولا تخيبني فيها فوقع العهد الموثق محل الحاجة مبالغة في تحقيق قضائها ووضع لن تخلفنيه محل لا تخيبنني نظراً إلى أن الألوهية منافية لخلف الوعد (فأيما أنا بشر) أي خلق إنسان قدمه تمهيداً لعذره أي يصدر مني ما هو من لوازم البشرية من الغضب ، ثم شرع يبين ويفصل ما التمسه بقوله (فأيما مؤمن) الفاء جواب شرط محذوف أي إن كنت سببت مؤمناً فأيما مؤمن (أدبته أو شتيمته أو جلدته أو لعنته) تعزيراً له (فاجعلها) أي الكلمات المفهمة شتياً أو نحو لعنة (صلاة) أي رحمة وإكراماً وتلطفاً (وزكاة) أي طهارة من الذنوب (وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة) ولا تعاقبه بها في العقاب والمراد أسألك أن تجعله خلاف ما يراد منه بأن تجعل ما بدا مني تطهيراً ورفع درجة للدول له ذلك . واعلم أن الذي رأيته في نسخ الكتاب أثبت أوفى شتمته وما بعده وفي المصاييح بغير عطف وعليه قال الفقهاء قابل أنواع الفظاظ والإيماء بما يقابلها من أنواع التعطف والالطاف وعدد الأقسام الأول متناسبة بغير عطف وذكر ما يقابلها بالواو لما كان المطلوب معارضة كل واحدة من تلك بهذه . فإن قيل يجيء أنه لم يكن لعاباً<sup>(٢)</sup> وأن صيغة المبالغة في مقام المدح يقتضي نفي أصل الفعل فما فائدة هذا مع كون الشتم واللعن من الفحش وهو غير فاحش ؟ فالجواب أن المعنى إن وقع مني ذلك فاجعله كذا ولا مانع من فرض ما لا يقع إلا نادراً (ق) في الدعوات (عن أبي هريرة) بالفاظ متقاربة واللفظ لمسلم أقرب

(اللهم إني أعوذ بك من الكسل والعجز والجبن والبخل والهزم وعذاب القبر وفتنة الدجال اللهم آت نفسي تقواها) أي تحرزها عن متابعة الهوى وارتكاب الفجور ذكره القاضي وقال الطيبي يذم أن تفسر التقوى بما يقابل الفجور كما في آية وفألهمها لجورها وتقواها ، وهي الاحتراز عن متابعة الهوى والفراش لأن الحديث كالتفسير والبيان الآية فدل قوله آت على أن الإلهام في الآية هو خالق الداعية الباعثة على الاجتناب عن المذكورات (وزكها) طهرها من كل خاق ذميم (أنت خير من زكها) أي من جعلها زكية يعني لا مركي لها إلا أنت فإنه تعالى هو الذي يزكي النفوس فتصير زكية أي عاملة بالطاعة فالله هو المزكي والعبد هو المتزكي قال الطيبي فإستناد التزكية إلى

(١) سبه كما في مسلم من حديث عائشة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان فكلما بشيء لأدري ما هو فأغضباه لسهما ولشهما فلما خرجا قلت له فقال أومعيت مشاركت عليه ربي قلت اللهم إنما أنا بشر فأمر المسلمين الخ

(٢) واستشكل هذا بأنه لن جماعه كبرية منهم المصور والشار ومن ادعى إل غير آية والمحال والشارب المر وآكل الربا وغيرهم ويلزم أن يكون لهم رحمة وجاهوراً ، وأجيب بأن المراد هنا من لعنه في حال غضبه بدليل ما جاء في رواية فأيما رجل لعنته في غضبي وفي رواية لمسلم إنما أنا بشر أرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر أيما أحد دعوت عليه بدعوة ليس لها بأهل أن تجعلها له طهوراً ، أما من لعنه من أهل منها عنه فلا بدخل في ذلك . فإن قيل كيف يدعوه صلى الله عليه وسلم بدعوة على من ليس لها بأهل ؟ أجيب بأن المراد بقوله ليس لها بأهل أي عندك في باطن أمره لاهل ما يظهرها بفتنة حاله وجناته حين دعا عليه ، فكأنه يقول من كان في باطن أمره عندك أنه من رضي عنه فاجعل دعوتي عليه التي اقتضاها ما ظهر لي من مقتضى حاله طهوراً وزكاة . وهذا معنى صحيح لا إحالة فيه لأنه صلى الله عليه وسلم كان متعبداً بالظاهر وحساب الناس في البراطن على الله اه

مَنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ ، وَمَنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ ، وَمَنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ ، وَمَنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا - (حم) وعبد  
ابن حميد (م ن) عن زيد بن أرقم - (صح)

١٥٥٩ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي ، وَجَهْلِي ، وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي  
خَطِيئَتِي ، وَعَمْدِي ، وَهَزْلِي ، وَجَدِي ، وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ ، وَمَا أَخَّرْتُ ، وَمَا أَسْرَرْتُ  
وَمَا أَعْلَنْتُ ، أَنْتَ الْمَقْدَمُ ، وَأَنْتَ الْآخِرُ ، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - (ق) عن أبي موسى (صح)

النفس في الآية هو نسبة الكسب إلى العبد لاختلق الفعل كما زعمه المعتزلة لأن الخبر به يقتضى المناسبة المشاركة بين  
كسب العبد وخلق القدرة فيه قال الحرائق والزكية اكتساب الزكاة وهي نماء النفس بما هو لها وهو بمنزلة الغذاء  
للجسم (أنت وإيها) التي يتولاهما بالنعمة في الدارين (ومولاهما) سيدهما وهذا استداف على بيان الموجب وأن إبقاء  
التقوى وتصلح الزكية فيها إنما كان لأنه هو المتولى أمرها وربها ومالكها فالزكية إن حملت على تطهير النفس  
عن الآفال والأقوال والأخلاق الذميمة كانت بالنسبة إلى التقوى مظاهر ما كان مكنياً في الباطن وإن حملت على  
الانماء والإعلان بالتقوى كانت تحلية بعد التخلية فإن المتقى شرعا من اجتناب النواهي وأنى بالأوامر  
(اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع) أى علم لا يعمل به ولا أعلمه ولا يسد أخلاقى وأقوالى وأفعالى أو علم  
لا يحتاج إليه في الدين ولا في تعلمه إذن شرعى ذكره المظهرى (ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع) أى لا تقنع  
بما آتاه الله ولا تفر عن الجمع حرصاً أو المراد به الزهمة وكثرة الآكل (ومن دعوة لا يستجاب لها) قال العلائى  
تضمن الحديث الاستعاذة من دنى أفعال القلوب وفى قرنه بين الاستعاذة من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع إشارة  
إلى أن العلم النافع ما أورث الحشر وفيه أن السجع لا يذم لكن إذا حصل بلا تكلف ولا إعمال فكر بل ليكال  
فصاحة والتكلف مذهبهم (حم عبد بن حميد) فى الدعوات (ن) فى الاستعاذة (عن) ابن عمرو أو عامر أو عمارة أو أنيسة  
(زيد بن أرقم) بفتح الهمة وسكون الراء وفتح القاف غير منصرف بن زيد بن قيس الخزرجى شهد الخندق وما بعدها  
ورواه عنه أيضا الترمذى مختصراً قال عبد الله بن الحرث قلنا لزيد علينا فقال لا أعلمكم إلا ما كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يعلمنا فذكره

(اللهم اغفر لي خطيئتي) أى ذنبي (وجاهلي) أى ما لم أعلمه (وإسرافي فى أمرى) أى مجاوزتى الحد فى كل شىء (وما أنت  
أعلم به منى) مما علمته وما لم أعلمه

(اللهم اغفر لي خطيئى وعمدى) وهما متقابلان (وهزلى وجدى) هما متضادان (وكل ذلك عندي) يمكن أى موجود  
أى أنا متصف بهذه الأمور فاغفرها لى قاله تواضعا أو أراد ما وقع سهواً أو ما قبل النبوة أو محض مجرد تعليم لأمته  
(اللهم اغفر لي ما قدمت) قبل هذا الوقت من التقدمة وهى وضع الشىء قدما وهى جهة القدام الذى هو الأمام فالتجاه  
أى قبالة الوجه قاله الحرائق (وما أخبرت) عنه (وما أسررت) أى أخفيت (وما أعلنت) أظهرت أو ما حدثت به نفسى  
وما تحرك به لسانى قاله تواضعا وإجلالا لله تعالى أو تعلما لأمته وتعقب فى الفتح الأخير بأنه لو كان للتعليم فقط  
كفى فيه أمرهم بأن يقولوا فالأولى أنه للجُمُوع (أنت المقدم) أى بعض العباد اليك بتوفيق الطاعة أو أنت المقدم لى  
بالبعث فى الآخرة (وأنت المؤخر) بخذلان بعضهم عن التوفيق فتؤخره عنك أو أنت المؤخر لى بالبعث فى الدنيا  
أو أنت الرافع والخافض أو المعز والمذل (وأنت على كل شىء قدير) أى أنت الفعال لكل ما تشاء ولذا لم يوصف به  
غير البارى ومعنى قدرته على الممكن الموجود حال وجوده أنه إن شاء أبقاء وأعدمه ومعنى قدرته على المعدوم  
حين عدمه أنه إن شاء إيجاداه أو جده وإلا فلا ، وفيه أن مقدور العبد مقدور الله حقيقة لأنه شىء (ق) فى الدعوات



١٥٦٠ - اللَّهُمَّ أَنْتَ خَلَقْتَ نَفْسِي وَأَنْتَ تَوَفَّاهَا ، لَكَ مَمَاتُهَا وَمَحْيَاهَا ، إِنْ أَحْيَيْتَهَا فَاحْفَظْهَا ، وَإِنْ أَمَتَهَا فَاغْفِرْ لَهَا . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ - ( م ) عن ابن عمر - ( صح )

١٥٦١ - أَلْبَانُ الْبَقَرِ شِفَاءٌ ، وَسَمْنُهَا دَوَاءٌ ، وَلَحُومُهَا دَاءٌ - ( طب ) عن مليكة بنت عمرو - ( ح )

١٥٦٢ - أَلْبَسَ الْحُشْنَ الضَّبَقَ حَتَّى لَا يَجِدَ الْعَرَّ وَالْفَخْرُ فَيْكَ مَسَاغًا - ابن منده عن أنيس بن الضحاك - ( ض )

١٥٦٣ - أَلْبَسُوا الثِّيَابَ الْبَيْضَ ؛ فَإِنَّهَا أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ ، وَكَفُّوا فِيهَا مَوْتَانَكُمْ - ( حم ت ن ه ك ) عن

( عن أبي موسى ) الأشعري ورواه عنه البيهقي وغيره أيضا

( اللهم أنت خلقت نفسي وأنت توفاهما ) بحذف إحدى التامين للتخفيف ( لك مماتها ومحياها ) أي أنت المالك لإحيائها وإماتها أي وقد ثبت أنه لا مال لها غيرك ( فإن أحيتها فاحفظها ) أي صنها عن التورط فيما لا يرضيك ( وإن أمتها فاغفر لها ) ذنوبها فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ( اللهم إني أسألك ) أطلب منك ( العافية ) السلامة في الدين من الافتتان وكيد الشيطان والدنيا من الآلام والأسقام . وختم المصنف الأدعية بهذا الدعاء لمناسبة لافتحها بخبر لا عيش إلا عيش الآخرة من حديث خالد بن عبد الله بن الحرث ( عن ابن عمر ) بن الخطاب ورواه عنه النسائي أيضا قال خالد سمعت عبد الله بن الحرث يحدث عن ابن عمر أنه أمر رجلا إذا أخذ مضجعه أن يقول ذلك فقال له رجل سمعت هذا من عمر فقال من خير من عمر ، من رسول الله صلى الله عليه وسلم

( ألبان البقر شفاء ) من الأمراض السوداوية والغم والسواس ويحفظ الهمزة ويرطب البدن ويطلق البطن باعتدال وشربه بالعسل ينقى القروح الباطنة وينفع من كل سم ولدغ حية وعقرب وتفصيله في الطب ( وسمنها دواء ) إذ هو ترياق السموم المشروبة كما في الموجز وغيره ( ولحومها داء ) مضرة بالبدن جالبة للسوداء قال في الإرشاد عسير الهضم يولد أخلاطا غليظة وأمراضا سوداوية كسرطان وجرب وقوبا وجذام وداء الفيل وحمى الربع ويغلظ الطحال ( طب عن مليكة ) بالتصغير ( بنت عمرو ) الزيدية أو السودية الجندبية قال في التقريب كأصله يقال لها صحبة ويقال تابعة من الطبقة الثالثة ورواه عنها البيهقي أيضا وفيه ضعف ( البس ) ندبا ( الحشن الضيق ) من الثياب ونحوها ( حتى لا يجد العز ) يعني الكبر والاشرو البطر والترفع على الناس ( والفخر ) ادعاء العظمة والشرف ( فيك مساعا ) أي مدخلا فلا تكن كمن قيل فيه ثوب رقيق نظيف وجسم خبيث سخييف وأشار بقوله حتى الخ إلى أن سرا الأمر بلبسه وقصد كسر النفس وطمعها عن زى الخيلاء والفخر فلا يعارضه قول الفقهاء يكره لبس الحشن لغير مصلحة لأن لبسه بذلك المقصد مصلحة وقيل لإياس بن معاوية إنك لا تبالي ما لبست قال لأن ألبس ثوبا يقي نفسي أحب إلى من أن ألبس ثوبا أقيه بنفسى قال الغزالي روى أن عيسى عليه السلام توسد حجر الفجر به إلبس وقال يا عيسى رغبت في الدنيا فأخذه من تحت رأسه ورماه به وقال هذا لك مع الدنيا ورأى العارف الرفاعي رضى الله تعالى عنه فقيرا يهتدم ثوبه ويصفف عمامته على التناسب فقال يا ولدي هذا خروج عن طريق الإرادة ومن كلامهم إذا رأيت المرید في زيه لبق فاعلموا أنه عن الاستقامة زلق ( ابن منده ) الحافظ أبو القاسم في الصحابة من طريق بقية عن حسان بن سليم عن عمرو بن سلمة ( عن أنيس ) بن الضحاك وظاهر حديثه أنه لم يره لاحد من المشاهير وليس كذلك فقد خرج أبو نعيم والديلمي من حديث أبي ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذر يا أبا ذر البس الخ ثم قال أعنى ابن منده غريب وفيه إرسال انتهى وحكاية ابن حجر عنه وأقره قال أبو حاتم وأنيس هذا لا يعرف قال ابن حجر وجزم ابن حبان وابن عبد البر بأنه الذي قال له النبي صلى الله عليه وسلم اغد يا أنيس علي امرأة هذا - الحديث ( البسوا ) بفتح الموحدة ( الثياب البيض ) يعني آثروا ندبا الملبوس الأبيض في كل زمن

سمرة (صحح)

١٥٦٤ - التمس ولو خاتماً من حديد - (حم ق د) عن سهل بن سعد - (صح)

١٥٦٥ - التمسوا الجار قبل الدار ، والرفيق قبل الطريق - (طب) عن رافع بن خديج - (ض)

على غيره من نحو ثوب وعمامة ورداء وإزار وغيرها حيث لا عذر (فإنها أطهر) لأنها تحكى ما يصيبها من النجس عيناً وأثراً (وأطيب) لغلبة دلالتها على التواضع والتخشع وعدم الكبر والعجب فجعله من عطف أحد الرديفين على الآخر قصور وهذه الاطبية ندب إثارها في المحافل كشهود الجمعة وحضور مسجد ولقاء الملائكة ولذلك فضلت في التكفين كما قال (وكفنوا فيها موتاكم) ندباً مؤكداً ويكره التكفين في غير أبيض ، حم ت) في اللباس (ن) في الزينة (هـ) في اللباس (ك) فيه كلهم (عن سمرة) قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(النس) أيها الطالب للتزويج شيئاً تجمله صداقاً (ولو) كان إنساناً (خاتماً) كأنه قال التمس شيئاً على كل حال وإن قل فإنه لما أمر بالالتماس أمراً مطلقاً خشى توهم خروج خاتم الحديد عن الملتزمات فأكد دخوله فيها بالواو المدخلة ما بعدها فيما قبلها فنصب باضمار فعل دل عليه ما قبله قال التوربشتي وخاتم الحديد وإن هي عن التختم به لكنه لم يدخل بذلك في جملة ما لا قيمة له وفي بعض نسخ مسلم ولو خاتم أى ولو هو خاتم أو لوفص خاتم (من حديد) وفيه أنه ينبغي أن لا يعقد نكاح إلا بصداق لأنه أقطع للزواج وأنفع للبرأة لو طلقت قبل دخول وأنه غير مقدور فيجوز بأقل متمول أو خاتم الحديد غاية القلة فهو رد على مالك في جملة أقله ما يجب فيه القطع وأبى حنيفة عشرة دراهم وحل نكاح المعسر واتخاذ خاتم حديد وغير ذلك (تتمة) قال في شرح البيع مسمى الحديد حديداً لأن الحد لغة المنع وهو يمنع من وصول السلاح إلى البدن وسمى البواب والسجان حداً لمنعه من في المحل من الخروج (حم ق د) عن سهل (ابن سعد) ظاهره أنه لم يخرج من الستة إلا الثلاثة والأمر بخلافه بل رواه الجماعة كلهم بالفاظ متقاربة .

(التمسوا الجار قبل الدار) أي قبل شرائها ، هكذا جاء في رواية القضاء يعني اطلبوا حسن سيرته واجتنبوا عنها وقال الراغب قيل لرابعة ألا تسالين الله الجنة فقالت الجار ثم الدار (والرفيق قبل الطريق) أي أعد لسفرك رفيقاً قبل الشروع فيه فإن لكل مفازة غربة وفي كل غربة وحشة وبالرفيق تذهب الوحشة ويحصل الانس ومن ثم قيل ما أضيّق الطريق علي من لم يكن له رفيق ثم إنه ليس كل رفيق يكتفي في الرفقة بل لابد من المشاكلة والمجانسة ومن ثم قيل انظر من ترافق أو تجالس فقل نواة طرحت مع حصاة إلا أشبهتها وبما يعزى لعلي كرم الله وجهه .

لا تصحب أخا الجهل وإياك وإياه فكم من جاهل أردى حليماً حين آخاه

يقاس المرء بالمرء إذا ما المرء ماشاء وللشيء على الشيء مقاييس وأشباه

والقلب على القلب دليل حين يلقاه

قال السكّال والالتماس الطالب مع التساوي بين الأمر والمأمور في الرتبة وذهب الصوفية إلى أن المراد بالرفيق الشيخ الذي يؤخذ عنه والطريق ما يمشى فيه السالك ويقطعه بالمعاملات والمقامات والأحوال والمعارف لأن في المعارف والأحوال الإسفار عن أخلاق المسافرين ومراتب العلم ومنازل الأسماء والحقائق ولذلك استحقت هذا اللقب ولما كان الإنسان بمجموع العالم ونسخة الحضرة الإلهية التي هي ذات وصفات وأحوال احتاج إلى مطّرق يطّرق له السلوك إليها والسفر فيها ليرى العجائب ويقتنى العلوم والأسرار فإنه سفر تجارة والمطّرق الرفيق الذي هو الشيخ والطريق هي الشريعة فمن سافر بغير رفيق ثقة ضل وأضل ومن سافر بشيخ ثقة وصل إلى الحقيقة (طب) من حديث عثمان بن عبد الله الطرائق عن أبان بن مجير عن سعيد بن معروف (عن) أبيه (رافع بن خديج) بفتح المعجمة الحارثي الأنصاري الأوسي وكذا رواه عنه ابن أبي خيثمة والأزدى والعسكري والخطيب في الجامع وعثمان هذا قال



١٥٦٦ - التمسوا الخير عند حسان الوجوه - (طب) عن أبي خصفة - (ض)

١٥٦٧ - التمسوا الرزق بالنسكاح - (فر) عن ابن عباس - (ض)

١٥٦٨ - التمسوا الساعة التي ترجى في يوم الجمعة بعد العصر إلى غيوبة الشمس - (ت) عن أنس - (ض)

ابن خير كذاب وفي الميزان في ترجمة سعيد هذا قال الأزدي لا تقوى به حجة وأبان متروك ثم ساق الخبر ، وقال الكمال ابن أبي شريف رضى الله عنه الحديث منكر ساقه الأزدي في ترجمة سعيد وقال لا يقوم به حجة لكن الحل فيه ليس عليه بل على أبان فإنه متروك سعيد رآه لم يخرج لهما في السنة ولا فيما ذيل عليه .  
(التمسوا الخير) اطلبوه (عند حسان الوجوه) حال طلب الحاجة ، قرب حسن الوجه ذميمة عند الطلب وعكسه قال ابن روضة أو حسان

قد سمعنا نبينا قال قولا هو لمن يطلب الحوائج راحه

اغدوا واطلبوا الحوائج من زين الله وجهه بالصباحه

(طب عن أبي خصفة) بمعجمة ثم مهملة الكندي وهو جد يزيد بن خصفة قال الهيثمي رواه الطبراني من طريق يحيى بن يزيد بن عبد الملك النوفلي عن أبيه وكلاهما ضعيف

(التمسوا الرزق بالنسكاح) أى التزوج فإنه جالب للركة جاز للرزق موسع إذا صلحت النية قال الرمحشري والرزق الحظ والنصيب مطعوما أو مالا أو علما أو ولدا أو غيرها قال في الإنحاف هذا الخبر وخبر تزوجوا النساء فإنن يأتين بالمسال يدل على ندب التزيج للفقير ومذهب الشافعي رضى الله تعالى عنه ندبه قدرته على المؤنة والأوجه أن الناس أقسام قسم واحد وقسم غير واحد وهو واثق بالله وقسم غير واثق وليس له ثقة فيستحب للواثق ذون غيره (فر) من حديث مسلم بن خالد عن سعيد بن أنس صالح (عن ابن عباس) ومسلم بن خالد قال الذهبي في الضعفاء قال البخاري وأبو زرعة منكر الحديث قال السخاوي وشيخه ضعيف لكن له شواهد عن ابن عباس

(التمسوا الساعة التي ترجى من يوم الجمعة) أى التي ترجى لإجابة الدعاء فيها (بعد العصر إلى غيوبة الشمس) أى سقوط جميع القرص وقد اختلف فيها على أقوال أحدها أنها كانت ثم رفعت الثاني أنها موجودة لكن في جمعة واحدة في السنة ، الثالثة أنها مخفية في جميع اليوم كليلة القدر في العشر ، الرابع أنها تنقل في يومها ولا تلزم ساعة معينة ورجحه الغزالي والطبري الخامس إذا أذن المؤذن لصلاة الغداة ، السادس من الفجر إلى الشمس ، السابع مثله ، وزاد من العصر إلى المغرب ، الثامن مثله وزاد ما بين نزول الإمام من المنبر إلى أن يكبر ، التاسع أول ساعة بعد طلوع الشمس ، العاشر عند طلوع الشمس ، الحادى عشر ما بين ارتفاع الشمس من شبر إلى ذراع ، الثاني عشر في آخر ساعة ثالثة من النهار ، الثالث عشر من الزوال إلى مصير الظل نصف ذراع ، الرابع عشر إلى أن يصير الظل ذراعا ، الخامس عشر إذا زالت الشمس ، السادس عشر إذا أذن المؤذن لصلاة الجمعة ، السابع عشر من الزوال إلى دخول الإمام المحراب الثامن عشر منه إلى خروج الإمام التاسع عشر من الزوال إلى الغروب ، العشرون ما بين خروج الإمام إلى أن تمام الصلاة ، الحادى والعشرون عند خروج الإمام ، الثاني والعشرون ما بين أن يحرم السعى إلى أن يحل . الثالث والعشرون ما بين الأذان إلى انقضاء الصلاة ، الرابع والعشرون ما بين جلوسه على المنبر إلى انقضاء الصلاة ، الخامس والعشرون عند التآذين والإجرام والاقامة ، السادس والعشرون من افتتاح الخطبة إلى قراعتها ، السابع والعشرون إذا بلغ الخطيب المنبر وأخذ في الخطبة ، الثامن والعشرون عند الجلوس بين الخطبتين ، التاسع والعشرون عند نزول الإمام من المنبر ، الثلاثون حين تمام الصلاة حتى يقوم الإمام في مقامه ، الحادى والثلاثون من إقامة الصلاة إلى تمامها

١٥٦٩ - التمسوا ليلة القدر في أربع وعشرين - محمد بن نصر في الصلاة عن ابن عباس - (ض)

١٥٧٠ - التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين - (طب) عن معاوية - (صح)

١٥٧١ - التمسوا ليلة القدر آخر ليلة من رمضان - ابن نصر عن معاوية - (ض)

الثاني والثلاثون في الساعة التي كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يصلي فيها الجمعة الثالث والثلاثون من العصر إلى الغروب الرابع والثلاثون في صلاة العصر الخامس والثلاثون بعد العصر إلى آخر وقت الاختيار السادس والثلاثون بعد العصر مطلقاً السابع والثلاثون من وسط النهار إلى قرب آخره الثامن والثلاثون من الاصفرار إلى الغروب التاسع والثلاثون آخر ساعة من العصر الأربعون بعد العصر مطلقاً الحادي والأربعون من حين يغيب بعض القرص إلى تكامل الغروب ، وعسوب النووي أنها ما بين قعود الامام علي المنبر إلى انقضاء الصلاة وفائدة إيهامها كليلة القدر الحث على إكثار الصلاة والدعاء ولو تعينت لا تكل الناس وتركوا ما عداها (ت) في الجمعة (عن أنس) وقال غريب وشهد بن أبي حميد أحدهما مضعف من قبل حفظه يقال له : ماد بن أبي حميد ويقال إبراهيم الأنصاري وهو منكر الحديث انتهى وقال ابن حجر في الفتح إسناده ضعيف

( التمسوا ) اطلبوا فاستعير للطلب اللبس ( ليلة القدر ) أي القضاء والحكم بالأمور سميت به لمظم منزلتها وقدرها وشرفها ولما تكتبه فيها الملائكة من الأقدار التي تكون منها إلى السنة القابلة ، والقدر والتقدير إظهار كمية الشيء أو لأن من أتى فيها بالطاعات صار ذا قدر ولأن الطاعة لها قدر زائد فيها ( في أربع وعشرين ) أي ليلة وهذا مذهب الخبر وبلال والحسن وقادة قال الحرالي ويحصل الاطلاع عليها بكشف خاص لأهل الخلوة أو آيات بيئة لأهل التبصرة أو بآية بادية لأهل المراقبة كلا على وجه حكمته وخلوته واستغراق ذكره في صومه ( محمد بن نصر في الصلاة ) أي في كتاب الصلاة عنه ( عن ابن عباس ) .

( التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين ) لا ينافضه الأمر بالتمسها في أربع وعشرين وغيره لأنه لم يحدث بميقاتها مجزوماً فذهب كل واحد من الصحب بما سمعه أو رآه هو ولم يؤذن له في الكشف عنه قال الشافعي رضي الله عنه كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يحجب على نحو ما يسأل يقال له نلتمسها في ليلة كذا فيقول التمسوها في ليلة كذا فعلى هذا تنزع إخبار كل فريق من العلم انتهى ، وميله رعى الله تعالى عنه إلى أنها ليلة الحادي أو الثالث وعشرين وأنها تلزم ليلة بعينها وذهب الأكثر إلى سبع وعشرين ويحتمل أن فريقاً منهم عليها بتوقيف ولم يؤذن له في الكشف لها في عدم تعيينها للعموم من حكمة بالغة ليزدادوا جداً واجتهاداً في التحري ( طب عن معاوية ) بن أبي سفيان بن حرب قال الهيثمي رجاله ثقات .

( التمسوا ليلة القدر آخر ليلة من رمضان ) قال "طائفي" يحتمل ليلة تسع وعشرين أو السابح رجحنا الأول لقربنة الأوتار انتهى وأنت خير بأبه ليس في اللفظ ما يحتمل ليلة تسع أصلاً فهذا الاحتمال فيه إشكال قال في شرح المذهب وليلة القدر من خصائصنا قال وأجمع من يعتد به على دوامها ووجودها إلى آخر الدهر ويراهم ويتحققها من شاء الله من بني آدم كل سنة في رمضان وإخبار الصالحين بها ورؤيتهم لها أكثر من أن تحصى وقول المهلب لا يمكن رؤيتها حقيقة غلظة وحكمة لإخفائها كما في الكشاف أن من أرادها أحياناً ليالي كثيرة طلباً لموافقتها فتكثر عبادته وأن لا يتكل الناس على إصابة الفضل فيها فيفرطوا فيها ( ابن نصر ) محمد في الصلاة ( عن معاوية ) بن أبي سفيان يرفعه ( فائدة ) قال السهروردي تبعاً للحكيم الترمذي خلق الله بحراً تحت العرش سماه بحر الحياة وجعل فيه حياة كل شيء وجمع أرزاق الخلق في ذلك البحر فإذا كان ليلة القدر أخرج أرزاق جميع المرتزقة من خلقه في تلك الليلة إلى مثلها من قابل فإذا نفذ ذلك البحر نفخ في الصور وإليه الإشارة بقوله تعالى « وفي السماء رزقكم وما توعدون » ثم أقسم



- ١٥٧٢ - أَلْحَدُوا وَلَا تَشُقُّوا؛ فَإِنَّ لِلْحَدِّ لَذًا، وَالشَّقَّ لَغَيْرَنَا - (حم) عن جرير - (ض)
- ١٥٧٣ - أَلْحَدَ لَادَمَ، وَغُسِّلَ بِالْمَاءِ وَتَرَا، فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: هَذِهِ سُنَّةُ وَلَدِ آدَمَ مِنْ بَعْدِهِ - ابن عساكر عن أبي - (ض)
- ١٥٧٤ - أَلْحَقُوا الْقَرَائِضَ بِأَهْلِهَا، فَمَا بَقِيَ فَلِلْأَوَّلَى رَجُلٍ ذَكَرٍ - (حم ق ت) عن ابن عباس - (ص)
- ١٥٧٥ - أَلْزَمَ بَيْتَكَ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

• قورب السماء والأرض لأنه لحق •

(الحدوا) أى شقوا فى جانب القبر مما بلى القبلة شقاً وضعوا فيه الميت قال النووى وهو بوصل الهمة وفتح الحاء ويجوز بقطعهما وكسر الحاء (ولا تشقوا) أى لا تحفروا فى وسطه وتبنوا جانبيه وتسقفوه من فوقه (فإن اللحد لنا) أى هو الذى نؤثره ونختاره (والشق لغيرنا) أى هو اختيار من قبلنا من الأمم واستفدنا أن اللحد أفضل وليس فيه الهى عن الشق قال الطيبى ويحتمل أن ضمير الجمع نفسه أى أوثرى اللحد وهو إخبار عن الكائن فيكون معجزة. اهـ. ولا يخفى تكلفه (حم) وكذا الطيالسى (عن جرير) بن عبد الله وفيه عيمان بن عمير أورده الذهبى فى الضعفاء (الحد لآدم) أى عمل له شق فى جانب القبر ليوضع فيه عند موته (وغسل) بعد موته (بالماء وتراً) أى ثلاثاً أو خمساً أو تسعاً وصلى عليه ووضع فى لحدّه (فقالت الملائكة) أى من حضره منهم أو من فى الأرض منهم ويحتمل العموم أى قال بعضهم لبعض (هذه سنة ولد آدم من بعده) أى كل من مات منهم يفعل به ذلك وقولهم ذلك يحتمل كونه ناشئاً عن اجتهاد أو أن ثبوت الحكم للأصل يستتبع الفرع ويحتمل بأمر إلهى أو رأوه فى اللوح المحفوظ أو فى صحفهم أو فى غير ذلك (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أبي) بن كعب ورواه عنه الديلمى.

(ألقوا القرائض) أى الألقاب المقدرة فى كتاب الله وهى النصف ونصف ونصفه والثلاثون ونصفهما ونصف نصفهما (بأهلها) أى من يستحقها بخص التنزيل. فى رواية أقسموا المسال بين أهل القرائض على كتاب الله أى وفق ما أنزل الله فى كتابه (فما بقى فهو الأولى) بفتح الهمة واللام بينهما أو ساكنة أفعل تفضيل من الولى بالسكون القرب أى فهو لأقرب (رجل) من عصابات الميت (ذكر) احتراز عن الخنى فإنه لا يجعل عصبة ولا صاحب فرض جزأ بل يعطى أقل النصيبين وقيل ذكر ذكر بعد رجل لبان أن العصبة ترث ولو صفراً اردأ على الجاهلية حيث لم يعطوا إلا من فى حد الرجلية والمحاربة وقيل ذكر وصف الأولى لا لرجل والأولى بمعنى القريب الأقرب فكأنه قال هو لقريب الميت ذكر من قبل رجل واصلب لا من بطن ورحم فالأولى من حيث المعنى مضاف إلى الميت فأقاده نى الإرث عن الأولى من قبل الأم كالحال ذكره السبلى. قال الطيبى: وأوقع الموصوف مع الصفة كأنه قيل فما بقى فهو لأقرب عصبة (حم ق ت) عن ابن عباس) ظاهره أنه لم يروه من الستة إلا الثلاثة والأمير بخلافه فقد عزاه جمع منهم المتأوى للجماعة جميعاً إلا ابن ماجه

(الزم) بكسر فسكون ففتح (بيتك) أى محل سكنتك بيتاً أو خلوة أو غيرهما قاله لرجل استعمله على عمل فقال يارسول الله خرى، فعلى هذا فالمراد بلزوم البيت الانجماع عن الناس والعزلة، واحتج به من ذهب إلى أن العزلة أفضل من مخالطة الناس وذهب جمع إلى عكسه والمسألة مشهورة فيها كتب مفردة من الجانبين ورجح ابن أبى حمزة أفضلية العزلة لأهل البداية دون غيرهم أخذاً من خلوة المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أولاً بغار حراء وتأويل البعض الزم بيتك: قلبك - متكلف (فائدة) قال بعض الحكماء إذا هرب الحكيم من الناس فاطلبه وإذا طلبهم فاهرب منه (طب عن ابن عمر) بن الخطاب فيه القرات بن أبى القرات قال فى الميزان عن ابن معين ليس بشيء وعن ابن عدى الضعيف بين على رواياته ثم أورد له هذا الخبر انتهى وذكر نحوه الحافظ العراقى.

١٥٧٦ . الزم نعليك قدميك ، فإن خاتمتهما فاجعلهما بين رجليك ، ولا تجعلهما عن يمينك ، ولا عن

يمين صاحبك ، ولا وراءك ، فتؤذى من خلفك - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)

١٥٧٧ - الزموا هذا الدعاء : اللهم إني أسألك باسمك الأعظم ورضوانك الأكبر ، فإنه اسم من أسماء

الله - (البغوي وابن قانع ، طب) عن حمزة بن عبد المطلب - (ح)

١٥٧٨ - الزموا الجهاد تسحوا وتسفحوا - (عد) عن أبي هريرة - (ض)

١٥٧٩ - أظروا بيادا جلالا وإلا كرام - (ت) عن أنس (حم ن ك) عن ربيعة بن عامر - (ح)

(الزم) ندبا (نعليك قدميك) بأن لا تخلعهما لإرادة الجلوس لنحو الصلاة (فإن خلعتكما) ولا بد (فاجعلهما) ندبا (بين رجليك ولا تجعلهما) أي ولا ينبغي أن تجعلهما (عن يمينك) صونا لها عما هو محل الأذى والقدر (ولا عن يمين صاحبك) يعني مصاحبك والجلوس (لا وراءك) أي وراء ظهرك (فتؤذى) أي لئلا تؤذى بهما (من خلفك) من الناس فإن فعلت ذلك بقصد الإضرار أثمت قطعاً وبدونه خالفت الأدب (هـ عن أبي هريرة) وفيه عبد الرحمن المحاربى أورده الذهبي في الضعفاء ووثق .

(الزموا هذا الدعاء) أي داوموا عليه وهو (اللهم إني أسألك باسمك الأعظم ورضوانك الأكبر) أي رضاك الأعظم الأظم الذي يغلب سخطك (فإنه اسم من أسماء الله) التي إذا سئل بها أعتلى وإذا دعى بها أجاب قال الحليسي ويؤخذ من هذا أنه ينبغي للمرء أن يدعو بأسمائه الحسنى ولا يدعو بما لا يخلص ثناء وإن كان في نفسه حقا قال تعالى : والله الأسماء الحسنى فادعوه بها ، والزم وان بكسر الراء وضحاها لغة قيس وتتم معنى الرضا ، وهو خلاف السخط وفي الاسم الأعظم أقوال لا تكاد تحصى أفردنا خلقاً بالتأليف (البغوي وابن قانع) كلاهما في معجم الصحابة (طب) كلهم (عن حمزة بن عبد المطلب) بن هاشم أبي يعلى أو أبي عمارة كنى بابنته وهو خال الزبير وأمه بنت عم أمية أم المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهي هالة بنت أهيب .

(أظروا بيادا جلالا وإلا كرام) بفتح الهمزة وكسر اللام وبطاء معجمة مشددة أي الزموا هذه الدعوة وأكثروا منها كذا في الرياض وفي رواية سندها قوى من حديث ابن عمر ألحوا بحاء مهملة ثقيلة وكل منها بفتح الهمزة وكسر اللام ومعناها متقارب ذكره ابن حجر وأيمسا كان فالمراد دوموا على قولكم ذلك في دعائكم واجمعوه هـ هجرا لم لئلا تركنوا أو تظلمتموا لغيره . قال الزحشرى : أظ وألب وألح أخوات في معنى اللزوم والدوام يقال أظ المطر بمكان كذا أو أتتى ملظنتك أي رسالتك التي ألحمت فيها . قال :

ويبلغ بنى سعد بن بكر ملظنة رسول امرئ بادى المؤدة ناصح

ويقال فلان ملظ بفلان وذلك إذا رأته لا يسكن عن ذكره ويقال للغريم اللزوم ملظ على مقبل إلى هنا كلامه ومعنى ذا الجلال استحقاقه وصف العظمة ونعت الرفقة عزاً وتكبيرا عن نعت الموجودات لجلاله صفة استحقاقها لذاته والإكرام أخص من الإنعام إذ الإنعام قد يكون على غير المكرم كالعاصي والإكرام لمن يحبه ويعزه ومنه سمي ما أكرم الله به أوليائه مما يخرج عن العادة كرامات فتدب المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم إلى الإكثار من قولك يا ذا الجلال في الدعاء ليستشعر القلب من دوام ذكر اللسان ويعرف السر تعظيم الله وهيبته ويمتلئ الصدر بمراقبة جلاله فيكرمه في الدنيا والآخرة (ت عن أنس) بن مالك (حم ن ك) وصححه كلهم من طريق يحيى بن حسان



- ١٥٨٠ - أَلْقَ عَنْكَ شَعَرَ الْكُفْرِ ثُمَّ اخْتَنَ - (حم د) عن عثيم بن كليب (ض)
- ١٥٨١ - أَلْهِمَ إِسْمَاعِيلَ هَذَا اللِّسَانَ الْعَرَبِيَّ إلهَاماً - (ك هب) عن جابر - (ح)
- ١٥٨٢ - أَلْهَوْا وَالْعَبَّوْا . فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَرَى فِي دِينِكُمْ غَاطَّةٌ - (هب) عن عبدالمطلب بن عبد الله - (ض)

شيخ من أهل بيت المقدس (عن ربيعة بن عامر) بن نجاد يعد في أهل فلسطين قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفي الإصابة عن ابن عبد البر لا يعرف لربيعة هذا إلا هذا الحديث من هذا الوجه

(الزموا الجهاد) أى محاربة الكفار لإعلاء كلمة الجبار (تصحوا) أى فإن لزومه يورث صحة الأبدان (وتستغنوا) بما يفتح الله عليكم من النى والغنيمة وفى إلهامه أن عدم ملازمته يوهن ويفقر وذلك لأن الكيف عنه يقوى العدو ويسلطهم على إهلاك أموال المسلمين ودمائهم (عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف

(ألقى) ندباً عنك أيها الجاني إلينا وقد أسلم (شعر الكفر) أى أزاله بحلق وغيره كقص ونورة والحلق أفضل قال القاضى والإلقاء طرح الشيء وهو شامل لبشر الرأس وغيره كشارب وإبط وعانة وقيس به قلم ظفر وغسل ثوب وما يلي جسده أكد فإن لم يكن له شعر أمر موسى عليه كالحج قال فى المطامح وأخذ منه الصوفية حلق رأس المريد إذا تاب وهو بدعة (ثم) وفى رواية بالواو (اختن) وجوباً إن أمنت إهلاك وخطاب الواحد يشمل غيره حتى يقوم دليل الخصوص وحمله على الذنب فى إلقاء الشعر لا يستلزم حمله عليه فى الختن وإنما وجب ختانه لأنه شعار الدين وبه يعرف المسلم من الكافر ويحل كشف العورة له بلا ضرورة وأراد هنا الذكر المحقق وقيس به الاتى أما ختنى بشكل فلا (حم د) من رواية ابن جريج قال أخبرت عن عثيم تضرع عثمان (بن) كثير بن (كليب) الصحابى الحضرمى أو الجهنى عن أبيه عن جده أنه ألقى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قد أسلمت فقال ألقى الخ قال ابن حجر فى التخرىج فالصحابى كليب وإنما نسب عثيم فى الإسناد إلى جده وقد وقع مبنيًا فى رواية الواقدي قال ابن القطان فيه انقطاع وعثيم وأبوه مجهولان وقال الذهبي هذا منقطع وقال فى الفتح سند الحديث ضعيف

(ألهم إسماعيل) الذى وقفت عليه فى أصول قديمة صحيحة من شعب البيهقي والمستدرک وتلخيصه للذهبي بخطه إبراهيم بدل إسماعيل للبحرر وإنما نشرحه على لفظ إسماعيل (هذا اللسان العربى إلهاماً) من الله تعالى أى ألهم الزيادة فى بيانه وإيضاح تبيانته بعد ما تلم العربية من أهل جرم ولم تكن لسان أبويه كما يشعر به فى البخارى فى نزول أمه مكة ومروءة رقة من جرم فتعلم منهم فالاولية فى الخبر الاتى أول من فتح لسانه بالعربية إسماعيل فالمراد بها الاولوية المقيسة بزيادة البيان واحكام إلتصاح ذلك اللسان لا الاولوية المطلقة فانها ليعرب بن قحطان (ك هب) عن جابر قال الحاكم دلى شرطه مسلم وائترضه الذهبي بأن مداره على إبراهيم بن إسحاق الغسيل وكان يسرق الحديث انتهى وقال البيهقي عقب إيراد المحفوظ مرسل

(الهموا) بضم فسكون فضم (والعبوا) عطف تفسير أى فيما لا حرج فيه (فانى أكره أن يرى) بالبناء للجهول (فى دينكم) أيها المسلمون (غاطة) شدة وظاظة قال الزمخشري وأصل الهمو كل باطل ألهى عن خير وعما يعنى والغاطة مثله الغين الفظاظة كما فى الصحاح قال الزمخشري من المجاز أخذنا منهم ميثاقاً غايظاً وفى فلان غاطة وليجدوا فيكم غاطة ، وما أغلط طبايعهم ، وأغاظ له فى القول (هب عن المطالب) بتشديد المهملة (بن عبدالله) ابن حنظل المخزومي ثم قال أعنى البيهقي هذا منقطع وإن صح فإنه يرجع إلى الهمو المباح انتهى وفيه مع ذلك يحيى بن يحيى الغسان قال الذهبي فى الضعفاء خرجه ابن حبان وعمر بن عمرو بن أبي عمرو مولى المطالب أورده أيضاً فى الضعفاء وقال ليته يحيى وقال أحمد لأباس به

- ١٥٨٣ - إِلَيْكَ أَنتَهُتِ الْأَمَانِي يَا صَاحِبَ الْعَافِيَةِ - (طس هب) عن أبي هريرة - (ح)
- ١٥٨٤ - أَمَّا إِنْ رَبَّكَ يُحِبُّ الْمَدْحَ - (حم خدن ك) عن الأسود بن سريع - (م)
- ١٥٨٥ - أَمَّا إِنْ كُلُّ بَنَاءٍ وَبَالٌ عَلَى صَاحِبِهِ ، إِلَّا مَالًا إِلَّا مَالًا - (د) عن أنس - (ح)
- ١٥٨٦ - أَمَّا إِنْ كُلُّ بَنَاءٍ هُوَ رَبَّالٌ عَلَى صَاحِبِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، إِلَّا مَا كَانَ فِي مَسْجِدٍ أَوْ أَوْ - (حم ه)

(إليك) لا لغيرك كما يؤذن به تقديمه (انتهت الاماني) جمع أمنية وهي تقدير الوقوع فيما يترامى إليه الأمل من منا إذا قدر ولذلك أطلق على الكذب وعلى ما يمتنى وقيل هي توقع القلب أمراً يرجو حصوله (ياصاحب العافية) هكذا أورد المصنف هذا الحديث بهذا اللفظ كما في هذا الموضع ولعل إيراداً هكذا ذهول أو سبق قلم فإن لفظ الحديث كما رواه القضاة وغيره اللهم إليك انتهت الاماني ياصاحب العافية فهو مصدر بلفظ اللهم والخطاب فيه لله تعالى والمعنى وقفت عليك الأمنية فلا تسأل غيرك كذا فسره به في الفردوس قال الحافظ البغدادي فاتهاؤماً إليه سبحانه من وجهين أحدهما فرض التوحيد وهو أن كل ممتن لا يصل إلى أمنيته إلا بإرادته سبحانه ، وقوله إليك الخ أي الخواطر تبعث إلى الأسباب فتجيب فتشاهد القلوب بصفاء التوحيد يحجزها فتسير الاماني عنها حتى تجاوزها إلى سببها فيعكف لهم بين يديه وهذا حال أكثر عوام المؤمنين الثاني وهو الخواص أنهم شرعوا في قطع الاماني عن الدنيا والآخرة وسارت قلوبهم بأمانها إلى مولاهم لما دعا ففروا إلى الله ، وأن إلى ربك المنتهى ، فلا إرادة لهم إلا في خدمته ولا تعلق لهم إلا به ؛ قوله ياصاحب العافية أي أنت القادر على العافية من كل بلية ومن سقم وعلاقة ومن كل أمنية لا ينتهي إليها وهم . وفي الشعب عن ابن آدم إذا أردت أن تعرف الشيء بفضله فأقلبه بضده فإذا أنت عرفت فضل ما أوتيت فأقلب العافية بالبلاء تعرف فضل العافية وقيل لبشر الخافى بأى شيء تأكل الخبز قال أذكر العافية وأجعلها إداماً (طس هب) عن أبي هريرة قال مخرجه البيهقي نفسه عقب تخريجه في إسناده ضعف انتهى وقال الهيثمي عقب عزوه للطبراني إسناده حسن . (أما) بتخفيف الميم (إن) بكسر الهمزة إن جعلت إماماً بمعنى حقاً (١) وبفتحها إن جعلت استفتاحية (ربك يحب المدح) وفي رواية الحمد وهذا قاله للأسود بن سريع حين قال يا رسول الله مدحت ربي بمحامد ومدح وإليك فقال له أما إن الخ (حم خدن ك) عن الأسود بن سريع بفتح السين التيمى السعدي صحابي نزل البصرة ومات في أيام الجمل قال الهيثمي أحد أسانيد أحمد رجاله رجال الصحيح

(أما إن كل بناء) من القصور المشيدة والحصون المانعة والغرف المرتفعة، وهو (وبال على صاحبه) أي سوء عقاب وطول عذاب في الآخرة لأنه إنما يبنئها لذلك رجاء التمكن في الدنيا والتشييه بمن يتمنى الخلود فيها مع ما فيه من اللهو عن ذكر الله والتفاخر والتطاؤل على الفقراء وقد ذم الله فاعليه بقوله هو يتخذون مصانع لعلكم تخلدون، (إلا مالا إلا مالا) بدمنه لوقاية حر وبرد وستر عيال ودفع لص ونحو ذلك مما لا غنى له عنه ويختلف باختلاف الأحوال والأشخاص فرب بناء ليس وبالا على إنسان وبال على غيره والأمور بمقاصدها والأعمال بالنيات (دعن أنس) قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبة مشرفة فقال ما هذه قالوا لفلان فسكت حتى جاء فأعرض عنه فشكا لأصحابه فأخبر الخبر فهدمها فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرها فسأل فقالوا شكنا البنا صاحبها إعراضك فأخبرناه فهدمها فذكره قال ابن حجر رجاله موثقون إلا الراوى عن أنس وهو أبو طاححة الأسدي غير معروف وله شواهد عن وائلة عند الطبراني (أما إن كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة إلا ما كان في مسجد أو أو) أي أو كان في مدرسة مثلاً أو كان

(١) هذا وهو الصواب العكس لأن إن تكسر بعد أداة الاستفتاح كقوله تعالى لا إن أولياء الله لا خوف عليهم ، وتفتح بعد حفا كقول الشاعر أحفان جبرتنا استقرا كما في معنى اللبيب والظاهر أن السهو وقع من أول فاسخ بعدت الفسخ به وإلا فليس مثل هذا مما يخفى على المتأخرى أم



عن أنس (ح)

١٥٨٧ - أَمَا إِنَّكَ لَوَقُلْتَ حِينَ أَمْسَيْتَ : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، لَمْ تُضُرَّكَ - (م د)

عن أبي هريرة - (ص)

١٥٨٨ - أَمَا إِنَّهُ لَوَقَالَ حِينَ أَمْسَى : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ : مَا ضَرَّهُ لَدَغُ عُقْرَبٍ حَتَّى

يُصْبِحَ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

في رباط أو كان في خان مسبل ونحو ذلك مما يقصد به البر والإحسان كصهرج وبر وقنطرة وحوض وغير ذلك مما قصد ببنائه التقرب إلى الله وما عدا ذلك فهو مذموم شرعا وعرفا. مر حكيم علي بناء فقيل له كيف تراه قال بناء شديد وأمل بعيد ويشرزهيد ، وقيل خاق ابن آدم من تراب فهمته في التراب وخلفت المرأة من الرجل فهمتها في الرجل (تلييه) قال الداودي ليس الغرس كالبناء لأن من غرس ونيته طلب الكفاف أو لفضل ما ينال منه ففي ذلك الفضل لا الإثم وقال ابن حجر لاشك أن في الغرس من الاجر من أجل ما يؤكل منه ما ليس في البناء وإن كان في بعض البناء ما فيه أجر كالذي يحصل نفعه بغير الباني فإنه يحصل للباني به الثواب (حم ه عن أنس) بن مالك (أما إنك) أيها الرجل الذي لدغته عقرب (لوقلت حين أمسيت) أي دخلت في المساء (أعوذ بكلمات الله التامات) أي التي لا نقص ولا عيب فيها وفي رواية كلمة بالإفراد قال الحكميم وهما بمعنى فالمراد بالجمع الجملة وبالأحاد ما تفرق في الأمور والأوقات ووصفها بالتمام إشارة إلى كونها خالصة من الرب والشبه وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا ، (من شر ما خلق) أي من شر خلقه وهو ما يفعله المكلفون من إثم ومضارة بعض بعض من نحو ظلم وبغي وقتل وضرب وشم وغيرها من نحو لدغ ونش ونعض (لم تضرك) بأن يحال بينك وبين كال تأثيرها بحسب كال التعوذ وقوته وضده قال الحكميم وهذا مقام من بقى له النفات لغير الله أما من توغل في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود إلا الله لم يستعذ إلا بالله ولم يلتجئ إلا إليه والنبي لم ياترق عن هذا المقام قال أعوذ بك منك والرجل المخاطب لم يبلغ ذلك (م) في الدعوات (عن أبي هريرة) ورواه أيضا عنه النسائي في يوم وليلة ولم يخرججه البخاري (أما إنه) أي من لدغته عقرب فلم ينم ليلته (لو قال حين أمسى) في تلك الليلة (أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره لدغ عقرب حتى يصبح) لأن الأدوية الإلهية تمنع من الداء بعد حصوله وتمنع من وقوعه وإن وقع لم يضر والدواء الطبيعي إنما ينجع بعد حصول الداء.

(تلييه) قال العارف بن عربي : شرط تأثير خواص الحروف أن يستحضرها حال الرقم أو اللفظ في وهمه وخياله ويتصورها فتفعل بالاستحضار وإن عرى عن الاستحضار كان خيالا لا يعمل وإذا صحبه الاستحضار عمل فإنه مركب من استحضار ونطق ورقم ، وكثير لم يتفطنوا لمعنى الاستحضار وهذا العلم يسمى علم الأولياء وبه تظهر أعيان الكائنات فإذا استحكم سلطان استحضار الحروف واتخذ المستحضر لها بها ولم يبق فيه مقسع لغيرها ويعلم ما هي خاصيتها حتى يستحضرها من أجل ذلك فيرى الأثر على الأثر فهذا شبيه بالفعل بالهمة وإن لم يعلم ما يعطيه فإنه يقع الفعل في الوجود ولا علم له به وكذا سائر أشكال الحروف في كل مرتبة وهذا الفعل بالحرف المستحضر يعبر عنه بعض من لا علم له بالهمة والصدق وليس كذلك وإن كانت الهمة روحا للحرف المستحضر لا عين الشكل المستحضر وإذا علمت خواص الكلمات وقع الفعل بها علما لكتابتها أو المتلفظ بها بشرطه وإن لم يعين ما هي مرتبطة به من الانفعالات وقد رأينا من قرأ آية من القرآن وما عنده خبر فرأى أمرا غريبا حدث وكان ذا لطة فرجع في تلاوته لينظر بأية آية حصل ذلك فلم يرد ذلك الأثر حتى عاردها مرارا فتحققه فاتخذها لذلك الانفعال وصار كلما أراد رؤية

- ١٥٨٩ - أَمَا إِنَّ الْعَرِيفَ يُدْفَعُ فِي النَّارِ دَفْعًا - (طب) عن يزيد بن سيف - (ض)
- ١٥٩٠ - أَمَا بَلَّغْتُكُمْ أَنِّي لَأَنْتُ مَنْ وَسَمَ الْبَيْمَةِ فِي وَجْهِهَا ، أَوْ ضَرَبَهَا فِي وَجْهِهَا - (د) عن جابر - (ض)
- ١٥٩١ - أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَنَا الْآخِرَةُ - (ق هـ) عن عمر - (صح)
- ١٥٩٢ - أَمَا تَرْضَى إِحْدَاكُنَّ أَنَّهُ إِذَا كَانَتْ حَامِلًا مِنْ زَوْجِهَا وَهُوَ عَنْهَا رَاضٍ ، أَنَّ لَهَا مِثْلَ أَجْرِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَإِذَا أَصَابَهَا الطَّلُقُ لَمْ يَعْلَمْ أَهْلُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مَا أَخْبَى لَهَا مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ،

ذلك الانفعال تلى الآية ليظهر ذلك الأثر وهو علم شريف لكن السلامة فيه عزيزة فالأولى تركه فإنه من العلم الذي اختص الله به أوليائه في الجملة وإن كان عند بعض الناس منه قليل لكن من غير الطريق الذي يناله الصالحون ولهذا يشقى به من هو عنده ولا يسعد (هـ عن أبي هريرة) قال لدغت عقرب رجلا فلم يتم ليلة فقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانا لدغته عقوب فلم يتم فذكره .

(أما إن العريف) كعظيم : القيم على قومه يسوسهم ويحفظ أمورهم ليعرف بها من فوقه عند الحاجة (يدفع في النار دفعا) أي يدفعه الزبانية في نار جهنم دفعا شديدا فظيما وهذا تحذير من التعرض للرياسة والتعزز عنها ما أمكن لأنه إذا لم يتم بحقق العقوبة ، والغالب على العرفاء الاستطالة وتعدى الحد وترك الإنصاف والرفقة أولها سلامة وأوسطها ندامة وآخرها عذاب يوم القيامة (طب) من حديث مودود بن الحارث عن أبيه عن جده (عن يزيد بن سيف) بن نجازية اليربوعي قال آتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله إن رجلا من بني تميم ذهب بمالي كله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس عندي ما أعطيك هل لك أن تعرف إلى قومك قلت لا قال أما الخنال الهيمى مودود وأبوه لم أجد أحدا ترجمهما (أما بلغكم) أيها القوم الذين قد سمعوا الخمار في وجهه (أى لعنت من وسم البهيمه في وجهها) أي دعوت عليه باللعنة وهى الطرد والإبعاد عن الرحمة فكيف فعلتم ذلك به مع أن النهى للتحريم واقترائه باللعن يدل على التغليظ وكونه كبيرة فإنه تعذيب بلا طائل (أوضربها) أي ولعنت من ضربتها (في وجهها) لأن الوجه لطيف فربما شانه وشوهه وربما آذى الخواصن أو بعضها فيحرم فعل ذلك بكل دابة محترمة وهو في الآدمى أشد قال في الصحاح وسمه إذا أثر فيه بسمة وكما قال الرخشي ومن الجواز وسمه بالهجم (د عن جابر) بن عبد الله .

(أما) في رواية ألا (ترضى) ياعمر بن الخطاب (أن تكون لهم) في رواية لها يعنى كسرى وقيصر (الدنيا) أي نعيمها والتمتع بزهرتها ونضرتها ولذتها (ولنا الآخرة) أيها الأنبياء والمؤمنون ولم يقل لي مع كون السؤال عن حاله إشارة إلى أن الآخرة لا تتابعه وهذا قاله لعمر وقد رآه عمر على حصير قد أثر في جنبه وتحت رأسه وسادة من آدم حشوها ليف وعند رجليه منرط وعند رأسه إهاب معلقة ، فقال : كسرى وقيصر فيما هما فيه وأنت رسول الله هكذا فذكره وزاد في رواية يا ابن الخطاب أولئك عجالت لهم طيبانهم في الحياة الدنيا وذلك لأنه شاهد بعين الفؤاد موعود الجزاء فاستوى عنده ذهبها وتراها فترك الفاني للباقي على يقين ومشاهدة وآثر الصبر بحبس النفس عما تشتهيه طبعها ما هو محال لها شرعا فلذا قال ما قال فتدبر شأن أهل الكمال (ق هـ عن عمر) بن الخطاب

(أما ترضى لإحداكن) أيها النساء (أنها إذا كانت حاملا من زوجها بولد) ومثلها الأمة من سيدها (وهو عنها راض) أي والحال أنه راض عنها بأن كانت مطيعة له فيما يحل شرعا (أن لها) أي بأن لها مدة حملها (مثل أجر الصائم) بالنهار (القائم) بالليل (في سبيل الله) أي في الجهاد (وإذا أصابها الطلق) أي ألم الولادة (لم يعلم أهل السماء



فَإِذَا وَضَعْتَ لَمْ يَخْرُجْ مِنْ لَبِنِهَا جُرْعَةً وَلَمْ يَصْرَ مِنْ ثَنِيهَا مَصَّةً إِلَّا كَانَ لَهَا بِكُلِّ جُرْعَةٍ وَبِكُلِّ مَصَّةٍ حَسَنَةٌ فَإِنْ أَشْهَرَهَا لَيْلَةً كَانَ لَهَا مِثْلُ أَجْرِ سَبْعِينَ رَقِيَّةً تَعْتَقُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، سَلَامَةٌ تَدْرِيْنَ ، مَنْ أَغْنَى بِهَذَا ؟ الْمُتَمَنِّعَاتُ ، الصَّالِحَاتُ ، الْمُطِيعَاتُ لِأَزْوَاجِهِنَّ ، اللَّوَاتِي لَا يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ - الحسن بن سفيان ( طس ) وابن عساکر عن سلامة حاضنة السيد إبراهيم - ( ض )

١٥٩٣ - أَمَا كَانَ يَجِدُ هَذَا مَا يَسْكُنُ بِهِ رَأْسَهُ ؟ أَمَا كَانَ يَجِدُ هَذَا مَا يَغْسِلُ بِهِ ثِيَابَهُ ؟ ( حم د حب ك ) عن جابر - ( ح )

والأرض ) من إنس ورجن وملائكة وغيرهم ( ما أخفى لها ) عند الله تعالى ( من قرأ أعين ) جزاء لها على تحملها مشقة حملها وصبرها على شدة اندخالها وحفاظتها على وضاعتها ( فإذا وضعت ) حملها ( لم يخرج من لبها جرعة ولم يصر (١) ) أي المولود من ثديها مصة إلا كان لها بكل جرعة وبكل مصة حسنة ) تكتب لها في محيقتها لتجاري عليها يوم القيامة قال في الصحاح والجرعة من الماء بالضم حسوة منه . وقال الزنجشري . جرعت الماء واجترعته بمرة وتجرعته شيئاً بعد شيء . ومن التجار تجرع الغيث ( فإن أشهرها ) أي المولود ( ليلة ) فلم يدعها تنام لصياحه وعدم نومه ( كان لها مثل أجر سبعين رقية ) أي نفساً تعتقهم في سبيل الله تعالى ( وقياس نظائره أن المراد بالسبعين التكثير لا التحديد ( سلامة ) أي ياسلامة حاضنة ولدنا إبراهيم التي خاطبنا بها بذلك كانه لتخير به النساء الاتي أرسلنا تسأل عما سيحيى ( تدرين ) أصله أتدوين أي أتعدلين ( من أغنى بهذا ) الجزاء الموعود المبشر به من النساء ( المتمنعات (٢) الصالحات المطيعات لأزواجهن اللواتي لا يكفرن العشير ) أي الزوج أي لا يظنين إحسانه إليهن ولا يحدن إفضاله عليهن والعشير المعاشرة أو الزوج كما في الصحاح وقال الزنجشري زوج المرأة عشيرها والكفر السر والتغطية ومنه في ليلة كفر النجوم غماها ( الحسن ابن سفيان ) في مسنده عن هشام بن عمار عن أبيه عمار بن نصر عن عمرو بن سعيد الخولاني عن أنس عن سلامة ( طس ) عن محمد بن أبي زوارة عن هشام بن عمار عن أبيه عن عمرو بن أنس عن سلامة ( وابن عساکر ) في تاريخه كلهم ( عن سلامة ) المرأة ( حاضنة السيد إبراهيم ) ابن أبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قالت قلت يا رسول الله إنك تبشر الرجال بكل خير ولا تبشر النساء فذكره وهشام بن عمار سبق أن فيه مقالاً وأبوه عمار بن نصر بأورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال قال ابن عساکر أحاديثه تدل على لينه عن عمرو بن سعيد الخولاني قال الذهبي : في الذيل انهم بالوضع وأورد ابن الجوزي الحديث في الموضوعات وقال قال ابن حبان عمرو بن سعيد الذي يروي هذا الحديث الموضوع عن أنس لا يحل ذكره في الكتب إلا على جهة الاعتبار للخواص

( أما كان يجد هذا ) الرجل الشعث الذي تفرق شعره وثار ( ما يسكن به ) بضم أوله وشد الكاف ( رأسه ) أي شعر رأسه (٣) أي يضمه ويلينه من زيت فغير بالسكون عن ذلك ( أما كان يجد هذا ) الرجل الذي ثيابه وسخة دثمة ( ما يغسل به ثيابه ) من بخر غاسول أو صابون (٤) والاستفهام للإنكار أي كيف لا يتنظف ويحسن هيئته مع تيسر تحصيل الدهن والصابون أو ما يقوم مقامه مع أنه عام الوجود سهل التحصيل خفيف المونة والمثنة قال الطيبي انكر عليه بذاته لما يؤدي إلى ذلته وأما خبر البذاذة من الإيمان فإثبات للتواضع للمؤمن كما ورد المؤمن متواضع وليس بذليل وله العزة دون التكبر ومنه حديث أبي بكر إنك لست عن ينفله خيلاء وحينئذ فيندب بالتنظف مؤكدا وقد

(١) مبنى للفاعل ويجوز بناؤه للفعول اه (٢) قوله المتمنعات يجوز رفعه ونصبه أي أغنى أو من (٣) فيه استحباب تنظيف شعر الرأس بالعمل والرجيل بالزيت ونحوه وكان صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويرجله بها ويأمر به وقال من كان له شعر فليسكرمه

(٤) فيه طلب النظافة من الأوساخ الظاهرة على الثوب والبدن قال الشافعي ومن نظف ثوبه قل هم وفيه الأمر بغسل الثوب ولو بما فقط

١٥٩٤ - أَمَّا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ ، أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ صُورَتَهُ

صُورَةَ حِمَارٍ - (ق ٤) عن أبي هريرة - (صح)

١٥٩٥ - أَمَّا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ فِي الصَّلَاةِ أَنْ لَا يَرْجِعَ إِلَيْهِ بَصَرُهُ - (حم م ه) عن جابر بن

سمرة (صح)

١٥٩٦ - أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَمِينٌ فِي السَّمَاءِ ، وَأَمِينٌ فِي الْأَرْضِ - (طب) عن أبي رافع - (ض)

كان المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم يحافظ على النظافة وكان يربط على بطنه الحجر من الجوع ولا يترك الطيب ويتعهد أحوال نفسه لا يفارقه في الحضر ولا في السفر المرأة والسراك والمقراض وكان إذا أراد الخروج للناس نظر في ركوة فيها ماء فيسوي من لحيته وشعر رأسه (حم د ح ب ك عن جابر) قال رأى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم رجلاً ثائر الشعر فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال العراقي إسناده جيد.

(أما يخشى) أي يخاف وفي رواية ألا يخشى (أحدكم) أيها المقتدون (إذا رفع رأسه) أي من السجود فهو نص في السجود لحديث أبي داود الذي يرفع رأسه والإمام ساجد والحق به الركوع لكونه في معناه ونص على السجود لمزيد مزيته فيه إذ المصلي أقرب ما يكون من ربه فيه وهو غاية الخضوع المطلوب كذا في الفتح ورواه في العمرة بأنه لا يجوز تخصيص رواية البخاري برواية أبي داود لأن الحكم فيهما سواء (قل) رفع (الإمام) رأسه زاد في رواية ابن خزيمة في صلاته (أن يجعل الله رأسه) التي جئت بالرفع تعدياً (رأس حمار) وفي رواية ابن حبان كلب (أو للشبك) يجعل الله صورته صورة حمار حقيقة بناء على ما عليه الأكثر من وقوع المسخ في هذه الأمة أو مجازاً عن البلادة الموصوف بها الحمار فاستعير ذلك للجاهل حيث لم يعلم أن الائتم المتابعة ولا يتقدم التابع على المتبوع أو أنه يستحق به من العقوبة في الدنيا هذا ولا يلزم من الوعيد الوقوع وارتضى حجة الإسلام الثاني ورد ما عداه بأن تحويل رأس المقتدى من حيث الشكل لم يكن قط ولا يكون بل المراد قلب معنوي وهو مصيره كالحمار في معنى البلادة إذ غاية الحق الجمع بين الاقتداء والتقدم فلم أنه كبيرة للتوعد عليه بأشنع العقوبات وأبشعها وهو المسخ لكن لا تطل صلاته عند الشافية وأبطالها أحمد كالأظهارية ، قال القرطبي وفيه ترك الأمن من تعجيل المؤاخذه على الذنوب (ق عد) في الصلاة (عن أبي هريرة)

(أما يخشى أحدكم) أيها المصلون (إذا رفع رأسه) من الركوع أو السجود (في الصلاة) قبل إمامه (أن لا يرجع إليه بصره) بأن يعنى قل رفع رأسه ثم لا يعود إليه بصره بعد ذلك وهذا زجر وتحويل ولا مانع من أن يراد بالبصر البصيرة وفيه كالذي قبله منع تقدم المأموم على الإمام في الرفع من الركوع والسجود والحق به بعضهم التقدم عليه في الخفض بل أولى لأن الاعتدال والقعود بين السجدين من الوسائل والركوع والسجود من المقاصد وإذا وجبت الموافقة في الوسيلة ففي المقصد أولى ونوزع بأن الرفع منهما يستلزم قطعه عن غاية كماله ودخول النقص في المقاصد أشد منه في الوسائل قبل وفيه أيضاً جواز المقارنة ومنع بأنه دل بمنطوقه على منع المسابقة وبمفهومه على طاب المتابعة وأما المقارنة فمسكوت عنها قال ابن بزة واستدل بظاهره قوم لا يقولون على جواز التناسخ وهو مذهب رديء مبنى على ترهات وأباطيل (تتمة) قال في الفيض ليس للتقدم على الإمام سبب إلا الاستعجال ودواؤه أنه يستحضر أنه لا يسلم قبله (حم م ه عن جابر بن سمرة) بضم الميم وتسكن تخفيفاً

(أما والله) صدره بكلمة التنبيه التي هي من طلائع القسم ومقدماته وقرنه بالقسم لتحقيق إبعده وإثباته في خلد السامع ورداً على من عاند في كفره بعد ما صار على جليلة من أمره (إني لأمين في السماء) قدم السماء لعلوها ورمز إلى أن



١٥٩٧ - أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ ، وَأَنَّ الْهَجْرَةَ تَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهَا ، وَأَنَّ الْحَجَّ يَهْدِمُ

مَا كَانَ قَبْلَهُ ؟ - (م) عن عمرو بن العاص - (صح)

١٥٩٨ - أَمَا إِنَّكُمْ لَوَأْ كَثُرْتُمْ ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ لَشَغَلَكُمْ عَمَّا أَرَى ، الْمَوْتُ ، فَأَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ

شهرته بهذه الصفة عند العالم العلوي لا خلاف فيه ( أمين في الأرض ) أى فى نفس الامر وعند كل عالم بحاله وذا على وزن . فو رب السماء والأرض إنه لحق ، وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يدعى فى الجاهلية الأمين وإذا أطلقوه لا يعنون به إلا هو وفيه حل مدح المرء نفسه بهذا الوصف للتأكيد ( طب عن ابن رافع ) قال أضاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيفاً فلم يكن عنده ما يصلحه فأرسل إلى رجل من اليهود يقول له أسلفنى دقيقاً إلى رجب فقال لا إلا برهن فذكره صلى الله عليه وسلم وزاد البزار اذهب بدرعى الحديد إليه

(أما علمت) يا عمرو الذى جاء إلينا يبائعتنا وقد أراد وقوع المبايعة على اشتراط المغفرة (أن الإسلام يهدم ما كان قبله) من الكفر والمعاصى أى يسقط ويحو أثره ويرفع خبره (وأن الهجرة) من أرض الكفر إلى بلاد الإسلام (تهدم) أى تمحو والمراد بالهجرة ما كان قبل الفتح (ما كان قبلها) من الخطايا المتعلقة بحق الحق تعالى من العقوبات أما الحق المالى كزكاة وكفارة يمين فى سقوطها خلاف بين العلماء (وأن الحج) دم ما كان قبله (الحكم فيه كسابقيه لكن ورد فى خبر أنه يكفر حتى الدماء والمظالم) أخذ به جمع . وإنما ذكر الهجرة والحج مع الإسلام تأكيداً فى بشارته وترغيباً فى متابعتة وفيه عظم موقع كل من الثلاثة وأن كل واحد بمفرده يكفر ما قبله ذكره شارحون وقال الطيبى فيه وجوه من التأكيد تدل على أن حكم الهجرة والحج حكم الإسلام أحدهما أنه من أسلوب الحكيم فإن غرض عمرو من إيمانه عن المبايعة الآتى بيانه ما كان لإحكام نفسه فى إسلامه والهجرة والحج زيادة فى الجواب فكأنه قال لانتم بشأن الإسلام وحده وأنه يهدم ما قبله فإن الحج والهجرة كذلك ، الثانى ، أن مروة إما فيها معنى التنى وما نافية فاذا اجتماعاً دلا على التقرير سيما وقد اتبعنا بقوله علمت إيداناً بأن ذلك أمر لا نزاع فيه ولا ينبغي أن يرتاب فيما يتلوهما ، الثالث ، لفظ يهدم فانه قرينة الاستعارة المسكنية شبه الحصول الثلاث فى قلعها الذنوب من محلها بما يهدم البناء من أصله ثم أثبت للإسلام ما يلائم المشبه به من الهدم (الرابع) الترقى فان قوله الحج يهدم ما قبله أبلغ فى زيادة المبالغة من الهجرة لأنه دونها فإذا هدم الحج الذنوب فبالأولى أن يهدمها الهجرة لأنها مفارقة الوطن والأحباب (الخامس) تكرير يهدم فى كل من الحصول دلالة على استقلال كل منهما بالهدم (م) من حديث ابن شماسه (عن عمرو بن العاص) قال حضرنا عمرو بن العاص وهو فى سبابة الموت فسكى طويلاً وحول وجهه إلى الجدار فجعل ولده يقول يا أبتاه أما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا أما بشرك بكذا فأقبل بوجهه فقال إن أفضل ما نعد شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسوله أين كنت على أطباق ثلاث لقد رأيتنى وما أحد أشد بغضاً للمصطفى صلى الله عليه وسلم منى ولا أحب إلى أن أكون استمكننت منه فقتلته فلو مت على ذلك كنت من أهل النار فلما جعل الله فى قلبى الإسلام أتيتته فقلت ابسط يمينك أبايك فبسطها فقصت يدى قال مالك قلت أشرت ط قال تشترط ماذا قلت أن يغفر لى فذكره فما كان أحد أحب إلى ولا أجل فى عينى منه وما كنت أطيق أن أملا عيني منه لإجلاله ولو سئلت أن أصفه ما أطق ولو مت على تلك الحالة رجوت أن أكون من أهل الجنة ثم ولينا أشياء ما أدرى حالى فيها (أما إنكم) قال ابن مالك فى شرح الكافية يجوز كسر إن بعداً ما مقصوداً بها معنى إلا الاستفتاحية وإن قصد بها معنى حقاً فتحت انتهى والمعنى أيها الناس الذين جالستم عند مصلانا تكشرون أى تضحكون (لو أكرتم ذكر هازم اللذات لشغلكم عما أرى) من الكشر وهو ظهور الأسنان للضحك (الموت) بجره عطف بيان ورفعه خبر مبتدأ محذوف ونصبه بتقدير أعنى (فأكثرُوا ذكر هازم اللذات) الموت (فإنه لم يأت على القبر يوم إلا تكلم فيه) أى حقيقة والذى خلق الكلام فى لسان

الْمُوتُ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَأْتِ عَلَى الْقَبْرِ يَوْمَ لَا تَسْكُنُ فِيهِ فَيَقُولُ . أَنَا بَيْتُ الْغُرْبَةِ . وَأَنَا بَيْتُ الْوَحْدَةِ وَأَنَا بَيْتُ التُّرَابِ  
وَأَنَا بَيْتُ الدُّودِ ، فَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ : مَرْحَبًا ، وَأَهْلًا ، أَمَا إِنْ كُنْتَ لِأَحَبِّ مَنْ يَمْشِي عَلَى  
ظَهْرِي إِلَى ، فَإِذَا وَلَيْتَكَ الْيَوْمَ وَصَرْتَ إِلَى فَسْتَرَى صَنِيعِي بِكَ ، فَيَقْبَعُ لَهُ مَدَّ بَصَرِهِ ، وَيَفْتَحُ لَهُ بَابَ الْجَنَّةِ  
وَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْفَاجِرُ أَوْ الْكَافِرُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ : لَا مَرْحَبًا ، وَلَا أَهْلًا ، أَمَا إِنْ كُنْتَ لِأَبْغَضِ مَنْ يَمْشِي عَلَى  
ظَهْرِي إِلَى فَإِذَا وَلَيْتَكَ الْيَوْمَ وَصَرْتَ إِلَى فَسْتَرَى صَنِيعِي بِكَ ، فَيَلْتَمِسُ عَلَيْهِ حَتَّى يَلْتَقِيَ عَلَيْهِ خِطَابُ أَضْلَاعِهِ  
وَيَقِيضُ لَهُ سَبْعُونَ تَلِينًا لَوْ أَنَّ وَاحِدًا مِنْهَا فَخَّخَ فِي الْأَرْضِ مَا أَبْنَتْ شَيْئًا مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا ، فَيَهْشِمُهُ وَيَخْدِشُهُ  
حَتَّى يَنْفُضِي بِهِ إِلَى الْحِسَابِ ، إِنَّمَا الْقَبْرُ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ، أَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ النَّارِ - ( ت ) عَنْ  
أَبِي سَعِيدٍ - ( ح )

الإِنْسَانُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَهُ فِي الْجَادِ وَلَا يَلُومُ مِنْ ذَلِكَ سَمَاعُنَا لَهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ الْمُرَادُ أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ بِلِسَانِ الْحَالِ  
( فَيَقُولُ أَنَا بَيْتُ الْغُرْبَةِ ) فَالَّذِي يَسْكُنُنِي غَرِيبٌ ( وَأَنَا بَيْتُ الْوَحْدَةِ ) فَمَنْ حَلَّ بِي وَحِيدٌ ( وَأَنَا بَيْتُ التُّرَابِ وَأَنَا بَيْتُ  
الدُّودِ ) فَمَنْ سَكُنُنِي أَكَلَهُ التُّرَابُ وَالدُّودُ ، وَمَنْ ثُمَّ قَالَ حَكِيمٌ : اجْعَلْ قَبْرَكَ خِرَاتِكَ أَحْشَا مِنْ كُلِّ عَمَلٍ صَالِحٍ أَمَكُنَكَ  
لِيُؤْنِسَكَ ( فَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ ) أَيْ الْمَطِيعُ لِلَّهِ تَعَالَى كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ ذِكْرُهُ الْفَاجِرُ وَالْكَافِرُ فِي مَقَابِلَتِهِ ( قَالَ لَهُ الْقَبْرُ  
مَرْحَبًا وَأَهْلًا ) أَيْ لَقِيتَ رَحِبًا وَأَهْلًا ( أَمَا ) بِالْتَّخْفِيفِ ( إِنْ كُنْتَ لِأَحَبِّ مَنْ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِي إِلَى ) لِمَا أَنَّكَ مَطِيعٌ  
لِرَبِّي وَرَبِّكَ ( فَإِذَا وَلَيْتَكَ الْيَوْمَ وَصَرْتَ إِلَى ) أَيْ انْتَقَلْتَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَى قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ صَارَ زَيْدٌ غَنِيًّا انْتَقَلَ إِلَى حَالَةِ  
الْفَقْرِ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمَا وَصَارَ الْعَصِيرُ غَنِيًّا كَذَلِكَ وَصَارَ الْأَمْرُ إِلَى كَذَا رَجَعَ إِلَيْهِ ( فَسْتَرَى صَنِيعِي بِكَ ) فَإِنِّي عَمِلْتُهُ  
جَدًّا وَقَضِيَّةَ السَّيْنِ أَنْ الْإِتْسَاعَ وَمَا بَعْدَهُ يَأْتِي بِتَأْخُرٍ عَنِ الْإِقْبَارِ ( فَيَقْبَعُ لَهُ مَدَّ بَصَرِهِ ) أَيْ يَقْدُرُ مَا يَمْتَدُّ إِلَيْهِ بَصَرُهُ  
( وَيَفْتَحُ لَهُ بَابَ الْجَنَّةِ ) يَعْنِي تَفْتَحُهُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ بِإِذْنِ اللَّهِ أَوْ يَنْفُتَحُ بِنَفْسِهِ بِأَمْرِ اللَّهِ ( وَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْفَاجِرُ ) أَيْ  
الْمُؤْمِنُ الْفَاسِقُ ( أَوْ الْكَافِرُ ) بَأَى كَفَرًا كَانَ ( قَالَ لَهُ الْقَبْرُ ) بِلِسَانِ الْعَالِ أَوِ الْحَالِ عَلَى مَا سَبَقَ ( لَا مَرْحَبًا وَلَا أَهْلًا ) بِكَ  
( أَمَا ) بِالْتَّخْفِيفِ ( إِنْ كُنْتَ لِأَبْغَضِ مَنْ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِي إِلَى ) لِمَا أَنَّكَ عَاصٍ لِرَبِّي وَرَبِّكَ ( فَإِذَا وَلَيْتَكَ الْيَوْمَ وَصَرْتَ  
إِلَى فَسْتَرَى صَنِيعِي بِكَ فَيَلْتَمِسُ عَلَيْهِ ) أَيْ يَنْظُمُ ( حَتَّى يَلْتَقِيَ عَلَيْهِ ) بِشِدَّةٍ وَعَنْفٍ ( وَتَخْتَلِفُ أَضْلَاعُهُ ) مِنْ شِدَّةِ الضَّغْطِ  
وَقَضِيَّةُ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ الْظَّمَّ مَخْصُوصٌ بِالْكَافِرِ وَالْفَاسِقِ وَأَنَّ الْمُؤْمِنَ الْمَطِيعَ لَا يَنْظُمُ عَلَيْهِ وَصَرِيحٌ مَا ذَكَرَ فِي قِصَّةِ  
سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ وَقَوْلُهُ لَوْ بِمَا أَحَدٌ مِنْ ضَمَةِ الْقَبْرِ لَنَجَا مِنْهُ خِلَافُهُ وَيُمْكِنُ الْجَوَابُ بِأَنَّ الْمُؤْمِنَ الْكَامِلَ يَنْظُمُ عَلَيْهِ ثُمَّ  
يَنْفَرِجُ عَنْهُ سَرِيحًا وَالْمُؤْمِنُ الْعَاصِيُ يَطُولُ ضَمُّهُ ثُمَّ يَتَرَاخَى عَنْهُ بَعْدَ وَأَنَّ الْكَافِرَ يَدُومُ ضَمُّهُ أَوْ يَكَادُ أَنْ يَدُومَ وَبِذَلِكَ  
يَحْصُلُ التَّوْفِيقُ بَيْنَ الْحَدِيثَيْنِ وَيُزَوِّجُ التَّعَارُضَ مِنَ الْبَيْنِ فَتُدْبِرُ فَإِنِّي لَمْ أَرَهُ ( وَيَقِيضُ لَهُ سَبْعُونَ تَلِينًا ) أَيْ ثَلَاثِينَ ( لَوْ أَنَّ  
وَاحِدًا مِنْهَا فَخَّخَ فِي الْأَرْضِ ) أَيْ عَلَى ظَهْرِهَا بَيْنَ النَّاسِ ( مَا أَبْنَتْ شَيْئًا ) مِنَ النَّبَاتِ ( مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا ) أَيْ مَدَّةَ بَقَائِهَا  
( فَيَهْشِمُهُ وَيَخْدِشُهُ ) مَعْجَمَةٌ وَقَدْ تَهْمَلُ وَالنَّهْشُ الْقَبْضُ عَلَى اللَّحْمِ وَنَثْرُهُ ( وَيَخْدِشُهُ ) أَيْ يَجْرَحُهُ قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ خَدِشَتْهُ خَدِشًا  
جَرَحَتْهُ فِي ظَاهِرِ الْجِلْدِ ( حَتَّى يَنْفُضِي بِهِ إِلَى الْحِسَابِ ) أَيْ حَتَّى يَصِلَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالْإِنْضَاءِ الْوُصُولُ قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ  
أَفْضَيْتُ إِلَى الشَّيْءِ وَصَلْتُ إِلَيْهِ ( إِنَّمَا الْقَبْرُ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ) حَقِيقَةٌ لَمْ يَتَحَفَّ الْمُؤْمِنُ بِهِ مِنَ الرِّيحَانِ وَأَزْهَارِ  
الْجَنَانِ أَوْ مَجَازًا عَنْ خُفَّةِ السُّؤَالِ عَلَى الْمُؤْمِنِ وَأَمْنِهِ وَرَاحَتِهِ وَسَعَتِهِ كَمَا يَقَالُ فَلَانٌ فِي الْجَنَّةِ إِذَا كَانَ عَيْشُهُ رَغْدًا ( أَوْ  
حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ النَّارِ ) حَقِيقَةٌ أَوْ مَجَازًا عَلَى مَا تَقَرَّرَ فِيهَا مِنْهُ وَالْقَبْرُ وَاحِدُ الْقُبُورِ قَالَ فِي الْمُخْتَارِ وَهُوَ بِمَا أَكْرَمَ بِهِ بَنُو آدَمَ



١٥٩٩ - أَمَا أَنَا فَلَآ أَكُلُ مُتَكِنًا - (ت) عن أبي جحيفة - (ص)

١٦٠٠ - أَمَا أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا فَإِنَّهُمْ لَا يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يَحْيَوْنَ ، وَلَكِنْ نَاسٌ أَصَابَتْهُمْ النَّارُ بِذُنُوبِهِمْ فَأَمَاتَتْهُمْ إِمَاتَةً حَتَّى إِذَا كَانُوا خَمًا أَذِنَ بِالشَّفَاعَةِ ، لَجِيَ بِهِمْ ضَبَائِرُ ضَبَائِرَ ، فَبَشُّوا عَلَى أَنْهَارِ الْجَنَّةِ ، ثُمَّ قِيلَ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ أَفِيضُوا عَلَيْهِمْ ، فَيَنْبِتُونَ نَبَاتَ الْحَبَّةِ تَكُونُ فِي حِمِلِ السَّيْلِ - (حم م ه) عن أبي سعيد (ص)

وقال الزمخشري تقول نقلوا من القصور إلى القبور ومن المنابر إلى المقابر والحفرة قال في الصحاح بالضم واحدة الحفر وقال الزمخشري حفر النهر بالمحفر واحتفره ودلوه في الحفرة والحفيرة وهو القبر (تنبيه) ظاهر هذا الخبر أن عذاب القبر غير منقطع وفي كثير من الأخبار والآثار ما يدل على انقطاعه والظاهر اختلافه باختلاف الأشخاص (ت عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله تعالى عنه (أما) بالتحديد وكذا ما بعده (أنا فلا آكل متكناً) أى متمكناً معتمداً على وطأه نحى أو ماثلاً إلى أحد شق ومن فهم أن المتكى ليس إلا المائل إلى أحدهما فقد وهم إذ كل من استوى قاعداً على وطأه فهو متكى وفي إلهام قوله أما أنا جعل الخيار لغيره على معنى أما أنا أفعل كذا وأما غيرى فبالخيار فربما أخذ منه أنه غير مكروه لغيره (ت عن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح المهملة السوائى وقد سبق وظاهر صديقه أن ذاك ليس في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه وهو ذهل فقد عزا في متن الشفاء للبغارى هـ (أما أهل النار) في أكثر نسخ مسلم أهل النار بحذف أما وعليه فالقاء في فأنهم الآية زائدة (الذين هم أهلها) أى المختصون بالخلود فيها المستوجبون لعذاب الأبد وفيه إيذان بأنه لا يسمى أهل النار إلا الكفار (فأنهم لا يموتون فيها) موتاً يريحهم (ولا يحيون) فيها حياة تريحهم كما قال تعالى لا يموت فيها ولا يحيى ، وهذا مذهب أهل السنة أن النعم والعذاب دائم (ولكن ناس) من المؤمنين (أصابتهم النار بذنوبهم) في رواية بخطايام (فأما تنهم) يتأذين أى النار وفي رواية لمسلم فأما تنهم الله (إماتة) أى بعد أن يعذبوا ما شاء الله وهى إماتة حقيقية وقيل مجازية عبارة عن ذهاب الاحساس بالآلم ورجح الأول تأكيده بالمصدر وفائدة النار مع عدم الاحساس بعذابها حصول التأديب بصرفهم عن نعيم الجنة تلك المدة ثم يحبسون في النار بلا إحساس ما شاء الله كالمسجون بدار عذاب الملك والإيمان على باب النار ينتظروهم (حتى إذا) بعثهم الله من تلك النوبة قد (صاروا حمماً) أى كالخطاب الذى أحرق حتى اسود ، في الصحاح الفهم معروف قال في المصباح وقد تفتح الحاء وخمت وجهه بالتثقيب سودته بالفحم (أذن) بالبناء للفعل والفاعل الله تعالى (بالشفاعة) فيهم لحملوا وأخرجوا (لجى بهم) أى فتأق بهم الملائكة إلى الجنة يأذن ربهم (ضبائر ضبائر) بفتح الضاد المعجمة نصب على الحال هكذا وقعت مسكرة في الروايات أى يحملون كالآمتعة جماعات منفردين في تفرقة عكس أهل الجنة فإنهم يدخلون يتحاذون بالمناكب لا يدخل آخرهم قبل أولهم ولا عكسه كما في خبر وهو لا يدخلون متفرقين إظهاراً لآثار المخالفة عليهم ومع ذلك لفصل الله شملهم والضبائر جمع ضبارة بفتح الضاد المعجمة وكسر هاء الحزمة قال في المصباح ضرب الفرس جمع قوائمه وعنده إضبارة من كيت بكسر الهمزة جماعة وهى الحزمة انتهى (فبشوا) بياء موحدة مضمومة ثم مثالة أى فرقوا (على أنهار الجنة) أى على حافاتها (ثم قيل) أى قالت الملائكة بأمر الله أو قال الله (يا أهل الجنة أفيضوا صبروا عليهم) من الماء ماء الحياة فيفيضون منه فيحيون (فينبتون نبات الحبة) ولفظ رواية مسلم فينبتون منه كأنبت الحبة وهو بكسر الحاء وشدة الموحدة حب الرياحين والعشب وبذر البقول ونحوه مما ينبت في البرية والصخرات ما ليس بقوت يكون (في حميل السيل) بفتح الحاء وكسر الميم ماحله السيل من بحور طين أو غناء في معناه محمول السيل وزعم إرادة حب البقلة الحقاء وهى الرحلة لأنها تنبت سريعاً على جانب السيل فيتلفه السيل ثم تلبت فيتلفه وهكذا ولهذا سميت بالحقاء كأنه لا تميز لها يردده رواية البغارى فينبتون كما تنبت الحبة في جانب السيل

١٦٠١ - أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارٌ تَخْرُجُ مِنَ الْمَشْرِقِ فَتَحْشُرُ النَّاسَ إِلَى الْمَغْرِبِ ، وَأَمَّا أَوَّلُ مَا يَأْكُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فزِيَادَةُ كَيْدِ الْحَوْتِ ، وَأَمَّا شَبَهُ الْوَلَدِ أَبَاهُ وَأُمُّهُ فَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ الْمَرْأَةِ نَزَعَ إِلَيْهِ الْوَلَدُ ، وَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الْمَرْأَةِ مَاءُ الرَّجُلِ نَزَعَ إِلَيْهَا - (حم خ ن) عن أنس (صح)

١٦٠٢ - أَمَّا صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ فَتُورُ فَنُورُوا بِهَا يُوتَسَكَّمُ (حم ه) عن عمر - (ح)

١٦٠٣ - أَمَّا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاطِنَ فَلَا يَذْكُرُ أَحَدٌ أَحَدًا : عِنْدَ الْمِيزَانِ حَتَّى يَعْلَمَ أَيُّخَفُ مِيزَانُهُ أَمْ يَثْقُلُ ،

ألم تر أنها تخرج صفراء ملتوية وبقلة الحقاء ليست صفراء وإنما كانت صفراء لأنها أحسن ألوان الرياحين ولهذا تسر الناظرين وسيد رياحين الجنة الحناء وهو أصفر والمراد التشبيه في سرعة النبات وطراوته وحسن لونه وضعف النبات فهو كناية عن سرعة نباتهم وحسن ألوانهم وضعف حالهم ثم يشتد قواهم بعد ويصيرون إلى منازلهم ؛ شبه سرعة عود إنباتهم بسرعة نباتها وفي خبر يكتب على جباههم هؤلاء عتقاء الرحمن قيل وماء الحياة معنوى ولا مانع من كونه حسيا وفيه رد على المرجئة حيث أفاد دخول طائفة من الأمة النار وعلى المعتزلة لدلالته على عدم تخليد العاصي فيها (حم م ه عن أبي سعيد) الحذري قال العارف ابن عربي رضى الله عنه وهو صحيح كشافا .

(أما أول أشرط الساعة) أى علاماتها التى يعقبها قيامها (فنار تخرج من المشرق) أى جهة شروق الشمس (فتحشر الناس) أى تجمعهم مع السوق (إلى المغرب) قيل لعله أراد نار الفتن وقد وقعت كفتنة التباسات من المشرق إلى المغرب وقيل بل تأتى واستشكل جعل النار أول العلامات بأن بعثة نبينا من الأشرط والنار لم تتقدمه وفي خبر أول الآيات طلوع الشمس من مغربها (وأجيب بأن) بعض علاماتها علامات لقربها وبعضها علامة غاية قربها وبعضها علامة وقوعها ومن الأول البعثة ومن الثانى النار والدخان والدجال وأجوج ومأجوج والثالث طلوع الشمس وخروج الدابة سى أولا لأنه مبدأ ذلك القسم (وأما أول ما) أى طعام (يا كلة أهل الجنة) أى فيها (فزيادة كيد حوت) أى زائدته وهى القطعة المفردة المعلقة بالكبد وهى الذئب وأهناه وأمرأه (١) (وأما شبه الولد أباه) تارة (وأمه) تارة أخرى (فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة) فى النزول والاستقرار فى رحمها (نزع إليه) أى نزع إلى الرجل (الولد) بنصبه على المفعولية أى جذب سبق إليه الولد (وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع) أى الولد (إليها) أى إلى المرأة قال فى الصحاح نزع إلى أبيه فى الشبه أى ذهب ، وفى المصباح نزع إلى الشيء ذهب إليه وإلى أبيه ونحوه أذهب أشبه (حم خ ن عن أنس) قال بلغ ابن سلام مقدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه فقال إني سائلك عن ثلاثة لا يعلمها إلا نبي ما أول أشرط الساعة ، وما أول طعام يأكله أهل الجنة ومن أى شيء ينزع الولد إلى أبيه ومن أى شيء ينزع الولد إلى أخواله فقال النبى صلى الله عليه وسلم خبرني بهن آتقا جبريل ثم ذكره فأسلم (أما صلاة الرجل فى بيته) أى فى محل إقامته من بيت أو خلوة أو غيرها (فنور) أى منورة للقلب بحيث يشرق فيه أنوار المعارف والمكاشفات وتسكون ذرا يوم القيامة فى تلك الظلم (فنوروا بها يوتسككم) فإنها تمنع المعاصى وتنبى عن الفحشاء والمنكر وتهدى إلى الصواب كما أن النور يستضاء به (حم ه عن عمر) بن الخطاب

(أما) بالتشديد (فى ثلاثة مواطن) أى أما كن من يوم القيامة قال فى الصحاح الوطن محل الإنسان والموطن المشهد من مشاهد الحروب وقال الزمخشري من الحجاز هذه أوطان الإبل لم يرضها وثبت فى موطن القتال ومواطنه وهى مشاهدته (فلا يذكر أحد أحدًا) لعظم هولها وشدة روعها (عند الميزان) (٢) أى إذا وضع لوزن الأعمال

(١) والحكمة فى ذلك أنها أبرد شئ فى الحوت بها كلها تزدل الحرارة التى حصلت للناس فى الوقت (٢) قال النووي وهى واحدة ذات لسان وكفتين ركفة الحسنات من نور وكفة السيئات من ظلمة



وَعِنْدَ الْكِتَابِ حِينَ يَقَالُ ، هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيَةَ حَتَّى يَعْلَمَ أَيْنَ يَقَعُ كِتَابُهُ أَيْ يَمِينُهُ أَمْ فِي شِمَالِهِ أَمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ ، وَعِنْدَ الصَّرَاطِ إِذَا وَضَعَ بَيْنَ ظَهْرِهِ أَيْ جَهَنَّمَ ، حَافِئَاهُ كَلَالِيْبٌ كَبِيرَةٌ ، وَحَسَكٌ كَثِيرٌ ، يَحْبِسُ اللَّهُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ حَتَّى يَعْلَمَ أَيْنَ يَجُوزُ أَمْ لَا - (دك) عن عائشة (صح)

١٦٠٤ - أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ أَصْدَقَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ ، وَإِنَّ أَفْضَلَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا

(حتى يعلم) الإنسان (أينخف ميزانه) فيكون من الهالكين (أم يثقل) فيكون من الناجين (وعند الكتاب) أي نشر صحف الأعمال (حين يقال هؤلأ) أقرءوا كتابيه (٢) حتى يعلم أين يقع كتابه أفي يمينه أم في شماله أو من وراء ظهره) قال ابن السائب تلوى يده خلف ظهره ثم يعطى كتابه وقيل تنزع من صدره إلى خلف ظهره ثم يعطاه قال ابن رسلان وظاهره أن من يؤتى كتابه بشماله فسيان قسم يؤتاه بشماله لا من وراء ظهره وقسم بشماله من ورائه وقال غيره يعطى المؤمن العاصي كتابه بشماله والكافر من ورائه (وعند الصراط) الجسر الممدود على متن جهنم لير الناس عليه (إذا وضع بين ظهرائي جهنم) بفتح الظاء أي على ظهرها أي وسطها كالجسر فزيدت الألف والنون للبالغة والياء لصحة دخول بين على متعدد وقيل لفظ ظهراني مقحم (حافئاه كلاليب) (٣) جمع كلاب بالضم أو كلوب بالفتح وشد اللام فيهما جديدة معوجة الرأس أو عود في رأسه اعوجاج (كثيرة وحسك) جمع حسكة شوككة صلبة معروفة تسمى شوك السعدان تشبه حلبة الهدي (كثير يحبس الله بها من يشاء من خلقه) يعنى يعوق من شاء ويصرعه بكلاليب الصراط حتى يهوى إلى النار (حتى يعلم أينجوز أم لا) قال الحلبي في الحديث إشعار بأن المسارين عليه مواضع الأقدام فما ورد من أنه أدق من الشعر معناه أن يسره وعسره على قدر الطاعات والمعاصي ولا يعلم حدود ذلك إلا الله لخفاها وغموضها وقد اعتيد ضرب المثل للغامض الخفي بدقة الشعر وأنه أحد من السيف معناه أدق دقيق اهـ . وهذا كله إلهاب وتهيج وتذكير للبرء بما أمامه من القدوم على أهوال لا يخلصه منها إلا لطف الرحمن (د) في السنة (ك) في الأهوال (عن عائشة) قالت ذكرت النار فبكيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك قالت ذكرت النار فبكيت فهل تذكرن أهليكم يوم القيامة فذكره قال الحاكم على شرطهما لولا إرسال فيه بين الحسن وعائشة اهـ . ورواه أحمد رضي الله تعالى عنه بأنهم من هذا وفيه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح ذكره الهيثمي . (أما بعد) قال الطبري أما وضع للتفصيل فلا بد من التعدد ونقل عن أبي حاتم أنه لا يكاد يوجد في التنزيل أما وما بعدها إلا وتثنى وتثلك كقوله تعالى أما السفينة ، وأما الجدار ، وعامله مقدر أي مهما يكن بعد تلك القضية (فإن أصدق) وفي رواية بدله خير (الحديث كتاب الله) اقتباس من قوله تعالى : الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً فهو لإعجازه وإفهامه ما اشتمل عليه من أخبار الأمم والأحكام والمواعظ ومنفعة الخلق وتناسب الألفاظ وتناسقها في التخيير والإصابة وتجاذب نظمه وتأليفه في الإعجاز والتبكيك أحسن حديث (وإن أفضله) وفي رواية وإن خير (الهدى هدى محمد) بفتح الهاء وسكون الدال فيهما أي أحسن الطرق طريقته وسميته وسيرته من هدى هديه سار بسيرته وسجى على طريقته ويقال فلان حسن الهدى أي الطريقة والمذهب ومنه خبر اهدوا بهدي عمار ، وبضم ففتح فيهما وهو بمعنى الدعاء والرشاد ومنه : وإنك لنهدى إلى صراط مستقيم ، وإن هذا القرآن يهدى ، وقال القاضي هو من تهادت المرأة في مشيها إذا تبخترت ولا يكاد يطلق إلا على طريقة حسنة وسنة مرضية ولا مة للاستغراق لأن أفضل

(١) هؤلأ اسم فعل بمعنى خلوا (٢) كتابية تنازعه هؤلأ وأقرؤا فهو مفعول أقرؤا لأنه أقرب العامين ولأنه لو كان مفعول هؤلأ لقبل أقرؤه إذ الأول إضماره حيث أمكن أي بقول ذلك الناجي جماعة لما يحمل له من المرور والظاهر أن قوله هؤلأ الخ معترض بين قوله وعند الكتاب وقوله حتى يعلم الخ (٣) أي هما أنفسهما كلاليب وهو أبلغ من كونهما فيهما

وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٍ ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ ، أَتَسْكُمُ السَّاعَةَ بَغْتَةً بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ هَكَذَا صَبَحْتُمْ السَّاعَةَ وَمَسَّتْكُمْ ، أَنَا أَوَّلَى بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ ، مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَا هِلَ ، وَمَنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ ضِياعًا قَالِي وَعَلَى ، وَأَنَا وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ - (حَمْدٌ م ن ه) عَنْ جَابِر - (صَح)

١٦٠٥ - أَمَّا بَعْدُ ، فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأُعْطِي الرَّجُلَ وَأَدْعُ الرَّجُلَ ، وَالَّذِي أَدْعُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أُعْطِي ،

التفضيل لا يضاف إلا إلى متعدد وهو داخل فيه ولأنه لو لم يكن للاستغراق لم يفد المعنى المقصود وهو تفضيل دينه وسنته على جميع السنن والأديان (وشر الأمور محدثاتها) جمع محدثة بالفتح وهي كما سبق ما لم يعرف من كتاب ولا سنة ولا إجماع قال القاضي روى شر الأمور بالنصب عطف على اسم إن وهو الأشهر وبالرفع عطف على محل إن مع اسمه (وكل بدعة ضلالة) أي وكل فعلة أحدثت على خلاف الشرع ضلالة لأن الحق فيما جاء به الشارع لما لا يرجع إليه يكون ضلالة إذ ليس بعد الحق إلا الضلال (وكل ضلالة في النار) فكل بدعة فيها وقد سبق ذا موضحاً بما منه أن المراد بالمحدث الذي هو بدعة وضلالة ما لا أصل له في الشرع والحامل عليه مجرد شهوة أو إرادة بخلاف محدث له أصل فيه، إما بحمل النظر على نظيره أو لغير ذلك وقوله وكل إلى آخره عام مخصوص (أتسكم الساعة بغتة) بنصبه على المفعولية وجوز رفعه قال في الكشف الساعة القيامة سميت به لأنها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا أو لأنها تقع بغتة وبديهة كما تقول في ساعة لم تستعجله ، وجرت علماً لها كالنجم للثريا والكوكب للزهرة (بعثت أنا والساعة هكذا) وقرن بين إصبعيه السبابة والوسطى قال القاضي يحتمل أنه تمثيل لمقارنتها وأنه ليس أصبع أخرى كما لا شيء بينه وبين الساعة ويحتمل أنه تقريب لما بينهما في المدة وأن التفاوت بينهما كنسبة التفاوت بين الأصبعين تقريباً لا تحديداً (صباحكم الساعة ومستمكم) أي توقعوا قيامها فكانكم بها وقد لجأتم على بغتة صباحاً أو مساء فبادروا إلى التوبة لتسقط عنكم المعاصي وازهدوا في الدنيا ليخف حسابكم وتذكروا الآخرة وأهوالها وما هو إلا من نفس إلى نفس فتصيرون إليها، وإنما توعدون لأن ما أتم بمعجزين، (أنا أولى بكل مؤمن من نفسه) أي أحق . كان إذا احتاج لنحو طعام وجب على صاحبه بذله له النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، (من ترك مالا فلا هِلَ) الذين يرثونه (من ترك ديناً) عليه لم يوفه في حياته (أو ضياعاً) بفتح الضاد أي عيالا وأطفالا (قالي وعلى) أي فأمر كفاية عياله إلى وعلى قضاء دينه فهو لف ونشر غير مرتب (وأنا ولي المؤمنين) جميعاً ، كان المصطفى صلى الله عليه وسلم لا يصل على مدين مات ولم يخلف وفاء زجراً للناس عن الاستدانة وإهمال الوفاء فلما فتح الله تعالى على المسلمين قال من ترك ديناً فعلي وفاءه أي قضاؤه وهل كان يقضيه تكمراً أو وجوباً ؟ وجهان الأصح الثاني ثم قيل إن ذا من خصائصه وقيل بل يقضى في كل زمن من المال وفيه أنه يستأن أن يقال في الخطب أما بعد (حَمْدٌ م ن ه) عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب أحمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه كأنه منذر جيش يقول أما بعد إلى آخره

(أما بعد) أي حمد الله والثناء عابه قال عياض هي كلمة يستعملها الخطيب للفصل بين ما كان فيه من حمد وثناء والانتقال إلى ما يريد التكلم فيه ويعوض عنها لفظتين هذا ولما كان كذا وأول من قالها داود أو يعقوب أو يعرب ابن فحطان أو كعب بن لؤي أو سحبان أو وائل أو قس بن ساعدة . قال الحافظ ابن حجر في الفتح والاقول أشبه ويجمع بينه وبين غيره بأنه بالنسبة للأولية المحضة والبقية بالنسبة إلى العرف خاصة ثم يجمع بينهما بالنسبة إلى القبائل (فوالله إني لأعطي) بلام بعدها همزة مضمومة فعين ساكنة فطاء مكسورة بلفظ المتكلم لا بلفظ المجهول من الماضي (الرجل وأدع) بفتح الهمزة والدال أي أترك (الرجل) الآخر فلا أعطيه شيئاً (والذي أدع) إعطائه (أحب إلى من الذي أعطى) عائد الموصول محذوف (ولكن) وفي رواية للبخاري ولكني (أعطي أقواماً لما) بكسر اللام (أرى)



وَلَكِنْ أُعْطِيَ أَقْوَامًا لَمَّا أَرَى فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجَزَعِ وَالْهَجَعِ ، وَأَكُلُ أَقْوَامًا إِلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْغَنَى وَالْخَيْرِ ، مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ تَغْلَبَ - ( خ ) عن عمرو بن تغلب - ( صح )

١٦٠٦ - أَمَّا بَعْدُ ، فَمَا بَالُ أَقْوَامٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ ؟ مَا كَانَ مِنْ شَرِّطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ ، وَإِنْ كَانَ مِائَةً شَرِّطَ ، قَضَاءُ اللَّهِ أَحَقُّ ، وَشَرِّطَ اللَّهُ أَوْثَقُ ، وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَتَقَى - ( ق ٤ ) عن عائشة - ( صح )

١٦٠٧ - أَمَّا بَعْدُ . فَمَا بَالُ الْعَامِلِ نَسْتَعْمِلُهُ فَيُتَيْنَا فَيَقُولُ : هَذَا مِنْ عَمَلِكُمْ وَهَذَا أُهْدِيَ إِلَيَّ ، أَفَلَا قَعَدَ

من نظر القلب لا من نظر العين ( في قلوبهم من الجزع ) بالتحريك أى الضعف عن تحمل ما نزل بهم من الإملاق (١) ( والهجع ) بالتحريك أيضاً شدة الجزع أو الحشة أو هما بمعنى وهو شدة الحرص فالجمع للأطنا ب ( واكل أقواماً ) بفتح الهمزة وكسر الكاف ( إلى ما جعل الله في قلوبهم من الغنى ) النفسى ( والخير ) الجملى الداعى إلى التصبر والتعفف عن المسئلة والشره ( منهم ) أى من الأقوام الذين لهم غنى النفس ( عمرو بن تغلب ) يفتح المنة فوق وسكون المعجمة وكسر اللام بعدها موحدة وهو الثمرى بالتحريك وفيه أن الرزق في الدنيا ليس على قدر درجة المرزوق في الآخرة وأما في الدنيا فتقع العطية والمنع بحسب السياسة الدنيوية وأن البشر جيلوا على حب العطاء وبغض المنع وأن المنع قد يكون خيراً للممنوع ، وعسى أن تسكرهوا شيئاً وهو خير لكم ، واستثلاف من يخشى جزعه أو يرجى بسبب إعطائه طاعة من يتبعه والاعتذار إلى من ظن ظناً والامر بخلافه ( خ عن عمرو بن تغلب ) هذا قال أئى النبى صلى الله عليه وسلم بمال فقسمه فأعطى رجلاً وترك رجلاً قبله أن الذين تركوا عتبوا عليه لحمد الله وأثنى عليه ثم ذكره قال عمرو فوالله ما أحب أن لى بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم حمر النعم (١) انتهى

(أما بعد) قال القاضى أما حرف يذكّر لفصل الخطاب ويستدعى جواباً صدر بالفاء الجزائية لما فيها من معنى الشرط قال سيبويه إذا قلت أما زيد فنطلق فكأنك قلت هما يكن من شيء فزيد منطلق (فما) وفي رواية البخارى ما بدون فاء في الجواب قال الزركشى وهو عند اللغويين نادر (بال أقوام) أى ما حالهم أى أهل بريرة ، أرادت عائشة شراءها منهم وتعتقها فشرطوا كون الولاء لهم ولم يشرط الله في كتابه ذلك فخطب فيه على تقييح قدامهم حيث (يشترطون شروطاً) جمع شرط وهو إلزام الشيء والتزامه (ليست في كتاب الله) أى في حكمه الذى كتب على عباده وشرعه لهم (ما كان من شرط ليس في كتاب الله) أى ليس في حكمه الذى يتعبد به عباده من كتاب أو سنة أو إجماع فليس المراد الفرقان لأن كون الولاء للمعتق ليس منصوباً في القرآن وقال ابن خزيمة أى ليس في حكمه جوازه أو وجوبه لا أن كل من شرط شرطاً لم ينطق به القرآن باطل لأنه قد يشترط في البيع (فهو باطل وإن كان مائة شرط) مبالغة وتأكيذاً لأن العموم في قوله ما كان من شرط إلى آخره دل على بطلان جميع الشروط وإن زاد على المائة فالعدد خرج مخرج الكثير يعنى أن الشروط الغير مشروعة باطلة وإن كثرت (قضاء الله) المشروط أى حكمه (أحق) باتباع من غيره يعنى هو الحق لا غيره (وشروط الله أوثق) أى هو القوى وما سواه باطل واه فافعل لا تفضيل فيه في الموضوعين إذ لا مشاركة بين الحق والباطل (وإنما الولاء لمن أعتق) لا إلى غيره من مشرط أو غيره فهو منقضى عنه شرعاً وفيه أنه لا ولاء لمن أسلم على يده رجل أو خالفه خلافاً للحنفية ولا للحنابلة خلافاً لاسحق (ق ٤ عن عائشة) وهى قصة بريرة المشهورة

(١) أى الفقر (٢) أى ما أحب أن لى بكلمة النعم الحر وهذه صفة تدل على قوة إيمانه وبكفيه هذه المتبة الثرية

فِي بَيْتِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ فَنَظَرَ هَلْ يَهْدِي لَهُ أُمٌّ لَا ؟ ، فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَغْلُ أَحَدُكُمْ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى عُنُقِهِ ، إِنْ كَانَ بَعِيرًا جَاءَ بِهِ لَهُ رِغَاءٌ ، وَإِنْ كَانَتْ بَقَرَةً جَاءَ بِهَا لَهَا خُورٌ ، وَإِنْ  
كَانَتْ شَاةً جَاءَ بِهَا تَيْمَرٌ ، فَقَدْ بَلَغْتَ - (حم ق د) عن أبي حميد الساعدي - (صح)

١٦٠٨ - أَمَّا بَعْدُ ، أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ يُوْشِكُ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ رَبِّي فَأُجِيبُ ، وَأَنَا تَارِكٌ فِيكُمْ  
ثَقَلَيْنَ : أَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ ، مَنْ اسْتَمْسَكَ بِهِ وَآخَذَ بِهِ كَانَ عَلَى الْهُدَى ، وَمَنْ أَخْطَأَهُ ضَلَّ  
تَخَذُوا بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَاسْتَمْسِكُوا بِهِ ، وَأَهْلُ بَيْتِي أَذْكَرُكُمْ لَكَ فِي أَهْلِ بَيْتِي ، أَذْكَرُكُمْ لِلَّهِ فِي أَهْلِ بَيْتِي -

(أما بعد) أى بعد الحمد والثناء (فأيا بال العامل) أراد به عبدالله بن التميمية بضم اللام وسكون المثناة وكسر الموحدة  
وراء النسب استعمله على عمل لجاء حين فرغ فقال يا رسول الله هذا لكم وهذا أهدي لى فخطب موثقاً له على تأويله  
الفاسد مينا له بطلان رايه الكاسد فقال (نستعمله) أى نوليّه عاملاً (فبأيتنا) عند انتهاء عمله (فيقول هذا من عملكم)  
أهدي إلى الخاصة نفسى (أفلا قعد) فى رواية للبخارى فهلا جلس (فى بيت أبيه وأمه فنظر) بضم النون  
ولابى ذر بفتحها (هل يهدى له) بالبناء للفعول (أم لا فوالذى نفس محمد بيده) أى بقدرته وتدبيره (لا يغفل أحدكم)  
بغير معجزة مضومة من الملوك وهى الخيانة فى الغنيمة (منها) أى الصدقة (شيئاً إلا جاء به يوم القيامة) حال كونه  
(يحملة على عنقه) ومن يغفل بات بما غل يوم القيامة (إن كان بعيراً جاء به) يوبها (له رغاء) بضم الراء والتخفيف  
ومد له صوت (وان كانت بقرة جاء بها لها خوار) بضم أوله المعجم صوت (وإن كانت شاة جاء بها تيمر)  
بمثناة فوقية مفتوحة فتحتية ساكنة فمهملة صوت شديد (فقد بلغت) بشد اللام أى بلغت حكم الله الذى أرسلت به  
فى هذا إليكم وبقية الحديث ثم رفع يديه حتى رأينا عفرتى لإبطيه ، وفيه أن الإمام يخطب فى الأمور المهم واستعمال أما  
بعد فى الخطبة ومحاسبة المؤمن ومنع العامل من قبول الهدية ممن له عليه حكم وإبطال كل طريق يتوصل به من يأخذ  
المال إلى محاباة المأخوذ منه والافتراء بالمأخوذ مع وجود الفاضل وأن من وجد متأولاً خطأ يشهر خطاه ليحذر  
(حم ق د عن أبي حميد) عبد الرحمن بن سعيد (الساعدي) بكسر العين المهملة وذ كر البخارى أن هذه الخطبة كانت  
عشية بعد الصلاة

(أما بعد ألا أيها الناس) الحاضرون أو أعم (فإنما أنا بشر يوشك أن يأتى رسول ربى) يعنى ملك الموت (فأجيب)  
أى أموت ، كنى عنه بالإجابة إشارة إلى أنه ينبغي تلقيه بالقبول كأنه مجيب إليه باختياره (وأنا تارك فيكم ثقلين) سمي به  
لعظم شأنهما وشرفهما (أولهما كتاب الله) قدمه لأحقية به بالتقدم (فيه الهدى) من الضلال (والنور) من استمسك به  
وأخذ به كان على الهدى ومن أخطأه ضل) أى أخطأ طريق السعادة وهلك فى مياذن الحيرة والشقاوة (لتخذوا بكتاب  
الله واستمسكوا به) فانه السبب الموصل إلى المقامات العلية والسعادة الأبدية (وأهل بيتى) أى وثانيتها أهل بيتى وهم  
من حرمت عليهم الصدقة من أقربائه ؛ قال الحكيم حض على التمسك بهم لأن الأمر لهم معاينة فهم أبعد عن الخنثة وهذا  
عام أريد به خاص وهم العلماء العاملون منهم نخرج الجاهل والفاسق وهم بشر لم يعرفوا عن شهوات الآدميين ولا عصموا  
عصمة النبيين وكما أن كتاب الله منه ناسخ ومنسوخ فارتفع الحكم بالمنسوخ هكذا ارتفعت القدرة بغير علمائهم  
الصلحاء وحث على الوصية بهم لما علم عما سيصيبهم بعده من البلايا والرايا انتهى (أذكركم الله فى أهل بيتى) أى فى الوصية  
بهم واحترامهم وكرره ثلاثاً كيد قال الفخر الرازى جعل الله تعالى أهل بيته مساوين له فى خمسة أشياء فى المحبة



(حم) وعبد بن حميد (م) عن زيد بن أرقم - (صح)

١٦٠٩ - أما بعد، فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى، وأوثق العرى كلمة التقوى، وخير المال ملة إبراهيم، وخير السن سنة محمد، وأشرف الحديث ذكر الله، وأحسن القصص هذا القرآن، وخير الأمور عوازمها، وشر الأمور محدثاتها، وأحسن الهدى هدى الأنبياء، وأشرف الموت قتل الشهداء، وأعنى العمى الضلالة بعد الهدى، وخير العلم ما نفع، وخير الهدى ما أتبع، وشر العمى عمى القلب، وأيدى العمى

وتحريم الصدقة والطهارة والسلام والصلاة ولم يقع ذلك لغيرهم (تمت) قال الحافظ جمال الدين الزرندي في نظم درر السبطين ورد عن عبد الله بن زيد عن أبيه أنه عليه الصلاة والسلام قال من أحب أن ينسأ له في أجله وأن يمتنع بما خلفه الله فليخلفني في أهلي خلافة حسنة فمن لم يخلفني فيهم بتر عمره وورد على يوم القيامة مسوداً وجهه (حم) وعبد بن حميد (م) في المناقب كلهم (عن زيد بن أرقم) قال قام لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً بما يدعى نخا بين مكة والمدينة حمد الله تعالى وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال أما بعد فذكره وتتمته في مسلم من عدة طرق لفظه في أحدها قيل لويد أليس نساؤه من أهل بيته قال ليس نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده وفي رواية له إن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها، أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة.

(أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله) القرآن لأنه يستحيل الكذب في خبره وإمّا تكذب الظنون في فهم خطابه وإمّا يلتقي الريب عن سامعه بقدر قوة إيمانه ومثانة إيقانه وسماه حديثاً لزوله منجماً لالكونه ضد القديم (وأوثق العرى كلمة التقوى) كلمة الشهادة إذ هي الوفاء بالمهد ومعنى اضافتها إلى التقوى أنها سبب التقوى وأسماؤها وقيل كلمة أهل التقوى ذكره في الكشف وقوله أوثق العرى من باب التمثيل مثلت حال المتقي بحال من أراد التبدل من شاق فاحتاط لنفسه بتمسكه بعروة من جبل متين مأمون انقطاعه (وخير المال ملة إبراهيم) الخليل ومن ثم أمر صلى الله عليه وسلم باتباعها أن اتبع ملة إبراهيم (وخير السن سنة محمد) صلى الله عليه وسلم وهي قوله أو فعله أو تقريره لأنها أهدى من كل سنة وأقوم من كل طريقة (وأشرف الحديث ذكر الله) لأن الشيء يشرف بشرف من هو له (وأحسن القصص هذا القرآن) لأنه برهان مافي سائر الكتب ودليل صحتها لأنه معجزة وليس تلك بمعجزة فهي مفتقرة إلى شهادته على صحة ما فيها افتقار المحتج عليه إلى شهادة الحجة ذكره الزعخشري (وخير الأمور عوازمها) (١) وشر الأمور محدثاتها) بضم فسكون جمع محدثة (٢) وهي ما لم يكن معروفاً في كتاب ولا سنة ولا إجماع (وأحسن الهدى) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة السميت والطريقة والسيرة أي خير السيرة والطريقة سيرة محمد صلى الله عليه وسلم وطريقته وروى أيضاً بضم الهاء وفتح الدال ومعناه الدلالة والرشاد (هدى الأنبياء) لأنه تعالى تولى هدايتهم وتأديتهم وعصمتهم عن الضلال والاضلال والهدى بضم الهاء وفتح الدال والقصر الارشاد، واللام في الهدى للاستغراق لأن أفعل التفضيل لاتصاف إلا إلى متعدد وهو داخل فيه ولأنه لو لم يكن للاستغراق لم يفد المعنى المقصود (وأشرف الموت قتل الشهداء) لأنه في الله وإعلاء كلمة الله فأعقبهم الحياة بالله ولهذا نهى الله الخلق عن إطلاق الموت عليهم (وأعنى العمى الضلالة بعد الهدى) أي الكفر بعد الاسلام فهو العمى على الحقيقة (وخير العلم ما نفع) وفي رواية بدل العلم العمل بأن صحبه لإخلاص فان العلم الذي لا ينفع لاخير فيه لصاحبه بل هو وبال عليه

خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى ، وَمَا قَلَّ وَكَفَى خَيْرٌ بِمَا كَثُرَ وَالْهَى ، وَشَرُّ الْمَعْذَرَةِ حِينَ يَحْضُرُ الْمَوْتُ ، وَشَرُّ النَّدَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ النَّاسُ مَنْ لَا يَأْتِي الصَّلَاةَ إِلَّا دُرًّا ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَذْكُرُ اللَّهَ إِلَّا هُجْرًا ، وَأَعْظَمُ الْخَطَايَا اللِّسَانُ الْكَذُوبُ ، وَخَيْرُ الْغَى غَى النَّفْسِ ، وَخَيْرُ الزَّادِ التَّقْوَى . وَرَأْسُ الْحِكْمَةِ مَخَافَةُ اللَّهِ ، وَخَيْرُ مَا وَقَرَّ فِي الْقُلُوبِ الْيَقِينُ ، وَالْأَرْتِيَابُ مِنَ الْكُفْرِ ، وَالنِّيَاحَةُ مِنْ عَمَلِ الْجَاهِلِيَّةِ ، وَالْعُلُولُ مِنْ جُنَا جَهَنَّمَ ، وَالْكَبْزُ

(وخير الهدى ما اتبع) بالبناء المجهول أى اقتدى به كنشر العلم لله يدين وتهذيب المشايخ لأحوال السالكين وهى سيرة المرسلين وشرا العمى عمى القلب لأن عماء يفقد نور الإيمان بالغيب فيثمر الغفلة عن الله والآخرة. ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا، فعمى البصيرة أشد من عمى البصر لأنه عظم الضرر فانها لاتعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور، (واليد العليا خير من اليد السفلى) أى اليد المعطية خير من اليد الآخذة (١) (وما قل) من الدنيا (وكفى) الانسان لمؤنته ومؤنة من عليه مؤنته (خير بما كثر وألهمى) عن الله والدار الآخرة لأن الاستكثار من الدنيا يورث الهم والغم وقسوة القلب وشدة الحرص وينسى الموت والقبر والثواب والعقاب وأحوال الآخرة (وشر المعذرة حين يحضر الموت) فان العبد إذا اعتذر إلى الله بالتوبة عند احتضاره ووقوعه فى الفزع لا يفيد له فزاده الاعتذار عند الفرغ من معاناة ملك الموت وهى حالة كشمب الغطاء والياس من البقاء، وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن، (وشر الندامة) أى الحزن وقال الراغب البندم التحسر على مافات (يوم القيامة) فانها لاتنفع يومئذ ولا تنفيد (ومن الناس من لا يأتى الصلاة إلا دبرا) بفتح أ رضم المهملة كذا ذكره بعضهم وقال العسكري الضواب بضمين ونصبه على الظرف أى بعد فوت الوقت (ومهم من لا يذكر الله إلا هجرا) أى تاركا للإخلاص كأن قلبه هاجر لسانه، يراؤون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا، لا يدعونه إلى موافقة العالمين إلا استباح المذمة من الناس والسطوة من السلطان أو العيب من الإخوان والجيران، ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون، (وأعظم الخطايا اللسان الكذوب) وهو الذى تكرر كذبه حتى صار صفة له حتى يأتى بالكبائر كلها كالقذف والبهتان وشهادة الزور وغيرها وربما أفضى إلى الكفر فإن اللسان أعظم عملا من سائر الجوارح فإذا تعود الكذب أورد صاحبه المهالك (وخير الغنى غنى النفس) فإنه الغنى على الحقيقة وتفقير النفس لا يزال فى هم وغم على تحصيل الدنيا والحرص على جمعها بقوله أخاف الفقر فى الكبر وغير ذلك (وخير الزاد) إلى الآخرة (التقوى) وتزودوا فإن خير الزاد التقوى، قال الخزالى جمعت خيرات الدنيا والآخرة تحت هذه الخصلة التى هى التقوى وتأمل ما فى القرآن من ذكرها كم عاق بها من خير ووعدها عليها من ثواب وكما أضاف إليها من سعادة، ومدار العبادة على ثلاثة أصول الأول التوفيق والتأييد وهو للمتقين قال الله تعالى: وإن الله مع المتقين، الثانى لإصلاح العمل واتقاء التفصير وهو للمتقين قال الله تعالى: يصاح لكم أعمالكم، الثالث قبول العمل وهو للمتقين قال الله تعالى: وإنا بما يتقبل الله من المتقين، فالتقوى هى إدامة للخيرات الكافية للنهمات الرافعة للدرجات (ورأس الحكمة مخافة الله) أى الخوف منه أصلا واسمها فمن لم يخف الله فباب الحكمة عليه مسدود (وخير ما وقر فى القلب اليقين) أى خير ما سكن فيه نور اليقين فإنه المزيل لظلمة الرب قال الرخشى من الحجاز وقى فى قلبه كذا وقع وبقى أثره وكلته وقرت فى إذنه ثبتت (والارتياح) أى الشك فى شئ مما جاء به الرسول (من الكفر) بالله تعالى (والنياحة من عمل الجاهلية) أى النوح على الميت بنحو وا كهفاه واجبلاه من عادة الجاهلية وقد جاء الإسلام بتحريمه (والعلول) أى الحيانة الخفية (من جنا جهنم) جمع جثوة بالضم الشئ المجموع كذا فى النهاية وفى التقريب الجثوة مثلثة الحجارة المجموعة وقيل معنى

(١) أى إذا لم يكن إلاخذ عتاجا لخبر ما المعطى من سعة بافضل من الأخذ إذا كان عتاجا



كَيَّ مِنَ النَّارِ ، وَالشَّعْرُ مِنْ مَزَامِيرِ إِبْلِيسَ ، وَالْخَمْرُ جَمَاعُ الْإِثْمِ ، وَالنِّسَاءُ حِبَالَةُ الشَّيْطَانِ ، وَالشَّبَابُ شُعْبَةٌ مِنَ الْجُنُونِ ، وَشَرُّ الْمَكْسَبِ كَسْبُ الرَّبَا ، وَشَرُّ الْمَأْكَلِ مَالُ الْيَتِيمِ ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وَعَظَ بغيرِهِ ، وَالشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ، وَإِنَّمَا يَصِيرُ أَحَدُكُمْ إِلَى مَوْضِعٍ أَرْبَعِ أَذْرُعٍ . وَالْأَمْرُ بِآخِرِهِ ، وَمَلَاكَ الْعَمَلِ خَوَاتِمُهُ ، وَشَرُّ

من جناء جهنم من جماعتها وفي رواية للقضاعي من جمر جهنم قال شارحه لأن الغلول يصير على الغال جرأ لقوله صلى الله عليه وآله وسلم في الذي غل شملة إنها تضطرم عليه ناراً (والكنز) أى المال الذى لم تؤد زكاته (كى من النار) أى يكوى صاحبه في نار جهنم (والشعر) بكسر الشين الكلام المقفى الموزون قصداً (من مزامير إبليس) أى الشعر المحرم لا الجائز (والخمر جماع الإثم) أى جمعه ومظنته والجماع اسم لما يجمع ويضم يقال هذا الباب جماع الأبواب من جمعت الشيء ضمته كالكفات من كفت الشيء إليه إذا ضمه وجمعه ذكره الكشف وفي الفائق جماع كل شيء يجتمع أصله يقال لما اجتمع في الفصن من النور هذا جماع النور (والنساء حباله الشيطان) أى مصائده وغرجه واحدها حباله بالكسر وهى ما يصاد بها من أى شيء كأن دعى رجل إلى قتل نفس فأبى ثم إلى الزنا فأبى ثم إلى الخمر فشرب فزنا فقتل وقيل ما أيس الشيطان من آدمى من قبل النساء ومن ثم قال سليمان عليه الصلاة والسلام : امش وراء الأسد ولا تمش وراء المرأة وسمع عمر رضى الله تعالى عنه امرأة تقول :

إِنِّ النِّسَاءَ رِيَّاحِينَ خَلَقْنَ لَكُمْ • وَكَلَّكُمْ يَشْتَهَى شَمَّ الرِّيَّاحِينَ

فقال : إِنِّ النِّسَاءَ شَيَاطِينَ خَلَقْنَ لَنَا • نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الشَّيَاطِينِ

وقال بعض الحكماء إياك ومخالطة النساء فإن لحظات المرأة سهنم ولفظها سم (والشباب شعبة من الجنون) لأن الجنون يزيل العقل وكذا الشباب قد يسرع إلى قلة العقل لما فيه من كثرة الميل إلى الشهوات والإقبال على المضار لحداثة السن سيما مع الجدة

(وشر المكاسب كسب الربا) أى التمسك به لأن درهما منه أشد من ثلاث وثلاثين زنية كما يحىء في أخبار (وشر المأكل كل مال اليتيم) ظلماً • إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً<sup>(١)</sup> ولذا كان من أكبر الكبائر (والسعيد من وعظ بغيره) أى السعيد من تصفح أعمال غيره فافتدى بأحسنها وانتهى عن سيئها قال

إِنَّ السَّعِيدَ لَهُ مِنْ غَيْرِهِ عِظَةٌ • وَفِي التَّجَارِبِ تَحْكِيمٌ وَمَعْتَبَرٌ

وقال حجة الإسلام المراد أن الإنسان يشاهد من خبائث من اضطر إلى مراقبته وأحواله وصفاته ما يستعجبه فيجتنبه ويقتل لعيسى عليه الصلاة والسلام من أدبك فقال ما أدبني أحد رأيت جهل الجاهل لجانبته قال الحجة ولقد صدق قلو اجتنب الناس ما يكرهونه من غيرهم لكلمات آدابهم واستغنوا عن مؤدب فاطم في القبور واعتبر بالنشور وانظر إلى مصارع آبائك وفناء إخوانك ، ومن أمثالهم كم قذف الموت في هوة من جمجمة من هوة وكفى بالموت واعظاً ونظر الحسن رضى الله عنه إلى ميت يقبر فقال والله إن أمراً هذا أوله لخرى أن يخاف آخره وإن أمراً هذا آخره لجدير أن يزهد في أوله وقال مطرف أفسد الموت على أهل النعم نعيمهم فاطلبوا نعيماً لاموت فيه وقال الحكماء : للباقيين بالماضين معتبراً والآخرين بالآولين مزدجر والسعيد من لا يركن إلى الخدع ولا يفتخر بالطمع وقالوا السعيد من اعتبر بأمه واستظهر لنفسه والشقى من جمع لغيره وبخل على نفسه (والشقى من شق في بطن أمه) فلا اختيار للسعيد في تحصيل السعادة ولا اقتدار للشقى على تبديل الشقاوة قال ابن الكمال ومعنى الحديث أن السعيد مقدر سعادته وهو في بطن أمه والشقى مقدر شقاوته وهو في بطن أمه وتقدير الشقاوة له قبل أن يولد لا يدخله في حين

(١) قوله في بطونهم أى ما فيها نارا أى يدخلون سعيراً أى تارة شديدة

الرَّوَايَا رَوَايَا الْكَذِبِ ، وَكُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ ، وَسَبَابُ الْمُؤْمِنِ فَسُوقٌ ، وَقَتَالُ الْمُؤْمِنِ كُفْرٌ ، وَأَكْلُ لَحْمِهِ  
 مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ ، وَحَرَمَةُ مَالِهِ كَحَرَمَةِ دَمِهِ ، وَمَنْ يَتَّأَلَّ عَلَى اللَّهِ يَكْذِبُهُ ، وَمَنْ يَغْفِرُ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُ ، وَمَنْ يَدْفَعُ  
 يَدْفَعِ اللَّهُ عَنْهُ ، وَمَنْ يَكْظِمُ الْغَيْظَ يَاجِرْهُ اللَّهُ ، وَمَنْ يَصْبِرْ عَلَى الرِّزْيَةِ يَعُوضْهُ اللَّهُ ، وَمَنْ يَتَّبِعِ السَّمْعَةَ

ضرورة السعادة كما دل عليه خبر كل مولود يولد على الفطرة (وإنما يصير أحكم) إذا مات (إلى موضع أربع أذرع) وهو اللحد والنظر إلى ما تصير وفيه تسكن وقيل في آية وكان تحته كنز لها هولوح من ذهب فيه : عجبا لمن أيقن بالموت كيف يفرح ولما يعرف النار كيف يضحك ولما يعرف الدنيا وتحويها كيف يطمئن إليها ؟ وقال ثابت : أي عبداً ضعب حالاً بمن يأتيه ملك الموت وحده ويقبر بالحد وحده ، وقيل لبشر بن الحارث عظنا قال ما أقول فيمن القبر مسكنه والصراط جوازه والقيامة موقفه والله مسائله فلا يعلم إلى جنة فيهن أم إلى نار فيعزى (والامر بآخره) بالمدام الأعمال بخواتيمها (وملاك العمل) بكسر الميم وفتحها أي قوامه ونظامه وما يعتمد عليه فيه (خواتمه) وأصل الملاك استحكام القدرة ومعناه أن أحكام عمل الخير وثباته موقوفة على سلامة عاقبته إنما الأعمال بالخواتيم فلهذا يبتدئ بالصلاة وغيرها بنية خاصة ثم يعرض له آفة تمنع صحته أو تبطل أجره من نحو عجب أورياء أو عزم على تركه فإن لم يعرض آفة قبل تمناه أو عرضت وردها بالعلم وختم عمله بما بدأ استحكم عمله باستدراكه ما فرط في الإثناء بإخلاص خاتمته قال ابن بطال في تغيب خاتمة العمل عن العبد حكمة بالغة وتدبير لطيف لانه لو علم وكان ناجيا أعجب وكسل وإن كان مالكا زاد عتوا لحجب عنه ذلك ليكون بين خوف ورجاء : إن أحكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا مقدار شبر أو ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار ، وإن أحكم يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها سوى مقدار شبر أو ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة كما سيجي في الخبر (وشر الروايا (١) روايا الكذب وكل ما هو آت) من الموت والقيامة والحساب والوقوف (قريب) وأنت سائر على مراحل الأيام والليالي إليه وإنهم يرونه بعيدا ونراه قريبا فالجاهل يراه بعيدا لعنى قلبه والمؤمن الكامل يراه بنور إيمانه قريبا كأنه يعاينه فبذل دنياه لأخراه وسلم نفسه لمولاه فلا تغرنك الدنيا لجديدها عما قليل يبلى ونعيمها يفنى ومن لم يتركها اختيارا فبما قريب يتركها اضطرارا ومن لم تزل نعمته في حياته زالت بمماته قال ابن عطاء رضى الله عنه : لا بد لهذا الوجود أن تهدم دعائمه وأن تسلب كرائمه فالعاقل من كان بما هو أبقى أوثق منه بما هو يفنى وقال بعض الحكماء من كان يؤمل أن يعيش غدا فهو يؤمل أن يعيش أبدا قال الماوردي ولعمري إنه صحيح إذ كل يوم غدا فإذا بفضى به الأمل إلى القوت من غير درك ويؤديه الرجاء إلى الإهمال بغير تلاف وقال الحكماء لا تبت على غير وصية وإن كنت من جسمك في صحة ومن عمرك في فسحة فإن الدهر خائن وكل ما هو آت كائن (وسباب المؤمن) بكسر السين المهملة أي سبه وشتمه (فسوق) أي فسق (وقتال المؤمن) بغير حق (كفر) إن استحل قتل بلا تأويل سائغ (وأكل لحمه من معصية الله) أي غيبته وهي ذكره بما يكرهه حرام «أوجب أحكم أن يأكل لحم أخيه ميتا» (وحرمه ماله كحرمة دمه) فكما بمنع سفك دمه بغير حق بمنع أخذ شيء من ماله بغير حق قال في الكشف الحُرمة ما لا يحل منك (ومن يتأل على الله) أي يحكم عليه ويحلف كقوله والله ليدخلن فلان النار من الآلية وهي اليمين (يكذبه) بأن يفعل خلاف ما حلف عليه مجازاة له على جرائته وفضوله (ومن يغفر يغفر الله له) أي ومن يستر على أخيه فضيحة اطلع عليها يستر الله ذنوبه فلا يؤاخذ بها (ومن يعف) أي عن الجاني عليه (يعف الله عنه) أي ومن يمحو أثر جنابة غيره يمحو الله سيئاته جزاء وفاقا (ومن يكظم الغيظ) أي يردّه ويكتمه مع قدرته على إنفاذه (ياجره الله) أي يثيبه الله لانه

(١) الروايا بفتح الراء المهملة جمع رواية بمعنى ناقل ، وفي حديث : والرواية أحد الشائعين : أي وشر الناقلين ناقل الكذب



يَسْمَعُ اللَّهُ بِهِ ، وَمَنْ يَصْبِرْ يُضْعِفِ اللَّهُ لَهُ ، وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ يَعْزِبْهُ اللَّهُ . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلَا تَنِي ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلَا تَنِي ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلَا تَنِي ، اسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ - البيهقي في الدلائل وابن عساكر عن عقبية بن عامر الجهنبي ، أبو نصر السجزي في الإبانة عن أبي الدرداء - (ش) عن ابن مسعود موقوفا - (ح)

١٦١ - أَمَا بَعْدُ ، إِنَّ الدُّنْيَا خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ ، وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلَفُكُمْ فِيهَا ، فَتَأْظُرُّ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ، فَاتَّقُوا الدُّنْيَا ، وَاتَّقُوا النَّسَاءَ ، فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنَى إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ ، أَلَا إِنَّ بَنَى آدَمَ خُلِقُوا عَلَى طَبَقَاتٍ شَتَّى

محسن يحب المحسنين وكظم الغيظ إحسان قال الزمخشري كظم البعير جزته ازدردها وكف عن الاجترار وكظم القربة ملأها وشد رأسها وكظم الباب سدّه ومن المجاز كظم الغيظ وعلى الغيظ انتهى (ومن يصبر على الرزية) أى المصيبة احتساباً لله (يعوضه الله) عنها خيراً بما فاته منها (ومن يتبع الشمعة يسمع الله به) قال فى الفردوس قال العسكرى هكذا يروى من هذا الطريق الشمعة بشين معجمة وهى المازاح والضحك ومنه امرأة شمرع كثيرة الضحك والمعنى أن من عبث بالناس واستهزأ بهم يعث به ويستهزأ منه ومن رواء بسين مهملة أراد من يراقى بعمله يفضحه الله (ومن يصبر يضعف الله له) الثواب أى ثوابه جزاء صبره أى يؤته أجره مرتين (ومن يعص الله يعبده الله) إن شاء وإن شاء عفى عنه فهو تحت المشيئة (اللهم اغفرلى ولائى اللهم اغفرلى ولائى اللهم اغفرلى ولائى) المراد أمة الإجابة وكرره ثلاثاً لأن الله سبحانه وتعالى يحب الملحين فى الدعاء (أستغفر الله لى ولكم) هذا الحديث قد عده العسكرى وغيره من الحكم والأمثال وفيه أنه ينبغى للإنسان إذا دعا لغيره أن يبدأ بنفسه (اليهقى فى الدلائل) أى فى كتاب دلائل النبوة (وابن عساكر) فى تاريخه (عن عقبة بن عامر الجهنى) قال خرجنا فى غزوة تبوك فاسترق رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ كان منها على ليلة فلم يستيقظ حتى كانت الشمس كرمح فقال ألم أقل لك يا بلال اكلاً لنا الفجر فقال يا رسول الله ذهب بى الذى ذهب بك فانتقل غير بعيد ثم صلى ثم حمد الله ثم أثنى عليه ثم قال أما بعد إلى آخره (أبو نصر) عبدالله بن سعيد (السجزي) بكسر السين المهملة وسكون الجيم نسبة إسجستان على غير قياس (فى الإبانة) أى فى كتاب الإبانة له (عن أبى الدرداء) مرفوعاً (ش) وكذا أبو نعيم فى الحلية والقضاعى فى الشهاب قال بعض شراحه حسن غريب (عن ابن مسعود موقوفاً) ورواه العسكرى والديلمى عن عقبة

(أما بعد فإن الدنيا) في الرغبة والميل إليها وحرص النفوس عليها كالفاكهة التي هي (خضرة) في المنظر (حلو) في المذاق وكل منهما يرغب فيه منفرداً فكيف إذا اجتمعا وقال الاكل الحلو ما يميل إليه الطبع السليم والاخصر الطرى الناعم وأراد أن صورة الدنيا ومتاعها حسن المنظر يعجب الناظر (وإن الله مستخلفكم فيها) أي جاعداكم خلفاً في الدنيا (فناظر كيف تعملون) يعني أن الأموال التي في أيديكم إنما هي أموال الله خلقها وخولكم إياها وخولكم الاستمتاع فيها وجعلكم خلفاً بالنصرف فيها فليست هي بأموالكم حقيقة بل أنتم فيها بمنزلة الوكلاء فناظر هل تصرفون فيها على الوجه الذي يرضى به المستخلف أولاً والمراد مستخلفكم فيما كان بأيدي من قبلكم بتوريثكم إياهم فناظر هل تعترون بمخالفتهم أولاً وكيفية النظر من التشابه تؤمن بأنه يصير ولا نشغل بكيفية تته والحديث مسوق للحذر من زخرف الدنيا وزهرتها (فاتقوا الدنيا واتقوا النساء) خصص بعد ما علم إيداناً بأن الفتنة بين أعظم الفتن الدنيوية فإنه سبحانه أخبر بأن الذي زين به الدنيا من ملاذها وشهواتها وما هو غاية أما في طلابها ومؤثرها على الآخرة سبعة أشياء أعظمها النساء اللاتي هن أعظم زيتها وشهوتها وأعظمها فتنة وقد أخرج ابن عساكر عن ابن عمر أن إبليس لقي موسى عليه الصلاة والسلام فقال يا موسى إن لك علي حقاً إياك أن تجالس امرأة ليست بمحرم فإني رسولها إليك ورسولك إليها انتهى . ومن ثم قال ( فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء ) يريد قتل النفس التي أمر

مِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا ، وَيَحْيَا مُؤْمِنًا ، وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ كَافِرًا ، وَيَحْيَا كَافِرًا ، وَيَمُوتُ كَافِرًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا ، وَيَحْيَا مُؤْمِنًا ، وَيَمُوتُ كَافِرًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ كَافِرًا ، وَيَحْيَا كَافِرًا ، وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا ، أَلَا إِنَّ الْغَضَبَ جَمْرَةٌ تَوْقَدُ فِي جَوْفِ ابْنِ آدَمَ ، أَلَا تَرَوْنَ إِلَى حُمْرَةِ عَيْنَيْهِ ، وَاتِّفَاحِ أَوْدَاجِهِ ؟ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَلَا رُضَ الْأَرْضِ ، أَلَا إِنَّ خَيْرَ الرِّجَالِ مَنْ كَانَ بَطِيءَ الْغَضَبِ سَرِيعَ الرِّضَا ، وَشَرُّ الرِّجَالِ مَنْ كَانَ سَرِيعَ الْغَضَبِ بَطِيءَ الرِّضَا ، فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ بَطِيءَ الْغَضَبِ بَطِيءَ الْغَضَبِ سَرِيعَ الرِّضَا ، وَشَرُّ الرِّجَالِ مَنْ كَانَ سَرِيعَ الْغَضَبِ سَرِيعَ الرِّضَا ، أَلَا إِنَّ خَيْرَ التُّجَّارِ مَنْ كَانَ حَسَنَ الْقَضَاءِ حَسَنَ الطَّائِبِ ، وَشَرُّ التُّجَّارِ مَنْ

بنو إسرائيل فيها بذبح البقرة واسم المقتول عاميل قتل ابن أخيه أو عمه ليتزوج ابنته أو زوجته وقال في المطامح يحتمل كونه أشار إلى قصة هاروت وماروت لأنهما فتنا بسبب امرأة من بني إسرائيل ويحتمل أنه أشار إلى قضية بلعام بن باعوراء لأنه إنما هلك بمطاعة زوجته وبسببهن هلك كثير من العلماء (ألا إن بني آدم خلقوا على طبقات شتى) أى متفرقة قال في الصحاح أمر شئت بالفتح أى متفرق وشتته فرقه وقوم شتى وأشتاتاً أى متفرقون وقال الزمخشري تقول تفرقوا شتى وأشتاتاً (منهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت مؤمناً) وهذا الفريق هم سعاداء الدنيا والآخرة (ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً ويموت كافراً) وهذا القسم هم أهل الشقاوة (ومنهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت كافراً) أى يسبق عليه الكتاب فيختم له بالكفر (ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً ويموت مؤمناً) أى يختم له بالإيمان فيصير من أهل السعادة.

(ألا إن الغضب جرة توفد) أى تتوقد لحذف إحدى التامين للتخفيف (فى جوف ابن آدم ألا ترى إلى حمرة عينيه) عند الغضب (وانتفاخ أوداجه) جمع ودج بفتح الدال وتكسر وهو عرق الاخدع الذى يقطعه الذابح فلا يبقى معه حياة ويسمى الوريد أيضا وذلك لأن الله خلقه من نار وعجته بطينة الانسان فهما نوزع فى شىء من الأغراض اشتعلت نار الغضب فيه وفارت فورانا يغلي منه دم القلب وينتشر فى العروق فيرتفع إلى أعلى البدن ارتفاع الماء فى القدر ثم ينصب فى الوجه والعينين فيحمران منه إذ البشرة لصفائها تحكى ماوراءها وإذا تسكيف بهذه الحالة ارتعدت أطرافه واضطربت حركاته وأزبدت أشداقه واحمرت أحداقه وخرج عن حيز الاعتدال حتى لورأى نفسه سكن غضبه حياء من قبح صورته ولو كشف له عن باطنه لرآه أقبح من ظاهره فإنه عنوانه الناشئ عنه قال الغزالي قال بعض الأنبياء لا بليس بأى شىء تغلب ابن آدم قال آخذه عند الغضب وعند الهوى وظهر ابليس لراهب فقال له أى أخلاق بنى آدم أعون لك قال الحدة فإذا كان العبد حديدا قلبا لبناء كما تقلب الصيانت الكرة (فإذا وجد أحدكم فى نفسه (شيئا من ذلك) يعنى من بوارد الغضب (فالأرض الأرض) أى فليضطجع بالأرض ويلصق نفسه فيها لتتكسر حدته وتذهب حدة غضبه وفى رواية فليزق بالأرض وفى أخرى فليجلس ولا يعدو به الغضب فيجلسه فى نفسه ولا يعديه إلى غيره بإيذائه والانتقام منه ، ولاستحالة هذا المعنى فى حقه تعالى كان غضبه هو إرادة الانتقام فتكون صفة ذات أو الانتقام نفسه فتكون صفة فعل (ألا إن خير الرجال) ذكر الرجال وصف طردى والمراد الآدميين ذكورا أو إناثا (من كانت بطيء الغضب سريع الرضا وشر الرجال من كان) بعكس ذلك (سريع الغضب بطيء الرضا فإذا كان الرجل بطيء الغضب بطيء (النفى) أى الرجوع (وسريع الغضب سريع (النفى) فإنها بها) أى فإن إحدى الحصلتين تقابل الأخرى فلا يستحق مدحا ولا ذما ومن هنا قال الراغب والغزالي فى الغضب نار تشتعل والناس مختلفون فيه فبعضهم كالخلفاء سريع الوقود سريع الخود وبعضهم كالغضا بطيء الوقود بطيء الخود وبعضهم سريع



كَانَ سَيِّئَ الْقَضَاءِ سَيِّئَ الطَّلَبِ ، فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ حَسَنَ الْقَضَاءِ سَيِّئَ الطَّلَبِ أَوْ كَانَ سَيِّئَ الْقَضَاءِ حَسَنَ الطَّلَبِ فَإِنَّهَا بِهَا ، أَلَا إِنَّ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءً يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقَدْرِ غَدْرَتِهِ ، أَلَا وَكَبِيرُ الْغَدْرِ غَدْرُ أَمِيرٍ عَامَّةٍ ، أَلَا لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلًا مَهَابَةُ النَّاسِ أَنْ يَتَسَكَّمَ بِالْحَقِّ إِذَا عَلَيْهِ ، أَلَا إِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ كَلِمَةٌ حَقٌّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ أَلَا إِنَّ مِثْلَ مَا بَقِيَ مِنَ الدُّنْيَا فِيمَا مَضَى مِنْهَا مِثْلُ مَا بَقِيَ مِنْ يَوْمِكُمْ هَذَا فِيمَا مَضَى مِنْهُ - ( حَمْدُكَ هَب )  
عن أبي سعيد - ( ح )

( ١٦١١ ) - أَمَّا بَكْمُ حَوْضٍ كَمَا بَيْنَ جَرْمَانَ وَأَذْرَحَ - ( خَد ) عن ابن عمر - ( صح )

الوقود بطيء الخلود وبعضهم بالعكس وهو أحدهم مالم يفض به إلى زوال حميته وفقد غيرته واختلافهم تارة يكون بحسب الأمزجة فمن كان طبعه حاراً يابساً يكثر غضبه ومن كان بخلافه بقل وتارة يكون بحسب اختلاف العادة فمن الناس من تعود السكون والهدوء وهو المعبر عنه بالذلول واللين ومنهم من تعود الطيش والانزعاج فيتحدث بأدنى ما يسمعه ككلب يسمع حساً فيعوى قبل أن يعرف ماهو فأمرع الناس غضباً الصبيان والنساء وأكثرهم ضجراً الشيوخ وأجل الناس شجاعة وأفضاهم مجاهدة وأعظمهم قوة من كظم الغيظ .

( أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ التَّجَارِ ) بضم التاء جمع تاجر ( من ) أى تاجر ( كان حسن القضاء ) أى الوفاء لما عليه من ديون التجارة ونحوها ( حسن الطلب ) أى سهل التقاضى يرحم المعسر وينظره ولا يضايق الموسر فى الأشياء التافهة ولا يبلجئه إلى الوفاء فى وقت معين ولا من مال معين ( وشر التجار من كان سيئ القضاء ) أى لا يوفى لغيره دينه إلا بكلفة ومشقة وتماطل مع يساره ( سيئ الطلب ) أى ملح على مديونه بالطلب من غير مرحمة ولا شفقة بل بصعوبة مع عليه باعساره إذ ذاك ( فإذا كان الرجل ) التاجر و ذكر الرجل وصف طردى لأن غالب المتجر إنما يتعاناها الرجال لا لإخراج النساء ( حسن القضاء سيئ الطلب أو كان ) بعكسه ( سيئ القضاء حسن الطلب فإنها ) أى فأحدى الخصمتين تقابل بالأخرى نظير ما تقدم ويجرى ذلك كله فى كل من له حق أو عليه حق وإنما خص التجار لا كثرة القضاء والتقاضى فيما بينهم ( أَلَا إِنَّ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءً ) أى ينصب له ( يوم القيامة ) لواء حقيقة ( بقدر غدرته ) فإن كانت كبيرة نصب له لواء كبير وإن كانت صغيرة فصغير وفى خبر أنه يكون عند إسنه وقيل اللواء مجاز والمراد شهرة حاله وإذاعته بين الملأ فى ذلك الموقف الأعظم ( أَلَا وَإِنَّ أَكْبَرَ الْغَدْرِ غَدْرُ أَمِيرٍ عَامَةٍ ) بالإضافة ( أَلَا لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلًا مَهَابَةُ النَّاسِ أَنْ يَتَسَكَّمَ بِالْحَقِّ إِذَا عَلَيْهِ ) فإن ذلك يجب عليه وليست مهابة الناس عذراً فى التحلف بشرط سلامة العاقبة ( أَلَا إِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ ) أى أنواعه ( كَلِمَةٌ حَقٌّ ) يتكلم بها كأمير معروف أو نهى عن منكر ( عند سلطان جائر ) أى ظالم فإن ذلك أفضل من جهاد العدو لأنه أعظم خطراً كما سلف تقريره عما قريب ( أَلَا إِنَّ مِثْلَ مَا بَقِيَ مِنَ الدُّنْيَا فِيمَا مَضَى مِنْهَا مِثْلُ مَا بَقِيَ مِنْ يَوْمِكُمْ هَذَا فِيمَا مَضَى مِنْهُ ) يعنى ما بقى من الدنيا أقصر وأقل مما سلف منها فهى ولت حذاء ولم يبق منها إلا صباغة كصباغة الإناء وإذا كانت بقية الشيء وإن كثرت فى نفسها قليلة بالإضافة إلى معظمه كانت خلية بأن توصف بالقلّة ذكره الرّمحشرى ( حم ت ك هب ) كلهم ( عن أبي سعيد ) الخدرى قال صلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم العصر ثم قام خطيباً فلم يدع شيئاً يكون إلى قيام الساعة إلا أخبرنا به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه وكان فيما قال أما بعد إلى آخره وفيه على بن زيد بن جدهعان أوردته الذهبى فى الضمفاء وقال أحمد ويحيى ليس بشئ .

( أَمَّا بَكْمُ ) بفتح الهمزة ( حوض ) كى تردونه يوم القيامة قيل هو السكوتر والأظهر أنه غيره وهل هو بعد الصراط وقبله قولان وجمع بالتعدد ( كما بين جرماء ) بفتح الجيم وسكون الراء وموحدة يقصر ويمد قرية بالشام ( وأذرح ) بفتح

- ١٦١٢ - أَمَانٌ لِأَهْلِ الْأَرْضِ مِنَ الْغَرَقِ الْقَوْسُ ، وَأَمَانٌ لِأَهْلِ الْأَرْضِ مِنَ الْأَخْتِلَافِ الْمُوَالَاةُ لِقُرَيْشٍ ،  
 قُرَيْشٌ أَهْلُ اللَّهِ ، فَإِذَا خَالَفَتْهَا قَبِيلَةٌ مِنَ الْعَرَبِ صَارُوا حِزْبَ إِبْلِيسَ - (طب ك) عن ابن عباس - (صح)  
 ١٦١٣ - أَمَانٌ لِأُمَّتِي مِنَ الْغَرَقِ إِذَا رَكَبُوا الْبَحْرَ أَنْ يَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ جَرَّاهَا وَمُرْسَاهَا - الآية ،  
 وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ - الآية - (ع) وابن السني عن الحسين - (ض)  
 ١٦١٤ - أُمُّ الْقُرْآنِ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ - (خ) عن أبي بكر

الحمزة وسكون الذال المعجمة وضم الراء وحاء مهملة قرية بالشام أيضاً وفي الحديث حذف بينته رواية الدارقطني وهو ما بين ناحيتي حوضي كما بين المدينة وبين جرباء وأذرح ، فالمسافة بين المدينة وبينهما ثلاثة أيام لا بينهما وقد غلط من قال بينهما ثلاثة أيام كما بينه صاحب القاموس اقتداء ببعض الأعلام لأن بين جرباء وأذرح ميل بل أقل بل الواقف في هذه ينظر هذه كما حرره بعض الثقات (خند عن ابن عمر) بن الخطاب وفي الطبراني نحوه .

(أمان لأهل الأرض من الغرق) بفتح الراء مصدر (القوس) أي ظهور القوس المسمى بقوس قزح قال ابن القيم سمي به لأنه أول ما روي في الجاهلية على جبل قزح بالمزدلفة أو لأن قزح اسم شيطان ويوضح المراد بقوله القوس ما رواه السدي أن علياً رضي الله عنه نظر إلى السماء فرأى قوس قزح ، فقال ما هذا ؟ قالوا قوس قزح قال لا تقولوا هذا قولوا قوس الله وأمان من الغرق وفي أجوبة على كرم الله وجهه لابن السكواة أن القوس علامة كانت بين نوح وربه أمان لأهل الأرض من الغرق (وأمان لأهل الأرض) أي كلهم أو المراد جزيرة العرب (من الاختلاف) تفرق الكلمة والفن (الموالات) المناصرة والمواودة (لقريش) (١) القبيلة المعروفة أي ما دلهوا على سنن الاستقامة ومنهج العدالة كما يفيد قوله في الحديث المار استقيموا لقريش ما استقاموا لكم إلى آخره (فاذا خالفتم قبيلة من العرب صاروا) أي المخالفون (حزب إبليس) أي جنده وألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون ، (قريش أهل الله) أي المؤمنون مهم خواص عباده أضيفوا إليه تشریفاً (طب) عن أحمد الأبار عن اسحق بن سعيد بن الأركون عن خلود بن دعاج عن عطاء عن ابن عباس (ك) في المناقب عن مكرم عن الأبار عن اسحق بن الأركون عن خلود عن قتادة عن عطاء (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأنه واه وفي إسناده ضعيفان بن الأركون وخليل انتهى وحكم ابن الجوزي بوضعه ونازعه المؤلف بما حاصله أن له شاهداً من كلام ابن عباس هـ (أمان لأمتي من الغرق إذا ركبوا البحر) في رواية الطبراني بذله السفينة وفي رواية ابن مردويه سفينة وفي رواية الفلك لكن لفظ رواية ابن السني التي عزي المؤلف إليها ركبوا ولم يذكر بحراً ولا سفينة كما ذكره النووي (أن يقولوا) أي يقرأوا وعند دخول السفينة أو عند سيرها قوله تعالى (بسم الله مجريها ومرسَاها) أي حيث تجري وحيث ترسى (الآية) أي إلى آخرها وقوله تعالى (وما قدر الله حق قدره الآية) بكاملها أي إلى تشركون ، وترجم عليه النووي في الأذكار باب ما يقوله إذا ركب سفينة وساق الحديث عازياً لابن السني ثم قال عقبه هكذا هو في النسخ إذا ركبوا لم يقل السفينة ونقل بعضهم عن ابن عباس من قرأ الآيتين فمطب أو غرق فعلى ذلك (ع وابن السني) من طريق أبي يعلى المذكور قال حدثنا أبو يعلى أنبأنا جنادة حدثنا يحيى بن العلاء أنبأنا مروان بن سالم أن أناطلحة العقيلي (عن الحسين) بن علي يرفعه قال ابن حجر وجنادة ضعيف وشيخه أضعف منه وشيخه شيخه كذلك بالاتفاق فيهما وطائفة مجهول انتهى وفي الميزان يحيى بن العلاء قول أحمد كذاب يضع الحديث ثم ساق له أخباراً هذا منها :

(أم القرآن) الفاتحة سميت به لكونها مفتحة القراءة قال الخليل كل شيء ضم إليه ما يليه سمي أمّاً وهي مشتملة على

(١) قال الحكيم أراد به ريش أهل الهدى مهم وإلا فبأمية واسراهم حالهم معروف وإنما الحرمة لأهل النفوس



١٦١٥ - أم القرآن عوض من غيرها ، وليس غيرها منها عوض - (قط ك) عن عيادة - (ح)

١٦١٦ - أم الولد حرة ، وإن كان سقطاً - (طب) عن ابن عباس - (ض)

١٦١٧ - أم ملدم تأكل اللحم ، وتشرب الدم ، بردها وحرها من جهنم - (طب) عن شبيب بن سعد - (ص)

كليات معاني القرآن المبدأ وهو الثناء على الله والمعاش وهو العباد والمعاد وهو الجزاء وقال القاضي سماها أمنا (١) لأنها بينة في نفسها مبينة لما عداها من التشابهات فهي كالأصل له (هي السبع المثاني) اللام للعهد قال تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم سميت سبعاً لأنها سبع آيات باعتبار عد البسملة آية وهو المنصور والمثاني لتكررها في الصلاة أو الانزال أو لأن غيرها يضم إليها أو لتكرر مضمونها في الصور أو مقاصدها جمع مثني أو مشاة من التثنية بمعنى التكرار فتكرر على مرور الأوقات فلا تنقطع وتدرس فلا تدرس وقيل جمع مثني بمعنى الثناء كالمحمدة بمعنى الحمد لاشتغالها على الثناء فهي تنبئ على الله بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أو لأنها أبدأ تدعو برصفها المعجز إلى غرابة النظم وجزارة المعنى إلى الثناء عليها ثم على من يتعلها ويعمل بها ولا اختلاف بين قوله في الحديث السبع المثاني وقوله في القرآن سبعاً من المثاني لأن من للبيان ذكره التوربشتي (والقرآن العظيم) عطف على السبع عطف صفة الشيء على صفة أخرى له فليس هو من عطف الشيء على نفسه أو عطف على أم القرآن وإفراد ألفاظها بالذكر في الآية مع كونها جزءاً من القرآن يدل على مزيد اختصاصها بالفضيلة وفيه رد كما قال السهيلي على الحسن وابن سيرين في كراهة تسمية الفاتحة بذلك (خ عن أبي بكر) الصديق

(أم القرآن) قال الحرالي سميت به لأنها له عنوان وهو كلها بسط وتبيان وقال القاضي لاشتغالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله بما هو أهله وذكر الذات والصفات والأفعال والتعبد بالأحكام والترغيب والترهيب بالوعد والوعيد وقصة الغابرين من العصاة والطيعين (عوض من غيرها) من القرآن وغيره (وليس غيرها منها عوض) وحيث فلا يقوم مقامها في الصلاة سورة من القرآن غيرها عند القدرة ولذلك لم يكن لها في الكتب الإلهية عدل (قط) وتقدمه إليه الكرماني (ك عن عيادة) بن الصامت وصححه قال ابن القطان ولا ينبغي تصحيحه ففيه محمد بن خلاد لا يعرف من حاله ما يعتمد عليه وعبيد يروى منا كبير منها هذا الخبر الذي لا يعرف إلا من روايته

(أم الولد حرة) أي حكمها حكم الحرة في كونها لا تباع ولا ترهن ولا توهب ولا يتصرف فيها بإزالة ملك (٢) (وإن كان) الولد (سقطاً) لم تنفخ فيه الحياة بل ولو كان مخططاً خفي التخطيط بحيث لا يعرفه إلا القوابل وهذا يجمع عليه الآن وما كان من خلاف فيه من الصدر الأول فقد مضى وانقضى (طب عن ابن عباس) وفيه الحسين بن عيسى الحنفى قال الذهبي في الضعفاء له مناصير عن الحكم بن إبان قال ابن المبارك أرم به ووثقه غيره ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن ابن عباس قال الفرياني في اختصار الدارقطني وفيه الحسين بن عيسى الحنفى ضعيف قال ابن عدى عامة أحاديثه غرائب وفي بعضها منادير وشيخه الحكم بن إبان قال ابن المبارك أرم به (أم ملدم) مفعول من لدمه إذا لطمه ويروى بالذال المعجمة من لدم بمعنى الزم وهي الحمى (تأكل) مضارع أكل (اللحم) أي إذا لازمت الإنسان أنحلته (وتشرب الدم) يعني تحرقه (بردها وحرها من جهنم) أي بدل من جهنم لمن أصابته من المؤمنين كما يوضحه خبر الحمى حظ المؤمن من النار فليس المعنى على الغشية كما قد يتوهم قال الزنجشري العرب تقول الحمى أنا أم ملدم تأكل اللحم وأمص الدم قال المصنف ولذلك كانت شهادة وجعل المؤمن منها على الحسنى وزيادة وقد جاءت إلى خدمة

(١) واستشكل بأن كثيراً من الدور المشتمل على هذه المعاني مع أنها لم تسم بأم القرآن واجيب بأنها سابقة على غيرها وضاملاً لا يرد الأثر فزلت من تلك السور منزلة مكة من جميع القرى حيث مهدت أولاً ثم دحيت الأرض من تحتها وكما سميت أم القرى سميت هذه أم القرآن على أنه لا يلزم أفراد وجه العبارة (٢) ويصح فيها إذا اشترت نفسها أو كانت موهوبة أو جارية تعلق برقبته مال وكان المالك فيها معصراً حال الاستيلاء

- ١٦١٨ - أم أيمن أمي بعد أمي - ابن عساكر عن سليمان بن أبي شيخ معضلا - (ض)  
 ١٦١٩ - أمي يوم القيامة غر من السجود ، محجلون من الوضوء - (ت) عن عبد الله بن بسر - (ح)  
 ١٦٢٠ - أمي أمة مباركة ، لا يدري أولها خير أو آخرها - ابن عساكر عن عمرو بن عثمان رسلًا - (ح)

المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم واستأذنت بالباب وهي وافقة لديه وسأله يبعثها إلى أحب قومه فبعثها إلى الأنصار  
 لأنهم ذور النبي وأولوا الأبصار لتكون وقاء ووقاء لهم من النار (طلب عن شيث) بشين معجمة وموحدة فثلاثة  
 (ابن سعيد) البلوى شهد فتح مصر وله صحبة قال الهيثمي فيه بقية بن الوليد وهو مدلس  
 (أم أيمن) بركة حاضنة المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم ودائته وهي أم أسامة بن زيد (أمي بعد أمي) أي في  
 الاحترام وفي حضنها إياه فإن أمه ماتت وهو ابن ست أو سبع أو ثمان سنين فاحتضنته أم أيمن قال الزنجشري جعلها  
 أما لأن الداية تدعى أما لقيامها مقام الأم انتهى ، ماتت بعد النبي صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر (ابن عساكر) في  
 التاريخ في ترجمة أسامة بن زيد (عن سليمان بن أبي شيخ رسلًا معضلا) (١) (أمي يوم القيامة غر) بضم المعجمة وشد  
 الراء جمع أغر أي ذورا غرة (من السجود) أي من أثر السجود في الصلاة ، قال تعالى «سيتألم في وجوههم من أثر  
 السجود» نصب على الظرفية (محجلون من الوضوء) أي من أثر الوضوء في الدنيا وقد سجدت الأمم قبلهم فلم يظهر على  
 جباههم وتطهروا فلم يظهر على أطرافهم من ذلك شيء فذلك إشارة هذه الأمة في الموقف يعرفون بها . ذكره الحكيم ،  
 وهذا لا تدافع بينه وبين خبر الشيخين الآتي إن أمي يدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء ، وما ذاك إلا  
 لأن المؤمن يكسب في القيامة نورا من أثر السجود ، ونورا من أثر الوضوء ، نور على نور ، فمن كان أكثر سجوداً  
 أو أكثر وضوءاً في الدنيا كان وجهه أعظم ضياءً وأشد إشراقاً من غيره فيكونون فيه على مراتب من عظم النور  
 والانوار لا تراهم ، ألا ترى أنه لو أدخل سراج في بيت ملاء نورا فإذا أدخل فيه آخر ثم آخر امتلأ بالنور من  
 غير أن يزاحم الثاني الأول ولا الثالث الثاني وهكذا ، والوضوء هنا بالضم وجوز أن دقيق العيد الفتح على أنه الماء  
 وجوز في من أن تكون سبية أو لا ابتداء الغاية ، قال الراغب والإمامة كل جماعة يجمعهم أمر ما دين أو زمان أو مكان  
 سواء كان الجامع تسخييراً أو اختياراً ؛ وأصل الغرة لمعة يضاء بجهة الفرس ثم استعملت في الجمال والشهرة وطيب  
 الذكر والمراد بها هنا النور السالك في وجوه هذه الأمة والتجليل يبيض في ثلاث من قوائم الفرس أصله الخجل  
 بكسر الحاء الخلل والخراد به أيضاً هنا النور . ذكره جمع ، وقال الأشراف غر جمع أغر وهو الأبيض الوجه والخجل  
 من الدواب ما قوائمه يبيض مأخوذ من الخجل وهو القيد كأنه مقيد بالياض وأصله في الخيل ومعناه إذا دعوا إلى  
 الجنة كانوا على هذا الشبه وتمسك به الحلبي على أن الوضوء من خصائصنا وتعقبه الحافظ ابن حجر بأن في البخاري  
 في قصة سارة قامت تتوضأ وتصلى وفي قصة جريج الراهب قام فتوضأ قال فالظاهر أن الخاص بنا الغرة والتجليل  
 لا أصل الوضوء قال وقد صرح بذلك في رواية مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً قال سيما لست لأحد غيركم وله من  
 حديث حذيفة نحوه وقد اعترض بعضهم على الحلبي بخبر هذا وضوئي ووضوء الأنبياء قبلي ، وهو حديث ضعيف  
 لا يصح الاحتجاج به لضعفه ولا احتمال كون الوضوء من خصائص الأنبياء دون الأمم إلا هذه الأمة ، إلى هنا كلام  
 الحافظ وتقديمه إليه الكرماني وقد انته به الشهاب ابن حجر الهيثمي لنفسه عزاء ولا قوة إلا بالله (ت) عن  
 عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة وقال حسن صحيح غريب

(أمي أمة مباركة لا يدري أولها خير) من آخرها (أو آخرها) خير من أولها لتقارب أوصافهم وتشابه أفعالهم كالعلم  
 والجهاد والذب عن بيضة الإسلام وقرب نعوت بعضهم من بعض في ظواهرهم فلا يكاد يميز الناظر بينهم ولأن

(١) هو ما سقط من اثنين من أي موضوع كان وإن تعددت المواضع - وإن كان الساقط المعاني أو التابير أم غيرهما



١٦٢١ - أمتي أمة مرحومة مغفورة لها ، متاب عليها - الحاكم في الكنى عن أنس - (ض)

١٦٢٢ - أمتي هذه أمة مرحومة ، ليس عليها عذاب في الآخرة . إنما عذابها في الدنيا : الفتن ، والزلازل

والقتل ، والبلايا - (دطب لك هب) عن أبي موسى - (ص)

تفاوتوا في الفضل في نفس الامر فيحكم بالخير لأولهم وآخرهم ولذا قيل هم كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفاها ثم إن هذا لا يناقضه خبر خير الناس قرني لأنهم إنما كانوا خيراً لأنهم نصرروه وآووه وجاهدوا معه وقد توجد نحو هذه الأفعال آخر الزمان حين يكثُر المهرج وحتى لا يقال في الأرض الله قال السكلاباذي وغيره وأما خبر خير الناس قرني فخاص بقوم منهم والمراد في قرني كالعشرة وأضرابهم وأما سوام فيجوز أن يساويهم أفاضل أو آخر هذه الأمة كالذين ينهرون المسيح ويقاثلون الدجال فهم أنصار النبي وإخوانه اه (تنبيه) الأمة جمع لهم جامع من دين أو زمان أو مكان أو غير ذلك فإنه يحمل يطلق تارة ويراد بها كل من كان مبعوثاً إليهم نبي آمنوا به أولم يؤمنوا ويسمون أمة الدعوة وأخرى ، ويراد بهم المؤمنون به المذعنون له وهم أمة الإجابة وهذا المراد هنا (ابن عساكر) في تاريخه (عن عمرو بن عثمان) بن عفان بن العاص الأموي (مرسلاً) قال الذهبي وهو ثقة

(أمتي) المجتمة على ملئ (أمة مرحومة) أي من الله أو بعضهم لبعض (مغفور لها) من بارئها (متاب عليها) أي يتوب الله عليها ولا يتركها مصرة على الذنب ذكره المؤلف لأنهم جمعهم الدين وفرقتهم الدنيا مع اجتماعهم على الإيمان والصلاة وأذاقهم الله بأسهم بينهم يقتل بعضهم بعضاً وجعله كفارة لما اجتروه وأخرج ابن عساكر عن وهب في الزبور ياداد سيأتي بعدك نبي اسمه أحمد ومحمد سيد صادق ولا أغضب عليه ولا يغضبني وأمة مرحومة أعطيتهم من النوافل مثل ما أعطيت الأنبياء واقترضت عليهم الفرائض التي اقترضت على الأنبياء حتى يأتوني يوم القيامة ونورهم كالأنبياء (تنبيه) قال الزركشي ما كان مجتمعاً في المصطفى صلى الله عليه وسلم من الأخلاق والمعجزات صار متفرقا في أمة بدليل أنه كان معصوماً وأمة إجماعها معصوم وقد أكل الله عليهم النعمة وجعلهم شهداء على الأمم قبلهم وحكم أنهم خير أمة أخرجت للناس فلا فضل يوازي فضلهم وهم الآخرون السابقون يوم القيامة أكثر أهل الجنة إذ كانت كانوا في الأمم كالشامة (الحاكم في) كتاب (الكنى) والألقاب (عن أنس) قال ابن الجوزي قال النسائي هذا حديث منكراه ورواه عنه الطبراني في الأوسط وزاد تدخل قبورها بذنوبها وتخرج من قبورها لا ذنوب عليها يحص عنها باستغفار المؤمنين لها اه قال الهيثمي فيه شيخ الطبراني أحمد بن طاهر بن حرملة كتاب

(أمتي هذه) أي الموجودين الآن كما عليه ابن رسلان وهم قرنه ويحتمل إرادة أمة الإجابة (أمة مرحومة) أي جماعة مخصوصة بزيادة الرحمة وإتمام النعمة موسومة بذلك في الكتب المتقدمة (ليس عليها عذاب في الآخرة) بمعنى أن من عذب منهم لا يحس ألم النار لأنهم إذا دخلوها أميتوا فيها وزعم أن المراد لا عذاب عليها في عموم الأعضاء لكون أعضاء الوضوء لا تنسها النار تكاف مستغنى عنه (إنما عذابها في الدنيا الفتن) التي منها إسقياء الحديد يفعل موجب وتعجيل العقوبة على الذنب في الدنيا أي الحروب والمهرج فيهما بينهم (والزلازل) جمع زلزلة وأصلها تحريك الأرض واضطرابها من احتباس البخار فيها لغلظه أو لتكاثف وجه الأرض ثم استعملت في الشدائد والأحوال قال الزمخشري تقول العرب جاء بالابل يزلزلها يسوقها بعنف وأصابته زلازل الدهر شدائده انتهى (والقتل والبلايا) لأن شأن الأمم السابقة يجرى على طريق العدل وأساس الربوبية وشأن هذه الأمة يجرى على منهج الفضل والألوهية فمن ثم ظهرت في بني إسرائيل النياحة والرهابة وعليهم في شريعهم الأغلال والآصار وظهرت في هذه الأمة الدماحة والصدقية فلك تنهم الأغلال ووضع عنهم الآصار (دطب لك هب عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي قال الصدر المناوي رضي الله عنه وفيه نظر فإن في سند أبي داود والحاكم وغيرهما المسعودي عبد الرحمن

١٦٢٣ - أمثل ماتداو يتم به الحجامة ، والقسط البحري - مالك (حم ق ت ن) عن أنس - (ص)

١٦٢٤ - أمرؤ القيس صاحب لواء الشعراء إلى النار - (حم) عن أبي هريرة

١٦٢٥ - أمرؤ القيس قائد الشعراء إلى النار ، لأنه أول من أحكم قوافيها - أبو عروبة في الأوائل ،

ابن عبد الله الهذلي استشهد به البخاري قال ابن حبان اختلط حديثه فاستحق الترك وقال العقيلي تغير فاضطرب حديثه ( أمثل ماتداو يتم به ) أى أنفعه وأفضله (الحجامة) لمن احتمل ذلك سنا ولاق به قطراً ومرضاً (والقسط) بضم القاف يخور معروف وهو فارسي معرب (البحري) بالنسبة لمن يليق به ذلك ويختلف باختلاف البلدان والأزمان والأشخاص فهذا جواب وقع لسؤال سائل فأجيب بما يلائم حاله واحترز بالبحري وهو مكى أبيض عن الهندي وغيره وهو أسود والأول هو الأجود قال بعض الأطباء القسط ثلاثة أنواع مكى وهو عربى أبيض وشامى وهندى وهو أسود وأجودها الأبيض وهو حار فى الثالثة يابس فى الثانية ينفع للرعدة واسترخاء العصب وعرق النساء ويلين الطبع ويخرج حب القرع ويحلو الكلف لطوفاً بعسل وينفع نهش الهوام والهندي أشد حرارة ولا ينافى تقييده هنا بالبحري وصفه للأسود وهو الهندي فى خبر آخر لأنه كان يذكر لكل إنسان ما يوافق لحث وصف الهندي كان الدواء يحتاج لمعالجته بما تشد حرارته أو البجري كان دون ذلك (مالك) الامام المشهور فى الموطأ (حم ق ت ن عن أنس) بن مالك (أمرؤ القيس) سليمان بن حجر الملك الضليل عظيم شعراء الجاهلية (صاحب لواء الشعراء) أى حامل راية شعراء الجاهلية والمشركون قال دجيل ولا يقود الناس إلا أميرهم ورئيسهم (إلى النار) لأنه زعيمهم وعظيمهم فى الدنيا فيكون قائدهم فى العقى قال ابن سلام ليس لكونه قال ما لم يقولوا ولكنه سبق إلى أشياء ابتدئها فاتبعوه عليها واقتدوا به فيها وأخرج ابن عساكر أنه ذكر أمرؤ القيس للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ذلك رجل مذكور فى الدنيا منسى فى الآخرة يحى يوم القيامة معه لواء الشعراء يقودهم إلى النار قال أبو عبيد سبق أمرؤ القيس العرب إلى أشياء ابتدئها فاستحسنوها وتبعهم فيها الشعراء منها استباق صحبه والبكاء على الديار ورقة التشبيب وقرب المآخذ وتشبيه النساء بالطباء البيض والخيل بالمقبان والعصى وقيد الأوابد وأجاد فى التشبيه وفصل بين التشبيب والمعنى هذا لواء الشهرة فى الذم وتقييح الشعر كما أن ثم ألوية للعرز والمجد والافضال كما يحى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم يده لواء الحمد ثم ألوية خزي وفضيحة قال الزبير بن بكار قيل لحسان بن ثابت من أشعر الناس قال النابغة قال ثم من قال حسبك بي مناضلاً قيل فأين أنت عن امرئ القيس قال لانا إنما أنا فى ذكر الأنس (حم) وكذا البزار كلاهما من حديث هشيم عن أبي الجهم عن الزهري عن أبي سلمة (عن أبي هريرة) قال الهيثمى فيه أبو الجهم شيخ هشيم بن بشير ولم أعرفه وبقيته رجاله رجال الصحيح . اهـ . وأقول أبو الجهم ضعيف جداً قال الذهبي فى الضعفاء أبو الجهم عن الزهري قال أبو زرعة وأبو الحديث .

(أمرؤ القيس) بن حجر بضم الحاء بن الحارث الكندى الشاعر الجاهلى المشهور وهو أول من قصد القصائد (قائد الشعراء إلى النار) أى جاذبهم إلى جهنم (لأنه أول من أحكم قوافيها) أى أتقنها وأوضح معانيها ولخصها وكشف عنها وجانب التعويض والتعقيد ، قيل كان إذا قيل أسرع وإذا مدح رفع وإذا هجا وضع قال التبريزى وأشعر المراقسة أمرؤ القيس الزائد وهو أول من تكلم فى نقد الشعر وقال العسكري فى التصحيح أنمة الشعراء سبعة أمرؤ القيس هذا ثم النابغة ثم زهير ثم الأعشى ثم جرير ثم الفرزدق ثم الأخطل وسئل كثير من أشعر الناس قال الملك الضليل قيل ثم من قال الغلام القليل طرفة قيل ثم من قال الشيخ أبو عقيل يعنى نفسه وقال ابن عبد البر افتتح الشعر بأمرؤ القيس وختم بذي الرمة وقيل لبعضهم من أشعر الناس قال أمرؤ القيس إذا ركب والأعشى إذا طرب وزهير



وابن عساكر عن أبي هريرة (ض)

١٦٢٦ - امرأة ولود أحب إلى الله تعالى من امرأة حسناء لا تلد ، إلى مكائير بكم الأمم يوم القيامة -

ابن قانع عن حرمة بن النعمان - (ح)

إذا رغب والتابغة إذا رهب وأول شعر قاله امرؤ القيس إنه راحق ولم يقل شعراً فقال أبوه هذا ليس بابني إذ لو كان كذلك لقال شعراً فقال لاثنتين من جماعته خذاه واذهب به إلى مكان كذا فاذبحاه ففضيا به حتى وصلوا المحل المعين فشرعا لذبحاه فبكي وقال :

فرجعنا به إلى أبيه وقالوا هذا أشعر من علي وجه الأرض قد وقف واستوقف وبكى واستبكي ونمى الحبيب والمنزل في نصف بيت لقام إليه واعتنقه وقبله وقال أنت ابني حقاً وآخر شعر قاله امرؤ القيس إنه وصل إلى جبل عسيب وهو يجود بنفسه فنزل إلى قبر فأخبر بأنها بنت ملك فقال

أجارتنا إن المزار قريب ، وإني مقيم ما أقام عسيب

أجارتنا إنا غريان ههنا ، وكل غريب للغريب نسيب

قال في الزاهر أشده عمرهذين فأعجب بهما وقال وددت أنها عشرة وإني على بذلك كذا وكذا ؛ وفي الأوائل للأولف وغيره أن أول من نطق بالشعر آدم لما قتل ابنه أخاه وأول من قصد القصائد امرؤ القيس وقيل عبد الاحوص وقيل مهلهل وقيل الأفره الأودي وقيل غير ذلك ويجمع بينهما بأنه بالنسبة للقاتل وقد تكلم امرؤ القيس بالقرآن قبل أن ينزل ، فقال :

يشنى المرء في الصيف الشتاء ، حتى إذا جاء الشتاء أنكره

فهر لا يرضى بحال واحد ، قتل الإنسان ما أكره

اقتربت الساعة وانشق القمر ، من غزال صاد قلبي ونفر

إذا زلزلت الأرض وزلاها ، وأخرجت الأرض أثقالها

تقوم الأنعام على رسلها ، ليوم الحساب ترى حالها

يحاسبها ملك عادل ، فإما عليها وإما لها

وقال

وقال

(أبو عروبة في) كتاب (الأوائل) له (وابن عساكر) في تاريخه من حديث الحسين بن فهم عن يحيى بن أكرم (عن أبي هريرة) قال يحيى قال للمسامون أريد أن أحدث فقلنا من أولى بهذا منك فصعد المنبر فأرل حديث حدثنا هذا ثم نزل فقلنا كيف رأيت مجلسنا قلت أجل مجلس يفته الخاصة والعامة قال وحياتك ما رأيتم له حلاوة وإنما المجلس لأصحاب الحلقات والمحابر . اهـ . والحسين بن فهم أوردته الذهبي في ذيل الضعفاء وقال قال الحاكم ليس بقوى ويحيى بن أكرم قال الأزدي يتكلمون فيه وقال ابن الجنيد كانوا لا يشكون أنه يسرق الحديث (تنبيه) قال القرطبي هذا الحديث وما قبله يدل على أن من كان إماماً دراساً في أمر ما هو معروف به فله لواء يعرف به خيراً كان أو شراً فالأولياء والصالحين ألوية تنويه وإكرام وإفضال كما أن للظالمين ألوية فضيحة وخزي وإنكأ

(امرأة ولود) أي تزوج امرأة كثيرة الولادة غير حسناء كما يدل عليه تقييده بالحسن في مقابله وتعرف البكر بأقاربها (أحب إلى الله تعالى) أي أفضل عنده (من) تزوج (امرأة حسناء لا تلد) لعقمها (إني مكائير بكم) تعامل للترغيب في نكاح الولود وإن لم تكن جميلة وتجنب العقيم وإن كانت في نهاية الجمال (الأمم) السالفة (يوم القيامة) أي أغاليهم بكم كثيرة وهذا حث عظيم على الحرص على تكثير الأولاد وفي ضمنه نهى عن العزل وتوبيخ على فعله وأنه ينبغي للإنسان رعاية المقاصد الشرعية وإبثارها على الشهوات النفسانية (ابن قانع) في معجم الصحابة من طريق محمد بن سودة عن ميمون بن أبي شبيب (عن حرمة بن النعمان) .

- ١٦٢٧ - أَمْرُ النِّسَاءِ إِلَى آبَائِهِنَّ ، وَرَضَاهُنَّ السُّكُوتُ - (طب خط) عن أبي موسى - (ض)  
 ١٦٢٨ - أَمْرًا بَيْنَ أَمْرَيْنِ ، وَخَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا - (هب) عن عمرو بن الحارث بلاغا - (ض)  
 ١٦٢٩ - أَمْرُ الدِّمِّ بِمَا شِئْتَ ، وَادَّكَّرَ اسْمُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (حم ده ك) عن عدي بن حاتم - (صح)  
 ١٦٣٠ - أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِذَا قَالُوا هَا عَصَمُوا

(أمر النساء) في التزويج أى ولاية العقد (إلى آبائهن) أى الأب وأبيه وإن علا (ورضاهن السكوت) أى رضى البكر البالغ منهن سكوتها إذا زوجها الأب أو الجد بولاية الإيجاب حيث لم يقترن السكوت بنحر بكاء وفى غير ذلك لابد من إذنها بالنطق (طب خط عن أبي موسى) الأشعرى وفيه على بن عاصم قال الذهبى قال النسائي متروك وضعفه جمع (أمرأ) سوغ الابتداء به تنوينه المقيد لتعظيم أى عظيم والخبر قوله (بين أمرين) أى بين طرفى الإفراط والتفريط كما قال تعالى «ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك» الآية (وخير الأمور أوسطها) أى الذى لا ترجيح لأحد جانبيه على الآخر لأن الوسط العدل الذى نسبته الجوانب كلها إليه سواء فهو خيار الشئ والعدل هو التوسط بين طرفى الإفراط والتفريط والآفات إنما تطرق إلى الإفراط والأوساط محمية بأطرافها قال

كانت هي الوسط المحمي فاكثفت بها الحوادث حتى أصبحت طرفا

ومالك الوسط محفوظ الغلط ومتى زاغ عن الوسط حصل الجور الموضع في الضلال عن القصد . قيل دخل عمر ابن عبد العزيز على عبد الملك فتكلم فأحسن فقال ابنه هو كلام أعد لهذا المقام ثم دخل بعد أيام فسأله عبد الملك عن نفقته فقال الحسنه بين السيتين يريد الآية فقال عبد الملك لابنه أهذا بما أعده آنفاً (حب عن عامر بن الحارث بلاغا) أى قال بلغنا ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه البيهقي في السنن عنه أيضاً وقال الذهبى في المذهب هو منقطع أيضاً وعمرو بن الحارث في التابعين والصحابة كثير فكان ينبغي تمييزه

(أمر الدم) أى أسله واستخرجه قال القاضى إمرار الدم إسالته وإجراؤه بشدة وعلى هذا فقوله أمر بكسر الميم وشدة الراء من أمرأى أجرى وقول الخطابي هو غلط والصواب سكون الميم وخفة الراء من أمرى يمرى وهو الغلط لأن أصله أمر برأين كما هو رواية ابن داود وقال شراحه أى اجعله يمر أى يذهب وحينئذ لمن شدد أدغم فلا غلط (بما شئت) مخصوص بما استثناءه في حديث رافع بقوله ليس السن والظفر ذكره البيضاوى (واذكر اسم الله عز وجل) أى على الذبح ندباً بأن تقول بسم الله فقط ويزيد في الأضحية والله أكبر اللهم هذا منك وإليك فتقبل منى ؛ وترك التسمية عبداً مكروه والذبيحة حلال (حم ده ك عن عدي بن حاتم) قال قلت يا رسول الله إنا نصيد فلا نجد سكناً إلا الظرازة وشقة العصا فذكره والظرازة جمع طرز الحجر الصلب محمداً وشقة العصا ماشق منها وهو محدد (أمرت) أى أمرنى الله إذ لا أمر سواه وحذف الفاعل تعظيماً وتفهيماً (أن) أى بأن (أقاتل) وحذف الجار من أن غير عزيز (الناس) أى بمقاتلة الناس وهذا عام خص منه من أقر بالجزية (حتى) أى إلى أن (يشهدوا) ويقروا ويبينوا أن (لا إله إلا الله) استثناء من كثرة متوهمه وجودها محال إذ مفهوم الإله كلى (وأنى رسول الله) غاية لقتلهم فكلمة التوحيد هى التى خلق الحق الخلق لها وهى العبارة الدالة على الاسلام لكل من تلفظ بها مع الاقرار بالرسالة المحمدية فسلم وظاهره بل صريحه أن قائلها مسلم وإن قلد بالمعنى الآتى في مبحث الإيمان قال النووي رضى الله عنه وهو مذهب المحققين واشترائط معرفة أدلة المتكلمين خطأ وفى رواية للشيخين ويطعموا الصلاة ويؤثروا الزكاة (فاذا) آثرها على إن مع أن المقام لها الآن فعالهم متوقع لانه علم إصابتهم فغلبهم لشرفهم أو تفاؤلا نحو غفر الله لك (قالوها) أى كلبه الشهادتين والتزموا أحكامها (عصموا) حفظوا (منى دماءهم وأموالهم) أى منعوها إذا عصمة المنعة والاعتصام



مِنِّي دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، إِلَّا بِحَقِّهَا ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ - (ق ٤) عن أبي هريرة ، وهو متواتر - (ص)

١٦٣١ - أُمِرْتُ بِالْوَتْرِ وَالْأَضْحَى ، وَلَمْ يَعْزَمْ عَلَى - (قط) عن أنس (ض)

الاستمساك الفاعل منه فلا يحل سفك دمايتهم ولا أخذ أموالهم وهي كلما صح إيراد نحو البيع عليه وأريد به هنا ما هو أعم ليشمل الاختصاص (إلا بحقها) أي الدماء والأموال يعني هي معصومة إلا عن حق يجب فيها كقود وردة وحدوث ترك صلاة وزكاة بتأويل باطل وحق آدمي فالبراءة بمعنى عن أو من أي فقد عصموها إلا عن حقها أو من حقها أو إلا بحق كلمة التوحيد وحقها ما تبعتها من الأفعال والأقوال الواجبة التي لا يتم الإسلام إلا بها فالملفوظ بكلمة التوحيد يطالب بهذه الفروض بعد فائدة النص عليه دفع توهم أن قضية جعل غايته المقاتلة وجود ما ذكر أن من شهد عصم دمه وإن جحد الأحكام وقول أبي حنيفة إن تارك الصلاة كسلا لا يقتل لظاهر هذا الحديث والخبر لا يحل دم امرئ مسلم ولأنها أمانة بينه وبين الله ولأنها عبادة تقضى وتؤدي كصوم وزكاة وحج ولأن الاختلاف شبهة تدركها الحدود ورد الأول بقوله في الحديث إلا بحقها والصلاة من حقها والثاني أن خلاف الخارج بالثلاث أمرا آخر والثالث بالنقص بالعفة فإنها أمانة ويرجم بتركها وترك الصلاة أعظم والرابع بأن استيفاء الصوم وكل عبادة يمكن بخلاف الصلاة كالإيمان ولأنه يقتل بفعل منهي عنه كرنا المحصن فيقتل بترك ما أمر به ولأن كسل الاستهانة ببيع القتال ولأن الصلاة والإيمان يشتركان في الاسم والمعنى فكما يقتل بترك الإيمان يقتل بترك الصلاة والخامس بأنه لا شبهة للفاطع وإن سلم فضميته ومثلها مطروح لا يسقط استحقاق القتل عنه إذ لم يعد بالاستتابة ومن قتله قبلها عذر ثم دليلنا النص المزبور فإنه يدل على أنه كافر واستحقاق عقوبة الكافر فالأول منتف فنعين الثاني والجمع أولى وتاركها كسلا بالنسبة إلى تاركها جحودا غير معصوم بالنسبة إلى فاعلها ثم الحكم عليهم بما ذكر إنما هو باعتبار الظاهر أما باعتبار الباطن فأمرهم ليس إلى الخلق بل (حسابهم على الله) فيما يسرونه من كفر ومعصية يعني إذا قالوها بلسانهم وبأشروا الأفعال بجوارحهم فنعنت منهم به ولم أقتش عن قلوبهم وعلى بمعنى اللام فساوهمم العلاوة من الوجوب غير مراد ولئن سلم فهو للتشبيه أي هو كالواجب في تحقق الوقوع فالمعصية متعلقة بأمرين كلمة التوحيد وحقها أي حق الدماء والأموال على التقديرين والحكم إذا تعلق بوجوده شرطان لا يقع دون استكمال وقوعهما وصدوره بلفظ الأمر إيدانا بأن الفعل إذا أمر به من جهة الله لا يمكن مخالفته فيكون أكد من فعل مبتدأ من الإنسان قال الراعي وبين الشافعي أن الحديث يخرج عام ويراد به الخاص والقصد به أهل الأوثان وهو أصل من أصول الإسلام (تمة) ذكر الفخر الرازي عن بعضهم هنا أنه تعالى جعل العذاب عذابين أحدهما السيف من يد المسلمين والثاني عذاب الآخرة فالسيف في غلاف يرى والنار في غلاف لا ترى فقال لرسوله من أخرج لسانه من الغلاف المرتى وهو الفم فقال لا إله إلا الله أدخلنا السيف في الغمد الذي يرى ومن أخرج لسان القلب من الغلاف الذي لا يرى وهو السر فقال لا إله إلا الله أدخلنا سيف عذاب الآخرة في غمد الرحمة حتى يكون واحد الواحد لا ظلم ولا جور (ق ٤) عن أبي هريرة قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر رضي الله عنه وكفر من كفر من العرب قال عمر لأبي بكر رضي الله تعالى عنهما كيف تقاتل الناس وقد قال المصطفى صلى الله عليه وسلم أمرت الخ فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه (وهو متواتر) لأنه رواه خمسة عشر صحابيا

(أمرت) أمرا نديا (بالوتر) أي بصلاته بعد فعل العشاء وقبل الفجر (والأضحى) أي بصلاة الضحى والنضجة (ولم يعزم) كل منهما (على) أي لم يفرض ولم يوجب على وعزائم الله تعالى فرائضه التي أوجبها يقال عزم عليك أي

١٦٣٢ - أُمِرْتُ يَوْمَ الْأَضْحَى عِيدًا ، جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ - (حم د ن ك) عن ابن عمرو - (صح)

١٦٣٣ - أُمِرْتُ بِالسَّوَاكِ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيَّ - (حم) عن وائلة - (ح)

١٦٣٤ - أُمِرْتُ بِالسَّوَاكِ حَتَّى خَفْتُ عَلَى أَسْنَانِي - (طب) عن ابن عباس - (ح)

١٦٣٥ - أُمِرْتُ بِالنَّعْلَيْنِ وَالْخَاتَمِ - الشيرازي في الألقاب (خد خط) والضياء عن أنس - (ض)

أمرتكم أمرا جديدا فهذا الحديث يعارضه ما يأتي من رواية البيهقي وغيره مرفوعا ثلاث هن على فريضة (١) ولكم تطوع النحر والوتر وركعتا الضحى وكلا الخبرين ضعيف والشافعي رضي الله تعالى عنه وجهور أصحابه على الوجوب لكن ذهب بعضهم إلى عدمه تمسكا بأن الخصائص لا تثبت إلا بحديث صحيح (قط عن أنس) قضية تصرف المؤلف أن يخرج الدارقطني خرجه وسلمه والأمر بخلافه بل تعقبه ببيان علته فقال هو من رواية بقية وقد تقدم تدليس وتليينه عن عبد الله بن محرز وضعفه غير واحد وقال منكر الحديث وقال ابن أبي شيبة متروك انتهى وقال الذهبي إسناده واه (أمرت يوم الأضحى عيداً) قال الطبري عيداً منصوب بفعل مقدر تفسيره ما بعده أى اجعله عيداً وقال ابن رسلان فيه حذف تقديره بالأضحية في يوم الأضحي إذ لا يصح الكلام إلا به إذ أمرت يتعلق الأمر فيه بالأضحية لا باليوم وفهم التقدير من إضافة يوم إليه انتهى والمراد الأمر التذني (جعل الله لهذه الأمة) تمامه كما في أبي داود فقال رجل أرايت إن لم أجد إلا مديحة أتى أفاضحى بها؟ قال لا ولكن تأخذ من شعرك وتقص من شاربك وتخلق عاتك فتلك ثمأم أضحيتك عند الله وفيه أن عيد الأضحي من خصائصنا وكذا الفطر ، كذا قيل ، وقد تمسك بظاهر الحديث قوم منهم داود كابن سيرين فذهبوا إلى اختصاص النحر باليوم العاشر دون ما بعده (حم د ن ك عن ابن عمرو) بن العاص وصححه ابن حبان وغيره

(أمرت) على لسان جبريل بالالهام أو بالرؤيا (بالسواك) بكسر السين الفعل ويطلق على العود ونحوه (حتى خشيت أن يكتب علي) أى يفرض وفيه حجة لمن ذهب إلى عدم وجوب السواك عليه قال الزين العراقي والخصائص لا تثبت إلا بدليل صحيح (حم عن وائلة) بن الأسقع قال في شرح التقريب سنده حسن وقال المنذرى والهيثمى فيه ليث بن أبي سليم وهو ثقة مدلس وقد عنعنه

(أمرت) أى أمرني الله قال القاضى إذا قال الرسول أمرت فهم أن الله تعالى أمره وإذا قاله الصحابي فهم أن الرسول أمره فإن من اشتهر بطاعة رئيس إذا قال ذلك فهم أن الرئيس أمره (بالسواك حتى خفت على أسناني) أراد ما بعد الأضراس ؛ واعلم أن لفظ رواية الطبراني في الكبير والأوسط فقد أمرت الخ ولم أر فيه أمرت مجرداً فإن كان فيه في غير مظهره وإلا فإثبات المصنف له في هذا الحرف وهم (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه عطاء بن السائب وفيه كلام

(أمرت بالنعلين) أى بلبسهما خشية تقدر الرجلين (والخاتم) أى بلبسه في الأصبع وباتخاذ الختم فيه فلبس النعلين مأمور به زبياً خشية تنجس القدمين أو تقديرهما وكذا الخاتم ولو لغير ذى سلطان خلافا لبعض الأعيان (الشيرازي في) كتاب (الألقاب خد خط) في ترجمة وكيع بن سفيان (والضياء) المقدسي في المختارة وكذا الطبراني في الكبير والأوسط (عن أنس) قال الخطيب وتبعه ابن الجوزي ولم يروه عن يونس بن يزيد إلا عمر بن هرون وعمر تركه أحمد وابن مهدي وقال ابن حبان يروى عن الثقات المعضلات ويدعى شيوخاً لم يرمهم انتهى وقال الهيثمى فيه

(١) ويؤخذ منه أن الواجب عليه أقل الضحى لا أكثره وقياسه في الوتر كذلك ووجوب هذه الثلاثة عليه صلى الله عليه وسلم ؛ مع هذه الشبهات وغيرهما وهو خصوصية له صلى الله عليه وسلم



١٦٣٦ - أُمِرْتُ أَنْ أَبْشُرَ خَدِيجَةَ بَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ ، لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ - (حم حب ك)  
عن عبد الله بن جعفر - (ض)

١٦٣٧ - أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ : عَلَى الْجَبْهَةِ ، وَالْيَدَيْنِ ، وَالرُّكْبَتَيْنِ ، وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ ، وَلَا نَكَفَتِ الثِّيَابَ وَلَا الشَّعْرَ - (ق د ن ه) عن ابن عباس - (صح)

عمرو بن هرون البلخي وهو ضعيف وفي الضعفاء للذهبي عمر تركوه وكذبه ابن معين انتهى وقضية صليح المصنف أن ابن عدي والخطيب خرجاه وسكتا عليه وهو غير صواب فأما الخطيب فقد سمعت ما قال وأما ابن عدي فخرجه وقال هو باطل فإنه أوردته في ترجمة ابن الأزهري وقال إنه باطل فاقصر المصنف على عزوه لتليس فاحش (أمرت أن) بضم الهمزة مبنيًا بالفعل أي أمرني الله بأن (أبشر خديجة) بذت خويلد زوجته (بيت في الجنة) أعد لها (من قصب) بفتح القاف والصاد يعني قصب اللؤلؤ هكذا جاء مفسراً في رواية الطبراني في الأوسط وله فيه أيضاً من القصب المنظومة بالدر واللؤلؤ والياقوت انتهى وقال هنا أيضاً من قصب ولم يقل من لؤلؤ لمناسبة القصب لكونها أحرزت قصب السبق بمبادرتها إلى الإيمان قبل غيرها قال ابن حجر وفي القصب مناسبة أخرى من جهة استواء أكثر أنابيبه وكذا كان لخديجة من الاستواء ما ليس لغيرها إذ كانت حريصة على رضاه بكل ممكن ولم يصدر منها ما يفضيه قط كما وقع لغيرها انتهى (لا صخب فيه) أي لا اضطراب ولا ضجة خصام ولا صياح إذا ما من بيت يجتمع فيه أهله إلا فيه صياح وجلبة وقال بعضهم يجوز كون قوله لا صخب أي هو مختصر من فيها بلا مشارك إذ لا يكاد المشترك يسلم من التنازع المؤدى للصخب (ولا نصب) أي لا تعب أي لا يكون لها ثم تشاغل يشغلها عن لذائذ الجنة ولا تعب ينقصها ذكره القاضي أو المراد أن ذلك ليس ثواب أعمالها بل زيادة بعد الجزاء على أعمالها؛ (فإن قيل) كيف لم يبشرها إلا ببيت وأدنى أهل الجنة له فيها مسيرة ألف عام (فالجواب) أن البيت عبارة عن القصر وتسمية الكل باسم الجزء معلوم في لسانهم فلما كانت خديجة رضى الله عنها أول من بنى بيتاً في الإسلام ولم يكن على ظهر الأرض بيت إسلام إلا بيتها عبر بلفظ البيت للنسبة أو أنها بشرت ببيت زائد على ما أعد لها، وخص القصب لميازتها قصب السبق فجاء على معنى المقابلة (حم حب ك عن عبد الله بن جعفر) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال الهيثمي أحمد ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن إسحاق وقد صرح بالسماع

(أمرت) بالبناء للمفعول والامر هو الله تعالى قال القاضي عرف ذلك بالعرف والامر للوجوب في أحد قولي الشافعي وأحمد رضى الله عنهما والثاني أنه للتدب لأن المعطوف على اسجد مندوب اتفاقاً ولأنه عليه السلام اقتصر على الجبهة في قصة رفاة انتهى وبقوله عرفا سقط النزاع فيه بخلوه من صيغة الفعل (أن أسجد على سبعة أعظم) سمى كل واحد عظماً نظراً للجملة وإن اشتمل كل على عظام فهو من تسمية الكل باسم البعض وفي رواية على سبعة أعضاء وفي أخرى آراب جمع إرب بكسر فسكون وهو العضو ثم أبدل من ذلك قوله (على الجبهة) فعلى الثانية بدل من الأولى التي في حكم الطرح أو الأولى متعلقة بنحو حاصل أي أسجد على الجبهة حال كون السجود على سبعة أعضاء ذكره الكرماني دافعاً به ما عساه يقال كيف يكون حرفاً واحداً بمعنى واحد متعلق بفعل واحد مكرراً قال الشافعية ويكفي جزء منها ويجب كشفه (واليدين) أي باطن الكفين لئلا يدخل تحت المنهى من افتراش السبع ويدلله رواية مسلم بلفظ الكفين (والركبتين وأطراف) أصابع (القدمين) بأن يجعل قدميه قائمتين على بطن أصابعهما وعقبه مرتفعين ليستقبل بظهور قدميه القبلة فلو أخل المصل بواحدة من السبعة بطلت صلاته قطعاً في الجبهة وعلى الأصح في البقية عند الشافعية وهو مذهب أحمد ويكفي وضع جزء من كل منها (ولا نكفت) بكسر الفاء وبالنصب أي لا انضم

- ١٦٣٨ - أُمِرْتُ بِالْوُثْرِ، وَرَكَعَتِ الضُّحَى، وَلَمْ يُكْتَبْ عَلَيْكُمْ - (حم) عن ابن عباس - (ض)
- ١٦٣٩ - أُمِرْتُ بِقَرِيَّةٍ تَأْكُلُ الْقُرَى، يَقُولُونَ يَثْرَبَ - وَهِيَ الْمَدِينَةُ - تَتَنَّى النَّاسَ كَمَا يَتَنَّى الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ - (ق) عن أبي هريرة - (صح)
- ١٦٤٠ - أُمِرَتِ الرُّسُلُ أَنْ لَا تَأْكُلَ إِلَّا طَيِّبًا وَلَا تَعْمَلَ إِلَّا صَالِحًا - (ك) عن أم عبد الله بنت أخت

ولا نجتمع فهو بمعنى ولا نكف ومنه ألم نجعل الأرض كفانا (التياب) عند الركوع والسجود في الصلاة (ولا الشعر) الذي للرأس، والامر بعدم كفهما للندب وإن كان الامر بالسجود على السبعة للوجوب فالامر مستعمل في معنييه وهو جائز عند الشافعي رضي الله عنه قال الطيبي جمع الحديث بعضا من الفرض والسنة والادب تلويحا إلى ارادة الكل (تنبيه) جاء في حكمة النهي عن كف الشعر أن غرزة الشعر يقعد فيها الشيطان حالة الصلاة ففي سنن أبي داود بإسناد قال ابن حجر جيد أن أبا رافع رأى الحسن بن علي يصلي وقد غرز ضفيرته في قفاه فظلمها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك مقعد الشيطان ولا يجب كشف غير الجهة بل يكره كشف الركبتين لما يحذر من كشف العورة وأما عدم وجوب كشف القدمين فللدليل لطيف وهو أن الشارع وقت المسح على الخف بمدة تقع فيها الصلاة بالخف فلو وجب كشف القدمين لوجب نزع الخف المقتضى لنقض الطهارة فتبطل الصلاة ذكره ابن دقيق العيد قال في الفتح وفيه نظر (ق د ن ه عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا أحمد وغيره .

( أُمِرْتُ بِالْوُثْرِ وَرَكَعَتِ الضُّحَى وَلَمْ يُكْتَبْ عَلَيْكُمْ بِمَثَلَةِ تَحْتَ بَغِيرِ الْفِ أَيْ ذَلِكَ وَفِيهِ أَنْ ذَلِكَ مِنْ خَصَائِصِهِ عَلَى أُمَّتِهِ (حم عن ابن عباس) قَالَ فِي الْمَطَامِعِ فِيهِ جَابِرُ الْجَعْفِيِّ كَذَابٌ وَقَالَ الذَّهَبِيُّ وَاهٍ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ لَسَكُنَ لَهُ مَتَابِعٌ آخَرٌ مِنْ رِوَايَةِ وَضَّاحِ بْنِ يَحْيَى عَنْ مَنْدَلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ ابْنُ حَبَّانٍ وَضَّاحٌ لَا يَحْتَجُّ بِهِ بِرُوي أَحَادِيثُ كُلُّهَا مَعْمُولَةٌ وَمَنْدَلٌ ضَعِيفٌ هـ ( أُمِرْتُ بِقَرِيَّةٍ ) أَيْ أَمَرَنِي اللَّهُ بِالْهَجْرَةِ إِلَيْهَا إِنْ كَانَ قَالَهُ بِمَكَّةَ أَوْ بِاسْتِطَانِهَا إِنْ كَانَ قَالَهُ بِالْمَدِينَةِ ذَكَرَهُ السَّهْمِيُّ (تَأْكُلُ الْقُرَى) أَيْ تَغْلِبُهَا فِي الْفَضْلِ حَتَّى يَكُونَ فَضْلُهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهَا كَالْعَدَمِ لِاضْمِحْلَانِهَا فِي جَنْبِ عَظِيمِ فَضْلِهَا كَأَنَّهَا تَسْتَقْرِى الْقُرَى تَجْمَعُهَا إِلَيْهَا أَوْ الْحَرْبُ بِأَنْ يَظْهَرَ أَهْلُهَا عَلَى غَيْرِهِمْ مِنَ الْقُرَى فَيَقْتُلُونَهَا لِيَأْكُلُوا كَلْوَنَهُ تَسْلُطًا عَلَيْهَا وَافْتِتَاحَهَا بِأَيْدِي أَهْلِهَا فَاسْتَعِيرَ الْكُلَّ لِفَتْتَاحِ الْبِلَادِ وَسَلْبِ الْأَمْوَالِ وَجَلْبِهَا إِلَيْهِ (يَقُولُونَ يَثْرَبَ) أَيْ تَسْمِيَا النَّاسَ بِذَلِكَ بِاسْمِ رَجُلٍ مِنَ الْعِمَالَةِ نَزَلَهَا أَوْ غَيْرِهِ وَبِهِ كَانَتْ تَسْمَى قَبْلَ الْإِسْلَامِ (وَهِيَ) أَيْ وَالْحَالُ أَنْ اسْمَهَا اللَّاتِقُ إِنَّمَا هُوَ (الْمَدِينَةُ) إِذْ هُمْ كَانُوا يَقُولُونَ ذَلِكَ وَالْإِسْمُ الْمُنَاسِبُ الْحَقِيقِيُّ بِأَنْ تَدْعَى بِهِ هُوَ الْمَدِينَةُ فَانْهَ تَلِيقُ أَنْ تَتَخَذَ دَارَ إِقَامَةٍ وَأَمَّا يَثْرَبُ فَكُرُوهُ بِمَا يَقُولُ إِلَيْهِ التَّثْرِبُ وَالتَّثْرِبُ الْفُسَادُ وَالتَّوْبِيخُ وَالْمَلَامَةُ قَالَ التَّوْبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِيَكْرَهُ تَسْمِيَتَهَا بِهِ وَكَانَ الْمُسْطَقِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْإِسْمَ الْحَسَنَ وَيَكْرَهُ الْقَبِيحَ وَتَسْمِيَتَهَا فِي الْقُرْآنِ يَثْرَبُ إِنَّمَا هُوَ حِكَايَةُ قَوْلِ الْمُنَافِقِينَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَهِيَ (تَتَنَّى النَّاسَ) أَيْ شَرَارُهُمْ وَمُجْمَعُهُمْ يَدُلُّ عَلَيْهِ التَّشْبِيهُ بِقَوْلِهِ (كَمَا يَتَنَّى الْكَبِيرُ) فَإِنَّهُ يَتَنَّى (خَبَثَ الْحَدِيدِ) رَدِيثُهُ وَالْكُورُ بَعْضُ الْكَافِ مَوْقِدُ النَّارِ مِنْ حَانُوتِ نَحْوِ حَدَادٍ وَالْكَبِيرُ بِالْكَسْرِ زَقَّةُ الذِّئْبِ يَنْفَعُ فِيهِ وَالْمُرَادُ مَا بَيْنَ مِنْ طِينٍ وَالْخَبَثُ بِفَتْحَتَيْنِ مَا تَبَرَّزَهُ النَّارُ مِنَ الْجَوَاهِرِ الْمَعْدِنَةِ وَبَعْضُهُمْ فَسَكُونُ الشَّيْءِ الْخَبِيثُ جَعَلَ مِثْلَ الْمَدِينَةِ وَسَاكِنِيهَا مِثْلَ الْكَبِيرِ وَمَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ فِي النَّارِ فَيُحْمِزُ بِهِ الْخَبِيثُ مِنَ الطَّيِّبِ فَيَذْهَبُ الْخَبِيثُ وَبَقِيَ الطَّيِّبُ كَمَا كَانَ فِي زَمَنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَيْثُ أَخْرَجَ أَهْلَ الْكِتَابِ وَأَظْهَرَ الْعَدْلَ وَالْإِحْسَانَ لَزَعَمَ عِيَاضُ أَنْ ذَا مَخْتَصٍ بِزَمْنِهِ غَيْرُ صَوَابٍ قِيلَ وَفِيهِ أَنَّهَا أَفْضَلُ مِنْ مَكَّةَ وَرَجَّحَ وَاعْتَرَضَ (ق) فِي الْحَيْجِ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا النَّسَائِيُّ .

( أُمِرَتِ الرُّسُلُ ) الظاهر أن المراد به ما يشمل الأنبياء (أن لا تأكل إلا طيباً) أى حلالاً متيقن الحال فلا تأكل



شداد بن أوس - (صح)

١٦٤١ - أَمَرَنَا بِاسْتِغَاثَةِ الْوُضُوءِ - الدارمي عن ابن عباس - (ح)

١٦٤٢ - أَمَرَنَا بِالتَّسْبِيحِ فِي أَذْيَارِ الصَّلَوَاتِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَسْبِيحَةً ، وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَحْمِيدَةً ، وَأَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً - (طب) عن أبي الدرداء

١٦٤٣ - أَمَرَنِي جَبْرِيلُ أَنَّ أَكْبَرَ - الحكيم (حل) عن ابن عمر

حراماً ولا ما فيه شبهة وإن جاز الثاني لغيرهم لأنهم لسمو مقامهم يشدد عليهم وحسنات الأبرار سيئات المقربين وهذا ناظر إلى قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات، (ولا تعملوا إلا صالحاً) فلا يفعلون غير صالح من كبيرة ولا صغيرة عمداً أو سهواً قل النبوة أو بعدها لمصمتهم، قال حكيم: لآخر أوصني، قال أعمل صالحاً وكل طيباً (ك) في الأطعمة (عن أم عبد الله بنت أوس) الأنصاري (أخت شداد بن أوس) قالت بعثت إلى النبي صلى الله عليه وسلم بقدر ابن عند فطره فرد عليها الرسول صلى الله عليه وسلم أني لك هذا قالت من شاة لي، قال أني لك الشاة قالت اشتريتها من مالي فشرب فذكره قال الحاكم صحيح فردده الذهبي بأن أبا بكر بن أبي مريم راويه واه انتهى ورواه أيضا الطبراني باللفظ المزبور وفيه أيضا ابن أبي مريم

(أمرنا) بالبناء للفعول أي أنا وأمتي (باساغ الوضوء) أي يكاله علي ما شرع فيه من السنن لإتمام فروضه فإنه غير مخصوص بهم فإن إتمامه على غيرهم أيضا على ما عليه التحويل وما تقرر من أن الأمور هو وأمته هو ما قرره جمع لكن الأوجه أن المراد الأنبياء كما أفصح به في خبر مسنداً وضوئي ووضوء الأنبياء من قبل قال المؤلف في الخصائص لم يكن الوضوء إلا للأنبياء دون أمهم (الدارمي) في مسنده (عن ابن عباس) وفي الباب غيره أيضا (أمرنا بالتسبيح في أذيار الصلوات) أي أعقاب الصلوات المفروضة بحيث ينسب إليها عرفاً والأمر هنا للندب (ثلاثاً وثلاثين تسبيحة) أي قول سبحان الله (وثلاثاً وثلاثين تحميدة) أي قول الحمد لله (وأربعاً وثلاثين تكبيرة) أي قول الله أكبر، بدأ بالتسبيح لتضمنه نفي النقائص عنه تعالى ثم بالتحميد لتضمنه إثبات الكمال له ثم بالتكبير لإفادته أنه أكبر من كل شيء وإفراد كل من الثلاثة أولى من جمعها وثواب العدد المذكور يحصل وإن زاد عليه على الأصح المنصور (١) (طب عن أبي الدرداء) وإسناده حسن وقال صحيح

(أمرني جبريل) أي عن الله تعالى (أن) أي بأن (أكبر) أي أن أقدم الأكبر في السنن في مناوله السواك وترجم له البخاري باب دفع السواك إلى الأكبر، وذكر فيه فقيل لي كبر قال شراحه قائل ذلك له جبريل عليه السلام وقوله كبر أي قدم الأكبر في السنن ورواه في الغيلانيات بلفظ أمرني جبريل أن أقدم الأكبر وخرجه أحمد والبيهقي بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستن فأعطاه أكبر القوم ثم قال إن جبريل أمرني أن أكبر وروى أبو داود بإسناد قال النووي صحيح وابن العراقي رد على من نازع الراجح صحته عن عائشة رضى الله عنها أوصى الله إلى في فضل السواك أن أكبر وبذلك يعلم أن حمل التكبير على قول الله أكبر في العيدين غير قويم وفيه أن السنن من الأوصاف التي يقدم بها فيستدل به في أبواب كثيرة من الفقه سيما في مورد النص وهو الارتفاع بالسواك ثم يطرد في جميع وجوه الأكرام كركوب وأكل وشرب وانتعال وطيب وعمله ما إذا لم يعارض فضيلة السن أرجح منها وإلا قدم الأرجح كإمامة الصلاة والإمامة العظمى وولاية الشكاح وإدعاء الأيمن في الشرب ولا منافاة بين ذلك والحديث لأنه لم يدل على أن السن يقدم به على كل شيء بل إنه شيء يحصل به التقديم قال الحكيم السواك من حق الأسنان

(١) به زيادة على المبرور وقد قال صلى الله عليه وسلم من حمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد

١٦٤٤ - امسحوا على الخفين والخمار - (حم) عن بلال

١٦٤٥ - امسح رأس اليتيم هكذا - إلى مقدم رأسه ، ومن له أب هكذا - إلى مؤخر رأسه - (خط)

وابن عمار عن ابن عباس (ض)

١٦٤٦ - امسك عليك بعض مالك فهو خير لك - (ق ٣) عن كعب بن مالك (صح)

لأنه يشد اللثة ويذهب الحفر فأكرم سناً أقدمهم خروج أسنان ومن كان أقدم فهو أحق (الحكيم) الترمذي (حل) من حديث نعيم بن حماد عن ابن المبارك عن أسامة بن زيد عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب ظاهره أن المؤلف لم يره مخرجا لأشهر من هذين وهو عجب فقد خرج الطبراني في الأوسط باللفظ المذكور .

(امسحوا) جوازا (على الخفين) في الوضوء حضرا وسفرا ولو بلا حاجة ولم ينسخ ذلك حتى مات وقد بلغت أحاديث المسح التواتر حتى قال الكمال بن الهمام قال أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه ما قلت بالمسح حتى جاءني فيه مثل ضوء النهار وعنه أخاف الكفر علي من لم ير المسح على الخفين لأن الآثار التي جاءت فيه في حيز التواتر قال ابن تيمية ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يتكلف ضد حاله التي هو عليها بل إن كانت رجلاه في الخف يمسح عليهما ولم ينزعهما وإلا غسل قدميه ولم يلبس الخف قال وهذا أعدل الأقوال في مسألة الأفضل من المسح والغسل (والخمار) أي وامسحوا على الخمار أي العمامة كما في النهاية قال لأن الرجل يعطى بها رأسه كما أن المرأة تغطيه بخمارها وذلك إذا اعتم حمة العرب فأدارها تحت الخنك فلا يمكنه نزعها كل وقت فتصير كالخفين لكن لا بد من مسح بعض الرأس ثم يكمل عليها (تنبيه) عدوا من خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم وأمنه المسح على الخف (حم) من حديث مكحول ابن الحارث بن معاوية السكندی وأبي جندل (عن بلال) بن رباح بموحدة مولى أبي بكر قال مكحول كان الحارث ابن معاوية السكندی وأبو جندل بن سهيل يتوضآن فذكر المسح على الخفين فمر بهما بلال المؤذن فسألاه عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول فذكره .

(امسح) ندبا (رأس اليتيم) أل له للعهد الذمى على وزان وأخاف أن يأكله الذئب والمراد بعض من الحقيقة غير معينة ولهذا كان في المعنى كالنكرة إذ ليس المراد يتيمًا معينًا ولا كل فرد من أفراد اليتامى ولا ذئبًا معينًا ولا كل ذئب (هكذا إلى مقدم رأسه) أي من المؤخر إلى المقدم (ومن) كان (له أب هكذا إلى مؤخر رأسه) أي من المقدم إلى المؤخر والأمر للندب لا للوجوب كما تقر (خط) في ترجمة محمد بن سليمان الهاشمي (وابن عمار) في التاريخ (عن ابن عباس) ثم قال الخطيب لا يعرف لمحمد بن سليمان غير هذا الحديث وقال ابن القطان هو محمد بن سليمان عن أبيه عن جده الأكبر ابن عباس وسليمان لا يعرف حاله في الحديث وكان أمير البصرة وجاء في حديث البزار عن ابن عباس أنه وضع كفه على مقدم رأس اليتيم مما يلي جبهته ثم أضعدها إلى وسط رأسه ثم أحدها إلى مقدم أوائل جبهته ومن كان له أب وضع كفه على مقدم رأسه مما يلي جبهته ثم أضعدها إلى وسط رأسه ورواه الطبراني في الأوسط بنحوه لكنه قال إذا لقيتم الغلام يتيمًا فامسحوا رأسه هكذا إلى قدام فإذا كان له أب فامسحوا رأسه هكذا إلى خلف من مقدمته قال الحافظ العراقي وفيه محمد بن سليمان بن علي ضعيف .

(امسك عليك) يا كعب بن مالك الذي جاءنا ثابتاً معتذراً عن تخلفه عن غزوة تبوك مريداً للانخلاع من جميع ماله صدقة (بعض مالك) وانخلع عن بعضه بأن تتصدق به (فهو خير لك) من التصدق بكاه لئلا تتضرر بالفقر وعدم الصبر على الفاقة فالتصدق بجميع المال غير محبوب إلا لمن قوى يقينه كالصديق ومن قاربه من له شدة صبر وكال واثق وقوة توكل وقليل مالم لذلك . منع كعباً من التصدق بجميع ماله دون أبي بكر رضى الله عنه وفيه دلالة على صحة التصدق بالمشاع إذ لم يفرق فهو حجة على مانعه (ق ٣ عن كعب بن مالك) قلت يا رسول الله إن من توبى



١٦٤٧ - أَمْشِ مِيلًا عُدَّ مَرِيضًا ، أَمْشِ مِيلَيْنِ أَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ ، أَمْشِ ثَلَاثَةَ أَمْيَالٍ زُرَّ أَخَا فِي اللَّهِ - ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان عن مكحول مرسلًا - (ض)

١٦٤٨ - أَمْشُوا أَمَامِي ، خَلُّوا ظَهْرِي لِلْمَلَائِكَةِ - ابن سعد عن جابر (ض)

١٦٤٩ - أَمْطِ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ ؛ فَإِنَّهُ لَكَ صَدَقَةٌ - (خُد) عن أبي برزة - (صح)

١٦٥٠ - أَمَّا ، ثُمَّ أَمَّا ، ثُمَّ أَمَّا ، ثُمَّ أَبَاكَ ، ثُمَّ الْأَقْرَبَ فَلَا اقْرَبَ - (حم د ت ك) عن معاوية بن

أن أنخلع من مالي صدقة لله ورسوله فذكره . (امش) يعني اذهب وخص المشى لكونه أولى (ميسلا) ثلاثة فراسخ (عد مريضاً) مسلياً (امش) بدل مما قبله (ميلين أصلح بين اثنين) رجلين أو فئتين يعني حافظ على فعل ذلك ولو كان عليك فيه مشقة كأن يمشى إلى محل بعيد فإنه أقرب مؤكدة ينبغي الاعتناء بها لمزيد فضلها (امش ثلاثة أميال زر أخا في الله) تعالى وإن لم يكن من النسب وبين به أن الثالث أفضل وأهم وأكدر من الثاني وأن الثاني أفضل من الأول والأمر في الكل للندب فالليل للتكثير والمراد امش مسافة طويلة لعيادة المريض وامش ولو ضعفها للأصلح وامش ولو ضعفها للزيارة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر الفرشي (في كتاب) فضل زيارة (الاخوان عن مكحول) الدمشقي (مرسلًا) ظاهر كلام المصنف أنه لم يقف عليه مسنداً وهو عجب فقد خرج به البيهقي عن أبي أمامة لكن فيه على بن يزيد الألهاني قال البخاري منكر الحديث وعمر بن واقد متروك .

(امشوا أمامي) أي قدامي (خلوا) فرغوا (ظهري للملائكة) ليمشوا خلفي وهذا كالتعليل للأمر بالمشى أمامه وبه يعرف أن غيره من الأمة ليس مثله في ذلك لفقد المعنى المماثل به ومن ثم عد ذلك من خصائصه ولهذا صرحوا بأن الطالب إذا مشى مع الشيخ فليكن أمامه بالليل ووراءه نهاراً إلا أن يقتضي الحال خلاف ذلك لمنحرجة قال المؤلف ومن خصائصه سير الملائكة معه حيث سار يمشون خلف ظهره (ابن سعد) في الطبقات (عن جابر) بن عبد الله قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لأصحابه امشوا إلى آخره ورواه عنه أيضاً بهذا اللفظ أبو نعيم في الحلية وقال تفرد به الجارود بن يزيد عن سفيان

(أَمْطِ) أزل ندباً (الأذى عن الطريق) من نحو شوك وحجر وكل ما يؤذى السالك فيه (فإنه لك صدقة) أي تؤجر عليه كما تؤجر على الصدقة فإنه تسبب إلى سلامة من يمر عليه من الأذى فكأنه تصدق عليه بذلك لحصل له أجر الصدقة وقد جعل المصطفى صلى الله عليه وسلم الإمساك عن الشر صدقة على النفس فباطته مندوبة ندباً مؤكداً والظاهر أن المراد الطريق المسلوك أما المهجور فليس مثله في أصل الندب أو تأكده وأنه لو كان الطريق مختصاً بنحو قطاع أو حريين أنه لا يندب فيه ذلك بل لو قبل يطالب أن يلقي فيه ما يؤذى لكان قريباً (خُد عن أبي برزة) بفتح الموحدة والزاي بينهما راء ساكنة الأسلمى فضلة بن عبيد على الصحيح مات سنة ستين وكذا رواه عنه الديلمي والطبراني (أمك) (١) قال ابن السيد سميت أما لأنها أصل الولد وأم كل شيء أصله كما قالوا لمكة أم القرى (ثم أمك ثم أمك) بنصب الميم في الثلاثة أي قدمها في البر يامن جئنا تسأل عن تبرأؤ لا قال الزين العراقي هذا هو المعروف في الرواية فهو من قبيل يسألونك ماذا ينفعون قل العفو، ويجوز الرفع هنا كما قرئ به ثم لكن يرجع النصب قوله الآن ثم أباك إلا أن يقال إنه جاء على لغة القصر انتهى والخطاب وإن كان لواحد لكنه عام وكرره للتأكيد أو إشاراً بأن لها ثلاثة أمثال ما للأب من البر لما تكابده وتعبه من المشاق والمتاعب في الحمل والفصال في تلك المدة المتطاولة فهو

(١) وسببه كما في الترمذي عن ابن جرير بن حكيم قال حدثني أبي عن جدي قال قال رسول الله من أبر قال أمك فذكره راجعاً منفتح المعركة والبر الموحدة وتعبه راء مع الرفع أي من أحق بالبر

حيدة (ه) عن أبي هريرة - (صحح)

١٦٥١ - أَمْلَكَ يَدَكَ - (نخ) عن أسود بن أصرم - (ح)

١٦٥٢ - أَمْلَكَ عَلَيْكَ لِسَانَكَ - ابن قانع (طب) عن الحرث بن هشام

إيجاب للتوصية بالوالدة خصوصاً وتذكير لحقها العظيم مفرداً إذ لها من الحقوق مالا يقام به كيف وبطها له وعاء وحجرها له حواء وتديها له سقاء (ثم) قدم (أباك) فهو بعد الأم وقوله ثم أباك قال في الرياض نصب بفعل محذوف أى ثم بر أباك قال في رواية ثم أبوك قال وهذا واضح وقد حكى في الرعاية الإجماع على تقديمها عليه قال ابن بطال وهذا إذا طلبا فعلا في وقت واحد ولم يمكن الجمع وإلا وجب لأن فضل النصرة أهم ما يجب رعايته بعد فضل التربية (ثم) بعد الأب وأيه وإن علا قدم (الأقرب) منك (فالأقرب) فتقدم الأب فالأولاد فالأخوة والأخوات فالمحارم من ذوى الأرحام كالآل عمام والعلماء قال الزين العراقي وجاء في حديث بعد الأب ثم أختك وأخاك وهل يؤخذ من تقديمه الأخت رجحان حقها في الصلة على الأخ كما ذكر في الأم أو هما سواء وإنما قدمها لمناسبة قوله أمك ثم أباك كل محتمل والأول أقرب وأراد بالبر ترك العقوق وكما أن العقوق له مراتب فالبر كذلك انتهى ويؤخذ مما تقرر أن الكلام في غير النفقة أما هي فيقدم نفسه ثم زوجته ثم ولده الصغير ثم الأم ثم الأب (تنبيه) من كلامهم الأب أعرف وأشرف والأم أرحم وأرف قال في شرح الزواج وحكمة كون الأم أشفق على الولد من الأب أن خروج ماء المرأة من قدامها من بين تديها قريباً من القلب وموضع المحبة القلب والأب خروج مائه من وراء الظهر قال الإمام المرغيناني وإنما نسب الولد إلى الأب مع أنه خلق من مائهما لأن ماء الأم يخلق منه الحسن والجمال والسمن والمزال وهذه الأشياء لا تدوم بل تزول وماء الرجل منه العظم والعصب والعروق ولحورها وهي لا تزول في عمره فذلك نسب إليه دونها وقال الحكيم إنما صيرنا الحكم للأب لأن أصل الجسد من مائه لأن العظم والعصب والعروق منه ومن الأم اللحم والدم والشعر والجلد ونحوها والعظم ونحوه إذا ذهب ذهب الجسد واللحم كسوة قال تعالى فكسونا العظام لحماً ، فذلك العصبوبة والولاية له دونها (ح م ت د) كلهم (عن معاوية بن حيدة) بفتح المهملة وسكون التحتية وفتح المهملة بن معاوية القشيري جد بهز بن حكيم قال الترمذي حسن صحيح (ه) عن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله من أحق الناس بحسن الصحبة فذكره وهو في مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ أمك ثم أمك ثم أباك ثم أدناك أدناك .

(أملك يدك) أى اجعلها مملوكة لك فيما عليك وباله وتبعته وافضها عما يضرك وابسطها فيما لا ينفعك قال الطيبي هذا وما بعده من أسلوب الحكيم سأل رجل عن حقيقة النجاة فأجاب عن سببه لأنه أهم بحاله وأخرجه على سبيل الأمر المقتضى للوجوب زيادة في التقرير والتقرير (نخ عن أسود) ضد أبيض (بن أصرم) المحارب عداؤه في أهل الشام وروايته فيهم ورواه عنه أيضاً الطبراني قال الهيثمي وإسناده حسن

(أملك عليك) يامن سألت من النجاة (لسانك) بأن لا تحركه في معصية بل ولا فيما لا يعينك فإن أعظم ما نطالب استقامته بهذا القلب اللسان فإنه الترجمان وقد سبق أن اللسان فاكهة الإنسان وإذا تعود اللسان صعب عليه الصبر عنها فبعد عليه النجاة منها ولهذا تجد الرجل يقوم الليل ويصوم النهار ويتورع عن استناده إلى وسادة حرير أو فعوده عليه في نحو وليلة لحظة واحدة ولسانه يفرى في الأعراض غيبة ونيمة وتنقيصاً وإزراءاً ويرمى الأفاضل بالجهل ويتفكك بأعراهم ويقول على ما لا يعلم وكثيراً من نجده يتورع عن دقائق الحرام كقطرة خمر ورأس إبرة من نجاسة ولا يزال بمعاشرته المرد والخلو بهم وما هنالك وما هو إلا كاهل العراق السائلين ابن عمر عن دم البعوض وقد قتلوا الحسين رضى الله تعالى عنه (ابن قانع) أحمد في المعجم (طب عن الحرث بن هشام) بن المغيرة المخزومي أخو أبي جهل وهو الذي



١٦٥٣ - أَمْلَكَ عَلَيْكَ لِسَانَكَ ، وَلَيْسَعَكَ بَيْتُكَ ، وَأَبَكَ عَلَى خَطِيئَتِكَ - (ت) عن عقبة بن عامر - (ح)

١٦٥٤ - أَمْلِكُوا الْعَجِينَ ؛ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْبَرَكَةِ - (عد) عن أنس

١٦٥٥ - أَمْنَاءُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى صَلَاتِهِمْ وَسُجُودِهِمْ الْمُؤَذِّنُونَ - (هق) عن أبي مخذورة - (ح)

١٦٥٦ - أَمْنَعُ الصُّفُوفِ مِنَ الشَّيْطَانِ الصُّفِّ الْأَوَّلِ - أبو الشيخ عن أبي هريرة - (ض)

أجارتها أم هاني يوم الفتح وقيل غيره مات بالاشام مرابطا قال قلت يا رسول الله أخبرني بأمر أعظم به فذكره قال الهيثمي رواه الطبراني بإسنادين أحدهما جيد

(أملك عليك لسانك) أي احفظه وصنه لعظم خطره وكثرة ضرره قال ذوالنون رضى الله عنه أصون الناس لنفسه أملكهم لسانه وقال ابن مسعود أو عمر ما على الأرض أحوج إلى طول سجن من اللسان قال حجة الإسلام رضى الله عنه معنى حفظ اللسان من البكذب فلا ينطق به في جد ولا هزل لأنه إن نطق به هزلا تداعى إلى الجد والخلف بالوعد بل ينبغي أن يكون إحسانك فعلا بلا قول والغية فإنها أشد من ثلاثين زنية والمراد الجدال والمنافسة وتركبة النفس واللعن والدعاء على الخلق والمزاج والسخرية والاستهزاء بالخلق ونحو ذلك انتهى قال بعض الحكماء ولا شيء أحق بالسجن من اللسان وقد جعله خلف الشفتين والاسنان ومع ذلك يكثر القول ويفتح الأبواب (وليسعك بيتك) سيما في زمن الفتن قال الطيبي الأمر في الظاهر وارد على البيت وفي الحقيقة على المخاطب أي تعرض لما هو سبب للزوم البيت من الاشتغال بالله والمواظبة بطاعته والخلو عن الأغيار (وابك على خطيئتك) أي ذنوبك ، ضمن بكى معنى الندامة وعدهاء بعلى أي اندم على خطيئتك باكيا فإن جميع أعضائك تشهد عليك في عرصات القيامة بلسان طلق ذلق تفضحك به على ما من الخلق يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون (تتمة) قال في الحكم مانع القلب شيء مثل عزلة يدخل فيها ميدان فكره كيف يشرق قلب وصورا لا كوان منطبعة في مرآته أم كيف يرحل إلى الله وهو مكبل بشهواته أم كيف يطمع أن يدخل حضرة الله وهو لم يتطهر من جنابة غفلاته أم كيف يرجو أن يفهم دقائق الأسرار وهو لم يتب من هفواته (فائدة) قال ابن الحاج عدل بعضهم عن الانعزال في خلوته فقال وجدت لسانى كلبا عقورا قل أن يسلم منه من خالطه لحبست نفسى ليسلم المسلمون من آفاته (ت) في الزهد (عن عقبة ابن عامر) الجهني قال لقيت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فقلت ما النجاة فقال أملك الخ وهذا الجواب من أسلوب الحكيم سأل عن حقيقة النجاة فأجابه عن سببه لأنه أهم بحاله وأولى وكان حق الظاهر أن يقول حفظ اللسان فأخرجه على سبيل الأمر المقتضى للوجوب مزيدا للتقرير والاهتمام كذا قاله المصنف تبعا لعبد الحق في أحكامه قال ابن القطان وهو خطأ إنما هو عن أبي أمامة وسكت عنه والترمذى إنما قال حسن وهو إلى الضعف أقرب فانه من رواية يحيى بن أبوب عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال في المنار وكلهم متكلم فيه

(أملكوا العجين) أي أنعموا عجنه وأجيدوه (فانه أعظم للبركة) أي أكثر لزيادة الخير والنور فيه يقال ملك العجين وأملكته إذا نعمت عجنه وأجده قال ابن الأثير أراد أن خبزه يزيد بما يحتمل من الماء بمجودة العجن انتهى وفي رواية ذكرها في النهاية أملكوا العجين فانه أحد الريعين (عد عن أنس) ظاهر كلام المصنف أن ابن عدى أخرجه وأفره والأمر بخلافه فانه أورده في ترجمة سلامة بن روح الأيلي وقال قال أبو حاتم يكتب حديثه وقال أبو زرعة مشكر الحديث (أمناء المسلمين على صلاتهم وسجودهم المؤذنون) أي هم حافظون عليهم دخول الوقت لأجل الصلاة والصوم فيه فتنى قصروا فيما عليهم من رعاية الوقت بتقدم أو تأخر فقد خانوا ما ائتمنوا عليه من أوقات الصلوات وما يتبعها من وظائف العبادات (هق عن أبي مخذورة) الجهني المكي المؤذن أوس وقيل سمرة .

١٦٥٧ - أَمَنُوا إِذَا قُرِئَ غَيْرُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ، ابن شاهين في السنة عن علي

١٦٥٨ - أَمِيرَانِ وَلَيْسَا بِأَمِيرَيْنِ : الْمَرْأَةُ تَحْجُجُ مَعَ الْقَوْمِ فَتَحِيضُ قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ بِالْبَيْتِ طَرَافَ الزِّيَارَةِ ، فَلَيْسَ لِأَصْحَابِهَا أَنْ يَنْفَرُوا حَتَّى يَسْتَأْمِرُواهَا ، وَالرَّجُلُ يَتَّبِعُ الْجَنَازَةَ فَيُصَلِّي عَلَيْهَا ، فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَرْجِعَ حَتَّى يَسْتَأْمِرَ أَهْلَهَا - المحاملي في أماليه عن جابر - (ض)

١٦٥٩ - إِنَّ اللَّهَ أَبِي عَلِيٍّ فَيَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا ثَلَاثًا - (حم ن ك) عن عقبة بن مالك - (صح)

( أَمْنَعُ الصَّفُوفِ ) أى أحوطها وأحرزها ( من الشيطان ) أى من وسوسته ( الصف الأول ) أى الذى يلي الإمام ولعله لكثرة الملائكة حول الإمام فبذلك يضعف سلطان الشيطان وهذا مسوق للبحث على تأكيد الاهتمام بإشارته والمحافظة على ملازمته ( أبو الشيخ ) عبدالله بن جعفر في الثواب وكذا الديلمي ( عن أبي هريرة ) وفيه محمد ابن سنان قال الذهبي في الضعفاء كذبه أبو داود وابن خراش وقال الدارقطني لا بأس به وحكيم بن عفيف قال أبو حاتم صدوق لا يحتج به ووثق وهشام أبو المقدم قال النسائي وغيره متروك .

( أَمَرُوا ) بالتشديد أى قولوا آمين ندباً ( إذا قرئ ) بالبناء للدفعول وفي نسخة للفاعل أى قرأ الإمام في الصلاة أو قرأ أحدكم خارجها ( غير المغضوب عليهم ولا الضالين ) أى إذا انتهى في قراءته إلى ذلك وورد في غير ما حديث تعليله بأن الملائكة تؤمن على قراءته فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ( ابن شاهين ) عمر ( في السنة ) أى في كتاب السنة له ( عن علي ) أمير المؤمنين .

( أميران ) تثنية أمير وهو صاحب الأمر والولى وكل من ترغب في مشاورته أو مؤامرته فهو أميرك ( وليساً بأمرين ) الإمرة المتعارفة وهما ( المرأة تحج مع القوم ) الحجاج ( فتحيض قبل أن تطوف بالبيت طواف الزيارة ) فليس لأصحابها أن ينفروا حتى يستأمروها ( واستنبط منه شافعيون أن علي أمير الحاج الإمساك عن الرحيل عن مكة لأجل حائض لم تطف للإفاضة ولم ترد الإقامة بمكة قال المحب الطبري كالجموع سكنت عنه أصحابنا وهو مذهب مالك ويلزم الجمال حبس الجمال لها أكثر مدة الحيض ( والرجل يتبع الجنائزة فيصل علىها ) فليس له أن يرجع حتى يستأمر أهلها ( يعنى لا ينبغي له أن يرجع حتى يستأذنهم وانزع منه بعض العلماء أنه لا يجوز له الانصراف بدون إذن ولي الميت وحكى عن مالك وقيد به بعض أتباعه بما إذا لم يطل وذهب الجمهور إلى خلافه محتجين بأن المصطفى صلى الله عليه وسلم جعل لمن لم يشهد الدفن قيراطاً فدل على جواز الانصراف قبل الدفن بغير إذن ؛ وأقول ما استدلوا به لا ينض شبهة فضلاً عن حجة إذ ليس في خبر القيراط ما يؤذن بأن شرطه أن لا ينصرف إلا بإذن وبفرض تسليمه فالجهة منك ( المحاملي ) بفتح الميم والحاء وسكون الألف وكسر الميم واللام نسبة إلى المحامل الى تحمل الناس في السفر وهو القاضي أبو عبدالله الحسين بن إسماعيل الضبي سمع البخاري والدورقي وابن الصباح وخلفاً عنه الطبراني والدارقطني وغيرهما قال السمعاني ثقة كان يحضر مجلس إملاته عشرة آلاف رجل مات سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة ( في أماليه ) الحديثية وكذا البزار وأبو نعيم والديلمي كلهم ( عن جابر ) قال في الميزان تفرد به عمرو بن عبد الغفار الفقيمي وعمرو متهم بالوضع وقد سرقه آخر من الفقيمي أو الفقيمي سرقه منه وقال ابن القطان عمرو متهم بالوضع وخرجه العقيلي من حديث أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال في المطامح ومداره على أبي سفيان وغيره من الضعفاء الذين لا يحتج بهم .

( إن الله أبي عليٍّ فمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا ) ظلياً يعنى سألته أن يقبل توبته فامتنع أشد امتناع قال ذلك ( ثلاثاً ) أى



- ١٦٦٠ - إِنَّ اللَّهَ أَبِي لِي أَنْ أَتَزَوَّجَ أَوْ أَزُوجَ إِلَّا أَهْلَ الْجَنَّةِ - ابن عساكر عن هند بن أبي هالة - (ض)
- ١٦٦١ - إِنَّ اللَّهَ أَخَذَنِي خَلِيلًا كَمَا أَخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ، وَإِنَّ خَلِيلِي أَبُو بَكْرٍ - (طب) عن أبي أمامة (ض)
- ١٦٦٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَجَارَكُمْ مِنْ ثَلَاثَ خِلَالٍ : أَنْ لَا يَدْعُو عَلَيْكُمْ نَبِيُّكُمْ فَتَهْلِكُوا جَمِيعًا ، وَأَنْ لَا يُظْهِرَ أَهْلَ الْبَاطِلِ عَلَى أَهْلِ الْحَقِّ ، وَأَنْ لَا تَجْتَمِعُوا عَلَى ضَلَالَةٍ - (د) عن أبي مالك الأشعري - (ض)

كرره ثلاث مرات للتأكيد هذا إن كان ثلاثاً من لفظ الصحابي فإن كان من الحديث فالمعنى سألته ثلاث مرات فامتنع وفي رواية للخطيب مائة تنص الأولى وهذا يخرج مخرج الزجر والتهويل كأنه علم أن ذلك القاتل ليس بمن أناب حق الإنابة أو المراد من استحل القتل ظلماً (حم ن ك عن عقبة بن مالك) الليثي له صحبة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فأغاروا على قوم فشد رجل منهم فاتبه رجل من السرية فقال إني مسلم فلم ينظر إليه فقتله فسمى الخبر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال فيه قولاً شديداً فأناه القاتل وهو يخطب فقال ما قال الذي قال إلا تعوداً فأعرض ثم أخذ في خطبته فقال الثالثة فأقبل عليه النبي صلى الله عليه وسلم عليه وآله وسلم تعرف المساء في وجهه فقال إن الله إلى آخره قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح غير بشر بن عاصم الليثي وهو ثقة وقال العراقي في أماليه حديث صحيح وقال الذهبي في الكبائر على شرط مسلم .

(إن الله أبي لي أن أتزوج) امرأة أو (أزوج) من أهل امرأة (إلا من أهل الجنة) يعني ممنى من مصاهرة من يحتم له بعمل أهل النار فيخلد فيها وهذه بشارة جليلة لأصهاره (ابن عساكر) في التاريخ (عن هند بن أبي هالة) التميمي ولد خديجة قتل مع علي رضي الله تعالى عنه يوم الجمل شهد أحداً وغيرها وإسناده ضعيف لكن يعضده خبر الحاكم وغيره سألت ربي أن لا أتزوج إلى أحد من أمي ولا يتزوج مني أحد من أمي إلا كان معي في الجنة

(إن الله تبارك وتعالى) قال التوربشتي تبارك تفاعل من البركة وهي الكثرة والاتساع وتبارك أي بارك مثل قاتل لكن فاعل يتعدى وتفاعل لا يتعدى ومعناه تعالى وتعظم وكثرت بركاته في السموات والأرض إذ به تقوم وبه تستنزل الخيرات وذلك تلييه دلي اختصاصه سبحانه بالخيرات الإبداعية والبركات المتوالية (التخذي خليلاً) قال الحرالي من المخاللة وهي المداخلة فيما يقبل التداخل حتى يكون كل واحد خلال الآخر وموقع معانها الموافقة في وصف الرضى والسخط فالخليل من رضاء رضى خليله وفعاله فعاله وهذه رتبة لاتنال بجد ولا اجتهد (كما اتخذ إبراهيم خليلاً) لأن الله تعالى لما علم من كل منهما أحوالاً بديعة وأسراراً غريبة عجيبة وصفات قد رضىها أهلها لمخاللته ومخالطته قال ابن القيم وما ظنه بعض المخالطين أن المحبة أكمل من الخلقة وأن إبراهيم خليل ومحمد حبيب فمن جهله فإن المحبة عامة والخلقة خاصة والخلقة نهاية المحبة (وأن خليلي) من البشر (أبو بكر) <sup>(١)</sup> وأما خبر لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أباً بكر فقال قبل العلم وفي رواية لابن ماجه بعد : كما اتخذ الله إبراهيم خليلاً فنزلي ومنزل إبراهيم يوم القيامة في الجنة تجاهين والعباسيين مؤمن بين خليلين وفي رواية للحاكم على بدل العباس وفي الكل مقال (طب عن أبي أمامة) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وبينه تليذه الهيثمي وقال فيه يحيى الحناني وهو ضعيف ، وأقول لم أرى يحيى في سنده فلعنه في محل آخر وإنما رأيت فيه عبيد الله بن زحر ومرو أن الذهبي قال له صحيفة واهية

(إن الله تعالى) حال لازمة أي متعالياً عما لا يليق بعلي جناب قدسه (أجاركم) حماكم ومنعكم وأتقذك وحفظكم (من ثلاث خلال) أي خصال الأولى (أن لا يدعوا عليكم نبيكم) كما دعى نوح علي قومه (فهللكوا) بكسر اللام (جميعاً) أي بل كان النبي صلى الله عليه وسلم كثير الدعاء لأمته واختبأ دعوته المجابة لأمته يوم القيامة ، والثانية (أن لا يظهر)

(١) أي الصديق رضي الله عنه فهو أفضل الناس على الإطلاق بعد الأنبياء

١٦٦٣ - إِنَّ اللَّهَ أَحَبُّ التَّوْبَةِ عَلَى كُلِّ صَاحِبٍ بِدْعَةٍ - ابن فيل (طس هب) والضياء عن أنس - (صح)

١٦٦٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا جَعَلَ رِزْقَهُ كَفَافًا - أبو الشيخ عن علي - (ض)

بضم أوله وكسر ثالثة (أى لا يغلب أهل) دين (الباطل) وهو الكفر وإن كثر أنصاره (على) دين (أهل الحق) وهو الإسلام وإن قلت أعرانه فلا يغلب الحق بحيث يمحقه ويطنى نوره قال التوريشى ولم يكن ذلك بحمد الله مع ما ابتلينا به من الأمر الفادح والمحنة العظيمة بتسلط الأعداء علينا ومع استمرار الباطل فالحق أبلج والشرعية قائمة لم تخمد نارها ولم يندرس منارها ، وقال القاضي المراد بالظهور الظفر المؤدى إلى قمع الحق وإبطاله بالكلية ولعله أراد به أن أهل الكفر والإيمان إذا تحاربوا على الدين ولم يكن غرض سواه لم تظهر الكفار على المسلمين انتهى ، ومن ذهب إلى أن المراد لا يظهر أهل الباطل على أهل الحق مطلقا يحتاج لحمله على الظهور كل الظهور ، وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام فلا يبقى إلا الإسلام أو خروج المهدي وقيل المراد لإظهار الحق بالحجج والبراهين والقصد أن أهل الباطل وإن ظهروا فما لأمهم إلى الأقول والخول ، والثالثة (أن لا تجتمعوا على ضلالة) قال الطيبي حرف النفي في القرائن زائد كقوله تعالى «ما منعك ألا تسجد» وقائده تركيد معنى الفعل وتحقيقه وذلك لأن الإجارة لا تستقيم إلا إذا كانت الخلال مثبتة لا منفية وفيه أن إجماع أمته حجة وهو من خصائصهم وقضية تصرف المؤلف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته فهو لا أجارك الله ممنه ، وأن ربكم أنذركم ثلاثا الدخان يأخذ المؤمن منه كالزكاة ويأخذ الكافر فينتفخ والثانية الدابة والثالثة الدجال هكذا ساقه الحافظ ابن حجر في تخريج المختصر وتبعه الكمال بن أبي شريف في مختصره فليعتمد (د) في الفتن وكذا الطبراني وغيره (عن أبي مالك الأشعري) قال في المنار هذا الحديث منقطع ثم اندفع في بيانه وأطال وقال المنارى فيه محمد بن اسمعيل بن عياش عن أبيه قال أبو حاتم لم يسمع من أبيه وقال المنذرى أبوه تكلم فيه غير واحد ، وقال ابن حجر في إسناده انقطاع وله طرق لا يتخلو واحد منها من مقال وقال في موضع آخر سنده حسن فإنه من رواية ابن عياش عن الشاميين وهى مقبولة وله شاهد عند أحمد رجاله ثقات لكن فيه راو لم يسم ، وقال في تخريج المختصر اختلاف في أبي مالك راوى هذا الحديث من هو فإن في الصحيح ثلاثة يقال لكل منهم أبو مالك الأشعري أحدهم راوى حديث المعازف وهو مشهور بكنيته وفى اسمه خلف الثانى الحارث بن الحارث مشهور باسمه أكثر الثالث كعب بن عاصم مشهور باسمه دون كنيته حتى قال المزنى فى ترجمته لا يعرف له كنية وتعقب بأن الشيخين والنسائى كنوه وذكر المزنى هذا الحديث فى ترجمة الثانى قال الحافظ وصح لى أنه الثالث لأن ابن أبى عاصم لما خرج الحديث المذكور عن محمد بن عوف قال فى سياق سنده عن كعب ابن عاصم الأشعري بدل أبى مالك الأشعري فدل على أنه هو إلا أن يكون ابن أبى عاصم تصرف فى التسمية بظنه وهو بعيد (إن الله أحسن التوبة) منعها والحجر المنع وفى رواية للبيهقى احتجيب وفى رواية له حجب (عن كل صاحب بدعة) وإن كان زاهدا متعبدا فعاقبته خطرة جدا والمراد بالبدعة هنا أن يعتقد فى ذات الله وصفاته وأفعاله خلاف الحق فيعتقد على خلاف ما هو عليه نظرا وتقليدا فإذا قرب موته فظهرت له ناصية ملك الموت اضطرب قلبه بما فيه وانكشف له بطلان بعض معتقده وقد كان قاطعا به فيكون سببا لبطلان بقية اعتقاداته أو شكها فيها فإن خرجت روحه قبل أن يثبت ويعود إلى أصل الإيمان فهو من أهل النيران (ابن فيد) وفى نسخ ابن قيل أى فى جزئه كما فى الكبير (طس هب والضياء) فى المختارة (عن أنس)

(إن الله إذا أحب عبدا جعل رزقه كفافا) أى بقدر الكفاية لا يزيد عليها فيطغيه ولا ينقص عنها فيؤذيه فان الغنى مبطرة مأسرة والفقر مذلة مأبرة قال الغزالي رحمه الله تعالى مر موسى عليه الصلاة والسلام برجل نائم على التراب متوسدا لبنة وهو متروعباء فقال يا رب عبدك هذا فى الدنيا ضائع قال أما علمت أنى إذا نظرت إلى عبدى بوجهى كله زويت



- ١٦٦٥ — إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ إِنْفَازَ أَمْرٍ سَلَبَ كُلَّ ذِي لُبٍّ لُبَّهُ - (خط) عن ابن عباس - (ض)
- ١٦٦٦ — إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ إِمْضَاءَ أَمْرٍ نَزَعَ عُقُولَ الرِّجَالِ حَتَّى يَمُضِيَ أَمْرُهُ ، فَإِذَا أَمَضَاهُ رَدَّ إِلَيْهِمْ عُقُولَهُمْ وَوَقَعَتِ النَّدَمَةُ - أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ فِي سَنَنِ الصُّوفِيَّةِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ - (ض)
- ١٦٦٧ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَزَلَ سَطَوَاتِهِ عَلَى أَهْلِ نَقْمَةٍ ، فَوَافَتْ آجَالَ قَوْمٍ صَالِحِينَ فَأَهْلَكُوا بِهَلَاكِتِهِمْ ،

كله زويت عنه الدنيا وقالوا قل من تكثر عليه الدنيا إلا وتكثر غفلته عن الله لأن العبد كلما كان أكثر حاجة إلى الله كان الحق على باله بخلاف ما لو أعطاه قوت سنة مثلاً فإن غفلته تكثر (أبو الشيخ) وكذا الدبلي (عن علي) أمير المؤمنين وفيه إسماعيل بن عمرو البجلي ضعفه وعلي بن هاشم غال في التشيع وعبيد الله بن الوليد ضعفه (إن الله تعالى) تفاعل من علو القدر والمنزلة هنا وأصل تفاعل التعاظم الفعل كتنخاشع وكذا تفعل كتنكبر وهما في حق الباري تعالى بمعنى التفرد لا بمعنى التعالي ذكره العكبري (إذا أحب إنفاذ) بمعجمة (أمر) أي أراد إمضاه (سلب كل ذي لب لبه) حتى لا يدرك به مواقع الصواب ويتجنب ما يوقعه في المهالك والاعطاب فهو إشارة إلى أن قضاء الله لا بد من وقوعه ولا يمنع منه عقل ولا غيره (أنشد غلام أُمْلَب)

إذا أراد الله أمراً بامرئٍ وكان ذا رأى وعقل وبصرٍ وحيلةً يعملها في كل ما يأتي به عتوم أسباب القدر أغراه بالجهل وأعمى عينه وسل منه عقله سل الشعر حتى إذا أنفذ فيه حكمه رَدَّ عليه عقله ليعتبر

(خط) وكذا أبو نعيم (عن ابن عباس) ظاهر صنيع المؤلف أن الخطيب خرج ما كتبا عليه وليس كما وهم بل أعله بلاحق بن حسين وقال إنه يضع وقال في موضع آخر كان كذاباً إذ كان يضع الحديث على الثقات ويسند المراسيل انتهى فعزوه له مع حذف ما عقبه به من هذه العلة التي هي أفصح العلل غير صواب (إن الله إذا أراد إمضاء أمر نزع) أي قلع وأذهب (عقول الرجال) أي الكاملين في الرجولية الراضين في العقل فلذا لم يقل الناس مثلاً (حتى يمضي أمره فإذا أمضاه رَدَّ إليهم عقولهم) ليعتبروا ويعتبر بهم (ووقعت الندامة) منهم على ما كان فإذا أنت أحكمت باب اليقين وجزمت بأنه لا بد من وقوع القضاء المبرم هان عليك الأمر وارتفعت الندامة ورضيت النفس بما أصابها هذا هو الكمال ومن لم يصل إليه فليستعمل الصبر ويمرن نفسه على الرضى بالقضاء وينتظر وعد الله بأن عليه صلوات من الله ورحمة وفي الصبر خير كثير (تنبيهات) قال بعضهم لا بد للعبد من اسدال الحجاب عليه حتى يقع في المعصية وإلا فعصيانه ربه مع الكشف وشهوده أنه يراه لا يكون أبداً وهذا من رحمته تقدس بعصاة الموحدين فإن مجاهرة الحق بمحرم مع شهود أنه يراه قلة احترام للجنان الإلهي يوجب تشديد العقاب (فائدة) سأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن الهدد كيف ينظر الماء تحت الأرض ولا يرى الفخ تحت التراب قال إذا جاء القضاء عمى البصر فصار ذلك من الأمثال عند العرب (أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ فِي) كتابه (سنن الصوفية) الذي وضعه لهم (عن جعفر بن محمد) الصادق وأمه فروة بنت القاسم بن محمد وأما أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر فكان يقول ولدي الصديق مرتين وثقه ابن معين وقال أبو حنيفة رضى الله عنه ما رأيت أوفقه منه (عن أبيه) محمد الصادق (عن جده) وسبق عن الخطيب أن السُّلَمِيَّ هذا وضاع لكن فيه نزاع (إن الله تعالى إذا أرل سطواته) جمع سطوة (١) فهزه وشدة بطشه وفي رواية ابن حبان سطوته بالافراد (على أهل نقمته) أي المستوجين لها (فوافت آجال قوم صالحين فأهلكوا بهلاكهم ثم يبعثون على) حسب (نياتهم وأعمالهم)

(١) يزال سطوا عليه سطواً وسطوة فهزه وأذله وهو الباطش بعده له

ثُمَّ يَبْعَثُونَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ - (هـ) عن عائشة - (صح)

١٦٦٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَنْعَمَ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ النِّعْمَةِ عَلَيْهِ ، وَيَسْكُرُهُ الْبُؤْسُ وَالنَّبَاؤُسُ ،

وَيَبْغِضُ السَّائِلَ الْمُلْحِفَ ، وَيُحِبُّ الْحَيَّ الْعَفِيفَ الْمُتَعَفِّفَ - (هـ) عن أبي هريرة - (ح)

١٦٦٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا رَضِيَ عَنِ الْعَبْدِ أَتَى عَلَيْهِ بِسَبْعَةِ أَصْنَافٍ مِنَ الْخَيْرِ لَمْ يَعْمَلْهُ ، وَإِذَا سَخِطَ عَلَى

الْعَبْدِ أَتَى عَلَيْهِ بِسَبْعَةِ أَصْنَافٍ مِنَ الشَّرِّ لَمْ يَعْمَلْهُ - (حم حب) عن أبي سعيد - (ح)

أى بعث كل واحد منهم على حسب أعماله من خير وشر فإن كانت نيته وعمله سالحة فعباده سالحة وإلا فسيئة فذلك العذاب طهرة للصالح ونقمة على الفاسق فالصالح ترفع درجاته والطالح تسفل درجته فلا يلزم من الاشتراك في الموت الاشتراك في الثواب والعقاب بل يجازى كل واحد بعمله على حسب نيته ومن الحكم العدل أن أعمالهم الصالحة إنما يجازين عليها في الآخرة أما في الدنيا فهما أصابهم من بلاء فهو تكفير لما قدموه من عمل سيئ والنقمة عقوبة للمجرم والفعل من نعم بالفتح والكسر ذكره القاضي وذهب ابن أبي جرة إلى أن الذين يقع لهم ذلك بسبب سكوتهم عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر اه وذهب بعضهم إلى التعميم تمسكا بآية فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم ، وأخذ منه مشروعية الحرب من الكفار والظالة لأن الإقامة معهم من إلقاء النفس في التهلكة (هـ عن عائشة) وهو صحيح ورواه عنها أيضاً ابن حبان في صحيحه بلفظ إن الله إذا أنزل سطوته بأهل نعمته وفيهم الصالحون قبضوا معهم ثم بعثوا على نياتهم وأعمالهم

(إن الله إذا أنعم على عبد نعمة) وهى كل ملائم محمد غاقبه كما سبق (يحب أن يرى أثر النعمة عليه) لأنه إنما أعطى عبده ما أعطاه ليرزقه إلى جوارحه ليكون لها بابها مكرماً فإذا منعه فقد ظلم نفسه وضعها (ويكره البؤس) وهو شدة الحال والفاقة والذلة (والبؤس) إظهار الفقر وشدة الحاجة (ويبغض السائل الملحف) أى الملازم الملح (ويحب الحي العفيف) أى المنكف عن الحرام والسؤال للناس (المتعفف) أى المتكاف العفة قال الحرالى التعفف تكلف العفة وهو كف ما يبسط للشهوة من الآدمى إلا بحقه ووجهه وفيه أنه يندب لكل أحد بل يتأكد على من يقتدى به تحسين الهيئة والمبالغة في التجميل والنظافة والمليوس بجميع أنواعه لكن التوسط نوعاً من ذلك بقصد التواضع لله تعالى أفضل من الأرفع إلا إن قصد به إظهار النعمة والشكر عليها كما اقتضاه هذا الحديث والتوسعة على العيال لكن بغير تسكاف كقرض لحرمة على فقير جهل المقرض حاله إلا إذا كان له ما ييسر الوفاء منه إذا طولب (هـ عن أبي هريرة) قال الذهبي في المذهب إسناده جيد ه (إن الله تعالى إذا رضى عن العبد أثنى) أى أعلم ملائكته فيثنون عليه ثم يقذف ذلك في قلوب أهل الأرض فيثنون (عليه بسبعة أصناف من الخير لم يعمله) يعنى أنه يقدر له التوفيق لفعل الخير في المستقبل ويثنى عليه به قبل صدوره منه بالفعل قال في الكشف في تفسيره ولينصرن الله من ينصره وعن عثمان هذا والله ثناء قبل بلاء يريد أن الله قد أثنى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا إلى هنا كلامه ، وقال الصوفية الجنانية لا تضر مع العناية ، وفي تفسير الغفرى أن داود عليه السلام سأل الله أن يريه الميزان فأراه كل كفة كما بين المشرق والمغرب ، فقال يارب ومن يستطيع يملأ هذه حسنات ؟ فقال يا داود إني إذا رضيت على عبدى ملائمتها بتمرة (وإذا سخط على العبد أثنى عليه بسبعة أصناف من الشر لم يعمله) هذا ينبئك بأن الثناء من الله على عبده بسريره فيما بينه وبينه وبما قسم له بعد لأن الخلق إنما عاينوا علانية والحق يثنى عليهم بما غاب عنهم وبما



- ١٦٧٠ — إِنَّ اللَّهَ إِذَا قَضَىٰ عَلَىٰ عَبْدٍ قَضَاءً لَمْ يَكُنْ لِقَضَائِهِ مَرْدٌ — ابن قانع عن شرحبيل بن السمط
- ١٦٧١ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ إِذَا أَرَادَ بِالْعِبَادِ نَقْمَةً أَمَاتَ الْأَطْفَالَ ، وَعَقَّمَ النِّسَاءَ ، فَتَنْزِلُ بِهِمُ النِّقْمَةُ ، وَلَيْسَ فِيهِمْ مَرْحُومٌ — الشيرازي في الألقاب عن حذيفة ، وعمار بن ياسر معا - (ض)
- ١٦٧٢ — إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَهْلِكَ عَبْدًا نَزَعَ مِنْهُ الْحَيَاءَ ، فَإِذَا نَزَعَ مِنْهُ الْحَيَاءَ لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا مَقِيَّتًا مَقِيَّتًا ، فَإِذَا لَمْ تَلْقَهُ

سيكون منه وإنما يثنى عليه بأضعاف ما لم يعمله لما سيكون منه وذلك لأنه كما بين الرزق تفاوت في القسمة فكذا بين الثناء والثناء فقسمة الرزق على التدبير في الظاهر وقسمة الثناء وعقابه على منازل العباد عند خالفهم في الباطن قال ابن أقيس الثناء أعم من المدح والحمد ومقتضاه كونه ذكراً لسانياً كالمدح والحمد أولسانياً وخارجياً كالشكر وكل ذلك محال عليه تعالى فالثناء منه بضرب تجوز وفيه حجة لمن قال إن الثناء يستعمل في الخير والشر (تتمة) قال الدقاق رحمه الله تعالى مر بشر بجمع من الناس فقالوا هذا رجل لا ينام الليل ولا يفطر إلا في كل ثلاثة أيام مرة فبكى وقال إني لا أذكر أني سهرت ليلة كاملة ولا صمت يوماً لم أنظر من ليلته ولكن الله يلقى في القلوب أكبر مما يفعله العبد تفضلاً وتكرماً (حم حب) وكذا أبو يعلى (عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمي رجاله وثقوا على ضعف في بعضهم انتهى وقال ابن الجوزي حديث لا يصح

(إن الله إذا قضى على عبد قضاء) أى مبرماً من سعادة أو شقاوة (لم يكن لقضائه مرد) أى راد يعنى ليس هو كملوك الدنيا يحال بينهم وبين بعض ما يريدونه لشفاعته أو غيرها فمن قضى له بالسعادة فهو من أهلها أو بالشقاوة فمن أهلها أراد لقضائه بالنقض ولا معقب لحكمه بالرد وهو القادر على كل شيء وغيره عاجز عن كل شيء ، وأما خبر الدعاء يرد القضاء فمحله في غير السعادة والشقاوة وهو الذى قيل فيه للبصطفى صلى الله عليه وسلم « ليس لك من الأمر شيء » ، (تنبيه) قال العارف ابن عربى رضى الله تعالى عنه القدرة من شرطها الإيجاد إذا ساعدها القضاء والإرادة فإياك والعادة وكلما أدى إلى نقص الألوهية مردود ومن جعل في الوجود الحادث ما ليس بمراد الله فهو عن المعرفة مردود مطرود وباب التوحيد في وجهه مسدود (ابن قانع) في معجبه (عن شرحبيل) بضم المعجزة وفتح الراء وسكون المهملة (ابن السمط) بكسر المهملة وسكون الميم وقيل بفتح المهملة وكسر الميم الكندى الشامى قال في الكاشف مختلف في صحته وجزم ابن سعد بأن له وفادة وهو ضعيف مات بصفين

(إن الله إذا أراد بالعباد نقمة) بكسر أوله عقوبة (أما الأطفال وعقم النساء) أى منع المني أن يتعقد في أرحامهن ولذا قال في الصحاح أعقم الله رحمها فعقمت إذا لم تقبل الولد ورحم معقومة أى مسدودة لا تلد (فتنزل بهم النعمة وليس فيهم مرحوم) لأن سلطان الانتقام إذا نار حنت الرحمة في عملها بين يدي الله تعالى حنين الوالدة فتطيق تلك النائرة فإذا لم يكن فيهم مرحوم نار السلطان بالعقوبات واعتزلت الرحمة خلعت بهم النعمة ، فافهم أسرار كلام الشارع (١) ، وهذا الحديث أورده الحافظ ابن حجر بمعناه من غير عزو ثم قال ليس له أصل وعموم حديث مسلم الآتى العجب أن ناساً من أمى الخ يردده وقد شوهدت السفينة ملأى من رجال ونساء وأطفال تفرق فيها يكون جميعاً ، ومثله الدار الكبيرة تحترق والرفقة الكثيرة يخرج عليها القطاع فيها يكون جميعاً أو أكثرهم والبلد تهجمها الكفار فيبذلون السيف في المسلمين وقد وقع ذلك من الخوارج فالقراطة فالتتر والله المستعان . إلى هنا كلامه . وبما يقوى ما رواه خبر البخارى أمهلك وفيها الصالحون قال نعم إذا كثرت الخبث (الشيرازي في) كتاب (الألقاب له عن حذيفة) بن اليمان (وعمار بن ياسر معا) دفع به توهم أنه عن واحد منهما على الشك

(إن الله تعالى إذا أراد أن يهلك عبداً) من عباده (نزع منه الحياء) منه تعالى أو من الخلق أو منهما جميعاً (فإذا

(١) فينبغى التأنى بالأطوال والشفقة عليهم فاددت حاجة إلى التأديب فإنا ديب أولى من تركه اه

إِلَّا مَقِيَّتًا نَزَعَتْ مِنْهُ الْأَمَانَةَ ، فَإِذَا نَزَعَتْ مِنْهُ الْأَمَانَةَ لَمْ تَقَهُ إِلَّا خَائِنًا مُخَوِّنًا نَزَعَتْ مِنْهُ الرَّحْمَةَ ، فَإِذَا

نَزَعَتْ مِنْهُ الرَّحْمَةَ لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا رَجِيماً مُلْعَنًا نَزَعَتْ مِنْهُ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ - (هـ) عن ابن عمر - (ض)

١٦٧٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ فَقَالَ : إِنِّي أَحِبُّ فُلَانًا فَأُحِبُّهُ ، فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ ، ثُمَّ يَنَادِي

فِي السَّمَاءِ فَيَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا فَأُحِبُّوهُ ، فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ، ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ ، وَإِذَا

نَزَعَ مِنْهُ الْحَيَاءَ لَمْ تَلْقَهُ (أى لم تجده) (إلا مقيتاً) فمیل بمعنى فاعل أو مفعول من المقت وهو أشد الغضب (ممقتاً) بالتشديد والبناء للجهول أى مبغوضاً بين الناس كثيراً مغضوباً عليه عندهم وحاصله يبغض الناس ويبغضونه جداً (فاذا لم تلقه إلا مقيتاً ممقتاً) أى إلا موسوماً بذلك (نزع من الأمانة) وأودعت فيه الخيانة (فاذا نزع من الأمانة لم تلقه إلا خائناً) فيما جعل أميناً عليه (مخوناً) بالتشديد والبناء للجهول أى منسوباً إلى الخيانة بين الناس محكوماً له بها عندهم إذا صار بهذا الوصف (نزع من الرحمة) التى هى رقة القلب والعطف على الخلق (فاذا نزع من الرحمة لم تلقه إلا رجيماً) أى مطروداً وأصل الرجم الرى بالحجارة فمیل بمعنى مفعول أى مرجوم (ملعناً) بضم الميم وفتح اللام والتشديد أى مطروداً عن منازل الأخيار ودرجات الأبرار أو يلعنه الناس كثيراً وإذا صار كذلك (نزع من ربة الإسلام) بكسر الراء وقد تفتح وسكون الموحدة التحية أصلها عروة فى حبل يجعل فى عنق الدابة يمسكها استعير للإسلام يعنى ما يشد به نفسه من عرى الإسلام أى ماحدوده وأحكامه قال الحكيم بين به أن الحجاب الأعظم حجاب الحياء وتلك الحجب فروعه انتهى وبه عرف أن الحياء أشرف الخصال وأكمل الأحوال وأس خلال الكمال لكن ينبغى أن يراعى فيه القانون الشرعى فإن منه ما يذم كحياء من أمر بمعروف أو نهى عن منكر فإنه جبن لحياء ومنه الحياء فى العلم المباح للسؤال ومن ثم ورد فى خبر إن ديننا هذا لا يصلح لمستحى : أى حياء مذموماً (هـ) عن ابن عمر ابن الخطاب وضعفه المنذرى

(إن الله تعالى إذا أحب عبداً) أى رضى عنه وأراد به خيراً وهداه ووفقه (دعا جبريل) أى أذن له فى القرب من حضرته (فقال) له (إنى أحب فلاناً فأحبه) أنت يا جبريل وهو بهمة قطع مفتوحة لحاء مهملة ساكنة على الفك (فيحبه جبريل) فالضمير فى نادى إلى الله تعالى يعنى إذا أراد الله تعالى إظهار محبة عبد يعلها أولاً (ثم ينادى) أى جبريل (فى السماء) أى فى أهلها (فيقول إن الله) وفى رواية بدون يقول وعليها هو يكسر الهمزة على إضمار القول عند البصريين وعند الكوفيين على أن فى النداء معنى القول (يحب فلاناً فأحبه) بتشديد الموحدة أنتم (فيحبه أهل السماء) أى الملائكة (ثم يوضع له القبول فى) أهل (الأرض) أى يحدث له فى القلوب مودة ويزرع له فيها مهابة فتجبه القلوب وترضى عنه النفوس من غير تودد منه ولا تعرض للأسباب التى تكتسب لها مودات القلوب من قرابة أو صداقة أو اضطناع وإنما هو اختراع منه ابتداء اختصاصاً منه لأوليائه بكرامة خاصة كما يقذف فى قلوب أعدائه الرعب والهيبة إعظاماً لهم وإجلالاً لمكانهم ذكره الزمخشري قال بعضهم وفائدة ذلك أن يستعقر له أهل السماء والأرض وينشأ عندهم هيبة وإعزازهم له والله العزة ورسوله وللمؤمنين ، قال العارف ابن عربى رضى الله تعالى عنه وإذا وقع النداء بمحبته قبلته جميع البواطن وإن أنكرته الظواهر من بعض الناس للأغراض قامت بهم وهم فى هذا كسجودهم لله كل من فى العالم ساجد وكثير من الناس ما قال كلهم وهكذا حال هذا العبد تجبه بقاع الأرض كلها وجميع ما فيها وكثير من الناس على أصلهم فى السجود لله تعالى وفى تاريخ الخطيب فى ترجمة خير النسايج عنه إذا أحببك ذلك وعافاك وإذا أحبه أتعبك وأبلاك قال ابن الأثير والقبول بفتح القاف المحبة والرضى بالشئ وميل النفس إليه قال الغزالي رضى الله تعالى عنه لا تستبعد رضى الله عن العبد بما يغضب به على غيره ، ألا ترى إلى قول موسى عليه



أَبْغَضَ عَبْدًا دَعَا جَبْرِيلَ فَيَقُولُ : إِنِّي أَبْغُضُ فَلَانًا فَأَبْغُضُهُ . فَيَبْغِضُهُ جَبْرِيلُ ، ثُمَّ يَأْدِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ فَلَانًا فَأَبْغِضُوهُ ، فَيَبْغِضُونَهُ ، ثُمَّ تَوْضَعُ لَهُ الْبَغْضَاءُ فِي الْأَرْضِ - (م) عن أبي هريرة - (ص)  
١٦٧٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَطْعَمَ نَبِيًّا طَعْمَةً فَهِيَ لِلَّذِي يَقُومُ مِنْ بَعْدِهِ - (د) عن أبي بكر - (ض)

الصلاة والسلام وإن هي إلا قتلتك، ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون، وهذا من غير موسى عليه السلام من سوء الأدب لكن من أقيم مقام الأنس يتلاطف ويحتمل ولم يحتمل من يونس عليه الصلاة والسلام مادون ذلك لكونه أقيم مقام القبض والهيبة فعوقب بما عوقب به وذلك الاختلاف إما لاختلاف المقامات أو لما سبق في الأزل من التفاضل وانظر كيف احتمل إخوة يوسف عليه السلام ما فعلوه بيوسف عليه السلام ولم يحتمل للعزير كلفة واحدة سأل عنها في القدر وكان يلعم بن باعوراء من أكابر العلماء فأكل الدنيا بالدين فلم يمتثل له ذلك وكان آصف من لمسرفين فعفى عنه أوحى الله إلى سليمان عليه الصلاة والسلام يارأس العابدين وباحاجة الزاهدين إلى كم يعصيني ابن خالتك آصف وأنا أحلم عنه لئن أخذته لأتركته مثله لمن معه ونكلا لمن بعده فخرج آصف حتى علا كتيبا ثم رفع رأسه وقال إلهي وسيدى أنت أنت وأنا أنا فكيف أتوب إن لم تنب علي وكيف أعصم إن لم تعصمني فأوحى الله إليه صدقت يا آصف قد ثبت عليك وأنا التواب الرحيم قال الغزالي رضى الله عنه هذا كلام مدل به عليه وهارب منه إليه فهذه سنة الله في عباده بالتقديم والتأخير على ما سبقت به المشيئة الأزلية ( وإذا أبغض عبداً ) أى أراد به شراً أو أبغده عن الهداية ( دعا جبريل فيقول إني أبغض فلاناً فأبغضه فيبغضه جبريل ) يحتمل أن يريد عدم استغفاره له وعدم دعائه له ويحتمل إرادة المعنى الحقيقي وهو عدم الميل القلبي والنفرة منه ( ثم ينادى في أهل السماء إن الله تعالى يبغض فلاناً فأبغضوه فيبغضونه ثم توضع له البغضاء في الأرض ) أى فيبغضه أهل الأرض جميعاً فلا تميل إليه قلوبهم بل تميل عنه وينظرون إليه بعين النقص والإزراء وتسقط مهابة من النفوس وإعزازه من الصدور من غير صدور إيذاء منه لهم ولا جناية عليهم وقيل إن بغضه يلقى في الماء فلا يشربه أحد إلا أبغضه <sup>(١)</sup> ( تنبيه ) قال في الحكم إذا أراد أن يظهر فضله عليك خلق العمل فيك ونسبه إليك لانهائية لمدامك إذا أرجعك إليك ولا تفرغ مدانحك إن أظهر جوده عليك لو أنك لا تصل إليه إلا بعد فناء مساوئك ومحو دعاوئك لم تصل إليه أبداً لكن إذا أراد أن يوصلك إليه غطى وصفك بوصفه ونعتك بنعته فوصلك إليه بما منه إليك لا بما منك إليه (م) في الأدب (عن أبي هريرة) زاد الطبراني ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : سيجعل لهم الرحمن وذا ، ورواه البخاري بدون ذكر البغضاء .

( إن الله إذا أطعم نبياً طعمة ) بضم الطاء وسكون العين المأكلة يقال جعلت هذه الضيعة طعمة لفلان والطعمة أيضاً وجه المكسب يقال فلان عفيف الطعمة وخبيث الطعمة إذا كان رديء الكسب وأما ضبط الكمال ابن أبي شريف رضى الله تعالى عنه الطعمة هنا بكسر الطاء وسكون العين وفتح الميم فلا يظهر وجهه وزاد في رواية بعد قوله طعمة ثم قبضه والمراد هنا النية ونحوه ( فهي للذي يقوم ) بالخلافة ( من بعده ) أى يعمل فيها ما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعمل لا أنها تكون له ملكاً كما ظن فلا تناقض بينه وبين خبر ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي صدقة ذكره ابن جرير قال وفيه أن من كان مشغولاً بشيء من مصالح المسلمين كعالم وقاض وأمير له أخذ الرزق من النية على اشتغاله به وأنه مع ذلك مأجور وفيه رد على من حرم على القسام أخذ الأجر انتهى وقال ابن حجر تمسك بالحديث من قال إن سهم المصطفى صلى الله عليه وسلم يصرفه له والفاضل يصرفه في المصالح وعن الشافعي رضى الله تعالى عنه

(١) قال العلماء محبة الله لعبده إرادته الخير له وهدايته وإعانه عليه ورحمته وبغضه إرادته عقابه وشقارته ومحوه وحب جبريل والملائكة يحتمل وجهين أحدهما استغفارهم له وثناؤهم عليه ودعاؤهم له والثاني أنه على ظاهره المعروف من الخلق وهم ميل القلوب إليه واشتياقه إلى لقائه وسبب ذلك كونه مطيعاً لله محبواً له ومعنى يوضع له النبوة في الأرض أى الحب في قلوب الناس ورحامهم عنه

١٦٧٥ - إن الله تعالى إذا أراد رحمة أمة من عباده قبض نبيها قبلها ، فجعله لها فرطاً وسلاماً بين يديها ، وإذا أراد هلكة أمة عذبها ونبيها حتى ، فأهلكها وهو ينظر ، فأقر عينه بهلاكها ، حين كذبوه وعصوا أمره - (م) عن أبي موسى - (صح)

يصرف للمصالح وهو لا ينافي ما قبله وقال مالك يجتهد فيه الامام وأحمد يصرف في الخيل والسلاح وفي وجه يرد إلى الأربعة قال ابن المنذر كان أحق الناس بهذا القول من يوجب قسم الزكاة بين جميع الاصناف فان فقد صنف رد على الباقيين يعني الشافعي رضي الله تعالى عنه وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه يرد مع سهم القربى إلى الثلاثة (د) وكذا أحمد وكأنه أهمله لانهول فانه يحافظ على العزول وتقدمه فيه حتى على الشيخين من طريق أبي الطفيل (عن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه قال أبو الطفيل أرسلت فاطمة رضي الله تعالى عنها إلى أبي بكر رضي الله تعالى عنه أنت ورثت رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أهله قال لا بل أهله قالت فأين سهمه قال سمعته يقول فذكره قال ابن حجر رحمه الله فيه لفظة منكورة وهي قوله بل أهله فإنه معارض للحديث الصحيح أنه قال لا نورث انتهى وقال في تخريج المختصر رجاله ثقات أخرج لهم مسلم لكنه شاذ الماتن لأن ظاهره اثبات كون النبي صلى الله عليه وسلم يورث وهو مخالف للحديث الصحيحة المتواترة انتهى وفيه محمد بن فضيل أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال ثقة شيعي قال ابن سعد بعضهم لا يحتج به وقال أبو حاتم كثير الخطأ والويلد بن جميع قال ابن حبان لحش تفرد به بطل الاحتجاج به . (إن الله تعالى إذا أراد رحمة أمة) قال ابن الكمال إذا ذكر الرحمة خصوصاً في مقابلة الهلاك يراد بها الامهال والتأخير والامة في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان أمة ولهذا قال (من عباده) جمع عبد وهو الإنسان (قبض نبيها) أي أخذه بمعنى توفاه قال في الأساس ومن المجاز قبض فلان إلى رحمة الله تعالى قال المولى ابن الكمال وتقدير المضاف هنا من ضيق العطن (قبها) أي قبل قبضها (لجعله لها فرطاً) بفتح حين بمعنى الفارط المتقدم إلى الماء ليبي السقي وفي القاموس يقال للراحد والجمع وما تقدمك من أجر وعمل قال التلسماني السابق ليزيل ما يخاف منه ويأخذ الأمن للتأخر، الطيبي يريد أنه شفيع يتقدم، قال بعض المحققين والظاهر منه المرجو أن له صلى الله عليه وسلم شفاعاة ونفعاً غير مأمته يوم القيامة فإنها لا تنفارت بالموت قبل أو بعد ولأن الفرط يهي قبل الورد؛ يؤبده مانقل من حضوره عند الموت والميت ونحوه وإن احتمل أن يكون المراد يوم القيامة ولا خفاء في أن قوله لجمله الخ إشارة إلى علة التقدم لها قيل من أنهم إذا ماتوا انقطع عنهم أو الخير في بقائهم نسلاً بعد نسل مستغنى عنه مع أن فيه ما فيه (وسلفاً بين يديها) وهو المقدم وكل عمل صالح قدمته أو الفرط والمقدم من الآباء والأقرباء كذا في القاموس قال البعض وهو من عطف المرادف أو أعم وفائدة التقديم الانس والاطمئنان وقلة كربة الغربة ونحو ذلك إذا بلغت بلداً مخوفاً ليس لك بها أنيس وقيل الأجر لشدة المصيبة وقد ظهر أن الاختصار على الأجر المذكور من القصور انتهى وفي الكشف في تفسيره لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حقيقة قولهم جلست بين يدي فلان أن يجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله قريباً منه فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليمين مع القرب منها توسماً كما يسمى الشيء باسم غيره إذا جاوزه وداناه قال ابن الكمال وقد جرت هذه العبارة هنا على سنن ضرب من المجاز وهو الذي يسميه أهل اللسان تمثيلاً (وإذا أراد هلكة أمة) بفتح الهاء واللام هلاكها (عذبها ونبيها حي) أي وهو مقيم بين أظهرها قيد الحياة (فأهلكها) الفاء للتعقيب (وهو ينظر) أي والحال أن نبيها ينظر إلى إهلاكهم قال الجوهري النظر تأمل الشيء بالعين (فأقر عينه) الفاء للتفريع أي فرحه الله وبلغه الله أمنيته وذلك لأن المستبشر الضاحك يخرج من عينه ما بارد فيقر (بهلاكها) في حياته (حين كذبوه) في دعواه النبوة والرسالة (وعصوا أمره) بعدم اتباع ما جاء به عن الله وإنما كان موت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أمته رحمة



- ١٦٧٦ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ عَبْدًا لِلْخَلَاةِ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ - (خط) عن أنس
- ١٦٧٧ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقًا لِلْخَلَاةِ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى نَاصِيَتِهِ ، فَلَا تَقَعُ عَلَيْهِ عَيْنٌ إِلَّا أَحَبَّهُ (ك) عن ابن عباس - (ض)

لأنه يكون مصيبة عظيمة لهم ثم يتمسكون بشرعه بعده فتضاعف أجورهم وأما هلكة الأمة قبل نبينا فإنما يكون بدعائه عليهم ومخالفتهم أمره كما فعل بقوم نوح عليه السلام فالمراد من الأمة الأولى أمة الإجابة وبالثانية أمة الدعوة وفيه بشرى عظيمة لهذه الأمة حيث كانت قبضه رحمة لهم كما كان بعثه كذلك (م) في فضائل المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم (عن أبي موسى) الأشعري قال القرطبي وغيره وهذا من الأربعة عشر حديثاً المنقطعة (١) الواقعة في مسلم لأنه قال في أول سنده حدثنا عن أبي أسامة (هـ) (إن الله تعالى إذا أراد أن يخلق) وفي نسخة يجعل (عبدًا للخلافة) هي المرتبة التي يصاها من يقوم مقام الزاهب أي من تقدمه (مسح يده على جبهته) يعني ألقى عليه المهابة والقبول ليتمكن من إنفاذ الأوامر ويطاع فإن التصرف والتدبير وإقامة المعدلة قبل التهيء لمراتب الاستعداد وإيداع القابل فيه من رب العباد محال لمسح الجبهة كناية عن ذلك قال الراغب والخلافة النيابة عن الغير لغيبه الذوب عنه أو موته أو عجزه أو تشريف المستخلف وعلى الأخير استخلف الله أوليائه في الأرض (خط عن أنس) قضية صنيع المصنف أن الخطيب خرج سكتاً عليه وهو تليس فاحش فإنه خرج وأعله فقال عقبه مغيث بن عبد الله أي أحد رجاله ذاهب الحديث انتهى

(إن الله إذا أراد أن يخلق خلقاً للخلافة مسح يده على ناصيته) أي مقدم رأسه ولفظ رواية الحاكم مسح على ناصيته يمينه (فلا تقع عليه عين) أي لا تراه عين إنسان (إلا أحبه) وفي نسخة أحبه بالتذكير على إرادة صاحبها ومن لازم محبة الخلق له امتثال أوامره وتجنب نواهيه وتمكن هيئته من القلوب وإجلاله في الصدور ثم إن بعضهم قد حمله على ظاهر هذا الخبر لحمل الخليفة على الإمام والذي عليه أهل الحقيقة أن المراد به القائم بالحجة من أهل علم الظاهر والباطن أي ظهر بأسماء الحق على تقابلها قال ابن عطاء الله من أراد الله به كونه داعياً إليه من أوليائه فلا بد من إظهاره للعباد ثم لا بد أن يكسوه الحق كسوتين الجلالة والبهاء فالجلالة لشهظمه العباد فيقفوا على حدود الأدب ويمثلوا أمره ونهيه ويقوموا بنصره والبهاء ليجملهم في قلوب عباده فينظرون إليهم بعين المحبة ليهبهم الهمة على الاتقياد إليهم والقيت عليك محبة مني، ثم إن العالم وإن كان مشحوناً بالعلوم والمعارف لا يقبل كلامه إلا إن أذن الله له في الكلام فإذا أذن له فيه بهت في مسامع الخلق عبارته وجلت إشارته وخرج كلامه وعليه كسوة وحلاوة ومن لم يؤذن له يخرج مكسوف الأنوار حتى أن الرجلين ليتكلمان بالكلمة الواحدة فيقبل من أحدهما ويرد على الآخر (تنبيه) قال ابن عربي رضي الله عنه إذا أعطى الإنسان التحكم في العالم فهي الخلافة فإذا شاء تحكم وظهر كعبد القادر الكيلاني رضي الله عنه وإن شاء سلم وترك التصرف لربه في عباده مع التمكن منه كابن شبل رضي الله عنه إلا أن يقترب به أمر إلهي كداود عليه الصلاة والسلام فلا سبيل إلى رد الأمر وكعثمان رضي الله عنه الذي لم يخلع ثوب الخلافة حتى قتل لعنه بما ألحق فيه ونهى المصطفى صلى الله عليه وسلم له عن ذلك وحيث يجب الظهور ولا يزال مؤيداً ومن لم يؤمن به فهو مخير إن ظهر ظهر بحق وإن استتر استتر بحق والستر أولى وفي هذه الدار إعلاء لمن أمر بالظهور فهو كالرسول وغيره كالنبي (ك) عن أبي بكر بن أبي دارم عن محمد بن هرون عن موسى بن عبد الله الهاشمي عن يعقوب بن جعفر عن أبيه عن أبي جعفر المنصور عن أبيه عن جده (عن ابن عباس) ثم قال

(١) قلت وليس هذا حقيقة الانتطاع وإنما هو رواية مجهول وقد وقع في حاشية بعض النسخ المصححة قال الجلودى حدثنا محمد بن المسيب الأرماني قال ثنا إبراهيم بن سعد الجوهري هذا الحديث عن أبي أسامة بإسناده

١٦٧٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَنْزَلَ عَامَةً مِنَ السَّمَاءِ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ هُرِفَتْ عَنْ عِمَارِ الْمَسَاجِدِ - ابن عساكر  
عن أنس - (ح)

١٦٧٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا غَضِبَ عَلَى أُمَّةٍ - وَلَمْ يُنْزَلْ بِهَا عَذَابٌ خَسَفٍ وَلَا مَسِيخٍ - غَلَّتْ أَسْعَارُهَا ،  
وَيَحْبَسُ عَنْهَا أَمْطَارُهَا ، وَيَلِي عَلَيْهَا أَشْرَارُهَا - ابن عساكر عن علي - (ض)

١٦٨٠ - إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِي أَنْ أُحَدِّثَ عَنْ دِيكَ قَدَمَرَقَتْ رِجْلَاهُ الْأَرْضَ وَعَقْدُهُ تَحْتَ الْعَرْشِ ، وَهُوَ  
يَقُولُ : سُبْحَانَكَ ، مَا عَظَمَكَ ، فَيَرُدُّ عَلَيْهِ : لَا يَعْلَمُ ذَلِكَ مَنْ حَافَى بِي كَاذِبًا - أبو الشيخ في العظمة (طس)

الحاكم رواه هاشميون معروفون بشرف الأصل قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في الاطراف إلا أن شيخ الحاكم  
ضعيف وهو من الحفاظ

(إن الله تعالى إذا أنزل عامة) أي بلاء (من السماء) أي من جهتها (على أهل الأرض) أي ساكنيها من أنس  
وجن وغيرهما (صرفت) بالبناء للمفعول أي صرفها الله (عن عمار المساجد) قال الحكم ليس عمارها كل من انفق  
على مسجد فبناء أو من رقه بل من عمرها بذكره<sup>(١)</sup> وإنما يعمر مساجد الله من آمن بالله أما من عمرها وهو منكب على  
دنياه معرض عن خدمة مولاه فلا يستحق هذا الإكرام نفسه فضلاً عن الدفع عن غيره لأجله وإن عمر ألف مسجد وقال  
القاضي عامر كل شيء حافظه ومدبره وممسكه عن الخلل والانهلال ومنه سمي الساكن والمقيم في البلد عامراً يقال عمرت  
المكان إذا أقيمت فيه وسمى زوار البيت عماراً (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك وكذا رواه عنه في النوادر  
(إن الله تعالى إذا غضب على أمة ولم ينزل بها) أي والحال أنه لم ينزل بها (عذاب خسف) بالإضافة أي ولم  
يعذبها بالخسف بها ومن زعم أن المراد بالخسف هنا النقصان والخوان فقد خالف الظاهر (ولامسيخ) أي ولم يعذب  
بمسح صورها قرده أو خنازير أو نحوهما (غلت أسعارها) أي ارتفعت أسعار أقواتها أي (ويحبس) أي يمسك  
ويمنع (عنها أمطارها) فلا يهطلون وقت الحاجة إلى المطر (وبلى عليها أشرارها) أي يؤمر عليهم أشرم سيرة  
وأقبحهم سريرة فيعصموا منهم بالظلم والجور والعسف والقسوة والفظاظة والغلظة قال القاضي والمراد من رحمة  
وغضبه إصابة المعروف والمكروه اللازمين لمعنيهما (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) ورواه الديلمي بأوضح من  
هذا ولفظه إن الله تعالى إذا غضب على أمة ثم لم ينزل عليها العذاب غلت أسعارها وقصرت أعمارها ولم ترجع تجارتها  
وحبس عنها أمطارها ولم تنزر أنهارها ولم تربح وسلط عليها شرارها اهـ .

(إن الله أذن لي أن أحدث عن ديك) أي عن عظمة جثة ديك من خلق الله تعالى يعني عن ملك في صورة ديك  
وليس بديك حقيقة كما يصرح به قوله في رواية إن الله تعالى ملكاً في السماء يقال له الديك الخ (قد مرقت رجلاه  
الأرض) أي وصلت إلى أرضها وخرقتها من جانبي الآخر قال في الصحاح مرق السهم خرج من الجانب الآخر (وعنقه  
منية تحت العرش) أي عرش الإله (وهو يقول) أي هجيره وشعاره قوله (سبحانك ما أعظمك) زاد في رواية  
الطبراني ربنا (فيرد عليه) أي فيجيبه الله الذي خلقه بقوله (لا يعلم ذلك) أي لا يعلم عظمة سلطاني وسطوة انتقامي  
(من حلف بي كاذباً)<sup>(١)</sup> فإنه لو نظر إلى كمال الجلال وتأمل بعين بصيرته في عظم المخلوقات الدالة على عظم الخالق لم

(١) كصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومذاكرة علم قال بعضهم ويؤخذ منه أن من عمل صالحاً فقد أحسن إل جميع الناس أو سبنا فقد أساء  
إل جميعهم لأنه سبب في نزول البلاء والبلاء عام والرحمة خاصة (٢) فأجر شيء وأمنه من التبين الكاذبة استحضر هذا الحديث



(ك) عن أبي هريرة - (ص)

١٦٨١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اسْتَخْلَصَ هَذَا الدِّينَ لِنَفْسِهِ ، وَلَا يَصْلُحُ لِدِينِكُمْ إِلَّا السَّخَاءُ وَحَسَنُ الْخُلُقِ ، أَلَا

فَزَيَّنُوا دِينَكُمْ بِهِمَا - (ط) عن عمران بن حصين - (ض)

يتجراً على اسمه ويقسم به على خلاف الواقع فالجراحة على اليمين الكاذبة إنما تنشأ عن كمال الجهل بالله تعالى ومن ثم كانت اليمين الغموس من أكبر الكبائر وإن كانت على قضيب من أراك (أبو الشيخ في العظمة) أى في كتاب العظمة له عن محمد بن العباس عن الحسن بن الربيع عن عبد العزيز بن عبد الوارث عن حرب (طس) عن محمد بن العباس عن الفضل بن سهل عن إسحق السلولى عن إسرائيل عن معاوية عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة (ك) في الإيمان من طريق عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن معاوية بن إسحاق عن سعيد بن أبي سعيد (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي بعد ما عزاه للطبراني رجاله رجال الصحيح إلا أن شيخ الطبراني محمد بن العباس بن سهل الأعرج لم أعرفه وأعاده في موضع آخر وقال رجاله رجال الصحيح ولم يستثن

(إن الله استخلص هذا الدين لنفسه) وناهيك به تفخيماً لرتبة دين الإسلام فهو حقيق بالاتباع لعلو رتبته عند الله في الدارين (ولا يصلح لدينكم إلا السخاء) (١) بالمد الكرم فإنه لا قوام لشيء من الطاعات إلا به (٢) (وحسن الخلق) بالضم السجية والطبع (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (فزيّنوا) من الزين ضد الشين (بهما دينكم) زاد في رواية ما صحبتموه ، فالسخاء السباح بالمال وحسن الخلق السباح بالنفس فمن سمح بهما أضفت إليه القلوب ومالت إليه النفوس وتلقته ما يبلغه عن الله . قال الزنجشري معنى ذلك أن مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على الله وعلى قسمته ، فصاحبه يتفق ما رزقه بسباح وسهولة فيعيش عيشاً رافقاً كما قال تعالى : فلنحييته حياة طيبة ، والمرض عن الدين مسبول عليه الحرص الذي لا يزال يطمح به إلى إزدياد من الدنيا مسلط عليه الشح الذي يقبض يده عن الإنفاق فيعيشه ضنك وحالته مظلمة اه وقال الحكيم : الإسلام بنى اسمه على السباحة والجود لأن الإسلام تسليم النفس والمال لحقوق الله وإذا جاء البخل فقد ذهب بذل النفس والمال ومن بخل بالمال فهو بالنفس أبخل ومن جاد بالنفس فهو بالمال أجود . فلذلك كان البخل يمحى الإسلام ويبطله ويدرس الإيمان وينكسه لأن البخل سوء ظن بالله ، وفيه منع لحقوقه وعليه الاعتماد دون الله ولذلك جاء في خبر ما محق الإسلام بحق البخل شيء قط . وكما أن في السخاء الخير كله ففي البخل الشر كله قال الحرالي كل ما اجتمعت فيه استقباحات الشرع والعقل والطبع فهو لحش وأعظمها البخل الذي هو أدرا داء وعليه ينشئ شر الدنيا والآخرة ويلزمه ويتابعه الحسد ويتلاحق به الشر كله (٣) (ط) عن عمران بن حصين قال الهيثمي فيه عمرو بن الحصين العقيلي وهو تروك أهوله طرق عند الدارقطني في المستجد والخرائط في المكارم من حديث أبي سعيد وغيره أمثل من هذا الطريق وإن كان فيها أيضاً أين كما بينته الحافظ العراقي فلو جمعتها المصنف أو أثر ذلك لكان أجود .

(١) أى التناطف بالناس والرفق بهم وتحمل أذاهم وكف الأذى عنهم

(٢) وفي الفحل ثلاث لغات سخا من باب علا والثانية سخي من باب تعب والثالثة سخو من باب قرب

(٣) قال في ذيل لب الألباب في الانساب الحرالي بفتح الحاء المهملة والراء المشددة وبعد الألف لام نسبة إلى حرالة من أعمال مرسية بالاندلس منها أبو الحسن علي بن أحمد بن الحسن المفسر وفي القاموس حرالة : شدد اللام بلد بالمغرب أو قبيلة بالبربر منها علي بن أحمد بن الحسن ذو التصانيف المشهورة وفي تفسير البقاعي : الحرالي بهما لثني مفتوحين ومد وتشديد اللام اه وقد سبق أن كتب الحراني ، في بعض مواضع تقدمت وهو خطأ ، والصواب الحرالي ، باللام اه

١٦٨٢ - إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ، وَاصْطَفَىٰ قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةِ ، وَاصْطَفَىٰ مِنْ قُرَيْشِ

بَنِي هَاشِمٍ ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ - (م ت) عن واثلة - (صح)

١٦٨٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ اصْطَفَىٰ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ ، وَاصْطَفَىٰ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بَنِي كِنَانَةَ ، وَاصْطَفَىٰ

مِنْ بَنِي كِنَانَةَ قُرَيْشًا ، وَاصْطَفَىٰ مِنْ قُرَيْشِ بَنِي هَاشِمٍ ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ - (ت) عن واثلة - (صح)

(إن الله اصطفى) اختار واستخلص (كينانة) بكسر الكاف عدة قبائل أبوهم كينانة بن خزيمه (من ولد اسماعيل) فيه فضل لإسماعيل عليه السلام على جميع ولد إبراهيم عليه السلام حتى إسحق عليه السلام ولا يعارضه وبشرناه بإسحق نبياً من الصالحين ، ، تلك الرسل فضأنا بعضهم على بعض ، وفي الروض الانور كان لإبراهيم عليه الصلاة والسلام ستة بنين سوى إسماعيل وإسحق عليهما السلام وعبر هنا بولد وفيما يحكى ، بلفظ بنى : إشعاراً بأنه أفضل الافضل لأن لفظ بنى مختص بالذكور بخلاف الولد ومن ثم لو أوصى لولده دخل البنات ولبنه لا (واصطفى قريشاً من كينانة) لأن أبا قريش مضر بن كنانة قال ابن حجر وهذا ذكره لإفادة الكفاءة والقيام بشكر النعم ونهيه عن التفاخر بالآباء ، موضعه مفاخرة تفضى لتكبر أو احتقار مسلم (واصطفى من قريش بنى هاشم) وهاشم هو ابن عبد مناف (واصطفانى من بنى هاشم) فإنه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم ومعنى الاصطفاء والخيرة في هذه القبائل ليس باعتبار الديانة بل باعتبار الخصال الحميدة وفيه أن غير قريش من العرب ليس كفواً لهم ولا غير بنى هاشم كفواً لهم أى إلا بنى المطالب وهو مذهب الشافعية قال ابن تيمية وقد أفاد الخبر أن العرب أفضل من جنس العجم وأن قريشاً أفضل العرب وأن بنى هاشم أفضل قريش وأن المصطفى صلى الله عليه وسلم أفضل بنى هاشم فهو أفضل الناس نفساً ونسباً وليس فضل العرب فقريش ففي هاشم بمجرد كون النبي منهم وإن كان هذا من الفضل بل هم في أنفسهم أفضل وبذلك يثبت للنبي صلى الله عليه وسلم أنه أفضل نفساً ونسباً وإلا لزم الدور (م ت) في المتأقب عن (واثلة) ابن الاسقع ولم يخرج البخارى وخبره عنه أبو حاتم وغيره قال ابن حجر وله طرق جمعها شيخنا العراقي في محجة القرب في محبة العرب

(إن الله اصطفى من ولد إبراهيم) وكانوا ثلاثة عشر (إسماعيل) إذ كان نبياً رسولاً إلى جرحم وعماليق الحجاز (واصطفى من ولد اسمعيل كينانة) بن نابت (واصطفى من كينانة قريشاً) بن النضر (واصطفى من قريش بنى هاشم) فهم أفضلهم وأخيرهم (واصطفانى من بنى هاشم) (١) فأودع ذلك النور الذى كان في جهة آدم عليه السلام في جهة عبد المطلب ثم ولده وظهر الله هذا النسب الشريف من سفاح الجاهلية . واعلم أن بنى إسمعيل بالأخلاق الكرام فضلوا لا باللسان العربى لحسب إذ هم أزكى الناس أخلاقاً وأطيبهم نفساً يدل عليه دعوة إبراهيم عليه السلام حيث قال «واجعلنا مسلمين لك» ثم قال «ومن ذريتنا» فإيما سأل في ذرية اسمعيل خاصة . ألا ترى لتعقبيه بقوله «وابعث فيهم رسولاً منهم» (تنبيه) قال ابن تيمية قضية الخبر أن اسمعيل وذريته صفوة ولد إبراهيم فيقتضى أنهم أفضل من ولد إسحاق ومعلوم أن ولد إسحاق وهم بنو إسرائيل أفضل العجم لما فيهم من النبوة والكتاب فثبت الفضل على هؤلاء فعلى غيرهم بالاولى وهذا جيد إلا أن يقال الحديث يقتضى أن اسمعيل عليه السلام هو المصطفى من ولد إبراهيم وأن بنى كينانة هم المصطفون من بنى إسمعيل وليس فيه ما يقتضى أن ولد إسمعيل أيضاً مصطفون على غيرهم إذا كان

(١) وبالمصطفى شرفت بنو هاشم وقال بعضهم في تفضيل الولد على الوالد

كم من أب قد علا بابن ذرى شرف كما علا برسول الله عدنان



١٦٨٤ - إِنْ اللَّهُ أَصْطَفَى مِنَ الْكَلَامِ أَرْبَعًا: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَمَنْ قَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ» كُتِبَتْ لَهُ عَشْرُونَ حَسَنَةً وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُونَ سَيِّئَةً. وَمَنْ قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ» مِثْلَ ذَلِكَ، وَمَنْ قَالَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» مِثْلَ ذَلِكَ وَمَنْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ كُتِبَتْ لَهُ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً وَحُطَّتْ عَنْهُ ثَلَاثُونَ خَطِيئَةً - (حم ك) والضياء عن أبي سعيد وأبي هريرة معا - (صح)

١٦٨٥ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى أَصْطَفَى مُوسَى بِالْكَلَامِ، وَإِبْرَاهِيمَ بِالْحِلَّةِ - (ك) عن ابن عباس - (صح)

أبوهم مصطفي وبعضهم مصطفي على بعض فيقال لو لم يكن ذام مقصود لم يكن لذكر اصطفا اسمعيل فائدة إذ كان اصطفاؤه لم يدل على اصطفا ذريته إذ على هذا التقدير لافرق بين ذكر اسمعيل وذكر إسحاق (ت) في المناقب (عن واثلة) بن الأسقع ثم قال الترمذي حديث صحيح

(إن الله اصطفي من الكلام أربعة) وهي قول (سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر) فهي مختار الله من جميع كلام الآدميين (فمن قال) أي دبر الصلاة أو غيرها (سبحان الله كُتِبَتْ لَهُ عَشْرُونَ حَسَنَةً وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُونَ سَيِّئَةً وَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلَ ذَلِكَ وَمَنْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ) (١) يحتمل أن المراد به قصديه الإنشاء أو الإخبار أو قائلها لا من جهة نعمة تجددت أو نعمة اندفعت (كُتِبَتْ لَهُ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً وَحُطَّتْ عَنْهُ ثَلَاثُونَ خَطِيئَةً) وفي رواية إن الله اصطفي لثلاث نكته من الكلام أربعة الخ قال الطيبي لمع به إلى قوله تعالى «ونحن نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ» ويمكن أن تجعل هذه الكلمة مختصرة من قوله سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لما مر أن سبحان الله تنزيه لذاته عما لا يليق بحلاله وتقدس لصفاته من النقائص فيندرج فيه معنى قوله لا إله إلا الله وقوله وبحمده صريح في معنى والحمد لله لأن الإضافة بمعنى اللام في الحمد ومستلزم بمعنى الله أكبر لأنه إذا كان كل الفضل والافضال لله ومن الله وليس من غيره فلا يكون أحد أكبر منه ولا يلزم منه أن يكون المسيح أفضل من التهليل إذ التهليل صريح في التوحيد والتسبيح متضمن له ولأن نفي التهليل في قوله لا إله نفي لمصاحبتها من الخالقية والزاقية بكونه مثنيا ومعاقبا من الغير وقوله إلا الله إنبات له ويلزم منه نفي ما يضاد الآية ويخالفها من النقائص فنطوق سبحان الله تنزيه ومفهومه توحيد ومنطوق لا إله إلا الله توحيد ومفهومه تقديس فإذا اجتمعا دخلا في مفهوم الطرد والعكس. إلى هنا كلام الطيبي. وأخذ منه بعضهم أن الحمد أفضل من التسبيح لأن في التمجيد إثبات سائر صفات الكمال والتسبيح تنزيه عن سمات النقص والاثبات أكمل من السلب وادعى بعضهم أن الحمد أكثر نوابأ من التهليل ورد بأن في خبر البطاقة المشهور ما يفيد أن لا إله إلا الله لا يعدلها شيء (حم ك) في الدعاء والذكر (والضياء) في المختارة (عن أبي سعيد) الخدرى (وأبي هريرة معا) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي قال الهيثمي ورجال أحمد رجال الصحيح

(إن الله تعالى اصطفي موسى بالكلام) أي بالتكليم له وهو في الأرض (٢) وأما محمد فوقع ذلك في العالم العلوي

(١) أي لأن الحمد لا يقع غالباً إلا بعد سبب كأكل أو شرب أو حدوث نعمة فكأنه وقع في مقابلة ما أسدى إليه فلما حمد لا في مقابلة شيء زاد في الثواب

(٢) أي بلا واسطة والكلام الذي سمعه موسى عنه الصلاة والسلام كلام الله حقيقة لا مجازاً فلا يكون محدثاً فلا يوصف بأنه محدث بل هو قديم لانه الصفة الأزلية الحقيقية وهذا ما ذهب إليه الشيخ أبو الحسن الأشعري وأتباعه وقالوا كما لا يتعذر رؤية ذاته تعالى مع أنه ليس جسماً ولا عرضاً كذلك لا يتعذر سماع كلامه مع أنه ليس حرفاً ولا

١٦٨٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَطَّلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ : اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ - (ك) عن أبي هريرة (صح)

فتلك هي المختصة بموسى . ذكره بعض المحققين (ولإبراهيم بالخلة) أى بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله كما مر ذلك مبيناً (ك) فى كتاب الأنبياء (عن ابن عباس) قال الحاكم على شرط البخارى وأقره الذهبي هـ (إن الله أطلع على أهل بدر) الذين حضروا مع المصطفى صلى الله عليه وسلم بقصد إعلاء كلمة الجبار وهم ثلاثمائة وثلاثة وأربعة عشر<sup>(١)</sup> يعنى نظر الله إليهم نظر رحمة وعطف وقد ارتقوا إلى مقام يقتضى الأنعام عليهم بمغفرة ذنوبهم السابقة واللاحقة (فقال) لهم (اعملوا ما شئتم) أن تعملوا (فإن قد غفرت لكم) ذنوبكم<sup>(٢)</sup> أى سترتها فلا أؤاخذكم بها لبذاكم مهجكم فى الله ونصر دينه والمراد لإظهار العناية بهم وإعلاء رتبهم والتبوية يا كرامهم وإعلاءهم بإعظامهم لا الترخيص لهم فى كل فعل كما يقال للحبب الفعل ما شئت أو هو على ظاهره والخطاب لقوم منهم على أهم لا يقارفون بعد بدر ذنباً وإن قارفوه لم يصروا بل يوفقون لتوبة نصوح فليس فيه تخييرهم فيما شاءوا وإلا لما كان أكاثرهم بمد ذلك أشد خوفاً وحذراً مما كانوا قبله وبذلك سقط ما قيل إن هذا من المشكل لأنه إباحة مطلقة وهو خلاف عقد الشرع وأما الجواب بمثل أن المراد الأعمال الماضية والمستقبلية فكما أنه لا يلائم السياق يدفعه لفظ اعلموا (ك) عن أبي هريرة (و) ورواه عنه أيضاً أحمد وأبو داود باللفظ المزبور فاقصر المؤلف على الحاكم غير جيد وفى الباب على وابن عمر وغيرهما ورواه البخارى بلفظ لعل الله أطلع على أهل بدر فقال الخ قالوا والترجى فى كلام الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم للوقوع .

صوتا وذهب الشيخ أبو منصور المازيدى والاستاذ أبو اسحاق الاسفرائينى أن موسى إنما سمع صوتاً دالاً على كلام الله أى دالاً على ذلك المعنى لكن لما كان بلا واسطة الكتاب والملك خص باسم التكليم وأما نفس المعنى المذكور فيستحيل سماعه لأنه يدور مع الصوت فالقول بسماع ما ليس من جنس الحروف والأصوات غير معقول . (٢) وخرج صلى الله عليه وسلم يقصد العير فأناء الخبر بأنها قد سبقته ونزل جبريل وقال إن الله وعدهم إحدى الطائفتين إما العير وإما قريشاً وكان العير أحب إليهم فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فى طلب العير وحرب النضير فقام أبو بكر فقال فأحسن ثم قام عمر فقال فأحسن ثم قام المقداد بن عمرو فقال يا رسول الله امض لما أراك الله فنحن معك والله ما نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون . ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون . فوالذى بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد يعنى مدينة الحبشة لجاهدنا معك من دونه حتى تبلغه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً ودعا له بخير ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشيروا على أيها الناس وإني أريد الأقتصار فقال سعد بن معاذ والله لكانك تريدنا يا رسول الله قال أجل قال قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدنا وموآثقتنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذى بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر لخضضته لخصناك معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تأتي بناعدونا غداً إنا الصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ، فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه ذلك وقال سيروا على بركة الله فإن الله قد وعدنى إحدى الطائفتين والله لكأنى الآن أنظر إلى مصارع القوم .

(٢) قال القرطبي هذا خطاب لإكرام وتشريف تضمن أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة وتأهلوا أن يغفر لهم ما يستأنف من الذنوب اللاحقة ولا يلزم من وجود الصلاحية للشيء وقوعه فقد أظهر الله صدق رسوله صلى الله عليه وسلم فى كل ما أخبر عنه بشيء من ذلك فانهم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة إلى أن فارقوا الدنيا وإن قدر صدور شيء من أحدهم لبادر إلى التوبة



١٦١٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَانِي فِيهَا مَنْ بِهِ - لِي لَأَنِّي أُعْطَيْتُكَ فَاتَّحَتِ الْكِتَابُ ، وَهِيَ مِنْ كُنُوزِ عَرْشِي ، ثُمَّ قَسَمْتُهَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ نَصْفَيْنِ - ابن الصريس (هب) عن أنس (ض)

١٦٨٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَانِي السَّبْعَ مَكَانَ التَّوْرَةِ ، وَأَعْطَانِي الرَّاءَاتِ إِلَى الطَّوَّاسِينَ ، كَانَ الْإِنْجِيلُ ، وَأَعْطَانِي مَا بَيْنَ الطَّوَّاسِينَ إِلَى الْحَرَامِيمِ مَكَانَ الزُّبُورِ ، وَفَضَّلَنِي بِالْحَوَامِيمِ وَالْمُفَصَّلِ ، أَقْرَأَهُنَّ نَبِيٌّ قَبْلِي - محمد بن نصر عن أنس

١٦٨٩ - إِنَّ اللَّهَ أَعْطَى مُوسَى الْكَلَامَ ، وَأَعْنَانِي الرُّؤْيَا ، وَفَضَّلَنِي بِالْمَقَامِ الْمُحْمُودِ ، وَالْحَوْضِ الْمُرُودِ - ابن عساكر عن جابر (ض)

١٦٩٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اقْتَرَضَ صَوْمَ رَمَضَانَ ، وَسَنَنْتُ لَكُمْ قِيَامَهُ ، فَصُمْ صَامَهُ وَقَامَهُ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا

(إن الله تعالى أعطاني فيما من به علي) أن قال لي أو قائلا ، ففيه التفات (إني أعطيتك فاتحة الكتاب) أم القرآن (وهي من كنوز عرشي) أي المخزومة المدخرة تحته (ثم قسمتها بيني وبينك نصفين) أي قسمين فإن كل ما ينقسم قسمين يسمى أحدهما نصفاً وإن كان بينهما تفاوت كما يقال الإيمان هو العلم والعمل نصف الإيمان ولا يدل ذلك أن العمل يساوي العلم ذكره الغزالي ويأتي وجه التقسيم في الأحاديث القدسية (ابن الصريس) بضم المعجمة وشد الراء الحافظ يحيى البجلي (عن أنس) ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره .

(إن الله أعطاني السبع مكان التوراة وأعطاني الرءات) أي السور التي امتازت بالراء فكان الراء هي التي عينتها ولم يقل اللراءات لفعله وعدم إلفه (إلى الطوَّاسين مكان الإنجيل) قال البقاعي تأخير في الذكر يفيد تعظيمه بأن ما قبله مقدمات لتلقيه انتهى وظاهره أنه أفضل من التوراة وفي كلام جمع ما يخالفه (وأعطاني ما بين الطوَّاسين) أي مع الطوَّاسين وما بعدها (إلى الحواميم مكان الزبور وفضلني) على أصحاب هؤلاء الكتب المنزلة (بالحواميم) أي بأعطاني زيادة عليهم الحواميم (والمفصل ما قرأهن نبي قبلي) يعني ما أنزلت علي نبي من قبلي فقرأهن فهن من خصوصياته على الأنبياء (محمد بن نصر) المرزوي في كتاب الصلاة (عن أنس) بن مالك وإسناده ضعيف لكن ما يشهد له .

(إن الله أعطى موسى الكلام) أي التكليم بمعنى أنه خصه به وهو في الأرض كما مر (وأعطاني الرؤية) لوجهه تقدس بعيني بصرى يعنى خصه بها في مقابلة ما خص به موسى (وفضلني) عليه (بالمقام المحمود) الذي يحمده فيه الأولون والآخرون يوم القيامة (والحوض المرود) الذي يرده الخلائق في المحشر وإشعاره بأن الحوض من خصوصياته غير مراد لما سيجيء في خبر إن لكل نبي حوضاً فتمين أن الخصوصية في الكوثر لاني مطلق الحوض (ابن عساكر) في التاريخ (عن جابر) ورواه الديلمي باللفظ المزبور عن جابر وفيه محمد بن يونس الكريمي الحافظ قال الذهبي قال ابن عدي اتهم بالوضع وقال ابن الجوزي الحديث موضوع فيه الكريمي .

(إن الله اقترض صوم رمضان) على هذه الامة بقوله ، كتب عليكم الصيام فمن شهد منكم الشهر فليصمه ، وكان كتبه على أهل الإنجيل فاصابهم موتان فزادوا عشراً قبله وعشرأ بعده لجعلوه خمسين وقيل وقع في برد وحر شديد فجعلوه بين الشتاء والربيع وزادوا عشرين كفارة للتحويل وبالجملة فالصوم عبادة قديمة أصلية ما أدخل الله أمة من افتراضها عليهم ذكره الزمخشري (وسننت لكم قيامه) أي جعلت لكم الصلاة فيه ليل ستة (فمن صامه وقامه) سالماً من المعاصي قولاً وفعلًا (إيماناً) أي تصديقاً بأنه حق ، طاعة (واحتساباً) لوجهه تعالى لاربابه (وبقيناً) تأكيداً لقوله

وَيَقِينًا كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى - (ن هب) عن عبد الرحمن بن عوف (ح)  
 ١٦٩١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنِي أَنْ أَعْلَمَكُمْ مِمَّا عَلَنِي ، وَأَنْ أُوَدِّبَكُمْ : إِذَا قُمْتُمْ عَلَى أَبْوَابِ حُجْرِكُمْ فَاذْكُرُوا  
 اسْمَ اللَّهِ يَرْجِعَ الْخَبِيثُ عَنْ مَنَارِكُمْ ، وَإِذَا وَضَعَ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدِكُمْ طَعَامٌ فَلْيَسِّمْهُ اللَّهُ حَتَّى لَا يَشَارَكَكُمْ الْخَبِيثُ  
 فِي أَرْزَاقِكُمْ ، وَمَنْ اغْتَسَلَ بِاللَّيْلِ فَلْيَحَازِرْ عَن عَوْرَتِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَأَصَابَهُ لَمَمٌ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ ، وَمَنْ  
 بَالَ فِي مَغْتَسَلِهِ فَأَصَابَهُ الْوَسْوَاسُ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ ، وَإِذَا رَفَعْتُمُ الْمَائِدَةَ فَاسْتَوْسُوا مَا تَحْتَهَا فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ  
 يَلْتَقِطُونَ مَا تَحْتَهَا ، فَلَا تَجْعَلُوا لَهُمْ نَصِيئًا فِي طَعَامِكُمْ - الْحَكِيمُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)  
 ١٦٩٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنِي بِحُبِّ أَرْبَعَةٍ ، وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ : عَلَى مِنْهُمْ وَأَبُو ذَرٍّ ، وَالْمَقْدَادُ ، وَسَلْدَانُ -

إيماناً أو أراد احتساباً مجزوماً به (كان كفارة لما مضى) من ذنوبه ، والمراد الصغائر ما اجتنبت الكبائر كما سيحى  
 نظائره وقال ابن عطاء الله وقد رأينا فنظرنا كل مأمور به أو مندوب من الشارع يستلزم الجمع على الله وكل منهى  
 عنه أو مكروه يتضمن التفرقة عنه ، فإذا مطلوبه من عباده وجود الجمع عليه لكن الطاعات هي أسباب الجمع ووسائله  
 لذلك أمر بها والمعصية أسباب التفرقة ووسائلها فلذا نهى عنها (ن هب عن عبد الرحمن بن عوف) وإسناده حسن  
 (إن الله تعالى أمرني أن أعلمكم مما علني وأن أودبكم بما أدبني) لأن بعثت كالأنبياء طيباً للأمراض القلبية  
 والأخلاق الوحشية (إذا قمتم على أبواب حجركم) جمع حجرة (فاذكروا اسم الله) أي قولوا بسم الله والأكمل إكمال  
 البسملة فإنكم إذا ذكرتم ذلك (يرجع الخبيث) أي الفاسد المفسد الشيطان الرجيم (عن منازلكم) أي مساكنكم  
 (وإذا وضع بين يدي أحدكم طعام) ليأكله (فليسسم الله) أي فليقل بسم الله الرحمن الرحيم (حتى لا يشارككم الخبيث)  
 إبليس أو أعم (في أرزاقكم) فإنكم إذا لم تسموا أكل معكم قال الحراني وذلك لأن كل شيء لله فما تناوله الإنسان  
 باسمه أخذه بأذنه وما تناوله بغير اسمه أخذه على غير وجهه بغير إذنه فيشاركه الشيطان في تناوله فيتبعه المتناول معه  
 في خلواته وشاركتهم في الأموال والأولاد (ومن اغتسل) منكم (بالليل) أي فيه (فليحاذر عن) أي عن كشف  
 عورته فإن لم يفعل (بأن لم يستر عورته) فأصابه لَمَمٌ (طريف من الجنون كما في الصحاح) فلا يلو من إلا نفسه ومن  
 بال في مغتسله أي المحل المعد للاغتسال فيه (فأصابه الوسواس) أي نما نظائر من البول والماء (فلا يلو من إلا  
 نفسه) إذ هو فاعل السبب (وإذا رفعت المائدة) التي أكلتم عليها (فاكنسوا ما تحتها) من قذات الخبز وبقايا الطعام  
 (فإن الشياطين يلتقطون ما تحتها) من ذلك (فلا تجعلوا لهم نصيباً في طعامكم) أي لا ينبغي ذلك فإنهم أعداؤكم قال  
 الحكيم : الشيطان ممنوع من مشاركة المؤمن في مطعمه ومشربه وملبسه وسائر أموره مادام يسمى الله على كل حال  
 فإذا ترك التسمية وجد فرصة فشاركه حتى في ضحكك . وفيه أن من حق الصالح أن لا يالو نصحاً للأجانب فضلاً عن  
 المتصلين به وأن يحفظهم بالفوائد الدينية ولا يفرط في ذلك وأن شأن الأدب والاهتمام به متعين وقد تطابقت على  
 ذلك الملل (تنبيه) كان المصطفى صلى الله عليه وسلم على الأمة شفوفاً والله ناصحاً وبالمؤمنين رحيماً عزيزاً عليه ما عنتم ،  
 الآية حريص على المؤمنين أن يوصلهم إلى الإيمان معزينة الإسلام وبهاء الإيمان فعلهم تناول الطعام والشراب  
 واللباس وغير ذلك من كل ما للنفس فيه حق وقال في التنزيل : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ، فظهره الله  
 وأدبه وأحيا قلبه ونفسه قبل أدبه فصار مؤدباً ، هذياً مطهراً فأمرنا بالافتداء به (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة)  
 لكنه لم يستنده كما يوهمه صنيع المصنف بل قال حدثنا الحسن بن عمر بن شقيق البصري يرفعه إلى أبي هريرة هذه عبارته  
 (إن الله أمرني بحب أربعة) من الرجال (وأخبرني أنه يحبهم) قيل بينهم لنا يا رسول الله قال (علي) بن



(ت ه ك) عن بريدة - (صح)

١٦٩٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنِي أَنْ أَزُوجَ فَاطِمَةَ مِنْ عَلِيٍّ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

١٦٩٤ - إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أُسَمِّيَ الْمَدِينَةَ طَبِيَّةً - (طب) عن جابر بن سمرة (ض)

١٦٩٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنِي بِمَدَارَةِ النَّاسِ ، كَمَا أَمَرَنِي بِإِقَامَةِ الْفَرَائِضِ - (فر) عن عائشة (ض)

أبي طالب (منهم) العلم الذي لا يلتبس والفرد الذي لا يشبهه فلا حاجة لوصفه قال السعد التفتازاني لم يرد في الفضائل ما روى لعلي رضي الله عنه (وأبوذر) الغفاري جندب بن جنادة من السابقين الأولين كان عظيماً طويلاً زاهداً متقللاً مات بالربذة سنة اثنين وثلاثين (والمقداد) بن عمرو بن ثعلبة السكندی اشتهر بابن الأسود لأنه كان في حجر الأسود ابن عبد يغوث وهو قديم الإسلام والصعبة مات سنة ثلاث وثلاثين عن سبعين سنة (وسليمان) الفارسي مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم يعرف بسليمان الخير أصله من فارس كان مجوسياً ساد في الإسلام وسبب إسلامه مشهور وصار من خيار الصحابة وفضلائهم وزهادهم وكفي بهذا الحديث له شرفاً ، قالوا عاش ثلاثمائة وخمسين سنة ومات في خلافة عمر أو عثمان رضي الله عنهما (ت) وقال غريب حسن (ه ك) في فضائل الصحب عن شريك عن أبي ربيعة الإيادي عن ابن بريدة (عن بريدة) الأسلمي قال الحاكم على شرط مسلم وتعبه الذهبي بأنه لم يخرج لأبي ربيعة وهو صدوق (إن الله أمرني أن أزوج فاطمة) الزهراء رضي الله تعالى عنها (من علي) بن أبي طالب كرم الله وجهه قاله لما خطبها غيره كآبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فردّه وزوجه إياها واختار أنه زوجها في غيبته فلما جاء أخبره بأن الله أمره بذلك فقال رضييت ، ومن خصائص المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه يزوج من شاء لمن شاء واختلاف في صداقها كيف كان قال الحب الطبري في كتاب ذخائر العقبى في فضائل ذور القربى يشبه أن يكون عقد فاطمة على علي رضي الله عنهما وقع على الدرع وبعث بها على ثمرتها إليه النبي صلى الله عليه وسلم ليبيعها لبايعها وأتاه بشئها من غير أن يكون بين الحديثين الواردين في ذلك تضاد وقد ذهب إلى مدلول كل منهما قائل به فقال بعضهم كان مهرها الدرع ولم يكن إذ ذاك لا يضار ولا يضر وقال بعضهم كان أربع مائة وثمانين فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يحمل إليها في الطيب (تلييه) أخذ بعضهم من هذا الخبر أن نكاح القرابة القرية ليس خلاف الأولى كما يقوله الشافعية ، وأجيب بأن علياً كرم الله وجهه قريب بعيد إذ المراد بالقرابة القرية من هي في أول درجات الخوالة والعمومة ، وفاطمة رضي الله تعالى عنها بنت ابن عم فهي بعيدة ونكاحها أولى من الأجنبية وأما الجواب بأن علياً رضي الله تعالى عنه لم يكن إذ ذاك كفواً لفاطمة سواء فطعون فيه بأن أباه كافر وأبوها سيد البشر (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي رجاله ثقات (إن الله أمرني أن أسمي المدينة طيبة) بالفتح والتخفيف مؤنث طيب بالفتح لغة في طيب بكسر الطاء الرائحة الحسنة أو صاحبها أو تخفيف الطيب تأنيث الطيب بالفتح والتشديد أي الطاهرة التربة أو من النفاق أو من الشرك ، سماها بذلك لأنه سبحانه طيبها بهجرته إليها وجعلها محل نصرته وموضع تربيته ولها أسماء كثيرة قال ابن القيم ويكره تسميتها يثرب كراهة شديدة وإنما حكاها الله عن المنافقين (طب عن جابر بن سمرة)

(إن الله أمرني بمدارة الناس<sup>(١)</sup>) أي بملاطفتهم وملاينتهم ومواخاتهم والتعجب إليهم، ويهمز ولا يهمز، والأمر

(١) وقد امتثل المصطفى صلى الله عليه وسلم أمر ربه فبلغ في المدارة النهاية التي لا ترتقى ، وبالمدارة واحتمال الأذى يظهر الجوهر النفسى ، وقد قيل لكل شيء جوهر وجوهر الإنسان العقل وجوهر العقل المدارة لها من شيء يستدل به على قوة عقل الشخص وولور عليه وحمله كالمدارة ، والنفس لا تزال تشتمز بمن يعكس مرادها ويستفزها الغضب وبالمدارة تنقطع حمة النفس ويرد طيشها وتغورها

١٦٩٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالِدَوَاءَ ، وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً ، فَتَدَاوَوْا وَلَا تَدَاوُوا بِحَرَامٍ - (د) عن أبي الدرداء (ض)

١٦٩٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ بَرَكَاتٍ ثَلَاثًا : الشَّاةُ ، وَالنَّخْلَةُ ، وَالنَّارَ (طب) عن أم هانئ - (ض)

لارجوب بدليل قوله (كما أمرني بإقامة الفرائض) وفي رواية بدله القرآن أى أمرني بملاطفهم قولاً وفعلًا والرفق بهم وتأنهم ليدخل من يدخل منهم في الدين ويتقى المسلمون شر من قدر عليه الشقاء ، ومن ثم قال حكيم هذا الأمر لا يصلحه إلا لمن من غير ضعف وشدة من غير عنف وهذه هي المداراة أما المداينة وهي بذل الدين لصالح الدنيا فمحرمه مذمومة وعلم بما تقرر أن أمره بالمداينة لا يعارض أمره بالإغلاظ على الكفار وبعثه بالسيف لأن المداراة تكون أولاً فإن لم تقدر بالإغلاظ فإن لم يفد بالسيف (فر عن عائشة) وفيه أحمد بن كامل أورده الذهبي في الضعفاء وقال الدارقطني كان متساهلاً وبشر بن عبيد الدارمي قال الذهبي ضعيف جداً وقال في الميزان بشر بن عبيد كذبه الأزدي وقال ابن عدي منكر الحديث ثم ساق من مناهج كبره هذا الخبر

(إن الله أنزل الداء والدواء) أى ما أصاب أحد داء إلا قدر له شفاء قال الحرالي والداء ما يوهن القوى ويغير الأفعال الغامة للطبع والاختيار ، والبرؤ تمام التخلص من الداء والمراد بإزالته إنزال الملائكة الموكلين بمباشرة مخلوقات الأرض من الداء والدواء (وجعل لكل داء دواء) أى خلق ذلك وجعله شفاء يشفى من الداء وحكمة تعلق الأسباب بالمسببات لا يعلم حقيقة إلا عالم الخفيات (فتداووا) ندباً أمر بالتداوى لمن أصابه مرض ، أما السليم فلا ينبغي له التداوى (١) لأن الدواء إذا لم يصادف داءً ضرر قال الطيبي وقوله فتداووا مطلق له شيرع فلذلك قال (ولا تداووا بحرام) (٢) يعنى أنه تعالى خلق لكل داء دواء حراماً كان أو حلالاً فلا تداووا بالحرام أى يحرم عليكم ذلك ، إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عاينها ، فالتداوى بمحرم محرم والأصح عند الشافعية حل التداوى بكل نجس إلا الخمر والخمر موضعه إذا وجد دواء طاهر يغنى عن النجس جمعاً بين الأخبار (فائدة) أخرج حميد بن زنجويه أن أناساً جاؤا إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم من الأنصار فقالوا إن أغاناً استسقى بطنه أفئاذن لنا أن ندأويه قال بمأذا قال يهودى هنا يشق بطنه فكره ذلك وقال لا آذن ، حتى جاؤه مرتين أو ثلاثاً وفي كل ذلك يابى حتى قال افعلوا فدعوا له اليهودى فشق بطنه ونزع منه فرخاً عظيماً ثم غسل بطنه ثم غاطه ثم داواه فصيح وبرئ فرآه المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو مار بالمسجد فقال أليس ذلك بفلان قالوا بلى فقال ادعوه إلى فنظر إلى بطنه فوجده قد صح فقال إن الذى خلق الداء جعل له دواء إلا السام (د) في الطب (عن أبي الدرداء) قال الصدر المناوى فيه إسماعيل بن عياش وفيه مقال (إن الله تعالى أنزل بركات) أى كرامات (ثلاثاً) من السماء كما في رواية وهي (الشاة والنخلة والنار) سماها بركات وساقها في معرض الامتنان لأن الشاة عظيمة النفع في الدر والنسل وتلد الواحدة اثنين وثلاثاً بل وأربعاً في بطن

(١) أى لأن الدواء إذا لم يجد في البدن ما يحلله أو وجد داء لا يوافقه أو وجد ما يوافقه ولكن زادت كيته عليه تشبث بالصحة وعبت بها في الإفساد والتحقيق أن الأدوية من جنس الأغذية فمن غالب أغذيتهم مفردات كأهل البوادي فأمرضهم قليلة جداً وطبهم بالمفردات ، ومن غالب أغذيتهم مركبات كأهل المدن يحتاجون إلى الأدوية المركبة أو سبب ذلك أن أمراضهم في الغالب مركبة وهذا برهان بحسب الضيافة الطبية

(٢) وقد استدلل الإمام أحمد بهذا الحديث وحديث إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها على أنه لا يجوز التداوى بمحرم ولا بشئ فيه محرم كالألبان الاتن واللحوم المحرمات والترياق



١٦٩٨ - إِنَّ اللَّهَ أَوْحَىٰ إِلَىٰ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّىٰ لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَىٰ أَحَدٍ ، وَلَا يَبْغِيَ أَحَدٌ عَلَىٰ أَحَدٍ - (م ده)

عن عياض بن حمار - (صح)

١٦٩٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ أَوْحَىٰ إِلَىٰ أَنْ تَوَاضَعُوا ، وَلَا يَبْغِيَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ - (خده) عن أنس - (صح)

١٧٠٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ أَيْدِي بَارِبَةٍ وَزَرَاءَ : اثْنَيْنِ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ : جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ ، وَاثْنَيْنِ مِنْ أَهْلِ

الْأَرْضِ : أَبِي بَكْرٍ ، وَعُمَرَ - (طب حل) عن ابن عباس - (ض)

وتمر النخل هو الجامع بين التلذذ والتغذي وبذلك تميز عن سائر الفواكه . والنار لا بد منها لقيام نظام هذا العالم (طب عن أم هانئ) قالت دخل صلى الله عليه وسلم فقال مالي لأرى عندك من البركات شيئاً قلت وأى بركات تريده فذكره قال الهيشمي وفيه النضر بن حميد وهو متروك

(إن الله أوحى إلى) وحي إلهام خلاف الأصل والظاهر بلا دلائل والوحي لإعلام في خفاء (أن) أى بأن (تواضعوا) بخفض الجناح وابن الجانب وأن مفسرة (حتى لا يفخر أحد) منكم (على أحد) بتعدد محاسنه كبراً ورفع قدر نفسه على الناس تيباً وعجباً (١) قال ابن القيم والتواضع انكسار القلب لله (٢) وخفض جناح الذل والرحمة للخلاق حتى لا يرى له على أحد فضلاً ولا يرى له عند أحد حقاً بل والحق له . والفخر ادعاء العظم قال الطيبي وحي هنا بمعنى كى (ولا يبغي) بنصبه عطفاً على تواضعوا أى لا يجور ولا يتعدى (أحد) منكم (على أحد) ولو ذمياً أو معاهداً أو مؤمناً ؛ والبغي مجاوزة الحد في الظلم قال الطيبي المراد أن الفخر والبغي شذوذاً الكبير لأن المتكبر هو الذى يرفع نفسه فوق منزلته فلا يتقارر لأحد ، قال المجد ابن تيمية نهى الله على لسان نبيه عن نوعي الاستطالة على الخلق وهى الفخر والبنى لأن المستطيل إن استطال بحق فقد افتخر أو بغير حق فقد بغى فلا يحل هذا ولا هذا فإن كان الإنسان من طائفة فاضلة كبنى هاشم أو غيرهم فلا يكن حظه استشمار فضل نفسه والنظر إليها فانه مخطئ ؛ إذ فضل الجنس لا يستلزم فضل الشخص فرب حبشي أفضل عند الله من جمهور قريش ، ثم هذا النظر يوجب نقصه وخروجه عند الفضل فضلاً عن استعلائه بهذا واستطالته به . وأخذ منه أنه يتأكد للشيخ التواضع مع طلبته ، واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ، وإذا طلب التواضع لمطلق الناس فكيف لمن له حق الصفة وحرمة التردد وصدق المحبة لكن لا يتواضع معهم مع اعتقاد أنهم دونه فقد قال ابن عطاء الله رضى الله عنه من أثبت لنفسه تواضعاً فهو المتكبر حقاً فالتواضع لا يكون إلا عن رفعة مع عظمة واقترار ، ليس المتواضع الذى إذا تواضع رأى أنه فوق ماصنع بل الذى إذا تواضع رأى أنه دون ماصنع اهـ (م ده عن عياض) بكسر أوله وتخفيف التحتية وآخره معجمة (بن حمار) بكسر المهملة وخفة الميم المجاشعي تيمى عد في البصريين له وقادة وعاش إلى حدود الخمسين

(إن الله أيدى) أى قوائى والتأييد التقوية ومنه د والسماء ببناءها بأيد ، أى بقوة (بأربعة وزراء) قيل من هؤلاء الأربعة يا رسول الله ، قال : (اثنين من أهل السماء ، جبريل وميكائيل ، واثنين من أهل الأرض ، أبي بكر وعمر)

(١) قال أبو زيد : مادام العبد يظن أن في الخلق من هو شر منه فهو متكبر قال بعضهم رأيت في المطاف إنساناً بين يديه شاكره ينعون الناس لأجله عن الطواف ثم رأيت بعد ذلك على جسر بغداد يسأل الناس فعببت منه فقال إنى تكبرت فى موضع يتواضع فيه الناس فابتلانى الله بالذل فى موضع ترتفع فيه الناس وقال بعضهم : الشرف والتواضع ، والذل فى التقوى ، والحرية فى القناعة . (٢) وقيل التواضع الاستسلام للحق وترك الاعتراض على الحكم من الحاكم ، وقيل قبول الحق عن قالة صيراً أو كبيراً ، شريعاً أو وضعياً ، حراً أو عبداً ، ذكراً أو أنثى .

١٧٠١ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَارَكَ مَا بَيْنَ الْعَرِيشِ وَالْفُرَاتِ ، وَخَصَّ فَلَسْطِينَ بِالتَّقْدِيسِ - ابن عساكر عن زهير بن محمد بلاغا - (ض)

١٧٠٢ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَعَثَنِي رَحْمَةً مَهْدَاةً ، بُعِثْتُ بِرَفْعِ قَوْمٍ وَخَفَضِ آخَرِينَ - ابن عساكر عن ابن عمر (ض)

١٧٠٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَنَى الْفَرْدَوْسَ بِيَدِهِ ، وَحَظَرَهَا عَنْ كُلِّ مُشْرِكٍ ، وَعَنْ كُلِّ مُدْمِنٍ خَمْرٍ سَكِيرٍ - (هـ) وابن عساكر عن أنس - (ض)

١٧٠٤ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَجَاوَزَ لِأُمِّي عَمَّا حَدَّثْتُ بِهِ أَنْفُسَهَا ، مَا لَمْ تَتَكَلَّمْ بِهِ أَوْ تَعْمَلْ بِهِ - (ق ٤) عن

قأبو بكر رضى الله عنه يشبه بميكائيل عليه السلام للينه ورأفته ؛ وعمر رضى الله عنه يشبه بجبرائيل عليه السلام لشدة وصلابته في أمر الله ؛ وناهيمك بها منزلة للشيخين قامة للرافضة ، قاصدة لظهورهم ، ناعية عليهم (طب حل) وهذا الخطيب كلهم (عن ابن عباس) وفيه عندهم محمد بن حبيب الثقفي قال الخطيب سئل عنه ابن معين فقال كذابا عدو الله

(إن الله تبارك وتعالى بارك ما بين (العريش) علي وزن فاعيل مدينة بالشام على البحر الرومي ، حده عرضاً من مدينة برقاء التي على ساحل البحر الرومي إلى أيلة التي على ساحل بحر القلزم وينسب إلى مصر وقيل إن حد مصر ينتهي إليه (والفرات) بضم الفاء وتخفيف الراء النهر المشهور الذي هو أحد أنهار الجنة ويكفي في حقه شرفاً هذا الخبر والخبر الآتي أنه ينزل فيه كل يوم مثاقيل من الجنة (وخص فلسطين) بكسر الفاء وفتح اللام وسكون السين المهملة وكسر الطاء ، ناحية كبيرة وراء الأردن من أرض الشام فيها عدة مدن ، منها بيت المقدس والزملة وعسقلان ذكره السمعاني ، وقال ابن الأثير كورة معروفة ما بين الأردن وديار مصر وأم بلادها بيت المقدس (بالتقديس) أي بالتطهير لبقعتها لأنها أول بلادها أو قاعدتها وتحتها بيت المقدس (ابن عساكر) في تاريخه (عن زهير بن محمد) ابن قنبر المروزي ، قال البغوي ما رأيت ببغداد بعد أحمد أفضل منه (بلاغاً) أي أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ذلك .

(إن الله بعثني) أرسلني (رحمة مهداة) للمؤمنين وكذا الكفار بتأخير العذاب ؛ والهدية ما تبعث على وجه الإكرام ونحوه (بعثت برفع قوم) بالسبق إلى الإيمان وإن كانوا من جنس الكفار (وخفض آخرين) وهم من أبي واستكبر وإن بلغ من الشرف المقام الاخر لكنه لم ينجع فيه الآيات والنذر بمعنى أنه يضع قدرهم ويذلهم باللسان واللسان وكان عنده مزيد الرحمة للمؤمنين ، وغاية العظيمة على الكافرين ، فاعتدل فيه الإنعام والانتقام ولم يكن له همة سوى ربه فعاشر الخلق بخاتمة وباينهم بقلبه (تنبيه) قال ابن عربي رضى الله تعالى عنه إن العقل يستقل بنفسه في أمر وفي أمر لا يستقل ، فلا يد من موصل إليه مستقل لذلك بعث الرسل وهو أعلم الخلق بالغايات والسبل (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب

(إن الله بنى الفردوس) أي جنته وأصله بستان فيه شجر ملتف غالبه عنب جمعه فراديس رومي مغرب (بيده) تأمل هذه المناسبة كيف جعل الجنة التي بناها بيده لمن خلقه بيده ولأفضل سلالة اعتناء وتشريفاً وإظهاراً لأفضل ما خلقه بيده وشرفه وميزه بذلك عن غيره فهذه الجنة في الجنان كآدم عليه السلام في نوع من الحيوان (وحظرها) أي منعها وحرم دخولها (على كل مشرك) يعني كافر بأي كفر كان وخص المشرك لغلبة الإشراف في العرب (وعلى كل مدمن خمر سكير) بالسكس والتشديد أي كل ملازم للخمر مداوم عليها مبالغ في تعاطي ما يسكره ولا حاجة لتنزيله هنا على المستحل لأن الجنان كثيرة ولا مانع من حرمانه لأعلاها (هـ) وابن عساكر في تاريخه عن (أنس) وفيه أي عند اليهيق عبد الرحمن بن عبد الحميد قال الذهبي في الضعفاء قال ابن يونس أحاديثه مضطربة ويحيى بن أيوب ، فإن كان الغتافي فقد قال النسائي وغيره غير قوي أو الباقى فضعفه ابن معين . (إن الله تجاوز) أي عفا من جازه يجوز



أبي هريرة (طب) عن عمران بن حصين - (ص)

١٧٠٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ ، وَالنَّسْيَانَ ، وَمَا اسْتُكْرَهُوا عَلَيْهِ - (ه) عن أبي ذر

(طب ك) عن ابن عباس (طب) عن ثوبان (ص)

١٧٠٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَصَدَّقَ بِفِطْرِ رَمَضَانَ عَلَى مَرِيضٍ أُمَّتِي وَمَسَافِرَهَا - ابن سعد عن عائشة (ض)

إذا تعداه وعبر عليه (لأمتي) أمة الإجابة وفي لفظ رواية البخاري تجاوز لي عن أمتي (عما) وفي رواية لمسلم ما (حدثت) في رواية للبخاري وسوست (به أنفسها) وفي رواية له صدورهما مع أنفسهما قال النووي رحمه الله عقب إirاده هذا الحديث قال العلماء المراد به الخواطر التي لا تستقر قالوا وسواء كان ذلك الخاطر غيبة أو كفراً أو غيره فمن خطر له الكفر مجرد خطور من غير تعمد لتحصيله ثم صرفه في الحال فليس بكافر ولا شيء عليه اه وقوله أنفسها رفع على الفاعلية أي قلوبها قيل وهو أصوب ويدل عليه حديث إن أحدنا يحدث نفسه بل قال القرطبي إنه الرواية أي لم يؤاخذهم بما يقع في قلوبهم من القبائح فهراً وقال الأكل أنفسها بالرفع والنصب والرفع أظهر والنصب أشهر ووجهه محادثة المرة نفسه المسماة عند الباء بالتجريد<sup>(١)</sup> (مالم تتكلم به) أي في القوليّات باللسان على وفق ذلك (أو تعمل به) في العمليات بالجوارح كذلك وفي رواية لمسلم مالم يتكلموا به أو يعملوا به أي يؤاخذوا حينئذ بالكلام أو بالعمل فقط ، ويحتمل أن يؤاخذوا به وبحديث النفس أيضاً وعليه السبكي في الحليّات وإذا لم يحصل كلام ولا عمل فلا مؤاخذة بحديث النفس مالم يبلغ حد الجزم وإلا أوخذ به حتى لو عزم على ترك واجب أو فعل محرم ولو بعد سنين أثم حالاً وقال ابن العربي رضي الله تعالى عنه خلق الله القلوب سيالة مطربة على الخواطر مبالاة إلى كل طارئ عليها حاضراً أو غائباً ، محالاً أو جائزاً ، حقاً أو باطلاً ؛ مدقولا أو متخيلاً ، والله الحكمة البالغة ، والحجة الغالبة ، ثم عطف بفضل له فعفى عن كل ما يخطر للمراء بقلبه ، حتى يكون به مرتبطاً وعليه عازماً ، حينئذ يكون به في نفسه متكلماً وهو الكلام الحقيقي ، فإن عالفه القول كان هذياناً اه ، وفيه أن المجاوزة خصوصية لهذه الأمة ، وأنه إذا حدث نفسه بطلاق ولم ينطق به لا يقع ، وعليه الشافعي رضي الله تعالى عنه خلافاً لمالك وأنه لو عزم على الظهار فلا كفارة وأنه لو حدث نفسه في صلاته لم تبطل وغير ذلك (ق ٤ عن أبي هريرة طب عن عمران بن حصين) بالتصغير وفيه من طريق الطبراني المستوفى وقد اختلط وبقية رجاله رجال الصحيح ذكره الهيثمي (إن الله تجاوز لي) أي لأجلي (عن أمتي الخطأ) أي عن حكمه أو عن إثمهما أو عنهما ، وهو أقرب لفقد المرجح وعموم تناول ولا ينافيه ضمان الخطي للمال والدية ووجوب القضاء على المصلي محدثاً أو يحدث ناسياً وإثم المكروه على القتل لخروجها بدليل منفصل والمراد بالخطأ ضد العمد وهو أن يقصد شيئاً فيخالف غير ما قصد لا ضد الصواب خلافاً لراعه لأن تعمد الإثم يسمى خطأ بالمعنى الثاني ولا تمكن إرادته هنا ولفظه يمد ويقصر (والنسيان) بكسر النون ضد الذكر والحفظ ويطلق على الترك وليس مراداً هنا (وما استكروها) أي الأمة وذكره نظراً للمدلول لا للفظ (عليه) أي حملوا على فعله فهراً وشرطه قدرة المكروه على تحقيق ما هدد به مما يؤثر العاقل الاقدام على المكروه عليه والمراد رفع الإثم وفي ارتفاع الحكم خلف والشافعي كالجهور على الارتفاع (ه) عن أبي ذر الغفاري (طب ك) كلاهما (عن ابن عباس) وقال الحاكم صحيح على شرطهما (طب عن ثوبان) الهاشمي مولى المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وسنده كما قال الهيثمي ضيف فالاستاد الاول صحيح دون الثاني

(١) وفي العاظمي قلت والذي تحصل عندي من مجموع كلامهم أن الهاجس والخطر لا يؤاخذ بهما وأما حديث النفس والهم فإن صحبهما قول أو فعل يؤاخذ بهما وإلا فلا وهذا هو الذي ينبغي اعتياده بل هو الوجه الذي لا يعدل عنه إلى غيره وأما العزم فالمحققون على أنه يؤاخذ به وخالف بعضهم اه

١٧٠٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَصَدَّقَ عَلَيْكُمْ عِنْدَ وَفَاتِكُمْ بِثُلُثِ أَمْوَالِكُمْ ، وَجَعَلَ ذَلِكَ زِيَادَةً لَكُمْ فِي أَعْمَالِكُمْ - (هـ)

عن أبي هريرة (طب) عن معاذ ، وعن أبي الدرداء - (ض)

١٧٠٨ - إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ - (حم ت) عن ابن عمر (حم دك) عن أبي ذر (عك)

عن أبي هريرة (طب) عن بلال ، وعن معاوية - (صح)

١٧٠٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ مَا يَخْرُجُ مِنْ ابْنِ آدَمَ مَثَلًا لِلدُّنْيَا - (حم طب هب) عن الضحاك بن سفيان (صح)

(إن الله تصدق) بفتح الصاد وشد الدال (بفطر رمضان) أى بتعاطى المفطر فيه نهراً ترخيصاً (على مريض أبقى) أى مرضاً يشق معه الصوم لحاجته للدواء والغذاء بحسب تداعى جسمه فكان فطره رخصة لموضع تداويه واغتذائه (ومسافرها) <sup>(١)</sup> لما يحتاجه المسافر من اغتذائه لوفور نهضته في عمله في سفره ولئلا يجتمع عليه كافتان فتتضاعف عليه المشقة وما جعل عليكم في الدين من حرج ، (ابن سعد) في الطبقات (عن عائشة) وهو حسن (إن الله تصدق عليكم عند وفاتكم بثلث أموالكم) أى مكشكم من التصرف فيها حالئذ بالوصية وغيرها فتصح الوصية بالثلث ولو مع وجود وارث خاص ومخالفته (وجعل ذلك زيادة لكم في أعمالكم) فأجر الوصية بذلك من أعمال الميت التى يثاب عليها إن قبلت ، وأخذ جمع من مخاطبة الصحب بذلك وجعله زيادة في العمل أنه خاص بالمسلمين لاختصاصهم بزيادة الأعمال ومذهب الشافعية خلافه ومن خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم أن له أن يوصى بالتصدق بجميع ماله في سائر أحواله من غير حرمة ولا كراهة لأنه لا يورث كسائر الأنبياء (هـ عن أبي هريرة) وفيه حفص بن عمر الأيلي قال ابن عدى أحاديثه كلها منكورة المتن والسند وساق هذا منها (طلب عن معاذ) بن جبل قال الهيثمي وفيه عتبة بن أبي حميد الضبي وثقه ابن حبان وضعفه أحمد (وعن أبي الدرداء) وكذا رواه عنه أحمد والبخاري قال الهيثمي وفيه أبو بكر بن أبي مريم وقد اختلط انتهى وساق الحافظ ابن حجر رحمه الله الحديث ثم قال وإسناده ضعيف

(إن الله جعل الحق) يعنى أجراه (على لسان عمر) فكان كالسيف الصارم والحسام القاطع قال الطيبي جعل بمعنى أجرى فعدها بعلى وفيه معنى ظهور الحق واستعلانه على لسانه ، ووضع جعل موضع أجراه إيذاناً بأن ذلك كان خلقياً ثابتاً لازماً مستقراً (وقلبه) فكان الغالب على قلبه جلال الله فكان الحق معتمله حتى يقوم بأمر الله وينفذ بقاله وحاله وفاء بما قلده الله الخالق من رعاية هذا الدين الذى ارتضاه لهم ومن ثم جاء في خبر إن غضبه عز ورضاه حكم وذلك لأن من غلب على قلبه سلطان الحق فنضبه للحق عز للدين ورضاه عدل لأن الحق هو عدل الله ورضاه بالحق عدل منه على أهل ملته ومعنى رضاه حكم أنه إذا رضى رضى للحق قال القاضى والحق الثابت الذى لا يسوغ إنكاره يعم الأعيان الثابتة والأخلاق الصائبة والأقوال الصادقة ، من حق الأمر إذا ثبت ، ومنه ثوب محقق بحكم النسيج (هـ حم ت) في المناقب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذى حسن صحيح اهـ . وقال المناوى رضى الله عنه فيه عنده يعنى الترمذى خارجة ابن عبد الله ضعفه أحمد (حم دك) في فضائل الصحب وصححه (عن أبي ذر) الغفارى لكن لفظ رواية هؤلاء الثلاثة من حديث أبي ذر هذا يقول به بدل قوله وقلبه كما قاله ابن حجر في الفتح بإطلاق عزو المؤلف لهم غير قويم (عك) في الفضائل (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي (طب عن بلال) بن رباح بفتح الراء وخفة الموحدة العبد الحبشى المؤذن أسلم فعذب فاشتراه أبو بكر رضى الله عنه فأعتقه قال الهيثمي فيه أبو بكر بن أبي مريم وقد اختلط (وعن معاوية) بن أبي سفيان ، قال الهيثمي فيه ضعفاء سليمان الشاذ كوني وغيره

(إن الله جعل) لفظ رواية أحمد والطبراني ضرب (ما يخرج من ابن آدم) من البول والغائط (مثلاً للدنيا) قال

(١) أى سفر أيباح فيه قصر الصلاة فيباح لكل منهما الفطر مع وجوب القضاء لكن المسافر بعد تلبسه بالصوم فلا يباح الفطر في اليوم الأول إلا إن تضرر اهـ



١٧١٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الدُّنْيَا كُلَّهَا قَلِيلًا ، وَمَا بَقِيَ مِنْهَا إِلَّا الْقَلِيلُ ، لَتَنْغِبَ شُرْبُ صَفْوِهِ وَبَقِي كَدْرُهُ  
(ك) عن ابن مسعود - (صح)

١٧١١ - إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ هَذَا الشَّعْرَ نُسْكًَا ، وَسَيَجْعَلُهُ الظَّالِمُونَ نِكَالًا - ابن عساكر عن عمر بن عبد العزيز بلاغا - (ض)

١٧١٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ لِكُلِّ نَبِيٍّ شَهْوَةً ، وَإِنْ شَهْوَتِي فِي قِيَامِ هَذَا اللَّيْلِ ، إِذَا قُمْتُ فَلَا يُصَلِّينَ أَحَدٌ خَافَنِي ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ لِكُلِّ نَبِيٍّ طَعْمَةً ، وَإِنْ طُعِمْتِي هَذَا الْخَمْسُ ، فَإِذَا قُبِضْتُ هُوَ لَوْلَاهُ الْأَمْرُ

الرخشرى معناه أن المطعم وإن تكلف الإنسان التثوق في صمته وتطيبه وتحسينه فإنه لا محالة عائد إلى حال يستعذر فكذا الدنيا المحروص على عمارتها ونظم أسبابها راجعة إلى خراب وإدبارها . وقال الديلمي هذا كناية عن البول والغائط يعني ما يخرج منه كان قبل ذلك الواناً من أطعمة طنة وشراباً سائفاً فصارت عاقبته ماترون فالدنيا خضرة حلوة والنفس تميل إليها والجاهل بعاقبتها ينافس في زيتها ظاناً أنها تبقى أو هو يبقى انتهى . فشهوات الدنيا في القلب كشهوات الأطعمة في المعدة وسوف يجد العبد عند الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والنتن والقبح ما يجده للأطعمة اللذيذة إذا انتهت إلى المعدة غايتها وكما أن في الأطعمة كلها كانت الذطما وأكثر دسماً وحلاوة كان رجيحها أفقر فكذا كل شهوة في النفس الذ وأقوى فالتأذى بها عند الموت أشد كما أن تفجع الإنسان بمحبوبه إذا فقدته يفوق بفقد محبة المحبوب وقد كان بعض الصوفية يقول لصاحبه انطلقوا حتى أريكم الدنيا فيذهب إلى المراكب فيقول انظروا إلى ثماركم ودجاجكم وسكركم (حم طب هب عن) ابى سعيد (الضحاك بن سفيان) بن عوف بن كعب الكلابى صحابى معروف من عمال المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما طعامك قلت اللحم واللبن قال ثم يصير إلى ماذا قال إلى ما قد علمت فذكره قال الهيتمى كالمندرى رجال أحمد والطبرانى رجال الصحيح غير علي بن جدعان وقد وثق انتهى والضحاك بن سفيان فى الصحب اثنان فكان ينبغي تمييزه .

(إن الله تعالى جعل الدنيا كلها قليلاً وما بقي منها إلا القليل كالنغب) بمثابة مفتوحة وغين معجمة ساكنة الغدير الذى قل مأؤه (شرب صفوه وبقى كدره) يعنى أن مثل الدنيا كمثل حوض كبير ملى ماء وجعل مورداً للأنعام والأنعام لجعل الحوض ينقص على كثرة الوارد حتى لم يبق منه إلا وشل كدر فى أسفله بالت فيه الدواب وخاضت فيه الأنعام فالعافل لا يطمئن إلى الدنيا ولا يغتر بها بعد ما اتضح له أنها زائلة مستحيلة وأنه قد مضى أحسنها وأنها وإن ساعدت مدة الموت لا محالة يدرك صاحبها ويخترمه (ك) فى الرقائق (عن ابن مسعود) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى . (إن الله جعل هذا الشعر) أى الإشعار وهو أن يشق أحد جانبي ستام البعير حتى يسيل دمه ويجعل ذلك علامة تعرف أنها هدى (نسكا) أى من مناسك الحج (وسيجعله الظالمون نيكالاً) يشكون به الأنعام بل الأنعام يقال نيكال به تشكيلاً أى جعله عبرة لغيره وما فهمه البعض من أن المراد شعر الرأس وأن المراد بجعل الظالمين له نيكالاً أى بحلقه فباطل لأن النسك هو حلق بعض الرأس وليس حلقها نيكالاً (ابن عساكر) فى التاريخ (عن) الإمام العادل (عمر ابن عبد العزيز) رضى الله عنه الخليفة الأموى (بلاغاً) أى أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك وفيه مع إرساله ضعف

(إن الله جعل لكل نبى شهوة) أى شيئاً يحبه (وإن شهوتى فى قيام هذا الليل) أى فى الصلاة فيه وهو التهجذ (إذا قمت) إلى الصلاة فيه (فلا يصلين أحد خالى) أى فإن التهجذ واجب على دونكم وبهذا أحد جمع جمع معدوا من خصائصه من الراجات عليه التهجذ والأصح أنه كان كذلك ثم نسخ (وإن الله جعل لكل نبى) من الأنبياء (طعمة)

من بعدى - (طب) عن ابن عباس - (ض)

١٧١٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْمَعْرُوفَ وَجُوهًا مِنْ خَلْقِهِ ، حَبَّبَ إِلَيْهِمُ الْمَعْرُوفَ ، وَحَبَّبَ إِلَيْهِمْ فِعَالَهُ ، وَوَجَّهَ طَلَّابَ الْمَعْرُوفِ إِلَيْهِمْ ، وَيَسَّرَ عَلَيْهِمْ إِعْطَاءَهُ ، كَمَا يَسَّرَ الْغَيْثَ إِلَى الْأَرْضِ الْجَدْبَةِ لِيُحْيِيَهَا ، وَيُحْيِيَ بِهَا أَهْلَهَا وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ لِلْمَعْرُوفِ أَعْدَاءَ مِنْ خَلْقِهِ بَغَضَ إِلَيْهِمُ الْمَعْرُوفَ ، وَبَغَضَ إِلَيْهِمْ فِعَالَهُ ، وَحَظَرَ عَلَيْهِمْ إِعْطَاءَهُ كَمَا يَحْظَرُ الْغَيْثَ عَنِ الْأَرْضِ الْجَدْبَةِ لِيُهْلِكَهَا وَيُهْلِكَ بِهَا أَهْلَهَا ، وَمَا يَعْفُو أَكْثَرُ — ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج عن أبي سعيد - (ح)

١٧١٤ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ السَّلَامَ تَحِيَّةً لَأُمَّتِي ، وَأَمَانًا لِأَهْلِ دِمَّتِي — (طب هب) عن أبي أمامة (ض)

بالضم أى رزقا (وإن طعمتى) جعلها الله (هذا الخمس) من النوى والغنيمة (فإذا قبضت) بالبناء للجهول أى قبضنى الله أى أمانتى (فهو) أى الخمس (لولاة الأمر من بعدى) جمع وال وهو من ولى أمورهم من الخلفاء من دونهم وقد سبق تقريره موضحا (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه اسحق بن عبدالله بن كيسان عن أبيه واسحق لينه أبو حاتم وأبوه وثقه ابن حبان وضعفه أبو حاتم وغيره (إن الله جعل للمعروف) أى لأجل القيام به ونشره فى العالم وهو اسم جامع لما عرف من الطاعات وندب من الإحسان (وجوها) أى جماعات فكفى بالوجه عن الذات كما فى قوله تعالى دويق وجه ربك (من خلقه) أى الآدميين بقريته قوله (حبب إليهم المعروف) أى جعلهم عليه (وحبب إليهم فِعَالَهُ) بكسر أوله أى أن يفعلوه مع غيرهم (ووجه طلاب) بالتشديد جمع طالب (المعروف إليهم) أى إلى قصدهم وسؤالهم لهم فى فعله معهم (ويسر عليهم إعطاءه) أى سهل عليهم وهيا لهم أسبابه (كما يسر الغيث إلى الأرض الجدبة) بجمع فدل مهملة الياسة (ليحييها) فتخرج نباتها بإذن ربها (ويحيي بها) (أهلها) أى بما تخرج من النبات (وإن الله جعل للمعروف أعداء من خلقه) فهم يصدد منعه ما استطاعوا وتغلى كل خير مانع (بغض إليهم المعروف وبغض إليهم فِعَالَهُ وحظر) بالتشديد من الخطر وهو المنع والحerman (عليهم إعطاءه) أى منعه عنهم ، كفى يدهم عنه وعسر عليهم أسبابه (كما يحظر الغيث عن الأرض الجدبة ليهلكها ويهلك أهلها بها) بعدم النبات ووقوع القحط ، ويستفاد منه أن الله تعالى جعل هذه القلوب أوعية ، فخيرها أوعاها للخير والرشاد وشرها أوعاها للبغى والفساد وقد جعل الله النفس مبدأ كل شئ أبداه فى ذات ذى النفس فإنه تعالى يعطى الخير بواسطة وبغير واسطة ولا يجرى الشر إلا بواسطة نفس ليسكون فى ذلك حجة لله على خلقه (وما يعفو) الله (أكثر) أى أن الجذب يكون بسبب بغضهم للمعروف وشبههم وغير ذلك من أعمالهم القبيحة وأعمالهم الرديئة ونياتهم الخبيثة ومع ذلك فالذى يغفره الله لهم أكثر وأعظم مما يؤاخذهم به ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ماترك على ظهرها من دابة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى قضاء الحوائج) أى فى كتابه الذى ألفه فى فضل قضائها (عن أبي سعيد) الخدرى وفيه عثمان بن سمار عن أبي هرون العبدى قال فى اللسان عن العقيلي حديثه غير محفوظ وهو هل بالنقل ولا يعرف به ، وقال الزين العراقى رواه الدارقطنى فى المستجاد من رواية أبي هرون عنه وأبو هرون ضعيف ورواه الحاكم من حديث على وصححه انتهى ورواه أيضا أبو الشيخ وأبو نعيم والدلى من حديث أبي باللفظ المزبور .

(إن الله تعالى جعل السلام) بفتح السين المهملة (تحية لأمتي) أمة الإجابة قال ابن حجر رحمه الله تعالى فيه

(١) وفى نسخ به والظاهر رجوع الضمير للغيث لكن رجمه المناوى للنبات فنسخه بها على حذف مضاف أى بنباتها



١٧١٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْبَرَكَةَ فِي السُّحُورِ ، وَالْكَيْلِ - الشيرازي في الألقاب عن أبي هريرة

١٧١٦ - إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ نَذَابَ هَذِهِ الْأُمَّةِ فِي الدُّنْيَا الْقَتْلَ - (حل) عن عبدالله بن يزيد الأنصاري

١٧١٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ ذُرِّيَّةَ كُلِّ نَبِيٍّ فِي صُلْبِهِ ، وَجَعَلَ ذُرِّيَّتِي فِي صُلْبِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - (طب)

عن جابر (خط) عن ابن عباس (ض)

دلالة على أن السلام شرع لهذه الأمة دون من تقدمهم لكن يحىء في حديث خاتق آدم به تحيته وتحيية ذريته (وأما لاهل ذمتنا) لأن معنى السلام عليك سلامة لك منى وأمان ذكره القرطبي وسببه قال محمد بن زياد الالهاني كان أبو أمامة يسلم على كل من لقيه فما علمت أحداً سبقه بالسلام إلا يهودياً مرة اختبأ خلف أسطوانة فخرج فسلم عليه فقال أبو أمامة ما حملك على ذلك قال رأيتك تكثر السلام فعلمت أنه فضل فأحببت أن آخذه فقال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال ابن حجر قالت طائفة منهم ابن وهب وعون يجوز ابتداء أهل الذمة بالسلام استدلالاً بهذا ونحوه ولقوله تعالى لا يهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ، وقول إبراهيم عليه السلام لا ييه سلام عليك ، وآية فاصفح عنهم وقل سلام ، وقال البيهقي بعد أن ساق حديث أبي أمامة هذا رأى أبي أمامة ، وحديث أبي هريرة رضى الله عنه في النهي عن ابتدائهم أرى انتهى والجمهور على عدم جواز ابتدائهم به وحمل بعضهم المنع على ما إذا كان ابتدائهم ليرسب ولا ضرورة والجواز على اختياره قال النووي رضى الله عنه إذا اضطر إلى السلام بأن خاف ترتب مفسدة في دين أو دنيا إن لم يسلم سلم قال ابن العربي رضى الله عنه وينبى حينئذ أن السلام اسم من أسماء الله فكأنه يقول هو رقيب عليكم (١) (طب) وكذا في الأوسط. (هب) كلاهما (عن أبي أمامة) قال الهيثمي وفيه عندهما بكر بن سهل الدمي اطلعي ضعفه النسائي وغيره .

(إن الله جعل البركة) أى الزيادة والنماء (في السحور) أى فى أكل الصائم وقت السحر بنية التقوى على الصوم (والكيل) أى فى ضبط الحبوب وإحصائها بالكيل كما يفسره خبر كيلوا طعامكم يبارك لكم فيه وذكر الغزالي رحمه الله تعالى وتبعه المؤلف أن الدابة ينبغي أن تغلف مكيلة فإنها تنمو وتزيد (الشيرازي) الحافظ محمد بن منصور (في) كتاب (الألقاب) له (عن أبي هريرة)

(إن الله جعل عذاب هذه الأمة في الدنيا القتل) أى يقتل بعضهم بأيدى بعض مع دعائهم إلى كلمة التقوى واجتماعهم على الصلاة وجعل القتل كفارة لما اجترحوه كما بينته أخبار أخرى (حل) من حديث أحمد بن الحسين ابن إسحق الصوفي عن عبد الرحمن بن صالح عن أبي بكر بن عياش عن أبي بردة (عن عبدالله بن يزيد الأنصاري) قال أبو بردة كنت عند زياد فجعلت الرأس تأتبه فأقول إلى النار فقال عبدالله أو لا تدري يا ابن أخى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال أبو نعيم غريب تفرد به ابن عياش عن أبي الحصين .

(إن الله تعالى جعل ذرية كل نبي في صلبه) أى فى ظهره (وجعل ذريتي في صلب علي بن أبي طالب (٢)) قال الرخشي الذرية من الذر بمعنى التفريق لأن الله تعالى ذرهم فى الأرض أو من الذرة بمعنى الخلق فهو من الأول فعلية أو فعولة ضرورة قلبت الراء الثالثة ياء ومن الثانی فعولة أو فعيلة وهى نسل الرجل وقد أوقعت على السماء كقولهم للمطر سماء ومنه قول عمر حجوا بالذرية (طب عن جابر) قال الهيثمي فيه يحيى بن العلاء وهو متروك وقال

(١) وكان نبطويه يقول إذا سلئت على ذى فقلت أطل الله بقاءك وأدام سلامتكم فأما أريد الحكاية أى إن الله فعل به ذلك إلى هذا الوقت (٢) أى جعل أولاده من فاطمة دون غيرها فمن خصائصه صلى الله تعالى عليه . له وسلم أن أولاد بناته ينسبون إليه . اهـ .

١٧١٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَمَلَهَا لَكَ لِبَاسًا وَجَعَلَكَ لَهَا لِبَاسًا ، وَأَهْلِي يَرُونَ عَوْرَتِي ، وَأَنَا أَرَى ذَلِكَ مِنْهُمْ -

ابن سعد (طَب) عن سعد بن مسعود (ض)

١٧١٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَنِي عَبْدًا كَرِيمًا ، وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا عَنِيدًا - (د ه) عن عبد الله بن بسر (ح)

١٧٢٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ - (م ت) عن ابن مسعود (طَب) عن أبي أمامة (ك) عن ابن عمر

ابن عساكر عن جابر وعن ابن عمر - (صَح)

ابن الجوزي قال أحمد يحيى بن العلاء كذاب يضع وقال الدارقطني أحاديثه موضوعة . اهـ وذكر في الميزان نحوه في ترجمة العلاء وأورد له أخباراً هذا منها (خط عن ابن عباس) قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه ابن المرزبان قال ابن السكاتب كذاب ومن فوقه إلى المنصور مابين مجهول وغير موثق به انتهى وفي الميزان في ترجمة عبدالرحمن ابن محمد الحاسب لا يدري من ذا وخبره كذب رواه الخطيب ثم ساق هذا الخبر .

(إن الله جعلها) يعني زوجتك (لك لباساً وجعلك لها لباساً وأهلي يرون عورتي وأنا أرى ذلك منهم) يعني زوجاتي تحمل لهم مني ويحمل لي رؤيتي فلا ينافي قول عائشة رضي الله تعالى عنها ما رأيت منه ولا رأي مني ولما كانت المرأة والرجل يعتقان ويشتمل كل منهما على صاحبه شبه باللباس أو لأن كلا منهما يستر صاحبه ويمنعه من الفجور (ابن سعد) . الطبقات (طَب عن سعد بن مسعود) صوابه ابن محيصة بن مسعود الانصاري قال الذهبي له ذكر وصحة وفي التقريب قيل له صحة أو رؤية وروايته مرسل . اهـ . فالحديث مرسل

(إن الله جعلني عبداً كريماً) أي متواضعاً سخيّاً (ولم يجعلني جباراً) أي مستكبراً متمرداً عاتياً (عتيداً) أي جائراً عن القصد مع العلم به (ده) في الأظمنة (عن عبد الله بن بسر) بسين مهملة له ولأبيه صحة زارهم المصطفى صلى الله عليه وسلم وأكل عندهم ودعى لهم قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قصعة يقال لها الغراء يحملها أربعة رجال فلما أضجروا وسجدوا الضحى أتى بتلك القصعة قد أثرد فيها فالتفوا عليها فلما كثروا جئى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال أعرابي ما هذه الجلسة فذكره ثم قال كلوا من جوانبها وذروا ذروتها يبارك فيها انتهى فهذا بقية المتن كما هو عند مخرجه أبي داود وابن ماجه قال النووي في رياضته إسناد جيد وقال غيره رواه ثقات

(إن الله تعالى جميل) له الجمال المطلق ومن أحق بالجمال من كل جمال في الوجود من آثار صنعته فله جمال الذات وجمال الصفات وجمال الأفعال ولولا حجاب النور على وجهه لاحتقرت سبحات وجهه ما انتهى إليه من خلقه (يحب الجمال) أي التجميل منكم في الهيئة أوفى قلة إظهار الحاجة لغيره وسر ذلك أنه كامل في أسمائه وصفاته فله الكمال المطلق من كل وجه ويحب أسمائه وصفاته ويحب ظهور آثارها في خلقه فإنه من لوازم كماله وهو وتر يحب الوتر جميل يحب الجمال عليم يحب العلماء جواد يحب الجود قوى يحب القوى فالقوى أحب إليه من الضعيف حتى يحب أهل الحياء والوفاء شكور يحب الشاكرين صدوق يحب الصادقين محسن يحب المحسنين إلى غير ذلك (تنبيه) قال ابن عربى رضي الله عنه الجمال نعمت إلهي ونبه بقوله جميل على أنا نحب فانهقسمنا فنا من نظر إلى جمال الكمال وهو جمال الحكمة فأحبه في كل شيء لأن كل شيء محكم وهو صنعة حكيم ومنا من لم يبلغ هذه الرتبة وماله علم بالجمال إلا هذا الجمال المقيد الموقوف على الغرض وهو في الشرع موضع قوله اعبد الله كأنك تراه فجاء بكاف التشبيه فمن لم يصل فهمه إلى أكثر من الجمال المقيد قيده به فأحبه لكمال ولا حرج عليه لاتبائه بالمشروع على قدر وسعه ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها فبقي حبه تعالى للجمال وهي رتبة أهل الكمال فأحبه في كل شيء . فإن العالم خلقه الله في غاية الأحكام والاتقان كما قال حجة الإسلام ليس في الإله كان أبدع مما كان فالعالم جمال الله وهو الجميل المحب للجمال فمن أحب العالم بهذا النظر فما أحب إلا جمال الله إذ جمال الصنعة لا يضاف إليها بل إلى صانعها (م) في الإيمان (ت) في البر (عن ابن مسعود) قال قال رسول



١٧٢١ - إن الله تعالى جميل يحب الجمال ، ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده ، ويغض البؤس والتبؤس - (هـ) عن أبي سعيد (ض)

١٧٢٢ - إن الله تعالى جميل يحب الجمال ، سخي يحب السخاء ، نظيف يحب النظافة - (ع) عن ابن عمر - (ض)

الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا فقال إن الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس هكذا سياق مسلم والترمذي (طب عن أبي أمامة) الباهلي (ك عن ابن عمر) ابن الخطاب (وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله (وعن ابن عمر) قال ابن مسعود قلت يا رسول الله أمن الكبر أن ألبس الحلة الحسنة فذكره ، قال الحاكم احتجابر وأقره الذهبي وقد وهم أعني الحاكم في استدراكه

(إن الله جميل) أي جميل الذات والأفعال كما تقرر قال الزعشمي والعرب تصف الشيء بفعل ما هو من سببه (يحب الجمال ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده) أي أثر الجدة من فيض النعم عليه زيا وإفقا وشكرا لله تعالى فهو تارة يكون بالقول وتارة يكون بالحال وتارة يكون بالأفعال (ويغض البؤس والتبؤس) ومن آثار جمالي أفعاله تقديس الرضى من عباده باليسير من الشكر وإثابة الكثير من الأجر على قليل العمل المدخول ويجمل الحسنة عشرأ ويزيد من شاء ماشاء ويعفو عن السيئات ويستتر الزلات فعلى عباده أن يتجملوا معه في إظهار نعمته عليهم المأذون بقلة إظهار السؤال لغيره والطلب من سواء وتجنب أضداد ذلك من إظهار البؤس والفاقة (فإن قلت) يتأني هذا الحديث ماسبق من الأمر بلبس الخشن من الثياب في حديث (قلت) قد يقال إن ذلك يختلف باختلاف الأحوال ولكل مقام مقال وقد كان جعفر الصادق رضي الله عنه يلبس الجبة على بدنه ويلبس الثياب الفاخرة فوقها فقال له بعض من أطلع على خاله في ذلك فقال نلبس الجبة لله والخز لكم فما كان لله أخفينا ، وما كان لكم أبدينا ، ثم رأيت الغزالي رضي الله تعالى عنه قال (فإن قلت) فقد قال عيسى عليه السلام جودة الثياب خيلاء القاب ؛ وسئل نبينا صلى الله عليه وسلم عن الجمال في الثياب أجو من الكبر فقال لا فكيف الجمع فاعلم أن الثوب الجيد ليس من ضرورته التكبر في حق كل أحد في كل حال كما أن الثوب الدون قد لا يكون من التواضع وعلامة المتكبر أن يطلب التجميل إذا رآه الناس ولا يبالي إذا انفرد بنفسه كيف يكون وعلامة طالب الجمال أن يحب الجمال في كل شيء حتى في خلوته وحتى في ستور داره ؛ فليس ذلك من الكبر ، فقول عيسى هو من خيلاء القاب يعني يورث ذلك ، وقول نبينا صلى الله عليه وسلم ليس من الكبر يعني الكبر لا يوجب ولا يجوز أن يكون منه فالأحوال تختلف (هـ) عن أبي سعيد (الخدري وفيه أبو عبد الرحمن السلمي الصوفي وسبق أنه وضاع ورواه عنه أيضا أبو يعلى باللفظ المزبور قال الهيثمي وفيه عطفة الصوفي ضعيف رقد وثق

(إن الله جميل يحب الجمال ، سخي يحب السخاء ، نظيف يحب النظافة) لما سبق أن من تخلق بشيء من صفاته ومعاني أسمائه الحسنى كان محبوا له مقربا عنده وتنظيف الثوب والبدن مطلوب عقلا وشرعا وعرفا ، وقد صرح الفقهاء بأن نحو الزيات والقصاب وغيرهما من الدنسة ثيابهم يكونون في أخريات المسجد ندبا قال الفاكهي وقد كانت ثياب شيخ الاسلام البرهان بن أبي شريف رضي الله عنه في غاية النقاء والنظافة والبياض إلى حد لا يبلغه ثياب الملوك في عصره كأنه مع ثيابه أظلمة نور والنظافة بما تزيد في العين مهابة ، وفي القاب جلالة ، وقد تهاون بذلك جمع من الفقهاء حتى بلغ ثوب أحدهم إلى حد يذم عقلا وعرفا ، ويكاد يذم شرعا سول الشيطان لأحدهم فأقدمه عن التنظيف بنحو نظاف قلبك قبل ثوبك ، لا لصحة بل لتخليه عن امتثال أوامر الله ورسوله وإقامه عن القيام بحق جليسه وجامع الجماعة المطلوب فيها النظافة ولو حقق لوجد نظافة الظاهر تدن على نظافة الباطن ، ومن ثم ورد أن المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لم يتسخر له ثوب كافي المواهب وغيره أقل لانه لا يبدو منه إلا طيب ولم يقل ثوبه (فإن قلت)

١٧٢٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ ، وَيُحِبُّ مَعَائِلَ الْأَخْلَاقِ وَيَكْرَهُ سَفَافَهَا ( هب ) عن طلحة ابن عبيد الله ( حل ) عن ابن عباس - ( ح )

١٧٢٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ مِنَ الرِّضَاعِ مَا حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ ( ت ) عن علي - ( صحح ، ح )

١٧٢٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ الْجَنَّةَ عَلَى كُلِّ رَأٍ - ( حل فر ) عن أبي سعيد - ( ضر )

ما سبب تعبيره في هذه الثلاثة بالجمال دون الحسن ( فالجواب ) أن الحسن إنما يوصف به ما كان مفرداً نحو خاتم حسن فإذا اجتمع من ذلك جمل وصف صاحبها بالجمال فالحسن يتعلق بالمفردات والجمال بالمركبات الجمليات ذكره السبيلي وغيره ( عد عن ابن عمر ) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ( إن الله جواد ) بالتخفيف أي كثير الجود أي العطاء ( يحب الجود ) الذي هو سهولة البذل والافتاق وتجنب ما لا يحمد من الأخلاق وهو يقرب من معنى الكرم والجود يكون بالعبادة والصلاح وبالسخاء بالدنيا والسماح ( ويحب معالي الأخلاق ويكره سفافها ) أي رذيلها وحقيقتها وتام الحديث عند مخرجه البيهقي ومن إعظام إجلال الله عز وجل إكرام ثلاثة : الإمام المقسط ، وذو الشبهة في الإسلام وحامل القرآن غير الجاني عنه ولا المغالي فيه اه بعرفه ( هب ) من حديث الحجاج بن أرطاة عن سليمان بن شحيم ( عن طلحة بن عبيد الله ) بن كريب قال الزين العراقي هذا مرسل اه ولعل المصنف ظن أنه طلحة الصحابي فوهم فكذا أنه لم يصب في ذلك لم يصب في اقتضاء كلامه أن مخرجه البيهقي مخرجه ساكتاً عليه وليس كما وهم بل أعقبه بما نصه في هذا الإسناد انقطاع بين سليمان وطلحة اه والحجاج بن أرطاة ضعفه ( حل عن ابن عباس ) مرفوعاً وقال ابن الجوزي لا يصح .

( إن الله حرم من الرضاع ما حرم من النسب (١) ) فيه دلالة جلية على أن لبن الفحل يحرم وهو مذهب الشافعي رضي الله عنه ( ت ) في النكاح وقال حسن صحيح ( عن علي ) أمير المؤمنين رضي الله عنه قال : يا رسول الله هل لك في بنت عمك حمرة فإنها أجل فتاة في قریش ؟ فقال : أما علمت أن حمرة أختي من الرضاعة ثم ذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا له إلا الترمذي مع أن الشافعي رضي الله تعالى عنه مخرجه بل عزاه في المنضد شرح المجرد لمسلم وللنسائي معاً اه والله أعلم

( إن الله حرم الجنة ) أي دخولها مع السابقين الأولين ( علي كل ) إنسان مرأى لإحباطه عمله وإضراره بدينه بشغله نفسه برعاية من لا يملك له بالحقيقة ضراً ولا نفعاً ما دام أهل الرياء متلطخين بدينه فهم في كثير التطهير حتى تنقي أوساخهم وأدرانهم ومن ثم كان السلف يعملون أعمال البر ويخافون أن لا تقبل منهم ويحافظون على استدامة إخلاص النية قال الشريف السهمودي كان شيخنا شيخ الإسلام فقيه العصر الشرف المناوي إذا خرج إلى دهايزه ذاهباً للدرس يقف حتى يخلص النية ويستحضرها خوفاً من الرياء ثم يخرج وكان كثيراً ما ينشد

لئن كان هذا الدمع يجرى صباية علي غير ليل فهو دمع مضيع

ثم يبكي بكاء شديداً وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه يل بقيته عند مخرجه أبي نعيم والديلمي معاً ليس البر في حسن اللباس والزي ولكن البر السكينة والوقار ( حل فر عن أبي سعيد ) الخدرى وفيه سليمان بن أبي داود الحرالي قال الذهبي ضعفه

(١) والتحريم بالرضاع له شروط مذكورة في كتب الفقه منها كون ذلك خمس رضعات وكون الطفل لم يبلغ حولين وكون اللبن انفصل من أثنى بلغت تسع سنين قربة تقريباً



١٧٢٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمّهَاتِ ، وَوَادَ الْبَنَاتِ ، وَمَنْعًا وَهَاتِ وَكَرِهَ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ - (ق) عن المغيرة بن شعبه - (صح)

١٧٢٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ عَلَى الصَّدَقَةِ ، وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِي - ابن سعد عن الحسن بن علي - (ض)

(إن الله تعالى حرم عليكم عقوق الأمهات<sup>(١)</sup>) خصن وإن كان عقوق الآباء عظيمًا لأن عقوقهم أقبح أو إليهم أسرع أو لغير ذلك فهو من تخصيص الشيء بالذکر إظهارًا لعظم موقعه ، والعقوق صدور ما يأتى به من قول أو فعل غير معصية قال ابن حجر ما لم يتعنت الأصل وضبطه ابن عطية بوجوب طاعتها في المباحات فعلا وندبا وندبها في المنذوبات (وواد) بفتح الواو وسكون الهمزة دفن (البنات) أحياء حين يولدن وكان أهل الجاهلية يفعلونه كراهة فيهن لخصن لالاختصاص الحكم بهن بل لانه كان هو الواقع فوجه النهي اليه وأول من فعل ذلك قيس بن عاصم التميمي أغار عليه عدوه فأسر بنته واستفرشها ثم اصطالحا فخير ابنته فاختارت زوجها فألى على نفسه أن لا تولد له بنت إلا دفنها فقتلته العرب (ومنعا) بسكون النون مع تنوين العين وهذه رواية البخاري لأبي ذر وفي رواية للبخاري بالسكون أيضا بغير تنوين قال البيضاوي وإنما لم ينون وإن كان مصدرا لأن المضاف اليه محذوف منه مرادا أى كره منع ما عنده أو حرم منع الواجبات من الحقوق وفي رواية للبخاري أيضا منع بالنحر يك على بناء الماضى (وهات) بالبناء على الكسر فعل أمر من الإيتاء أى حرم أخذ مالا يحل من أموال الناس . والحاصل أنه عبر بهما عن البخل والمسألة فكره أن يمنع الإنسان ما عنده ويسأل ما عند غيره وهو معنى قولهم يمنع الناس وفده ويطلب وفدهم (وكره لكم قيل) كذا (وقال) فلان كذا مما يتحدث به من فضول الكلام فهما إما مصدران أتى بهما للتأكيد وحذف التنوين لإرادة المضاف اليه المحذوف أى كره لكم قيل وقال مالا فائدة فيه أو ماضيان ونبه به على وجوب تجنب التبجح بنقل الأخبار لما فيه من هتك الاستار وكشف الأسرار وذلك ليس من دأب الأخيار ؛ ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعينه والله سبحانه ستار والستر لا يحصل مع كثرة نقل الأخبار ودل على إرادة النهي عن الإكثار عطفه قال علي قيل وهو من حسن الاعتبار والقول بأن المراد الأقوال الواقعة في الدين كأن تقول قال أهل السنة كذا والحكماء ولا يبين الأقوى أو بقيل الجواب وقال الابتداء بعيد ويخص من هذا النقل لضرورة أو حاجة سيما إذا كان عن ثقة ، وكثرة السؤال عن أحوال الناس أو عن مالا يفي فربما كره السؤال الجواب فيؤدي لسكوته فيجرى للحقد والضغائن أو يلجئه إلى الكذب قالوا ومنه أين كنت أو المراد السؤال عن المسائل العلمية امتحانا وإظهار البراء وادعاء ونجرا ، لا يحمل على سؤال الناس من أوالهم لكرهته وإن قل (وإضاعة المال) صرفه في غير حله وبذله في غير وجه المأذون فيه شرعا أو تعريضه لفساد والله لا يحب المفسدين أو السرف في إنفاقه بالتوسع في لذيذ الطعام والمشارب ونفيس الملابس والمراكب وتمويه السقوف ونحو ذلك لما ينشأ عنه من غلاط الطبع وفسوة القلب المبهدة عن الرب أما في طاعة فعبادة وقد نهى سبحانه عن التبذير وأرشد إلى حسن التدبير ، ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ، ولا يخفى ما في هذا الحديث من المحسنات اللفظية باعتبار انسجامها على أحسن منوال وكثرة معانيها مع ما في اللفظ من إقلال (ق) عن المغيرة بن شعبه (ابن مسعود الثقي الصحابي المشهور (إن الله حرم على الصدقة) فرضها وكذا نقأها (وعلى أهل بيتي) أى وحرم الصدقة فرضها فقط على ، وفى هاشم والمطلب لأنها أوساخ الناس فلا تحل لمحمد ولا لآل محمد كما فسره في أحاديث أخر (ابن سعد) في الطبقات (عن الحسن بن علي) .

(١) العقوق بالضم من العق يقال عق والد إذا آذاه وعصاه وهو ضد البر والمراد به صدور ما يأتى به الأصل من فرعه من قول أو فعل أم

- ١٧٢٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيْثُ خَلَقَ الدَّمَاءَ خَلَقَ الدَّوَاءَ فَتَدَاوَوْا - (حم) عن أنس
- ١٧٢٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيٌّ سَتِيرٌ ، يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالسَّتْرَ ، فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتِرْ - (حم دن) عن يعلى
- ابن أمية - (ح)
- ١٧٣٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيٌّ كَرِيمٌ ، يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّهَا صَفْرًا خَائِبَتَيْنِ - (حم د)

(إن الله تعالى حيث خلق الدماء أى أوجده وقدمه (خلق الدواء فتداؤوا) ندباً بكل طاهر حلال وكذا بغيره إن توقف البرء عليه ولم يجد غيره يقوم مقامه كما سبق والتداوى لابنائى التوكل كما لا ينافية دفع الجوع والعطش بالأكل والشرب وكذا تجنب المهادكات والدعاء بطلب العافية ودفع المضار وغير ذلك ودخل فيه الدماء القاتل الذى اعترف حذائق الأطباء بأن لا دواء له وأقروا بالعجز عن مداواته (حم عن أنس) بن مالك قال الهيشمى رجاله رجال الصحيح خلا عمران العمى وقد وثقه ابن حبان وغيره

(إن الله تعالى حي) بكسر المثناة تحت الاولى أى ذو حياء عظيم وأصل الحياء كما سبق انقباض النفس عن القبائح خوف لحوق عار وهو فى حقه تعالى محال والقانون فى مثله حمله على الغايات دون المبادئ<sup>(١)</sup> كما سبق (ستير) بالكسر والتشديد أى تارك لحب القبائح سائر للعبوب والفضائح فمبيل بمعنى فاعل وجعله بمعنى مفعول أى مستور عن العيون فى الدنيا بعيد من السوق كما لا يطنى على أهل الذوق (يحب الحياء) أى من اتصف به والمراد الحياء المحمود بدليل خبر إن الله لا يستحي من الحق، (والستر<sup>(٢)</sup>) من العبد وإن كره ما يستر عبده عليه كما يحب المغفرة وإن كره المعصية والعقوبة وإن كره النسب الذى يعتق عليه من النار والعفو وإن كره ما يعفو عنه من الاوزار والتوبة وإن كره المعصية التى يتاب منها والجهاد وإن كره أفعال من يجاهدوه وهذا باب واسع يضيق عنه الاسفار واللبيب من يدخل عليه من بابه قال التوزبشتى وإنما كان الله يحب الحياء والستر لأنهما خصلتان يفضيان به إلى التخلق بأخلاق الله وقال الطيبى وصف الله بالحياء والستر تهجناً لكشف العورة ونحاً على تحري الحياء والستر (فإذا اغتسل أحدكم فليستتر<sup>(٣)</sup>) أى يستر عورته بما لا يصف اللون وجوباً إن كان بحضرتة من يحرم النظر إلى عورته وندباً فى غير ذلك ومن ثم ندبوا أن لا يدخل الماء إلا بإزار ودفع الدافعية من ستر الغسل أن يستر عورته بإزار إن لم يحضر من يحرم نظره إليه بأن كان بخلوة أو حضرة من يحل نظره إليه كحليلته قالوا وأما غسله عليه السلام متجرداً فليبان الجواز فإن حضره من يحرم نظره لعورته وعلم منه أنه لا يفيض بصره عنه لزمه الاستتار منه وحرم التكشف كما فى الروضة والمجموع ويجوز كشف العورة فى الخلوة لادنى غرض كالبرد فالفصل أولى (حم د) فى الحمام (ن) فى الطهارة (عن يعلى) بفتح الباء واللام (بن أمية) تصغير أمة التيمى وفيه أبو بكر بن عياش يختلف فيه وعبد الملك بن أبى سليمان قال فى الكاشف عن أحمد ثقة يخطئ وأورده فى الضعفاء وقال ثقة له حديث منكسر

(إن الله تعالى) فى رواية إن ربكم (حي) بكسر الياء الاولى (كريم) أى جواد لا ينفد عطاؤه (يستحيى) (١) أما المبدأ فهو التغير الجسماني الذى يلحق الإنسان من خوف كأن ينسب إلى القبيح وأما النهاية فهو أن يترك الإنسان ذلك الفعل فإذا ورد الحياء فى حق الله فليس المراد منه ذلك الخوف الذى هو مبدأ الحياء ومقدمه بل ترك الفعل الذى هو منتهاه وغايته وكذا الغضب له مقدمة وهى غليان دم القلب وشهوة الانتقام وله غاية وهى إنزال العقاب بالمغضوب عليه اهـ . (٢) الستر بفتح السين أى يحب من فيه ذلك ولهذا جاء فى الحديث الحياء من الإيمان وجاء أيضاً من ستر مسلماً ستره الله اهـ . (٣) قال العلقمى وسببه كما فى أبى داود أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رأى رجلاً يغتسل بالبراز - بفتح الباء الموحدة هو الفضاء الواسع - فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال نبى الله صلى الله عليه وسلم إن الله - فذكره اهـ .



ت د ك) عن سلمان - (ح)

١٧٣١ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَتَمَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ بِآيَتَيْنِ أُعْطَانِيهِمَا مَنْ كَتَبَهُ الَّذِي تَحْتَ الْعَرْشِ ، فَعَمِلُوهُنَّ وَعَلِمُوهُنَّ

نِسَاءَكُمْ وَأَبْنَاءَكُمْ ؛ فَإِنَّهُمَا صَلَاةٌ وَقُرْآنٌ وَدُعَاءٌ - (ك) عن أبي ذر - (ح)

١٧٣٢ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْجَنَّةَ بَيْضَاءَ ، وَأَحَبُّ شَيْءٍ إِلَى اللَّهِ الْبَيَاضُ - البزار عن ابن عباس - (ض)

إذا رفع الرجل ( يعني الإنسان وذكر الرجل وصف طردى ( إليه يديه ) سائلاً متذللاً ( أن يردها صفراً ) أي خاليتين ( خائبتين ) من عطائه لكرمه والكريم يدع ما يدعه تكراً ويفعل ما يفعله تفضلاً فيعطى من لا يستحق ويدع عقوبة المستوجب والكرام المطلق هو الله فإذا رفع عبده يديه متذللاً مفتقراً حاضراً القلب موقناً بالإجابة حلال المطعم والمشرب كما يفيد قوله في خبر مسلم فأني يستجاب له ومطعمه حرام ومشربه حرام يكره حرمانه وإن لم يستوجب المسئول وقد يعطى الكافر ما يسأله لشدة كرمه قال الزحخشري في الفائق قوله يستجى إلى آخره جملة مستأنفة بإعادة من استأنف عنه الحديث يعني حياؤه وكرمه يمنعه أن يخيب سائله . اهـ . وفي الكشف هو جار على سبيل التمثيل وفيه ندب رفع اليدين في الدعاء ورد علي مالك حيث كره ذلك قال ابن حجر وقد ورد في رفع اليدين أخبار صحيحة صريحة لا تقبل تأويلاً . اهـ . لكن عدم الرد لا يترقب على الرفع إذا توفرت الشروط وإنما قيد به لأنه حال السائل المتذل المضطر عادة ( حم د ) في الصلاة ( ت هـ ) في الدعوات ( ك ) كلهم ( عن سلمان ) الفارسي بفتح المهملة وسكون اللام قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم علي شرطهما ونورح أن فيه كما بينه الصدر المناوي وغيره جعفر ابن ميمون قال أحمد ليس بقوى لكن قال ابن خبزر سنده جيد .

(إن الله تعالى ختم سورة البقرة بآيتين) وهما من قوله «آمن الرسول» إلى آخرها وقيل من «الله ما في السموات» الخ فعلى الأول أول الآية الثانية ولا يكلف، وعلى الثانية أولها وآمن الرسول، فجعلها إلى آخر السورة آية واحدة (أعطانيهما من كتبه الذي تحت العرش، فعملوهن ونساءكم وأبنائكم) خصهم لأهمية تعليمهم لا لإخراج غيرهم (فإنهما صلاة) أي رحمة لما فيهما من رفع الخطيئة والسيئان ورفع الإصر وتحميل مالا يطاق وغير ذلك (وقرآن ودعاء) أي هما يشتملان على ذلك وقوله فعملوهن بعد قوله آيتان من قوله تعالى «هذان خصمان اختصموا»، وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا، (ك) في فضائل القرآن عن عبدالله بن صالح عن معاوية عن أبي الزاهرية عن جبير بن نفير (عن أبي ذر) ثم قال على شرط البخاري فردّه الذهبي بأن معاوية لم يحتج به البخاري قال ورواه ابن وهب عن معاوية مرسلًا .

(إن الله خلق الجنة) التي هي دار الثواب (بيضاء) أي فيرة مضيئة فترابها وإن كان من زعفران لكن ذلك الزعفران له لمعان وبريق يعلوه نور وإشراق وبياض وشجرها وإن كان أخضر لسكنه يتلألأ نوراً وإشراقاً (وأحب شيء إلى الله) في رواية وأحب الذي إلى الله (البياض) فليلبسه أحياناً وكرهوا فيه موتاً وفي رواية خلق الله الجنة بيضاء وإن أحب اللون إلى الله البياض وسئل الخبر عن أرض الجنة فقال مرمرة بيضاء من فضة كأشياء من نورها قال أما رأيت الساعة التي تكون فيها قبل طلوع الشمس؟ فذلك نورها إلا أنها ليس فيها شمس ولا زهرير رواء ابن أبي الدنيا بإسناد قال السهوي حسن ولا ينافية خبر إن ترابها الزعفران لأن الأرض نفسها بيضاء والتراب الذي هو فوق الأرض أصفر وفي خبر ابن ماجه لأهل من مشير للجنة فإن الجنة لا خطر لها هي ورب السكبة نور يتلألأ . واعلم أن الأشياء كلها من آثار الفضل والعدل والجمال والقدرة فمن الجلال نشأت الرحمة وظهر العطف والفضل حتى اهتزت الجنة وربت وأشرقت بنور ربها وازينت فمن ثم كانت بيضاء نورانية مشحونة بالروح والريحان ومن الملك بدأ الغضب فأسعرت النار وأسودت فهي سوداء مظلمة من غضبه وماهى إلا نظرة وجفوة فأهل الثواب سعدوا منه بنظرة واحدة وأهل العقاب شقوا بجفوة واحدة والخلق لإيجاد الشيء على تقدير

١٧٣٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَاقَ خَلْقِهِ فِي ظِلَّةٍ فَأَلْقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ ، فَمِنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ يَوْمَئِذٍ اهْتَدَى ،  
وَمَنْ أَخْطَأَهُ ضَلَّ - (حم ت ك) عن ابن عمرو - (ص)

واستواء (البرزخ) في مسنده (عن ابن عباس) قال الهيثمي عقب عزوه للبرزخ فيه هشام بن زياد وهو متروك وظاهر حال المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من الستة وإلا لما عدل عنه وإنه لشيء عجاب فقد خرج ابن ماجه عن ابن عباس المذكور بلفظ إن الله خلق الجنة بيضاء وأحب الزى إليه البياض فلبسها أحياءكم وكفتموها فيها موتاكم انتهى بلفظه (إن الله خلق خلقه) أي الثقلين فإن الملائكة ما خلقوا إلا من نور ولم يخلقوا من ظلمة الطبيعة والميل إلى الشهوة والغفلة عن معالم الغيب (في ظلمة) أي كائنين في ظلمة الطبيعة فالنفس الأمارة بالسوء المجبولة بالشهوات المردية والآهواء المضلة والركون إلى المحسوسات والغفلة عن معالم الغيب وأسرار عالم القدس (فألقى) وفي رواية للحكيم بدله رش والإلقاء في الأصل طرح الشيء حيث يلقاه ثم صار في التعارف اسماً لكل طرح عليهم من نوره) أي شيئاً من نوره ومن إما للتبيين أو للتبيين أو زائدة وكذا في من ذلك النور وهو ما نصب من الشواهد والبراهين وأنزل من الآيات والنذر (فمن) شاء الله هدايته (أصابه من ذلك النور يومئذ) خلاص من تلك الظلمة (واهتدى) إلى إصابة طرق السعداء (ومن أخطأ ذلك النور) أي جاوزه وتعداه لعدم مشاهدة تلك الآيات وإبصاره تلك البراهين الجليات، (ضل) أي بقى في ظلمة الطبيعة متحيراً كالأنعام كما هو حال الفجرة المنهمكين في الشهوات المعرضين عن الآيات والنذر، أو المراد خلق النذر المستخرج من صلب آدم فمير بالنور عن الألفاف التي هي نباشير صبح الهداية وإشراق لمع برق العناية ثم أشار بقوله أصاب وأخطأ إلى ظهور أثر تلك العناية في الإنزال من هداية بغض وضلال بعض أو معنى في ظلمته جهلاً عن معرفة الله لأن العبودية لا تدرك الربوبية إلا بالحدوث المعرفة منها لها وهو معنى ألقى عليهم من نوره أي هدى من شاء فمير عن الهدى بالنور فلا يعرف الله إلا بالله فالدلالات لإلزام الحجة لأسباب الهداية بمجرد ما وإلا لاهتدى بها كل ناظر ولم ينظر فيها ذو عقل سليم ولهم قويم وفكر مستقيم ولم يزد ذلك إلا ضلالاً قال الطيبي والتوفيق بين ما ذكر من معنى هذا الحديث وحديث كل مولود يولد على الفطرة أن الإنسان متركب من الحيوانية المقتضية العروج إلى عالم القدس وهي مستعدة لقبول فيضان نور الله المهادي ومهيؤة للتجلى بحلية الدين ومن النفسانية المسائلة إلى الخلود في الأرض والانهماك في الشهوات والزكون إلى المرديات فلاحظ في هذا الحديث أن الإنسان خلق على حالة لا ينفك عنها إلا من أصابه من ذلك النور الملقى عليه وذلك الحديث لمع إلى القضاء بقوله كل مولود يولد على الفطرة واختار بعض محققى الصوفية تبعاً للحكيم الترمذى إجراء هذا الحديث على ظاهره وحمل الظلمة والنور على الحميقة فقال خلقهم كالنجوم الدرارى ثم سلهم الضوء فوضهم في ترابية التربة إلى أراد منها إنشاء خلق آدم وقد طمس ضوءهم فلبشوا في تلك الظلمة إلى أن مضى نحو خمسين ألف سنة فصاروا في طول ذلك اللبس في تلك الظلمة ثلاث أصناف فصنف منهم قال الذى ملكنا لم يدم ملكه فمجز عنا وإلا لما تركنا هنا كالمسكى ، وصنف قالوا نحن هنا نفتظر ما يكون وهودائهم ، وصنف صارت تلك الترابية في أفواههم فقال ما الذى رأيت منى حتى تنسبوني إلى العجز وانقطاع الملك فصارت هذه الكلمة ختماً على أفواههم وهو قوله وختم الله على قلوبهم ، فالتهم لا يرفع أبداً والصنف الثانى شكوا فهم ينتظرون لما يكون فما استقرت قلوبهم فتنازرت تلك الترابية على أفواه قلوبهم لتذبذبهم مرة إقبالاً ومرة إعراضاً فصار قفلاً والقفل قد يفتح إن شاء فذلك قوله تعالى : أم على قلوب أفاها ، والصنف الثالث قالوا ما ملكنا دائماً إن شاء جعلها في ظلمة وإن شاء جعلها في نور فقال أنتم لى عملتم فصارت هذه الكلمة مكتوبة على قلوبهم فمن أصابته يمينه فهم الأولياء ومن أصابته يده الأخرى فعامة الموحدين فتناولهم فصيرهم في قبضته وصارت هذه الكلمة مكتوبة بين أعين أفتدتهم فذلك قوله : أولئك كتب فى قلوبهم الإيمان ، وأولئك الذين طبع الله على قلوبهم ، فهذه



١٧٣٤ - إِنْ أَلَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبْضَةٍ قَبْضَتَاهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ ، فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ : جَاءَ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ ، وَالْأَبْيَضُ ، وَالْأَسْوَدُ ، وَبَيْنَ ذَلِكَ ، وَالسَّهْلُ ، وَالْحَزَنُ ، وَالْحَبِيثُ ، وَالطَّيِّبُ ، وَبَيْنَ ذَلِكَ -

كانت صفتهم ، فلم يزل ينقلهم من حال إلى حال حتى ظهوروا في طينة آدم وأعطاهم كلهم الصورة وظهرت في الطينة ثم لما نفخ فيه أخرج أصحاب اليمين من كتفه اليمين كهيئة الذر في صفاء وتلألئ وأصحاب الشمال من كتفه اليسر كالحمحة السوداء والسابقين أمام الفريقين وهم الرسل والأنبياء والأولياء فقررهم كلهم وأخذهم وmithافهم على الإفرا له بالعبودية ثم ردهم إلى الأصلاب ليخرجهم تناسلا من أرحام الأمهات فقال هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي : أي لا أبالي بما يعملون من خير أو شر فأما أصحاب اليمين فصاروا أيضا من ذلك النور الذي أصابهم والآخرون سودا من الظلمة التي خلقهم فيها (فائدة) سأل عبدالله بن طاهر أمير خراسان المأمون الحسين بن الفضل عن قوله تعالى : كل يوم هو في شأن ، مع هذا الخبر فقال هي شؤون يديها ولا يتبديها فقام إليه وقبل رأسه (حم ت ك) وكذا ابن حبان (عن ابن عمرو) بن العاص قال لما كم صحيح على شرط الشيخين وصححه أيضا ابن حبان وقال الهيثمي رواه أحمد بإسنادين رجال أحدهما ثقات وقال ابن حجر رحمه الله تعالى في فتاويه : إسناد له بأس به وظاهر صنيع المصنف أن يخرجهم لم يريدوا فيه على ما ذكره والأمر بخلافه بل بقية الحديث عندهم فلذلك أقول جف القلم على علم الله انتهى لكن ادعى بعضهم أن قائل ذلك هو ابن عمرو فلعل المؤلف يميل إلى هذا القول فقوله ولذلك أي من أجل عدم تغير ما جرى في الأزل تقديره من إيمان وطاعة وكفر ومعصية أقول جف القلم .

(إِنْ أَلَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبْضَةٍ) أصلها ما يضم عليه من كل شيء (قبضتها من جميع) أجزاء (الأرض) أي ابتداء خلقه من قبضته فمن ابتدائية إن كان من قبضة متعلقا بخلق وإن كان حالاً من آدم تكون بيانية والقبضة هنا مطابقة الآية والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة ، في بيان تصوير عظمة الله وإن كل المسكونات الآفاقية والانفسية منقاد لإرادته ومسخرة بأمره أي فليس هنا قبضة بالحقيقة بل هو تخيل لعظمة شأنه وتمثيل حسي خلقه ذكره الطيبي وغيره وقال الكمال ابن أبي شريف أخذنا من كلام بعضهم المراد بالقبض هنا حقيقة لكن إنما قبضها عزرائيل عليه السلام ملك الموت فلما كان القبض بأمره تعالى نسب إليه ويشهد له ما رواه سعيد بن منصور وأبو حاتم عن أبي هريرة إن الله تعالى لما أراد أن يخلق آدم عليه الصلاة والسلام بعث ملكاً من حملة العرش يأتي بتراب من الأرض فلما هوى ليأخذ منها قالت أسألك بالذي أرسلك لا تأخذ مني اليوم شيئاً يكون منه للنار نصيب فتركها فلما رجع إلى ربه أخبره فأرسل آخر فقال مثل ذلك قال الذي أرسلني أحق بالطاعة فأخذ من وجهها ومن طيها ومن خبيثها الحديث (جاء بنو آدم على قدر الأرض) أي على قدر لونها وطبعتها تخلق من الحمراء الأحمر ومن البيضاء الأبيض ومن سهلها سهل الخلق اللين الرفيق ومن حزنها ضده ومن ثم (جاء منهم الأبيض والأحمر والأسود وبين ذلك) من الألوان ومن آياته مذاق السموات والأرض واختلاف السنتكم واللوانكم قبل خلق آدم من ستين نوعاً من أنواعها وطبائعها فاختلقت بنوه كذلك ولذا وجب في الكفارة إطعام ستين ليكون بعدد الأنواع ليعم الكل بالصدقة والسهل) بفتح لسكون أي الذي فيه رفق ولين (والحزن) بفتح وسكون أي الذي فيه عنف وغلظة فالسهل من الأرض السهلة والفظ الغليظ الجافى من ضدها (والخبث والطيب وبين ذلك) أي فالخبث من الأرض السبخة والطيب من العذبة (١) ومن

(١) وما أحسن قول القائل :

الناس كالأرض ومنها هم من خشن في اللبس أولين من جندل تدمي به أرجل والمد يجعل في الأعين وكذا جيع الدواب والوحوش فالحية أبدت بجوهرها حيث خانت آدم حتى لعنت وأخرجت من الجنة والفأقر قرض حبال سفينة نوح والغراب أبدى جوهره الخبيث حيث أرسله نوح من السفينة ليأتيه بخبر الأرض فأقبل على جيفة وتركه

(حم د ت ك هق) عن أبي موسى - (صح)

١٧٣٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ لَجَعَلَنِي فِي خَيْرِ فِرْقَتِهِمْ ، وَخَيْرِ الْفِرْقَتَيْنِ ، ثُمَّ تَخَيَّرَ الْقَبَائِلَ لَجَعَلَنِي فِي خَيْرِ

قَبِيلَةٍ ثُمَّ تَخَيَّرَ الْبُيُوتَ لَجَعَلَنِي فِي خَيْرِ بُيُوتِهِمْ ، فَأَخَيَّرَهُمْ نَفْسًا وَخَيْرَهُمْ بَيْتًا - (ت) عن العباس بن عبد المطلب (صح)

١٧٣٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ طِينَةِ الْجَلَايَةِ ، وَجَعَلَهُ بِمَاءٍ مِنْ مَاءِ الْجَنَّةِ - ابر مردويه عن أبي هريرة - (ض)

ثم اختلفت قوى الإنسان فتقبل كل قوة منها ما يأتيتها من المواد فيزيد لذلك وينقص ويصلح لذلك ويفسد ويطيب ويخبث لما ذكر من أنه أنشئ من أشياء مختلفة وطبائع شتى ، والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكدا ، ذكره البيضاوى وقال الطيبي ولما كانت الأوصاف الأربعة الأولى من الأمور الظاهرة في الإنسان والأرض أجريت على حقيقتها وتركت الأربعة الأخيرة مفتقرة إلى تأويل لأنها من الأخلاق الباطنة فإن المعنى بالسهل الرقيق واللين وبالحزن الخرق والعنف وبالطيب الذى يعنى به الأرض العذبة المؤمن الذى هو نفع كله وبالخبث الذى يراد به الأرض السبخة الكافر الذى هو ضرر وخسار فى الدارين والذى سبق له الكلام فى الحديث هو الأمور الباطنة لأنها داخلية فى حديث القدر من الخير والشر وأما الظاهرة من الألوان وإن كانت مقدرة فلا اعتبار لها (حم د) فى السنة (ت) فى التفسير (ك هق عن أبي موسى) الأشعرى قال الترمذى حسن صحيح وصححه ابن حبان وغيره . (إن الله خلق الخلق) أى المخلوقات ثم جعلهم فرقا (لجعلنى) أى صيرنى تعالى (فى خير فرقهم) جمع فرقة أى أشرفها (وخير الفريقين) وفى نسخ الفرقتين (ثم تخير القبائل) أى اختار خيارهم فضلا (لجعلنى فى خير قبيلة) من القرب هذا بحسب الإيجاد أى قدر إيجادى فى خيرها قبيلة (ثم تخير البيوت) أى اختارهم شرفا (لجعلنى فى خير بيوتهم) أى فى أشرف بيوتهم قال ابن تيمية وقوله خلق الخلق يحتمل شيئين أحدهما أن الخلق هم النسلان أوهم جميع ما خلق فى الأرض وبنو آدم خيرهم وإن قيل بعموم الخلق حتى تدخل الملائكة أفاد تفضيل جنس بنى آدم على جنس الملائكة قال والفريقان العرب والعجم ثم جعل العرب قبائل وجعل قريشا أفضلها ، ثم جعل قريشاً يوتى وجعل بنى هاشم أفضلها ، ويحتمل أنه أراد بالخلق بنو آدم فكان فى خيرهم أباً فى ولد إبراهيم أبى العرب ثم جعل بنى إبراهيم فرقتين بنى إسماعيل وبنى إسحاق وجعل العرب عدنان وقحطان لجعل بنى إسماعيل فى بنى عدنان ثم جعل بنى إسماعيل أو بنى عدنان قبائل لجعل فى خيرهم قبيلة وهم قريش وأياما كان فى الحديث صحيح فى تفضيل العرب على العجم (فأنا) بفضل الله علي ولطفه فى سابق عليه (خيرهم نفساً) أى روحاً وذاتاً إذ جعلنى نبياً رسولا فاتحاً خاتماً (وخيرهم بيتاً) أى أصلاً إذ جئت من طيب إلى طيب إلى صلب عبد الله بنكاح لا سفاح ولم يردفه بقوله ولا نكر كما فى خبر أنا سيد ولد آدم ولا نكر ، لأن هذا بحسب حال المخاطبين فى صفاء قلوبهم بما يعلمه من حالهم أو أن هذا بعد ذلك والتفاضل فى الأنساب والقبائل والبيوت باعتبار حسن خلقة الذات والتفاضل فيما قام بها من الصفات حتى فى الأقوات والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق وهذا جار فى سائر المخلوقات أن فضل الله يؤتیه من يشاء فلا اتجاه لما عساه يقال الإنسان كله نوع واحد وما معنى التفاضل فى الأنساب (ت عن العباس بن عبد المطلب) قال قلت يا رسول الله إن قريشاً تذاكروا أحسابهم بينهم لجعلوا مثلك مثل نخلة فى كبوة أى كناسة فذكره

(إن الله خلق آدم من طين الجلاية) بجيم فوحدة تحتية فثناة كذلك فاعلة من جباء موضع بالشام ، وباب الجلاية بدمشق معلوم ، ويعارضه ما مر أنه خلقه من جميع أجزاء الأرض ؛ وقد يجاب بأنه قبض من الجلاية قبضة ومن جميع أتراب الأرض قبضة ومنجهما (وعجته بماء من ماء الجنة) إشارة إلى أنه وإن أخرج سيعود إليها فكان من بديع فطرته وعجيب صنعته ، فاعظم بها من لاكرام فلم يكن يصلح له حينئذ مكان يليق به مع هذه المسكارم إلا داره فتوجه بتاج الملك وكساه كالجمال وأجلسه على الأسرة بمهابة وإجلال حتى جاء وقت السقوط وغلب القضاء والقدر فكان



١٧٢٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ لَوْحًا مَحْفُوظًا مِنْ دُرَّةٍ بَيضاءَ ، صَفَحَاتِهَا مِنْ يَاقُوتَةٍ حَمراءَ ، قَلْبُهُ نُورٌ ، وَكِتَابُهُ نُورٌ ، اللَّهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُونَ وَثَلَاثِينَ لَحْظَةً ، يَخْلُقُ وَيَرْزُقُ ، وَيَمِيتُ وَيُحْيِي وَيَعِزُّ وَيَذِلُّ ، وَيَفْعَلُ مَا يَشَاءُ - (ط) عن ابن عباس - (ح)

١٧٢٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَاقَ الْخَلْقِ ، حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مِنْ خَلْقِهِ قَامَتِ الرَّحِمُ ، فَقَالَ : مَا ؟ فَقَالَتْ : هَذَا

ما كان ( فائدة ) قال بعض العارفين إذا فتح عليك بالتصرف فأت البيوت من أبوابها وإياك والفعل بالهمة بغير آلة ، ألا ترى إلى الحق سبحانه كيف نخر طينة آدم وعجنها وسواه وعدله ثم نفخ فيه من روحه وعلبه الأسماء فأوجد الأشياء على ترتيب ونظام ولوشاء أن يكون ابتداء بنير تخمر ولا عجن لفعل (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) (إن الله) أى الذى لا يستطيع أحد أن يقدر قدره (خلق لوحاً محفوظاً) وهو المعبر عنه فى القرآن المجيد بذلك وبالكتاب المبين وبأمر الكتاب وبإمام مبین (من درة بيضاء) لؤلؤة عظيمة كبيرة فى نهاية الإشراف وغاية الصفاء وفى حديث البيهقي رضى الله تعالى عنه فى الشعب إنه من زبرجدة خضراء ؛ وفى رواية لابن أبي حاتم إحدى وجهيه من ياقوت والآخر من زبرجدة خضراء فقد يقال إنه يتلون والبياض لونه الأصل (صفحاتها) أى جنباتها ونواحيها قال فى الصحاح صفح الشيء ناحيته وصفحة كل شيء جانبه وصفائح الباب ألواح (من ياقوتة حمراء قلبه نور وكتابه) أى مكتوبه (نور) بين به أن اللوح والقلم ليسا كالألواح الدنيا المتعارفة ولا كأقلامها وكذا السكتابة وليس فى هذا الخبر ذكر طول اللوح ولا عرضه ولا طول القلم وفى رواية للطبراني عن ابن عباس أن عرضه ما بين السماء والأرض وفى كثر الأسرار عن ابن عباس رضى الله عنهما أيضاً أن طول اللوح ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو فى حجر ملك يقال له ماطريون وفى تفسير الفخر الرازى من حديث البيهقي عن ابن عباس أيضاً أن اللوح بين يدي إسرافيل فإذا أذن له فى شيء ارتفع ذلك اللوح فضرب جبهته فنظر فإذا كان الأمر من عمل جبريل عليه السلام أمره به أو من عمل ملك الموت أمره به ، الحديث ، وأما القلم فى رواية لأبي الشيخ عن ابن عمران طوله خمسمائة عام (لله فى كل يوم) أى أوليلة كما فى حديث ابن أبي حاتم عن أنس مرفوعاً أى مقدارهما من الزمن وإلا فليس ثم ليل ولا نهار (ستون وثلاثانة لحظة) على عدد أجزاء اليوم والليلة فإن ذلك مقسم على ثلاثانة وستين جزءاً كل جزء يسمى درجة فلما كان ذلك أقل ما يحسن بالنسبة إلينا ، عبر به تقريباً لفهائنا (يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء) فإن كان العبد على حالة مرضية مهدياً رشيداً أدركته اللحظة على حالة مرضية فرسل إلى الأمل من نوال الخير وصرف السوء وإذا كان غاوباً فاللحظة بين القدرة والحلم فاما بطش جبار وأما غفو غفار فعلم أن الحديث إشارة إلى آثار القدرة الكاملة التى لا يقاس عليها غيرها فأخبر عليه السلام أن بيده تصرف الأمور وتكوينها على ما يشاء فى أى زمن شاء وخصص الستة الأولى لأهميتها ووقوع أكثر الأفعال إليها ثم عمم (ط) وكذا الحاكم والحكيم (عن ابن عباس) قال أعتى ابن عباس لوددت أن عندى رجلاً من أهل القدر فوجأت رأسه قالوا ولم ذلك فذكره قال الهيمى ورواه الطبراني من طريقين رجال أحدهما ثقات انتهى ولم يصب ابن الجوزى حيث حكم عليه بالوضع (إن الله خالق الخلق) أى قدر المخلوقات فى عله السابق على ما هم عليه وقت وجودهم (حتى إذا فرغ من خلقه) أى قضاء وأتمه والفراغ تمثيلى وقول الآكل خالق إن كان بمعنى أوجد والفراغ على حقيقته رد بأن الفراغ الحقيقى بعد الشغل والله سبحانه لا يشغله شأن عن شأن ثم إن ذابعد خلق السموات والأرض وإبرازها الوجود أو بعد خلقها كتباً فى اللوح أو بعد انتهاء خلق أرواح بنى آدم عند قوله : أأست بربكم ، (قامت الرحم) حقيقة بأن تجسد وتتكلم والقدرة صالحة أو هو تمثيل واستعارة إذ الرحم معنى وهو الاتصال القربى من النسب فشبهت بمن يحتاج إلى الصلة

مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ، قَالَ : نَعَمْ . أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ ، وَأَقْطَعَ مِنْ قِطْعِكَ ؟ قَالَتْ . بَلَى يَا رَبِّ ، قَالَ : فَذَلِكَ لَكَ - (ق ن) عن أبي هريرة - (صح)

١٧٣٩ - إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى خَلَقَ الرَّحْمَةَ يَوْمَ خَلَقَهَا مِائَةَ رَحْمَةٍ ، فَأَمْسَكَ عِنْدَهُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ رَحْمَةً ، وَأَرْسَلَ فِي خَلْقِهِ كُلَّهُمْ رَحْمَةً وَاحِدَةً ، فَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ بِكُلِّ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ لَمْ يَيْئَسَ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَلَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ بِالَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعَذَابِ لَمْ يَأْمَنَ مِنَ النَّارِ - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

فاستعاذ من القطيعة والمراد تفخيم شأنها ( فقال ) تعالى لها ( مه ) بفتح فسكون استفهام أى ماتقواين كأنها قامت على هيئة الطالب لشيء، والقصد به إظهار الحاجة دون الاستعلام فإنه يعلم السر وأخفى وقيل زجر أى كفى عن الالتجاء (قالت) بلسان القول أو الحال على ما تقرر ( هذا مقام العائد بك ) أى مقامى هذا مقام المستجير بك من القطيعة والعائد المعتصم بالشيء المستجير به ( قال ) تعالى ( نعم ) حرف لإيجاب مقرر لما سبق استفهاماً كان أو خبراً ( أما ) بالتخفيف وفي رواية للبخارى ألا ( ترضين ) خطاب للرحم والهدية للاستفهام على سبيل التقرير لما بعد لالنافية ( أن أصل من وصلك ) بأن أعطف عليه وأحسن إليه فهو كناية عن عظيم إحسانه <sup>(١)</sup> ( وأقطع من قطعك ) فلا أعطف عليه فهو كناية عن حرمان وإنعامه وامتنانه ( قالت بلى يارب ) أى رضيت ( قال ) الله تعالى ( فذلك لك ) بكسر الكاف فيهما أى الحكم السابق حصل لك وصلة الرحم بالمبال ونحو عون على حاجة ودفع ضرر وطلاقة وجه ودعاء والمعنى الجامع إيصال الممكن من خير ودفع الممكن من شر وهذا إنما يطرد إن استقام أهل الرحم فإن كفروا ونفروا فقطيعتهم في الله صلتهم بشرط بذل الجهد في وعظهم ومن ثم قتل أمين هذه الأمة أباه كافراً غضباً لله ونصرة لدينه (ق ن عن أبي هريرة) ثم قال أبو هريرة رضى الله عنه ، فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ، ( إن الله خلق ) أى قدر ( الرحمة ) التى يرحم بها عباده ، ورحمته لإرادة الإنعام أو فعل الإكرام فرجعها صفة ذاتية أو فعلية فهي حادثة من حيث إنها فعل كائن عن الإرادة ( يوم خلقها مائة رحمة ) قال الثوري شتى رحمة الله غير متناهية فلا يعترىها التقسيم والتجزئة وإنما قصد ضرب المثل للأمة ليعرفوا التفاروت بين القسطين قسط أهل الإيمان منها في الآخرة وقسط كافة المريبين في الأولى لجعل مقدار حظ الفئتين من الرحمة في الدارين على الأقسام المذكورة تنظيراً على المستعجم وتوفيقاً على المستفهم ولم يرد به تجريد ما قد حلى عن الجدة أو تعديد ما يجاوز العدد ( فأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة وأرسل ) وفي رواية وأزل ( في خلقه كلهم رحمة واحدة ) نعم كل موجود فكل موجود مرحوم حتى في آن العذاب إذ الكف عن الأشد رحمة وفضل ( فلو يعلم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة ) الواسعة ( لم ييأس <sup>(٢)</sup> ) أى لم يقنط ( من الجنة ) أى من شمول الرحمة له فيضع في أر يدحل الجنة ( ولو يعلم المؤمن بالذى عند الله من العذاب لم ييأس من النار ) أى من دخولها قال الطيبي سياق الحديث في بيان صفى القهر والرحمة لله فكما أن صفاته تعالى غير متناهية لا يبلغ كنه معرفتها أحد فكذا عقوبته ورحمته فلو فرض أن المؤمن وقف على كنهه صفة الظهارية اظهر منها ما يقنط من ذلك الخلق طراً فلا يطمع في جنته أحد ، هذا معنى وضع ضمير المؤمن ؛ ويجوز أن يراد بالمؤمن الجنس على سبيل الاستغراق فالتقدير أحد منهم ويجوز أن يكون المعنى على وجه آخر وهو أن المؤمن اختص

(١) وإنما خاطب الناس بما يفهمونه ولما كان أعظم ما يعطيه المحبوب لمحبه الوصال وهو القرب وإسعافه بما يريد ومساعدته على ما يرضيه وكانت حقيقة ذلك مستحيلة في حق الله تعالى عرف أن ذلك كناية عن عظيم إحسانه لعبده  
(٢) وفي نسخة لم يأمن من النار فهو سبحانه غافر الذنب شديد العقاب والمقصود من الحديث أن الشخص ينبغي



١٧٦٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِائَةَ رَحْمَةٍ ، كُلُّ رَحْمَةٍ طَبَاقٌ مَابَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . فَجَعَلَ مِنْهَا فِي الْأَرْضِ رَحْمَةً ، فِيهَا تَنْطَفُ الْوَالِدَةُ عَلَى وَلَدِهَا ، وَالْوَحْشُ وَالطَّيْرُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَأَخَرُ تَسْعًا وَتَسْعِينَ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَكْمَلَهَا بِهِذِهِ الرَّحْمَةُ - (حمم) عن سليمان (رحمه) عن أبي سعيد - (ص)  
١٧٦١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْجَنَّةَ وَخَلَقَ النَّارَ ، فَخَلَقَ لِهَذِهِ أَهْلًا وَلِهَذِهِ أَهْلًا - (م) عن عائشة - (ض)

بأن يطعم في الجنة فإذا اتقى منه فقد اتقى عن الكل وكذا الكافر مختص بالقنوط فإذا اتقى القنوط عنه اتقى عن الكل انتهى وقال المظهر ورد الحديث في بيان كثرة عقوبته ورحمته لتلايف مؤمن برحمته فيأمن عذابه وقال العلائي هذا بيان واضح لوقوف العبد بين حالي الرجاء والخوف وإن كان الخوف وقت الصحة ينبغي كونه أغلب أحواله لأن تمحض الخوف قد يوقعه في القنوط فينقله لحالة أشد من الذنوب (ق عن أبي هريرة) رضى الله عنه وفي الباب عن معاوية بن حيدة وعبادة وغيرهما .

(إن الله خلق يوم خلق السموات والأرض مائة رحمة<sup>(١)</sup>) أى أظهر تقديرها يوم أظهر تقدير السموات والأرض وفيه بشرى للمؤمنين لأنه إذا حصل من رحمة واحدة في دار الأكدار ما حصل من النعم الغزير لما ظنك بإقامتها في دار القرار (كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض) أى ملء ما بينهما وقد مر معنى الطباق ومقصوده التعظيم والتكثير وورود ذلك بهذا اللفظ غير عزيز (لجعل في الأرض منها رحمة) قال القرطبي هذا نص في أن الرحمة يراد بها متعلق الإرادة وأنها راجعة إلى المنافع والنعم (فيها تعطف) أى تحن وترق وتشفق وفي الصباح عطف على شفق وفي المصباح عطف الناقة على ولدها عطفاً حنت (الوالدة على ولدها) من الآدميين وكل ذى روح (والوحش والطير) أى وغيرهما من كل نوع من أنواع ذوات الأرواح ولعل تخصيص الوحش والطير لشدة نفورها والله أعلم بمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القرطبي وحكمة ذلك تسخير القوى للضعيف والكبير للصغير حتى يتحفظ نوعه وتتم مصلحته وذلك تدبير اللطيف الخبير (بعضها على بعض) وأخر تسعا وتسعين فإذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة فالرحمة التي في الدنيا يتراحمون بها أيضاً يوم القيامة قال المهلب الرحمة رحمتان رحمة من صفة الذات وهي لا تعدد ورحمة من صفة الفعل وهي هذه وقال العارف البوني رضى الله تعالى عنه الذاتية واحدة ورحمته المتعددة وهي كما في هذا الخبر مائة في الأرض منها واحدة يقع بها الارتباط بين الأنواع وبها يكون حسن الطباع والميل بين الجن والإنس والبهائم كل شكل إلى شكله والتسعة والتسعون حظ الإنسان يوم القيامة يتصل بهذه الرحمة فتشكل مائة فيصعد بها في درج الجنة حتى ترى ذات الرحيم وتشاهد رحمته الذاتية (حمم عن سليمان) الفارسي (رحم ه) عن أبي سعيد الخدري

(إن الله خلق الجنة) وجمع فيها كل طيب (وخلق النار) وجمع فيها كل خبيث (خلق لهذه أهلاً) وهم السعداء وحررها على غيرهم (ول هذه أهلاً) وهم الأشقياء وحررها على غيرهم وجعلها جميعاً في هذه الدار سبعاً فرقع الابتلاء والامتحان

له أن يكون بين حالي الرجاء والخوف (١) حصره في مائة على سبيل التخييل تسهيلاً للفهم وتقليلاً لما عند الخالق وتكثيراً لما عند الله تعالى وأما مناسبة هذا العدد الخاص فثبت أن نار الآخرة تفضل نار الدنيا بسعة وستين جزءاً فإذا قوبل كل جزء برحمة زادت الرحمت ثلاثين جزءاً فالرحمة في الآخرة أكثر من النعمة فيها ويؤيده قوله تعالى في الحديث القدسي غلبت رحمتي غضبي ويحتمل أن تكون مناسبة هذا العدد الخاص لكونه مثل عدد درج الجنة والجنة هي محل الرحمة فكانت كل رحمة بإزاء درجة وقد ثبت أنه لا يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله تعالى فمن ناله منها رحمة واحدة كان أدنى أهل الجنة منزلة وأعلام من حصلت له جميع أنواع الرحمة وهذه الرحمة كلها للمؤمنين بدليل قوله تعالى وروكان بالمؤمنين رحيماء وأما الكفار فلا يبقى لهم حظ من الرحمة لا من جس رحمت الدنيا ولا من غيرها

١٧١٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَضِيَ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ الْيُسْرَ ، وَكَرِهَ لَهَا الْعُسْرَ - (طب) عن محمد بن الأدرع - (ص)

بسبب الاختلاط وجعلها دار تكليف فبعث إليهم الرسل ليبيان ما كلفهم به من الأقوال والأفعال والأخلاق وأمرهم بجهاد الأشقياء فقامت الحرب على ساق فإذا كان يوم القيامة أى يوم الميزان ميز الله الخبيث من الطيب فجعل الطيب وأهله في دارهم والخبيث وأهله في دارهم فينعم هؤلاء بطيبهم ويعذب هؤلاء بخبيثهم لا تكشف الحقائق قال البيضاوى وفيه أن الثواب والعقاب لا لاجز الأعمال بل الموجب لها هو اللطف الرباني والخذلان الإلهي المقدر لهم وهم في أصلاب آبائهم بل وهم وآبائهم وأصول أكوانهم بعد في العدم (تنبيه) قال العارف ابن عربى رضى الله عنه من عقائد الإسلام أن تعتقد أن الله سبحانه أخرج العالم قبضتين وأوجد لهم منزلتين فقال هؤلاء للجنة ولا أبالي وهؤلاء للنار ولا أبالي ولم يعترض عليه معترض هناك إذ لا موجود كان ثم سواء فالكل تحت تصرف أسمائه فقبضة تحت أسماء بلائه وقبضة تحت أسماء آلائه ولو أراد تعالى أن يكون "عالم كله سعيداً لكان أو شقياً لما كان من ذلك في شأن لسكرته لم يرد فكان كما أراد ، فمنهم شقي وسعيد ، هنا ويوم الميزان فلا سبيل إلى تبديل ما حكم عليه القديم وقد قال في الصلاة وفى خمس ومن خمسون لا يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد لتصرفي في ملكي وإنفاذ مشيئتي في ملكي وذلك الحقيقة عميت عنها الأبصار والبصائر ولم تعثر عليها الأفكار ولا الضمائر إلا بوهب إلهي وجود رحمانى لمن اعتنى به من عباده وسبق له ذلك بحضرة إلهي فحين علم أن الألوهية أعطت هذا التقسيم وأنه من دقائق القديم فسبحان من لا فاعل سواه ولا موجود بنفسه إلا إياه والله خلقكم وما تعملون ، ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون ، والله الحجة البالغة فلو شاء لهذا كم أجمعين (تنبيه) قال بعضهم خلق الله الجنة والنار وجعلهما دارين إحداهما جهة اليمين والأخرى جهة الشمال هذه كلها خير صرف وهذه كلها شر صرف وأنزل الدين للأمر والنهي على معنى الدارين ثم خلق دار الدنيا بين الدارين فالجنة من القبر إلى أعلى عليين والنار من القبر إلى أسفل سافلين روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار فليس بعد الدنيا إلا الجنة والنار فالناس بعد الموت منهم معذب ومنهم من هم في الجنة أو نار فالناس وقوف في الدنيا بين الجنة والنار حقيقة وهم لا يشعرون (م) في الإيمان بالقدر وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه كلهم (عن عائشة) قالت توفى صبي فقلت طوبى له عصفور من عصافير الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا تدرين وفى رواية أو غير ذلك فذكره فنهى عن الحكم على معين بدخول الجنة فلهذا قبل عليه بأن أطفال المؤمنين في الجنة قال في الزواجر وقد أخذ بعضهم من هذا الحديث أن أطفال المؤمنين لا يقطع لهم بدخول الجنة واشتد إنكار العلماء عليه في هذه المقالة الشيعية المخالفة للقواطع والحديث ظاهره غير مراد إجماعاً وإنما هو قبل أن يعلم بأنهم مقطوع لهم بالجنة وإنما الخلاف في أطفال الكفار والأصح أنهم في الجنة أيضاً وظاهر صنيع المصنف أن مسلماً لم يروه إلا كما ذكر والأمر بخلافه بل زاد بعد قوله وهذه أهلاً بانصه : وهم في أصلاب آبائهم .

(إن الله تعالى) لكال رافته (رضى لهذه الأمة اليسر) فيما شرعه لها من أحكام الدين ولم يشدد عليها كما شدد على الأمم الماضية (وكره لها العسر) أى لم يرددها ولم يجعلها عزيمة عليها ويريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر قال الحراني واليسر عمل لا يجهد النفس ولا يثقل الجسم والعسر ما يجهد النفس ويضر الجسم ومن وفق الله بهذه الأمة ومعاملتها باليسر والعطف أن شرع لها ما يوافق كتابها وصرف عنها ما تختار فيه لما جبلت عليه من خلافه وهكذا حال الأمر إذا شاء أن بطيعة مأموره يأمره بالأمور التي لو ترك ودواعيه لفعلها وينهاه عن الأشياء التي لو ترك ودواعيه لتجنبها وبه يكون حفظ الأمور من المخالفة وإذا شاء أن يشدد على أمة أمرها بما جبلها على تركه ونهاها عما جبلها على فعله وهو من الآثار المجردة على الأولين يخفف عن هذه الأمة بإجراء شرعها على وفق جبلتها لجعل لهم حظاً من هوائهم كما قال الاصطفي صلى الله عليه وسلم اللهم أدر الحق معه حيث دار ولهذا كان يأمر الشجاع بالحرب ويكف الجبان حتى لا يظهر فيمن معه مخالفة إلا عن سوء طبع لا يزعه وأزع الرفق وذلك قصد العلماء الربانيين في تأديب



١٧٤٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَفِيقٌ يُحِبُّ الرِّفْقَ وَيُعْطِي عَلَيْهِ مَا لَا يُعْطَى عَلَى الْعَنْفِ - (خدد) عن عبد الله بن مغفل

(هـ حب) عن أبي هريرة (حم هب) عن علي (طب) عن أبي امامة ، البزار عن أنس - (ح)

١٧٤٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى زَوْجَنِي فِي الْجَنَّةِ مَرْيَمَ بِنْتُ عِمْرَانَ ، وَأَمْرَأَةً فِرْعَوْنَ ، وَأَخْتَ مُوسَى - (طب) عن سعد بن جنادة - (ض)

١٧٤٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَائِلُ كُلِّ رَاعٍ عَمَّا اسْتَرْعَاهُ : أَحْفَظَ ذَلِكَ أَمْ ضَيَّعَهُ ؟ حَتَّى يَسْأَلَ الرَّجُلَ عَنْ أَهْلِ

كل مرید علی اللاتق بحاله وجبلته (طب عن محسن) بكسر أوله وسكون المهملة وفتح الجيم (بن الأدرع) بفتح الهمزة ودال مهملة ساكنة الاسلى نزل البصرة واختط مسجدها قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح .  
(إن الله رفيق) أي لطيف بعباده يريد بهم اليسر ولا يريد بهم العسر فيكلفهم فوق طاقتهم بل يساعدهم ويلطف بهم ولا يجوز إطلاق الرفيق عليه سبحانه اسمًا لأن أسماء سبحانه إنما تتلقى بالنقل المتواتر ولم يوجد ، ذكره بغض الشراح ، وأصله قول القاضي الرفق ضد العنف وهو اللطف وأخذ الأمر بأحسن الوجوه وأيسرها والظاهر أنه لا يجوز إطلاقه عليه تعالى لأنه لم يتواتر ولم يستعمل هنا على قصد التسمية وإنما أخبر به عنه تمهيداً للحكم الذي بعده انتهى لكن قال النووي الأصح جواز تسميته تعالى رفيقاً وغيره مما يثبت بخبر الواحد (يحب الرفق) بالكسر لين الجانب بالقول والفعل والأخذ بالأسهل أي يحب أن يرفق بكم ببعض وزعم أن المراد يحب أن يرفق بعباده لا يلائم سياق قوله (ويعطي عليه) في الدنيا من الثناء الجليل ونيل المطالب وتسهيل المقاصد وفي العقب من الثواب الجزيل (مالا يعطي على العنف) بالضم الشدة والمشقة وكل ما في الرفق من الخير ففي العنف من الشر مثله ، نبه به على وطأة الأخلاق وحسن المعاملة وكمال المجاملة ووصف الله سبحانه وتعالى بالرفق إرشاداً وحشاً لنا على تحرى الرفق في كل أمر فهو خارج مخرج الأخبار لا التسمية كما تقرر (خدد عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح المعجمة وشدة الفاء ابن عبدنهم بفتح النون وكسر الهاء (هـ حب عن أبي هريرة حم هب عن علي) أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه قال الهيثمي وفيه أبو خليفة ولم يضعفه أحد وبقية رجاله ثقات (طب عن أبي امامة) قال الهيثمي وفيه صدقة بن عبد الله السمين وثقه أبو حاتم وصدقه الجمهور وبقية رجاله ثقات (البزار) في مسنده (عن أنس) بإسنادين قال الهيثمي رجال أحدهما ثقات وفي بعضهم خلاف وقضية صانع المؤلف أن هذا لم يخرج الشيخان ولا أحدهما وإلا لما عدل عنه وهو ذهول فقد خرج مسلم من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ولفظه إن الله وليق يحب الرفق ويعطي على الرفق مالا يعطي على العنف وما لا يعطي على ما سواه قال القاضي وإنما ذكر قوله وما لا يعطي على ما سواه بعد قوله مالا يعطي على العنف إيداناً بأن الرفق أنجح الأسباب وأنفعها بأسرها .

(إن الله زوجني في الجنة) مضافاً إلى زوجاتي اللاتي تزوجتهن في الدنيا (مريم بنت عمران) أي جعلها زوجتي فيها وأوقع الماضي موقع المستقبل لتحقق الوقوع (وامرأة فرعون) آسية بنت مزاحم (وأخت موسى) الكليم عليه السلام واسمها مريم كما قاله البيضاوي وغيره قال الحرالي خلصهن الله من الاصطفاء الأول العبراني إلى اصطفاء عربي على حق أنكحهن من محمد النبي العربي صلى الله عليه وسلم وهؤلاء الثلاثة مراتب في الفضل على هذا الترتيب فافضلهن مريم اتفاقاً فآسية لأنه قيل بنيتها فأخت موسى لأنه لم يذهب إلى القول بنيتها أحد ، والظاهر أن وقوع التزوج في الجنة (طب عن سعد بن جنادة) بضم الجيم وخفة النون ودال مهملة والد عطية العوفي وقد من الطائف وأسلم قال الهيثمي فيه من لم أعرفه

(إن الله تعالى سائل) إشارة إلى تحقق وقوع ذلك (كل راع عما استرعاه) أي أدخله تحت رعايته

بيته - (ن حب) عن أنس

١٧٤٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمَّى الْمَدِينَةَ طَابَةَ - (حم م ن) عن جابر بن سمرة - (صح)

١٧٤٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى صَانِعٌ كُلِّ صَانِعٍ وَصَنَعَتَهُ - (خ) في خلق أعمال العباد (ك) واليهيقي في الاسماء  
عن حذيفة - (صح)

(أحفظ ذلك أم ضيعه) بهمة الاستفهام (حتى يسأل الرجل عن أهل بيته) أحفظهم أم ضيعهم فيعامل من قام بحق ما استرعاه عليه بفضلهم ويعامل من أهملهم بعدله وما يعفر الله أكثر<sup>(١)</sup> قال الطيبي فيه أن الراعي يس مطلوباً لذاته وإنما أقيم لحفظ ما استرعاه فعليه أن لا يتصرف إلا بما أذن الشارع فيه وهو تمثيل ليس الطفل ولا أجمع ولا أبلغ منه وزاد في رواية فأعدوا للمسئلة جواباً قالوا وما جوابها قال أعمال البر خرجته ابن عدى والطبراني قال ابن حجر بسند حسن واستدل به على أن المكلف يؤخذ بالتقصير في أمر من في حكمه وفيه بيان كذب الحديث الذي اقترناه به من المتصدين ليني أمية في آداب القضاء للكرابيبي عن الشافعي رضى الله عنه بسنده دخل الزهري على الوليد بن عبد الملك فسأله عن حديث إن الله إذا استرعى عبداً للخلافة كتب له الحسنات ولم يكتب عليه السيئات فقال له كذب ثم تلا دياود إنا جعلناك خليفة في الأرض - إلى - بمائسوا يوم الحساب فقال الوليد إن الناس ليغفرونا (ن حب عن أنس) ورواه عنه أيضاً البيهقي في الشعب وفيه معاذ بن هشام حديثه في الستة لكن أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن معين صدوقاً وليس بحجة وقال غيره له غرائب وتفردات (إن الله سمى) وفي رواية إن الله أمرني أن أسمي ولا تعارض لأن المراد أنه أمره باظهار تسميتها (المدينة طابة) بمنع صرفها وفي بعض روايات البخاري طابة بالثوين يجعلها نكرة وهي تأنيث طاب من الطيب وأصلها طيبة قلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها وكان اسمها يثرب فكرهه النبي صلى الله عليه وسلم لاستعمال الثرب في معنى الفج فبين أن الله سماها طابة لتطيب مكانها بالدين أو لخالصها من الشرك وتطيبها منه أو لطيب رائحتها وأمورها كلها أو لحلول الطيب بها وهو المصطفى صلى الله عليه وسلم أول كونها تنفي خبثها ويبقى طيبها أول تغير ذلك<sup>(٢)</sup> وتسميتها في التنزيل يثرب وقوله في حديث هذه يثرب باعتبار ما عند المتأقين أو نزول الآية سابق على التسمية (حم م ن عن جابر بن سمرة) ولم يخرجها البخاري

(إن الله تعالى صانع) بالثوين وعدمه (كل صانع وصنعه) أي مع صنعه فهو خالق للفاعل والفعل لقوله تعالى ووالله خلقكم وما تعملون وهذا أخذ أهل السنة وهو نص صريح في الرد على المعتزلة وكال الصنعة لا يضاف إليها وإنما يضاف إلى صانعها وهذا الحديث قد احتج به لما اشتهر بين المتكلمين والفقهاء من إطلاق الصانع عليه تعالى قال المؤلف فاعترضه بأنه لم يرد وأسماءه تعالى توقيفية غفلة عن هذا الخبر وهذا حديث صحيح لم يستحضره من اعترض ولا من أجاب بأنه مأخوذ من قوله «صنع الله» انتهى ومنعه بعض المحققين بأنه لا دليل لما صرحوا به من اشتراط إذ لا يكون الوارد على جهة المقابلة نحو «أم نحن الزارعون» والله خير الماكرين، وهذا الحديث من ذلك القبيل وبأن الكلام في الصانع بال بغير إضافة وما في الخبر مضاف وهو لا يدل على جواز غيره بدليل قول المصطفى صلى الله عليه وسلم يا صاحب كل بجوى أنت صاحب في السفر لم يأخذوا منه أن صاحب بغير قيد من أسماء تقدس، نعم صح من حديث الحاكم والطبراني، اتقوا الله فإن الله فاتح لكم مصانع : وهذا دليل واضح للمتكلمين والفقهاء لا غبار عليه ولم

(١) أي ويرضى خصماء من شاء بجوده وكما يسأله عن أهل بيته يسأل أهل بيته عنه فظاهر الحديث أن الحكماء أول بالسؤال عن أحوال الرعايا من سؤال الرجل عن أهل بيته (٢) أو لطيب ثرابها وروائحها ومساكنها وطيب العيش بها قال بعض العلماء من أقام بالمدينة يجد من تربتها وحيطانها رائحة طيبة لا تسكاد توجد في غيرها



١٧٤٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَيِّبٌ يُحِبُّ الطَّيِّبَ ، نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ ، كَرِيمٌ يُحِبُّ الْكَرَمَ ، جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ ،

نَظِّفُوا أَفْئِيتَكُمْ ، وَلَا تَشْبِهُوا بِالْيَهُودِ - (ت) عن سعد - (ح)

١٧٤٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَفْوٌ يُحِبُّ الْعَفْوَ - (ك) عن ابن مسعود (ع) عن عبدالله بن جعفر - (صح)

يستحضره المؤلف ولو استحضره لكان أولى له بما يحتاج به في عدة مواضع قال الذهبي واحتج به من قال بالإيمان صفة للرحمن غير مخلوق كذا رأيت بخطه (تتمه) قال الراغب سئل بقراط عن دلالة الصانع فقال دل الجسم على صانعه لجمع هذه اللفظة دلالة حدوث العالم لأن الجسم يدل على أنه مصنوع ولا بد له من صانع ولم يصنع نفسه وصانعه حكيم (خ في خلق أفعال) أي في كتاب خالق أفعال (العباد) وهو كتاب مفرد مستقل (ك) في الإيمان وصحته (والبيهقي في) كتاب الأسماء (والصفات) كلهم (عن حذيفة) مرفوعاً لكن لفظ الحاكم إن الله خالق يدل صانع ثم قال على شرط مسلم وأقره الذهبي وتقييد المصنف العزو للبيهقي بكتاب الأسماء يؤذن بأنه لم يخرج في كتابه اللذان وضع لهما المصنف الرمز وهما الشعب والسنن وليس كذلك فقد خرج في الشعب باللفظ المازبور عن حذيفة المذكور

(إن الله تعالى طيب) بالتقيل أي منزّه عن النقائص مقدس عن الآفات والعيوب وكل وصف خلا عن كمال أو طيب الثناء أو مستلذ الأسماء عند العارفين بها وكيف ما كان فهو من أسمائه الحسنى لصحة الخبر به كالجمل قال الراغب وأصل الطيب ما تستلذه النفس والحواس والطيب من الناس من تزكى عن نجاسة الجهل والفسق وقبائح الأعمال وتحلى بالعلم والإيمان ومحاسن الأفعال (يحب الطيب) أي الحلال الذي يعلم أصله وجريانه على الوجه الشرعي العاري عن ضروب الخيل وشوائب الشبه فلا تقبل ولا ينبغي أن يتقربوا إليه إلا بما يناسبه في هذا المعنى وهو من خيار أممكم (كريم يحب الكرم) أي في حياته لا البخل في حياته الكريم عنده موته بدليل الخبر المسار وقوله (جواد) بالتخفيف (يحب الجود) عطف خاص على عام (نظيف) أي منزّه عن سمات الحدوث متعال في ذاته عن كل نقص (يحب النظافة) أي نظافة الباطن بخلوص العقيدة ونفي الشرك ومجانبة الهوى والأمراض القلبية من نحو غل وحقد وحسد وغيرهما ومجانبة كل مطعم وكل مشرب وكل ملبس من حرام وشبهة ، ونظافة الظاهر بترك الأذناس وملابسة العبادات ومفهومة أنه يفيض ضد ذلك وبه صرح في الخبر الآتي بقوله إن الله يفيض الوسخ السمعت ولا ينفيه خبر إن الله يحب المؤمن المتبذل الذي لا يبالي باللبس إذ لا يلزم من كون الثوب خشناً أو بالياً أن يكون وسخاً ، فاللهي عنه إنما هو التزين والتصنع والتغالي في اللباس (فنظفوا) ندباً (أفئيتكم) جمع فناء وهو الفضاء أمام الدار قال الطيبي الفاء فيه جواب شرط محذوف أي إذا تقرر ذلك فطيبوا كل ما أمكن تطيبه ونظفوا كل ما سهل لكم تنظيفه حتى أفنية الدار وهي ما أمام الدار وهو كناية عن نهاية الكرم والجود فإن ساحة الدار إذا كانت واسعة نظيفة كانت أدعى لجلب الضيفان وتناوب الواردين والصادرين وإليه ينظر قول الحماسي فإن يمس مهجور الفناء فربما أقام به بعد الوفود وفود

وفي رواية بدله عذراتكم وهو بمنزلة العذرة الفناء وبه سميت العذرة لإلقائها فيما كما سميت بالناظ وهو المظمن (ولا تشبهوا) بحذف إحدى التاءين للتخفيف وأصله تشبهوا (باليهود) في قذارتهم وقذارة أفئيتهم ، ومن ثم كان المصطفي صلى الله عليه وسلم وصحبه مزبد حرص على النظافة وقد اختار الحق سبحانه من كل جنس أطيبه فاخصه لنفسه والطيب من كل شيء هو مختاره دون غيره وأما خلقه فعام للنوعين وبه يعرف عنوان سعادة العبد وشقاوته فإن الطيب لا يناسبه إلا الطيب ولا يسكن إلا إليه ولا يطمئن إلا به وبين الطيب والخبيث كمال الانقطاع ومنع الاجتماع (ت عن سعد) وحسنه ورواه من طريق أخرى عن أبي ذؤوف وفيها شهر بن حوشب وهو ضعيف والأولى سالمه منه (إن الله تعالى عفو) أي متجاوز عن السيئات (يحب العفو) لما سبق أنه سبحانه يحب أسماء وصفاته ويجب من اتصف بشيء منها ويفيض من اتصف بأعدادها ولهذا يفيض قاسي القلب والبخيل والجبان والمهين والثلث قال

١٧٥٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَ لِسَانِ كُلِّ قَائِلٍ ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ عَبْدٌ ، وَلْيَنْظُرْ مَا يَقُولُ - (حل) عن ابن عمر الحكيم  
عن ابن عباس - (ض)

١٧٥١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَيُورٌ يُحِبُّ الْغَيُورَ ، وَإِنَّ عَمَرَ غَيُورٌ - رُسْتَهُ فِي الْإِيمَانِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَافِعٍ  
مرسلاً (ض)

١٧٥٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ

العارف ابن آدم رضى الله عنه خلا لى الطواف ليلة مطيرة فقلت بالملتزم يا رب اعصمى فقل لى كل عبادى يطلبون  
العصمة فاذا عصمتهم فعلى من أنفضل ومن أغفر ؟ قال الراغب رحمه الله العفو والصفح صورتا الحلم ، ومخرجاه إلى  
الوجود ، فالعفو ترك المؤاخذه بالذنب ، والصفح ترك التثريب ، واشتقاقه من تجاوز الصفحة التى أثبت فيها ذنوبه  
والإعراض بصفحة الوجه عن التلفت إلى ما كان فيه وهو محمود إذا كان على الوجه الذى يحب والعفو إنما يستحب  
إذا كانت الإساءة مخصوصة بالعاقى كمن أخذ ماله أو شتم عرضه فان عادت بالضرر على الشرع أو الناس فله ترك  
العفو (ك عن ابن مسعود) عبد الله (عد عن عبد الله بن جعفر)

(إن الله تعالى عند) وفي رواية ذكرها المطرزي : وراء (لسان كل قائل) أى يعليه قال فى المغرب هذا تمثيل والمعنى أنه  
تعالى يعلم ما يقوله الإنسان ويتفوه به من يكون عند الشيء مهيمناً لديه محافظاً عليه (فليتق الله عبد) نكره للشيوخ  
أو إشارة إلى قلة المتقين (ولينظر) أى يتأمل ويتدبر (ماذا يقول) أى ما يريد النطق به هل هو عليه أو له وما يلفظ من  
قول إلا لديه رقيب عتيد ، فجميع ما ينطق به مكتوب عليه مسئول عنه قال الليث مررت براهب فوردى طويلاً فلم يحجب ثم  
أشرف فقال يا هؤلاء لسانى سيع فأخاف أن أرسله فياً كلنى وقال بعض العارفين إياك والمرء فى شئ من الدين وهو  
الجدال فانك لا تخلو أن تكون فيه محققاً أو مبطلاً كما يفعل الفقهاء اليوم فى مجالس مناظراتهم يلتزم أحدهم فى ذلك  
مذهباً لا يعتقده وقولا لا يرتضيه وهو يحاول به الحق الذى يعتقد أنه حق ثم تخدعه النفس بأن تقول له إنما تفعل  
ذلك لتنتفع الخواطر لا لإقامة الباطل وما علم أنه تعالى عند لسان كل قائل وأن العامى إذا سمع مقالته بالباطل  
وظهوره على صاحب الحق وهو عنده أنه فقيم عمل على ذلك الباطل فلا يزال الاثم عليه مادام ذلك السامع يعمل بما  
سمع منه (حل) من حديث محمد بن إسماعيل العسكرى عن صهيب بن محمد بن عباد عن مهيدي عن وهب بن أبى الورد  
عن محمد بن زهير (عن ابن عمر) بن الخطاب ومحمد بن زهير قال الذهبي قال الأزدي ساقط (الحكيم) الترمذى  
(عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً البيهقي فى الشعب والخطيب فى التاريخ باللفظ المزبور

(إن الله تعالى غيور) فعول من الغيرة الحية والألفة وهى محال على الله تعالى لأنها هيجان الغضب يسبب ارتكاب  
ما ينهى عنه فالمراد لازمها وهو المنع والزجر عن المعصية (يحب الغيور) فى محل الرية كما يفيد قوله فى الحديث الآتى  
غيرتان غيرة يحبها الله (وإن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (غيور) فهو لذلك يحبه لأن من لمح لها من وصف كان  
من الموصوف به باللفظ لطف ووصف كل مرتبة بحسبها (رسته) بضم الراء وسكون المهملة وفتح المثناة لقب  
عبد الرحمن بن عمر الأصمى الحافظ (فى الإيمان) أى فى كتاب الإيمان له (عن عبد الرحمن بن رافع) التنوخى  
قاضى أفريقية (مرسلاً) قال فى السكشاف منكر الحديث مات سنة ١١٣

(إن الله تعالى قال من عادى) من المعاداة ضد الموالات (لى) متعلق بقوله (ولياً) (١) وهو من تولى الله بالطاعة  
فتولاه الله بالحفظ والنصر ، فالولى هنا القريب من الله باتباع أمره وتجنب نهيه وإكثار النفل مع كونه لا يفتر عن



بِمَا اقترضته عليه . وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ، وإن استعاذني لأعيذنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس المؤمن يكره الموت ، وأنا أكره مساءته .  
- (خ) عن أبي هريرة (صح)

ذكره ولا يرى بقلبه سواء (فقد آذنته بالحرب) أي أعلنته بأن سحاربه فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله ، ومن حاربه الله أي عامله معاملة المحارب من التجلي عليه بظواهر القهر والجلال وهذا في الغاية القصوى من التهديد والمراد عادي ولياً لأجل ولايته لا مطلقاً يخرج نحو محاربه كنهه لخلاص حق أو كشف غامض ، فلا يرد خصومة العمرين رضي الله عنهما لعلي والعباس رضي الله عنهما ومعاداته لولايته بما يأنكارها عناداً أو حسداً أو بسبه أو شتمه ونحو ذلك من ضروب الانذاء ، وإذا علم ما في معاداته من الوعيد علم ما في موالاته من الثواب (وما تقرب إلى عبدي بشيء) أي بفعل طاعة (أحب إلى مما اقترضته عليه) (١) أي من آدابه عينا أو كفاية لأنها الأصل الذي ترجع إليه جميع الفروع والأمور بها جازم يتضمن أمرين الثواب على فعلها والعقاب على تركها فالفرض كالآس والنفل كالبناء عليه (ولا يزال عبدي) الإضافة للتشريف (يتقرب) وفي رواية يتجنب (إلى بالنوافل) أي التطوع من جميع صنوف العبادة (حتى أحبه) بضم أوله وفتح ثالثة (فإذا أحببته) لتقربه إلى بما ذكر حتى امتلأ قلبه بنور معرفتي (كنت) أي صرت (سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها) يعني يجعل الله سلطان حبه غالياً عليه حتى لا يرى ولا يسمع ولا يفعل إلا ما يحبه الله عوناً له على حيازة هذه الجوارح عما لا يرضاه أو هو كناية عن نصرته الله وتأيدته وإعانتة له في كل أموره وحماية سمعه وبصره وسائر تجوارحه عما لا يرضاه وحقيقة القول ارتهان كلية العبد بمراضى الرب على سبيل الاتساع فإنهم إذا أرادوا اختصاص شيء بتوهم اهتمام وعناية واستنراق فيه وولاه به ونزوع إليه سلكوا هذا الطريق ، قال : جنوني فبك لا يخفى . وناري فبك لا تخبر . وأنت السمع والناظر والمهجة والقلب ولما شاع الصوفية رضي الله تعالى عنهم في هذا الباب فتوحات غيبية وإشارات ذوقية ، تتهز منها العظام البالية لكنها لا تصلح إلا لمن سلك سبيلهم فعلم مشربهم بخلاف غيرهم فلا يؤمن عليه من الغلط فيهم في مهواة الحلول والاتحاد ، والحاصل أن من تقرب إليه بالفرض ثم النفل تزيه فرقاء من درجة الإيمان إلى مقام الاحسان حتى يصير ما في قلبه من المعرفة يشاهده بعين بصيرته وامتلاء القلب بمعرفة يمحى كل ما سواه فلا ينطق إلا بذكره ولا يتحرك إلا بأمره فإن نظر فيه أو سمع فيه أو بطش فيه وهذا هو كمال التوحيد (وإن سألني لأعطينه) مسؤوله كما وقع لكثير من السلف (وإن استعاذني) روى بنون وروى بموحدة تحية والأول الأشهر (لأعيذنه) مما يخاف وهذا حال المحب مع محبوبه وفي وعده المحقق المؤكد بالقسم إيدان بأن من تقرب بما أمر لا يرد دعاؤه (وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس المؤمن) أي ما أخرت وما توقفت توقف المتردد في أمر أنا فاعله إلا في قبض نفس عبدي المؤمن أتوقف عليه حتى يسهل عليه ويميل قلبه إليه شوقاً إلى انخراطه في سلك المقربين والتبوي في أعلا عليين ، أو أراد بلفظ التردد إزالة كراهة الموت عن المؤمن بما يقتلي به من نحو مرض وفقر ، فأخذ المؤمن عما تشبث به من حب الحياة شيئاً فشيئاً بالأسباب المذكورة يشبه فعل المتردد فبه عنه (يكره الموت) لصعوبته وشدته ومرارته وشدته انتلاف روحه لجسده وتعلقها به ولعدم معرفته بما هو صائر إليه بعده (وأنا أكره مساءته) وأريده له لأنه يورده موارد الرحمة والغفران والتلذذ

(١) دخل تحت هذا اللفظ جميع فرائض الدين والكفاية والفرائض الظاهرة فعلاً كالصلاة والزكاة وغيرها من العبادات وتركها كالزنا والقتل وغيرها من المحرمات والباطنة كالعلم بالله والحب له والتوكل عليه والخوف منه

١٧٥٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : لَقَدْ خَلَقْتُ خَلْقًا لَمْ أَحِلِّ مِنْ الْعَسَلِ ، وَقُلُوبُهُمْ أَمْرٌ مِنَ الصَّبْرِ ، فِي حَلْفَتِ

لَا تَيْحُمُّهُمْ فِتْنَةٌ تَدْعُ الْحَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانًا ، فِي يَغْتَرُونَ أَمْ عَلَى يَجْتَرُونَ - (ت) عن ابن عمر - (ح)

١٧٥٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : أَنَا خَلَقْتُ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ ، فَطُوبَى لِمَنْ قَدَّرْتُ عَلَى يَدِهِ الْخَيْرَ ، وَوَيْلٌ لِمَنْ

قَدَّرْتُ عَلَى يَدِهِ الشَّرَّ - (طب) عن ابن عباس (ض)

١٧٥٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ ، وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ حِينَ شَاءَ ، يَا بَلَاءُ قُمْ فَأَذِّنِ النَّاسَ بِالصَّلَاةِ

بنعيم الجنان فالمراد ما رددت شيئاً بعد شيء مما أريد أن أفعله بعبدى كترددى فى إزالة كراهة الموت عنه إن يورد عليه حوادث يسأم معها الحياة ويتمنى الموت كما تمنى على كرم الله وجهه الموت لاختلاف رعيته عليه وقتالهم له مع كونه الإمام الحق وقد يحدث الله بقلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه ما يشاق به إلى الموت فضلاً عن كراهته فيأتيه وهو له مؤثر وإليه مشتاق وذلك من مكشوف الطافه فسبحان اللطيف الخبير، وهذا أصل فى السلوك كبير (خ) فى الرقائق (عن أبي هريرة) قال فى الميزان غريب جداً ولولا هيبة الجامع الصحيح لعدوه من منكرات خالد بن مخلد لغرابة لفظه وانفراد شريك به وليس بالحافظ ولم يرد هذا المتن إلا بهذا الاسناد ولا أخرجه غير البخارى

(إن الله تعالى قال لقد خلقت خلقاً من الانس (السنتم أحلى من العسل) فيها يملقون ويداهنون (وقلوبهم أمر من الصبر) فيها يذكرون وينافقون ، وإطلاق الحلاوة والمرارة على ما ذكر مجاز . قال الزمخشري من المجاز حلا فلان فى صدرى وفى عيني وهو حلو اللقاء وحلو الكلام وأمر ومر وما أمر فلان وما أحلا (ففى حلفت) أى بعظمى وجلالى لا بغير ذلك كما أفاده تقديم المفعول (لأتيحهم) بمثناة فوقية فثناة نحتية لحاء مهملة فنون أى لا قدرن لا تاحة وأنزلها بهم ، والاتاحة التقدير فالمراد لا قدرن عليهم (فتنة) أى بلاء ومحنة عظيمة كما يفيد التنكير (تدع الحليم) باللام (منهم) حيران أى تترك تلك الفتنة العاقل متحيراً أى لا يقدر على دفع تلك الفتنة ولا كف شرها (ففى يغترون أم على يجترون) الهمة للاستفهام الانكارى والاغترار هنا عدم الخوف من الله تعالى وترك التوبة ؛ والاجترار الانبساط والتخضع ذكره القاضى وقال الطيبي أم منقطعة ؛ انكر أو لا اغترارهم الله وإمهاله إياهم حتى اغتروا ثم أضرب عن ذلك وأنكر عليهم ما هو أعظم منه وهو اجترأؤهم عليه وهذا تهديد أكيد ووعيد شديد على النفاق العملى وكل الأمراض القلبية من غل وحقد وحسد وغيرها وفيه تحذير من الاغترار به تعالى ومن سوء عاقبة الجرأة عليه (ت) فى الزهد (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال حسن غريب

(إن الله تعالى قال أنا خلقت الخير والشر فطوبى لمن قدر على يده) وفى رواية يديه (الخير وويل لمن قدر على يده الشر) وذلك لأنه تعالى جعل هذه القلوب أوعية خيراً أو عاها للخير والرشاد وشرها أو عاها للبنى والفساد وسلط عليها الهوى وامتحنها بمخالفته لئلا يخالفته جنة المأوى ثم أوجب على العبد فى هذه المدة القصيرة التى هى بالاضافة إلى الآخرة كساعة من نهار أو كبال ينال الأصبع حين يدخلها فى بحر من البحار عصيان النفس الأمارنة ومنهها من الركون إلى الدنيا ولذاتها لئلا يحظها من كرامته فأمرها بالصيام عن محارمه ليكون فطرها عنده يوم القيامة (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه ابن مالك بن يحيى البكرى وهو ضعيف وقال الحافظ العراقى رواه ابن شاهين أيضاً فى شرح السنة من حديث أبى إمامة وسنده ضعيف

(إن الله تعالى قبض) حين شاء (أرواحكم) عن أبدانكم أيها الذين ناموا فى الوادى عن صلاة الصبح وذلك بأن قطع تعلفها عنها وأنصرها فيها ظاهراً لا باطناً فالتبض بجاز عن سلب الحس والحركة الارادية لأن النائم كمنووض الروح



- (حم خ دن) عر أبي قتادة - (صح)

١٧٥٦ - إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَغَيَّرُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ - (ق) ع عتبان ابن مالك - (صح)

في سلبها عنه فهو من قبيل والله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ، ولا يلزم من قبض الروح الموت فالموت انقطاع تعلق الروح بالبدن ظاهراً وباطناً والنوم انقطاعه عن ظاهره فقط (حين شاء ورضاها عليكم) عند اليقظة (حين شاء) وحين شاء في الموضوعين ليس لوقت واحد فإن نوم القوم لا يتفق غالباً في وقت واحد بل يتتابعون فحين الأولى خبر عن أحيان متعددة والمراد بذلك أنه لا لوم عليكم في نومكم حتى خرج وقت الصلاة إذ ليس في النوم تفريط ولا ينافية أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما مر بعلي وفاطمة رضى الله تعالى عنهما وهما نائمان حتى طلعت الشمس أنكر عليهما فقال علي رضى الله عنه إن نواصينا بيد الله إن شاء أبادها وإن شاء أقامها فولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وضرب يده على خذه قائلاً وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً ، لأن قصده بذلك حثهما على عدم التفريط بالاسترسال في النوم وهذا قاله حين نام وهو وصحبه عن الصبح في الوادي حتى طلعت الشمس فسلامهم به وقال اخرجوا بنا من هذا الوادي فإن فيه شيطاناً فلما اخرجوا قال (يا بلال قم فأذن الناس بالصلاة) كذا هو شدد الذال أي أذن وبالموحدة فيهما في رواية البخاري وفي رواية له نأذن بالمد وحذف الموحدة من بالناس وأذن معناه أعلم والمراد به الإعلام المحض بحضور وقتها لا خصوص الأذان المشروع فإن مشروعيته كانت بعد ، ذكره عياض ، فلما أذن قام المصطفى صلى الله عليه وسلم فتوجه ألقبا ارتفعت الشمس وابتاضت قام فصلى والأنبياء وإن كانوا لا تنام فلو بهم لكن صرف الله قلبه للتشريع وأما الجواب بأنه كان له حالات فتارة ينام قلبه وتارة لا : فضعفه النووي ، والجواب الذي صححه أن رؤيا الشمس من وظائف البصر ضعفه جمع بأن النفوس القدسية تدرك الأشياء بلا واسطة آله ، ألا ترى إلى خبر أتموا الصفوف لما أتى أراكم من خلف ظهري قال الطيبي رحمه الله تعالى : فإن قلت كيف أسند هذه الغفلة ابتداء إلى الله ثم أسنده إلى الشيطان ثانياً ؟ قلت هو من المسئلة المشهورة في خلق أفعال العباد وكسبها ، وتقريرها أن الله أراد خالق الإنسان والنوم فيهم لكن الشيطان من اكتساب ما هو جالب للغفلة والنوم من الهدوء وغيره قال في المطامع والكلام في الروح من وراء حجاب إلا في حق من كشف له عن عالم الملكوت والصحيح أن العلم بحقيقتها غير متعذر لكنه أغمض من كل المعلومات وأعسر من جميع المطالبات جعله الله آية عظيمة من الآيات ودلالة من الدلالات يجب القطع به وأنه مخلوق وفيه الأذان للقاتلة وبه قال أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه وأحمد والشافعي رضى الله تعالى عنهما في القديم ، وفي الجديد لا ، وهو قول مالك رضى الله تعالى عنه واختار النووي رضى الله تعالى عنه الأول لهذا الحديث وندب الأذان قائماً لقوله قم ، ذكره عياض ، ورده النووي رضى الله تعالى عنه بأن المراد بقوله قم اذهب إلى محل بارز فتاد فيه للصلاة ليسمعك الناس ولا تعرض فيه للقيام حال الأذان (حم خ دن عن أبي قتادة) الأنصاري وهذا الحديث كثير الفوائد فمن أرادها فليراجع شروح الصحيح .

(إن الله قد حرم على النار) أي نار الخلود لما ثبت أن طائفة من الموحدين يعذبون ثم يخرجون بدليل أخبار الشفاعة من قال لا إله إلا الله يبتغى بذلك وجه الله) أي يقولها خالصاً من قلبه يطلب بها النظر إلى وجه الله تعالى وظاهر الخبر إلا كتماء بقوله امرأة واحدة في أي وقت كان من العمر لكن بشرط الاستمرار على اعتقاد مدلولها إلى الموت المشار إليه بخبر من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة وأجرى بعضهم الحديث على ظاهره من إطلاق التحريم على النار وقال الكلام فيمن قالها بالإخلاص والصدق وهم فريقان أعلى وأدنى فالأدنى من يقف عند صنعه وأمره كالبيد أما صنعه فهو حكمه عليه من عز وذل وصحة وسقم ، فترى غنى بأن يحفظ جوارحه السبع عن كل ما حكم به عليه وأما أمره فأداء الواجبات وتجنب المحرمات والإعلاء أن يكون في مدين حافظاً لقلبه فداخلاً نفسه وماتت شهواته

١٧٥٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَمَدَّكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حَرِّ النَّعَمِ : الْوَتْرِ ، جَعَلَهَا اللَّهُ لَكُمْ فِيهَا بِرَّ صَلَاةِ

الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ - (حم دت ه قط ك) عن خارجة بن حذافة - (ض)

١٧٥٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ ، فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ - (ه) عن أنس - (ح)

ورضى بأحكام الله وقنع بما أعطاه الله وفطم نفسه عن اللذات وانقاد لأمره ونهيه إعظاماً لجلاله فخدمت نار شهوة النفس وخرج القلب من أسرها وقهرها فاستمسك بالعروة الوثقى فتقوى واتصل بربه اتصالاً لا يجد العدو إليه سبيلاً لالقاء شرك أو شك لما لزم قلبه من ذلك النور فإذا انتهى إلى الصراط صار ذلك النور وقاية من تحت قدمه ومن فوقه ومن حوله وأمامه فإذا مر بالنار قالت له يامؤمن جز فقد اطفأ نورك لحي فهو محرم عليها وهي محرمة عليه، أما من قال لا إله إلا الله ونفسه ذات هلع وشره وشهوة غالبة فائرة بدخان لذاتها كدخان الحريق مضیعة لحقوق الله مشحونة بالكذب والغش والخيانة كثيرة الهواجس والاضطراب فليست النار محرمة عليه بل يدخلها للتطهير إلا أن يتداركه عفو إلهي وغفر رباني (ق عن عتبان) بكسر العين المهملة وسكون المثناة فوق وبموحدة تحتية (ابن مالك) الخزرجي السلمي بدرى روى عنه أنس وغيره مات زمن معاوية قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقال أين مالك بن الدخشم فقال رجل ذاك منافق لا يحب الله ورسوله فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تقل ذلك ألا تراه قد قال لا إله إلا الله يريد بذلك وجه الله وإن الله قد حرم به إلى آخره • (إن الله قد أمدكم) بالتشديد أى زادكم كما جاء به روى به في رواية ، من مد الجيش وأمدّه إذا زاده ، وألحق به ما يكثره قال القاضي والإمداد اتباع التابى للأول تقوية وتأكيده من الممدد وروى زادكم (بصلاة هي خير لكم من حر) بسكون الميم (النعم) بالتحريك الإبل وهي أعز أموال العرب وأنفسها لجملة كساية عن خير الدنيا كله كأنه قيل هذه الصلاة خير مما تحبون من عرض الدنيا وزينتها لأنها ذخيرة للأخرة والآخرة خير وأبقى (الوتر) بالجر بدل من صلاة والرفع خبر مبتدأ محذوف قال القاضي ولا دلالة فيه لوجوب الوتر إذ الإمداد والزيادة يحتمل كونه على سبيل الوجوب وكونه على سبيل الندب وقال غيره ليس فيه دلالة على وجوبه إذ لا يلزم أن يكون الزاد من جنس المزيد ففي حديث البيهقي عن أبي سعيد مرفوعاً إن الله زادكم صلاة على صلاتكم هي خير لكم من حر النعم ألا وهي الركعتان قبل الفجر وقال الطبري قوله إن الله أمدكم وأرد على سبيل الامتنان على أتمه مراداً به مزيد فضل على فضل كأنه قيل إن الله فرض عليكم الخمس ليؤجركم بها ويثيبكم عليها ولم يكتف بذلك فشرع التهجد والوتر ليزيدكم إحساناً على إحسان وثواباً على ثواب وإليه لمع بقوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك ، وألفظ لك يدل على اختصاص الوجوب به فدل مفهومه على أنه غير واجب على الغير (جعلها الله لكم) أى جعل وقتها (فيما بين صلاة العشاء إلى أن يطلع الفجر) تمسك به من ذهب إلى أن الوتر لا يقضى وبه قال مالك وأحمد وسفيان وعطاء وغيرهم (حم دت ه قط ك) بكههم (عن خارجة بن حذافة) بن غانم القرشي العدوي الذي كان يعد بألف فارس قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وهو الذي قتله عمرو بن بكر الخارجي بظنه عمرو ليلة قتل علي ثم قال الحاكم صحيح تركاه لثفرد التابعي عن الصحابي وقال ابن حجر ضعفه البخاري وقال ابن حبان منقطع ومتن باطل وقال الفرياني في اختصار الدارقطني فيه عبدالله بن راشد عن أبي قرة لم يسمع منه وليس من يحتج به ولا يعرف لابن أبي قرة سماع من خارجة وقال ابن عدي لم يسمع من أبيه وليس له إلا هذا الحديث وفي الميزان حديثه عن خارجة في الوتر لم يصح وقال ابن حجر ورواه أحمد عن معاذ وليه ضعف وانقطاع والطبراني عن عمرو بن العاص وفيه ضعف والحاكم والطحاوي عن أبي نضرة وفيه ابن أبي عمير وهو ضعيف لكن توبع والدارقطني عن ابن عباس وفيه النظر الخراز متروك وابن حبان عن ابن عمر وأدعى أنه موضوع وقال البزار أحاديث هذا الباب كلها معلولة انتهى .



١٧٥٩ - إن الله تعالى قد أوقع أجره على قدر نيته - مالك (حم د ن ه حب ك) عن جابر بن عتيك - (صح)

١٧٦٠ - إن الله تعالى قد أجاز أمني أن يجتمع على ضلالة - ابن أبي عاصم عن أنس - (ض)

١٧٦١ - إن الله تعالى كتب الإحسان على كل شيء ، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة ، وإذا ذبحتم فأحسنوا

(إن الله تعالى قد أعطى كل ذي حق حقه) أي حظاء ونصيبه الذي فرض له المذكور في آيات الموارث الناسخة للوصية للوالدين والأقربين (فلا وصية لوارث) ولو بدون الثلث إن كانت بمن لا وارث له غير الموصى له وإلا فموقوفة على إجازة بقيقة الورثة لقوله في الخبر الآخر إلا أن تجوز الورثة كذا قرره بعضهم وقال ابن حجر المراد بعدم صحة الوصية للوارث عدم اللزوم لأن الأكثر على أنها موقوفة على إجازة الورثة وقد كانت الوصية قبل نزول آية الموارث واجبة للأقربين فلما نزلت بطلت في الوصايا (عن أنس) قال إني لتحت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم يسيل على لعابها فسمعتة يقول فذكره فظاهر صديقه حيث اقتصر على عزوه لابن ماجه أنه تفرد به مر بين الستة والأمر بخلافه فقد عزاه ابن حجر وغيره لأحمد وأبي داود والترمذي وابن ماجه من حديث أبي أمامة ونحوه باللفظ المذكور بعينه قال ابن حجر وهو حسن الإسناد . اهـ . وقال في موضع آخر سنده قوى وقال في موضع آخر ورد من طرق لا يخلو إسناد منها من مقال لكن مجموعها يقتضي أن الحديث أصلاً بل جنح الشافعي رضى الله تعالى عنه في الأم إلى أن هذا المتن متواتر إلى هنا كلامه وقال في تخريج المختصر رجاله رجال الصحيح إلا سعيد بن أبي سعيد فمختلف فيه فقيل هو المقبري فلو ثبت هذا كان الحديث على شرط الصحيح لكن الأكثر على أنه شيخ مجهول وذهب الذهبي قبله في التنقيح إلى صحته حيث قال راد علي ابن الجوزي . بل حديث صحيح .

(إن الله تعالى قد أوقع) أي صير (أجره) أي أجر عبد الله بن ثابت الذي تجهز للزوم رسول الله صلى الله عليه وسلم مات قبل خروجه (على قدر نيته) أي فيكتب له أجر الشهادة وإن كان مات على فراشه وهذا يحتمل كونه خصوصية لذلك الصحابي ويحتمل العموم (مالك) في الموطأ (حم د ن ه حب ك) كلهم (عن جابر بن عتيك) وفي نسخة عبيد - فليحذر - ابن قيس الأنصاري من بني غنم بن سلمة صحابي جليل اختلف في شهوده بدرأ وشهد ما بعدها .

(إن الله تعالى قد أجاز) في رواية بإسقاط قدر أمني) أي حفظ علماءها عن (أن يجتمع على ضلالة) أي محرم ، ومن ثم كان إجماعهم حجة قاطعة فإن تنازعوا في شيء ردوه إلى الله ورسوله إذ الواحد منهم غير معصوم بل كل أحد يؤخذ منه ويرد عليه إلا الرسول صلى الله عليه وسلم ، ونكر ضلالة لنعم وأفردوها لأن الأفراد أبلغ (ابن أبي عاصم) وكذا اللالكائي في السنة (عن أنس) بن مالك قال ابن حجر غريب ضعيف لكن له شاهد عند الحاكم من حديث ابن عباس بلفظ لا يجمع الله هذه الأمة على ضلالة ويد الله مع الجماعة ورجالهم رجال الصحيح إلا إبراهيم بن ميمون . (إن الله كتب) أي أوجب أو طلب الأول هو موضوع كتب عند أكثر أهل العرف لكن الثاني أولى لشموله للمندوب ومكالاته (الإحسان) مصدر أحسن وهو هنا ما حسنه الشرع لا العقل خلافاً للمنزلة والمراد طلب تحسين الأعمال المشروعة باتباعها بمكالاتها المعتمدة شرعاً (على) أي في ، كما في ، واتبعوا ماتلوا الشياطين على ، لك سليمان ، أو إلى (كل شيء) غير الباري تقدس غنى بذاته عن إحسان كل ما سواه فشمل الحيوان آدمياً أم غيره والنبات لاحتياجه للنمو والانسكا بأن تحسن عشرتهم فلا يفعل ما يكرهه الحفظ ولا يأكل ماله ربح كربه والجن بنحو نيتهم بسلام الصلاة وغير ذلك والإحسان لشياطينهم بالدعاء لهم ككفار الانس بالاسلام وفي إلهام كتب إشعار بأنه لا يتقاصر عنه من كتب عليه إلا انشرم ديبه كما ينشرم خرز القربة المكتوب فيها ، ذكره الحارثي (فإذا قتلتم) قوداً أو حداً غير قاطع طريق وزان محض لا فائدة نصر آخر التشديد فيهما وغيره نحو حشرات وسباع فلا حظ لهما في الإحسان على ما قيل لكنه غليل إذ وجوب قتلها لا ينافي إحسان كيفيته ؛ وفرع هذا وما بعده على ما قبله مع أن صور الإحسان لا تنحصر لكونها الغاية في إيذاء الحيوان

الذبيحة ، وليحد أحدكم شفرته ، وليرح ذبيحته - (حمم ٤) عن شداد بن اوس - (صح)  
 ١٧٦٢ - إن الله تعالى كتب على ابن آدم حفظه من الزنا ، أدرك ذلك لا محالة ، فزنا العين النظر ، وزنا  
 اللسان المنطق ، والنفس تمنى وتشتى ، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه - (ق دن) عن أبي هريرة - (صح)

فاذا طلب الاحسان اليهما فغيرهما أولى ( فأحسنوا القتل ) بكسر القاف هيئة القتل بأن يختاروا أسهل الطرق وأخفها  
 إيلا ما وأسرعها زهوقا لكن نراعى المثلية في القاتل في الهيئة والآلة إن أمكن وإلا كلواط وسحر فالسيف ( وإذا  
 ذبحتم ) بهيمة تحل ( فأحسنوا الذبيحة ) بالكسر بالرفق بها فلا يصرعها بعنف ولا يجرحها لتذبح بعنف وبإحداد الآلة  
 وتوجيهها للقبلة والتسمية والإجهاز ونية التقرب بذبحها وإراحتها وتركها إلى أن تبرد وشكر الله حيث سخرها لنا ولم  
 يسلطها علينا ولا يذبحها بحضرة أخرى سيما بنتها أو أمها ( وليحد أحدكم ) أى كل ذابح ( شفرته ) بالفتح وجوبا في الكالة  
 وتدبا في غيرها وهي السكين وشفرتها حدها فسميت به تسمية للشيء باسم جزئه وينبغي مواراتها منها حال حدها للأمر  
 به في خبر ( وليرح ) بضم أوله من أراح إذا حصلت له راحة ( ذبيحته ) بسقيها عند الذبح ومر السكين عليها بقوة ليسرع  
 موتها فترتاح وبالإيهال بسلخها حتى تبرد ، وعطف ذا على ما قبله لبيان فائدته إذ الذبح بآلة كالة يعذبها فراحته بذبحها  
 بآلة ماضية والذبيحة فعيلة بمعنى مفعولة وتأوها للنقل من الوصفية إلى الاسمية قالوا وهذا الحديث من قواعد الدين  
 ( حمم عد عن شداد بن اوس ) الأصارى الحزرجى ابن أخى حسان بن أوقى العلم والحكمة

( إن الله تعالى كتب ) أى قضى وقدر يقال هذا كتاب الله أى قدره ومنه كتب عليكم الصيام ، كتب عليكم القصاص ،  
 قال الرنخشرى سألنى بعض المغاربة ونحن بالطواف عن القدر فقلت هو فى السماء مكتوب وفى الأرض مكسوب  
 ( على ابن آدم حفظه من الزنا ) أى خلق له الحواس التى بها يجلد الزنا وأعطاه القوى التى بها يقدر عليه وركز فى جبلته  
 حب الشهوات فمن للبيان وهو مع بحر وره حال من حفظه ، ذكره القاضى ( أدرك ذلك لا محالة ) بفتح الميم أى أصاب  
 ذلك ووصل إليه البتة ، ولا لنى الجنس قال الجوهرى حال كونه تغير وحال عن العهد انقلب وحال الشيء بيننا حيز  
 والمحالة الخيلة يقال المرء يعجز لا محالة وقولهم لا محالة أى لا بد قال اليباضى وهذا استئناف جواب عن قال هل  
 يخلص ابن آدم عنه قال ابن رسلان كلما سبق فى العلم لا بد أن يدركه لا يستطيع دفعه ليكر يلام على صدوره منه  
 لتمكنه من التمسك بالطاعة وبه تندفع شبه القدريّة والجبرية وقال الطيبى الجملة الثانية مترتبة على الأولى بلا حرف  
 الترتيب تعريضا لاستفادته إلى ذهن السامع والتقدير كتب الله ذلك وما كتبه لا بد أن يقع ( فزنا العين النظر ) إلى  
 ما لا يحل من نحو أجنبية وأمرد ( وزنا اللسان المنطق ) وفى رواية النطق بدون ميم أى بما لا يجوز وإطلاق الزنا على  
 ما بالعين واللسان مجاز لأن كل ذلك من مقدماته ( والنفس تمنى ) أى تمنى الخذف إحدى التامين أى وزنا النفس تمنىها  
 ( وتشتى ) أى اشتهاها إياه ( والفرج يصدق ذلك أو يكذبه ) أى إن فعل بالفرج ما هو المقصود من ذلك صار الفرج مصدقا  
 لذلك الأعضاء وإن ترك ما هو المقصود من ذلك فقد صار الفرج مكذبا ذكره القاضى وقال الطيبى سمي هذه الأشياء باسم الزنا لأنها  
 مقدمات له مؤذنة بوقوعه ونسب التصديق والتكذيب إلى الفرج لأنه منشؤه ومكانه أى يصدق بالاثبات لما هو المراد منه  
 ويكذبه بالكف عنه والترك قال الرنخشرى فى قوله كذب عليك الحج كذب كلة جرت مجرى المثل فى كلامهم وهو فى معنى  
 الأمر يريد أن كذب هنا تمثيل لإرادة تلك ماسولت لك نفسك من التواني فى الحج وكذا ما نحن فيه من الاستعارة  
 التمثيلية شبه صورة حالة الانسان من إرساله الطرف الذى هو رائد القلب إلى النظر إلى المحارم وإصغائه الأذن  
 إلى السماع ثم انبعث القلب إلى الاشتها والتنى ثم استدعائه منه فصار ما يشتهى ويتمنى باستعمال الرجلين فى المشى  
 واليدين فى البطش والفرج فى تحقيق مشتهاه فاذا مضى الانسان على ما استدعاه القلب حقق متمناه وإذا امتنع عن  
 ذلك خيبه فيه ثم استعمل فى حال المشبه ما كان مستعملا فى جانب المشبه به من التصديق والتكذيب ليكون



٣ ١٧ — بَ اللَّهُ تَعَالَى كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ، ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ ، إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ ، وَإِنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ تَعَالَى سَيِّئَةً وَاحِدَةً وَلَا يَهْلِكُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا هَآئِكَ — (ق) عن ابن عباس - (ص)

١٧٦٤ — إِنْ أَمَّا تَعَالَى كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَنِّي عَامٌ ، «وَعِنْدَ الْعَرْشِ ، وَإِنَّهُ

قرينة للتمثيل وقد نظر المحاسبى رضى الله عنه إلى هذا حيث قال  
وكنتم متى أرسلت طرفك رائداً لفلبك يوماً اتعبتك المناظر رايت الذى لا كله أنت قادر عليه ولا عن بعضه أنت صابر  
قال الطيبي والإسناد في قوله والفرج يصدقه أو يكذبه مجازى لأن التحقيق هو أن يسند إلى الإنسان لأسنده إلى  
الفرج لأنه مصدر الفعل والسبب الأقوى وهذا ليس على عمومته لعصمة الخواص وقد يحتمل بقاءه على عمومته  
بشكاف ؛ وبدأ بزنا العين لأنه أصل زنا اليد والرجل والقلب والفرج ونه بزنا اللسان بالكلام على زنا الفم بالتقيل  
وجعل الفرج مصدقاً لذلك إن حقق الفعل ومكذباً له إن لم يحققه فكان الفرج هو الموقع وفيه أن العبد لا يخاف  
فعل نفسه لأنه قد يريد الزنا فلا يطاوعه الذكر ولو كان خالقاً لفعله لم يعجز ما يريد مع استحكام الشهرة ( قد د  
ن عن أبي هريرة ) قال ابن حجر ورواه أحمد والطبراني أيضاً

(إن الله تبارك) تعاضم (وتعالى) تنزه عما لا يليق بعلا كماله (كتب الحسنات والسيئات) أى قدرهما في علمه على وفق  
الواقع أو أمر الحفظة بكتابتها (ثم بين) الله تعالى (ذلك) للكتابة من الملائكة حتى عرفوه واستغنوا به عن استفساره  
في كل وقت كيف يكتبونه (فمهم بحسنة) أى عقد عزمه عليها (فلم يعملها) بفتح الميم (كتبها الله تعالى) للذى هم بها  
أى قدرها أو أمر الحفظة بكتابتها (عنده حسنة كاملة) لا نقص فيها وإن نشأت عن مجرد الهم ، والعندية للتشريف ومنزلة  
الاعتناء سواء كان الترك لمانع أم لا قيل ، مالم يقصد الاعراض عنها جملة وإلا لم تكتب ، وإطلاع الملك على فعل  
القلب بإطلاع الله تعالى أو بأن يخلق له علماً يدرك به ذلك أو بأن يجد اللهم بها ربحاً طيبة (فإن هم بها فعملها) بكسر  
الميم أى الحسنة (كتبها الله) أى قدر أو أمر (عنده) تشريفاً لصاحبها (عشر حسنات) لأنه أخرجها من الهم إلى  
ديوان العمل ومن وجاء بالحسنة فله عشر أمثالها ، وهذا أقل ما وعد به من الأضعاف (إلى سبعمائة ضعف) بكسر  
الضاد أى مثل وقيل مئتين (إلى أضعاف كثيرة) بحسب الزيادة في الإخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعدى  
التفهم والله يضاعف لمن يشاء قال في الكشف مضاعفة الحسنات فضل ومكافأة السيئات عدل (وإن هم  
بسيئة فلم يعملها) بجوارحه ولا بقلبه (كتبها الله عنده) عندية تشريف (حسنة كاملة) ذكره لئلا يظن أن كونها  
مجرد هم ينقص ثوابها وفي خبر مسلم الكف عن الشر صدقة (فإن هم بها فعملها) بكسر الميم (كتبها الله تعالى) عليه  
(سيئة واحدة) لم يعتبر مجرد الهم في جانب السيئة واعتبره في جانب الحسنة تفضلاً منه سبحانه ، واستثنى البعض  
الحرم المكي فتضاعف فيه ، وفيه (ولا يهلك على الله إلا هالك) أى من أصر على السيئة وأعرض عن الحسنات ولم  
ينفع فيه الآيات والنذر فهو غير معذور فهو هالك أو من حتم هلاكه وسدت عليه سبل الهدى أو من غلبت آحاده  
وهو السيئات عشراة وهى الحسنات المضاعفة إلى أضعاف كثيرة ، وأعظم بمضمون هذا الحديث من منة إذ لولاه  
لما دخل أحد الجنة لغلبة السيئات على الحسنات (ق عن ابن عباس) ظاهره أن كلا من الشيخين روى الكل ولا  
كذلك بل الجملة الأخيرة رواها مسلم فقط دون البخارى كما نبه عليه ابن حجر (إن الله كتب كتاباً) أى أجرى

أَنْزَلَ مِنْهُ آيَتَيْنِ خَتَمَ بِهِمَا سُورَةَ الْبَقَرَةِ ، وَلَا يُقْرَأُ فِي دَارٍ تَرْتَلِي آيَاتِهَا فَيَقْرُبُهَا شَيْطَانٌ - ( ت ن ك ) عن  
النعمان بن بشير - ( ح )

القلم على اللوح وأثبت فيه مقادير الخلائق على وفق ما تعلقت به إرادته ألا لإثبات الكاتب على ما في ذهنه بقله على اللوح أو قدر وعين مقادير تعييناً بتأ يستحيل خلافه ( قبل أن يخلق السموات والأرض ) جمع السموات دون الأرض وهن مثلهن لأن طبقاتها بالذات متفاوتة الآثار والحركات وقدمها الشرفها وعلومها ( بالفي عام ) كفي به عن طول المدة وتمادي ما بين التقدير والخلق من المدد فلا ينافي عدم تحقق الأعوام قبل السماء والأعوام مجردة بالكثرة وعدم النهاية مجازاً أو العدد من غير حصر فلا ينافي الزيادة ثم الظاهر أن المراد إحداث اللفظ أو ما يدل عليه في علم ملك أو في اللوح أو في كتاب كما قيل ، في صحف مكرمة ، الآية ولا إشكال وإن أراد الأمر الأزلي فتوجيهه أن المراد بالقبلي مجرد التقدم ومن البين تقدم الأزلي على حدوث كل حادث وما قيل إن الأزلي لا يتصف بالقبلي فهو بالمعنى المذكور ممنوع فانه لا يقتضي وقوع المقدم في الزمن كتقدم الزمن الماضي على المستقبل فالمعنى أنه تحقق دون خالق السماء وقد تخال بينهما مقدار كثير فتأمله ليظهر به اندفاع ما لكثيرين هنا ( وهو عند ) وفي رواية وهو عنده فوق ( العرش ) أي عليه عند العرش والمكتوب عنده فوق عرشه تذكيراً على تعظيم الأمر وقيل لله ما في السموات على مامر وجلالة ندر ذلك الكتاب فان اللوح المحفوظ تحت العرش والكتاب المشتمل على الحكم فوق العرش قال القاضي ولعل السبب فيه أن ماتحت العرش عالم الأسباب والمسببات واللوح يشتمل على تفاصيل ذلك وقضية هذا العالم وهو عالم العدل المشار إليه بقوله بالعدل قامت السموات والأرض إثابة المطيع وعقاب العاصي حسبما يقتضيه العمل من خير أو شر وذلك يستدعي غلبة الغضب على الرحمة لكثرة موجهه ومقتضيه كما قال تعالى ، ولولا أخذ الله الناس بظلمهم الآية وقبول إثابة التائب والعفو عن المشتغل بذنبه فيه كما قاله وإن ربك لذو مغفرة للناس ، أمراً خارجاً عنه مترقياً منه إلى عالم العقل الذي هو فوق العرش ، وفي أمثال هذا الحديث أسرار لفشاؤها بدعة انتهى وقيل كونه عند العرش عبارة عن كونه مستورا عن جميع الخلق مرفوعاً عن حيز الإدراك ( وأنه أنزل منه ) أي من جملة الكتاب المذكور ( الآيتين ) اللتين ( ختم بهما سورة البقرة ) أي جعلها خاتمتها وأولهما آمن الرسول ، إلى آخرها وقيل لله ما في السموات ، على مامر ( ولا يقرآن في دار ) يعني مكان ، داراً أو خلوة أو مسجداً أو مدرسة أو غيرها ( ثلاث ليال ) في كل ليلة منها ، وكذا في ثلاثة أيام فيما يظهر : وإنما خص الليل لأنه محل سكون الآدميين وانتشار الشياطين ( فيقر بها شيطان ) فضلاً عن أن يدخلها فعبر بنفي القرب ليغيد نفي الدخول بالاولى ومن التقرير المار عرف أنه لا تعارض بين قوله هنا ألني عام وفي خبر ابن عمر وخمسين ألف سنة على أن اختلاف الزمنين في إثبات الأمر لا يقتضي التناقض لجواز أن لا يكون مظهر الكواثر في اللوح دفعة بل تدريجياً وفائدة التوقيت تعريفه إيانا بفضل الآيتين إذ سبق الشيء بالذكر على غيره يدل على اختصاصه بفضيلته ذكره القاضي تلخيصاً من كلام التوربشتي قال الطائي وخلاصة ما قرأه ، الكواثر كُتبت في اللوح المحفوظ قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف عام ومن جعلتها كتابة القرآن ثم خالق الله خلقاً من الملائكة وغيرهم فأظهر كتابة القرآن عليهم قبل أن يخلق السموات والأرض بالفي عام وخص من ذلك هاتير الآيتين وأثرهما اختوما بهما أولى الزهراوين ، ونظير الكتابة بمعنى الاظهار على الملائكة قراءة طه ويس عليهم قل خالق السموات والأرض بالفي عام تنبيهاً على جلالتهما وشرفهما قال ويجوز أن لا يراد بالزمانين التجريد بل نفس السق فالبالغة فيه للشرف والله أعلم بحقيقة الحال قال والفاء في قوله فيقر بها للتعقيب أي لا يوجد ولا يحصل قراءتهما فليتم بهما قربان الشيطان فالتنفي مسلط على المجموع ( ت ن ك عن النعمان ، بشير ) وفيه أشعث بن عبد الرحمن قال في الكاشف قال أبو زرعة وغيره غير قوى وأورده في الضعفاء وقال قال النسائي ليس بقوى ورواه الطبراني قال الهيثمي رجاله ثقات .



١٧٦٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ فِي أُمِّ الْكِتَابِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ : إِنِّي أَنَا الرَّحْمَنُ خَلَقْتُ الرَّحِمَ وَشَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ اسْمِي ، فَمَنْ وَصَّاهَا وَصَلَتْهُ ، وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعَتْهُ - (طب) عن جرير - (ض)

١٧٦٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ فَاسْعَوْا - (طب) عن ابن عباس (ض)

١٧٦٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ الْغَيْرَةَ عَلَى النَّسَاءِ ، وَالْجِهَادَ عَلَى الرِّجَالِ ، فَمَنْ صَبَرَ مِنْهُنَّ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا كَانَ لَهُمَا مِثْلُ أَجْرِ الشَّهِيدِ (طب) عن ابن مسعود - (ح)

(إن الله تعالى كتب في أم الكتاب) اللوح المحفوظ أو عليه الأزل (قبل أن يخلق السموات والأرض: إني أنا الرحمن) الرحيم أي الموصوف بكمال الإتيان بجلائل الآلاء ودقائقها (خلقت الرحم) أي قدرتها (وشققت لها اسما من اسمي) لأن حروف الرحم موجودة في اسم الرحمن فهما من أصل واحد وهو الرحمة أو يقال الرحم مشتقة من الرحمة المشتق منها اسم الرحمن (فمن وصلها وصلته) أي أحسن إليه وأقمت عليه (ومن قطعها قطعته) أي أعرضت عنه وأبعدته عن رحمته ولم أزد له في عمره كما سيجي في خبر إن صلة الرحم تعم الديار وتزيد الأعمار قال الحكيم خلق الله الرحم يده وشق لها اسما من اسمه ثم أرسل حواشي قميص الرحمة من العرش ليتعلق الخلق بها فمن وصل الرحم فقد تعلق بحاشية القميص ومن قطعها قصرت يده عن حواشي القميص فانقطع عن رحمة الله ولم يبق له إلا الرحمة التوحيد (تنبية) الرحم ضربان رحم قرابة وولادة ورحم إيمان وإسلام ورحم القرابة نوعان رحم يرث ورحم لا يرث ورحم تجب نفقته بالحكم كالأصول والفروع ورحم لا تجب نفقته بالحكم كالحواشي بل بالصلة والاحسان والصلة تكون بالمال وتكون بالزيارة والاحسان وبالصفح في الأقوال وبالعون في الأفعال وبالألفة بالحب والاحتياج وغير ذلك من معاني التواصل هذا في الدنيا وأما فيما بعد الموت فبالاستغفار لهم والدعاء ونحو ذلك ومن الصلة للرحمين عليهم ما يجهلون وتنبئهم على ما ينفعهم ويضرهم (طب) وكذا الأوسط (عن جرير) قال الزين العراقي وفيه الحكم بن عبد الله أبو مطيع وهو متروك وتبعه الهيثمي .

(إن الله تعالى كتب) أي فرض (عليكم السعي) بين الصفا والمروة في النسك فمن لم يسع لم يصح حجه عند الثلاثة وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه واجب لأركن فيجبر بدم ويصح حجه (فاسعوا) أي اقطعوا المسافة بينهما بالمرور كما يرشد إليه قول ابن عمر رضي الله عنه في رواية كن إذا نزل من الصفا يمشي فليس المراد بالسعي العدو كما وهم وأصل السعي الإسراع في المشي حساً أو معنى ذكره الخوالي (طب عن ابن عباس) قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عام حج عن الرمل فذكره قال الهيثمي وفيه الفضل بن صدقة وهو ضعيف انتهى وفي الباب حديث صحيح وهو ما رواه جمع منهم ابن المبارك من حديث منصور بن عبد الرحمن عن أمه صفية عن نسوة من بني عبد الدار قلن رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد إلى السعي حتى إذا بلغ زقاق بني فلان استقبل الناس فقال يا أيها الناس اسعوا إن الله قد كتب عليكم السعي قال الذهبي في التتبع إسناده صحيح ورواه أيضاً الشافعي وأحمد رضي الله عنهما لكن فيه عندهما عبد الله بن المؤمل فيه ضعف قال ابن حجر لكن إذا انضمت إلى رواية الطبراني تقوت (إن الله كتب الغيرة) بفتح الغين أي الحمية والألفة (على النساء) أي حكم بوجود الغيرة فيهن على رجالهن ومن ضرائرهن فليصبرن على جهاد أنفسهن عند ثوراتها كما يصبر الرجال على جهاد الأعداء فإن لم يجاهد إحداهن نفسها وشيطانها ذهب كمال دينها وظفر بها شيطانها بتسخطها وظلها زوجها فضررتها وربما جنت أو أهلكت نفسها فقد قالت امرأة لعمر زنيته لحدثي فقال زوجها ما فعلت بل حملتها الغيرة (والجهاد على الرجال فمن صبر) القياس

١٧٦٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ تَرَكَاتِ . اَتَعُوذُ عِنْدَ الْفَرَانِ ، وَرَفَعَ الصَّوْتِ فِي الدُّعَاءِ ، وَالتَّخَصُّرِ فِي الصَّلَاةِ

- (عب) عن يحيى بن أبي كثير مرسل - (ح)

١٧٦٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ سِتًّا : الْعَبَثَ فِي الصَّلَاةِ ، وَالْمَنَ فِي الصَّدَقَةِ ، وَالرَّفَثَ فِي الصِّيَامِ ، وَالضُّحْكَ

عِنْدَ الْقُبُورِ ، وَدُخُولَ الْمَسَاجِدِ وَأَنْتُمْ جُنُبٌ ، وَإِدْخَالَ الْعُيُونِ الْبُيُوتَ بِغَيْرِ إِذْنٍ - (ص) عن يحيى بن

أبي كثير مرسل - (ض)

صبرت لكن ذكره رعاية للفظ من ( منهن إيماناً واحتساباً ) أى لوجه الله تعالى وطلباً للثواب ( كان لها مثل أجر الشهيد ) أى إنسان قتل في معركة الكفار بسبب القتال فهذه تقابل ونجبر تلك النقيضة وهي عدم قيامهن بالجهاد الذى كتب على الرجال وفيه إشارة إلى عدم مواخضة الغير بما يصدر عنها لأنها في تلك الحالة يكون عقلها مخجوراً بشدة الغضب الذى أنارته الغيرة وقد أخرج أبو يعلى بسند قال ابن حجر رحمه الله لا بأس به عن عائشة رضى الله عنها مرفوعاً: إن الغيرة لا تبصر أسفل الوادى من أعلاه. وخرج بقوله من صبر من لم يصبر فإن أظهرت الضجر والسخط فلا أجر لها أصلاً وبقوله إيماناً واحتساباً من صبرت ولم تحسب صبرها فلا يكون لها أجر شهيد لكن لها أجر في الجنة ( طب ) والبرار كلاهما من حديث عبيد بن الصباح عن كامل عن أبي العلاء عن الحكم عن إبراهيم بن علقمة ( عن ابن مسعود ) قال كنت جالساً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أقبلت امرأة عريانة فقام إليها رجل فالتق عليها ثوباً وضمها إليه فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أحسبها غيرى ثم ذكره قال البرار لا نعلمه إلا من هذا الوجه وعبيد لا بأس به وكامل كوفي مشهور على أنه لم يشاركه أحد فيه انتهى وقال الهيثمى فيه عبيد بن الصباح ضعفه أبو حاتم ووثقه البرار وبقية رجاله ثقات وقال في الميزان عبيد بن الصباح ضعفه أبو حاتم وساق هذا الخبر من مناهج وفى اللسان أورده المقبلي في الضعفاء ولا يتابع عليه ولا يعرف إلا به اهـ . لكنه في الفتح عزاه للبرار وحده ورجاله ثقات لكن اختلف في عبيد بن الصباح منهم هكذا قال .

( إن الله تعالى كره لكم ثلاثاً ) أى فعل خصال ثلاث أحدها اللغو ( عند ) قراءة القرآن أى التكلم بالمطروح من القول عند تلاوته بل يذبح الإناصات والاستماع ، وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا ، وخرج باللغو الكلام لفائدة دينية كتنفس غريته والبحث في نحو شيء من أحكامه ( و ) ثانياً ( رفع الصوت في الدعاء ) فإن من تدعونه يعلم السر وأخفى وهو معكم أيها كنتم ، وفي رواية عند الدعاء أى يسن الإناصات عند دعاء الداعي وعدم اللغو حالئذ حيث كان ذلك الدعاء مشروعاً ( و ) ثالثاً ( التخصر في الصلاة ) أى وضع اليد على الخصرة حال الصلاة فيسكرها تزيها ودعوى أن المراد يتوكل على عصا فيها أو أن يقرأ من آخر السورة آية أو آيتين ولا يكملها في فريضة بعيد من السياق ولو كثر اللغو حتى أدى إلى التخليط على العارئ أو كان الرفع يؤذى نحو مضل أو كان التخصر كبيراً وإجماعاً كانت الكراهة للتحرير (عب عن) أبي نصر (يحيى بن أبي كثير) ضد القليل الطائى مولاى الإمام النبى الإمام أحد الأعلام واسم أبيه صالح أو يسار أو دينار من كبار التابعين وعبادهم (مرسلاً) قضية صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مستنداً وإلا لما عدل لرواية الإرسال مع ما فيها من الإللال وهو ذهول فقد خرجه الديلى من حديث جابر مرفوعاً (إن الله تعالى كره لكم ستاً) من الخصال أى فعلها ، أولها : (العبث فى الصلاة) أى اللعب أى عمل مالا فائدة فيه (و) ثانياً : (المن فى الصدقة) فإنه محبط لثوابها ولا تبطلوا صدقاتكم بالمن (و) ثالثاً (الرفث فى الصيام) أى الكلام الفاحش فيه (و) رابعاً (الضحك عند القبور) فإنه يدل على قسوة القلب الموجبة للبعد عن الرب بل اللائق لكثارة البكاء والقراءة والدعاء (و) خامساً (دخول المساجد) تبر بصيغة الجمع ليفيد عدم اختصاص النبى ببعضها كمسجده الشريف



١٧٧٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ الْبَيَانَ كُلَّ الْبَيَانِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

١٧٠١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ يَمُوتُ الْكَرَمَ ، وَيُحِبُّ مَعَالِيَ الْأَخْلَاقِ ، وَيَكْرَهُ سَفَافَهَا - (طب حل ك هب)

عن سهل بن سعد - (صح)

١٧٧٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا وَلَا خَلِيفَةً إِلَّا وَلَهُ بَطَانَتَانِ بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ

وَبَطَانَةٌ لَا تَأْلُوهُ خِيَالًا ، وَمَنْ بُوِيَ بِطَانَتَهُ الشُّوْءُ فَقَدْ وُقِيَ - (خذت) عن أبي هريرة - (صح)

أو الحرم المكي أو الأقصى (وأنتم جنب) يعني دخولها بغير مكث فإنه مكروه تنزيها أو خلاف الأولى ومع اللبس حرام (و) سادسها (إدخال العميون البيوت) عمداً (بغير إذن) من أهلها يعني نظر الأجنبي إلى من في داخل بيت غيره بغير إذنه فإنه يكره تحريماً ومن ثم جاز لرب الدار أن يحذفه ويفقأ عينه أى إن لم يندفع إلا بذلك (ص) وكذا ابن المبارك عن إسماعيل بن عياش عن عبدالله بن دينار الحمصي (عن يحيى بن أبي كثير مرسل) قال ابن حجر وهو في مسند الشهاب من هذا الوجه وقال ابن طاهر عبدالله بن دينار هو الحمصي وليس المدني وهذا منقطع

(إن الله تعالى كره لكم البيان كل البيان) أى التعمق والمبالغة في إظهار الفصاحة في النطق وتكلف البلاغة في أساليب الكلام لأنه يجر إلى أن يرى الواحد منا لنفسه فضلاً على من تقدمه في المقال ومزية عليه في العلم أو الدرجة عند الله لفضل خص به عنهم فيحترق من تقدمه ولا يعلم المسكين أن قلة كلام السلف إنما كان ورعاً وخشية لله ولو أرادوا الكلام وإطالته لما عجزوا غير أنهم إذا ذكروا عظمة الله تلاشت عقولهم وانكسرت قلوبهم وقصرت ألسنتهم ، والبيان جمع الفصاحة في اللفظ والبلاغة في المعنى (تنبيه) قال الزمخشري البيان إظهار المقصود بأبلغ لفظ وهو من الفهم والذكاء وأصله الكشف والظهور (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عفير بن معدان وهو ضعيف قال الزين العراقي ورواه ابن السني في رياض المتعلمين عن أبي أمامة بسند ضعيف

(إن الله تعالى كريم) أى جواد لا يتفقد عطاؤه (يحب الكرم) لأنه من صفاته وهو يحب من تخلق بشئ منها كما سبق (ويحب معالي الأخلاق) من الحلم ونحوه من كل خلق فاضل لما ذكر (ويكره) لفظ رواية أبي نعيم ويغض (سفسافها) يفتح أوله المهمل أى رديها قال ابن عبد السلام الصفات الإلهية ضربان ، أحدهما يختص به كالأزلية والأبدية والغنى عن الأكوان ، والثاني يمكن التخلق به وهو ضربان ، أحدهما لا يجوز التخلق بها كالعظمة والكبرياء ، والثاني ورد الشرع بالتخلق به كالكرم والحلم والحياء والوفاء فالتخلق به بقدر الإمكان مرض للرحمن مرغ للشيطان (تنبيه) قال في الصحاح السفساف الرديء من الشئ كله والامر الحفير وقال الزمخشري : تقول العرب شعر سفساف وكل عمل لم يحكمه عامله فقد سفسفه ، وكل رجل مسفسف لثيم العطية ومن المجاز قولهم تحفظ من العمل السفساف ولا تسف له بعض الإسفاف .

وسام جسيات الأمور ولا تكن مسفأ إلى ماذق ممن دانا

(طب حل ك عن سهل بن سعد) قال الحافظ العراقي بعدما عراه لمن ذكر خلا أبي نعيم إسناده صحيح وقال الهيثمي رجال الطبراني ثقات .

(إن الله تعالى لم يبعث نبياً ولا) استخلف (خليفة) فضلاً عن غيرهما وفي رواية من خليفة كالأمراء فإنهم خلفاء الله على عبادته (إلا وله بطانتان) ثنية بطانة بالكسر وليجة وهو الذى يعرفه الرجل بأسراره ثقة به ، شبه بطانة الثوب هنا كما شبه بالشمار في خبر : الأنصار شعار والناس دثار ذكره القاضى (بطانة تأمره بالمعروف) أى ماعرفه الشرع وحكم بحسنه وفي رواية بدل بالمعروف الخير (وتنهاه عن المنكر) ما أنكره الشرع ونهى

١٧٧٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيهَا حَرَمَ عَلَيْكُمْ - (طب) عن أم سلمة (صح)

١٧٧٤ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَفْرِضْ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطَيَّبَ بِهَا مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ ، وَإِنَّمَا فَرَضَ الْمَوَارِيثَ لَتَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ ، أَلَا أَخْبَرُكُمْ بِخَيْرِ مَا يَكُونُ الْمَرْءُ ؟ الْمَرْءُ الصَّالِحَةُ : إِذَا نَظَرَ إِلَى سَرِّهِ ، وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ ، وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ - (دك حق) عن ابن عباس - (صح)

عن فعله قال ابن حجر البطانة بكسر الموحدة اسم جنس يشمل الواحد والمتعدد (وبطانة لاتألوه خبالا) أى لا تقصر فى إفساد أمره وهو اقتباس من قوله سبحانه وتعالى «يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا» ، ومن يكن الشيطان له قريناً فساد قريناً واستشكل هذا التقسيم بالنسبة للنبي لأنه وإن جاز عقلاً أن يكون فى من يداخله من يكون من أهل الشر لكنه لا يتصور من أن يصفى إليه ولا يعمل بقوله لعصمته ، وأجيب بأن فى بقية الحديث الإشارة إلى سلامة النبي من ذلك وهو قوله (ومن يوق بطانة السوء) بأن يعصمه الله تعالى منها (فقد وقى) أى وقى الشر كله فهذا هو منصب النبوة الذى لا يجوز عليهم غيره وقد يحصل لغيرهم بتوفيقه تعالى وهدايته وفى الولاية من لا يقبل إلا من بطانة الشر وفيهم من يقبل من هؤلاء تارة ومن هؤلاء أخرى فإن كان على حد سواء فلم يتعرض له فى الحديث لظهوره وإن كان الأغلب عليه القبول من أحدهما فهو ملحق به إن خيراً فخير وإن شراً فشر قال ابن التين وغيره يحتمل أن يريد بالبطانتين الوزيرين ويحتمل الملك والشيطان ويحتمل النفس الأماراة واللوامة إذ لكل منهم قوة ملكية وقوة حيوانية والحمل على الأعم أتم لكن قد لا يكون البعض إلا البعض وحينئذ فعلى الحاكم أن لا يبادر بما تلقى إليه حاشيته حتى يبحث عنه وأن يتخذ لسره ثقة مأموناً فطناً عادلاً لأن المصيبة إنما تدخل على الحاكم المأمون من قبول قول غير موثوق به إذ كان هو حسن الظن فيلزمه الثبوت والتدبر ويسأل الله الهداية والتبصر (خدت عن أبي هريرة) قال فى الكبير صحيح غريب وفى الباب غيره أيضاً وهو فى البخارى بزيادة ونقص

(إن الله تعالى لم يجعل شفاءكم) من الأمراض القلبية والنفسية أو الشفاء الكامل المأمون الغائلة (فيما حرم) بالبناء للفاعل ويجوز للفعول (عليكم) لأنه سبحانه وتعالى لم يحرمه إلا لحبته ضناً بعباده وحمة لهم وصيانة عن التلطيخ بدنسه وما حرم عليهم شيئاً إلا عوضهم خيراً منه فعدوهم عما غوهمه لهم إلى ما منعهم منه يوجب حرمان نفعه ومن تأمل ذلك هان عليه ترك المحرم المؤذى واعتراض عنه النافع المجدى والمحرم وإن أثر فى إزالة المرض لكنه يعقب بخبثه سقماً قليلاً أعظم منه فالمتداوى به ساع فى إزالة سقم البدن بسقم القلب وبه علم أنه لا تدافع بين الحديث وآية ومنافع للناس ومحل المنافع المنصوص عليها فيها على منفعة الانعاط فإن السكران هو والكلب واحد يلحس فى ذا مرة وذا مرة تكلف بارد (طب) وكذا أبو يعلى كافي الدرر للمصنف (عن أم سلمة) قالت نبذت نبيذاً فى كوز فدخّل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يغلى فقال ما هذا قلت اشتكت ابنة لى فصنعت لها هذا فذكره قال الهيثمى إسناده منقطع ورجاله رجال الصحيح ورواه عنه أيضاً ابن حبان والبيهقى باللفظ المذكور قال فى المذهب وإسناده صحيح انتهى وقال ابن حجر رحمه الله ذكره ابن خالده تعليقا عن ابن مسعود قال وقد أوردته فى تعليق التعليق من طرق صحيحة

(إن الله تعالى لم يفرض الزكاة) أى لم يوجبها من الفرض وهو الجز فى الشيء لينزل فيه ما يسد فريضته حساً أو معنى ذكره الحارلى (إلا لطيب) بالتشديد ويخفف أى يفرادها عن المال وصرفها إلى مستحقها (ما بقى) بعد إخراج الفرض (من أموالكم) أى يخلصها من الشبه والذائل فإنها تظهر المال من الخبث والنفس من البخل وهذا مأخوذ من قوله تعالى «خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها» ومعنى التطيب أن أداء الزكاة إما أن يحل ما بقى من ماله المخلوط بحق الفقراء وإما أن يزكى من تبعة ماله بغيره من إثم منع حق الله (وإنما فرض المواريث) زاد ابن أبى حاتم



١٧٧٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَرْضَ بِحُكْمِ نَبِيِّ وَلَا غَيْرِهِ فِي الصَّدَقَاتِ حَتَّى حَكَمَ فِيهَا هُوَ بِجَزَائِهَا ثَمَانِيَةَ أَجْزَاءٍ - (د) عن زياد بن الحرث الصدائقي (ض)

من أموالكم (لتكون) في رواية لتبقى (لمن بعدكم) من الورثة وقوله وإنما فرض الخ معطوف على قوله إن الله لم يفرض الزكاة إلا لكذا ولم يفرض المواريث إلا لتكون لمن بعدكم والمعنى لو كان مطلق الجمع وضبطه محظوراً لما افترض الله الزكاة ولا الميراث (ألا) حرف تنبيه (أخبركم بخبر ما يكتن) بفتح أوله (المراء) فاعل يكتن (المراء الصالحة) أى الجميلة العفيفة الدينية فإنها خير ما يكتن وأدخارها أنفع من كنه الذهب والفضة قال الطيبي المرأة مبتدأ والجملة الشرطية خبره ويجوز كونه خبر مبتدأ محذوف والجملة الشرطية بيان (إذا نظر إليها سرته) أى أعجبته لأنه أدعى لجماعها فيكون سبباً لصون فرجه وبحيى ولد صالح (فاذا أمرها أطاعته) فى غير معصية (وإذا غاب عنها) فى سفر أو حضر (حفظته) فى نفسها وماله كما فى خبر آخر ولا بن ماجه وان أقسم عليها أبرته قال الطيبي ووجه المناسبة بين المال والمرأة تصور الانتفاع من كل منهما وأنهما نوعا هذا الجنس ولذلك استثنى الله من أتى الله بقلب سليم من قوله يوم لا ينفع مال ولا بنون وقوله إذا غاب عنها حفظته مقابل لقوله إذا نظر إليها سرته وقوله إذا أمرها أطاعته دلالة على حسن خلقها وسبب الحديث أنه لما نزل دو الذين يكتزون الذهب والفضة الآية كبر ذلك على المسلمين فقال عمر أنا أفرج عنكم فقال ياتى الله كبر على أصحابك هذه الآية فقال إن الله ما فرض الزكاة إلا لتطيب ما بقى من أموالكم فكبر عمر رضى الله عنه فقال ألا أخبركم إلى آخره قال القاضى لما بين لهم أنه لا حرج عليهم فى كنز المال ماداموا يؤدون زكاته ورأى استبشارهم به ورجعهم عنه إلى ما هو خير وأبقى وهو المرأة الصالحة الجميلة فإن الذهب لا ينفع الرجل ولا يفيئنه إلى إن فر عنه والمرأة مادامت معه رفيقته ينظر إليها قسره ويقضى عند الحاجة منها وطره ويشاورها فيما بين له فتحفظ سره ويستمد منها فى سوائهم فتطيع أمره وإذا غاب عنها تحامى ماله وتزاعى عياله ولو لم يكن لها إلا أنها تحفظ بذره وتربي زرعها فيحصل ينسبها ولد يكون له وزيراً فى حياته وخليفة بعد وفاته لكتفى (بك حق) كلهم فى الزكاة (عن ابن عباس) قال الحارث بن عجل شريطهما وأقره الذهبي فى التلخيص فى الزكاة ورده فى التهذيب فى التفسير فقال عثمان القطان أى أحد رجاله لا أعرقه والحبر عجيب انتهى وقال فى المذهب فيه عثمان أبو القبطان ضعيفوه انتهى وهذا الحديث لم أره فى نسخة المصنف التى بخطه

(إن الله) أى اعلم يا من جاءنا يطلب من الصدقة إن الله قد اعتنى بأمر الصدقة وتولى قسمتها بنفسه (لم يرض بحكم نبي) (ولا غيره) من ملك مقرب أو جهنم مجتهد (فى الصدقات) أى فى قسمتها على مستحقيها (حتى حكم فيها هو) أى أنزلها مقسومة فى كتابه واضحة جلية قال الطيبي وقوله هو تأكيد إذ ليس هنا صفة جرت على غير من هو له وحى بمعنى إلى (لجزائها ثمانية أجزاء) مذكورة فى قوله إنما الصدقات إلى آخر الآية وتتمام الحديث فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك قال الحارثى وإذا تولى الله سبحانه إبانة حكم انتهاء إلى الغاية فى الإفصاح وفيه رد على المزنى متافى صرله خمسها لمن له خمس الغنيمة ورد على أبى حنيفة رضى الله عنه والثورى والحسن رضى الله عنهما فى صرفها لواحد ومالك رضى الله عنه فى دفعها لا أكثرهم حاجة وفيه إشارة إلى أن الزكاة على هذا النظم من خصائص هذه الأمة وأنها على الشأن عند الله لكونه تولى شرع قسمتها بنفسه ولم يكله إلى غيره ونأهيك به شرفاً وقد ورد مثل هذا الخبر للبواريث فى خبر ضعيف ابن الصلاح بلفظه إن الله لم يكل قبسة موارثكم إلى نبي مرسل ولا إلى ملك مقرب ولكن قسمها بنفسه (د) فى الزكاة (عن زياد بن الحارث الصدائقي) بضم الصاد المهملة صحابى نزل مصر فقال قال رجل يا رسول الله أعطى من هذه الصدقة فذكره ثم قال فإن كنت من أهل تلك الأجزاء أعطيتك وفيه كما قال الذهبي فى المذهب عبد الرحمن بن زياد وهو الإفريقى ضعيف انتهى وكذا قال المناوى ثم هذا الحديث لم أره فى نسخة المصنف التى بخطه

- ١٧٧٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَبْعَثْ مُعْتَبَاً وَلَا مُتَعْتَبَاً ، وَلَكِنْ بَعَثَ مُعَلِّباً مُيسِراً - (م) عن عائشة - (صح)
- ١٧٧٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَأْمُرْنَا فِيمَا رَزَقْنَا أَنْ نَكْسُوَ الْحِجَارَةَ وَاللَّيْنَ وَالطِّينَ - (م د) عن عائشة - (صح)
- ١٧٧٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ لِمَسِيحٍ نَسْلاً وَلَا عَقِباً ، وَقَدْ كَانَتِ الْقِرَدَةُ وَالْخَنَازِيرُ قَبْلَ ذَلِكَ - (حم م)
- عن ابن مسعود - (صح)

(إن الله لم يعثي معتتاً) أى شقاء على عباده (ولامتعنتاً) بتشديد التون مكسورة أى طالب للعنت وهو العسر والمشقة (ولكن بعثي معلباً) بكسر اللام مشددة (ميسراً) من اليسر قال الحرالي وهو حصول الشيء عفواً بلا كلفة وهذا قاله لعائشة رضى الله عنها لما أمره الله بتخير نسائه فبدأ بها غيرهما فاختارته وقالت يا رسول الله لا تقل إنى اخترتك (تنبيه) قال ابن عري رضى الله تعالى عنه لما كان بعث النبي صلى الله عليه وسلم بالميزان وهو العدل فى الكون وهو معتدل لأن طبعه الحرارة والرطوبة كان من حكم الآخرة فإن حركة الميزان متصلة بالآخرة إلى دخول الجنة أو النار ولهذا كان العلم فى هذه الآلة أكثر مما كان فى الأوائل وأعطى علم الأولين والآخرين لأن حقيقة الميزان تعطى ذلك وكان الكشف أسرع فى هذه الآلة من غيرها لغلبة البرد واليبس على سائر الأمم قبلها وإن كانوا أذكىاء وعلماء ، ألا ترى هذه الآلة ترجمت علوم جميع الأمم ، ولو لم يكن المترجم عالماً بالمعنى الذى دل عليه لفظ المتكلم به لما صح أن يكون هذا مترجماً ولم ينطلق عليه اسم الترجمة ؟ فعلبت هذه الآلة علم من تقدم واختصت بعلوم لم تكن لهم (م عن عائشة) ورواه عنها أيضاً البيهقي فى السنن وغيره

(إن الله تعالى لم يأمرنا فيما رزقنا) أى فى الرزق الذى رزقناه (أن نكسو الحجارة واللبن) بكسر الباء (والطين) قاله لعائشة رضى الله عنها وقد رأما أخذت غطاء فسترته على الباب فهتكه أو قطعه وفهم منه كراهة ستر نحو باب وجدار لأنه من السرف وفضول زهرة الدنيا التى نهى الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن لا يمد عينيه إليها بقوله «ولا تمدن عينيك» الآية والكراهة للتنزيه عند جمهور الشافعية لا للتحريم إذا كان غير حرير خلافاً لبعضهم وليس فى قوله لم يأمرنا بذلك ما يقتضى التحريم إذ هو إنما ينفى الوجوب والتدب (م د) كلاهما فى اللباس (عن عائشة) ظاهر صنيع المؤلف أنه مما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول فقد خرج البخارى أيضاً فى اللباس وهو فى مسلم مطولاً ولفظه عن زيد بن خالد عن أبى طلحة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا تماثيل قال أى زيد فأثبت عائشة رضى الله عنها فقلت هذا يخبرنى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كذا فهل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ذلك قالت لا ولكن سأحدثكم بما رأيت رأيت خرج فى غزاة فأخذت نمطاً فسترته على الباب فلما قدم فرأى النمط عرفت الكراهة فى وجهه فجذبه حتى هتكه أو قطعه وقال إن الله الخ

(إن الله تعالى لم يجعل لمسيح) أى لآدمى مسوخ قرداً أو خنزيراً (نسلاً ولا عقباً) يحتمل أنه لا يولد له أصلاً أو يولد له لكن ينقرض فى حياته يعنى فليس هؤلاء القرود والخنزير من أعقاب من مسخ من بنى إسرائيل كما توهمه بعض الناس ثم استظهر على دفعه بقوله (وقد كانت القرود والخنزير قبل ذلك) أى قبل مسخ من مسخ من الاسرائيليين فأنى لكم فى أن هذه القرود والخنزير الموجودة الآن من نسل الممسوخ ؟ هذا رجم بالغيب ، قال السهيلي وفى الحديث رد على زعم ابن قتيبة أن آل فى قوله تعالى «وجعل منهم القرود والخنزير» يدل على أن القرود والخنزير من نسل أولئك الذين مسخوا ؛ وقد أنكر بعض الحكماء المسخ وقال إن الانسان هو الهيكل المشاهد والبيئة المحسوسة فإذا بطل وتعلق فى تلك الاجساد تركيب القرود وشكله كان ذلك إعداماً للإنسان وإيجاداً للقرود ويرجع حاصل المسخ على هذا إلى أنه تعالى أعدم الاعراض التى باعتبارها كانت قرداً فهذا يكون إعداماً وإيجاداً لأمسوخاً ، الثانى لو جوزنا ذلك لما أمنا فى كل ما نراه قرداً أو كلباً أنه كان إنساناً عاقلاً فيفضى إلى الشك فى المشاهدات ، وأجيب



١٧٧٩ - إن الله تعالى لم يجعل لي خيراً الكلام كتابه القرآن - الشيرازي في الالقاب  
عن أبي هريرة (ح)

١٧٨٠ - إن الله تعالى لم يخلق خلقاً هو أبغض إليه من الدنيا ، وما نظر إليها منذ خلقها بغضاً لها - (ك)  
في التاريخ عن أبي هريرة - (ض)

عن الأول بأن الإنسان ليس هو تمام الهيكل لأن هذا الإنسان قد يصير سميئاً بعد أن كان هزيباً وبالعكس والجزاء متبدلة والإنسان المعنى هو الذي كان موجوداً والاني غير الزائل فالإنسان أمر وراه هذا الهيكل المحسوس وذلك الأمر إما أن يكون جسماً سارياً في البدن أو حالاً في بعض جوانبه كالقلب أو الدماغ أو موجود مجرد وعلى كل تقدير فلا امتناع في نفاذ ذلك السر مع طريق المسخ إلى هذا الهيكل وعند الثاني بأن الأمان يحصل بإجماع الأمة ثبت بها قلنا جواز المسخ (تنبيه) قال ابن العربي رضي الله عنه قوله الممسوخ لا ينسل دعوى وهذا أمر لا يعلم بالعقل وإما طريق معرفته الشرع وليس في ذلك أثر يعول عليه انتهى وهو غفول بحجاب مع ثبوته في أصح كتاب ثم رأيت الحافظ الزين العراقي قال قال ابن العربي قولهم الممسوخ لا ينسل دعوى غلط منه مع ثبوته في مسلم (فائدة) قال الحافظ ابن العربي لو تحقق أن آدمياً مسخ في صورة ما يؤكل لحمه فهل يحرم أو يحل؟ لم أر لأصحابنا فيه كلاماً وقد قال ابن العربي يحله لأن كونه آدمياً زال انتهى والحديث بإصلانه يعارض هذا الحديث الآتي فقدت أمة من الأمم قال الجوهري والمسخ أي أصله تحويل الصورة إلى ما هو أفصح منها (حم م عن ابن مسعود) قل قالت أم حبيبة اللهم متعني بزوجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبأبي أي سفيان وبأخي معاوية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنك لقد سألت لأجال مضروبة وآثار موطوءة وأرزاق مقسومة لا يعجل شيء منها قل حله ولا يؤخر شيء منها بعد حله ولو سألت الله أن يعافيك من عذاب النار أو عذاب في القبر كان خيراً فقال رجل يا رسول الله القردة والخنزير هي مما مسخ فقال إن الله الخ .

(إن الله تعالى لم يجعل لي خيراً الكلام بل لسان عربي مبين مستقيم وصيغة المبالغة هنا ليست على بابها والمراد في اللحن مطلقاً وإن قل (اختار لي خير الكلام كتابه القرآن) ومن كتابه القرآن كيف يلحن لا تنقض آياته ولا تنهاه على مر الزمان معجزاته قل أعجز البلاء وأخرس الفصحاء ورفعوا رؤسهم من بدائعه وصنائعه تعجباً من القرآن خلقه ولسانه كيف يلحن (الشيرازي في الالقاب) أي في كتاب الالقاب له (عن أبي هريرة) قال قلنا يا رسول الله ما رأينا أفصح منك فذكره وقضية كلام المصنف أنه لم يقف عليه لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الديلمي خرج مسنداً باللفظ المزبور عن أبي هريرة المذكور .

(إن الله لم يخلق خلقاً هو أبغض إليه من الدنيا) وإنما أسكن فيها عباده ليلوم أيهم أحسن عملاً (وما نظر إليها) نظر رضى (منذ خلقها بغضاً لها) كذا هو بخط المصنف وذلك لأن أبغض الخلق إلى الله من آذى أوليائه وشغل أحبابه وصرف وجوه عباده عنه وحال بينهم وبين السير إليه والإقبال عليه والدنيا مغبوضة لأوليائه شاغلة لهم عنه فصارت بغیضة له لخداعها وغرورها فهي فتنة ومحنة حتى لكبار الأولياء وخواص الأصفياء لكن الله ينصرهم ، يظفرهم ، وقصد الخبر التنبيه على أنه لا ينبغي طالب الدنيا إلا للضرورة ولا يتناول منها إلا تناول المضطر من الميتة إذ هي سم قاتل فالعاقل يطلب منها قدر ما يسان الوجه به على تكزّه منها لكونها بغیضة لله وعلى توق من سمها وحذر من غدرها وغرورها (ك في التاريخ) المشهور قال التاج السبكي ولا نظير له (عن أبي هريرة) وفيه داود بن المحبر قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان يضع الحديث على الثقات والهيثم بن جهم قال أحمد والنسائي متروك ورواه البيهقي في الشعب مرسل .

١٧٨١ - إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَضَعَ لَهُ شِفَاءً فَعَلَيْكُمْ بِالْبَّانِ الْبَقَرِ فَإِنَّهَا تَرُمُّ مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ - (حم)  
عن طارق بن شهاب - (صح)

١٧٨٢ - إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى لَمْ يَنْزِلْ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً إِلَّا الْهَرَمَ ، فَعَلَيْكُمْ بِالْبَّانِ الْبَقَرِ فَإِنَّهَا تَرُمُّ مِنْ كُلِّ شَجَرٍ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

١٧٨٣ - إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى لَمْ يَنْزِلْ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ دَوَاءً ، عَلَيْهِ مِنْ عِلْمِهِ ، وَجِهْلِهِ مِنْ جَهْلِهِ ، إِلَّا السَّامَ وَهُوَ الْمَوْتُ - (ك) عن أبي سعيد - (صح)

(إن الله تعالى لم يضع) أى ينزل (داء إلا وضع له شفاء) فانه لا شئ من المخلوقات إلا وله ضد فكل داء له ضد من الدواء يعالج به قال القرطبي رحمه الله هذه الكلمة صادقة العموم لأنها خبر عن الصادق البشير عن الخالق القدير والألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ، فالداء والدواء كلاهما بفتح الدال والمد وحكى كسر دال الدواء (فعليكم بالبان البقر) أى الزمواتنا ولها (فإنها ترم) بفتح المشاة فوق وبضم الراء (من كل الشجر) أى تجمع منه وتأكله وفي الأشجار كغيرها من النبات منافع لا تحصى منها ما عليه الأطباء ومنها ما استأثر الله بعلمه ، والبان يتولد منها ففيه بعض تلك المنافع فربما صادف الداء الدواء والمستعمل لا يشعر (حم عن طارق) بالقاف (ابن شهاب) بن عبد شمس البجلي صحابي يعد في الكوفيين له (إن الله تعالى لم ينزل داء إلا أنزل له شفاء إلا الهرم) أى الكبر فإنه لا دواء له ألبتة ؛ قال ابن حجر رحمه الله استثنى في الحديث الآتى الموت وهنا الهرم فنكاته جعله شبيها بالموت والجامع بينهما نقص الصحة أو القربة إلى الموت وإفضائه إليه ويحتمل أنه استثناء منقطع والتقدير لكن الهرم لا دواء له (فعليكم بالبان البقر) أى الزموها (فإنها ترم من كل الشجر) قد تضمن هذا الخبر وما قبله وبعده إثبات الأسباب والمسببات وصحة علم الطب وجواز التطيب بل نذبه والرد على من أنكره من غلاة الصوفية قال الحسكاه والطبيب معذور إذا لم يدفع المقدور (ك عن ابن مسعود) عبدالله ونجوه للطحاوي وأبي نعيم من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما .

(إن الله تعالى لم ينزل داء إلا أنزل له دواء عليه من علمه وجهله من جهله) فإذا شاء الله الشفاء يسر ذلك الدواء ؛ ونبه على مستعمله بواسطة أو دونها فيستعمله على وجهه وفي وقته فيبرأ ، وإذا أراد هلاكه أذهله عن دوائه وجعله يمانع فهلك وكل ذلك بمشيئته وحكمه كما سبق في علمه ، وما أحسن قول من قال :

والناس يرمون الطبيب وإنما غلط الطبيب إصابة المقدور

علق البراء بموافقة الداء للدواء وهذا قدر زائد على مجرد وجوده فإن الدواء متى جاوز درجة الداء في الكيفية أو الكمية نقله إلى داء آخر ومتى قصر عنها لم يف بمقاومته وكان العلاج قاصرا ومتى لم يقع المداوى على الدواء لم يحصل الشفاء ومتى لم يكن الزمن صالحا للدواء لم ينفع ومتى كان البدن غير قابل له أو القوة عاجزة عن حمله أو ثم مانع منع تأثيره لم يحصل البرؤ ومتى تمت المصادفة حصل قال ابن حجر رحمه الله تعالى وبما يدخل في قوله جهله من جهله ما يقع لبعضهم أنه يداوى من داء بدواء فيبرأ ثم يعثره ذلك الداء بعينه فيداويه بذلك الدواء بعينه فلا ينجع وسببه الجهل بصفة من سمات الدواء فرب مرضين تشابها ويكون أحدهما مركبا لا ينجع فيه ما ينجع في غير المركب فيقع الخطأ وقد يكون متحدا لكن يريد الله أن لا ينجع وهنا تخضع رقاب الأطباء ولهذا قال :

إن الطبيب لنوع عقل ومعرفة مادام في أجل الإنسان تأخير حتى إذا ما انقضت أيام مدته حار الطبيب وخاتته العقاقير



١٧٨٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَحْرِمْ حُرْمَةً إِلَّا وَقَدْ عَلِمَ أَنَّهُ سَيَطْلَعُهَا مِنْكُمْ مَطْلَعٌ ، أَلَا وَإِنِّي نَمْسِكُ بِحُجُزِكُمْ أَنْ تَهَاقَتُوا فِي النَّارِ كَمَا يَتَهَاقَتُ الْفَرَّاشُ وَالذُّبَابُ - (حم طب) عن ابن مسعود - (ض)

١٧٨٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَكْتُبْ عَلَى اللَّيْلِ صِيَامًا ، فَمَنْ صَامَ تَعْنَى وَلَا أَجْرَ لَهُ - ابن قانع والشيرازي في الالقاء عن أبي سعد الخير - (ض)

(إلا السام) بمهملة مخففاً (وهو الموت) فانه لا دواء له والتقدير لإلاداء الموت أى المرض الذى قدر على صاحبه الموت فيه قال ابن القيم والحديث يعم أدواء القلب والروح والبدن وأدويتها وقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم الجهل داء وجعل دواءه سؤال العلماء وفيه كالذى قبله الأمر بالتداوى ومشروعيته وقد تداوى المصطفى صلى الله عليه وسلم وأمر به صحبه لكن لم يتداوا بالأدوية المركبة بل المفردة وربما أضافوا للنفرد ما يعاونه أو يكسر صورته قال ابن القيم وهذا غالب طب الأمم على اختلاف أجناسها وإنما عني بالمركب الروم واليونان والأدوية من جنس الأغذية فمن غالب غذائه بالمفردات كالعرب فطبه بها فمن ثم أفرد المصطفى صلى الله عليه وسلم وآله وسلم اللين بالذكر ومن غالب غذائه المركبات فطبه بالأدوية المركبة أنفع والتداوى لا ينأى التوكل (ك عن أبي سعيد) الحدرى ونحوه للنسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان .

(إن الله تعالى لم يحرم حرمة إلا وقد علم أنه سيطلعها) بفتح المثناة تحت وشدة الطاء وكسر اللام كما في النهاية (منكم مطلع) مفتعل اسم مفعول أصله وضع الاطلاع من المكان المرتفع إلى المنخفض (١) والمراد أنه لم يحرم على البشر شيئاً إلا وقد علم أنه سيطلع على وقوعه منهم (ألا) حرف تنبيه (وإني نمسك بحجركم) جمع حجرة بمهملة الخيم فزاي وهى محل العقدة من الإزار (أن تهافتوا) بحذف إحدى التاءين للتخفيف أى تهافتوا (في النار) من اهفت السقوط وأكثر ما يستعمل التهافت في الشر (كما تهافت الفراش (٢) والذباب) في نار الدنيا فالرسول بأوامره ونواهييه شبه لمن يأخذ بعقدة الإزار التى هى جمع الجذب والأخذ عادة لكونها أجمع شئ يقع الجذب به ومع ذلك تغلب الشهوة على النوع البشرى ويسقط في الحرمة كما يتساقط الفراش والذباب في النار لتوهمه أنها نور دوعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم ، أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً قال الحرالي والتحرير تكرار الحرمة بالكسر وهى المنع من الشئ لدنائه والحرمة بالضم المنع من الشئ لعلوه (حم طب عن ابن مسعود) قال الهيثمى فيه المسعودى وقد اختلط (إن الله تعالى لم يكتب على الليل (٣) صياماً فمن صام تعنى) بفتح المثناة فوق والمهملة ونون مشددة أى أدخل نفسه في العناء أى المشقة (ولا أجر له) لخالفته للشروع فيحل فيه الفطر بل يجب لحرمة الوصال علينا وذلك لأن النهار معاش فكان الأكل فيه أكلاً في وقت انتشار الخلق وتعاطى بعضهم من بعض فيأنف عنه المرتقب والليل سبات ووقت توف وانطماس فبدأ فيه من أمر الله ما احتجب ظهوره في النهار وكان المطعم بالليل طاعم من ربه الذى هو وقت تجليه ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا فكان الطاعم في الليل إنما أطعمه الله وسقاء فلم يقدح ذلك في معنى صومه وإن ظهر وقوع صورته في حسه كالناسى بل المسأدون له أشرف رتبة منه ذكره الحرالي وغيره (ابن قانع) في معجم الصحابة (والشيرازي في) كتاب (الالقاء) كلاهما من حديث عبادة بن سنى (عن أبي سعد الخير)

(١) ويحتمل أن مطلع اسم فاعل والمعنى لم يحرم الله على الآدميين حرمة إلا وقد علم الله أن بعضهم سيقع فيها (٢) جمع فراشة بالفتح دوية تطير في الضوء وتوقع نفسها في النار أى أخاف عليكم إن ارتكبتم ما حرم الله عليكم أن تسقطوا في النار كما يسقط الفراش والذباب فيها فالإمساك كناية عن الأمر والنهى . (٣) يحتمل أن الياء من على مشددة وأن صياهاً تمييز محول عن المفعول وأصله لم يكتب على صيام الليل وإن كانت الرواية بعدم تشديد الياء فعلى

١٧٨٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ الدُّنْيَا أَعْرَضَ عَنْهَا ، فَلَمْ يَنْظُرْ إِلَيْهَا مِنْ هَوَانِهَا عَلَيْهِ - ابن عساكر عن  
عن علي بن الحسين مرسلًا - (ض)

١٧٨٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ الدُّنْيَا نَظَرَ إِلَيْهَا ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ، ثُمَّ قَالَ : وَعِزِّي وَجَلَالِي لَا أُنْزِلُكَ إِلَّا  
فِي شَرَارٍ خَلَقْتِي - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

١٧٨٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ الْخَلْقَ كَتَبَ بِيَدِهِ عَلَى نَفْسِهِ : إِنْ رَحِمْتِي نَعَزْتُ غَضَبِي - (ت) عن أبي هريرة (صح)

صوابه كما في التقريب وغيره سعد وأبو سعيد الخير بفتح المعجمة وسكون المشناة التحتية الانمارى صحابي شامي وقيل  
اسمه عامر بن سعد له حديث واحد وهو هذا قال في التقريب ووه وصحف من خلطه بأبي سعيد الخبراني وظاهر  
صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لاحد أعلا ولا أشهر من ذكره وهو عجيب فقد خرج الترمذي في العلال عن أبي فروة  
الرهاري عن معقل الككناني عن عبادة بن سني عن أبي سعد الخير أيضا ثم ذكر أنه سأل عنه البخاري فقال ما أراه إلا  
مرسلا وما أرى عبادة سمع من أبي سعد قال البخاري وأبو فروة صدوق لكن ابنه محمداً روى عنه مناكير ورواه  
ابن منده عن أبي سعد أيضاً بلفظ إن الله لم يكتب عليكم صيام الليل لمن صام فليتعن ولا أجر له قال ابن منده  
غريب لا نعرفه إلا في هذا الوجه وفيه معقل الككناني قال ابن حجر لا أعرفه إلا في هذا الحديث وقد ذكره  
البخاري وغيره ولم يعرفه إلا فيه .

(إن الله تعالى لما خلق الدنيا أعرض عنها) فيه حذف وتقديره لما خلقها نظر إليها ثم أعرض عنها بقرينة  
الحديث الآتي عقبه ( فلم ينظر إليها ) بعد ذلك نظر رضى وإلا فهو ينظر إليها نظر تدير ولولا ذلك لاضمحلت فلم  
يبق لها أثر ولا خبر وذلك ( من هوانها عليه ) أى حقارتها لما أنها قاطعة طريق الوصول إليه وعدوة لأوليائه  
لأنها تزينت لهم بزینتها حتى تجرعوا مرارة الصبر في مقاطعتها وعدوة لأعدائه فإنها استدرجتهم بمكرها واقتنصتهم  
بشبيكتها فوثقوا بها فخذلتهم أحوج ما كانوا إليها : قيل للحكيم ما مثل الدنيا قال هي أحقر من أن يكون لها مثل وقال بعضهم  
من نام على محبة الدنيا ومات في تلك النومة حشر مع مبغضى الله لم ينظر إليه منذ خلقه ( ابن عساكر ) في التاريخ  
(عن علي بن الحسين) زين العابدين (مرسلا) أرسل عن جمع كثير من الصحابة .

(إن الله تعالى لما خلق الدنيا) نظر (إليها) ثم أعرض عنها) بإقتضائها ولاوصافها الذميمة ولأفعالها القبيحة والنظر  
الثابت المذكور هنا هو نظر الخلق والتقدير والنظر المني فيما قبله نظر الرضى عنها (ثم قال وعزى وجلالى لا أنزلك<sup>(١)</sup>)  
إلا في شرار خلقى) أى في قلوب شرارهم ومن ثم كان أكثر القرآن مشتمل على ذمها والتحذير منها وصرف الخلق  
عنها وتظافرت على ذلك الكتب الإلهية وتطابقت عليه الشرائع وتوابعات عليه الأمم حتى من أنكر البعث ، وأما أهل  
الثروة والغناء من الصدر الأول فلم تكن الدنيا في قلوبهم بل في أيديهم لصرفهم لها في وجوه الطاعات وعدم شغلهم  
بها عن الله (تنبيه) العارف تزداد محبته في الله سبحانه وتعالى كلما سلبه شيئاً من أمور الدنيا والآخرة لأنه أوفقه على  
حدود عبوديتهم ولا يتجاذف بهم إلى رؤية شركتهم له في شيء من الوجرد فهم راضون عنه في حال سلبهم كرضاهم  
حال نسبة الأمور إليهم (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً

(إن الله تعالى لما) أى حين (خلق الخلق كتب بيده على نفسه) أى أنبت في علمه الأزل قال القاضى يعنى أنه  
لما خلق الخلق حكم حكماً جازماً ويعد وعداً لازماً لا خلف فيه فشه حكم الجازم الذى لا يعتريه نسخ ولا يتطرق

بمعنى في (١) فتح الهمة وسكون اللام وضم المشناة الفوقية أى كما أنزلت حبك والانهماك عليك الخ ووجدت في  
نسخة مضبوطة بالهلم لا أنزلك بضم الهمة وكسر الزاى وفتح اللام وشدة النون



١٧٨٩ - إن الله تعالى ليؤيد الإسلام برجاله هلم من أهله - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

١٧٩٠ - إن الله تعالى ليؤيد الدين بالرجل الفاجر - (طب) عن عمرو بن النعمان بن مقرن

إليه تغيير بحكم الحاكم إذا قضى أمراً وأراد إحكام أمر عقد عليه سجلاً وحفظه ليكون حجة باقية محفوظة عن التبديل والتحريف (إن رحتي تغلب غضبي) أي غلبت عليه بكثرة آثارها (١) ألا ترى أن قسط الخلق من الرحمة أكثر من قسطهم من الغضب لنيلهم إياها بلا استحقاق وأن قلم التكليف مرفوع عنهم إلى البلوغ ولا يعجل بالعقوبة عليهم إذا عصوه بل يرزقهم ويقبل توبتهم وما تعلق بالرحمة والفضل أحب إليه من فعل ما تعلق بالغضب (ت ه عن أبي هريرة) وورد بمعناه من عدة طرق .

(إن الله تعالى ليؤيد) يقوى وينصر من الأيد وهو القوة كأنه يأخذ معه بيده في الشيء الذي يقويه فيه وذكر اليد مبالغة في تحقق الوقوع (الإسلام برجال مأم من أهله) أي من أهل الدين لكونهم كفاراً ومنافقين أو فخراً على نظام دبره وقانون أحكامه في الأزل يسيراً لكف القوى عن الضعيف لإبقاء لهذا الوجود على هذا النظام على الحد الذي حده وهذا يحتمل أنه أراد به رجالاً في زمنه ويحتمل أنه أخبر بما سيكون فيكون من معجزاته فإنه إخبار عن غيب وقع والاول هو الملائم للسبب الآتي وقد يقال الأقرب الثاني لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي فيه عبدالرحمن بن زياد بن أنعم وهو ضعيف بغير كذب فيه

(إن الله تعالى ليؤيد هذا الدين) أي الدين الحمدي بدليل قوله في الخبر الآتي إن الله يؤيد هذا الدين (بالرجل الفاجر) واللام للعهد والمعهود الرجل المذكور أو للجنس ولا يعارضه خبر مسلم الآتي إنا لانتستعين بمشرك لأنه خاص بذلك الوقت وحجة النسخ شهود صفوان بن أمية حينئذ مشركاً كما قال ابن المنير فلا يتخيل في أمام أو سلطان فاجر إذا حى بيضة الإسلام أنه مطروح النفع في الدين لفجوره فيجوز الخروج عليه وخلعه لأن الله تعالى قد يؤيد به دينه وفجوره على نفسه فيجب الصبر عليه وطاعته في غير إثم ومنه جوزوا الدعاء للسلطان بالنصر والتأييد مع جوره وهذا قاله لما رأى في غزوة حنين رجلاً يدعى الإسلام يقاتل شديداً : هذا من أهل النار فخرج فقتل نفسه من شدة وجهه فذكره والمراد بالفاجر الفاسق إن كان الرجل مسلماً حقيقة أو الكافر إن كان منافقاً أي الإمام الجائر أو العالم الفاسق أو المجاهد في سبيل الله (طب عن عمر بن النعمان بن مقرن) بضم الميم فتح القاف وشدة الراء وبالنون المزي قال ابن عبد البر له صحبة وأورده من أجلة الصحابة قتل النعمان شهيداً بوفمة سهاوند سنة إحدى وعشرين ولما جاء نعيه خرج عمر فتمناه على المنبر وبكى وظاهر صنيع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجاً في الصحيحين ولا أحدهما وهو ذهول شيع وسهو عجب فقد قال الحافظ العراقي إنه متفق عليه من حديث أبي هريرة بالفظ إن الله تعالى يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وقال المناوي رواه البخاري في القدر وغزوة خيبر ورواه مسلم من حديث أبي هريرة مطولاً قال شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ فقال لرجل من يدعى الإسلام : هذا من أهل النار فلما حضرنا القتال قاتل قتلاً شديداً فأصابته جراحة قيل يا رسول الله الرجل الذي قلت آتياً إنه من أهل النار قاتل قتلاً

(١) المراد بالغلبة سعة الرحمة وشملها للأخلاق كما يقال غلب علي فلان الكرم أي هو أكثر خصاله ، إلا فرحة الله وغضبه صفتان راجعتان إلى إرادة عقوبة العاصي إثابة المطيع وصفاته تعالى لا تصرف بغلة إحداهما لأخرى وإنما هو علي سبيل المجاز للمبالغة وقال الطيبي الحديث علي وزان قوله تعالى ه كتب ربكم على نفسه الرحمة أي أوجب وعداً أن يرحمهم قطعاً بخلاف ما يترتب علي مقتضى الغضب من العقاب فإن الله تعالى عفو كريم يتجاوز عنه بفضلته ، وأنشد:

وإني وإن أوعده أو وعدته لمخلف إيعادي ومنجز موعدى

١٧٩١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَبْتَلِي الْمُؤْمِنَ ، وَمَا يَبْتَلِيهِ إِلَّا لِكِرَامَتِهِ عَلَيْهِ - الحاكم في الكنى عن أبي فاطمة  
الضري - (ض)

١١٩٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَتَعَاهَدُ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِالْبَلَاءِ كَمَا يَتَعَاهَدُ الْوَالِدُ وَلَدَهُ بِالْخَيْرِ ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَحْمِي  
عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الدُّنْيَا كَمَا يَحْمِي الْمَرِيضَ أَهْلَهُ الطَّعَامَ - (هب) وابن عساكر عن حذيفة - (ض)

شديداً وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم في النار فكاد بعض المسلمين أن يرتاب فينباهم كذلك إذ قيل إنه لم  
يمت لكن به جرحاً شديداً فلما كان الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال الله  
أكبر أشهد أني عبده ورسوله ثم أمر بلالا فنادى في الناس إنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة وإن الله يؤيد هذا  
الدين بالرجل الفاجر ومن رواه الترمذي في المعال عن أنس مرفوعاً ثم ذكر أنه سأل عنه البخاري فقال حديث حسن  
حدثناه محمد بن المنثري اه فعزو المصنف الحديث للطبراني وحده لا يرتضيه المحدثون فضلاً عن يدعي الاجتهاد

(إن الله تعالى ليبتي المؤمن) أي يختبره ويمتحنه (وما يبتليه إلا لكرامته عليه) لأن للابتلاء فوائد سنية وحكما  
ربانية منها ما لم يظهر إلا في الآخرة ومنها ما ظهر بالاستقراء كالنظر إلى قهر الربوبية والرجوع إلى ذل العبودية  
وأنه ليس لأحد مفر من القضاء ولا محيد عن القدر ولأن الله حرم الجنة على من في قلبه خبث فلا يدخلها إلا بعد  
طيه ومطهره فإنها دار الطيبين وطبتم فادخلوها خالدين، فمن تطهر في الدنيا من البلايا والمصائب ولقي الله طاهراً من  
خبثه دخلها بغير تعوق ومن لم يتطهر منها فإن كانت نجاسته عينية كالكافر لم يدخلها بحال وإن كانت عارضية دخلها  
بعد تطهيره بالنار وفيه فضل الابتلاء ولا يلزم منه طلبه بل المأمور به طلب العفو والمغفرة كما في أخبار من بعضها  
وبأقي بعضها (الحاكم) أبو أحمد (في) كتاب (الكنى) بضم الكاف وكذا ابن منده وابن أبي شبة وقاسم بن أصبغ  
كلهم من حديث عبد الله بن إياس بن أبي فاطمة الضمري عن أبيه (عن) جده (أبي فاطمة الضمري) بصري روى  
عن كثير بن مرة وغيره قال كنت جالساً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من يحب أن يصح ولا يسقم  
فابتدرنا فقلنا نحن يا رسول الله فعرفنا في وجهه الكراهة فقال أمحبون أن تكونوا كالحمر الصيالة قالوا لا قال ألا تحبون  
أن تكونوا أصحاب كفارات فوالذي نفسي بيده إن الله ليبتي المؤمن بالبلاء ما يبتليه إلا لكرامته عليه، وعبد الله وأبوه قال  
أبو يعلى في مسنده لم أعرفها وأبو فاطمة يقال له الليثي ويقال له الدوسي الأزدي وقيل هما اثنان وقال الكمال ابن أبي شريف  
تبعاً لشيخه ابن حجر رحمه الله تعالى أبو فاطمة في الصحابة ثلاثة الأول الضمري الأزدي بصري روى عنه كثير  
ابن مرة وغيره ولعله هذا والثاني الليثي بصري له صحة وهذا أيضاً يمكن أن يقال إنه المتقدم والثالث الأنصاري الذي  
قال له المصطفى صلى الله عليه وسلم عليك بالصوم لم يصح حديثه وليس هو هذا وروى الحاكم في المستدرک بلفظ إن  
الله ليبتي عبده المؤمن بالسقم حتى يكفر ذلك عنه كل ذنب وقال على شرطهما وأقره الذهبي

(إن الله تعالى ليتعاهد عبده المؤمن) أي المصدق بلسانه وقلبه (بالبلاء) فيصب عليه في الدنيا البلاء صبا ليصب عليه في  
في الآخرة الأجر صبا والأمراض والمصائب في الظاهر نكبة وفي الباطن تحفة إذ بذلك يرجع العبد إلى ربه ويتفكر  
أن هذا صنعه وتديره فهي هدايا من الله سبحانه والتعهد التحفظ بالشئ وتجويد الهدى به والمراد هنا المراجعة والمعاودة  
مرة بعد أخرى (كما يتعاهد الوالد ولده بالخير) فيسلبه محبوبه العاجل الشاغل عنه ليصرف وجهه إليه ويحميه المكاره  
ليهرب منه إليه ويقبل بكنيته عليه لأن الحبيب يحب مواجهة حبيبه ويفتح له المنهج إلى تربيته (وإن الله ليحمي عبده)  
أضافه إليه للتشريف (المؤمن من الدنيا) أي يمنعه منها ويقيه أن يتلوث بدنسها كيلا يمرض قلبه بداء حبها ويمارسها  
(كما يحمي المريض أهله الطعام) لئلا يزيد مرض بدنه بتناوله فهو إنما يحميه لعاقبة محودة وأحوال سديدة مسعودة  
وما تقول في الوالد المشفق الغني إذا منع ولده رطبة أو تفاحة يأكلها وهو أرمم ويسله إلى معلم غليظ يابس ويحبسه



١٧٩٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيَحْمِيَ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ مِنْ أَسْئَلِهِ ، وَهُوَ يُحِبُّهُ ، كَمَا تَحْمُونَ مَرِيضَكُمْ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ تَخَافُونَ عَلَيْهِ - (حم) عن محمود بن لبيد - (ك) عن أبي سعيد - (ض)

١٧٩٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَدْفَعُ بِالْمُسْلِمِ الصَّالِحِ عَنْ مِائَةِ أَهْلِ بَيْتٍ مِنْ جِيرَانِهِ الْبَلَاءَ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

طاول النهار عنده ويضججه ويحمّله إلى الحمام ليحجمه فيوجعه ويقلقه : أترأه فعل ذلك به لبخل أو هو ان به أوقصد إيذاء له ؟ لكن لما علم أن صلاحه فيه وأن بهذا التعب القليل يصل إلى خير كثير ونفع عظيم ؛ وما تقول في الطبيب الخاذق المحب إذا منع المريض شربة ماء وهو ظمآن وسقاه شربة دواء كرهه أقصده إيذاء بل هو نصيح وإحسان لما علم أن في إعطائه شهوة ساعة هلاكه رأساً والغرض من التشبيه الواقع في هاتين الجملتين بيان كمال الاعتناء والشفقة والمحبة (هـ) وابن عسّاكر) في التاريخ في ترجمة ابن الأبيض (عن حذيفة) قال إن أقرأياً لعيني يرمي أرجع إلى أهلي فيشكون الحاجة والذي نفس حذيفة بيده سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد ذكره وفيه اليقيني بن المهيرة قال الذهبي ضعفوه .

(إن الله تعالى ليحمي عبده المؤمن) من (الدنيا) أي يحفظه من مال الدنيا ومناصبها ويبيعه عما يضر بدينه منها (وهو يحبه) أي والحال أنه يحبه (كما تحمون مريضكم الطعام) أي من تناول الطعام (والشراب تخافون عليه) أي لكونكم تخافون عليه من تناول ما يؤذيه منها أي والحال أنكم تخافون عليه من ذلك ، وذلك لأنه سبحانه وتعالى خلق عباده على أوصاف شتى فمنهم القوى والضعيف والوضيع والشريف فمن علم من قلبه قوة على تحمل أعباء الفقر الذي هو أشد البلاء صبر على تجمّع مرارته أفقره في الدنيا ويرفعه على الأغنياء في العقب ومن علم ضعفه وعدم احتماله وأن الفقر ينسبه ربه صرفه عنه لأنه لا يجب أن عبده ينساه أو ينظر إلى من سواه ، فسبحان الحكيم العليم (تنبيه) قال في الحكم ربما أعطاك لمنك وربما منعك فأعطاك ، متى فتح لك باب الفهم في المنع عاد المنع هو عين العطاء ، متى أعطاك أشهدك بره ومتى منعك أشهدك قهره فهو في كل ذلك متعرف إليك ومقبل بوجود لطفه عليك (إنما يؤمك المنع لعدم فهمك عن الله فيه) (تنبيه) قال العارف الجليل في النفس حالان ولأنا لك لها حال عافية وحال بلاء فإن كانت في بلاء فشأنها غالباً الحزن والشكوى والاعتراض والتهمة لله بغير صبر ولا رضى ولا موافقة بل عرض سوء أدب وشرك بالخلق والأسباب وإن كانت في عافية ونعمة فالأشهر والبطر واتباع الشهوات كلها نالت شهوة تبعث أخرى وتطلب أعلا منها وكلما أعطيت ما طلبت توقع صاحبها في تعب لا غاية له وشأنها إذا كانت بلاء لا تنفى إلا كشفه وتنسى كل نعيم ولذة فإذا شفيت رجعت إلى دعوتها وأشرها وبطرها وإعراضها عن الطاعة وتنسى ما كانت فيه من البلاء فربما ردت إلى أشد ما كانت فيه من البلاء عقوبة وذلك رحمة من الله بها ليكشفها عن المخالفة فالبلاء أولى بها ولو أنها لم ترجع لردائها لكها جهات فلم تعلم ما فيه صلاحها (حم) عن محمود بن لبيد ك عن أبي سعيد) الحدرى . (إن الله تعالى ليرفع) لفظ رواية الطبراني ليدفع بالذال (بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء) أي بسبب كونه بين أظهرهم لكرامته على ربه أو بسبب دعائه والأول أقرب وتمام الحديث عند نخرج الطبراني وهو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ، ولا يعارضه مدح البلاء فيما قبله لأن المراد به هنا الشاغل عن الله أو عبادته أو العارى عن الصبر الموقع لصاحبه في التضجر والتسخط الموجب للخذلان والأول في خلاف ذلك ويظهر بأن المراد بالمائة التشكير لا التحديد فإن حد الجوار يزيد على ما ذكر إذ حد الجوار أربعون داراً من كل جانب (طب) وكذا الأوسط (عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه المنذرى وقال الهيثمي فيه يحيى بن سعيد العطار وهو ضعيف وفي الميزان يحيى هذا ضعفه ابن معين ورواه أبو دارود وقال ابن خزيمة لا يحتج به وقال ابن عدى بين الضعيف ثم أورد له هذا الخبر .

١٧٩٥ - إن الله تعالى ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة أو يشرب الشربة فيحمد الله عليها - (حم م ت ن) عن أنس - (صح)

١٧٩٦ - إن الله تعالى ليسال العبد يوم القيامة حتى يسأله مامنك إذا رأيت المنكر أن تنكره ؟ فإذا لقن الله العبد حجته قال : يارب رجوتك وقرقت من الناس - (حم ه ح) عن أبي سعيد - (ح)

١٧٩٧ - إن الله تعالى ليضحك إلى ثلاثة : الصف في الصلاة ، والرجل يصل في جوف الليل ، والرجل

(إن الله تعالى ليرضى عن العبد) المؤمن أى يرحمه وبثيه (أن) علة ليرضى أى لاجل أن (ياكل) بفتح همزة أن أى بسبب أن يأكل أو وقت أكله (الأكلة) بفتح الهمزة المرة الواحدة من الأكل أى الغدوة أو العشوة كذا اقتصر عليه جمع منهم النووي في رياضته لكن ضبطه بعضهم بالضم وقال هى اللقمة (أو يشرب الشربة فيحمد الله عليها) يعنى يرضى عنه لاجل أحد هذين الفعلين أيا كان وليس هو بشك من رآه خلافا لزاعمه وفيه أن أصل سنة الحمد تحصل بأى لفظ اشتق مادة ح م د بل بما يدل على الثناء على الله والاولى كما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يحمد به وبسياتى وهذا تنويه عظيم بمقام الشكر حيث رتب هذا الجزاء العظيم الذى هو أكبر أنواع الجزاء كما قال سبحانه وتعالى هو رضى ان من الله أكبر فى مقابلة شكره بالحمد وعبر بالمرة إشمارا بأن الأكل والشرب يستحق الحمد عليه وإن قل جداً أو أنه يتعين علينا أن لا نحقر من الله شيئا وإن قل وفيه تدب الدعاء عقبها ويسن خفض صوته به إذا فرغ لم يفرغ رفقته لئلا يكون منعا لهم (تنبيه) قال بعض الأكابر هذا فيمن حمد مطلقا له طالبا حسن العمل طاهر النفس غير ملتفت إلى رشوة من ربه خالصا من قلبه فإنه إذا كان كذلك وختمه بكلمة الصدق رضى الله عنه بصدقه وأما من حمد على خلاف ذلك لحمده مدح - ول يخشى أن لا يستوجب الرضى فإن رضى الله عن العبد خطب جليل وشأن رفيع والحمد مع استيلاء الغفلة وترك الأدب مع الله إنما هو حمد السكارى الحيارى الذين لا يلتفت إليهم ولا يعول عليهم فهيات هيات (حم م ت ن) كلهم (عن أنس) ولم يخرج البخاري .

(إن الله تعالى ليسأل العبد يوم القيامة) عن كل شئ - (حتى يسأله مامنك إذا رأيت المنكر) هو كل ما يقبحه الشرع كما سبق (أن تنكره) فمن رأى إنسانا يفعل معصية أو يقع بمحترم محذورا ولم ينكر عليه مع القدرة فهو مشغول عنه فى القيامة معذب عليه إن لم يدركه العفو الإلهي والغفر السبحاني وفي خبر أبي نعيم عن ابن عباس مرفوعا لا يقفن أحدكم على أحد يضرب ظلما فإن اللعنة تنزل من السماء على من حضره إذا لم يدفعوا عنه ولا يقفن أحدكم على رجل يقتل ظلما فإن اللعنة تنزل من السماء على من حضره إذا لم يدفعوا عنه (فإذا لقن الله العبد حجته<sup>(١)</sup>) أى ألهمه إياها (قال يارب رجوتك) أن تسامحنى من الرجاء وهو التوقع والامل وهمزته منقلبة عن واو (وقرقت) أى خفت (من الناس) أى من أذاهم قال البيهقي هذا فيمن يخاف سطوتهم ولا يستطيع دفعها عن نفسه ولا فلا يقبل الله معذرتة بذلك قال الغزالي فالعمل على الرجاء أغلب منه على الخوف وفى أخار يعقوب عليه السلام إن الله أوحى إليه فرقت بينك وبين يوسف لقولك : أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون لم خفت الذئب ولم ترجى ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظى له (حم ه ح) عن أبي سعيد (الخدرى قال العلاني) سناده لا بأس به وقال الحافظ العراقي إسناده جيد (إن الله تعالى ليضحك<sup>(٢)</sup>) أى يدر رحمة ويجزل مثويته يقال ضحك السحاب إذا صب ماء والمراد بضحكه

(١) قال فى النهاية الحجة الدليل والبرهان (٢) قال الدميرى الضحك استمارة فى حق الرب سبحانه لأنه لا يجوز عليه تغيير الحالات فهو سبحانه وتعالى منزه عن ذلك وإنما المراد الرضى بفعل هؤلاء والثواب عليه وحمد فملهم لأن الضحك من أحوالنا إذا يكون عنده وافقه ما يرضيه وسروره به .



يُقَاتِلُ خَلْفَ الْكَتِيْبَةِ - (هـ) عن أبي سعيد

١٧٩٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَطَّلِعُ فِي لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَيَغْفِرُ لِكُلِّ خَلْقِهِ ، إِلَّا لِلْمُشْرِكِ أَوْ مُشَاحِنٍ -

(هـ) عن أبي موسى - (عر)

١٧٩٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُعْجِبُ مِنَ الشَّابِّ لَيْسَتْ لَهُ صَبَوَةٌ (حم طب) عن عقبة بن عامر - (ح)

سبحانه لازمه إذ الضحك في هذا وما أشبهه التجلي لمن ذكر حتى يراه في الدنيا بعين بصيرته وفي الآخرة رؤية عيان كما جاء به القرآن فالضحك بمعنى الظهور والتجلي كما يقال ضحك الشيب إذا ظهر قال :

لا تعجبي يا هند من رجل ضحك المشيب برأسه فبكي

(إلى ثلاثة) من الناس الأول (الصف في الصلاة) أي الجماعة المصطفون في الصلاة على سمت واحد حسبما أمروا به (و) الثاني (الرجل) ذكره وصف طردى والمراد الإنسان يقوم (يصل) في جوف الليل أي يتجدي فيه (و) الثالث (الرجل يقاتل) الكفار (خلف الكتيبة<sup>(١)</sup>) أي يتواري عنهم بهاد يقاتل من ورائها يجعلها كالترس يتقى بها والمقصود بالحديث الحديث على الاصطلاف في الصلاة لما فيه من تعظيم الثواب وعلى التهجد والجهاد (هـ عن أبي سعيد) الخندري (إن الله تعالى ليطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه) ذنوبهم واللام إما على بابها بتضمين يطلع معنى ينظر أو بمعنى على وفيه شمول للكبائر وفيه كلام سيجيء (إلا لمشرك) بالله يعني كافر وخص الشرك لقلبه حينئذ (أو مشاحن) أي معاد والشحناء العداوة قال الطيبي لعل المراد البغضاء التي بين المؤمنين من قبل نفوسهم الأمانة بالسوء قال في الكشف ولها أربعة أسماء الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الصك وليلة الرحمة ومن عادة الله في هذه الليلة أن يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة (هـ) من رواية ابن لهيعة عن الضحاك بن أيمن عن الضحاك بن عبد الرحمن ابن عازب (عن أبي موسى) قال الزين العراقي وابن لهيعة حاله معروف والضحاك لا يعرف حاله ولا يعرف روى عنه غير ابن لهيعة والضحاك بن عبد الرحمن لم يسمع من أبي موسى قاله أبو حاتم وقد اختلف على ابن لهيعة أيضا انتهى ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يصح

(إن الله يعجب) من الاعجاب وهو من العجب وهو كون الشيء خارجا عن نظائره من جنسه حتى يكون ندرة في صنفه قاله الخراي (من الشاب) أي يعظم عنده قدرا فيجزل له أجره لكونه (ليست له صبوة) أي ميل إلى الهوى بحسن اعتياده للخير وقرة عزيمته في البعد عن الشر قال حجة الإسلام وهذا عزيز نادر فلذلك قرن بالتعجب وقال القنوي سره أن الطبيعة تنازع الشاب وتتفاضل الشهوات من الزنا وغيره وتدعوه إليها وعلى ذلك ظهير وهو الشيطان لعدم صدور الصبوة منه من العجب العجيب ؛ وهل الأفضل ما نشأ لاصبوة له لكونه لم يلبس كبيرة ونجاس من ضررها وخطرها والسؤال عنها في القيامة أو من قارف الذنوب وتاب توبة نصوحا لكونه قلع عن الشهوات لله بعد إلفه لها وتعوده لذتها ثم فارق لذته وشهوته لله ؟ قولان وكلام المحاسبي يقتضي ترجيح الأول ، ثم إنك قد عرفت معنى التعجب ، وعبر عنه بعضهم بعبارة أخرى فقال أصله استمظام الشيء واستكباره لخروجه عن العادة وبعده من العرف وذلك مما يزه عن مثله الباري فيؤول بما ذكر فكأنه أكبر مما أتى به هذا الشاب من الأمر البعيد عن أوصاف العبيد فهو على منهج المدح لمن لم يعصب ؛ وقد يأتي التعجب من فعل المنكر إذا عظم وقعه وفحش فحجه على جهة الإنكار (تتمة) قال العارف ابن عربي لما تعجب المتعجب مما خرج عن صورته وخالفه في سريره ففرح بوجوده وضحك من شهوده ، وغضب لتوليه ، وأبغض بعده وأحب قربه وتبشش لتدليه فعبّر بذلك تقريرا لأفهام العرب . فهذه

(١) الكتيبة بمشاة فوقية فتحتية فمؤخدة أي يقاتل الكفار أي يتواري عنهم بها ويقاتل من ورائهم وفي نسخة

وللرجل بلام الجر في الموضعين . اهـ .

١٨٠٠ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَعْمَلُ لِلظَّالِمِ ، حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ - (ق ت ه) عن أنى موسى - (صح)

١٨٠١ — إِنَّ اللَّهَ لَيَنْفَعُ الْعَبْدَ بِالذَّنْبِ يَذْنِبُهُ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

١٨٠٢ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُحْسِنٌ فَاحْسِنُوا - (عد) عن سمرة

أرواح مجردة ، تنظرها أشباح مسندة فإذا بلغ الميقات وانقضت الأوقات ومارت السماء وكورت الشمس وبدلت الأرض وانكدرت النجوم وانتقلت الأمور وظهرت الآخرة وحشر الإنسان وغيره في الحافرة ، تنسم الأرواح ويتجلى الفتاح ويتقد المصباح ويتشعشع الراح ويظهر الورد الصراح ويذول الإلحاح (حم طب) وكذا أبو يعلى (عن عقبة بن عامر) أى الجهنى قال الهيثمى وإسناده حسن وضعفه ابن حجر في فتاويه لضعف ابن لهيعة راويه (إن الله تعالى ليلى) بفتح اللام الأولى أى ليله والإملاء الإهمال والتأخير وإطالة العمر (للظالم) زيادة في استدراجه لطول عمره ويكثر ظلمه فيزداد عقابه وإنما نمل لهم ليزدادوا إثماً ، فإمهاله عين عقابه (حتى إذا أخذه) أى أنزل به نعمته (لم يفلته) أى لم يفلت منه أو لم يفلته منه أحد أى لم يخلصه أبداً بل يهلكه لكثرة ظلمه بالشرك فإن كان مؤمناً لم يخلصه مدة طويلة بقدر جنائته ، وقول بعضهم معنى لم يفلته لم يؤخره تعقبه ابن حجر بأنه يفهم أن الظالم إذا صرف عن منصبه أو أهين لا يعود إلى غيره والمشاهد في بعضهم بخلافه فالأولى جعله غالباً من الأفلات وهو خروج من مضيق وتنام الحديث في البخارى : ثم قرأ ، وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة إن أخذه أليم شديد ، وفيه تسلية للامظلوم ووعيد للظالم وأنه لا يغتر بالامهال فإنه ليس بإهمال (ق) البخارى في التفسير ومسلم في الأدب (ث) في التفسير (ه) في الفتن كلهم (عن أنى موسى) الأشعرى

(إن الله ليتبع) بمثناة تحتية فمثناة فوقية فباء موحدة أى يطالب ، كذا رأيت مضبوطاً بالقلم في نسخ هذا الجامع لكن في تأليف للزين العراقى مضبوطاً بالقلم ينفع بمثناة تحتية فنون ففاء من النفع ومثله في الحلية لأبي نعيم والميزان ثم رأيت نسخة المصنف التى بخطه من هذا الجامع ينفع بنون وفاء مبدئة مضبوطة وحيثئذ فمعناه ينفع (العبد بالذنب) الذى (يذنبه) لأن الذنب سبب فرار العبد إلى الله من نفسه ودنياه والاستعاذة به والالتجاء إليه من عدوه والذنب لا يسقط العبد من عين الله ولا يخرججه عن موالاته وإنما يسقط بالإصرار وبترك التوبة والإعراض عن الله بطلب ملاذ نفسه وشهواتها وإنما الذنب آفة تلمحق العبد فينكب بها ويخجل من أجلها فينتعش من صرعته بثوبته وهى سبب الوصلة لخواص العباد والقرب إلى الله قال الدارانى ما عمل داود عملاً أتم من الخطيئة ما زال يهرب منها إلى ربه حتى وصل إليه ، وقال ابن عطاء الله ربما أفادك في ليل القبض ما لم تستفده في إشراق نهار البسط ولا تدرون أيهم أقرب لكم نفعاً وقال ربما فتح لك باب الطاعة وما فتح لك باب القبول وقضى عليك بالذنب وكان سبباً للوصول رب معصية أورثت ذلاً وانتقاراً خير من طاعة أورثت عزاً واستكباراً اه وهذا كله ليس تنويه لارتكاب الخطايا بل المراد أنه إذا أذنب فندم بذله وانكساره نفعه ذلك (حل عن ابن عمر) ابن الخطاب ثم قال غريب من حديث عبد العزيز بن أبى رواد لم نكتبه إلا من حديث مضر بن نوح السلى اه ومضر قال في الميزان فيه جهالة وقال العقيلي حديثه غير محفوظ وعبد العزيز بن أبى رواد قد سبق بيان حاله ورواه أبو نعيم من طريق آخر فيه عبد الرحيم بن هرون وقد قالوا كان يكذب ومن ثم قال ابن الجوزى حديث لا يصح والزين العراقى غير محفوظ .

(إن الله تعالى محسن) أى الإحسان له وصف لازم ولا يغلو موجود عن إحسانه طريقة عين فلا بد لكل مكون من إحسانه إليه بنعمة الإيجاد ونعمة الامداد (فأحسنوا) إلى عباده بالقول والفعل فان الإحسان غاية رتب الدين وأعظم أخلاق عباد الله الصالحين قال بعض العارفين أصل العبودية لله ودوران أحوالها على أمرين تعظيم قدرة الله والإحسان إلى خالق الله وقال العارف ابن العربى الإحسان صفة الله وهو المحسن المجمل والإحسان



١٨٠٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَعَ الْقَاضِي ، مَا لَمْ يَحْفَ عَمْدًا - (طب) عن ابن مسعود (حم) عن معقل بن يسار - (ض)

١٨٠٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَعَ الْقَاضِي مَا لَمْ يَجْرَ ، فَإِذَا جَارَ تَبَرَّأَ اللَّهُ مِنْهُ ، وَالزَّمَهُ الشَّيْطَانُ - (ك هق) عن ابن أبي أوفى - (صح)

١٨٠٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَعَ الدَّائِنِ حَتَّى يَقْضِيَ دَيْنَهُ ، مَا لَمْ يَكُنْ دَيْنُهُ فِيمَا يَكْرَهُهُ اللَّهُ - (تخ ه ك) عن عبد الله بن جعفر - (صح)

١٨٠٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْخَالِقُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ الْمُسَعِّرُ وَإِلَى لَارْجُو أَنْ الْقَى اللَّهُ وَلَا يَطْلُبُنِي أَحَدٌ

الذي به سمي العبد محسناً أن يعبد الله كأنه يراه أي يعبد على المشاهدة وإحسان الله هو مقام رويته عبادته في حركاتهم وتصرفاتهم وهو قوله وعلى كل شيء شهيد ، وهو معكم أينما كنتم ، فشهوده لكل شيء هو إحسانه فإنه بشهوده يحفظه من الهلاك فكل حال ينتقل فيه العبد فهو من إحسانه تعالى إذ هو الذي نقله ولهذا سمي الإِنْعَامَ إحساناً فإنه لا ينعم عليك إلا من يملك ومن كان علمه عين رويته فهو محسن دائماً وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم فإن لم تكن تراه فإنه يراك أي فإن لم تحسن فهو المحسن (عد عن سمرة) بن جندب .

(إن الله تعالى مع القاضي) بتأييده وتسديده وإعانتة في أفضيته ومعلقاتها فهي معية خاصة (مالم يحف) أي يتجاوز حدود الله التي حدوها لعباده وخرج بذلك مالم اجتهد فأخطأ فإنه معذور حيث لم يقصر في اجتهاده (عمداً) فإنه حينئذ يتخلى عنه ويتولاه الشيطان لاستغفائه به عن الرحمن (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي وفيه حفص بن سليمان القاري وثقه أحمد وضعفه الأئمة ونسبوه إلى الكذب والوضع (حم عن معقل بن يسار) قال الهيثمي فيه أبو داود الأعمى وهو كذاب (إن الله تعالى مع القاضي) بما ذكر (مالم يجر) أي يظلم (فإذا جار) في حكمه (تبرأ الله منه) لفظ رواية الترمذي وابن ماجه تخلى الله عنه (والزمه الشيطان) أي صيره قرينه ملازماً له في سائر أفضيته لا ينفك عن إغوائه ومن يكن الشيطان له قريناً فساه قريناً ، وفي أصول صحيحة وزمه الشيطان بدون همزة وبما تقرّر من أن المعية في هذا وما قبله وبعده معنوية لا ظرفية علم أنه من المجاز البليغ لاستحالة الجهة عليه تعالى فهو علي وزان ، إن الله مع المتقين ، إن الله مع الصابرين ، (ك) في الأحكام (هق) كلاهما (عن) عبد الله (بن أبي أوفى) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقضية تصرف المؤلف أن هذا مما لم يخرج في شيء من الكتب الستة وإلا لما عدل عنه علي القانون المعروف والأمر بخلافه بل أخرجه الترمذي وابن ماجه باللفظ المزبور عن ابن أبي أوفى المذكور لكنهما قالوا تخلى الله عنه بدل تبرأ منه قال المنذري رويته كلهم من حديث عمران القطان وصححه الحاكم وحسنه الترمذي والقطان فيه كلام معروف (إن الله تعالى مع الدائن) أي من أخذ الدين على نفسه بإعانتة على وفاء دينه (حتى يقضى دينه) أي يوفيه إلى غريمه ولا يعارضه استعانة المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم من الدين لأن كلامه هنا فيمن استدان لواجب أو مندوب أو مباح وله قدرة على وفائه غالباً ويريد قضاءه كما يشير إليه قوله (مالم يكن دينه فيما يكرهه الله) فهو الذي يكون الله في عونه على قضائه أما المستدين في مكروهه لله كراهة تحرّيم أو تنزيه أو لا يجد لقضائه سبيلاً أو نوى ترك القضاء فهو المستعاذ منه (تخ ه ك عن عبد الله بن جعفر) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وله شواهد كثيرة .

(إن الله تعالى هو الخالق) بجميع المخلوقات لا غيره (القابض) أي الذي لهذه الصفة وهي إيقاع القبض والإقترار بمن يشاء وإن اتسعت أموره قال الحرالي والقبض إكمال الأخذ أصله القبض باليد كلها (الباسط) لمن يشاء من عباده وإن ضاقت حاله والبسط توسعة المجتمع إلى حد غايته (الرازق) من شاء من عباده ما شاء (المسعر) أي الذي يرفع سمر الأفرات ويضعها فليس ذلك إلا إليه وما تولاه الله بنفسه ولم يكله إلى عباده لادخل لهم فيه ، قال الطيبي هذا

بِمَظْلَمَةٍ ظَلَمْتُهَا إِيَّاهُ فِي دَمٍ وَلَا مَالٍ - (حم دت ه حب هق) عن أنس - (صح)

١٨٠٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَتَرِيحُ الْوَتْرِ - ابن نصر عن أبي هريرة وعن ابن عمر - (ح)

جواب علي سبيل التعليل للامتناع عن التسعير وأكد بأن وضمير الفصل وتعريف الخبر ليدل على التأكد ثم رتب الحكم على الوصف المناسب فمن حاول التسعير لقد عارض الخالق ونازعه في مراده ومنع العباد حقهم مما أولاهم الله في الغلاء والرخص فبين أن المانع له من التسعير ما في ضمن ذلك من كونه ظلماً للناس في أموالهم لكونه تصرفاً فيها بغير إذنه بقوله (وإني لأرجو) أي أومل (أن أتق الله تعالى) في القيامة (ولا يظلمني) أي يظلمني (أحد بمظلمة) بالفتح كسر اللام اسم لما أخذ ظلماً (ظلمتها إياه) أي ظلمته بها (في دم) أي في سفكه (ولا مال) أراد بالمال هذا التسعير لأنه مأخوذ من المظلوم فهو كآرث الجنابة وإنما أتى بمظلمة توطئة له ذكره الطيبي قال وعطف قوله ولا مال على قوله ولا دم وجيء بلا النافية للتوكيد من غير تكرير لأن المعطوف عليه في سياق النفي وهذا أصل في إيجاب الإمام الأعظم العدل على نفسه وأفاد أن التسعير حرام لأنه جعله مظلمة وبه قال مالك والشافعي وجوزة ربيعة وهو مذهب عمر لأن به حفظ نظام الأسعار وقال ابن العربي المالكي الحق جواز التسعير وضبط الأمر على قانون ليس فيه مظلمة لأحد من الطائفتين وما قاله المصطفى صلى الله عليه وسلم حق وما فعله حكم لكن على قوم صححت نياتهم وحرثاتهم أما قوم قصدوا أكل مال الناس والتضييق عليهم فباب الله أوسع وحكمه أمضى. اهـ. وفصل قوم بين الغلاء والرخص ومن مفسد التسعير تحريك الرغائب والحمل على الامتناع من البيع والجلب المؤدى إلى القحط والغلاء قال الفاضل والسعر القيمة التي يقدر بها في الأسواق سميت به لأنها ترتفع والتركيب لما له ارتفاع والتسعير تقديرها (حم دت ه حب هب) في البيع كلهم (عن أنس) قال غلا السعر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا سعر لنا فذكره قال الترمذي حسن صحيح.

(إن الله تعالى وتر) أي واحد في ذاته لا يقبل الانقسام والتجزئة واحد في صفاته فلا شبهة له واحد في أفعاله فلا شريك له. ليس كئله شيء وهو السميع البصير (يحب الوتر) أي صلاته أو أعم بمعنى أنه يثيب عليه ويقبله من عامله قبولاً حسناً قال القاضي وكل ما يناسب الشيء أدنى مناسبة كانت أحب إليه مما لم يكن له تلك المناسبة قال ابن عربي فتعين عليك أن تكون من أهل الوتر في جميع أفعالك حتى تطلب العدد والكمية وقد أمرك الله تعالى بقوله في الخبر الآتي فأوتروا إلى آخره فإذا اكتنحت فاكتمل وترأ في كل عين واحدة أو ثلاث فإن كل شين عضو مستقل وإذا طعمت فلا تنزع يدك إلا عن وتر وإذا شربت الماء في حسواتك اجعله وترأ حتى إنك إذا أخذك الفواق اشرب من الماء سبع حسوات تنقطع هكذا جربته وقال الحكيم الترمذي خلق الله الأشياء على محبوب الوتر واحداً وثلاثاً وخمساً وسبعاً فالعرش واحد والكرسي واحد والقلم واحد واللوح واحد والدار واحدة والسجن واحد وأبواب الجنة سبعة ثم يزيد واحداً بمحمد صلى الله عليه وسلم باب الرحمة والتوبة وهو أصل الأبواب وأبواب السجن سبعة وعمال الله مقسومون على سبعة أجزاء وظلال الآدميين سبعة والأيام سبعة وأرزاقهم سبعة وعبادتهم على سبع جوارح ثم افترض على العباد خمس صلوات وهي وتر وعددر كماعتها سبعة عشر وهي وتر وأم القرآن آياتها وتر وأدنى القراءة واحد وهي آية وأدنى التساييح واحد في الركوع والسجود وفرض الحج في يوم ناسع الحجة والزكاة في كل مائتين خمسة دراهم والعشور من كل عشرة واحد وافترض على العباد حفظ سبع جوارح وجعل التقوى في سبعة وأسماء تسعة وتسعون والقلب وتر وخالقه وتر فأظهر الله محبته في عامة الأشياء فللعبد في الوتر من النوال ما لا عين رأت ولا أذن سمعت فمن صلاه كان كمن دخل محل الملك من السرير يعتذر إليه من عمل نهاره ومن تقصيره (ابن بهر) محمد في كتاب الصلاة (عن أبي هريرة وعن ابن عمر) بن الخطاب، فضية



- ١٨٠٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَتَرْجُبُ الْوَتْرَ ، فَأَوْتَرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ - (ت) عن علي (ه) عن ابن مسعود
- ١٨٠٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَضَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ ، وَالنَّسْيَانَ ، وَمَا أَمْتَكَّرُوا عَلَيْهِ - (ه) عن ابن عباس
- ١٨١٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَضَعَ عَنِ الْمَسَافِرِ الصَّوْمَ وَشَطْرَ الصَّلَاةِ - (حم ٤) عن أنس بن مالك القشيري ، وماله غيره - (صح)

صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من المشاهير أو لأنه وجد كذلك لكن عدل عنه لكونه معلولا وهو ذهول فقد أخرجه أحد واليزار باللفظ المزبور عن ابن عمر المذكور ، وقال الهيثمي ولهيرة رجال موثوقون (إن الله تعالى وتر) أي فرد لا من جهة العدد بل من حيث إنه غير مزدوج كما مر (يحب الوتر) أي يتقبله ويثيب عليه (فأوتروا) أي اجعلوا صلاتكم وتراً بضم الهمزة أو ضلوا الوتر والفاء جزاء شرط محذوف كأنه قال إذا هديتم إلى أن الله يحب الوتر فأوتروا فإن من شأن أهل القرآن الكبدح في ابتغاء مَرْضَاتِ اللَّهِ وإيثار محابه (يا أهل القرآن) أراد المؤمنين المصدقين له المنتفعين به وقد يطلق ويراد به القراءة ذكره القاضي قال العليسي وإنما خص البناء بهم في مقام الفردية لأن القرآن ما أنزل إلا لتقرير التوحيد فكأنه قيل إن الله واحد يحب الوحدة فوحده يا أهل التوحيد انتهى . وزعم الخطابي أن فيه دلالة على عدم وجوب الوتر وإلا لم يغير أهل القرآن وهم عرفاء القراء والحفاظ دون العوام وأنت خير بعدم إصابته للصواب إذ لم يذهب أحد إلى ما اقتضاه كلامه من اختصاص ندب الوتر بعرفاء القرآن وحفاظه دون غيرهم بل لو ذهب إليه ذاهب لكان غارقاً للإجماع بلا دفاع والأولى أن يحمل الأمر على الندب جمعاً بينه وبين خبر هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع (ت) من حديث عاصم بن حمزة (عن علي) أمير المؤمنين وحسنه لكن ابن ضمرة تكلم فيه غير واحد (ه) عن ابن مسعود وفيه إبراهيم الهجرى ضعفه ابن معين وغيره واقتصاره على غير هذين يؤذن بتفردهما به من بين الستة والأمر بخلافه فقد عراه الصدر المناوئ وغيره للأربعة جميعاً

(إن الله تعالى وضع عن أمتي) أمة الإجابة (الخطأ والنسيان) (١) وما استكروها عليه قالوا فيه أن طلاق المكره لا يقع إلا إن نواه أو ظهرت منه قرينة اختيار قال ابن حجر حديث جليل قال بعض العلماء ينبغي أن يعد نصف الإسلام لأن الفعل إما عن قصد واختيار أو لا ، الثاني ما يقع عن خطأ أو نسيان أو إكراه وهذا القسم معفو عنه اتفاقاً وإنما اختلف هل المأمور عنه الإثم أو الحكم أو هما معا وظاهر الحديث الأخير وما خرج عنه كالقتل فبدليل منفصل (ه) في الطلاق (عن ابن عباس) قال الزيلعي سنده ضعيف ورواه الطبراني باللفظ المذكور وقال الهيثمي وفيه محمد بن مصفى وثقه أبو حاتم وفيه كلام لا يضر وبقية رجاله رجال الصحيح وقال ابن حجر أخرجه الفضل التميمي في فوائده بإسناد ابن ماجه بلفظ رفع بدل وضع ورجاله ثقات إلا أنه أعل بعله غير قاذحة فإن من رواية الوليد عن الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس وقد رواه بشر بن بكر عن الأوزاعي فزاد عبيد بن عمير بن عطاء وابن عباس وأخرجه الحاكم والدارقطني انتهى هـ (إن الله تعالى وضع) أي أسقط (عن المسافر) من السفر وهو إزالة الكن عن الرأس (الصوم) أي صوم رمضان (وشطر) وفي رواية للنسائي ونصف (الصلاة) أي نصف الرباعية لما يحتاجه المسافر من الغذاء لوفور نهضة في عمله في سفره وأن وقت غذائه بحسب البقاع لا بحسب الاختيار إذ المسافر متاعه

(١) قال المحققون قاعدة الفقهاء أن النسيان والجهل يسقط الإثم مطلقاً أما الحكم فإن وقع في ترك ما أمر لم يسقط بل يجب تداركه أو فعل منهى ليس من باب الإتيان فلا شيء أو فيه إتيان لم يسقط الضمان فإن أوجب عقوبة كان شبهة في إسقاطها وخرج عن ذلك صور نادرة

١٨١١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَكَلَّ بِالرَّحِمِ مَلَكًا يَقُولُ : أَيُّ رَبِّ نُطْفَةٍ ، أَيُّ رَبِّ عِلَاقَةٍ ، أَيُّ رَبِّ مُضْغَةٍ ، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهَا ، قَالَ : أَيُّ رَبِّ شَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ ؟ ذَكَرَ أَوْ أُنْثَى ؟ فَمَا الرِّزْقُ ؟ فَمَا الْأَجَلُ ؟ فَيُكْتَبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ - (حم ق) عن أنس - (صح)

على قلة إلا من وفق الله ، والسفر قطعة من العذاب يخفف عنه ثلاثا يجتمع على العبد كفتان فتتضاعف عليه المشقة ديناً وديناً فإذا خفف عنه إلا من وجه طبيعي أخذ بالحكم من وجه آخر ديني قال القاضي والصوم منصوب عطف على شطر ولا يجوز عطفه على الصلاة لفساد اللفظ والمعنى أما لفظاً فإنه لو عطف عليه لزم منه العطف على عاملين مختلفين وهو غير جائز وأما معنى فلأن الموضوع عنهم الصوم لا شطره والمراد بالوضع وضع الاداء ليشارك فيه المعطوف والمعطوف عليه فيصح نسبته إليهما إذ الصوم غير موضوع مطلقاً فإن قضاءه واجب عليهم بخلاف شطر الصلاة قال الخطابي وقد يجمع نظم الكلام أشياء ذات عدد مسبوقة في الذكر متفرقة في الحكم وذلك أن النظر الموضوع من الصلاة يسقط لا إلى قضاء والصوم يقضى قال الحافظ العراقي وفيه جواز الفطر والقصر للمسافر وإطلاق الكل وإرادة البعض لأنه قال شطر الصلاة وإنما وضع عنه شطر ثلاث صلوات على أن الشطر قد يطلق على غير النصف ، وأن الصوم والإتمام كانا واجبين ثم نسخ (حم ٤ عن أنس بن مالك) الكعبي (القشيري) أبو أمية صحابي نزل البصرة قال أغارت علينا غيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنطلقت إليه وهو يأكل فقال اجلس فاصبر من طعامنا قلت إني صائم قال اجلس أحدثك عن الصلاة والصيام إن الله وضع الخ صحيح الترمذي حديثه هذا وقال ماله غيره قال الحافظ العراقي وهو كما قال لا يعرف له حديث رفعه إلا هذا وأما من أطلق أنه لا يعرف إلا في هذا الحديث فغير صحيح فإنه روى له حديث آخر في جمع القرآن رواه الخطيب وغيره وفي هذا الحديث قصة وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته : وعن الموضع والحبل هذا نص الحديث ثم إنه ليس في روايه الترمذي الصوم .

(إن الله تعالى وكل) بالتشديد من التوكل بمعنى التسايط والقيام بشأن تلك الخدمة (بالرحم) قال الحرالي هو ما تشتمل على الولد من أعضاء التناسل يكون فيه تخليقه من كونه نطفة إلى كونه خلقاً آخر (ملكاً) بفتح اللام (يقول) الملك عند استقرار النطفة في الرحم التماساً لإتمام الخلقة (أى رب) أى يارب هذه (نطفة) أى منى (أى رب) هذه (علقة) قطعة من دم جامدة (أى رب) هذه (مضغة) قطعة لحم قدر ما يعضغ ، وفائدة ذلك أنه يستفهم هل يتكون فيها أم لا فيقول نطفة عند كونها نطفة ويقول علقه عند كونها علقه فيبين القولين أربعون يوماً وليس المراد أنه يقول في وقت واحد وإلا لزم كون النطفة علقه ومضغة في آن واحد (فإذا أراد الله) سبحانه وتعالى (أن يقضى خلقه) بفتح فسكون أى يأذن في إتمام خلقه (قال) الملك (أى رب شق أو) وفي رواية أم (سعيد) من السعداء وقدم الاستفهام عن الشقاء لكثرة ما تراه الملائكة من مخالفة البشر المستحقة بها للعذاب (ذكر أو أنثى) كذلك وقدم الذكر لشرفه وأصالته والخشى ذكر أو أنثى عند الله فليس قسماً ثالثاً يسأل عنه (فما الرزق) أى أى شيء قدره فأكتبه (فما الأجل) يعنى فأى مدة قدر أجله فأكتبه (فيكتب) بصيغة المجهول أو المعلوم (كذلك) أى مثل ما يؤمر به (في بطن أمه) أى وهو في بطنها أو والحال أنه في بطنها قبل بروزه إلى هذا العالم ، فرغ ربك من ثلاث عمرك ورزقك وشق أم سعيد فيكتبه الملك في صحيفة فلا يزداد عليه ولا ينقص إلى يوم القيامة كما في رواية مسلم وفي حديث أنه يكتب بين عينيه ولا مانع من كتابته فيهما (تنبيه) وعلم مما تقرر أن قوله نطفة علقه مضغة بالرفع خبر مبتدأ محذوف وقال السكرماني ويجوز النصب أى جعلت المنى نطفة في الرحم أو صار نطفة أو خلقت أنت نطفة قال وقوله أذكر مبتدأ وقد يخصص بثبوت أحدهما إذ السؤال فيه عن التعيين فصلح للابتداء به وروى أذكر بالنصب أى أتريد (حم ق عن أنس) بن مالك .



١٨١٢ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَهَبَ لِأُمَّتِي لَيْلَةَ الْقَدَرِ ، وَلَمْ يُعْطَهَا مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ . (فر) عن أنس - (ض)

١٨١٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يَصِلُونَ الصُّفُوفَ ، وَمَنْ سَدَّ فُرْجَةَ رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا

دَرَجَةً . - (حم ه حب ك) عن عائشة - (صح)

١٨١٤ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ . - (حم دهك) عن البراء (ه) عن عبدالرحمن

ابن عوف (طب) عن النعمان بن بشير ، الزار عن جابر - (ح)

(إن الله تعالى وهب لأمتي) أمة الإجابة (ليلة القدر) أي خصهم بها (ولم يعطها من كان قبلهم) من الأمم السابقة فهذا كما ترى صريح في أنها من خصوصياتنا وأشار بقوله وهب إلى عظمها وكثرة المواهب والعطايا فيها وأنها خليفة أن يمتن بها (فر عن أنس) وفيه إسماعيل بن أبي زياد الشامي قال الذهبي في الضعفاء عن الدارقطني عن يرضع الحديث (إن الله تعالى وملائكته يصلون على الذين يصلون) من الوصل ضد القطع (الصفوف) بحيث لا يبق فيها ما يسع واقفا أي يغفر لهم ويأمر ملائكته بأن يستغفروا لهم قال الفخر الرازي ولا يصح كونها بمعنى الدعاء لأنه غير معقول المعنى في حقه تعالى لأن الدعاء للغير يقتضي طلب نفعه من ثالث وهو هنا محال وتقييد الصف في الحديث الآتي بالأول للأكثرية لا لإخراج غيره كما يصرح به ما يأتي (ومن سد فرجة) بضم أوله مجازا بين المصلين في صف (رفعه الله بها) أي بسبب سده إياها (درجة) في الجنة زاد في رواية ودرت عليه الملائكة من البر وهذا وارد على منهج تأكد سد الفرج في الصفوف وكراهة تركها مع عدم العذر (تلييه) قال ابن عربي الخلل في الصفوف طرق الشيطان والطريق واحدة وهي سبيل الله فإذا انقطع هذا الخط الظاهر من النقط ولم يتراص لم يظهر وجود الخط والمقصود وجود الخط فصفوف المصلين لا تكون في سبيل الله حتى تتصل ويتراص الناس فيها فمن لم يفعل وأدخل الخلل كان ممن سعى في قطع سبيله ولا يكون السبيل إلا كالخط الموجود من النقط المتجاورة التي ليس بين كل نقطتين حيز فارغ لانه لا نقطة فيه وحيث يظهر صورة الخط فكذا الصف لا يظهر فيه سبيل الله حتى يتراص الناس فيه (حم ه حب ك) في الصلاة (عن عائشة) قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال مغلطاي حديث مختلف في إسناده لاختلاف حال رواية إسماعيل بن عياش .

(إن الله وملائكته) أي عبادهم المقربين المصطفون المصفون من أدناس البشر الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون (يصلون على الصف الأول) أي على أهله وهو الذي يلي الإمام أي يستغفرون لأهله قال تعالى ويستغفرون لمن في الأرض .<sup>(١)</sup> وتتمام الحديث عند أحمد وغيره قالوا يا رسول الله وعلى الثاني قال وعلى الثاني اه بلفظه (حم ده) في الصلاة (ك) كلهم (عن البراء) بن عازب ولفظ رواية أبي داود عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخلل الصفوف من ناحية إلى ناحية يمسح صدورنا ومناكبنا ويقول لا تختلفوا فتختلف قلوبكم وكان يقول إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قال في الرياض إسناده حسن (ه) عن عبدالرحمن بن عوف) أحد العشرة المبشرة (طب عن النعمان بن بشير) الأنصاري (الزار) في مسنده (عن جابر) قال الهيثمي بعد ما عزاه لأحمد والزار وغيرهما

(١) لما روى الزار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر للصف الأول ثلاثا وللثاني مرتين وللثالث مرة فيستحب أن يتقدم الناس في الصف الأول ويستحب إتمامه ثم الذي يليه وأن لا يشرع في صف حتى يتم ما قبله وهذا الحكم مستمر في صفوف الرجال وكذا في صفوف النساء المنفردات بجماعتهم عن جماعة الرجال أما إذا صلبت النساء مع الرجال جماعة واحدة فأفضل صفوف النساء آخرها .

١٨١٥ -- إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى مَيَّامِنِ الصُّفُوفِ - (ده حب) عن عائشة - (صح)

١٨١٦ -- إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى الْمُتَسَحِّرِينَ - (حب طس حل) عن ابن عمر - (ض)

١٨١٧ -- إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى أَصْحَابِ الْعِمَامَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

رجال أحمد موثقون

(إن الله تعالى وملائكته يصلون على ميامين الصفوف) أى يستغفرون لمن عن يمين الإمام من كل صف والمراد يستغفرون لهم أولا أو كثيرا اهتماما بشأنهم ثم يستغفرون لمن عز اليسار لأن الاستغفار مخصوص بهم بدليل الخبر الآتى: من عمر ميسرة المسجد (١) (د ح حب عن عائشة) سكت عليه أبو داود قال فى الرياض إسناده على شرط مسلم وفيه رجل مختلف فى توثيقه وقال غلطى فى شرح ابن ماجه سند صحيح على شرط مسلم.

(إن الله تعالى وملائكته يصلون على المتسحرين) أى الذين يتناولون السحور بقصد التقوى به على الصوم لما فيه من كسر شهوة البطن والفرج الموجبة لتصفية القلب وغلبة الرياحية على الجسمانية الموجبة للمقرب من جانب الرب تعالى فلذلك كان السحور متأكدا كد الندب جدا (حب طس حل عن ابن عمر) بن الخطاب قال الطبرانى تفرد به يحيى بن يزيد الخولانى قال الهيثمى ولم أجد من ترجمه اه وقال أبو نعيم غريب من حديث نافع لم يروه إلا عبد الله بن سليمان المعروف بالطويل وعنه عبد الله بن عياش القتباني تفرد به إدريس بن يحيى الخولانى وهو عند أهل مصر كبشر بن الحارث عند أهل بغداد اه ، وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا إلا لمن ذكر والأمر بخلافه فقد خرج أحد فى المسند باللفظ المذكور عن ابن عمر المزبور وقد سبق أو يحى قول الحافظ ابن حجر إذا كان الحديث فى مسند أحمد لا يعزى لغيره من دونه وخرجه أيضا الجوهري فى أماليه من حديث ابن عمر بلفظ غداء المؤمن السحور وإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين قال المصنف يصل من مجموع الطرق حسن الحديث .

(إن الله تعالى وملائكته يصلون على أصحاب العمام) جمع عمامة أى الذين يلبسون العمام (يوم الجمعة) ويحضرُونَ صلاتها ، وأخذ منه حجة الإسلام نذب التعم وتأكده فى هذا اليوم قال فان كربه الحر فلا بأس أن ينزعها قبل الصلاة وبعدها لكن لا ينزعها فى وقت السعى من المنزل إلى الجمعة ولا فى وقت الصلاة ولا عند صعود الإمام المنبر ولا فى خطبته اه (٢) (طب) عن محمد بن عبد الله الحضرمي عن العلاء بن عمر الحنفي عن أيوب بن مبرك عن مكحول (عن أبي الدرداء) قال الزين العراقى أيوب بن مبرك كذبه ابن معين وقال تليذه الهيثمى فيه أيوب بن مبرك . قال ابن معين كذاب اه وفى الميزان واللسان عن مرة كذاب وعن النسائي متروك له من أكبر ثم عد من مناكيره هذا الحديث اه وأورده ابن الجوزي فى الموضوعات وقال لا أصل له تفرد به أيوب قال الأزدي هو من وضعه كذبه يحيى وتركه الدارقطنى اه ولم يتعقبه المؤلف بشئ سوى أنه قال اقتصر على تضعيفه الزين العراقى وابن حجر ولم يزد على ذلك وأنت خير بما فى هذا التعقب من التعصب .

(١) قال الغزالي يذنب لداخل المسجد أن يقصد يمينه الصف فانها يمين وبركة وإن الله تعالى يصلي على أهلها اه قلت وهذا إذا كان فيها سعة ولم يؤذ أهلها ولا تعطل ميسرة المسجد ، فان قلت ينافى هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم: من عمر ميسرة المسجد كتب له كفلان من الأجر، قلت لا منافاة لأنه قد يحصل لصاحب الميمنة ما يوازى ذلك أو يزيد، وقد يحصل لصاحب الميسرة ما يزيد على صاحب الميمنة بسبب نيته وإخلاصه وسبب الحرص على ميمنة الإمام أن الصحابة رضى الله عنهم كانوا أحرص الناس على تحصيل القربات فلما حث النبي صلى الله عليه وسلم على ميمنة الصف ازدحموا عليها فتعطلت الميسرة فقال ذلك (٢) ويندب للإمام أن يزيد فى حسن الهيئة



١٨١٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ ، وَيَدُّ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ ، وَمَنْ شَذَّ شَذَّ إِلَى النَّارِ - (ت)

عن ابن عمر - (ح)

١٨١٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُحِبُّ الْفَاحِشَ الْمُتَفَحِّشَ ، وَلَا الصَّيَّاحَ فِي الْأَسْوَاقِ - (خ) عن جابر - (ح)

١٨٢٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَلَا الذَّوَاقَاتِ - (ط) عن عبادة بن الصامت - (ح)

(إن الله تعالى لا يجمع أمتي) أى علماء أمتي ولفظ رواية الترمذى لا يجمع أمتي أو قال أمة محمد وهو تردد من الراوى (على ضلالة) لأن العامة عنها تأخذ دينها ، وإليها تفرع في النوازل فاقترضت الحكمة حفظها قال الطيبى وقوله أمة محمد أظهر في الدراية لأن التخصيص يدل على امتياز أمة عن جميع الأمم بهذه الفضيلة فيلزم منه امتياز الفرقة الناجية المسماة بأهل السنة والجماعة من الفرق الضالة فلذلك عقبه بقوله (ويد الله على الجماعة) كناية عن الحفظ أى الجماعة المتفقة من أهل الإسلام في كنف الله ووفائته (ومن شذ) انفرد عن الجماعة قال الطيبى ومعنى على كفى فوق فى قوله تعالى يد الله فوق أيديهم فهو كناية عن النصرة والغلبة لأن من بايع الإمام الحق فكأنما بايع الله ومن بايع الله فإنه ينصره ويخذل أعداءه أى هو ناصرهم ومصيرهم غالبين على من سواهم ومن فارقهم فقد خلع ربقة الطاعة من عنقه وخرج عن نصرة الله فدخل النار ، فالإرواء فى قوله ومن شذ للعطف على معنى الحصول فى الوجود وتفويض ترتب الثانية على الأولى إلى فهم السامع الزكى الذهن ويحتمل أن يضمن يد الله معنى الإحسان والإنعام بالتوفيق على استنباط الأحكام وعلى الاطلاع على ما كان عليه المصطفى صلى الله عليه وسلم وصحبه من الاعتقاد (شذ إلى النار) أى إلى ما يوجب دخولها فأهل السنة والجماعة هم الفرقة الناجية ، فالشذوذ الانفراد وشذ عن الجماعة انفرد عنهم (ت) عن ابن عمر بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الضياء فى المختارة بلفظ إن الله لا يجمع هذه الأمة على ضلالة أبداً وإن يد الله مع الجماعة فاتبعوا السواد الأعظم فإنه من شذ شذ فى النار قال ابن حجر رحمه الله فى تخرىج المختصر حديث غريب خرج أبو نعيم فى الحلية واللالكائى فى السنة ورجاله رجال الصحيح لكنه معلول فقد قال الحاكم لو كان محفوظاً حكمت بصحته على شرط الصحيح لكن اختلف فيه على معتمر بن سليمان على سبعة أقوال فذكرها وذلك مقتضى للاضطراب والمضطرب من أقسام الضعيف

(إن الله تعالى لا يحب الفاحش) أى ذا الفحش فى قوله وفعله بل يبغضه كما صرح به فى الحديث الآتى بقوله إن الله يبغض الفاحش الخ والفحش اسم لكل خصلة قبيحة وقال الحرالى اسم لكل ما يكرهه الطبع من رذائل الأعمال الظاهرة كما ينكره العقل ويستخبه الشرع فيتفق فى حكمه آيات الله الثلاث من الشرع والعقل والطبع (المتفحش) أى الذى يتكلف ذلك ويتعمده يعنى الفاحش المتفحش صنفاً (ولا الصياح) بفتح المهملة وشذ المشاة تحت الصراخ (فى الأسواق) أى كثير الصراخ فى الشوارع والطرق ومجامع الناس كما يفعله السوقة والدالون ونحوهم فيكره ذلك أما صياح نحو الدلال والنادى ومعرف اللظة ومنشد الضالة بقدر الحاجة فلا يكره (خ) وكذا ابن أبى الدنيا (عن جابر) قال الزين العراقى وسنده ضعيف قال ولابن أبى الدنيا والطبرانى عن أسامة بن زيد إن الله لا يحب الفاحش المتفحش وسنده جيد انتهى وفى مسلم من حديث عائشة إن الله لا يحب الفحش ولا التفحش .. (إن الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات) قال الزنجشرى هو استطراق النكاح وقتاً بعد وقت كلما تزوج أو تزوجت مد عينه أو مدت عينها إلى آخر أو إلى أخرى قال وهذا من المجاز وقول النهاية السريع النكاح السريع الطلاق فيه نظر لأن الحديث مصرح كما ترى بأن المذموم المبعوض أن يتزوجها أو تزوجه بقصد ذوق عسيلتها أو عسيلته ثم تحصل المفارقة وقد يكون النكاح وسرعة الفراق لا لذلك وفيه أنه يكره الزوج بقصد ذلك لكنه يصح وذلك لأن مقصود النكاح النسل

١٨٢١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَرْضَى لِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ إِذَا ذَهَبَ بِصَفِيَّةٍ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فَصَبَرَ وَاحْتَسَبَ بِثَوَابِ دُونَ الْجَنَّةِ - (ن) عن ابن عمرو - (صح)

١٨٢٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ، لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ - (ن ه) عن خزيمه بن ثابت - (ح)  
١٨٢٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَظْلِمُ الْمُؤْمِنَ حَسَنَةً يُعْطَى عَلَيْهَا فِي الدُّنْيَا وَيُثَابُ عَلَيْهَا فِي الْآخِرَةِ ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِحَسَنَاتِهِ فِي الدُّنْيَا ، حَتَّى إِذَا أَفْضَى إِلَى الْآخِرَةِ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يُعْطَى بِهَا خَيْرًا - (حمم) عن أنس - (صح)

ودوام العشرة وحصول الألفة، وسرعة المفارقة مفروقة لذلك مع ما فيه من كسر القلب وتولد الضغائن، وتمسك به الخفية على منع إباحة الطلاق لإلزامه (طب عن عبادة) بن الصامت قال الهيثمي فيه راو لم يسم وبقيته إسناد حسن (إن الله لا يرضى لعبده المؤمن إذا ذهب بصفيه) الذي يضاف فيه الرذ ويخلصه فعيل بمعنى فاعل أو مفعول (من أهل الأرض) يعني أماته (فصبر) العبد المؤمن على قضاء الله تعالى (واحتسب) أى طلب بفقده الاحتساب أى الثواب عند الله تعالى (بثواب دون الجنة) أى دون إدخاله إياها مع السابقين الأولين أو من غير عذاب أو بعد عذاب يستحق ما هو فوقه وهذا مرشح لما ذهب إليه ابن عبد السلام في طائفة من أن المصائب لا ثواب فيها بل في الصبر عليها لكونها ليست من كسب العبد، وذهب آخرون إلى خلافه وتأولوا هذا وما أشبهه (ن) عن ابن عمرو بن العاص

(إن الله لا يستحي) أى لا يأمر بالحياء في الحق أو لا يفعل ما يفعله المستحي من ترك ما يستحي منه فلا استحياء هنا استعارة تبعية تمثيلية فالمراد أن الله لا يمتنع من بيان (الحق) أو من ذكره فكذا أنا لا أمتنع من إرشادى لكم وتعليمكم أمر دينكم وإن كان في لفظه استحياء وقدم ذلك توطئة وبسطاً لعذره في ذكره ما يستحي منه عادة بحضرة النساء (لا تأتوا النساء) نسائكم أى تجمعهن (في أدبارهن<sup>(١)</sup>) لأنه ليس محل الحرث ولا موضع الزرع وإذا حرم وطء الحائض بعلته أن في فرجها أذى رهودم الحيض فالدبر أرى لأن الفرج الحلال إذا حرم بطرق الأذى عايه فوضع لا يفارقه الأذى أخرى أن يحرم قال الطيبي وفي جعل قوله «إن الله لا يستحي» إلى آخره مقدمة وتهيداً للهي بعد إشعاره بشناعة هذا الفعل واستهجانته وكانت من حق الظاهر أن لا أستحي فأسند إليه تعالى للبالغه والتأكيد ومن ثم اتفق الجمهور من السلف والخلف على تحريمه (ن) في عشرة النساء (ه) في النكاح (عن خزيمه) بضم المعجمة (ابن ثابت) قال المنذرى روياه بأسانيد أحدهما جيد.

(إن الله تعالى لا يظلم) أى لا ينقص (المؤمن) وفي روايات مؤمناً (حسنة) أى لا يضع أجر حسنة المؤمن (يعطى) بالبناء للمفعول أى المؤمن (عليها) وفي رواية بها أى بتلك الحسنة أجرا في الدنيا وهو دفع البلاء وتوسعة الرزق وغير ذلك (ويثاب عليها في الآخرة) أى يثيبه الله أى يجازيه عليها برفع درجاته في الجنة فهو يجازى على حسناته في الدنيا وفي الآخرة (وأما الكافر) إذا عمل حسنة في الدنيا كأن فك أسيراً وأنفذ غريقاً (فيطعم بحسناته في الدنيا) أى يجازى فيها على ما فعله من القرب التي لا تحتاج لنية بنحو توسعة لوزقه ودفع مصيبة وفصر على عدو وغير ذلك ؛ وقال في المؤمن يسطى وفي الكافر يطعم لأن العطاء أكثر استعماله فيما تحمد عاقبته (حتى إذا أفضى إلى الآخرة) أى صار إليها (لم تكن له حسنة يعطى بها خيراً) قال الطيبي قوله لا يظلم أى لا ينقص<sup>(١)</sup> وهو يتعدى إلى مفعولين أحدهما

(١) قال الدميرى اتفق العلماء الذين يعتمد بهم على تحريم وطء المرأة في دبرها قال أصحابنا لا يحل الوطء في الدبر



١٨٢٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُ مِنْ عِبَادِهِ إِلَّا الْمَارِدَ الْمُتَمَرِّدَ الَّذِي يَتَمَرَّدُ عَلَى اللَّهِ ، وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - (هـ) عن ابن عمر - (ض)

١٨٢٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُغْلِبُ ، وَلَا يُخَلِّبُ ، وَلَا يَنْبَأُ بِمَا لَا يَعْلَمُ - (طب) عن معاوية - (ض)

١٨٢٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ أَنْزَاعًا يَنْزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ ، حَتَّى

مؤمناً والآخر حسنة والياء في قوله يعطى بها إن حملت على السيئة يحتاج إلى مقدراى يعطى بسببها حسنة وإن حملت على البدل فلا وذكر في القرينة الثانية أن الكافر إذا فعل حسنة يستوى أجرها بأكملها في الدنيا حتى لا يكون له نصيب في الآخرة والمؤمن إنما يجزى الجزاء الآوفى في الآخرة وتحرير المعنى أن الله لا يظلم أحداً على حسنة أما المؤمن فيجزيه في الآخرة الجزاء الآوفى ويفضل عليه في الدنيا وأما الكافر فيجزيه في الدنيا وماله في الآخرة من نصيب (حم م) في التوبة (عن أنس) ولم يخرج البخارى .

(إن الله تعالى لا يعذب) بنار جهنم (من عباده إلا المارِد المتمرّد) أى العاقى الشديد المفرط في الاعتداء أو العناد (الذى يتمرد على الله) فأشرك معه غيره (وأبى) أى امتنع (أن يقول لا إله إلا الله) أى مع قرينتها وبقيّة شروطها وهذا تكبر لا يدخل النار من في قلبه مثقال حبة من إيمان وقد عورض بخبر أخرجوا من النار من في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ودفع التعارض بحمل الإيمان العاصم عن النار على الإيمان العلمى والعملى وخلافه على خلافه (هـ عن ابن عمر) قال قالت امرأة يا رسول الله أليس الله أرحم الراحمين قال بلى قالت أو ليس أرحم بعباده من الأم بولدها؟ قال بلى قالت فإن الأم لا تلقى ولدها في النار فأكتب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يبكى ثم رفع رأسه فذكره وفيه هشام بن عمار وسبق قول أبي داود فيه وإبراهيم بن أعين قال في الكاشف ضعفه أبو حاتم وإسماعيل بن يحيى الشيبانى قال متهم وقال في الضعفاء قال يزيد بن هارون كذاب انتهى .

(إن الله لا يغلب) بضم أوله وفتح تائه إذ لا ضد له ولا ند ولا راد لقضائه ولا معقب لحكمه فهو الغالب القاهر فوق عباده (ولا يخالب) بخاء معجمة أى لا يخدع (ولا ينبأ بما لا يعلم) أى لا يخبره أحد بشئ لا يعلمه . قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات والأرض ، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، بل هو عالم بجميع الأمور ظاهرها وخفيها كلها وجزئها على المذهب المنصور وقول الحكماء يعلم الجزئيات على الوجه الكلى لا الجزئى أطيل في رده وحق من علم أنه تعالى موصوف بذلك أن يقف على قدم الأدب ويعمل على قضية ما هو شأنه من العجز وعدم مقاومة نور الربوبية في شئ ولا يخادعه فإن من خادعه فإيماء يخادع نفسه (طب عن معاوية) قال الهيثمى فيه يزيد بن يوسف الصفاتى ضعيف متروك .

(إن الله لا يقبض العلم) المؤدى لمعرفة الله والإيمان به وعلم أحكامه ، إذ العلم الحقيقى هو ذلك (انزاعاً) مفعول مطلق قدم على فعله وهو ينزعه أى يحوإ يحوره قيل ولا يجوز تقديمه لأنه مؤكد ورتبته التأخير لأنه كالتابع فيكون إما منصوباً بفعل يفسره ما بعده وإما مفعول لقوله لا يقبض (من) صدوب (العباد) الذين هم العلماء لأنه أكرم الأكرمين وهو وهبهم إياه فلا يسترجعه (ولكن يقبض العلم) وضع الظاهر موضع المضمّر لزيادة التّعظيم كما في قوله تعالى : الله الصمد بعد قل هو الله أحد ، (يقبض العلماء) أى يموتهم فيقبض العلم بتضييع في شئ من الآدميين ولا غيرهم من الحيوانات في حال من الأحوال قال العلماء وقوله تعالى : فأتوا حرثكم أنى شئتم ، أى في موضع الزرع من المرأة وهو قبل المرأة التى يزرع فيها المني لا بغناء الولد ففيه إباحة وطها في قبلها إن شاء من بين يديها وإن شاء مكبوته وأن الدبر ليس هو موضع حرث ولا موضع زرع ، ومعنى قوله : أنى شئتم ، أى كيف شئتم

إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤْسَاءَ جُهَالًا ، فَسُئِلُوا فَأَقْتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا - (حم ق ت ه) عن ابن عمرو - (صح)

١٨٢٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ رَجُلٍ مُسْبِلٍ إِزَارَهُ - (د) عن أبي هريرة - (صح)

التعلم فلا يوجد فيمن بقي من يخلف من مضى وفي رواية للبخارى بدل هذا لكن ينتزعه منهم بقصر العلماء بعلمهم وتقديره ينتزعه بقصر العلماء مع علمهم ففيه نوع قلب وفي رواية لكن ذهابه قبض العلماء ومعانيها متقاربة قال ابن المنير محو العلم من الصدور جائز في القدرة لكن الحديث دل على عدم وقوعه (حتى) ابتدائية دخلت على الجملة (إذا لم يبق) بضم أوله وكسر القاف (عالمًا) وفي رواية يبق عالم بفتح الياء والقاف وفي رواية إذا لم يترك وعبر بإذا دون إن إيماء إلى أنه كأن لا محالة بالتدرج (اتخذ) أصله اتخذ قلبت الهمزة تاء ثم أدغمت التاء في التاء (الناس رؤساء) روى بضم الهمزة والتنوين جمع رأس وروى بفتحها وهم آخوه جمع رئيس قال النووي كلاهما صحيح لكن الأول أشهر والمراد بالناس جميعهم فلا يصح أن الناس اتخذوا رؤساء جهالًا إلا عند عدم العلم مطلقا فسقط ماتوم من أن إذا شرطية ويلزم من انتفاء الشرط انتفاء المشروط ومن وجوده وجوده لكنه ليس كذلك لجواز حصول الإيجاد مع وجود العالم وهذا حث على لزوم العلم (جهالًا) جهلا بسيطا أو مركبا (فسئلوا) بالبناء للجهول وضميره يعود إلى رؤساء (فأفتوا بغير علم) في رواية برأيهم أي استكبارا وأنفة عن أن يقولوا لا نعلم (فضلوا) في أنفسهم (وأضلوا) من أفتوه وفي رواية وضلوا عن سواء السبيل . وهذا تحذير من ترئيس الجهلة وأن الفتوى هي الرئاسة الحقيقية وذم من يقدم عليها بلا علم وأن قبض العلم موت حملته لا يحويه منهم ولا يلزم من بقاء القرآن حيثئذ بقاء العلم لأنه مستنبط منه ولا يلزم من المستنبط نفي المستنبط منه والعالم وإن كان قارئة فهو أخص ولا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم وفيه جواز خلو الزمان عن مجتهد وعليه الجمهور خلافا لا كثر الخنابلة وترئيس أهل الجهول ويلزمه الحكم بالجهول وهذا كما قال الكرماني نعم القضاة الجاهلين إذ الحكم بشيء يستلزم الفتوى به ثم إن لا يعارضه خبر لا تزال طائفة أح محل ذا علي أصل الدين وذاك علي فروعه أو أنه لا يقبض العلم إلى زمن مبادئ الأشراف قبل استحكام نهايتها فإذا أزلت الآفة وأفرط قرب قيام الساعة وما أمر الله زال الكل فيحمل الخبر على زمنين مختلفين يزول التعارض من البين (تمة) قال الراغب لأشئ. أوجب على السلطان من رعاية أحوال المتصدين للرياسة بالعلم فمن الإخلال بها ينتشر الشر ويكثر الأشرار ويقع بين الناس التباغض والتنافر وذلك أن السواس أربعة الانبياء وحكمهم على الخاصة ظاهرهم وباطنهم والحكام وحكمهم على بواطن الخاصة والوعاظ وحكمهم على بواطن العامة وصلاح العالم برعاية أمر هذه السياسات لتخدم العامة الخاصة وآدوس الخاصة العامة ، وفساده في عكس ذلك ، ولما ترشح قوم للزعامة في العلم بغير استحقاق وأحدثوا بجهلهم بدعا استغنوا بها عامة واستجلبوا بها منفعة ورياسة فوجدوا من العامة مساعدة بمشاركتهم لهم وقرب جوهرهم منهم وفتحوا بذلك طرقا منسدة ورفعوا به ستورا مسيلة وطلبوا منزلة الخاصة فوصلوها بالوقاحة وبمافهم من الشره فبدعوا العلماء وجعلوهم اغتصابا لسلطانهم ومنازعة لمكانهم فأعزوا بهم أتباعهم حتى وطئوهم بأظلافهم وأخفاهم فتولد بذلك البوار والجور العام والمار (حم ق ت عن ابن عمرو) بر العاص قال أحمد قال ذلك في حجة الوداع وفي الباب عن أبي أمامة أيضا وزاد فقال أعرابي يابني الله كيف يرفع العلم منا وبين أظهرنا المصاحف وقد تعلمنا ما فيها وعلمنا ما أبتائنا ونساءنا وخدمنا ؟ فرفع رأسه وهو مغضب فقال هذه اليهود والنصارى بين أظهرهم المصاحف لم يتعلموا منها فيما جاءهم أنبياءهم انتهى فأفاد أن بقاء السكتب بعد رفع العلم بموت العلماء لا يغني من ليس بعالم شيئا ، قال ابن حجر قد اشتهر هذا الحديث من رواية هشام فوقع لنا من روايته أكثر من سبعين نفسا عنه

(إن الله تعالى لا يقبل صلاة رجل مسبل إزاره) أي مرغيه إلى أسفل كعبه أي لا يثيب رجلا على صلاة أرغى



١٨٢٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ خَالِصًا ، وَابْتِغَى بِهِ وَجْهَهُ - (ن) عن أبي أمامة (ح)

١٨٢٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ مَنْ لَا يُصِيبُ أَنْفَهُ الْأَرْضَ - (طب) عن أم عطية - (ض)

١٨٣٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ أُمَّةً لَا يُطَوَّنَ الضَّعِيفُ مِنْهُمْ حَقَّهُ - (طب) عن ابن مسعود - (ض)

فيها إزاره اختيالا وعجبا وهذا قاله لمن رآه يصلي كذلك وأمره بأن يتوضأ أى ويبعد ، وذلك لأن الصلاة حال تواضع وإسبال الإزار فعل متكبر فتعارضوا قال ابن عربى وأمره له بإعادة الوضوء أدب وتأكيد عليه ولأن المصلي يناجى ربه والله لا ينظر إلى من جر إزاره ولا يكلمه ولذلك لم يقبل صلاته بمعنى أنه لا يثيبه عليها وقال الطيبي سر الأمر بالتوضئ وهو متظاهر أن يتفكر الرجل في سبب ذلك الأمر فيقف على ما ارتكبه من الشناعة وأنه تعالى بركة أمر رسوله صلى الله عليه وسلم وطهارة الظاهر يظهر باطنه من التكبر والخيلاء لأن طهارة الظاهر تؤثر في طهارة الباطن فعلى هذا ينبغي أن يعبر كلام المصطفى صلى الله عليه وسلم على أنه تعالى لا يقبل صلاة المتكبر المختال (د) في الصلاة واللباس (عن أبي هريرة) قال بينما رجل يصلى إذ قال له النبي صلى الله عليه وسلم اذهب فتوضأ فقبل له في ذلك فقال إنه كان يصلى وهو مسجل إزاره وإن الله تعالى لا يقبل الخ ؛ قال النووي في رياضته إسناده صحيح على شرط مسلم لكن أهله المنذرى فقال فيه أبو جعفر رجل من المدينة لا يعرف

(إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصا) بأن لا يشرك العامل في عبادة ربه أحدا (وابتغى به وجهه) فمن أراد بعمله الدنيا وزينتها دون الله والآخرة لحظه ما أراد وليس له غيره ، وسبب هذا الحديث أن أبا أمامة قال يا رسول الله أرايت رجلا غزا يلتمس الأجر والذكر ماله ؟ فقال لا شيء له فأعادها ثلاثا يقول لا شيء له ثم ذكره ؛ وبه نوزع كثير من قورلم لو أضاف إلى قصد إعلاء كلمة الله سببا من الأسباب الدنيوية لم يضر حيث وقع ضمنا لاقصودا ، وقول الآخرين إذا كان أصل الباعث الإعلاء لا يضر العارض الطارئ . قال ابن حجر ويمكن حمل الحديث على من قصد الأمرين معا فلا يخالف ما ذكر وقد قال ابرأى جرة ذهب المحققون إلى أنه إذا كان الباعث الأول قصد الإعلاء لم يضر ما أضاف إليه (تلييه) قال بعض المارفين هذا الحديث قطع ظهور العاملين ولم يبق لهم معه تعلق بعمل وقد انكشف بالخبر والعيان أن شرط العمل بالإخلاص وهذا الحديث من أقوى أدلة من قال لاثواب في عمل إلا إن خالص كله من الرياء وأنه لا يعتبر غلبة الباعث الذى عليه الإمام الغزالي (ن) عن أبي أمامة) قال قلت يا رسول الله أرايت رجلا غزا يلتمس الأجر والذكر ماله ؟ فقال لا شيء له فأعادها ثلاثا يقول لا شيء له ثم ذكره قال العلاء والحديث صحيح صححه الحاكم وقال المنذرى إسناده جيد وقال الحافظ العراقى حسن وقال ابن حجر جيد وعدل المصنف عن عزوه لآبى داود كما فعل عبد الحق لقول ابن القطان إنه ليس عنده لكن أطلق ابن حجر في الفتح عزوه له

(إن الله لا يقبل صلاة من لا يصيب أنفه الأرض) في السجود فوضع الأنف واجب أو مندوب ؟ على قولين فيه فمن أرجبه أجرى الحديث على ظاهره وأبطل الصلاة بالإخلال به ومن ندبه حمل الحديث على أن القول المأني هو كمال القبول لا أصله (طب عن أم عطية) الانصارية الخائنة قال الهيثمى فيه سليمان القافلانى وهو متروك

(إن الله لا يقبل من أى يظهر (أمة) أى جماعة (لا يعطون الضعيف منهم) فى رواية فهم (حقه) وذلك لأن الله سبحانه وتعالى جعل الحق ليقضى الوفاء بقيام التوحيد والانقياد له فإذا وجدهم الحق معظمين له قائمين بوفائهم رجع إلى الله تعالى مثنيا عليهم فرجع من الله بالتقديس اليهم والإمداد بالإرشاد حتى يزدادوا قوة على القيام به ومن وجد الحق غير معظم له رجع إلى الله ليذكروه والرحمة تلتى الحق بين يدي الله تعالى مراقبة للحق فكما جاء الحق يشكر من الخالق حنت الرحمة فى محامها حنين الوالدة فيسكن سلطان الغضب ولولا شأن الرحمة نار السلطان فدمر العباد والبلاد فإذا

١٨٣١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنَامُ ، وَلَا يَنبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ ، يَخْفُضُ الْقَسْطَ وَيَرْفَعُهُ ، يَرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ ، حِجَابُهُ النُّورُ ، لَوْ كَشَفَهُ لَأَخْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ مَا أَنْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ (م هـ) عن أبي موسى (صه)

جاء الحق يشكو مؤذياً معانداً جباراً أثار السلطان بالعقوبات فاعتزلت الرحمة فإن المعاند مبارز قرب قوم تحمل منهم العقوبة في طرفه عين ورب آخرين رأسهم مظلمة سنين حتى يقع عليهم وهم في غفلتهم لاهين (طلب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه أبو سعيد البقال وهو ضعيف وظاهره أنه لا يوجد مخرجا في شيء من الستة وإلا لما عدل عنه على القانون المعروف والأمر بخلافه فقد خرج ابن ماجه بلفظ لا يؤخذ لضعيفهم من شديدهم ورواه الشافعي رضي الله عنه بلفظ الطبراني مصرحاً بالسبب فقال إن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أقطع الناس الدور فقال سى من بنى زهرة نكب عنا ابن أم معبد يعنون ابن مسعود أى اصرفه عنا يا رسول الله ويحتمل أن الأمر لابن مسعود علي حذف حرف النداء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعنى الله إذن؟ إن الله الخ أى إن خفتم شره وأذى مجاورته فإتني آخذ للضعيف من القوى حقه أو أراد أن ابن مسعود هو الضعيف وهذا حقه فلم تأمروا به بالانصراف عنكم انتهى قال ابن حجر ورواه ابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان عن جابر وغيرهما

(إن الله تعالى لا ينام) أى يستحيل عليه النوم لأنه انغمار وغلبة على العقل يسقط به الإحساس لاستراحة القوى والحواس وهو منزله عنه ومن كان بريئاً من ذلك لا يشغله شأن عن شأن (لا يذنبى له أن ينام) قال الأشرفى لما كانت الكلمة الأولى تدل بظاهرها على عدم صدور النوم منه سبحانه أكدها بالثانية الدالة على نفي جواز صدوره عنه إذ لا يلزم من عدم الصدور عدم جواز الصدور وذلك لأنه تعالى لو نام لم تستمسك السماء والأرض هكذا علله به في حديث رواه الموصلى عن أبي هريرة مرفوعاً: وقع في نفس موسى عليه الصلاة والسلام هل ينام الله عز وجل فأرسل الله إليه ملكاً أعطاه قارورتين في كل يد قارورة وأمره أن يستحفظ بهما فجعل ينام وتكاد يداه تلتقيان ثم يستيقظ فيحبس إحداهما على الأخرى حتى نام نومة فاصطكت يداه فانكسرت القارورتان فضرب الله مثله إن الله عز وجل لو كان ينام لم تستمسك السماء والأرض انتهى وفيه أمية بن شبل ذكره في الميزان ولم يذكر أن أحداً وضعفه وإنما ذكره هذا الحديث وضعفه به ورده الهيثمي بأن ابن حبان ذكره في الثقات وحيث أنه صحيح (يخفض القسط ويرفعه) أى ينقص الرزق باعتبار ما كان يمنحه قبل ذلك ويزيد بالنظر إليه بمقتضى قدره الذى هو تفصيل لقضائه الأول فحصوله يقلل لمن يشاء ويكثر لمن يشاء بالقسط أو أراد بالقسط العدل الذى يرفع بعدله الطائع ويخفض العاصى وهو إشارة إلى آثار القدرة الكاملة التى لا يقاس عليها غيرها فهو لإخبار بأن يده تصاريف الأمور وتكوينها على ما يشاء وأى زمن شاء وأشار بنوعى الرفع والخفض إلى أن قدرته لا تتعلق بشيء واحد بل يظهر عنها المتضادات والمختلفات والمتماثلات كذا في المطامح وقال التوربشتى فسر بعضهم القسط بالرزق أى يقتره ويوسع به عنه لأنه قسط كل مخلوق وبعضهم بالميزان ويسمى قسطاً لما يقع به من المعدل في القسمة وهو أولى لخبر يرفع الميزان ويخفضه ويحتمل أن المراد من رفع الميزان ما يوزن من أرزاق العباد النازلة من عنده وأعمالهم المرتفعة إليه ويحتمل أنه إشارة إلى أنه تعالى كل يوم هو في شأن وأنه يحكم في خلقه بميزان العدل وبين المعنى بما شوهه من وزن الوزن الذى يزن فيخفض يده ويرفعها وهذا يناسب قوله ولا يذنبى له أن ينام أى كيف يجوز عليه ذلك وهو الذى يتصرف أبداً في ملكه بميزان العدل (يرفع) بصيغة المجهول (إليه) أى إلى خزائنه كما يقال حمل المال إلى الملك فيضبط إلى يوم الجزاء أو يعرض عليه وإن كان أعلم به ليأمر ملائكته بإمضاء ما مضى لفاعله جزاء له على فعله (عمل الليل قبل عمل النهار) أى قبل أن يوتى بعمل النهار الذى بعده (وعمل النهار قبل عمل الليل) الذى بعده وبه خص عموم خبر ما في رواية لمسلم عمل



١٨٣٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ، وَلَكِنْ إِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ - (م ه)  
عن أبي هريرة - (صح)

النهار بالليل ومعناه يرفع إليه عمل النهار في أول الليل الذي بعده وعمل الليل في أول النهار الذي بعده فإن الحفظة يصعدون بأعمال الليل بعد انقضائه في أول النهار ويصعدون بأعمال النهار بعد انقضائه في أول الليل<sup>(١)</sup> وفيه تعجيل إجابته لمن دعاه وحسن قبوله لمن عمل له (حجابه النور) أي تحيرت البصائر والأبصار وأرتجت طرق الأفلاك ردون أنوار عظمت وكبرياته وأشعة عزه وسلطانه فهي الحجب التي تحول بين العقول البشرية وما وراءها وفي رواية لمسلم النار بدل النور قال الطيبي وهذا استئناف جواب عن قال لم لا نشاهد الله فقال هو محتجب بنور عزته وأشعة عظمته وذلك الحجاب هو الذي تدهش دونه العقول وتذهب الأبصار وتتحير البصائر لحجابه خلاف الحجب المعهودة فكيف يشاهد (لو كشفه) بتذكير الضمير أي النور، هذه هي الرواية وفي بعض النسخ كشفها وهو تحريف من النسخ استئناف جواب لمن قال لم لا يكشف الحجب (لأحرقت سبحات) بضم السين والباء جمع سبعة وهي العظمة (وجهه) أي ذاته قال القاضي وهي الأنوار التي إذا رآها الملائكة المقربون سبحوا لما يروونها من الجلال والعظمة (ما انتهى إليه) أي إلى وجهه (بصره) التضمير فيه راجع إلى ما و (من خلقه) بيان له وقيل سبحات وجهه جلاله يعني لو كشفت فتجلي ما وراءها لأحرقت عظمة جلال ذاته وأنت ما انتهى إليه بصره من خلقه لعدم إطاقته وهو يعد في دار الدنيا منغمس في الشهوات متألف بالمحسوسات محجوب بالشواغل البدنية والعوائق الجسمية عن حضرته والاتصال بها ومشاهدة جمالها ذكره القاضي وقال الزمخشري السبحات جمع سبعة كغرفات وغرفة والسبعة اسم لما يسبح به ومنها سبح العجوز لأنها تسبح بهن والمراد صفات الله التي يسبح بها المسيحون من إجلاله وعظمته وقدرته والنور الآيات البينات التي نصبها إعلاما لتشهد له وتطرق إلى معرفته والاعتراف به فشبهت بالنور في إنارتها وهدايتها انتهى وقال البعض أراد بما انتهى إليه جميع المخلوقات من سائر العوالم السفلية والعلوية لأن بصره تعالى محيط بالكل يعني لو كشف الحجاب عن ذاته لاضمحلت جميع مخلوقاته وهذا كله تقريب لفهام العباد لأن كون الشيء ذا حجاب من أوصاف الجسم والحق سبحانه منزّه عن ذلك ثم إن هذا قد تمسك به بعض أهل الاعتزال لمذهبهم من عدم رؤية الله في الآخرة وأجيب بأن المراد منه مرتبة الألوهية والله تعالى لا يرى بها إنما يرى بمرتبة الربوبية (تتمة) قال في الحكم الحق ليس بمحجوب إنما المحجوب أنت عن النظر إليه إذ لو حجبته شيء لستره ما حجبته ولو كان له سائر لكان لوجوده حاصر وكل حاصر شيء فهو له قاهر وهو القاهر فوق عباده، كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي أظهر كل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي ظهر لكل شيء في ظهور ذلك الشيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الظاهر قبل وجود كل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو أظهر من كل شيء (م) في الإيمان (ه) في السنة (عن أبي موسى) الأشعري واسمه عبد الله بن قيس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بخمسة كلمات فقال إن الله الخ .

(إن الله تعالى لا ينظر إلى صوركم) أي لا يجازيكم على ظاهرها (ولا إلى أموالكم) الخالية من الخيرات أي لا يثيبكم عليها ولا يقربكم منه (ولكن إنما ينظر إلى قلوبكم) التي هي محل التقوى وأوعية الجواهر وكنوز المعرفة (وأعمالكم)

(١) ولا تعارض بينه وبين ما يأتي أن الأعمال تعرض يوم الاثنين والخميس لأن هذا العرض يوم الاثنين والخميس عرض خاص كما في خبر إن الله تكفل برزق طالب العلم فهو تكفل خاص وإلا فالباقي يتكفل بأرزاق جميع الخلائق وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها، ووجه الجمع أن الأعمال تعرض كل يوم فإذا كان الخميس عرضت عرضاً آخر بطرح منها ما ليس فيه ثواب ولا عقاب، أي من الأعمال المباحة نحو أكل وشرب ويثبت ما فيه ثواب وعقاب .

١٨٢٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ إِلَى مَنْ يَجْرُ إِزَارَهُ بَطَرًا (م) عن أبي هريرة - (ص)

١٨٢٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ إِلَى مُسْبِلِ إِزَارِهِ - (حم ن) عن ابن عباس - (ص)

١٨٢٥ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ إِلَى مَنْ يَخْضِبُ بِالسَّوَادِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن سعد عن عامر مرسلا - (ض)

١٨٢٦ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَهْتِكُ سِتْرَ عَبْدٍ فِيهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ - (عد) عن أنس (ض)

ومن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا، فعنى النظر هنا الإحسان والرحمة والعطف ومعنى نفيه نفي ذلك فعبر عن الكائن عند النظر بالنظر مجازاً وذلك لأن النظر في الشاهد دليل المحبة وترك النظر دليل البغض والكراهة ومييل الناس إلى الصور المعجبة والأموال الفائقة والله منزّه عن ذلك لجعل نظره إلى ما هو السر واللب وهو القلب والعمل، والجمال قسيمان ظاهري وباطني كجمال علم وعقل وكرم وهذا هو محل نظر الله من غيره وموضع محبته فيرى صاحب الجمال الباطني فيكسوه من الجمال والمهابة والحلاوة بحسب ما اكتسبت روحه من تلك الصفات فإن المؤمن يعطى حلاوة وهابة بحسب إيمانه فمن رآه هابه ومن خالطه أحبه وإن كان أسود مشوها وهذا أمر مشهود بالعيان (تلييه) قال الغزالي قد أبان هذا الحديث أن محل القلب موضع نظر الرب فيأججها بمن يهتم بوجهه الذي هو بمنظر الخلق فيغسله وينظفه من القدر والدنس ويزينه بما أمكن لئلا يطلع فيه مخلوق على عيب ولا يهتم بقلبه الذي هو محل نظر الخالق فيظاهرة ويزينه لئلا يطلع ربه على دنس أو غيره فيه انتهى (م) في الأدب وغيره (ه) في الزهد (عن أبي هريرة) ورواه مسلم عنه أيضا بلفظ إلى أجسادكم ولا إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم.

(إن الله تعالى لا ينظر) نظر مشوبة أو رحمة أو لطف أو عناية فعبر عن المعنى السكائن عند النظر به لأن من نظر إلى متواضع رحمه أو إلى منكر مقتته وفي رواية للشيخين زيادة يوم القيامة (إلى من يجر إزاره) وفي رواية ثوبه أي يسبله إلى تحت كعبه (بطراً) أي للكبر فهو حرام متوعد عليه بالنار في عدة أخبار ويفهم منه أن جره إذا لم يكن بطراً لا يحرم بل يكره وسبل الإزار والسر ويل والقميص والجنبه ونحو ذلك مثله قال العراقي بل ورد في حديث دخول العمامة (م) من حديث زياد (عن أبي هريرة) سمعت أبا هريرة ورأى رجلاً يجر إزاره فجعل يضرب على الأرض برجله وهو أمير على البحرين وهو يقول جاء الأمير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى إلى آخره وظاهر صليعه تفرد مسلم به عن صاحبه وهو وهم بل روياه معا في اللباس وكذا مالك آخر الموطأ.

(إن الله تعالى لا ينظر) نظر رحمة (إلى مسبل إزاره) إلى أسفل الكعبين أي بطراً كما قيده به في الرواية الأولى فإسباله لا للبطر ولا للخلاء مكروه لأحرام والكلام في إسبال لغير ضرورة، هذا في حق الرجل وأجمعوا على حل الإسبال للبرأة (١) (حم ن عن ابن عباس) (إن الله تعالى لا ينظر) نظر رحمة (إلى من يخضب) أي يغير لون شعره نحو طيبته أو رأسه لما ارتكبه من الغش والخديعة (بالسواد يوم القيامة) وهذا وعيد شديد يفيد التحريم وموضعه فيما لو خضبه به لغير الجهاد أما خضبه للجهاد فجائز وأخرج بالسواد غيره كصفرة فهو جائز بل مطلوب محبوب (ابن سعد) في الطبقات (عن عامر مرسلا) عامر في التابعين كثير فكان ينبغي تمييزه.

(إن الله لا يهتك) أي لا يرفع (ستر عبد) من عباده (فيه مثقال ذرة من خير) أي شيء قليل منه جداً بل يتفضل

(١) وأما القدر المستحب فيما ينزل إليه طرف القميص والإزار فنصف ساقين والجائز بلا كراهة ما نحتته إلى الكعبين وأما الأحاديث المطلقة بأن ماتحت الكعبين في النار فالمراد به ما كان للخلاء لأنه مطلق فوجب حمله على المقيد وبالجملة يكره كلما زاد على الحاجة المعتادة في اللباس من الطول والسعة وأجمع العلماء على جواز الإسبال للنساء وقد صح الإذن من النبي صلى الله عليه وسلم لمن في إرخاء ذيولهن ذراعاً.



- ١٨٣٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُؤَاخِذُ الْمَزَاحَ الصَّادِقَ فِي مَزَاحِهِ - ابن عساكر عن عائشة - (ض)
- ١٨٣٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خَلَاقَ لَهُمْ (ن حب) عن أنس (حم طب) عن أبي بكرة
- ١٨٣٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبَاهِي بِالطَّائِفِينَ - (ل هب) عن عائشة (ض)
- ١٨٤٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبَاهِي مَلَائِكَتَهُ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ بِأَهْلِ عَرَفَةَ ، يَقُولُ : انْظُرُوا إِلَى عِبَادِي ، أَتَوْنِي شُعْتًا غَيْرًا - (حم طب) عن ابن عمرو - (ح)

عليه بستر قبائحه في هذه الدار ومن ستره فيها لم يفضحه في يوم القرار كما جاء في عدة أخبار وقيل للتفصيل إن قال لك ربك يوم القيامة ما غرك بربك الكريم ما تقول قال أقول غرتني ستورك المرخاة قال الرخشي ومن المجاز هتك الله ستر التاجر فضحه وقبحوم فهتكوا أستارهم وهتك في البطالة اعمل نفسه فيها ورجل مهتك لا يبالي بهتك ستره (عد عن أنس) وفيه الربيع بن زيد وقال النسائي متروك وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه ثم ساق له هذا الخبر لما أومه صنيع المصنف من أن يخرج رواه وأقره غير صواب .

(إن الله لا يؤاخذ المزاح) أي الكثير المزاح الملائف بالقول والفعل الممازح (الصادق في مزاحه) أي الذي لا يشوب مزاحه بكذب أو بهتان بل يخرج على ضرب من التورية ونحوها كقول المصطفى صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة عجوز وذلك الذي في عينه بياض ونحو ذلك (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) قضية كلام المصنف أنه لم يره يخرج لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الديلي أخرجه مسنداً باللفظ المزبور من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها .

(إن الله تعالى يؤيد هذا الدين) دين الإسلام قال الحرالي والأيد تضعيف القوة الباطنة وقال الراغب الأيد القوة الشديدة ومنه قيل للامير المعظم مؤيد (بأقوام) جمع قوم (لا خلاق لهم) أي لا أوصاف حميدة يتلبسون بها قال حجة الإسلام ومنهم عالم طالب للرياسة والقبول وإقامة الجاه ونيل الثروة والعز والوقار وهو في نفسه هالك ويصلح بسببه الدين والخلق إذا كان يدعو إلى رفض الدنيا ظاهراً وينشر الشريعة ويقيم نواويس الشعائر الدينية فهو عمود عند الله ويظن أنه عنده بمكان اه وقال بعضهم العبد وإن وقع على يديه تأييد للدين ونفع للعباد بالافتاء والتدريس والتأليف فهو جاهل بخاتمة أمره هذا إذا سلم حال حياته من نحو عجب وشفوف على الناس بعلمه وإلا لحاله ظاهر اه (ن حب عن أنس) بن مالك (حم طب عن أبي بكرة) قال الحافظ العراقي إسناده جيد وقال الهيثمي رجال أحمد ثقات .

(إن الله تعالى يباهي) ملائكته (بالتائفين) بالكعبة أي يظهر لهم فعلهم ويعرفهم أنهم من أهل الخطوة لديه وأهل المباهاة المفاخرة والله سبحانه منزه عنها فيقول بما ذكر (حل هب) وكذا الخطيب (عن عائشة) قال أبو نعيم لم يروه عن عطاء إلا عائذ بن بشير ولا عنه إلا محمد بن السماك اه وابن السماك قال ابن نمير ليس حديثه بشيء .

(إن الله تعالى يباهي ملائكته عشيّة عرفة بأهل عرفة) أي الواقفين بها ثم بين تلك المباهاة بقوله (يقول انظروا إلى عبادي) أي تأملوا حالهم وحياتهم (أتوني) أي جاؤوا إلى بيتي لإعظامي وتقرباً لما يقربهم مني (شعناً) أي متغيرين الأبدان والشعور والملابس لقلة تعهدهم بالأدهان والإصلاح والشعث الوسخ في بدن أو شعر (غيراً) أي من غير استجداد ولا تنظف قد ركبهم غبار الطريق قال في المطامع وذا يقتضي الغفران وعموم التكفير لأنه لا يباهي بالحاج إلا وقد تعاهد من كل ذنب إذ لا تباهي الملائكة وهم مطهرون إلا بمطهر فينتج أن الحج يكفر حق الحق وحق الخلق حتى الكبائر والتبعات ولا حرج على الله في فضله ولا حق بالحقيقة لغيره وفيه أفضلية عرفة

١٨٤١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبَاهِي بِالشَّابِّ الْعَابِدِ الْمَلَائِكَةَ . يَقُولُ : انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي ، تَرَكَ شَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِ  
ابن السني (فر) عن طلحة - (ض)

١٨٤٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْتَلِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِالسَّقَمِ حَتَّى يَكْفُرَ عَنْهُ كُلَّ ذَنْبٍ - (طب) عن جبير بن مطعم  
(ك) عن أبي هريرة - (ح)

حتى على النحر وهو ما عليه الأكثر فلو قال أنت طالق في أفضل الأيام لم تطلق إلا يومه قال القاضي وإنما سمي  
الموقف عرفة ، نه نعت لإبراهيم عليه السلام فلما أبصره عرفه أو لأن جبريل كان يدور في المشاعر فلما رآه قال  
قد عرفت أو لأن آدم وحواء عليهما السلام التقيا فيه فتعارفا أو لأن الناس يتعارفون فيه (حم طب عن ابن عمرو)  
ابن العاص ورواه الحاكم من حديث أبي هريرة بنحوه قال الهيثمي رجال أحمد موثقون

(إن الله تعالى يباهي بالشاب) هو الذي لم يصل إلى حد الكهولة (العابد) لله تعالى (الملائكة) يقول انظروا إلى  
عبدى) هذا الشاب (ترك شهوته من أجل) أى فحر نفسه فصام نهاره وقام ليله وشغل بالعبادة عن التبسط في الملاذ  
والتوسع في المطاعم والمشارب والملابس وكفها عن لذاتها ابتغاء لرضائى وأما أنتم أيها الملائكة فلا تقاسون تخرج  
مرارات مخالفة النفس والهوى لتكونكم ليس في أحد منكم خلط ولا تركيب بل كل منكم وحداني الصفة مجبول  
على الطاعة (ابن السني) في عمل يوم وليلة (فر عن طلحة) بن عبيد الله أحد العشرة المبشرة وفيه يحيى بن بسطام قال  
الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان لا تحل الرواية عنه ويزيد بن زياد الشامي قال في الضعفاء قال البخاري منكر الحديث  
وقال النسائي متروك .

(إن الله تعالى يبتلى) أى يختبر ويمتحن (عبد المؤمن) القوى على احتمال ذلك (بالسقم) بضم فسكون أى المرض  
(حتى يكفر عنه كل ذنب) فيجب على العبد أن يشكر الله على البلاء لأنه في الحقيقة نعمة لأن عقوبة الدنيا  
منقطعة وعقوبة الآخرة دائمة ومن عجبت عقوبته في الدنيا لا يعاقب في العقبى قال القرطبي والمكفر بالمرض الصغير  
بشرط الصبر أما الكافر فقد يزداد له بالبلاء في المال والولد وقد يخفف عنه به عقوبة غير الشرك (تنبيه) قال العارف  
الجيلاني رضى الله تعالى عنه قد يقرب الله عبده المؤمن ويحببته ويفتح قبالة عين قلبه باب الرحمة والمنة والإلحاح فيرى  
بقوله ما لا عين رأت ولا أذن سمعت من مطالعة الغيوب في ملك السماء والأرض ومن تقريب ولام لطيف ووعد  
جميل ودلال وإدلال وإجابة دعاء وتصديق وعد وكمالات حكمة ترمى إلى قلبه من بعد فتظهر على لسانه ويسبغ على  
قلبه نعمة الدينوية والدينية ويدم ذلك عليه برهة حتى إذا اطمأن لذلك واغتر به وظن دوامه فتح عليه بابا من البلاء  
والحن في نفسه وأهله وماله وقلبه فينقطع كلما كان فيه من نعم فيبقى متحيرا حزينا مكسورا مقطوعا به إن نظر إلى  
ظاهره رأى ما يسوؤه أو إلى قلبه وباطنه وجد ما يحزنه وإن سأل الله كشف ما به من البلاء لم ترج إجابته وإن طلب  
وعدا جميلا لم يحمده سريعا وإن وعد بشيء لم يصل إليه وإن رأى رؤيا لم يظفر بتفسيرها وتصديقها وإن رام الرجوع  
إلى الخلق لم يجد إليه سبيلا وإن عمل برخصة تسارع إليه العقاب وسلطات أيدي الخلائق على جسمه وأستهم  
على عرضه وإن طلب الإقالة لم يقل أو الرضى أو التمتع بما هو فيه من البلاء لم يعط وحينئذ تأخذ النفس في الذوبان  
والهوى في الزوال والأمان والإرادات في الرحيل والأكوان كلها في التلاشي ويدام ذلك عليه مدة حتى تنفى جميع  
أوصافه البشرية فإذا صار روحا مجردا تعطف الحق عليه يسمع النداء من باطنه ، اركض برجلك هذا مغتسل بارد  
وشراب ، وحينئذ يطر الله على قلبه ماء رحمته ورأفته ولطفه ومنته وبزيل عنه سائر البلاء ويطلق السنة خلقه بمحبه  
والثناء عليه ويذل له الرقاب وتسخر له الملوك والأرباب (طب عن جبير بن مطعم ك عن أبي هريرة) قال الهيثمي  
في سند الطبراني عبد الرحمن بن معارية ابن الحويرث ضعفه ابن مدين وثقه ابن حبان



١٨٤٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْتَلِي الْعَبْدَ فِيمَا أَعْطَاهُ ، فَإِنْ رَضِيَ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَهُ بُورِكَ لَهُ فِيهِ وَوَسَّعَهُ ، وَإِنْ لَمْ يَرْضَ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ وَلَمْ يَزِدْ عَلَى مَا كُتِبَ لَهُ - (حم) وابن قانع (هب) عن رجل من بنى سليم - (صح)

١٨٤٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْسُطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ النَّهَارِ ، وَيَبْسُطُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ اللَّيْلِ ، حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا - (حم م) عن أبي موسى - (صح)

١٨٤٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةٍ سَنَةٍ مِنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا - (د ك) والبيهقي في

(إن الله تعالى يتلى) أى يتمتعن ويختبر (العبد فيما أعطاه) من الرزق (فإن رضى بما قسم الله له) أى بالذى قسم له منه أو بقسمة الله (بورك له) بالبناء للدفعول يعنى بارك الله له فيه (ووسعه) عليه (وإن لم يرض) به (لم يبارك له) فيه (ولم يزد على ما كتب له) أى قدر له فى الأزل أو فى بطن أمه لأن من لم يرض بالمقسوم كأنه سخط على ربه حيث لم يقسم له فوق ما قسم فاستحق حرمانه من البركة لكونه يرى نفسه أهلاً لا أكثر بما قدر له واعترض على الله فى حكمته قال بعضهم وهذا الداء قد كثر فى أبناء الدنيا فترى أحدهم يحتقر ما قسم له ويقلله ويقبحه ويعظم ما يده غيره ويكثره ويحسنه ويجهد فى المزيد دائماً فيذهب عمره وتحل قواه ويهرم من كثرة الهم والتعب فيتعبد بدنه ويفرق جيبه وتسود صفحته من كثرة الآثام بسبب الانهماك فى التحصيل مع أنه لا ينال إلا المقسوم يخرج من الدنيا مفلساً لا هو شاكر ولا نال ما طلب (حم و) عبد الباقي (ابن قانع) فى معجم الصحابة (هب) كلهم (عن) عبدالله بن الشخير عن (رجل من بنى سليم) قال عبد الله لا أحسبه إلا رأى النبى صلى الله عليه وسلم وإلهام الصحابي غير قاذح لأنهم كلهم عدل كما قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(إن الله تعالى يبسط يده بالليل) أى فيه (ليتوب مسيء النهار) مما اجترح فيه وهو إشارة إلى بسط يد الفضل والإعلاء لا إلى الجارحة التى هى من لوازم الأجسام فالبسط فى حقه عبارة عن التوسع فى الجود والتزهد عن المنع عند اقتضاء الحكمة (ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل) يعنى يقبل التوبة من العصاة ليلاً ونهاراً أى وقت كان قبسط اليد عبارة عن قبول التوبة ومن قبل توبته فداء بأهل الأديان يوم القيامة كما مر ويجىء فى خبر وفيه تنبيه على سعة رحمة الله وكثرة تجاوزه عن المذنبين ولا يزال كذلك (حتى تطلع الشمس من مغربها<sup>(١)</sup>) فإذا طلعت منه غلق باب التوبة قال فى المطامح ومن أنكر طلوعها من مغربها كفر وسمعت عن بعض أهل عصرنا أنه ينكره لعمود بالله من الخذلان انتهى وأنت خير بأن جزمه بالكفر لا يكاد يكون صحيحاً سيما فى حق العامة لأنه لم يبلغ مبلغ المعلوم من الدين بالضرورة وبمجرد وروده فى أخبار صحاح لا يوجب التكفير فتدبر (حم م) فى التوبة (عن أبي موسى) الأشعرى ورواه عنه أيضاً النسائى فى التفسير ولم يخرج البخارى

(إن الله تعالى يبعث لهذه الأمة) أى يفيض لها (على رأس كل مائة سنة) من الهجرة أو غيرها على ما سبق تقريره والمراد الرأس تقريباً من) أى رجلاً أو أكثر (يجدد<sup>(٢)</sup> لها دينها) أى يبين السنة من البدعة ويكثر العلم وينصر

(١) قال النووى معناه يقبل التوبة من المسيئين نهاراً وليلاً حتى تطلع الشمس من مغربها ولا يختص قبولها بوقت وبسط اليد استعارة فى قبول التوبة للسوء وقال المناوى يعنى يبسط يد الفضل والإعلاء لا يد الجارحة فإنها من لوازم الأجسام فإذا طلعت الشمس من مغربها أغلق باب التوبة

(٢) قال العلقمى معنى التجديد إحياء ما اندرس من العمل من الكتاب والسنة والأمر بمقتضاها واعلم أن المجدد إنما هو بغلبة الظن بقرائن أحواله والاتفاق بعمله

المعرفة عن أبي هريرة - (صح)

١٨٤٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْعَثُ رِيحًا مِنَ الْيَمَنِ الْيَمْنُ مِنَ الْحَرِيرِ ، فَلَا تَدْعُ أَحَدًا فِي قَلْبِهِ مَثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ

إِلَّا قَبَضَتْهُ - (ك) عن أبي هريرة

أهله ويكسر أهل البدعة ويذلهم قالوا ولا يكون إلا عالماً بالعلوم الدينية الظاهرة والباطنة قال ابن كثير قد ادعى كل قوم في إمامهم أنه المراد بهذا الحديث والظاهر أنه يعم جملة من العلماء من كل طائفة وكل صنف من مفسر ومحدث وفقه ونحوي ولغوي وغيرهم ومر تعيين المبعوث على كل قرن وأن المؤلف ذكر أنه المجدد التاسع وصرح به في قصيدة بقوله :

الحمد لله العظيم المنه المانع الفضل لأهل السنة ثم الصلاة والسلام نلتبس

على نبي دينه لا يندرس لقد أتى في خبر مشتهر رواه كل عالم معتبر

بأنه في رأس كل مائة يبعث ربنا لهذا الأمة مناً عليها عالماً يحدد

دين المهدي لأنه مجتهد فكان عند المائة الأولى عمر خليفة العدل بإجماع وقر

والشافعي كان عند الثانية لما له من العلوم السامية وابن سريج ثالث الأئمة :

والأشعري عده من أمته والباقلاني رابع أو سهل أو الاسفرايني خلف قد حكوا

والخامس الخبر هو الغزالي وعده ما فيه من جدال والسادس الفخر الإمام الرازي

والرافعي مثله يوازي والسابع الرافعي إلى المراق ابن دقيق العيد باتفاق

والثامن الخبر هو البلقيني أو حافظ الأناضول زين الدين والشرط في ذلك أن تمضي المائة

وهو على حياته بين الفقه ويشعر السنة في كلامه وأن يكون جامعاً لكل فن

من أهل بيت المصطفى وقد قوى وكونه فرداً هو المشهور وأن يكون في حديث قد روى

وهذه تاسعة المئين قد أنت ولا يخلف ما الهادي وعد قد نطق الحديث والجمهور

فيها بفضل الله ليس يحدد وقد رجوت أني المجدد عيسى نبي الله ذو الآيات

يحدد الدين لهذا الأمة وفي الصلاة بعضنا قد أمته مقرر لشرعنا ويحكم

بحكمنا إذ في السماء يعلم وبعده لم يبق من يحدد ويرفع القرآن مثل ما بدي

وفي حديث لابي داود المجدد منا أهل البيت أي لأن آل محمد صلى الله عليه وسلم كل تقى (د) في الملاحم (ك)

في الفتن وصححه (والبيهقي في) كتاب (المعرفة) له كلهم (عن أبي هريرة) قال الزين العراقي وغيره سنده صحيح

ومن ثم رمز المؤلف لصحته

(إن الله يبعث ريحاً من اليمن) وفي رواية من الشام ولا تنافي أنها ريح شامية يمانية أو لأن مبدأها من حد الإقليمين

ثم تصل للآخر وتنشر عنه وزعم أن اليمن بضم فسكون وأن المراد البركة يرده ذكر الشام في الرواية الأخرى

(الين من الحرير) في هذا الوصف إشارة إلى الرفق بالمؤمنين في قبض أرواحهم وفيه أن استعمال الريح في الشر

غالب لا كلي (فلا تدع) أي تترك (أحدًا في قلبه مثقال حبة) في رواية ذرة (من إيمان) أي وزنها منه والمثقال

معروف لكن ليس المراد به هنا حقيقة بل عبر به لأنه أقل ما يوزن به عادة غالباً (إلا قبضته) أي قبضت روحه بمعنى

أنه يحصل قبضه مع هبوبها فلا ينافي أن القابض ملك الموت عليه السلام ولا يعارضه خبر لا تزال طائفة من أمتي الح

لأن معناه حتى يقبضهم الريح الطيبة قرب القيامة وفيه أن الإيمان يزيد وينقص وأن المؤمنين يرفق بهم لكن هذا

غالب وإلا فكيف من سعيد سمع عليه الموت وشق سهل عليه (ك) عن أبي هريرة ، وقال صحيح .



١٨٤٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ السَّائِلَ الْمُلْحَفَ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

١٨٤٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ الطَّلَاقَ ، وَيُحِبُّ الْعَتَاقَ - (فر) عن معاذ بن جبل - (ض)

١٨٤٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ الْبَلِيغَ مِنَ الرِّجَالِ ، الَّذِي يَتَخَلَّلُ بِلِسَانِهِ تَخَلَّلَ الْبَاقِرَةَ بِأَسَانِهَا - (حمدت)  
عن ابن عمرو - (ح)

(إن الله تعالى يبغض السائل الملحف) أى الملح الملازم أخذاً من اللحف الذى يشتمل به الإنسان ويتغطى به للزومه ما ينطيه ومنه لاحفه أى لازمه قال الحرالى هو لزوم ومدافعة فى الشيء من حروف الحلق الذى هو انتهاء الخبر إلى الغاية كذلك اللحف هو انتهاء السؤال إلى الغاية انتهى وفى الفردوس قيل المراد هنا بالملحف من عنده غداء وهو يسأل العشاء وقد ذم الله تعالى السائل إلحافاً فى ضمن ثنائه على ضده بقوله لا يسألون الناس إلحافاً ، (حل عن أبي هريرة) وفيه ورقاء فإن كان الشكرى فقد لبث ابن القطان والاسدى فقال يحى ما كان بالذى يعتمد عليه وقد أوردهما معا الذهبى فى الضعفاء .

(إن الله تعالى يبغض الطلاق) أى قطع النكاح بلا عذر شرعى (ويحب العتاق) لما فيه من فك الرقة وثبت به من قال لا يحل الطلاق إلا لضرورة يعنى عند قيام الحاجة إلى الخلاص وهو مذهب الحنفية وقال الشافعى هو مباح أصالة وقد تجرى فيه الأحكام الخمسة (فر) من جهة محمد بن الربيع عن أبيه عن حميد بن مكحول (عن معاذ بن جبل) قال السخاوى وهو ضعيف منقطع فكحول لم يسمع معاذاً وحميد مجهول وقيل عنه عن مكحول عن خالد بن معدان عن معاذ وكلها ضعيفة والحمل فيه كما قال الجوزى على حميد .

(إن الله تعالى يبغض البليغ من الرجال) أى المظهر للتفصح تها على الغير وتفاصحاً واستعلاء ووسيلة إلى الاقتدار على تصغير عظيم أو تعظيم حقير أو بقصد تعجيز غيره أو تزوين الباطل فى صورة الحق أو عكسه أو إجلال الحكم له ووجاهته وقبول شفاعته فلا ينافى كون الجمال فى اللسان ولأن المروءة فى البيان ولأنه زينة من زينة الدنيا وبها من بهائها ولا يناقض هذا خلق الإنسان علم البيان، لأن جملة من نعم الوهاب آية أن موضع البغض ما كان على جهة الإعجاب والتعظيم فمن فهم تناقض الخبر والآية فقد وهم وإلى ذلك المعنى المراد يشير قوله (الذى يتخلل بلسانه تخلل البقرة) جماعة البقر (بلسانها) أى الذى يتشدد بلسانه كما تشدد البقرة ووجه الشبه إدارة لسانه حول أسنانه وله حال التكلم كما تفعل البقرة بلسانها حال الأكل وخص البقرة من بين البهائم لأن سائرهما تأخذ النبات بألسنها والبقرة لا تمش إلا بلسانها ذكره جمع أخذاً من قول التوربشتى ضرب للبعى مثلاً يشاهده الراؤون من حال البقرة ليكون أثبت فى الضمائر وذلك أن كل دابة تأخذ النبات بألسنها والبقرة بلسانها يضرب بها المثل لأنهم كانوا فى مفزاهم كالبقرة التى لا تستطيع أن تميز فى رعيها بين الرطب والشوك والحلو والمر بل تلف السكل بلسانها لفا فكذا هؤلاء لا يميزون فى ما كاهم بين الحلال والحرام وسماعون للكذب أكالون للسحت ، وقال القاضى شبه إدارة لسانه حول الأسنان والفم حال التكلم تفاصحاً بما يفعل البقر وما ذكر من أن الرواية يتخلل بخاء معجمة هو المشهور وفى بعض نسخ المصاييح يتجلل بالجميم قال القاضى فيكون تشبيهاً له فى تكلمه بالمجر ولخش الكلام بالجلالة فى تناول النجاسات ؛ وبغض الله إرادته عقاب من أبغضه وإيقاع الهوان به قال الغزالى مر بعض السلف بقاص يدعو بسجع فقال له أعل الله تتبالح ؟ ادع بلسان الذلة والافتقار لابلسان الفصاحة والانطلاق قال فى الأذكار فيذكره التنعير فى الكلام بالتشديد وتكاف السجع والفصاحة والتصنع بالمقامات التى يعتادها المتفصحون وزخارف القول فكله من التكلف المذموم وكذا تحرى دقائق الأعراب ووحشى اللغة حال مخاطبة العوام قال بعض العارفين لا تقاوم فصاحة الذات إعراب الكلمات ألا ترى كيف جعل الله موسى أفضل من أخيه عليهما السلام لفصاحة ذاته وكان هرون عاياه السلام

١٨٥٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْبَذَخِينَ الْفَرَحِينَ - (فر) عن معاذ بن جبل - (ض)

١٨٥١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الشَّيْخَ الْغَرِيبَ - (عد) عن أبي هريرة - (ض)

١٨٥٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْغَنَى الظَّلُومَ ، وَالشَّيْخَ الْجُهُولَ ، وَالْعَائِلَ الْمُخْتَالَ - (طس) عن علي

أفصح منه في نطقه وبلاغته ، الله أعلم حيث يجعل رسالته ، والله در القائل :

سر الفصاحة كامن في المعدن لخصائص الأرواح لالالاسن

وقال : يامن أعرب فما أعرب ، وعبر فما غير ، وأثار المعنى ، وما أثار المعنى ، هل الجنان ، لمن أصلح الجنان ، أم لمن أتى بالإعراب في الإعراب ؟ وقال بعضهم : لسان فصيح معرب في كلامه فياليته في موقف الحشر يسلم وما ينفع الإعراب إن لم يكن تقى وما ضرب ذات تقوى لسان معجم

(تنبيه) البلاغة عند المتقدمين أن يبلغ بعبارة لسانه كنهه ما في جنانه أو إيصال المعنى إلى الغير بأحسن لفظ أو إيجاز مع الإفهام والتصرف من غير إضمار في الكلام أو قليل لا يهيم وكثير لا يسأم أو إجمال اللفظ واتساع المعنى أو تقليل اللفظ وتكثير المعنى أو حسن الإيجاز وإصابة الحقيقة والمجاز أو سهولة اللفظ مع البديهة أو لمحة دالة أو كلمة تكشف البغية أو الإيجاز من غير عجز والإطناب من غير خطأ أو النطق في موضعه والسكوت في موضعه أو معرفة الفصل والوصل أو الكلام الدال أو لا على آخره وعكسه أقوال وفي عرف أهل المعاني والبيان مطابقة الكلام لمقتضى الحال مع الفصاحة وهي خلوه عن التعقيد (حم د) في الأدب (ن) في الاستئذان (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي حسن غريب اه . وإنما لم يصححه لأن فيه عمر بن علي المقدسي قال في الكاشف كان مدلساً موثقاً وهذا الحديث رواه العسدي عن ابن عمر ونحوه وزاد في آخره لفظه فقال إن الله عز اسمه يبغض الرجل البليغ الذي بلغت لسانه كما بلغت الباق بلسانها الخلاوة (إن الله تعالى يبغض البذخين) بيا موحدة وذال وخاء معجمتين اسم فاعل من البذخ الفخر والتطاول (الفرحين) فرحاً مطغياً لا فرح سرور بفضل الله وإنعامه كما يدل عليه تعقيبه بقوله (المرحين) من المرح وهو الخيلاء والتكبر الذين اتخذوا الشماخة والكبر والاشتر والبطر والاستغراق في اللهو والفرح بما أوتوا ديدناً وشعاراً ومن فرح بحظ من الدنيا وعظم في نفسه اختال والمتخربه وتكبر على الناس وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتأمله والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلي نفسه ويحب كل قلب حزين (فر عن معاذ بن جبل) وفيه إسماعيل بن أبي زياد الشامي قال في الميزان قال الدارقطني متروك يضع الحديث (تنبيه) علاج من استخفه الفرح إكثار ذكر الموت واستحضار قبح الدنيا وسرعة زوالها وكدها .

(إن الله تعالى يبغض الشيخ الغريب) بكسر الغين المعجمة أي الذي لا يديب أو الذي يسود شيبه بالخضاب ذكره الزحشرى وعلى الأول فالمراد به من يعمل عمل من لحيته سوداء يعني عمل الشباب من اللهو واللعب والخفة والطيش والإكباب على الشهوات والاسترسال في اللذات (عد) وكذا الديلي (عن أبي هريرة) وفيه رشدين فإن كان ابن سعد فقد ضعفه الدارقطني أو ابن كريب فضعفه أبو زرعة .

(إن الله تعالى يبغض الغنى الظلوم) أي كثير الظلم لغيره بمعنى أنه يعاقبه وليس المراد أنه لا يبغض الفقير الظلوم بل المراد أن كثرة الظلم مع الغنى أشد قبحاً وأعظم جرماً وأكثر عذاباً وعبر بصيغة المبالغة إشارة إلى أن من وقع منه هفوة من ظلم لا يكون مبعوضاً (والشيخ الجهول) أي الجاهل بالفروض العينية التي يلزمه تعلمها أو الذي يفعل فعل الجهال وإن كانت عالماً وليس المراد أنه لا يبغض الشاب الجهول بذلك بل بيان أن جهل الشيخ الذي وصل إلى حال الإنابة وأعذر الله إليه في العمر وأشرف على القدوم على الآخرة أقبح لاغتراره بالله تعالى وتماديه في غفلته (والعائل المختال) بخاء معجمة أي الفقير الذي له عيال محتاجون وهو يختال أي يتكبر عن تعاطي ما يقوم



١٨٥٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْفَاحِشَ الْمُتَفَحِّشَ - (حم) عن أسامة بن زيد - (ح)

١٨٥٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْمُعْبَسَ فِي وُجُوهِ إِخْوَانِهِ - (فر) عن علي

١٨٥٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْوَسِخَ وَالشَّعَثَ - (هب) عن عائشة - (ض)

١٨٥٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ كُلَّ عَالِمٍ بِالْدُّنْيَا جَاهِلٍ بِالْآخِرَةِ (ك) في تاريخه عن أبي هريرة - (ح)

١٨٥٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْبَخِيلَ فِي حَيَاتِهِ ، السَّخِيَّ عِنْدَ مَوْتِهِ - (خط) في كتاب البخلاء عن علي

بأودم ويهمل أمرهم ويضيعهم وكنى بالمرء إنما أن يضيع من يعول ، ولم يعبر فيه بصيغة المبالغة لعظم جرم التكبر وشر عاقبته لما فيه من منازعة الله في دأته فالقليل منه ليس في محل العفو كما في ذنبك (طس عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وبينه تليذه الهشمي لقال فيه الحارث الأعور وهو ضعيف .

(إن الله يبغض الفاحش المتفحش) قال القرطبي الفاحش المجبول على الفحش الذي يتكلم بما يكره سماعه مما يتعلق بالدين أو الذي يرسل لسانه بما لا ينبغي وهو الجفاء في الأقوال والأفعال والمتفحش المتعاطي لذلك المستعمل له وقيل الفاحش المتلبس بالفحش والمتفحش المتظاهر به لأنه تعالى طيب جميل فينبغض من لم يكن كذلك قال تعالى ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، قال الفخر الرازي وقد عاتب الله تعالى نوحا عليه الصلاة والسلام عند دعائه علي قومه بالهلاك وقال المؤمنون بعضهم أولياء بعض ، ولم يقل أعداء بعض وقال موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام ، قولاً له قولاً لينا ، (حم عن أسامة بن زيد) قال الهشمي رواه بأسانيد أحدها رجاله ثقات (إن الله يبغض المعبس) بالتشديد (في وجوه إخوانه) أي الذي يلغام بكرامة عابسا وفي إلفهامه إرشاد إلى الطلاقة والبشاشة مع الإخوان (فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه محمد بن هارون الهاشمي أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال الدارقطني ضعيف عن عيسى بن مهران قال في الضعفاء كذاب رافضي

(إن الله تعالى يبغض الوسخ) الذي لا يتعهد بدنه ولا ثيابه من الوسخ (والشعث) لأنه تعالى نظيف يحب النظافة ويحب من خلقه من تخلق بها ويكره أضدادها قال في المصباح والوسخ ما يعلو الثوب وغيره من قلة التعهد وتوسخت يده تالطخت بالوسخ قال الزمخشري ومن المجاز لا تأكل من أوساخ الناس ولا يعارضه خبر إن الله يحب المؤمن المتبذل لأن المراد به تارك التزين تواضعا كما يأتي (هب عن عائشة) رضى الله عنها وفيه محمد بن الحسين الصوفي وقد سبق أنه كان وضاعا وخالد بن حجاج قال الذهبي في الضعفاء قال أبو حاتم كذاب

(إن الله تعالى يبغض كل عالم بالدين) أي بما يبعده عن الله من الامعان في تحصيلها (جاهل بالآخرة) أي بما يقربه اليها ويدنيه منها لأن العلم شرف لازم لا يزول دائم لا يمل ومن قدر على الشريف الباقي أباد ورضى بالحسيس الفاني في أمد الآماد جدير بأن يبغض لشقاوته وإدباره ولو لم يكن من شرف العلم إلا أنه لا يمتد إليه أيدي السراق بالأخذ ولا أيدي السلاطين بالعزل لكني فكيف وهو بشرطه المتكفل بسعادة الدارين (ك) في تاريخه عن أبي هريرة) وفيه أبو بكر النهشلي شيخ صالح تكلم فيه ابن حبان

(إن الله تعالى يبغض البخيل) مانع الزكاة أو أعم (في حياته السخى عند موته) لأنه مضطر في الجود وحيث لا يختار لعلمه أن دنياه قد أدبرت وأن إمساك المال لا ينفعه حيثئذ لكن إن فعل أثيب ثوابا أنقص من ثوابه حال الصحة (خط في كتاب البخلاء) أي في الكتاب الذي ألفه في ذم البخلاء (عن علي) أمير المؤمنين وهو مما يبغض له الدليل لعدم وقوفه له علي سنده

١٨٥٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْمُؤْمِنَ الَّذِي لَا زَبَرَ لَهُ - (عق) عن أبي هريرة - (ض)

١٨٥٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ ابْنَ السَّبْعِينَ فِي أَهْلِهِ ، ابْنِ عَشْرِينَ فِي مَشِيَّتِهِ وَمَنْظَرِهِ - (طس) عن أنس (ض)

١٨٦٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَتَجَلَّى لِأَهْلِ الْجَنَّةِ فِي مِقْدَارِ كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ عَلَى كَثِيبٍ كَافُورٍ أَيْضَ - (خط)

عن أنس - (ض)

١٨٦١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ إِذَا عَمِلَ أَحَدُكُمْ عَمَلًا أَنْ يَتَّقَنَهُ - (هب) عن عائشة - (ض)

(إن الله تعالى يبغض المؤمن الذي لا زبر له) بزى فوحدة فراء أى لا عقل له يزره أى ينهيه عن الاثم أو لا عقل له يعتد به أو يحتفل به أو لا تماسك له عن الشهوات فلا يرتدع عن فاحشة ولا ينزجر عن محرم كذا قرره جمع لكن في الميزان معنى الشدة في الحق وروى بذلك معجمة أى لا نطق له ولا لسان يتكلم به لضعفه أو لا فهم له أو لا اتقان له ذكره ابن الأثير وفي رواية بدل المؤمن الضعيف الذى لا زبر له (عق عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن العقيل خرج به وأقره والأمر بخلافه فإنه أورده في ترجمة مسمع الأشعري وقال لا يتابع عليه ولا يعرف بالنقل وتبعه في اللسان كأضله

(إن الله يبغض ابن السبعين) من السنين (في أهله) كناية عن شدة التواني ولزوم التكاسل والتقاعد عن قضاء حوائجهم (ابن عشرين) من السنين (في مشيته) بكسر الميم (ومنظره) أى من هو فى مشيته وهيئته كالشباب المعجب بنفسه الفرح بحياته الطائش فى أحواله ولفظ رواية الطبراني فيما وفقت عليه من النسخ بتعريف السبعين والعشرين (طس) وكذا الديلمي (عن أنس) وقال أعنى الطبراني لا يروى عن نبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد وقال الهيثمى وفيه موسى بن محمد بن إبراهيم بن الحارث وهو ضعيف

(إن الله تعالى يتجلى) بالجيم (لأهل الجنة) فى الجنة (فى مقدار كل) يوم (جمعة) من أيام الدنيا (على كثيب كافور) بالإضافة وبدونها (أبيض) فيروونه عياناً وذلك هو يوم عيد أهل الجنة وإنما قال فى مقدار ولم يكتف بقوله فى كل يوم جمعة لأن الجنة ليس فيها نهار ولا ليل كالدينا قال العارف ابن عربى إذا وجد الشئ فى عينه جاز أن يراه ذو العين بعينه المقيدة بوجهه الظاهر وجفنه ولو كانت الرؤية تؤثر فى المرء لأحلتها فقد بان المطالب كما ذكرناها . اهـ . وخص المؤلف الرؤية فى الآخرة بالدكور بدليل أنهم يرجعون إلى نساءهم فيعجبون بما زيد لهم من النور وخالف الشمس الجوجرى وقال ظاهر صحاح الأخبار العموم ووقع بينهما تنازع أدى إلى تقاطع المؤلف فيه المؤلف تأليفاً سماه إسبال الكساء على النساء استدل فيه بأخبار وآثار ضعيفة لا يحتج بها (خط) عن الحسن بن أبى الحسين الوراق عن عمر بن أحمد الواعظ عن جعفر بن محمد العطار عن جده عبد الله بن الحكم عن عاصم عن حميد الطويل (عن أنس) بن مالك حكم ابن الجوزى بوضعه وقال لا أصل له ، جعفر وجده وعاصم مجهولون وتبعه على ذلك المؤلف فى مختصر الموضوعات فأقره ولم يتعقبه

(إن الله تعالى يحب إذا عمل أحدكم) أيها المؤمنون (عملاً أن يتقنه) أى يحكمه كما جاء مصرحاً به فى رواية العسكري فعلى الصانع الذى استعمله الله فى الصور والآلات والعدد مثلاً أن يعمل بما علمه الله عمل إتقان وإحسان بقصد نفع خالق الله الذى استعمله فى ذلك ولا يعمل على نية أنه إن لم يعمل ضاع ولا على مقدار الاجرة بل على حسب إتقان ما تقتضيه الصنعة كما ذكر أن صانعاً عمل عملاً تجاوز فيه ودفعه لصاحبه فلم ينم ليلته كراهة أن يظهر من عمله عملاً غير متقن فشرع فى عمل بدله حتى اتقن ما تعطيه الصنعة ثم غدا به لصاحبه فأخذ الأول وأعطاه الثانى فشكره



١٨٦٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ مَنْ الْعَامِلَ إِذَا عَمَلَ أَنْ يُحْسِنَ - (هـ) عن كليب - (ض)

١٨٦٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ إِغَاثَةَ الْإِهْفَانِ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ح)

١٨٦٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ - (خ) عن عائشة - (صح)

فقال لم أعمل لأجلك بل قضاء لحق الصنعة كرامة أن يظهر من عملي عمل غير متقن فتقصر الصانع في العمل لنقص الاجرة فقد كفر ما علمه الله وربما سلب الاتقان (تنبيه) ما ذكر في شرح هذا الحديث هو ما لبعض الائمة السكني رأيت في رواية ما يدل علي أن المراد بالاتقان الإخلاص ولفظها إن الله لا يقبل عمل امرئ حتى يتقنه قالوا يارسول الله وما اتقانه قال يخلصه من الرياء والبيعة (هـ) عن عائشة) وفيه بشر بن السري تكلم فيه من قبل نجهمه وكان ينبغي للمصنف الإكثار من مخرجه إذ منهم أبو يعلى وابن عساكر وغيرهما .

(إن الله يحب من العامل) أى من كل عامل (إذا عمل) عملا في طاعة (أن يحسن) عمله بأن لا يبق فيه مقالا لقائل ولا مفرجا لغائب قال الراغب العاقل من تجرى الصدق في صناعته وأقبل علي عمله وطلب مرضاة ربه بقدر وسعه وأدى الامانة بقدر جهده ولم يشتغل عن عبادة ربه كما قال تعالى ولا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله (تنبيه) قال النووي المحبة الميل ويستحيل أن يميل الله تعالى أو يمال إليه وليس بذى جنس ولا طبع فيوصف بالشوق الذى تقتضيه الطبيعة البشرية فمحبه للعبد إرادته تنعيمة أو هى إنعامه فعلى الأول صفة معنى وعلى الثانى صفة فعل وأما محبة العبد لله تعالى فارادته أن يحسن إليه اهـ (هـ) من حديث قطبة بن العلاء بن المنهال عن أبيه عن عاصم بن كليب (عن) أبيه (كليب) بن شهاب الحمرى قال العلاء قال لي محمد بن سوقة اذهب بنا إلى رجل له فضل فانطلقنا إلى عاصم بن كليب فكان بما حدثنا أن قال حدثني أبي كليب أنه شهد مع أبيه جنازة شهدا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وأنا غلام أعقل وأفهم فاتته بالجنازة إلى القبر ولم يمكن لها لجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول سووا في حدهذا حتى ظن الناس أنه سنة فالتفت إليهم فقال أما إن هذا لا ينفع الميت ولا يضره ولكن إن الله الخ وقطبة ابن العلاء أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه النسائي وقال أبو حاتم لا يحتج به قال أعنى الذهبي والده العلاء لا يعرف وعاصم بن كليب قال ابن المديني لا يحتج بما انفرد به اهـ وكليب ذكره ابن عبد البر في الصحابة وقال له ولأبيه شهاب صحبة لكن قال في التقريب وهم من ذكره في الصحابة بل هو من الثالثة وعليه الحديث مرسل .

(إن الله يحب إغاثة الإهفان) أى المكروب أى إعاقته ونصرته يقال تلهف على الشيء ولهف إذا حزن وتحسر عابه فهو لهفان وماهوف ولهيف أى مكروب وورد في فضل إغاثة أخبار وآثار تحمل من له أدنى عقل على بذل الوسع فيها واستفراغ الجهد في المحافظة عليها وسيمر بك كثير من ذلك في أحاديث هذا الجامع (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) قضية صنيع المصنف أنه لم يره لا شهر ولا أحق بالعزو منه إليه وهو عجيب فقد رواه أبو يعلى وكذا الديلمي من حديث أنس باللفظ المزبور

(إن الله تعالى يحب الرفق) بكسر فسكون لين الجانب بالقول والفعل والاختد بالاسهل والدفع بالآخف (في الأمر كله) في أمر الدين وأمر الدنيا حتى في معاملة المرء نفسه ويتأكد ذلك في معاشرة من لا بد للإنسان من معاشرته كزوجته وخادمه وولده فالرفق محبوب مطلوب مرغوب وكل مافى الرفق من الخير ففي العنف مثله من الشر وهذا قاله لما قالت اليهود لعائشة رضى الله تعالى عنها عندها السام عليك قالت بل عليكم السام واللعنة (تنبيه) عرف في شرح الرسالة العضدية الرفق بأنه حسن الانقياد الى ما يؤدى الى الجليل (خ) عن عائشة) قضية كلام المصنف أن هذا مما انفرد به البخارى عن صاحبه وهو ذهل عجيب فقد رواه مسلم أيضا باللفظ المزبور عن عائشة المذكورة في كتاب الاستئذان لكن الإنسان محل النسيان .

١٨٦٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ السَّهْلَ الْمُنْطَلِقَ - الشيرازي (هب) عن أبي هريرة - (ض)

١٨٦٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الشَّابَّ النَّاتِبَ - رواه أبو الشيخ عن أنس - (ض)

١٨٦٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الشَّابَّ الَّذِي يُفْنِي شَبَابَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

١٨٦٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الصَّمْتَ عِنْدَ ثَلَاثٍ : عِنْدَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَعِنْدَ الرَّحْفِ ، وَعِنْدَ الْجَنَازَةِ -

(طب) عن زيد بن أرقم - (ض)

١٨٦٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ الْغَنِيَّ الْحَقِيَّ - (حم م) عن سعد بن أبي وقاص - (صح)

(إن الله يحب السهل) في قوله وفعله أى المتهلل الوجه البسام والمتيسر فى أمره غير المتعسر فقراه سهلا فى دنياه فى بيعه وشرائه وأخذه وعطائه فيشعر بحقارة الدنيا وتراه سهلا فى معايشة الخلق لين الجانب حسن الصحبة ذارفا لهم وكذا فى أمر الدين سهل الانقياد إلى طاعة ربه قال بعضهم المؤمن أسهل شئ وأيسره فإذا تعرض لدينه كان كالجبل (المطلق) وفى نسخ الطليق والاول هو ما فى خط المؤلف يعنى طلق الوجه ظاهر البشر لأن الله سبحانه يحب أسماء وصفاته ويحب المتخلق بشئ منها والسهولة والطلاقة داخلان فيما تسمى به إذ هما من الحلم والرحمة وفى رواية الطليق يقال رجل طلق الوجه وطلق الوجه إذا كان فى وجهه طلاقة وبشاشة وقال أبو زيد رجل طليق الوجه متهلل بسام (الشيرازي) وكذا الديلمي (هب) كلهم (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي بعد ما عراه لليهقي وسنده ضعيف انتهى وذلك لأن فيه أحمد بن عبد الجبار البلخي وأورده الذهبي فى الضعفاء وقال يختلف فيه وحديثه مستقيم قال الدارقطني وغيره متروك (إن الله يحب الشاب) وهو من بلغ ولم يجاوز ثلاثين سنة (النائب) أى الراجع إلى الله تعالى عن قبيل فعله وقوله لأن الشبيبة حال غلبة الشهوة وحدة النفس وقوة الطبع وضعف العقل وقلة العلم فأسباب المعصية فيها قوة وأسباب العصمة ضعيفة فتغلب الشاب فيواقع المنهى فإذا تاب مع قوة الداعي استوجب محبة الله له ورضاه عنه مكيدة للنفس والشیطان (أبو الشيخ) فى الثواب (عن أنس) قال الزين العراقى سنده ضعيف

(إن الله تعالى يحب الشاب الذى يفنى شبابه) أى يصرفه كله (فى طاعة الله تعالى) لأنه لما تجرع مرارة الصبر وحبس نفسه عن لذاتها فى محبة الله ورجاء ما عنده من الثواب جوزى بمحبة الله له والجزاء من جنس العمل ومن ثم كان صبر السلطان على ترك الظلم والفق على الشهوات أفضل من صبر غيرهما على ذلك (حل عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن الفضل بن عطية قال الذهبي فى الضعفاء تركوه وأبهمه بعضهم وسالم الأقطس قال ابن حبان ينفرد بالمعضلات (إن الله تعالى يحب الصمت) أى السكوت حيث لا ضرورة إلى الكلام (عند ثلاث) من الأشياء الأول (عند تلاوة القرآن) أى شئ منه ليتدبر معانيه ويتأمل أحكامه قال تعالى : وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا (و) الثاني (عند الرحف) أى عند التقاء الصفوف فى الجهاد لأن السكوت أهيب وأرهب ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يكره الصوت عند القتال كما يأتى وذلك لأن الساكن الساكت أهيب وأرهب (و) الثالث (عند الجنائز) أى عند المشي معها والغسل والصلاة عليها وتشديدها إلى أن تقبر ومن ثم كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا شهد جنازة أكثر العيمات وأكثر حديث نفسه وكان إذا تعج جنازة علا كربه وأقل الكلام ولا يعارض ذلك خبراً أكثروا فى الجنائز من قول لا إله إلا الله لأن المراد أنه يقوله سرا (طب) وكذا أبو يعلى (عن زيد بن أرقم) قال ابن الجوزي قال أحمد ليس بصحيح وقال ابن حجر فى سنده راو لم يسم وآخر مجهول وقال الهيثمى فيه رجل لم يسم

(إن الله تعالى يحب العبد) المؤمن (التقى) بمثناة فورية من يترك المعاصى امتثالاً للأمر به واجتناباً للنهي عنه وهو



- ١٨٧٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ الْمُفْتَنَ التَّوَّابَ - (حم) عن علي - (ض)
- ١٨٧١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْعَطَّاسَ ، وَيَكْرَهُ التَّثَاوُبَ - (خ د ت) عن أبي هريرة - (صح)
- ١٨٧٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْمُؤْمِنَ الْمُتَبَدِّلَ ، الَّذِي لَا يَبَالِي مَا يَلْبَسُ - (هب) عن أبي هريرة (ض)

فعيل من الوقاية تناؤه مقلوبة عن واو وقيل هو المبالغ في تجنب الذنوب (الغنى) غنى النفس كما جزم به في الرياض وهو الغنى المحبوب وأشار اليعاقبة والطيبي إلى أن المراد غنى المال والمال غير محذور لعينه بل لكونه يعوق عن الله فكأن من غنى لم يشغله غناه عن الله وكأن من فقير شغله فقره عن الله فالتحقيق أنه لا يطلق القول بتفضيل الغنى على الفقر وعكسه (الحنفى) بخاء معجمة أى الخامل الذى ذكر المعتزل عن الناس الذى يخفى عليهم مكانه ليتفرغ للتعبد قال ابن حجر وذكر التميم إشارة إلى ترك الرياء وروى بهملة ومعناه الوصول للرحم اللطيف بهم وبغيرهم من الضعفاء قال الطيبي والصفات الثلاثة الجارية على العبد واردة على التفضيل والتمييز فالتقى مخرج للمعاصى والغنى للفقر والحنفى على الروايتين لما يضادها فإذا قلنا إن المراد بالغنى غنى القلب اشتمل على الفقير الصابر والغنى الشاكر منهم وفيه على الأول حجة لمن فضل الاعتزال وآثر الخمول على الاشتغال . قال بعض العارفين طريق القوم لا تصلح إلا لمن كنت بأرواحهم المزابل ، وقيل ليس الخمول بعار على امرئ ذى كمال فليلة القدر تخفى وتلك خير الليالي (حم م) فى آخر صحيحه عن سعد بن أبي وقاص كان فى إبله فجاء ابنه فقال نزلت عن هنا وتركت الناس يتنازعون الملك فضرب سعد فى صدره وقال اسكت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره ولم يخرج البخارى (إن الله تعالى يحب العبد المؤمن المفتن) بفتح التاء مشددة مبنيًا للمفعول أى الممتحن بالذنوب (التواب) أى الكثير التوبة أى الذى يتوب ثم يعود ثم يتوب ثم يعود ثم يتوب وهكذا قال الحرالى وهذا تأنيص لقلوب المجرورين من معاودة الذنب بعد التوبة منه وقال ابن عربى يريد أنك إذا كنت من التوابين على من أساء فى حقك كان الله تواباً عليك فيما أسأت من حقه فرجع عليك بالإحسان فمن أساء إليه أحد من عباد الله تعالى فرجع عليه بالإحسان إليه فى مقابلة إساءته فهو التواب المحبوب إلى الله هكذا فلتعرف حقائق الأمور لا أنه تعالى يختبر عبده بالمعاصى حاش لله أن يضاف مثل هذا إليه وإن كانت الأفعال كلها لله تعالى من حيث كونها أفعالا وما هى معاصى إلا من حيث حكم الله فيها بذلك فأفعال الله كلها حسنة من حيث هى أفعاله فافهم (حم) وكذا أبو يعلى والدبلى (عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه قال الهيثمى وفيه من لم أعرفه انتهى وقال شيخه الزين العراقى سنده ضعيف (إن الله تعالى يحب العطاس) أى سبيه الذى لا ينشأ عن زكام لأنه المأمور فيه بالتحميد والتشميت ويحتمل التعميم كما فى الفتح وهو يفتح المسام ويخفف الدماغ إذ به تندفع الأبخرة المحتبسة فيه ويخفف الغذاء وهو أمر مندوب إليه لأنه يعين صاحبه على العبادة ويسهل عليه الطاعة ومن ثم عده الشارع نعمة يحمدها عليها كما سبق (ويكره التثاؤب) بالهمز وقيل بالواو وهو تنفس يفتح منه الفم بلا قصد وذلك لأنه يكون عن امتلاء البدن وثقله وكثرة الغذاء وميله إلى الكسل فيبسط صاحبه عن الطاعة فيضحك منه الشيطان ولهذا سن الشرع كظمه ورد ما أمكن (خ) فى آخر الأدب من الصحيح (د) فى الأدب (ت) فى الاستئذان (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً ابن أبى شبة وزاد فى الصلاة وظاهر صنيع المصنف أن ذا لما تفرد به البخارى عن صاحبه وهو وهم بل روياه معاً ثم إن هذا لفظ أبي داود أما البخارى فزاد عقب يكره التثاؤب وإذا عطس أحدكم وحمد الله كان حقاً على كل مسلم سماعه أن يقول له يرحمك الله وأما التثاؤب فأما هو من الشيطان فإذا تئأب أحدكم فليرده ما استطاع فإن أحدكم إذا تئأب ضحك منه الشيطان انتهى فاقصر المصنف على بعض وحذف بعض غير صواب

(إن الله تعالى يحب المؤمن المتبدل) بالبناء لفاعل أى التارك للزينة تواضعاً وزاد فى رواية المحترف أى الذى

١٨٧٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِرَ الْمُحْتَرِفَ - الحكيم (طب هب) عن ابن عمر - (ض)

له صناعة يكتب منها فإن قعود الرجل فارغاً من غير شغل أو اشتغاله بما لا يعنيه من سفه الرأي وسخافة العقل واستيلاء الغفلة وكان ابن مهران يحث أصحابه على الكسب ويقول لهم حصلوا قوتكم ثم أغلقوا عليكم بيوتكم وقالوا له مرة إن هنا أقواماً يقولون نجلس في بيوتنا حتى يأتينا رزقنا فقال هؤلاء قوم حق هذا لا يصح إلا لمن كان له يقين كيقين إبراهيم وفسر المبتذل بقوله (الذي لا يبالي باللبس) أهو من الثياب الفاخرة أو من أدنى اللباس وأقله قيمة لأن ذلك هو دأب الأنبياء وشأن الأولياء ومنهج الحكماء قال بعضهم اللبس من الثياب ما يخدمك ولا يستخدمك وقال العتيبي أخزى الله من ترفعه هيئة ثيابه وماله لا أكبراه همته ونفسه وإما الهيئة للأدنياء والنساء والتزين باللباس للرجال من المعاييب والمذام، إذ هو من صفات الحجال قال الغزالي الذين يتنظفون ثيابهم ويزينونها ويطلبون الثياب الرفيعة والسجادات الملونة لا فرق بينهم وبين العروس التي تزين نفسها طول النهار ولا فرق بين أن يعبد الإنسان نفسه أو يعبد صنماً، ومن راعا في ثوبه شيئاً غير كونه حلالاً وطاهراً بحياً. يلتفت إليه قلبه فهو مشغول بنفسه، فعلى الرجل أن يحتلب ذلك ويأنف منه ويربأ بنفسه عنه ويعيش مخشوشاً متمعدداً أو إن أراد أن يزين نفسه زينها من باطنه بلباس التقوى وقال حجة الإسلام اللبس ما يدفع الحر والبرد ويستر العورة وهو كساء يغطي به رأسه وأوسطه قيص وقلنسوة وعلان، وأعله. أن يكون معه متدبيل وسراويل روى أن يحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام لبس المسوح حتى نقب جلده فقالت له أمه اللبس مكان المسح جبة من صوف ففعل فأوحى الله إليه يا يحيى آثرت علي الدنيا فبكي وزعها وعاد لما كان وقال أحمد بلغ أريس من العرى إلى أن جلس في قوصره قال أحمد الغزالي وكانت قيمة ثوبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم واحتذى نعلين جديدتين فأعجبه حسنهما فخر ساجداً وقال تواضعت لربي خشية أن يمقتى ثم خرج بهما إلى أول مسكين لقيه فأعطاه إياهما، وعد علي قيص عمر رضى الله عنه اثني عشر رقعة من آدم، واشترى على كرم الله وجهه ثوباً بثلاثة دراهم فلبسه وهو خليفة وقطع كفيه من رصغه وقال الحمد لله الذي هذا من ريشه وفي تاريخ ابن عساکر أن عمر رضى الله عنه لما قدم الشام تلقته الجنود وعليه إزار وخفان وعمامة وهو أخذ برأس راحلته يخوض الماء وقد خلع خفيه فجعلهما تحت إبطه فقبل لهما أمير المؤمنين الآن تلقاك الجنود وبطارقة الشام وأنت علي هذا حال قال إنا قوم أعزنا الله بالإسلام فلن نلتبس العز بغيره (هب) من حديث ابن أبي عمير عن عقيل بن عتبة عن المغيرة بن الأخنس (عن أبي هريرة) ثم قال أعنى البيهقي كذا وجدته في كتابي والصواب عن يعقوب عن المغيرة مرسل انتهى وعزاه المنذرى للبيهقي وضمه.

(إن الله تعالى يحب المؤمن المحترف) أي المتكاف في طلب المعاش بنحو صناعة وزراعة وتجارة وذا لا ينافي التوكل. مر عمر رضى الله عنه بقوم فقال ما أنتم قالوا متوكلون قال لا بل أنتم متأكلون إنما المتوكل من اتقى حبه في الأرض وتوكل على ربه فليس في طلب المعاش والمضى في الأسباب على تدبير الله ترك التفويض والتوكل بالقلب إنما ترك التوكل إذا غفل عن الله وكان قلبه محجوباً فإذا اشتغل بالمعاش وطلبه بقلب غافل عن الله تعالى فصار فتنة عليه وأخرج البيهقي عن ابن الزبير قال أشرف شيء في العالم البطالة وذلك أن الإنسان إذا تعطل عن عمل يشغل باطنه بمباح يستعين به على دينه كان ظاهره فارغاً ولم يبق قلبه فارغاً بل يشغله الشيطان ويبيض ويفرخ فيتوالد فيه نسله توالداً أسرع من توالد كل حيوان ومن ثم قيل الفراغ للرجل غفلة وللنساء غلة وفي الحديث ذم لمن يدعى التصوف ويتعطل عن المكاسب ولا يكون له علم يؤخذ عنه ولا عمل في الدين يقتدى به ومن لم ينفع الناس بحرفة يعملها يأخذ منافعهم ويضيق عليهم معاشهم فلا فائدة في حياته لهم إلا أن يكدر الماء ويغلي الأسماك ولهذا كان عمر رضى الله تعالى عنه إذا نظر إلى ذي سبيل سأل: أله حرفة؟ فإذا قيل لا سقط من عينه وبما يدل على قبح من هذا صنيعه ذم من يأكل مال نفسه إسرافاً وبداراً فما حال من أكل مال غيره ولا ينيله عوضاً ولا يرد عليه بدلاً؟ قال العارف البرهان



١٨٧٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْمُدَاوِمَةَ عَلَى الْإِخَاءِ الْقَدِيمِ ، فَدَاوِمُوا عَلَيْهِ - (فر) عن جابر - (ض)

١٨٧٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ حِفْظَ الْوُدِّ الْقَدِيمِ - (عد) عن عائشة - (ض)

المتبولى حكم الفقير الذى لا حرفة له كالبومة الساكنة فى الخراب ليس فيها نفع لاحد ولما ظهر المصطفى صلى الله عليه وسلم بالرسالة لم يأمر أحداً من أصحابه بترك الحرفة وقال العارف الخواص رضى الله عنه الكامل من يسلك الناس وهم فى حرفة لانه مائم سبب مشروع إلا وهو مقرب إلى حضرة الله تعالى وإنما يبعد الناس من الحضرة الإلهية عدم إصلاح نيتهم فى ذلك الأمر علماً أو عملاً (الحكيم) الترمذى (طب هب) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه قال الهيمى بعد ما عزاه للطبرانى فى الكبير والأوسط فيه عاصم بن عبدالله وهو ضعيف اه وظاهر صنيع المصنف أن يخرج البيهقى خروجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بقوله تفرد به أبو الربيع عن عاصم وليس بالقويين انتهى وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال فى الميزان أبو الربيع السمان قال أحمد مضطرب الحديث والنسائى لا يكتب حديثه والدارقطنى متروك. وقال هشيم كان يكذب ثم أورد له مما أنكر عليه هذا الحديث انتهى ونقل الزين العراقى والزركشى تضعيفه عن ابن عدى وأقره وقال المصنف فى سنده متروك قال السخاوى لكن له شواهد (إن الله تعالى يحب المداومة) أى الاستمرار والملازمة (على الإخاء) بكسر أوله والمد (القديم فداوموا عليه) ندباً بتهمد من آخيتموه فى الله منذ زمان ولا تتسبوا فى قطعه بالجفاء وعدم الوفاء وقال ابن الأثير وفى حديث معاوية عليك بصاحبك الأقدم فإنك تجده على مودة واحدة وإن قدم العهد وانتاطت البلاد أى بعدت ولذلك عدوا من حق الصلحة حفظ المودة القديمة والأخوة السالفة؛ ودخلت امرأة على المصطفى صلى الله عليه وسلم فأدناها وقربها وسألها عن حالها فقالت له عائشة رضى الله عنها فى ذلك فقال إنها كانت تأتينا أيام خديجة وسيجيء ذلك قال الحكيم من أحب أن تدوم له المودة فى القلوب فليحفظ مودة إخوانه القدماء. وما أحسن مودة إخوان الصلاح، وما أجل خدمة أرباب الفلاح، فمن فاز بودهم حاز النجاح، ومن حرمه فانه الرباح، والله دز من قال من أهل الادب فى معنى هذا الادب:

ماذاقت النفس على شهوة الذم من حب صديق أمين

من فاته ود أخ صالح فذلك المغبون حق اليقين

وقد أفاد هذا الحديث ندب زيارة الإخوان وتهديم ووفاء حقوقهم غيبة وحضوراً لله تعالى حتى يعظم من انتسب إليهم بوجه من وجوه الطاعة واجتمع بهم برهة من الزمان ولو ساعة (فر) من حديث سفيان بن عيينة عن ابن المنكدر (عن جابر) قال فى اللسان هذا منكر بمرّة ولا أظن ابن عيينة سفيان حدث به فقط.

(إن الله تعالى يحب حفظ الود) أى الحب الشديد المتأكد (القديم) قدما نسبياً وهذا وارد على منهج تأكد زيارة الإخوان فى الله وتفقد حالهم والاهداء إليهم واصطناع المعروف معهم ومعاملتهم بما يوجب دوام الوداد فإن ذلك مما يرضى رب العباد ويعامل فاعله بالإسعاد وعدم البعاد قال الغزالى وهذا وما قبله فى حق الأصدقاء المتواخين أما المعارف فاحذر منهم فإنك لا ترى الشر إلا بمن تعرفه أما الصديق فيجئتك وأما المجهول فلا يتعرض لك وإنما الشر كله من المعارف الذين يظهرون الصداقة بالسننهم فأقلل من المعارف ما قدرت وأبعد ما أمكن فإن ابتليت بهم فى نحو مدرسة أو سوق فيجب أن لا تستضعف منهم أحداً فإنك لا تدري لعله خير منك ولا تنظر إليهم بعين التعظيم لهم فى دنياهم فتهلك وإياك أن تبذل لهم دينك لتنال من دنياهم فلم يفعل ذلك أحد إلا صغر فى أعينهم فإن عادوك فلا تقابلهم بالعداوة فانه يطول عناك معهم وإياك وثناءهم عليك فى وجهك وإظهارهم الود لك فانك إن طلبت حقيقة لم تجد فى المسألة واحداً ولا تطمع أن يكونوا لك فى العان والسر سواء ولا تفضب منهم فانك إن أنصفت وجدت من نفسك كذلك حتى فى أصدقاتك وأقاربك (عد) عن عائشة

١٨٧٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْمُلْحِينَ فِي الدُّعَاءِ - الْحَكِيم (عَد هَب) عَنْ عَائِشَةَ - (ض)

١٨٧٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الرَّجُلَ لَهُ الْجَارُ السُّوءُ يُؤْذِيهِ فَيَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُ وَيَحْتَسِبُهُ حَتَّى يَكْفِيَهُ اللَّهُ بِحَيَاةٍ

أَوْ مَوْتٍ - (خَط) وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ - (صَح)

١٨٧٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يُعْمَلَ بِفَرَائِضِهِ - (عَد) عَنْ عَائِشَةَ (ض)

١٨٧٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رَخْصَةٌ ، كَمَا يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى عَزَائِمُهُ - (حَمْدُ) عَنْ ابْنِ عُمَرَ (ط)

(إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْمُلْحِينَ فِي الدُّعَاءِ) أَيْ الْمَلْزَمِينَ لَهُ جَمْعٌ مَلْحٌ وَهُوَ الْمَلْزَمُ لِسُؤَالِ رَبِّهِ فِي جَمِيعِ حَالَاتِهِ اللَّائِذِيَابِ كَرَمِ رَبِّهِ فِي فَاقَتِهِ وَمَهْمَانِهِ لَا تَقْطَعُهُ الْمَحَنُ عَنِ الرَّجُوعِ إِلَيْهِ وَلَا النِّعَمُ عَنِ الْإِقْبَالِ عَلَيْهِ لِأَنَّ دُعَاءَ الْمَلْحِ دَائِمٌ غَيْرُ مُنْقَطِعٍ فَهُوَ يُسْأَلُ وَلَا يَرَى لِجَابَةِ ثُمَّ يُسْأَلُ ثُمَّ يُسْأَلُ فَلَا يَرَى وَهَكَذَا فَلَا يَزَالُ يَلْعَلُ وَلَا يَزَالُ رَجَاؤُهُ يَتَزَايَدُ وَذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى صِحَّةِ قَلْبِهِ وَصِدْقِ عِبُودِيَّتِهِ وَاسْتِقَامَةِ وَجْهِتِهِ فَقَلْبُ الْمَلْحِ مُعَلِّقٌ دَائِمًا بِمَشِيتَتِهِ وَاسْتَعْلَهُ لِسَانُهُ فِي الدُّعَاءِ عِبَادَةً وَاتِّظَارًا بِمَشِيتَتِهِ لِلْقَضَاءِ بِهِ عِبَادَةٌ فَهُوَ بَيْنَ عِبَادَتَيْنِ سَرِيتَيْنِ وَوَجْهَتَيْنِ فَاضْلَتَيْنِ فَلِذَلِكَ أَحَبَّهُ اللَّهُ تَعَالَى وَهَذَا عَامٌ خَصَّ مِنْهُ الْخَوَاصَّ فِي مَقَامِ الْإِتْلَاءِ لِمَقَامِ التَّسْلِيمِ لَهُمْ فِيهِ أَفْضَلُ لِكَوْنِهِ أَدَلُّ عَلَى قُوَى أَنْفُسِهِمْ وَرِضَاهُمْ بِالْقَضَاءِ وَالدُّعَاءِ فِي مِثْلِ ذَلِكَ الْمَوْطِنِ فِيهِ مِنَ الْهَلَعِ مَا لَا يَخْفَى بِرَشْدِكَ إِلَى ذَلِكَ مَا ذَكَرَهُ الْمَفْسُورُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا أُلْقِيَ فِي النَّارِ جَاءَهُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ أَلَمْ تَكُنْ حَاجَةً قَالَ أَمَا إِلَيْكَ فَلَا ، حَسْبِيَ مَنْ سَأَلَ إِلَى اللَّهِ بِحَالِي ، هَكَذَا نَأْتَهُمُ (الْحَكِيم) التِّرْمِذِيُّ (عَد هَب) وَكَذَا أَبُو الشَّيْخِ كَمَا فِي دُرَرِ الْمُصَنِّفِ كُلُّهُمْ (عَنْ عَائِشَةَ) قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَفَرَّدَ بِهِ يُوسُفُ بْنُ سَفَرٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ وَهُوَ مَتْرُوكٌ وَكَأَنَّ بَقِيَّةَ دَلِيلِهِ اهْ وَعَزَاهُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ إِلَى الطَّبْرَانِيِّ فِي الدُّعَاءِ ثُمَّ قَالَ سَنَدُهُ رِجَالُهُ ثِقَاتُ الْآنَ فِيهِ عَنَعَةٌ (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرَّجُلَ) ذَكَرَ الرَّجُلَ وَصَفَ طَرْدِي فَلَيْسَ هُوَ هُنَا لِلْإِحْتِرَازِ (لَهُ الْجَارُ) يُظْهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ هُنَا مِنْ قَرَبٍ مِنْ مَنْزِلِكَ عَرَفَا لَمَّا عَلَيْهِ عَرَفَ الْفُقَهَاءُ مِنْ أَنَّهُ أَرْبَعُونَ دَارًا مِنْ كُلِّ جَانِبٍ (السُّوءُ يُؤْذِيهِ) يَقُولُ أَوْ لَعَلَّ (فَيَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُ) امْتِثَالًا لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِالصَّبْرِ فِي مِثْلِهِ (وَيَحْتَسِبُ) أَيْ يَقُولُ كَلِمًا أَذَاهُ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وَفِي وَاقِعِهِ يَحْتَسِبُهُ أَيْ يَحْتَسِبُ صَبْرَهُ عَلَى أَذَاهُ (حَتَّى) أَيْ إِلَى أَنْ وَيَجُوزُ كَوْنُهَا عَاطِفَةٌ (يَكْفِيهِ اللَّهُ) إِيَّاهُ (بِحَيَاةٍ أَوْ مَوْتٍ) أَيْ بِأَنْ يَنْتَقِلَ أَحَدُهُمَا عَنْ صَاحِبِهِ فِي حَالِ الْحَيَاةِ أَوْ بِمَوْتِ أَحَدِهِمَا (خَط) وَكَذَا الدِّيلِيُّ (وَابْنُ عَسَاكَرٍ) فِي التَّارِيخِ (عَنْ أَبِي ذَرٍّ) قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ هَذَا لَا يَصِحُّ قَالَ يَحْيَى عَيْسَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَيْ أَحَدُ رَوَاتِهِ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَبَقِيَّةُ كَانَ مَدْلَسًا يَسْمَعُ مِنَ الْمَتْرُوكِينَ وَالْمَجْهُولِينَ فَيَدْلُسُ .

(إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يُعْمَلَ بِفَرَائِضِهِ) أَيْ وَاجِبَاتِهِ هَذَا مَا رَفَقْتُ عَلَيْهِ فِي نَسْخِ الْجَامِعِ وَالَّذِي رَأَيْتُهُ فِي كَلَامِ النَّاظِلِينَ عَنِ السَّكَامِلِ لِابْنِ عَدِي رَخْصَةً بَدَلَ فَرَائِضِهِ فَلْيَحْرُرْ وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ مَا تَقَرَّبَ إِلَى الْمُتَقَرَّبِينَ بِمِثْلِ أَدَاءِ مَا اقْتَرَضَتْهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمَا حَدِيثَانِ (عَد عَنْ عَائِشَةَ) قَالَ ابْنُ طَاهِرٍ وَغَيْرُهُ مَا مَحْصُولُهُ رَوَاهُ عَنْهَا بِإِسْنَادَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا الْحَكَمُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ الْإِيلِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ جَدًّا كَمَا بَيَّنَّهُ ابْنُ عَدِي نَفْسُهُ وَفِي الْآخِرِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْبَصْرِ وَعَامَّةُ مَا يَرَوِيهِ لَا يَتَّبَعُ عَلَيْهِ .

(إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رَخْصَةٌ) جَمْعُ رَخْصَةٍ وَهِيَ مُقَابِلُ الْعَزِيمَةِ (كَأَيُّهَا أَنْ تُؤْتَى عَزَائِمُهُ) أَيْ مَطْلُوبَاتُهُ الْوَاجِبَةُ فَإِنَّ أَمْرَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الرَخْصَةِ وَالْعَزِيمَةِ وَاحِدٌ فَلَيْسَ الْأَمْرُ بِالْوَضْعِ أَوَّلَى مِنَ التَّيَمُّمِ فِي مَحَلِّهِ وَلَا الْإِتِمَامُ أَوَّلَى مِنَ الْقَصْرِ فِي مَحَلِّهِ فَيَطْلُبُ فِعْلَ الرَخْصَةِ فِي مَوَاضِعِهَا وَالْعَزَائِمَ كَذَلِكَ فَإِنْ تَعَارَضَا فِي شَيْءٍ وَاحِدٍ رَاعَى الْأَفْضَلَ ، قَالَ



عن ابن عباس وعن ابن مسعود - (ض)

١٨٨٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يُرَى أَثَرُ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ - (ت ك) عن ابن عمرو - (ح)

١٨٨١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ تَقْبَلَ رِخْصَتُهُ ، كَمَا يُحِبُّ الْعَبْدُ مَغْفِرَةَ رَبِّهِ - (ط ب) عن أبي الدرداء ورواه

وأبي أمامة وأنس

١٨٨٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يُرَى عَبْدُهُ تَعَبًا فِي طَلَبِ الْحَلَالِ - (فر) عن علي - (ض)

القاضي ، والعزيمة في الأصل عقد القلب على الشيء ثم استعمل لكل أمر محتوم وفي اصطلاح الفقهاء الحكم الثابت بالإمالة كوجوب الصلوات الخمس وإباحة الطيبات قال ابن تيمية ولهذا الحديث وما أشبهه كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يكره مشابهة أهل الكتاب فيما عليهم من الآصار والأغلال ، يزرع أصحابه عن التبتل والترهب (حم) هو عن ابن عمر) بن الخطاب (ط ب) عن ابن عباس أمر فروعاً باللفظ المزبور وعن ابن مسعود) بنحوه قال ابن طاهر وقفه عليه أصح . (إن الله يحب أن يرى) بالبناء للجهول (أثر نعمته) أي إنعامه (على عبده) قيل معنى يرى مزبد الشكر لله تعالى بالعمل الصالح والثناء والذكر له بما هو أهله والعطف والترحم والانفاق من فضل ما عنده في القرب والأحسن كما أحسن الله إليك ، والخلق كلهم عيال الله وأحبههم إليه أنفعهم لعياله فيرى في أثر الجدة عليه زياً وانفاقاً وشكراً ، هذا في نعمة الله ، أما في العمة الدينية فإن يرى على العبد نحو استعماله للعلم فيما أمر به وتهذيب الأخلاق وابن الجانب والحلم على السفيه وتعليم الجاهل ونشر العلم في أهله ووضعه في محله بتواضع وابن جانب في أهبة واحتشام وفي ولادة الأمور بالرفق بالرعية وإقامة نوااميس العدل فيهم ومعاملتهم بالانصاف وترك الاعتساف لي غير ذلك من سائر ما يجب عليهم ، ويتردد ذلك في كل نعمة مع أن نعمة تعالى لا تحصى (ت ك) عن ابن عمرو) ابن العاص قال الترمذي حسن وفي الباب عمران بن الحصين وأبو هريرة وجابر وأبو الأحوص وأبو سعيد وغيرهم (إن الله يحب أن تقبل) في رواية تفعل وهي مبينة للبراد بالقول (رخصه كما يحب العبد مغفرة ربه) أي ستره عليه بعدم عقابه فيذني استعمال الرخصة في مواضعها عند الحاجة لها سيما العالم يقتدى به وإذا كان من أصر على مندوب ولم يعمل بالرخصة فقد أصاب منه الشيطان فكيف بمن أصر على بدعة فيذني الأخذ بالرخصة الشرعية فان الأخذ بالعزيمة في موضع الرخصة تنطع كمن ترك التيمم عند العجز عن استعمال الماء فيفضي به استعماله إلى حصول الضرر (ط ب) عن أبي الدرداء ورواه) بن الأسقع (وأبي أمامة) الباهلي (وأنس) بن مالك قال الطبراني لا يروى إلا بهذا الإسناد تفرد به اسمعيل بن العطار

(إن الله يحب أن يرى عبده تعباً) بفتح فكسر أي عيياً في (طلب) الكسب (الحلال) يعني أنه يرضى عنه ويضاعف له الثواب أي أن قصد بعمله التقرب لتضمنه فوائد كثيرة كإيصال النفع إلى الغير بإجراء الأجرة إن كان العمل نحو اجارة وإيصال النفع إلى الناس بتهيئة أسبابهم إن كان نحو خياطة أو زرع وكالسلامة من البطالة والاهور وكسر النفس ليقل طغيانها وكالتعفف عن ذل السؤال وإظهار الحاجة لكن شرطه اعتقاد الرزق من الرزاق لا من الكسب قال ابن الأثير وفي حديث آخر إني لأرى الرجل يعجبي فأقول له : هل لك حرفة فإن قال لا سقط من عيني (تنبيه) قال الراغب الاحتراف في الدنيا وإن كان مباحاً من وجه فهو واجب من وجه لأنه لما لم يكن للإنسان الاستقلال بالعبادة إلا بإزالة ضروريات حياته وإزالتها واجبة إذ كل مالا يتم الواجب إلا به فهو واجب فإذا لم يكن له بد إلا بتعب من الناس فلا بد أن يعوضهم تعباً له وإلا كان ظالماً لهم ومن تعطل وتبطل النسلخ من الإنسانية بل من الحيوانية وصار من جنس الموتى (فر عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقي فيه محمد ابن

١٨٨٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يُعْفَى عَنْ ذَنْبِ السَّرِيِّ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب ، وابن لال عن عائشة - (ض)

١٨٨٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ مَنْ عَبَّادَهُ الْغُيُورَ - (طس) عن علي - (صح)

١٨٨٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ سَمَّحَ الْبَيْعِ ، سَمَّحَ الشَّرَاءِ ، سَمَّحَ الْقَضَاءِ - (تك) عن أبي هريرة - (صح)

١٨٨٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ مَنْ يُحِبُّ التَّمَرَّ - (طب عد) عن ابن عمرو - (ض)

١٨٨٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا الْعِيَالِ - (ه) عن عمران - (ح)

سهل المطار قال الدارقطني يضع الحديث انتهى فكان ينبغي للمصنف حذفه

(إن الله يحب أن يعفى) بالبناء للدفعول (عن ذنب السري) أى الرئيس المطاع أو المطيع له والجمع سراة وهو جمع عزيز إذ لا يجمع فعيل على فعلة وقيل هو الشريف وفي خبر أم زرع فسكت بعده سرياً وأما كان فهو بمعنى خبر أقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم إلا الحدود فيأتى هنا ما مر ثم العفو محو الجريمة من عفا إذا درئ (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتابه المؤلف (في ذم الغضب وابن لال) أبو بكر في مكارم الأخلاق كلاهما (عن عائشة) وفيه هاتى بن يحيى بن المتوكل قال الذهبي في الضعفاء خرجه ابن حبان ويزيد بن عياض قال النسائي وغيره متروك إن الله تعالى يحب من عباده الغيور (صيغة مبالغة أى كثير الغيرة والمراد الغيرة المحبوبة فإن غيرة العبد على محبوبه نوعان غيرة مدوحة يحبها الله تعالى وهى ما كان عند قيام رية ومذمومة يكرهها وهى ما كان عند عدمها بل بمجرد سوء الظن وهذه تفسد الحب وتوقع العداوة بين المحبين (طس عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمى فيه المقدم بن داود وهو ضعيف

(إن الله تعالى يحب) من عباده رجلاً (سمح البيع) أى سهله (سمح الشراء سمح القضاء) أى التقاضى كما سبق موضحاً ومقصود الحديث الحث على تجنب المضايقة فى المعاملات واستعمال الرفق وتجنب العسر قال ابن العربى إنما أحبه لشرف نفسه وحسن خلقه بما ظهر من قطع علاقة قلبه بالمال الذى هو معنى الدنيا وإفضاله على الخلق الذين هم عيال الله ونفعه لهم فلذلك استوجب محبة الله (تك) فى البوع (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الترمذى فى العلل سألت عنه محمداً يعنى البخارى فقال هو حديث خطأ رواه إسماعيل بن علية عن يونس عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة قال وكنت أفرح به حتى رواه بعضهم عن يونس عن حدثه عن سعيد عن أبي هريرة رضى الله عنه كذا قال

(إن الله تعالى يحب) من عباده (من يحب التمر) بمثناة فوقية أى آكله ولهذا كان أكثر طعامه يعنى المصطفى صلى الله عليه وسلم الماء والتمر كما قاله حجة الإسلام وفى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شبعنا من الأسودين التمر والماء (طب) وكذا الديلى (عد) كلهم (عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط وفيه إبراهيم بن أبي حنيفة وهو متروك وقال غيره فيه يحيى بن خالد قال فى الميزان مجهول وإبراهيم بن أبي حنيفة مختلف فيه وابن طيبة وفيه ضعف

(إن الله يحب عبده المؤمن الفقير المتعفف) أى المبالغ فى العفة عن السؤال مع وجود الحاجة لطبوح بصيرته عن الخلق إلى الخالق وتوجهه إلى سؤال الرزق من الرزاق وإنما يسأل إن سأل على جهة العرض والتلويح الخفى كما كان أبو هريرة رضى الله عنه يستقرئ غيره الآية ليضيفه وهو أعرف بها بمن يستقرئ فلا يفهم مراده إلا



١٨٨٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ كُلَّ قَلْبٍ حَزِينٍ - (طب ك) عن أبي الدرداء - (ح)

١٨٨٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ مَعَالِيَ الْأُمُورِ وَأَشْرَافَهَا وَيَكْرَهُ سَفَسَافَهَا - طب عن الحسن بن علي (ح)

المصطفى صلى الله عليه وسلم فالتعبير بالتعفف يفيد الاجتهاد في العفة والمبالغة فيها (أبا العيال) يعنى كافلهم أبا كان أو جداً أو نحو أخ أو ابن عم أو أم أو جدة لكنه لما كان القائم على العيال يكون أبا غالباً خصه وفي ضمنه إشعار بأنه يندب للفقير تدبياً مؤكداً أن يظهر التعفف والتجمل ولا يظهر الشكوى والفقر بل يستره قال تعالى ويحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف، وقال سفيان: أفضل الأعمال التجمل عند المحنة وقال بعضهم ستر العقر من كوز البر قال الغزالي رحمه الله تعالى ومن آداب الفقير أن لا يتواضع لغنى لغناه بل يتكبر عليه، قال علي كرم الله وجهه تواضع الغنى للفقير رغبة في الثواب حسن وأحسن منه تيه الفقير على الغنى ثقة بالله (ه) في الزهد (عن حران بن حصين) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف انتهى وذلك لأن فيه حماد بن عيسى قال الذهبي ضعفه وموسى بن عبيد قال في الكشف ضعفه وفي الضعفاء عن أحد لا تحمل الرواية عنه قال السخاوي لكن له شواهد

(إن الله تعالى يحب كل قلب حزين) أي ابن كثير العطف والرحمة أي منكسر من خشية الله تعالى ومهتم بأمور دينه خائف من تقصيره بأن يفعل معه من الإكرام فعل المحب مع حبيبه والله تعالى ينظر إلى قلوب العباد فيحب كل قلب يتخلق بأخلاق المعرفة كالخوف والرجاء والحزن والمحبة والحياء والرفقة والصفاء فلذلك يحب القلب إذا رأى فيه الحزن على التقصير والفرح بالطاعة وقيل تواضاً داود عليه السلام فقال رب طهرت بدني بالماء فم أظهر قلبي فأوحى الله إليه طهره بالهموم والأحزان وقيل عمارة القلب بالأحزان والقلب الذي لا حزن فيه كالبيت الخرب فليس مراد المصطفى صلى الله عليه وسلم القلب الحزين على الدنيا فذلك يبغضه الله تعالى فني خبر من أصبح حزينا على الدنيا أصبح ساخطاً على ربه قال والحزين هنا ضد القاسي قال حجة الإسلام قال ابن مذعور رأيت الأوزاعي في النوم فقلت له دلني على عمل أتقرب به إلى الله تعالى قال ما رأيت هناك درجة أرفع من درجة العلماء ثم المحزونين (طب ك) في الرقائق من حديث أبي بكر بن أبي مريم عن حمزة عن أبي الدرداء قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأنه مع ضعف أبي بكر منقطع انتهى وقال الهيثمي إسناده الطبراني حسن

(إن الله تعالى يحب معالي الأمور وأشرفها) وهي الأخلاق الشرعية والحاصل الدينية لا الأمور الدنيوية فإن العلو فيها نزول (ويكره) في رواية البيهقي ويغض (سفسافها) بفتح أوله أي حقيرها ورديتها فمن اتصف من عباده بالأخلاق الزكية أحبه ومن تحلى بالأوصاف الرديئة كرهه (١) وشرو النفس صونها عن الرذائل والدنایا والمطامع القاطعة لأعناق الرجال فربما بنفسه أن يلقبها في ذلك وليس المراد به التيه فإنه يتولد من أمرين خبيثين إعجاب بنفسه وازدراء بغيره والاول يتولد بين خلقين كريمين إغزاز النفس وإكرامها وتعظيم مالكمها فيتولد من ذلك شرف النفس وصيانتها وقد خلق سبحانه وتعالى لكل من القسمين أهلاً ما مر أن بني آدم تابعون للتربة التي خلقهم منها فالتربة الطيبة نفوسها عليّة كريمة مطبوعة على الجود والسعة واللين والرفق لا كزازة ولا يوسه فيها فالتربة الخبيثة نفوسها التي خلقت منها مطبوعة على الشقوة والصعوبة والشح والحقد وما أشبهه (تدسه) علم بما تقرر أن العبد إنما يكون في صفات الإنسانية التي فارق بها غيره من الحيوان والنبات والجماد بارتقائه عن صفاتها إلى معالي الأمور وأشرفها التي هي صفات الملائكة حينئذ ترفع

(١) والإنسان يضارع الملك بقوة الفكر والتمييز ويضارع البهيمة بالشهوة والدناءة فمن صرف همه إلى اكتساب معالي الأخلاق أحبه الله لتحقيق أن يلاحق بالملائكة لطهارة أخلاقه ومن صرفها إلى السفساف ورذائل الأخلاق التحق بالبهائم فيصير إما ضارباً ككلب أو شرهاً كخنزير أو حقوداً كجمل أو متكبراً كنمر أو رؤواً كضئيل أو جامعاً لذلك كشيطان

- ١٨٩٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَبْنَاءَ الثَّمَانِينَ - ابن عساكر عن ابن عمر - (ض)
- ١٨٩١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَبْنَاءَ السَّبْعِينَ ، وَيَسْتَحْيِي مِنْ أَبْنَاءِ الثَّمَانِينَ - (حل) عن علي - (ح)
- ١٨٩٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يُحَمَّدَ - (طب) ع. الاسود بن سبيع - (ض)
- ١٨٩٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْفَضْلَ فِي كُلِّ شَيْءٍ ، حَتَّى فِي الصَّلَاةِ - ابن عساكر عن ابن عمرو - (ض)
- ١٨٩٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رُخْصَةٌ ، كَمَا يَكْرَهُ أَنْ تُؤْتَى مَعْصِيَةٌ - (حم - هب) عن ابن عمر - (صح)

همته إلى العالم الرضواني وتنساق إلى إله الرحاني (تنبيه) قال بعض الحكماء بالهمم العالية والقرائح لزيك تصفو القلوب لي نسيم العقل الروحاني وترقى في ملكوت الضياء والقدرة الخفية عن الأبصار المحيطة بالأنظار وترتفع في رياض الألباب المصفاة من الأدناس وبالأفكار تصفو كدر الأخلاق المحيطة بأقطار الهياكل الجسدية فعند الصفو ومفارقة الكدر تعيش الأرواح التي لا يصل إليها انحلال ولا اضمحلال (طب عن الحسين بن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي فيه خالد بن إلياس ضعفه أحمد وابن معين والبخاري والنسائي وبقية رجاله ثقات وقال شيخه العراقي رواه البيهقي متصلاً ومنفصلاً ورجالها ثقات اهـ.

(إن الله تعالى يحب أبناء الثمانين) أي من بلغ من العمر ثمانين سنة من رجل وامرأة والمراد من المؤمنين كما هو بين (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب.

(إن الله يحب أبناء السبعين) من السنين (ويستحي من أبناء الثمانين) أي يعاملهم معاملة المستحي فليس المراد هنا حقيقة الحياء الذي هو انقباض عن الرذائل لأنه سبحانه وتعالى منزّه عن الوصف به بل ترك تعذيبهم (حل عن علي) أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه وفيه محمد بن خلف القاضي قال الذهبي عن ابن المناري فيه لين وأبان بن ثعلب قال ابن عدي غال في التشيع لا بأس به.

(إن الله يحب أن يحمد) بالبناء للمفعول أي يحب من عبده أن يثني عليه بجميع صفاته الجليلة الجليلة من ملكه واستحقاقه لجميع الحمد من الخلق ، فأخبر أنه تعالى يحب المحامد وفي رواية إن الله تعالى يحب أن يمدح ربي أخرى لأشياء أحب إليه الممدح من الله ولذلك مدح نفسه ، واستنبط منه عبد اللطيف البغدادي جواز قول مدحت الله وتعقبه الزركشي بأنه غير صريح لاحتمال كون المراد إن الله يحب أن يمدح غيره ترغيباً للعباد في الازدياد مما يقتضي الممدح لأن المراد يحب أن يمدحه غيره قال بعضهم وما اعترض به علي عدم الصراحة بإبداء الاحتمال المذكور ليس من قبل نفسه بل ذكره البهاء السكي في شرح التلخيص (طب عن الاسود بن سبيع) بفتح السين ابن حمير عبادة التميمي السعدي أول من قص بجماع البصرة فكان شاعراً بليغاً مفوهاً مات في أيام الجمل وقيل سنة اثنين وأربعين

(إن الله يحب الفضل) بضاد معجمة أي الزيادة (في كل شيء) من الخير (حتى في الصلاة) فإن كثرة العبد إياها محبوب عند الله إذ هي خير موضوع كما سيجي في حديث وفي نسخ الفصل بصاد مهملة وعليه فالمعنى يحب الفضل بين الكلمات حتى في الصلاة بأن يقف إذا قرأ الفاتحة على رؤس الآي كما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يفعل . يفصل الاعتدال عن الركوع والسجود عن الاعتدال وهكذا وقد ندبوا في الصلاة تسع مسكتات (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمرو) بن العاصي.

(إن الله يحب أن تؤتى رخصة) جمع رخصة وهي تسهيل الحكم على المكلف لعذر حصل وقيل غير ذلك لما فيه من دفع التكبر والترفع من استباحة ما أباحت الشريعة ، ومن أنف ما أباحه الشرع وترفع عنه فسد دينه فأمر بفعل



١٨٩٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ . حَتَّى فِي الْقَبْلِ - ابن النجار عن النعمان بن بشير - (ض)

١٨٩٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ النَّاسَكَ النَّظِيفَ . (خط) عن جابر - (ض)

١٨٩٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يُقْرَأَ الْقُرْآنُ كَمَا أُنْزِلَ - السجزي في الإبانة عن زيد بن ثابت - (ض)

الرخصة ليدفع عن نفسه تكبرها ويقتل بذلك كبرها ويقهر النفس الأمارة بالسوء على قبول ما جاء به الشرع ومفهوم محبته لإتيان الرخص أنه يسكره تركه فأكد قبول رخصته تأكيداً يكاد يباحق بالوجوب بقوله ( كما يسكره أن تؤتى معصيته ) وقال الغزالي رحمه الله هذا قاله تطيباً لقلوب الضعفاء حتى لا ينتهي بهم الضعف إلى اليأس والقنوط فيتركوا الميسور من الخير عليهم لعجزهم عن منتهى الدرجات فما أرسل إلا رحمة للعالمين كلهم على اختلاف درجاتهم وأصنافهم اه قال ابن حجر رحمه الله وفيه دلالة على أن القصر للمسافر أفضل من الإتمام <sup>(١)</sup> (حم حب هب) وكذا أبو يعلى والبيهار كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا الطبراني قال الهيثمي رحمه الله رجال أحمد رجال الصحيح وسند الطبراني حسن انتهى

(إن الله تعالى يحب أن تعدلوا) من العدل ضد الجور (بين أولادكم) في كل شيء (حتى في القبل) بضم ففتح جمع قلة أى حتى في قتل أحدكم لولده فلا يميز بعضهم على بعض ولو بقبلة قيتاً كد التسوية بينهم لما في عدمها من إيرات الضغائن والتباغض والتحاسد (ابن النجار) في التاريخ (عن النعمان بن بشير) الانصارى

(إن الله يحب الناسك) أى المتعبد (النظيف) أى النقي البدن والثوب فإنه تعالى نظيف يحب النظافة كما سلف تقريره والله سبحانه وتعالى يحب أن يرى على عبده الجمال الظاهر كما يحب أن يرى عليه الجمال الباطن بالتقوى قال في المواهب الجمال في اللباس والهيئة ثلاثة نوع يحمد ونوع يذم ونوع لا ولاء؛ فالحمود ما كان لله تعالى وأعان على طاعته كالمتضمن غيظ عدوه وإعلاء كلمته ومنه التجميل للوفود ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم يتجمل للوفود، والمذموم ما فيه خيلاء ونحر، وما عدا ذلك مباح لتجرده عن قصد مذموم شرعاً. وكتب بعضهم إلى ملك بلغنى أنك تأكل الرقاق وتلبس الرقاق فأجابه

حسن ثيابك ما استطعت فإنها زين الرجال بها تعز وتكرم  
ودع التواضع في الثياب تخشنا فالله يعلم ما تسر وتكتم  
فريثا ثوبك لا يزيدك رفعة عند الإله وأنت عبد مجرم  
وجديد ثوبك لا يضرك بعد أن تخشى الإله وتقي ما يحرم

فيذنبني لكل عاقل تنظيف ثوبه عن الدنس الحسى وقلبه عن الدنس المعنوى ويلحظ استحسان النظافة الحسية وحسن رونق المتصف بالنظافة المعنوية ويلاحظ قولهم ما من أمر معنوى إلا وجعل له مثال حسى يدل عليه (خط عن جابر) بن عبد الله

(إن الله تعالى يحب أن يقرأ) بالبناء للجهول (القرآن) أى أن يقرأ عباده المؤمنون (كما أنزل) بالبناء للمفعول أو الفاعل أو من غير زيادة ولا نقص فلا يزيد القارئ حرفاً ولا ينقص حرفاً ولا يقرأ بالالحن والتنطيط كما يفعله قراء زمنا (السجزي) أبو نصر (في الإبانة) أى في كتاب الإبانة عن أصول الديانة له (عن زيد بن ثابت)

(١) والرخص عند الشافعية أقسام : ما يجب فعلها كأكل الميتة للضرر والفطر لمن خاف الهلاك بعطش أو جوع وما يندب كالقصر في السفر وما يباح كالسلم وما الأولى تركه كالجمع والتيمم لقادر وجد الماء ما أكثر من ثمن مثله وما يسكره فعله كالقصر في أقل من ثلاث فالحدث منزل على الأولين .

١٨٩٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَهْلَ الْبَيْتِ الْخَصْبِ - ابن أبي الدنيا في قرى الضيف عن ابن جريج معضلاً (ض)

١٨٩٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ : فِي مَأْكَلِهِ ، وَمَشْرَبِهِ - ابن أبي الدنيا فيه عن

علي بن زيد بن جذعان مرسلًا - (ح)

١٩٠٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحْشُرُ الْمُؤَدِّينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَطْوَلَ النَّاسِ أَعْنَاءًا بِقَوْلِهِمْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - (خط)

عن أبي هريرة - (ض)

١٩٠١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحْمِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ ، كَمَا يَحْمِي الرَّاعِيَ الشَّفِيقَ غَنَمَهُ عَنْ مَرَائِعِ الْهَلَاكِه - (هـ)

عن حذيفة - (ض)

(إن الله يحب أهل البيت الخصب) ككتف أو كجمل أي الكثير الخير الذي وسع الله على صاحبه فلم يفتقر على عياله بل واساهم بماله ولم يضيق عليهم ، وقرى الضيف واطعم الجار (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب فضل (قرى الضيف عن) عبد الملك بن عبد العزيز بن (جريج) بضم الجيم وفتح الراء المكي الفقيه أحد الأعلام أول من صنف في الإسلام (معضلاً) .

(إن الله تعالى يحب أن يرى) بضم الياء وفتحها فعلى الضم الرؤية تعود للناس وعلى الفتح تعود إلى الله لأنه يرى الأشياء على ما هي عليه فيرى الموجود موجوداً والمعدوم معدوماً (أثر نعمته على عبده) لأنه سبحانه يحب ظهور أثر نعمته على عبده فانه من الجمال الذي يحبه وذلك من شكره على نعمه وهو جمال باطن فيحب أن يرى على عبده الجمال الظاهر بالنعمة والجمال الباطن بالشكر عليه ولاجل محبته تعالى للجمال أنزل لعباده لباساً يحمل ظواهرهم ويقوى تحمل بواطنهم فهو يحب لعبده التجميل حتى ر في مأكله ومشربه) أي مأكله ومشربه حتى يرى أثر الجدة عليه وعلى من عليه مؤنته من زوجة وخادم وغيرهما قوتا وملبسا ومسكناً وغير ذلك مما ياتي بأمثاله وأمثالهم عرفاً (تلييه) كثير من أرباب النفوس يتعلق بهذا الخبر فيبرز منه تفاخر مذموم في قالب التحدث بالنعمة وهو باعتبار حاله ظاهر معلوم وإن خفي على أرباب الرسوم فلا يخفى على أرباب القلوب والهجوم ، نعم قد يصدر عن بعض فصحاء الحضرة الإلهية المترجمون عن لسان المراهب الاختصاصية نفثة مصدور لكونها مطابقة مقتضى الحال فيعذرون فمن ذلك قوله في الفتوحات شأدت جميع الأنبياء وأشهدني الله جميع المؤمنين ورأيت مراتب الجماعة كلها فعملت أقدارهم واطلعت على جميع ما آمنت به بجملاً مما هو في العالم العلوي ولم أسأله أن يخصني بمقام لا يكون لمتبع أعلامه فلو أشرك جميع الخلق لم أتاثر فإني عبد محض لا أطلب التفوق على عباده بل أتمنى أن يكون العالم كله في أعلى المراتب لخصني بخاتمة لم تخطر ببال ولا أذكره للفخر بل للتحدث بالنعمة وليسمع صاحب همه فتحدث له همه استعمال نفسه فيما استعملها فينال درجتي ولا ضيف إلا في المحسوس انتهى (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فيه) أي في قرى الضيف (عن علي بن زيد ابن) عبد الله بن (جذعان) بضم الجيم وسكون المعجمة التيمى البصرى أصله حجازي ويعرف بعلي بن زيد بن جذعان ينسب أبوه إلى جد جده إذ هو علي بن زيد بن عبد الله بن أبي مليكة بن عبد الله بن جذعان بن عمر بن كعب الضريير أحد حفاظ البصرة (مرسلًا) أرسل عن جمع من الصحابة قال الدارقطني فيه لين وفي التقريب ضعيف

(إن الله تعالى يحمي عبده المؤمن) أي يمنعه مما يضره (كما يحمي الراعي الشفيق) أي الكثير الشفقة أي الرحمة والراقة (غنمه عن مرائع الهلكة) بالتحريك وذلك من غيرته تعالى على عبده فيحميه مما يضره في آخرته ويحتمل أن المراد يحميه من الدنيا ودوام الصحة ، ورب عبد تكون الخيرة له في الفقر والمرض ولو كثرت ماله وصح لبطر وطني وإن الإنسان ليطنى أن رآه استغنى قال الغزالي رحمه الله تعالى . فتأمل إذا حبس عنك رغيفاً أو درهما فتعلم أنه يملك



١٩٠٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُخَفِّفُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ طُرُقَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَوَقْتُ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ - (هـ)

عن أبي هريرة - (ح)

١٩٠٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدْخُلُ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ أَمْزِ الْجَنَّةِ : صَانِعُهُ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعَتِهِ الْخَيْرَ ، وَالرَّائِي بِهِ ، وَمَنْبَلُهُ - (حم ٣) عن عتبة بن عامر - (ض)

١٩٠٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدْخُلُ بِلُقْمَةِ الْخُبْزِ وَقَبْضَةِ التَّمْرِ وَمِثْلَهُ مِمَّا يَنْفَعُ الْمَسْكِينِ ثَلَاثَةَ الْجَنَّةِ : صَاحِبُ

ماتريد ويقدر علي إيصاله إليك وله الجود وله الفضل ويعلم حالك لا يخفى عليه شيء فلا عدم ولا عجز ولا خفاء ولا يخل تعالى عن ذلك فإنه أغنى الأغنياء وأقدر القادرين وأعلم العلماء وأجود الأجودين فتعلم أنه لم يعمك إلا لإصلاح ؛ كيف وهو يقول « وهو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ، وإذا ابتلاك بشدة فإنه غنى عن امتحانك وابتلائك عالم الك بصير بضعفك وهو رؤوف رحيم فلم ينزل بك إلا لإصلاح لك جهلتك ( هـ عن حذيفة ) بن اليمان وفيه الحسين الجعفي قال الذهبي مجهول منهم .

( إن الله تعالى يحشر ) أى يجمع ( المؤذنين ) في الدنيا ( يوم القيامة )<sup>(١)</sup> أطول الناس أعناقاً ( أى أكثرهم رجاء ) بقولهم لا إله إلا الله ( أى بسبب إكثارهم من النطق بالشهادتين في التأذين في الاوقات الخمس وفيه إيماء إلى أن سبب نيلهم هذه المرتبة إكثار النطق بالشهادة فيفيد أن من داوم عليها حشر كذلك وإن لم يكن مؤذناً ( خط ) في ترجمة عبيد الله الأنصاري ( عن أبي هريرة ) وفيه عبد الرحمن الوقاص قال الذهبي ضعفه الأزدي

( إن الله تعالى يخفف على من يشاء من عبادِهِ ) المؤمنين ( طول يوم القيامة ) حتى يصير عنده في الخفة ( كوقت صلاة مكتوبة ) أى مقدار صلاة الصبح كما في خبر آخر وهذا تمثيل لمزيد السرعة والمراد لمحة لا تكاد تدرك وخص المثل بقدر وقت الصلاة لأن عادة البليغ الضارب للمثل أن ينظر إلى ما يستدعيه حال الممثل له ويستجره إليه وصفة حال السعداء في غالب الأحيان التلبس بأفضل العبادات بعد الإيمان وجاء في خبر أن بعضهم لا يقف في الموقف ( هـ عن أبي هريرة ) وفيه نعيم بن حماد أورده الذهبي في الضعفاء وقال أحمد ثقة وقال النسائي غير ثقة وقال ابن عدى والأزدي قالوا كان يضع الحديث .

( إن الله تعالى يدخل ) بضم أوله وكسر ثالثة ( بالسهم الواحد ) الذى يرى إلى أعداء الله بقصد إعلاء كلمة الله ( ثلاثة نفر الجنة صانعه ) دخل فيه صانع مفرداته كما يتناول صانع تركيبه فكل من حاول من أمره شيئاً فهو من صناعه لكن إنما يدخل إذا كان ( يحتسب في صناعته الخير ) أى الذى يقصد بعمله الإعانة على جهاد أعداء الله لإعلاء كلمة الله ويقتضى أن المراد المتطوع بعمله للجهاد بغير أجره قال الزين العراقى والأول أولى وقال ابن حجر رحمه الله هذا أعم من كونه متطوعاً أو بأجرة لكن لا يحسن إلا من متطوع ( والرأى به ) فى سبيل الله ( ومنبله ) بالتشديد مناولة للرأى ليرى به احتساباً منه يقوم بحبه أو خلفه فيناوله إياه أو يجمع له السهام إذا رماها ويردها إليه وفيه فضل الرأى وأنه أولى ما استعداد به للعدو بعد الإيمان ( حم ٣ ) فى الجهاد ( عن عتبة بن عامر ) وفيه خالد بن زيد قال : القطان وهو مجهول الحال فالحديث من أجله لا يصح هـ .

( إن الله تعالى يدخل ) بضم أوله وكسر ثالثة والذى وقفت عليه فى الأصول الصحيحة ليدخل ( بلقمة الخبز ) أى بقدر ما يلقم منه ( وقبضة التمر ) بفتح القاف وضمها وسكون الموحدة وبصاد هـ هـ ما يناوله الإنسان برؤس أنامله الثلاث للسائل ، ذكره المنذرى ( ومثله ) أى ومثل كل مما ذكر ( مما ) أى من كل ما ( ينفع المسكين ) وإن لم

( ١ ) يوم ظرف ليحشر ونصب أطول على الحال وأعناقاً على التمييز أى أكثرهم رجاء أو هو كناية عن عدم الاقتضاح

الْبَيْتِ الْأَمْرِ بِهِ ، وَالزَّوْجَةَ الْمُصْلَحَةَ ، وَالْخَادِمَ الَّذِي يُنَاوِلُ الْمُسْكِينَ - (ك) عن أبي هريرة  
١٩٠٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدْخُلُ بِالْحَجَّةِ الْوَاحِدَةِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ : الْمَيِّتَ ، وَالْحَاجَّ عَنْهُ ، وَالْمُنْفَذَ لِذَلِكَ -

(عدهب) عن جابر - (ض)

١٩٠٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَذْنُو مَنْ خَلَقَهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ أَسْتَغْفَرَ إِلَّا الْبَغْيَ بِفَرْجِهَا ، وَالْعَشَارَ - (ط ب عد) عن  
عثمان ابن أبي العاصي - (ح)

يكفه كقبصة زبيب أو قطعة لحم أو غير ذلك ففي ذكر النفع إشارة إلى أن اللقمة والقبصة لا بد أن يكون لهما وقع في الجملة وأن ما يثير الشهوة ولا يقع مرقعاً البتة لا أثر له ( ثلاثة الجنة ) أى مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب أو شديد ( صاحب البيت ) أى المسكن الذى تصدق بذلك على الفقير منه ( الأمر به ) أى الذى أمر بالتصدق عليه به ( والزوجة المصلحة ) للخبز أو الطعام بالطبخ والطحن والتهينة وغير ذلك ومن فى معنى الزوجة نحو الام كذلك ( والخادم الذى يناول المسكين ) أى الذى يناول الشئ المتصدق به إلى المتصدق عليه والخادم مثال رخصه نظراً إلى أنه المناول غالباً وإلا فى معناه كل مناول وتمام الحديث كما فى المستدرک ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم الحمد لله الذى لم ينس خدماً اه . لحذف المصنف لذلك غير صواب وقوله لم ينس خدماً أى من الثواب ( ك ) فى الأطعمة من حديث سويد بن عبد العزيز عن ابن عجلان عن المقبرى ( عن أبي هريرة ) وقال على شرط مسلم فتعقبه الذهبي فقال سويد متروك .

( إن الله يدخل ) بضم أوله وكسر ثالثه ( بالحجة الواحدة ) أى بسببها ( ثلاثة نفر ) بفتح النون والفاء ( الجنة الميت ) المحجوج عنه ( والحاج عنه والمنفذ ) بضم الميم ومعجمة مشددة ( لذلك ) قال البيهقي يعنى الوصى وهذا فيه شمول لما إذا تطوع بالحج وما لو حج بأجرة على قياس ما قبله ويؤيده ما رواه ابن عدى من حديث معاذ مثل الذى يحج عن أمى مثل أم موسى كانت ترضعه وتأخذ الكراء من فرعون قال ابن عدى مستقيم الاسناد منكر المتن قال الزين العراقى ولا يشك أن من قصد الإعانة يكون شريكاً فى الأجر فإن المباح يصير قرينة بالنية وفيه رد على من منع حج المرأة عن الرجل والحج عن الغير مطلقاً وحكى عن مالك والذى خليه الشافعى جوازه كالجمهور ، عن عليه فرض ولو قضاء أو ندراً وإن لم يوص به أو عن أوصى به ولو تطوعاً وعن حى معضوب بى (عد) عن على بن أحمد بن حاتم عن إسحق بن إبراهيم السخيتانى عن إسحق بن بشر عن ابن معشر عن محمد بن المنكدر عن جابر (هـ) من هذا الوجه ( عن جابر ) قال الذهبي فيه أبو معشر ضعيف اه وسبقه ابن القطان فقال أبو معشر ضعفه الأكثر اه وأورده ابن الجوزى من هذا الطريق فى الموضوعات وقال إسحق يضع ولم يتعقبه المؤلف إلا بأن البيهقي خرجه واقتصر على تضعيفه وبأن له شاهداً .

( إن الله تعالى يذنو من خلقه ) أى يقرب منهم قرب كرامة ولطف ورحمة لا قرب مسافة كما هو بين والمراد ليلة النصف من شعبان كما فى رواية أخرى أو كل ليلة إذا بقى من الليل كما ثبته فى رواية أخرى ولا يصح حمله يوم القيامة إذ لا فائدة للاستغفار ولا للتوبة فيه ( فيغفر لمن استغفر ) أى طلب منه الغفران بأن تاب ( إلا البغى بفرجها ) أى الزانية وزاد قوله بفرجها دفعا لتوهم إرادة نحو زنا العين واللسان أى الزانية ( والعشار ) بالتشديد أى المكاس ويقال العاشر والعشور المكوس وهذا وعيد شديد يفيد أن المكاس من أكبر الكبائر وأجر الفجور ووجه استثنائها أن الزانية سعت فى إفساد الإنسان واختلاط المياه والمكاس قد قهر الخلق بأخذ ما ليس عليهم جبراً (ط ب عد) عن عثمان ابن أبي العاصي قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح إلا أن فيه على بن زيد فيه كلام وللحديث طرق تأتى فيما يناسبها .



١٩٠٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُدْنِي الْمُؤْمِنَ فَيَضَعُ عَلَيْهِ كَفَّهُ وَيَسْتَرُهُ مِنَ النَّاسِ ، وَيَقَرُّهُ بِذُنُوبِهِ ، فَيَقُولُ : أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ تَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ أَيْ رَبِّ ، حَتَّى إِذَا قَرَّرَهُ بِذُنُوبِهِ وَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ قَدْ هَلَكَ قَالَ : فَإِنِّي قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا ، وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ ، ثُمَّ يُعْطَى كِتَابَ حَسَنَاتِهِ يَمِينُهُ ، وَأَمَّا الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُ فَيَقُولُ الْأَشْهَادُ : هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ ، أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ، - (حم ق ن ه) عن ابن عمر

١٩٠٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا وَيَكْرَهُ لَكُمْ ثَلَاثًا ، فَرَضَى لَكُمْ : أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ

(إن الله تعالى يدني المؤمن) أي يقربه منه بالمعنى المقررفيما قبل (فيضع عليك كفه) أي ستره فيحفظه (ويستره) به (من الناس) أهل الموقف صيانة له عن الحزى والتفضيح مستعار من كنف الطائر وهو جناحه يصون به نفسه ويستتر به بيضه (ويقرره بذنوبه) أي يجعله مقرا بها بأن يظهرها له ويلجئه إلى الإقرار بها (فيقول) تعالى له (أتعرف ذنب كذا) (أتعرف ذنب كذا) مرتين (فيقول) المؤمن (نعم) أعرفه وفي رواية أعرف (أي رب) أي يارب أعرف ذلك وهـ كذا كلما ذكر له ذنبا أقر به (حق إذا قرره بذنوبه) أي جعله مقرا بها كلها بأن أظهر له ذنوبه وألجأه إلى الإقرار بها (ورأى في نفسه) أي علم الله في ذاته (أنه) أي المؤمن (قد هلك) باستحقاقه العذاب لاقراره بذنوب لا يجد لها مدفعا ولا عذبا جوابا منجما ويجوز كون الضمير في رأى للمؤمن والواو فيه للحال ذكره القاضي (قال) أي الله (فإن) أي فإذا قد أقررت وخففتي إن (قد سترتها) أي الذنوب (عليك في الدنيا) هذا استئناف جواب عن قال ماذا قال الله (وأنا أغفرها لك اليوم) قدم أما ليفيد الاختصاص إذ الذنوب لا يغفرها غيره ولم يقل أنا سترتها عليك لأن الستر في الدنيا كان باكتساب من العبد أيضا قال الغزالي رحمه الله تعالى وهذا إنما يرجي لعبد مؤمن ستر على الناس عيوبهم واحتمل في حق نفسه تقصيرهم ولم يذكرهم في غيبتهم بما يكرهون فهو جدير بأن يجازى بذلك (ثم يعطى) بالبناء للجهول أي يعطى الله المؤمن إظهارا لكرامته وإعلاما بنجاته وإدخالا للكمال السرور عليه وتحقيقا لقوله تعالى فأما من أوتى كتابه يمينه (كتاب حسنة يمينه) أي بيده اليمنى (وأما الكافر) بالإنفراد (والمنافق) بالإنفراد وفي رواية للبخاري والمنافقون بالجمع (فيقول الأشهاد) جمع شهيد جمع شاهد أي الحاضرون يوم القيامة الأنبياء والملائكة والمؤمنون والمراد أهل المحشر لأنه يشهد بعضهم على بعض (هؤلاء) إشارة إلى الكافرين والمنافقين (الذين كذبوا على ربهم ، ألا لعنة الله على الظالمين) وفيه رد على المعتزلة المانعين مغفرة ذنوب غير الكفار وعلى الخوارج حيث كفروا بالمعاصي والمراد بالذنوب هنا الحقوق المتعلقة بالخلق بدليل ما روى إذا خلاص المؤمنون من النار احتبسوا بقنطرة بين الجنة والنار يتقاضون مظالم كانت عليهم في الدنيا حتى إذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة . وأل في المؤمن عهدية لاجنسية والمعهود من لم يتجاهر في الدنيا بالمعاصي بل استتر بستر الله وإلا فلا بد من دخول جماعة من عصاة المؤمنين النار (حم ق) البخاري في المظالم في التوبة (ن) في التفسير (ه) في السنة كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب

(إن الله يرضى لكم ثلاثا) من الخصال (ويكره لكم ثلاثا) يعني يأمركم بثلاث وينهاكم عن ثلاث إذ الرضى بالشئ يستلزم الأمر والأمر بالشئ يستلزم الرضى به فيكون كناية وكذا الكلام في الكراهة ، وأتى باللام في الموضعين ولم يقل يرضى عنكم ويكره منكم رمز إلى أن فائدة كل من الأمرين عائدة لعباده فالأولى ما أشار إليها بقوله (فيرضى لكم) الفاء فيه تفسيرية (أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا) في عبادته فهذه واحدة خلافا لقول النووي

شَيْئًا ، وَأَنْ تَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرُّقُوا ، وَأَنْ تُنَاصِحُوا مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ أَمْرَكُمْ . وَيَكْرَهُ لَكُمْ : قِيلَ وَقَالَ ، وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ ، وَإِضَاعَةُ الْمَالِ - (حم م) عن أبي هريرة - (صح)

١٩٠٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا ، وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ - (م ه) عن عمر - (صح)

١٩١٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَزِيدُ فِي عُمُرِ الرَّجُلِ بِرَّهُ وَالِدِيَّهِ - ابن منيع (عد) عن جابر - (ض)

١٩١١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسْأَلُ الْعَبْدَ عَنْ فَضْلٍ عَلَيْهِ كَمَا يَسْأَلُهُ عَنْ فَضْلٍ مَالِهِ - (طس) عن ابن عمر (ض)

لثتان (و) الثانية (أن تعتصموا بحبل الله جميعاً) أى القرآن ، يرشدك إلى ذلك خبر القرآن حبل الله المتين والحديث يفسر بعضه بعضاً فمن فسر به هداه الله أو اتباع كتابه كأنه غفل عن ذلك ولا عطر بعد عروس والاعتصام به التمسك بآياته والمحافظة على العمل بها (ولا تفرقوا) بحذف إحدى التامين وهذا نفي عطف على اعتصموا أى لا تختلفوا فى ذلك الاعتصام كما اختلف أهل الكتاب أو هو نهى عن أن يكون ما قبله من الخبر بمعنى الأمر يعنى اعتصموا ولا تفرقوا وكذا اللام فى قوله ولا تشركوا (و) الثالثة (أن تناصحوا من ولّاه الله أمركم) أى من جعله والى أمركم وهم الامام ونوابه والمراد بمناصحتهم ترك مخالفتهم والدعاء عليهم والدعاء لهم ومعاونتهم على الحق والتلطّف فى إعلامهم بما غفلوا عنه من حق الحق والخلق ولم يؤكد هنا بقوله ولا تخالفوا إشعاراً بأن مخالفتهم جائزة إذا أمروا بمعصية (ويكره لكم قيل وقال) مصدران أريد بهما المفاولة والخوض فى أخبار الناس أو ماضيان كما سبق (وكثرة السؤال) عن الاخبار وقيل من الاموال وقد سبق ما فيه (، إضاعة المال) (١) بصرفه فى غير وجهه الشرعى وقد سبق من ذلك ما فيه بلاغ مر فائدة (حكى أن الأصمعي لما أراد الرشيد مجالسته قال له اعلم أنك أعلم منا ونحن أعقل منك فلا تعلمنا فى ملأ ولا تذرنا فى خلاء واتركنا حتى نبداك بالسلام ثم إذا بلغت فى الجواب حد الاستحباب لا تزد إلا باستدعاء ، وإذا وجدتنا خرجنا عن الحق فأرجعنا ما استطعت من غير تقريع على خطيئتنا ولا إضجار بطول التردد إلينا لثلاثون فى أعيننا فلا نعمنى بقولك يا أبا محمد إنه لن تهلك أمة مع التناصح ولن يهلك ملك مع الاستشارة ولن يهلك قلب مع التسليم (حم م عن أبي هريرة)

(إن الله تعالى يرفع بهذا الكتاب) أى بالايان بالقرآن وتعظيم شأنه والعمل بمقتضاه مخلصاً (أقواماً) أى درجة أقوام ويشرفهم ويكرمهم فى الدنيا والآخرة (ويضع) أى ويحق ويخفض ويذل (به آخرين) وهم من لم يؤمن به أو آمن ولم يعمل به مخلصاً وآخرين بفتح الحاء اسم على الفعل والاثنى أخرى أى يخفض ويذل به قوما آخرين وهم من أعرض عنه ولم ياتم به أو قرأه أو عمل به مرائياً فيضعه أسفل السافلين لقوله تعالى والذين يمسكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبرره وعدل عن أن يضع به أقواماً إلى آخرين لإشارة عن تأخرهم عن منازل القرب ودرجات الأبرار (م) فى الصلاة (ه) فى السنة (عن عمر) بن الخطاب ولم يخرججه البخارى

(إن الله تعالى يزيد فى عمر الرجل) ذكره وصف طردى والمراد الإنسان (ببره والديه) أى أصليه وإن علما يعنى بإحسانه إليهما وطاعته إياهما فى كل منسوب أو مباح والمراد أنه يبارك له فى عمره أو هو فى المعلق كما يأتى (ابن منيع) فى معجم الصحابة (عد) كلاهما (عن جابر) وفيه الكلبي وهو محمد بن السائب قال فى الكاشف قال البخارى تركه القطان وابن مهدي وفى الضمقاء رماه بالكذب زائدة والتميمى والجوزجاني وابن معين وابن حبان وغيرهم . (إن الله تعالى يسأل العبد) يوم القيامة (عن فضل عليه) أى عما فضل منه عن العمل به لخاصة نفسه هل أغاث

(١) وسبب النهى أنه إفساد والله لا يحب الفساد ولأنه إذا ضاع ماله تعرض لما فى أيدي الناس



١٩١٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُسَعِّرُ جَهَنَّمَ كُلَّ يَوْمٍ فِي نِصْفِ النَّهَارِ وَيُخَيِّمُهَا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ - (طب) عن وثلة - (ض)

١٩١٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَطَّلِعُ فِي الْعِيدَيْنِ إِلَى الْأَرْضِ فَيَبْرُزُوا مِنَ الْمَنَارِ لِتَلْحَقَكُمْ الرَّحْمَةُ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

١٩١٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَأْتِي الْأَمِيِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا لَا يُعَايِنُ الْعُلَمَاءَ - (حل) والضياء عن أنس - (ض)

بجاءه المأهول وأبلغ الحكام حاجة من لا يستطيع لإبلاغ حاجته ونحو ذلك (كما يسأله عن فضل ماله) هل أنفق منه على المحتاج وأطعم الجائع وكسا العريان وفك العاني وفك الأسير ونحو ذلك وهذا حث شديد على تجنب البخل بعلمه أو بجاءه وأن عليه إعانة عيال الله بشفاعته وتعليمه وغير ذلك (طص عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه وفيه يوسف بن يونس الأناطس قال الذهبي جرحه ابن عدي

(إن الله تعالى يسعر) أي يشدد لهب (جهنم كل يوم في نصف النهار) أي وقت الاستواء (ويخيمها في يوم الجمعة) لما خص به ذلك اليوم من عظيم الفضل وتفضيله على سائر الأيام ولعظم صلاة الجمعة الواقعة فيه حالته ومن ثم ذهب الشافعية إلى عدم انعقاد صلاة لا سبب لها في وقت الاستواء وحرمتها إلا يوم الجمعة فتتعدد ولا تحرم وساعة الإجابة مبهمة في يوم الجمعة فلا يناسب المنع من العبادة والدعاء رجاء مصادفتها (طب عن وثلة) بن الأسقع قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال يوم الجمعة يؤذن قبلها بالصلاة نصف النهار وقد نهيت في سائر الأيام فذكره قال الهيثمي فيه بشر بن عوف قال ابن حبان روى مائة حديث كلها موضوعة انتهى فكان على المصنف حذفه من الكتاب (إن الله يطالع في العيدين) الفطر والأضحى (إلى الأرض) أي إلى أهلها إطلاعا خاصا مقتضيا لشمول الرحمة وإدراك البر والمراد أهل الأرض من المؤمنين (فأبرز وأمن المنازل) إلى مصلى العيد ندبا (تلتحقكم) أي لتلتحقكم (الرحمة) فإن نظره إلى عباده نظر رحمة ومثوبة والخطاب للرجال وكذا للعجائز بإذن أزواجهن فيحضرن مصلى العيد مبتذلات لهذا الحديث (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) ورواه عنه أيضاً الديلمي في الفردوس وفيه ضعف

(إن الله تعالى يعاين الأميين) أي الجاهلين الذين لم يقصروا في تعلم ماوجب عليهم (يوم القيامة) الذي هو محل الجزاء (ما) وفي روايه بما (لا يعاين العلماء) الذين لم يعملوا بما علوا لأن الجاهل يهيم على رأسه كالهم ليس عنده رادع يردعه ولا زاجر يكفه فإذا لم يقصر فهو معذور والعالم إذا ركب هواه ردعه عليه وكفه فإن لم ينفذ فيه ذلك فقد ألقى نفسه في المهالك وكلما قبح من سائر الناس فهو من العلماء أقبح لأن زيادة قبح المعصية يتبع زيادة الفضل والمرتبة وزيادة النعمة على العاصي تتبع المعصية وليس لاحد من الأنام مثل فضل العلماء الكرام ولا على أحد نعمة من النعم ما لله عليهم منها والجزاء يتبع الفعل وكون الجزاء عقاباً يتبع كون الفعل قبيحاً حتى ازداد قبحاً ازداد عقابه شدة فلذا كان العاصي العالم أشد عذاباً من العاصي الجاهل ومن ثم فضل حد الحر على العبد حتى أن أبا حنيفة لا يرى رجم الكافر وعلمهم لا يغني عنهم شيئاً وكيف يغني وهو سبب مضاعفة العذاب والداعي إلى تشديد الأمر عليهم؟ أفاده ككله الزمخشري (حل) من حديث عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه عن سيار بن حاتم عن جعفر بن سليمان الضبي عن ثابت عن أنس (والضياء) المقدسي في المختارة من هذا الطريق (عن أنس) بن مالك ثم قال أبو نعيم حديث غريب تفرد به سيار عن جعفر قال عبد الله قال أي هذا حديث منكر انتهى وأورده ابن الجوزي في الواهيات وأورده الضياء في المختارة صححه قال المؤلف في مختصر الموضوعات وهما طرقاً تقيض انتهى ورواه عنه أيضاً البيهقي ثم قال قال عبد الله بن أحمد هذا حديث منكر حدثني به أبي وما حدثني به إلا مرة

١٩١٥ - إن الله تعالى يعجب من سائل يسأل غير الجنة ، ومن معط يعطي لغير الله ، ومن متعوذ يتعوذ من غير النار - (خط) عن ابن عمرو

١٩١٦ - إن الله تعالى يعذب يوم القيامة الذين يعذبون الناس في الدنيا - (حم م د) عن هشام بن حكيم - (حم هب) عن عياض بن غنم - (ص)

١٩١٧ - إن الله تعالى يعطي الدنيا على نية الآخرة ، وأبى أن يعطي الآخرة على نية الدنيا - ابن المبارك عن أنس - (ض)

(إن الله تعالى يعجب إنكار (من سائل) أى طالب (يسأل غير الجنة) التى هى أعظم المطالب وأجل المواهب (ومن معط يعطي لغير الله) من مدح مخلوق والثناء عليه فى المحافل ونحو ذلك لأن ذلك لا يرضاه عاقل لنفسه فإن من كان له جوهر نفيس يمكنه أن يأخذ فى ثمنه ألف ألف دينار فباعه بفلس أليس يكون ذلك عجيباً وخسراً عظيماً وغبناً فظيماً ودليلاً بيننا على خسة الهمة وقصور العلم وسفاهة الرأى وقلة العقل لما يناله العبد بعلمه من الخلق من مدحة وحطام بالإضافة إلى رضى مولاه وشكره وثنائه وثوابه أقل من فلس فى جنب الدنيا وما فيها فعجيب أن تلوث نفسك تلك الكرامات الشريفة بهذه الأمور الدنيئة الحقيرة (ومن متعوذ يتعوذ من غير النار) التى قسم ذكرها الظهور وصفه الوجوه وقطع القلوب وأذاب الأكباد وأدمى عيون العباد . ذكر عند الحسن أن آخر من يخرج من النار رجل يقال له هناد أو غيره عذب ألف عام ينادى يا حنان يا منان ، فبكى الحسن وقال ليتنى كنت هناداً فعجبوا منه قال ويحكم أليس يوماً يخرج ؟ فالطامة الكبرى والمصيبة العظمى هى الخلود (خط عن ابن عمرو) بن العاص (إن الله تعالى يعذب يوم القيامة الذين يعذبون الناس فى الدنيا) ظلمنا بخلافه بحق كفور وحده وتزوير والمراد أن لهم مزيد مزية على غيرهم من عصاة المؤمنين الذين يعذبهم بدنوبهم وقد يدرك العفو من شاء الله منهم فلا يعذب أصلاً ، وذكر الدنيا مع أنه لا يكون إلا فيها تنعيم أو للقبالة (حم م) فى الأدب (عن هشام بن حكيم) بن حزام القرشى الأزدي صحابي ابن صحابي مات قبل أبيه ووم من زعم أنه قتل بأجنادين (حم هب عن عياض بن غنم) وسببه كافى مسلم مر هشام على أناس من الأنباط قد أقيموا فى الشمس وصب على رؤسهم الزيت فقال ما هذا فقيل يعذبون فى الخراج أو الجزية فقال أشهد أنى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول وساقه ولم يخرج به البخارى وقال زين الحفاظ العراقى إسناد أحمد صحيح .

(إن الله تعالى يعطي الدنيا على نية الآخرة<sup>(١)</sup>) لأن أعمال الآخرة كلها محبوبة له تعالى فإذا أحب عبداً أحبه الوجود الصامت كله والناطق إذ الخلق كلهم تبع للخلق إلا من حفت عليه أشقاوة وهن جملة الصامت الدنيا فهى تهزل خلف الزاهد فيها الراغب والآخرة ولو تركها لتبته خادمة له والراغب فى الدنيا بالعكس فتهرب الآخرة منه فإنه تعالى ينفذ الدنيا وأهلها ومن أبغضه تعاصت عليه الدنيا وتعسرت وأتعبته وتحصياها لاسها بملوكة لله فتهين من عصاه وتكرم من أطاعه . ومن بين ادق ما له من مكرم ، فلذا قال (وأبى) أى امتنع أشد امتناع عن (أن يعطي الآخرة على نية الدنيا) . من كان يريد حرث الآخرة بذله فى حزنه ، فإذا أنت احصلت النية وجردت الهمة للآخرة حصلت لك الدنيا والآخرة جميعاً وإن أردت الدنيا ذهبت عنك الآخرة حالاً وربما نال الدنيا كما تريد الآخرة وإن نلتها فلا تبقى لك فتكون قد خسرت الدنيا والآخرة قال الطيبي أشار بالدنيا إلى الأرزاق وبالدين

(١) لمن اشتغل بأعمال الآخرة سهل عليه حصول رزقه . ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب .



١٩١٨ - إن الله تعالى يغار للمسلم فليغر - (طس) عن ابن مسعود (ض)

١٩١٩ - إن الله تعالى يغار ، وإن المؤمن يغار ، وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه - (حم ق ت) عن أبي هريرة - (صح)

إلى الأخلاق يشعر بأن الرزق الذي يقابله الخلق هو الدنيا وليس من الدنيا في شيء وأن الأخلاق الحميدة ليست غير الدين انتهى وفي المدخل خبر: من بدأ بحظه من الدنيا فاته حظه من الآخرة ولم ينله من دنياه إلا ما قسم له ومن بدأ بحظه من آخرته نال من آخرته ما أحب ولم ينل من دنياه إلا ما قسم له قال ابن عيينة أوحى الله إلى الدنيا من خدمك فأتعبه ومن خدمني فاخدميه (ابن المبارك) في الزهد (عن أنس) ظاهر حال المصنف أنه لم يره لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد خرجته الديلمي في الفردوس مسنداً باللفظ المزبور عن أنس .

(إن الله تعالى يغار للمسلم) أي يغار عليه أن يتبع شيطانه وهواه وجمع دنياه لأنه حبيبه وغيرته زجره عن ذلك (فليغر) أي المسلم على جوارحه أن يستعملها في المعاصي فإله سبحانه يغار على قلب عبده المسلم أن يكون معطلا من حبه وخوفه ورجائه فإنه خلقه لنفسه واختاره من خلقه كما في الخبر الإلهي: ابن آدم خلقتك لنفسى وخلقت كل شيء لك فبحنى عليك لا تشغل بما خلقتك لك عما خلقتك له ؛ وفي أثر آخر: خلقتك لنفسى وخلقت كل شيء لك فلا تلعب وتكفل برزقك فلا تعب. ويغار على لسانه أن يتعطل عن ذكره ويشغل بذكر غيره ويغار على جوارحه أن تتعطل عن طاعته وتشغل بمصيته فيقبح بالبعد أن يغار مولاه على قلبه وجوارحه وهو لا يغار عليها وإذا أراد الله بعبده خيراً سلط على قلبه إذا عرض عنه واشتغل بغيره أنواع العذاب حتى يرجع قلبه إليه وإذا اشتغلت جوارحه بغير طاعته ابتلاها بأنواع البلاء واعلم أن ما ذكر من سياق الحديث هو ما وقفت عليه في نسخ الكتاب والذي وجدته في الطبراني إنما هو ظاهر بلفظ إن الله ليغار لعبده المؤمن فليغر لنفسه (تنبيه) قال ابن العربي أشد المؤمنين غيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك كان شديداً في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وانتقامه لله ولم يأخذه فيه لومة لائم وصحبه تابعوه في الغيرة (طس) وكذا أبو يعلى (عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه عبد الأعلى على بن عامر الشعبي وهو ضعيف ورواه عنه أيضاً الدارقطني قال ابن القطان والحديث لا يصح فإن فيه أبا عبيدة عن أمه زوج ابن مسعود ولا يعرف لها حال وليست زينب امرأة عبد الله الثقفية لأن تلك صحابة وابن مسعود عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلى سنة ثنتين وثلاثين فلا يبعد أن يتزوج غير صحابة

(إن الله تعالى يغار) على عبده المؤمن (وإن المؤمن يغار وغيره الله) هي (أن يأتي المؤمن) أي يفعل (ما حرم الله عليه) ولذلك حرم الفواحش وشرع عليها أعظم العقوبات وأشنع القتلات وشدة غيرته على إمامته وعيده فإن عطلت هذه العقوبات شرعاً أجراها سبحانه قدراً ومن غيرته تعالى غيرته على توحيد دينه وكلامه أن يحظى به غير أهله لخال بينهم وبينه غيرته عليه وجعل على نلبهم أكنة أن يفقهوه ، وما ذكر من أن الرواية أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه هو ما للأكثر لكنه في مسلم بلفظ ما حرم الله عليه بالبناء للفاعل وزيادة عليه والضمير للمؤمن وفي رواية أبي ذر أن لا يأتي بزيادة لا قال الصغاني والصواب حذفها وقال الطيبي تقديره غير الله ثابتة لأجل أن لا يأتي قال الكرماني وينتقد أن لا يستقيم المعنى بإثبات لا فذلك دليل على زيادتها وقد عهدت زيادتها كثيراً في الحديث تحذير شديد من اقتحام حرم المعاصي والآثام المؤدية للهلاك والطرده عن دار السلام (تنبيه) من غيرة الحق تعالى على الأكابر أنهم إذا ساكنوا شيئاً سواه أو لاحظوا غيره شوش عليهم وامتحنهم حتى تصغر أسرارهم له كما فعل يوسف عليه الصلاة والسلام حين قال للذي ظن أنه ناج منهما اذكرني عند ربك أي ملك مصر فلبث في السجن لذلك ما لبث وإبراهيم عليه الصلاة والسلام لما أعجبه إسماعيل عليه السلام أمر بذبحه ونظر بعض الأولياء إلى شاب نظرة فاذا كفف من الهوى

١٩٢٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبَلُ الصَّدَقَةَ ، وَيَأْخُذُهَا بِيَمِينِهِ وَيَرْبِي بِهَا لِأَحَدِكُمْ كَمَا يَرْبِي أَحَدُكُمْ مَهْرَهُ ، حَتَّى إِنَّ اللُّقْمَةَ لَتَصِيرُ مِثْلَ أَحَدٍ - (ت) عن أبي هريرة - (ص)

١٩٢١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُغْ - (حم ت ه حب ك هب) عن ابن عمر - (ح)

قد لطمه وسقطت عينه وسمع صوتاً لطمه بنظرة وإن زدت زدناك وذلك لعلو قدرهم عنده (حم ق) في التوبة (ت) في النكاح (عن أبي هريرة) إطلاقه عزوا حديث بحماته إلى الشيخين غير سديد قال الحافظ العراقي لم يقل البخاري والمؤمن يغار اه وقال الصدر المناوي أخرجه البخاري إلا قوله وأن المؤمن يغار وكذا الترمذي اه وقال ابن حجر زاد مسلم أى على البخاري وأن المؤمن يغار (إن الله يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه) كناية عن حسن قبولها لأن الشيء المرضي يتلقى باليمين عادة قال .

ألم ألك في يميني يدك جعلتني فلا تجعلني بعدها في شمالك

ذكره القاضي وقال غيره ذكر اليمين لأنها عرفاً لما عز والشمال لما هان والله تعالى منزّه عن الجارحة وقيل المراد يمين الذي يدفع إليه الصدقة وأضيفت له تعالى لقصد الاختصاص أى أن الصدقة فيها لله تعالى (فيربها لأحدهم) يعنى يضعف أجرها أى يزيد في كميته عنها فيكون أثقل في الميزان (ه) كما يربي أحدكم تشييل لزيادة التفهيم (مهرة) صغير الخيل وفي رواية فلوله بفتح الفاء وضم اللام وشدة الواو ويقال بكسر فسكون مخففاً وهو المهر وقيل كل عظيم من ذات حافر وفي رواية فصيله وذلك لأن دوام نظر الله إليها يكسوها نعت الكمال حتى ينتهى بالتضعيف إلى حال تقع المناسبة بينه وبين ما قدم نسبة ما بين المهر إلى الخيل وخصه بضرب المثل لأنه يزيد زيادة بينة ولأن الصدقة نتاج عمله ولأنه حينئذ يحتاج للتربية وصاحبه لا يزال يتهدده وإذا أحسن القيام به وأصلحه انتهى إلى حد الكمال وكذا عمل الآدمي سيما الصدقة التي يحاذيها الشيطان ويتشبث بها الهوى ويقتفيها الرياء فلا تكاد تخص إلى الله إلا موسومة بنقائص لا يجبرها إلا نظر الرحمن فإذا تصدق العبد من كسب طيب مستعد للقبول فتح لها باب الرحمة فلا يزال نظر الله إليها يكسيها نعت الكمال ويوفىها حصة الثواب حتى تنتهى بالتضعيف إلى نصاب تقع المناسبة بينه وبين ما قدم من العمل وقوع المناسبة بين اللقمة كما شار إليه بقوله (حتى أن اللقمة لتصير مثل أحد) بضم الهمزة الجبل المعروف قال في الكشف هذا مثل ضرب لكون أصغر صغير يصير بالتربية أكبر كبير اه والقول بأنه يعظم ذاتها حقيقة لينقل في الميزان غير سديد ألا ترى إلى خبر البطاقة التي فيها الشهادة حيث توضع في الميزان فتثقل على سائر الأعمال فلا حاجة في الرجحان إلى تعظيم الذوات وخص التربية بالصدقة وإن كان غيرها من العبادات يزيد أيضاً بقبوله ومزا إلى أن الصدقة فرضاً كانت أو نفلاً أحوج إلى تربية الله وزيادة الواب وهشقتها على النفوس بسبب الشح وحب المال (تذبه) قال ابن اللبان نسبة الأيدي إليه تعالى استعارة لحقائق أنوار علوية يظهر عنها أثره وبطشه بدماء وإعادة وتلك الأنوار متفاوتة في روح القرب وعلى حسب تفاوتها وسعة دوائرها تكون رتبة التخصيص لما ظهر عنها فنور الفضل باليمن ونور العدل باليد الأخرى وهو سبحانه منزّه عن الجارحة (ت) عن أبي هريرة) ورواه الطبراني عن عائشة قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح وقال الذهبي أخرجه الشيخان بمعناه (إن الله يقبل توبة العبد) أى رجوعه إليه (مالم يغرغ) أى تصل روحه حلقومه فيكون بمنزلة الشيء الذي يتغرغ به لأنه لم يعان ملك الموت ولم ييأس من الحياة فتصح توبته بشرطها فإن وصل لذلك لم يعتد بها لقوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات الآيات، ولأن من شرط التوبة العزم على ترك الذنب المكتوب عنه وعدم المعاودة عليه وذلك إنما يتحقق مع تمكن التائب منه وبقاء الأوان الاختياري ذكره القاضي وكما أن من وصل لتلك الحالة لا تقبل توبته لا يهد تصرفه وجزم الطيبي كما يظهر بصحة إيصائه ووصيته وتحليله بمنوع منهما كيف وقد عاين ملك



١٩٢٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَأَهْوَنَ هَلِ النَّارُ عَذَابًا : لَوْ أَنَّ لَكَ مَائِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ كُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَقَدْ سَأَلْتُكَ مَا هُوَ أَهْوَنُ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلبِ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا فَأَبَيْتَ إِلَّا الشَّرْكَ - (ق) عن أنس (صح)

١٩٢٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّ الصَّوْمَ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، إِنَّ لِلصَّائِمِ فَرْحَتَيْنِ : إِذَا أَفْطَرَ فَرَحٌ ، وَإِذَا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى لَجَزَاءُ فَرَحٍ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فِي الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ - (حم م ن) عن أنس هريرة وأبي سعيد معا - (صح)

الموت وليس من الحياة ومعاينته اليأس مثل الفراغ ولذا لم ينفع فرعون إيمانه حينئذ (حم ت) في الدعوات (ه) في الزهد (حب ك) في التوبة (هب) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال المزني وروى عن ابن عمر بن الخطاب قال ابن القبطان وذلك لأن فيه عبد الرحمن بن ثابت وثقه أبو حاتم وقال أحد أحاديثه منا كثير ونقل في الميزان تضعيفه عن ابن معين وثوقه عن غيره ثم أورد من منكره أخبارا هذا منها . (إن الله تعالى يقول) يوم القيامة (لأهون) أي أسهل (أهل النار) وفي خبر سيجي أنه أبو طالب (عذابا لو أن لك مائتي الأرض من شيء) أي لو ثبت لأن لو تقتضي الفعل الماضي وإذا وقعت أن المفتوحة بعد لو وجب حذف الفعل لأن مائتي أن من معنى التحقق والثبت منزل منزلة الفعل المحذوف (كنت تفتدي به) من النار وهو بالفاء من الافتداء وهو خلاص نفسه عما وقع فيه بدفع ما يملكه وهذا المساح لقوله ولو أن لهم مائتي الأرض جميعا ومثله معه لا تدوا به قال ابن عمر بالماضي لتحقيق الوقوع (نعم) أفعل ذلك قال الله تعالى (فقد سألتك ما هو أهون من هذا) أي أمرتك بما هو أهون عليك منه وإلا يكون الشيء واقعا على خلاف إرادته وهو محال وبما تقرر من أن الإرادة بمعنى الأمر يسقط احتجاج المعتزلة به زاعمين أن المعنى أردت منك التوحيد فخالفت مرادى قال الطبري والإرادة هنا أخذ الميثاق في قوله سبحانه وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم بقريته قوله (وأنت في صلب) أيك آدم عليه السلام حين أخذت الميثاق (أن) أي بأن (لا تشرك بي شيئا فأبيت) إذ أخرجتك إلى الدنيا (إلا الشرك) أي فامتنعت إلا أن تشرك بي من لا يستطيع لك ولا لنفسه نفعا ولا ضرا إشارة إلى قوله تعالى وأوتوا قولوا إني أمنا أشرك آبائنا من قبل ويحمل الإباء هنا على نقض العهد وهذا استثناء مفرغ وحذف المستثنى منه مع أنه كلام موجب لأن في الإباء معنى الامتناع فيكون نفيا معنى أي ما اخترت إلا الشرك (رق عن أنس) (إن الله يقول إن الصوم لي) أي لا يتعبد به أحد غيري أو هو سر بيني وبين عبيدي (وأنا أجزي به) صاحبه بأن أضعفه له الجزاء من غير عدد ولا حساب (إن للصائم فرحتين إذا أفطر فرح) قال القاضي ثواب الصوم لا يقدر قدره ولا يقدر على إحصائه إلا الله فلذلك يتولى جزاءه بنفسه ولا يملكه إلى ملائكته والموجب لاختصاص الصوم بهذا الفضل أمران أحدهما أن جميع العبادة مما يطلع عليه العباد والصوم مر بينه وبين الله بفعله بخالص لوجهه ويعامله به طاعة الرضاء الثاني أن جميع الحسنات راجعة إلى صرف المال فيما فيه رضاء والصوم يتضمن كسر النفس وتعريض البدن للنقص والتحول مع ما فيه من الصبر على مضض الجوع وحرقة العطش فينبه وبينهما أمد بعيد لفراغه بغير قاطع أو لخلوصه لله أو بترقيق الله له أو صومه وعونه ويحتمل أن يريد بفطره يوم موته فإن المؤمن صام عن لذاته المحرمة طول عمره فدهره في ذلك يوم موته وفطره في آخره وذلك حين فرحه بما يرى مما أعد الله له من الكرامات (وإذا لقي الله تعالى لجزاء فرح والذي نفس محمد بيده) أي بقدرته وإرادته (لخلوف فم الصائم) بضم الخاء تغير ريحه لخلو المعدة عن الطعام قال النووي هذا الصواب الذي عليه الجمهور وكثير يرويه بفتحها قال الخطابي وهو خطأ (أطيب عند الله) يوم القيامة كما في خبر

١٩٣٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : أَنَا ثَالِثُ الشَّرِيكَيْنِ ، مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ ، فَإِذَا خَانَهُ خَرَجَتْ مِنْ

بَيْنَهُمَا - (دك) عن أبي هريرة (ح)

١٩٣٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، تَفَرَّغْ لِعِبَادَتِي أَمَلًا صَدْرَكَ غَنَى ، وَأَسَدَّ فَقْرَكَ ، وَإِلَّا تَفْعَلْ

مَلَأْتُ يَدَيْكَ شُغْلًا ، وَلَمْ أَسَدِّ فَقْرَكَ - (حم ت ه ك) عن أبي هريرة - (ح)

مسلم أو الدنيا كما يدل عليه خبر آخر ولا مانع من إرادتهما (من ربح المسك) عند الخاق قال البيضاوي تفضيل لما يستكره من الصائم على أطيب ما يستلذ من جنسه وهو المسك ليقاس عليه ما فوّقه من آثار الصوم ونتائجه وقال غيره خصه لأنهم يؤثرونه على غيره وهو استعارة لجريان عادتنا بتقريب الروائح الطيبة منا فاستعير ذلك لتقريبه من الله تعالى وفي تعاليق القاضي إن للأعمال ريحا تفوح يوم القيامة فربح الصبر منها كالمسك قال ابن حجر اتفقوا على أن المراد من سلم صيامه عن الإثم وفي هذا الحديث وما قبله وما بعده رد علي من كره أن يقال إن الله يقول وقال إنما يقال قال كأنه كره ذلك لكونه لفظا مضارعا (حم م ت) في الصوم (عن أبي هريرة وأبي سعيد معا) بالفاظ متقاربة - (إن الله تعالى يقول أنا ثالث الشريكين) بالمعونة وحصول البركة والنماء (مالم يخن أحدهما صاحبه) بترك أداء الأمانة وعدم التحرز من الخيانة (فإذا خانته) بذلك (خرجت من بينهما) يعنى نزعت البركة من مالهما قال الطيبي فشركة الله لهما استعارة كأنه جعل البركة بمنزلة المسك المخلوط فسمى ذاته ثالثا لهما وقوله خرجت ترشيح للاستعارة وفيه ندب الشراكة وأن فيها البركة بشرط الأمانة وذلك لأن كلا منهما يسعى في نفع صاحبه والله في عون العبد مادام في عون أخيه كما في خبر آخر (د) في البيع (ك) وصححه (عن أبي هريرة) سكت عليه أبو داود وصححه الحاكم وأعله ابن القطان بالجهل بحال سعيد بن حبان في الثقات لكن أعله ابن القطان بالإرسال فلم يذكر فيه أبا هريرة وقال إنه الصواب نقله ابن حجر ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن أبي هريرة نعم قال لم يسنده أحد إلا أبو همام الأهوازي وحده

(إن الله تعالى يقول يا ابن آدم تفرغ لعبادتي) أى تفرغ عن مهماتك لطاعتي ولا تشتغل باكتساب ما يزيد على قوتك وقوت عورتك فانك إن اقتصررت على ما لا بد منه واشتغلت بعبادتي (أملأ صدرك) أى قلبك الذى فى صدرك (غنى) وذلك هو الغنى على الحقيقة لأن ما هنا فيمن يهتم بما زاد على كفاية نفسه وموونه على وجه الكفاية كما تقرر (وأسد) بسين مهملة (فقرك) يعنى تفرغ عن مهماتك لعبادتي أقض مهماتك ومن قضى الله مهماته استغنى عن خلقه لأن الغنى على الإطلاق وهو المعنى بقوله أملأ صدرك غنى وبما تقرر من أن المأمور به التفرغ عن اكتساب ما يزيد على الكفاية علم أنه لا تدافع بينه وبين نحو خبر أعظم الناس هما الذى يهتم بأمر دنياه وآخرته (وإن لم تفعل) ذلك (ملأت يدك شغلا) بضم الشين وبضم الغين وتسكن للتخفيف وشغلات به بالبناء للمفعول تلهيت به وخصر اليدين لأن مزاولة الاكتساب بهما (ولم أسد فقرك) أى وإن لم تتفرغ لذلك واشتغلت بخيرى لم أسد فقرك لأن الخاق فقراء على الإطلاق فتزيد فقرا على فقرك وهو المراد بقوله ملأت يدك الخ ذكره الطيبي قال العلائق أمر الله فى هذا الخبر بالتفرغ لعبادته ومن جملة ذلك أن لا يكون فى القلب شاغل عن الإقبال على طاعته وقد صرح المصطفى صلى الله عليه وسلم فى غير ما خبر بأن الفراغ من النعم التى لا يلىق إهمالها قال ابن عطاء الله فرغ قلبك من الأغيار يملأه من المعارف والأسرار ربما وردت عليك الأنوار فوجدت القلب محشوا بصور الآثار فارتحلت من حيث نزلت لا تستنبط منه النوال ولكن استنبط من نفسك وجود الإقبال وقال الخذلان كل الخذلان أن تتفرغ من الشواغل ثم لا تتوجه إليه ويقل عوائقك ثم لا ترحل إليه (حم ت دك) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي فى التلخيص لكتبه فى كتاب الزهد نقله عن التوراة بهذا اللفظ ثم قال وروى مرفوعا ولا يصح انتهى وفيه عند الترمذى



١٩٢٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : إِذَا أَخَذْتُ كَرِيْمَتِي عَبْدِي فِي الدُّنْيَا لَمْ يَكُنْ لَهُ جَزَاءٌ عِنْدِي إِلَّا الْجَنَّةُ -  
(ت) عن أنس - (ح)

١٩٢٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ بِحَبْلِي ؟ الْيَوْمَ أَظْلَهُمْ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي - (حم م) عن أبي هريرة (صح)

١٩٢٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : أَنَا مَعَ عَبْدِي مَا ذَكَرَنِي ، وَتَحَرَّكَتْ بِي شَفَّتَاهُ - (حم م) عن أبي هريرة (صح)

١٩٢٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّ عَبْدِي كُلَّ عَبْدِي الَّذِي يَذْكُرُنِي وَهُوَ مُلَاقٍ قَرْنَهُ - (ت) عن عمارة

أبو خالد الوالي عن أبيه وأبوه لا يعرف كما في المنار وزائد بن نشيط لا يعرف أيضا

(إن الله تعالى يقول إذا أخذت كريمة عبدى) أى أعميت عينيه يعنى جارحتيه الكريمتين عليه وكل شىء بكرم عليك فهو كريمك وكريمتك والاضافة للتشريف فيفيد أن الكلام في المؤمن وفي رواية عبدى المؤمن ( في الدنيا لم يكن له جزاء عندى ) يوم القيامة (إلا الجنة) أى دخولها مع السابقين أو بغير عذاب لأن فقد العينين من أعظم البليات ولذا سماها في خبر آخر حبيبتين لأن الأعمى كالميت يمشى على وجه الأرض وهذا مقيد بالصبر والاحتساب كما بأتى في خبر في هذا الكتاب وظاهر الأحاديث أنه يحشر بمسيرا وأما من كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى ، فهو فى عمى البصيرة وما هنا فى عمى البصر وأما خبر من مات على شىء بعثه الله عليه فالمراد من الأعمال والأحوال الصالحة والطالحة ( ت عن أنس ) ورواه أبو يعلى عن ابن عباس قال الهيمى ورجاله ثقات

(إن الله تعالى يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالى) أى لعظمتى فالباء بمعنى اللام أوفى وخص الجلال بالذكر لدلالته على الهيبة والسطوة أى المنزهون عن شوائب الهوى والنفس والشيطان والمحبة فلايتحابون إلا لأجل ولوجهى لا شىء من أمور الدنيا ( اليوم أظلمهم فى ظلى ) أى ظل عرشى كما جاء مصرحاً به فى خبر آخر وإضافة الظل إليه إضافة تشريف وملك والمراد أنه فى ظله من الحر ووهج الموقف وقيل عبارة عن الراحة والنعيم يقال هو فى عيش ظليل أى طيب وقوله (يوم لا ظل إلا ظلى) يدل من اليوم المتقدم أى لا يكون من له ظل مجازاً كما فى الدنيا (١) (حم م) فى الأدب (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً مالك فى الموطأ وكأن المصنف ذهل عنه فانه حريص على البداية بالعزو إليه فيما فيه ولم يخرج البخارى

(إن الله تعالى يقول أنا مع عبدى) بالرحمة والتوفيق والهداية (ما ذكرنى) أى مدة ذكره لى فى نفسه فما مصدرية ظرفية ( و ) ما (تحركت بى) أى بذكرى (شفته) فهو مع من يذكره بقلبه ومع من يذكره بلسانه لكن معيته مع الذكر القلبى أتم وخص اللسان لإفهامه دخول الأعلى بالأولى لكن محبته وذكره لما استولى على قلبه ووجه صار معه وجليسه ولزوم الذكر عند أهل الطريق من الأركان الموصلة إلى الله تعالى وهو ثلاثه أفسام ذكر العوام باللسان وذكر الخوص بالقلب وذكر خواص الخواص بغنائهم عن ذكرهم عند مشاهدة مذكورهم حتى يكون الحق مشهوداً لهم فى كل حال قالوا وليس للمسافر إلى الله فى سلوكه أنفع من الذكر المفرد القاطع من الافتدة الاغيار وهو الله وقد ورد فى حقيقة الذكر وآثاره وتجلياته ما لا يفهمه إلا أهل الذوق (حم م) عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً ابن حبان والحاكم عن أبي الدرداء وصححه

(إن الله تعالى يقول إن عبدى كل عبدى) أى عبدى حقاً المتمحض فى العبودية الفائز بشرف كمال العبودية

(١) وفى العزيزى أنه حال من ظلى المذكور قبله أى أظلمهم فى ظلى حال كونه كائناً يوم لا ظل إلا ظلى، هذا هو الظاهر.

ابن زعكرة - (ح)

١٩٣٠ - إن الله تعالى يقول : إن عبداً أعجبت له جسمه ، ووسعت عليه في معيشته ، تمضى عليه خمسة أعوام لا يفد إلى المحروم - (ع حب) عن أبي سعيد - (ض)  
 ١٩٣١ - إن الله تعالى يقول : أنا خير قسيم لمن أشرك بي ، من أشرك بي شيئاً فإن عمله قليله وكثيره لشريكه الذي أشرك بي ، أنا عنه غني - الطيالسي (حم) عن شداد بن أرس - (ح)

(الذي يذكرني وهو ملاق قرنه) بكسر القاف وسكون الراء أى عدوه المقارن له المكافئ له في القتال فلا يغفل عن ذكر ربه حتى في حالة معاينة الهلاك ولا يشغله ما هو فيه من الاستشراف إلى الموت عن لزوم ذكر ربه بقلبه ولسانه . والقرن من يقارمك في علم أو قتال أو غير ذلك ، والجمع أقران كحمل وأحمال (ت) من حديث عفير بن معدان عن أبي عدى (عمارة) بضم المهملة وفي آخره هاء (ابن زعكرة) قال في الأذكار وزعكرة بفتح الزاى والكاف وسكون العين المهملة قال في التقريب كأصله صحابي له حديث الأزمى وقيل السكندى الجمعى الشامى قال ابن حجر ولا يعرف له إلا هذا الحديث قال أعنى ابن حجر وهو حسن غريب وقول الترمذى ليس إسناده بقوى يريد ضعف عفير لكن وجدت له شاهداً قوياً مع إرساله أخرجه البغوى فلذلك حسنته وقول الترمذى غريب أراد غرابته من جهة تفرد عفير بوجهه وإلا فقد وجد من وجه آخر . اهـ .

(إن الله يقول إن عبداً) مكلفاً أعجبت له جسمه ووسعت عليه في معيشته (أى فيما يعيش فيه من القوت وغيره) (تمضى عليه خمسة أعوام لا يفد إلى) أى لا يزدري بى وهو الكعبة (لمحروم) أى يقضى عليه بالحرمان من الخير أو من مزيد الثواب وعموم الذفران بحيث يصير كيوم ولدته أمه لدلالته على عدم حبه لربه وعادة الانحجاب زيارة معاهد الاحباب وأطلالهم وأما كنهم وخلالهم ، وأخذ بقضية هذا الحديث بعض المجتهدين فأوجب الحج على المستطيع في كل خمسة أعوام وعزى ذلك إلى الحسن قال ابن المنذر كمال الحسن يعجبه هذا الحديث وبه يأخذ فيقول يجب على المورس الصحيح أن لا يترك الحج خمس سنين اهـ وقد اتفقوا على أن هذا القول من الشذوذ بحيث لا يعأبه قال ابن العربى قلنا رواية هذا الحديث حرام فكيف بإثبات الحكم به وقال البيهقى ورد هذا موقوفاً ومرسلاً جاء عن أبي هريرة بسند ضعيف (ع حب عن أبي سعيد) الخدرى وفيه صدقة بن يزيد الخراسانى ضعفه أحمد وقال ابن حبان لا يجوز الاشتغال بحديثه ولا الاحتجاج به وقال البخارى منكر الحديث ثم ساق له في الميزان هذا الخبر وفي اللسان قال البخارى عقبه هذا منكر وكذا قال ابن عدى اهـ ورواه الطبرانى من حديث أبي هريرة بلفظ إن الله تعالى يقول إن عبداً أعجبت له بدنه وأوسعت عليه في الرزق ثم لم يفد إلى بعد أربعة أعوام لمحروم قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح اهـ وبه يعرف أن اقتصار المصنف على الطريق الذى آثره غير جيد .

(إن الله تعالى يقول أنا خير قسيم) أى قاسم أو مقاسم (لمن أشرك بي) بالبناء للمفعول (من أشرك بي شيئاً) أى فى عمل من الأعمال (فإن عمله قليله وكثيره لشريكه الذى أشرك بي) بالبناء للفاعل أو المفعول (أنا عنه غنى) والله غنى عن العالمين قال أبو القاء قليله وكثيره بالنصب على البدل من العمل وإن شئت على التوكيد ويجوز رفعه على الابتداء ولشريكه خبره والجملة خبر إن وتمسك به ابن عبد السلام كالمحاسبى فى ذهابهما إلى أن العمل لا يترتب عليه ثواب إلا إذا خالص لله كله ومختار الإمام والغزالي اعتبار غلبة الباعث فان غلب باعث الآخرة أثيب بقدره وإلا فلا وجرى عليه الفخر الرازى فقال للعمل تأثير فى القلب فإن خلا المؤمن عن العارض خلا الأثر عن الضعف وإن قارنه فإن آساوياً تساقطاً وإن غلب أحدهما فالحكم له قال والجواب عن الحديث أن لفظ الشرك محمول على تساوى الداعين وعنده ينحبط كل بالآخر قال ابن عطاء الله



١٩٣٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَقُولُونَ : لَيْلِكَ رَبَّنَا وَسَعْدِيكَ ، وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ ، فَيَقُولُ : هَلْ رَضِيتُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ تَعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ؟ فَيَقُولُ : أَلَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ؟ فَيَقُولُونَ : يَا بَّ وَآيَ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ ؟ فَيَقُولُ : أَحِلَّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بِهِ أَبَدًا - (حمق ت) عن أبي سعيد (صح)

وكما لا يحب الله العمل المشترك لا يحب القلب المشترك لأن القلب بيت الرب والرب يكره أن يكون في بيته غيره فالعمل المشترك لا يقبله والقلب المشترك لا يقبل عليه ، ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق قال الغزالي قيل للخوارج قدم ابن آدم فأتته قال : لا ، لأن القى شيطاناً مارداً أحب إلى من لقائه فاستسكروا ذلك فقال إذا لقيت أخاف أن أتزين له فإذا لقيت شيطاناً أمتنع منه قال الغزالي رضى الله تعالى عنه ولقي شيخى الإمام بعض العارفين فتذاكرا ملياً فقال الإمام ما أغنى جلست مجلساً أنا له أرجى من هذا فقال العارف ما جلست مجلساً أنا له أخوف من مجلسي هذا ألتست تتمد إلى أحسن علومك فتظهرها لى وأنا كذلك فقد وقع الرياء فبكى الإمام ملياً حتى أغشى عليه قال البعض ومن أدوية الرياء التفكير في أن الخلق كلهم لا يقدر على نفعه بما لم يقضه الله له ولا على غيره ما لم يقدره الله له (الطيالسى) أبوداود (حم عن شداد بن أوس) قال الهيثمى فيه شهر بن حوشب وثقه أحمد وغيره وضعفه غير واحد وبقية رجاله ثقات .

(إن الله تعالى يقول لأهل الجنة) وهم فيها (يا أهل الجنة فبقولون لبيك) أى إجابة بعد إجابة لك يا ربنا من ألب بالمكان أقام أى نقيم لامتنال أمرك إقامة كثيرة (وسعديك) بمعنى الإسعاد وهو الإعانة أى أطلب منك إسعاداً بعد إسعاد (والخير في يديك) أى في قدرتك ولم يذكر الشر لأن الأدب عدم نسبته إليه صريحاً (فيقول) سبحانه وتعالى لهم (هل رضىتم) صارتهم إليه من النعيم المقيم (فيقولون وما لنا) أى أى شىء لنا (لأنرضى) وهو حال من الضمير في الظرف ، والاستفهام لتقدير رضاه (وقد أعطينا) وفي رواية وهل شىء أفضل مما أعطينا؟ أعطينا (ما لم تعط أحداً من خلقك) الذين لم تدخلهم الجنة (فيقول) تعالى (ألا) بالتخفيف (أعطيكم) بضم الهمزة وفي رواية أنا أعطيكم (أفضل من ذلك) الذى أتم فيه من النعيم (فيقولون يا رب وآي شىء أفضل من ذلك) قال يارب في الموضوعين (ولم يقل ربنا مع كون الجمع مذكوراً قبله إشعاراً بأن ذلك قول كل واحد منهم لا أن طائفة تكلموا وطائفة سكتوا إذ الكلام من كل واحد أدل على حصول الرضى (فيقول أحل) بضم أوله وكسر المهملة أى أنزل (عليكم رضوانى) بكسر أوله وضمه أى رضائى ورضاه سبب كل سعادة وفيه أن النعيم الحاصل لأهل الجنة لا يزيد على رضى الله (فلا أسخط عليكم بعده أبداً) مفهومه أن الله تعالى لا يسخط على أهل الجنة لأنه متفضل عليهم بالإلزام كلها دنيوية وأخروية فظاهر الحديث أن الرضى أفضل من اللقاء وأجيب بأنه لم يقل أفضل من كل بل أفضل من الإعطاء واللقاء يستلزم الرضى فهو من إطلاق اللازم وإرادة الملزوم وفيه أن السعادة أى الروحانية أفضل من الجسمانية ونعم للؤمنين عظيمة وهى سماع كلام رب العالمين وأعظم منه خطابهم إياه بتقريره نعمه عليهم وتعريفه إياهم فضله لديهم وإن رضى الله أفضل من نعيم الجنة (حمق ت عن أبي سعيد) الخدرى .

(١) فى حديث جابر قال رضوانى أكبر وفيه تلييح بقوله تعالى «ورضوان من الله أكبر» لأن الله رضاه سبب كل نول وسعادة وكل من علم أن سيده راض عنه كان أقر لعينه وأطيب لقلبه من كل نعيم لما فى ذلك من التعظيم والتكريم وفى هذا الحديث أن النعيم الذى حصل لأهل الجنة لا مزيد عليه اهـ

١٩٣٣ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، إِنْ خَيْرًا خَيْرٌ . وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ . (طس حل) عن وائلة - (ص)

١٩٣٤ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : يَا ابْنَ آدَمَ . مَرَضْتُ فَلَمْ تُعِدْنِي ، قَالَ : يَا رَبِّ ، كَيْفَ أَعُوذُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ قَالَ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تُعِدَّهُ ؟ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ وَعَدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ ؟ يَا ابْنَ آدَمَ ، اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَطْعُمَنِي ، فَقَالَ : يَا رَبِّ وَكَيْفَ أَطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ قَالَ : أَمَا

( إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ) أى أعامله على حسب ظنه وأفعل به ما يتوقعه منى فليحس رجاءه أو أنا قادر على أن أعمل به ما ظن أنى أعامله به فالمراد الحث على تغليب الرجاء على الخوف والظن على بابه ذكره الفاضل قال ويمكن تفسيره بالعلم والمعنى أنا عند يقينه بى وعمله بأن مصيره إلى وحسابه على وأن ما قضيت من خير وشرا فلا مرد له لا معطى لما منعت ولا راد لما أعطيت أى إذا تمكن العبد في مقام التوحيد ورسخ في مقام الإيمان والثوق به سبحانه وتعالى قرب منه ورفع دونه الحجاب بحيث إذا دعاه أجاب وإذا سأله استجاب إلى هنا كلامه ، وجزم بعض المتأخرين بثبوت احتماليه فقال معناه عند يقينه بى فالاعتماد على والثوق بوعدى والرهبة من وعيدى والرغبة فيما عندى أعطيه إذا سألتى واستجيب له إذا دعانى كل ذلك على حسب ظنه وقوة يقينه والظن قد يرد بمعنى اليقين قال الله تعالى : الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ، أَى يوقنون (إِنْ خَيْرًا خَيْرٌ وَإِنْ شَرًّا شَرٌّ) أى إني ظن بى خيراً أفعل به خيراً وإن ظن بى شراً أفعل به شراً قال ابن القيم وأعظم الذنوب عند الله تعالى إساءة الظن به فإن من أساء الظن به ظن به خلاف كماله الأقدس وظن به ما يناقض أسمائه وصفاته ولهذا تواعد عليه بما تواعد به غيره فقال عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم ، وقال : ودلكم ظنكم الذى ظنتم بربكم أرداكم ، قال الكرماني وفيه إشارة إلى ترجيح جانب الرجاء على الخوف أى لأن العاقل إذا سمعه لا يعدل إلى ظن إيقاع الوعيد وهو جانب الخوف بل إلى ظن وقوع الوعد وهو جانب الرجاء وهو كمال المحققون مقيّد بالمحتضر وفي غيره أقوال نالها الاعتدال (تتد) قال ابن عطاء الله بنج لحسن الظن به لمن من به عليه فن وجده لم يفقد من الخير شيئاً ومن فقد لم يجد منه شيئاً لا نجد غداً عند الله لك أنفع منه ولا أجدى ولا نجد الآن أدل على الله ولا أهدى بملك عن الله بما يريد أن يصنعه معك ويشارك ببشائر لا يقرأ سطورها العيان ولا يترجم عنها لسان (فائدة) قال سليمان بن على أمير البصرة لعمر بن عبيد ما تقول فى أموالنا التى تعرفها فى سبيل الخير فأبطأ فى الجواب يريد به وقار العلم ثم قال من نعمة الله على الأمير أنه أصبح لا يجهل أن من أخذ الشيء من حقه ووضع فى وجهه فلا تبعه عليه غداً قال الأمير نحن أحسن ظناً بالله منكم فقال أفسم على الأمير بالله هل تعلم أحداً أحسن ظناً بالله من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا قال فهل علمت أنه أخذ شيئاً قط من غير حله ووضع فى غير حقه قال اللهم لا قال حسن الظن بالله أن تفعل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (طس حل عن وائلة) بن الاسقع وهو فى الصحيحين بدون قوله إِنْ خَيْرًا

(إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا ابْنَ آدَمَ) خطاب معاتب لا مناقشة ومعاقبة (مَرَضْتُ فَلَمْ تُعِدْنِي) أضاف المرض إليه والمراد العبد تشريفاً له وتقريباً وقال يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين) حال مقرر للإشكال الذى تضمنته معنى كيف أى أن العيادة إنما هى للمريض العاجز وذلك على المالك الحقيقى محال فكيف أعودك وأنت القادر القاهر القوى المتين (قال أما علمت أن عبدى فلاناً مريض فلم تعده أما علمت أنك لو وعدته لوجدتني عنده) أى وجدت ثوابى وكرامتى فى عيادته قال فى المطامح هذا خرج مخرج التنبيه على شرف المؤمن والتمتع بخصاله عند



عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطْعَمَكَ عَبْدِي فَلَانَ فَلَمْ تَطْعَمْهُ؟ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي؟ يَا بَنَ آدَمَ، اسْتَسْقَيْتُكَ فَلَمْ تُسْقِنِي، قَالَ: يَا رَبِّ كَيْفَ اسْقَيْتُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ قَالَ: اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَانَ فَلَمْ تَسْقِهِ: أَمَا إِنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي - (م) عن أبي هريرة - (صح)

١٩٢٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: إِنِّي لَأَهْمُ بِأَهْلِ الْأَرْضِ عَذَابًا فَإِذَا نَظَرْتُ إِلَى عَمَّارٍ يُوَوِّقِي وَالْمُتَحَايِينَ فِي

ربه وحث الخلق على المواصلة لذاته والتعجب فيه والإحسان لوجهه فأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم عن ربه أن عبادة المؤمن لأخيه عبادة لله تعالى من حيث إنها إنما فعلت لوجهه والمجاز والاستعارة في كلامهم باب واسع (يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يا رب كيف أطعمتك وأنت رب العالمين) أي كيف أطعمتك والإطعام إنما يحتاج إليه الضعيف الذي يتقوت به فيقيم به صلبه ويصلح به عجزه وأنت مربى العالمين (قال أما علمت أنه استطعمك عبدي فلان فلم تطعمه أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي) قال في العبادة لوجدتني عنده وفي الإطعام وكذا السقي لوجدت ذلك عندي إرشاداً إلى أن الزيارة والعبادة أكثر ثواباً منهما وقال السبكي رضى الله عنه سر ذلك أن المريض لا يروح إلى أحد بل يأتي الناس إليه فتاسب قوله لوجدتني عنده بخلاف ذنبك فإنهما قد يأتيان لغيرهما من الناس (يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب كيف أسقيتك وأنت رب العالمين) أي كيف أسقيتك وإنما يظلم ويحتاج للشرب العاجز المسكين المحتاج لتعديل أركانه وطيبته وأنه غنى منزله متعال عن ذلك صككه (قال استسقاك عبدي فلان فلم تسقه أما إنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي) أي ثوابه وقال الكلاباذي جعل الله أوصاف المؤمنين صفة فقال مرضت واستسقيتك واستطعمتك لأن الوصلة إذا استحسنت والمودة إذا تأكدت صار فعل كل واحد من المتواصلين فعل الآخر وكما فعله الحبيب فهو سر حبيبه، ألا ترى قيسا المجنون كان إذا أراد أن يسكن ما به ذكرت له ليلي فينجلي ما هو فيه ويتكلم بأحسن كلام فيقال له أنحب ليلي فيقول لا فيقال لم فيقول المحبة ذريعة الوصلة وقد وقعت الوصلة فسقطت الذريعة فأنا ليلي وليلي أنا، وقال:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان حللنا بدنا  
فإذا أبصرتني أبصرته وإذا أبصرته كنت أنا

(تتمة) مثل بعض العارفين عن تنزلات الحق في إضافة الجوع والظمأ لنفسه هل الأولى إبقاؤها على ما وردت أو تأويلها كما أولها الحق لعبده حين قال كيف أطعمتك الخ؟ فقال الواجب تأويلها للعوام لئلا يقعوا في جانب الحق بارتكاب عظور وانتهاك حرمة وأما العارف فعليه الإيمان بها على حد ما يعمله الله لا على حد نسبتها للخلق لاستحالته وحقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقائق فلا يجتمع قط مع خلقه في جنس ولا نوع ولا شخص ولا تلحقه صفة تشبيه لأنها لا تكون إلا لمن يجتمع مع خلقه في حال من الأحوال ولذا أبقاها السلف على ظاهرها لئلا يفوتهم كمال الإيمان لأنه ما كلفهم إلا بالإيمان به لا بما أولوه فقد لا يكون مراداً للحق فالأدب إضافة إلى كل ما أضافه لنفسه تعالى كما قيل:

إذا نزل الحق من عزه إلى منزل الجوع والمرحه  
لخذ علي حد ما قاله فإن به تحصل المكرمه  
ولا تلقينه على جاهل فتحصل في موطن المذمه

(م) في الأدب (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الترمذي في الزهد ولم يخرججه البخاري (إن الله تعالى يقول إني لأهم بأهل الأرض عذاباً) كقحط وجوع وفتن توجب قتلاً ونحو ذلك (فإذا نظرت

وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ صَرَفْتُ عَذَابِي عَنْهُمْ - (هـ) عن أنس - (ع)

١٩٣٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : إِنِّي لَسْتُ عَلَى كُلِّ كَلَامٍ الْحَكِيمِ أَقْبَلُ ، وَلَكِنْ أَقْبَلُ عَلَى هَمِّهِ وَهَوَاهُ ، فَإِنْ كَانَ هَمُّهُ وَهَوَاهُ فِيمَا يُحِبُّ اللَّهُ وَيَرْضَى جَعَلْتُ صَمْتَهُ حَمْدَ اللَّهِ وَقَارَ وَإِنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ - ابن النجار عن المهاجر ابن حبيب (ض)

١٩٣٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكْتُبُ لِلْمَرِيضِ أَفْضَلَ مَا كَانَ يَعْمَلُ فِي صِحَّتِهِ ، مَا دَامَ فِي وَثَاقِهِ ، وَلِلْمَسَافِرِ أَفْضَلَ مَا كَانَ يَعْمَلُ فِي حَضْرِهِ - (ط) عن أبي موسى

إلى عمار يورق) أى عمار المساجد التى هى بيوت الله بالذكر والتلاوة والصلاة وأنواع العبادة (المتحايين فى) أى لأجل لا لغرض دنيوى (والمستغفرين بالأسحار) أى الطالبين من الله المغفرة فيها (صرفت عذابي عنهم) أى عن أهل الأرض إكراماً لهؤلاء ويحتمل عود الضمير إلى هؤلاء فقط لكن يؤيد الأول خبر لولا شيوخ رجع وأطفال وضع وبهائم رجع لصب عليكم العذاب صبا وليس المراد بالهم هنا حقيقته من ألم على الشئ ولا الإرادة والألم يتخلف وقوعه بل ذكر تقريباً لفهامنا ورحاً لنا على هذه الخصال الفاضلة وخصها لما فى الأربى من إقامة شعائر الدين وفى الثانية من الائتلاف والاجتماع على نصرته وفى الثالثة من محو الذنوب أو فأولاً لأن الاستغفار معجزة للذنوب كما فى خبر يأتى فذلك كانت صارفة للعذاب (هـ) عن أنس) وفيه صالح المرى أوردته الذهبى فى الضعفاء والمتروكين وقال قال النسائى وغيره متروك

(إن الله تعالى يقول إنى لست على كل كلام الحكيم أقبل ، أى أثيب (ولكن أهل على همهم) أى عزمه ونيتهم (وهواه) أى ما يميل إليه (فإن كان همهم وهواه فيما يحب الله ويرضى ، جمع بينهما للتأكيدهما لا فاحدهما) ف (جعلت صمته) أى سكوته (حمداً لله) أى بمنزلة ثنائه على الله تعالى باللسان (ورقاراً) أى لم يتكلم) أى وإن كان همهم وهواه فيما لا يحب ولا يرضاه فلا أجعل صمته كذلك بل إنما يعاتب أو يعاقب عملاً بغيره وحذف الشرط الثانى جزاء لفهمه بما قبله ولم يأت به بالمنطوق تحميراً لشأن من قام به وفيه إيماء إلى علو مقام الفكر ومن ثم قال الفضيل : الفكر يخ العبادة وقال الحسن من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوته فكرة فهو سهو وقال وهب ما طال فكر امرئ قط إلا علم وما علم إلا عمل وقال الدارانى الفكر فى الدنيا حجاب عن الآخرة وعقوبة لأهل الولاية والفكر فى الآخرة يورث الحكمة ويحيى القلوب وقال الجنيد أشرف المجالس الجلوس مع الفكر فى ميدان التوحيد والتسليم تنسيم المعرفة والشرب بكأس المحبة من بحر الوداد وقال الشافعى رضى الله تعالى عنه استمعينوا على الكلام بالصمت وعلى الاستنباط بالفكر وصحة النظر فى الأمور نجاة من الغرور (ابن النجار) فى التاريخ (عن المهاجر ابن حبيب) لم أره فى الصحابة فى أسد الغابة ولا فى التجريد

(إن الله يكتب للمريض) أى يأمر الكرام الكاتبين أن يكتبوا له (أفضل ما كان يعمل فى صحته مادام فى وثاقه) أى مرضه (والمسافر أفضل ما كان يعمل فى حضره) إذا شغله السفر عن ذلك العمل والمراد السفر الذى ليس بمعصية بل كان سفر طاعة كحج وغزو وكذا المباح كسفر لتجارة حسبما شمله الحديث قال ابن حجر رحمه الله هذا فى حق من كان يعمل طاعة فمنع منها وكانت نيته لولا المانع أن يدوم عليها لأنه أعاقه (ط) عن أبي موسى (الأشعرى



٩٣٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكْرَهُ فَوْقَ سَمَائِهِ أَنْ يَخْطَأَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ فِي الْأَرْضِ - الحارث (طب) وابن شاهين في السنة عن معاذ (ض)

٩٣٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكْرَهُ مِنَ الرِّجَالِ الرَّفِيعَ الصَّوْتِ ، وَيُحِبُّ الْخَفِيفَ مِنَ الصَّوْتِ - (هب) عن أبي أمامة - (ض)

٩٤٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَلُومُ عَلَى الْعُجْزِ ، وَلَئِنْ عَلَيَّكَ بِالْكَيْسِ ، فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرٌ فَقُلْ : حَسْبِيَ اللَّهُ وَلَنِعْمَ

(إن الله بكره فوق سمائه) خص الفوقية بإيماء إلى أن كراهته لذلك أمر متعارف مستفيض بين الملأ الاعلا وسكان السموات العلى ولا تعلق لهذا بما يقع في النفوس من تصور المكانية تعالى الله عن صفات المحدثات فانه تعالى مبين لجمع خلقه متسلط على كل شيء يقهره وقدرته سبحانه (أن يخطأ) - لبناء للجهل (أبو بكر الصديق) أى يكره أن ينسب أحد من الأمة إلى الخطأ (في الأرض) لكمال عقله وإصابته للصواب فيما يشير به ويراه ومناصحته لانيه صلى الله عليه وسلم وإخلاص سربرته كيف وقد انتصب لما رواه المشركين وذبح عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وحده ولم يهب شرق الدنيا وغربها وجاد بهجته في الله تعالى ولما مات أبو طالب انتزق قريش الفرصة واجتمعوا على المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يقتلوه قائلين أنت الذى تنهانا أن نعبد ما يعبد آبائنا فلم يذمه إلا الصديق رضى الله تعالى عنه فنادى بأعلا صوته أنقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ فؤ من آل فرعون الذى أننى عليه الله كان يكتم إيمانه وأبو بكر رضى الله عنه لمذ نفسه لحاول إظهاره وإعلانه . وكراهته لخطئته إنما هو في حق غير المعصوم فلا ينافى قول المصطفى صلى الله عليه وسلم له في تعبده لأقرباء في البخارى أصبت بعضا وأخطأت بعضا (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده عن أحمد بن يونس عن أحمد بن أبي الحارث الوراق عن بكر بن خنيس عن محمد بن سعيد عن عبادة عبد الرحمن بن غنم عن معاذ (طب) عن الحسن بن العباس عن سهل بن عثمان عن أبي يحيى الخثاني عن أبي العطف جراح بن المنهال عن الوضين عن عطاء عن عبادة عن ابن غنم عن معاذ (وابن شاهين) في كتاب (السنة) عن إبراهيم بن حماد عن عبد الكريم بن هبثم عن الخثاني لما فوه عن ذكر (عن معاذ) بن جبل قال لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يسرحى إلى اليمن استشار ما ساء من أصحابه فتسكلم كل برأى فقال ما ترى يا معاذ قلت أرى ما قال أبو بكر رضى الله عنه فذكره قال الميثم وفيه أبو العطف لم أر من ترجمه يروى عن الوضين بن عطاء وبقية رجاله موثقون انتهى وأورده ابن الجوزى في الموضوع وقال تفرد به أبو الحارث فمر ب حماد عن بكر بن جش وقال يحيى نصر كذاب ومحمد بن سعيد هو المصلوب كذاب يضع ، إلى سنا كلامه ، وازعه المؤلف على عادته فلم يأت بطائل

(إن الله يكره من الرجال الرفيع الصوت ، أى الشديد الصوت ) (ويحب الخفيض من الصوت ) ولهذا أوصى الله نبيه به صلى الله عليه وسلم في قوله وراغضض من صوتك . إن أنكر الأصوات لصوت الحمير فتشبهه الراعين أصواتهم بالحمير وتمثل أصواتهم بالنفاق مألقة شديدة في الذم والنهجين وإفراط في التثبط عن رفع الصوت والترغيب عنه وتنبه على أنه من كراهة الله بمكان ذكره الزخشرى ، وإذا كره من الرجال فن النساء أولى (هب عن أبي أمامة) ظاهر صنع المؤلف أن البيهق خرج ما كتنا عليه والأمر بخلافه بل عقبه بقوله تفرد به مسلمة بن على وليس بالقوى انتهى ومسلمة أورده الذهبي في الضعفاء المتركين وقال قال الدارقطني وغيره متروك وفيه أيضا نعم بن حماد وثقه أحمد وقال الأزدي وابن عدى قالوا كان يضع الحديث

(إن الله تعالى يلووم على العجز<sup>(١)</sup>) أى على التقصير والتهاون في الأمور وهذا قاله لمن ادعى عليه عنده فحسب<sup>(٢)</sup>

(١) أى عدم الداعية الحازمة التى يسمى بها مكنتها وإن كانت القدرة لله تعالى (٢) وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بين رجلين فقال المقضى عليه لما أدبر حسبي الله ونعم الوكيل فذكره أى أنت مقصر بترك الاشهاد والاحتياط

الوكيل - (د) عن عوف بن مالك

١٩٤١ - إن الله تعالى يهمل حتى إذا كان ثلث الليل الآخر نزل إلى سماء الدنيا ، فأدى : هل من مستغفر ؟

هل من تائب ؟ هل من سائل ؟ هل من داع ؟ حتى ينفجر الفجر - (حمم) عن أبي سعيد وأبي هريرة معه معا - (هـ)

١٩٤٢ - إن الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غم كلب -

(حمم ت هـ) عن عائشة - (ح)

تعريضا بأنه مظلوم أى أنت مقصر بترك الاحتياط وعدم رعاية ما أقام الله لك من الأسباب وترك التدبير بالشهاد وإقامة الحجّة وغير ذلك مما يوجب الغلبة وثبوت الحق والمعجز وإن كان صفة وجودية قائمة بالعاجز لكن العبد ملام عليه لما ذكر (ولكن عليك بالكيس) بفتح فسكون ويطلق على معان منها الرفق بمعناه عليك بالعمل في رفق بحيث تطيق الدوام عليه كذا قرره في الأذكار وقال غيره عند الحق يعنى التيقظ في الأمور وإتيانه من حيث يرجى حصوله (فاذا غلبك أمر) بعد الاحتياط ولم تجد إلى الدفع سبيلا (فقل) حيثن (حسبى الله ونعم الوكيل) أى الموكل إليه لعذر حيثن وحاصل معنى الاستدراك لأنك عاجز وتقول حسبى الله ولكن كن يقظا حازما فإذا غلبك أمر فقل ذلك إذ ليس من التوكل ترك الأسباب وإغفال الحزم في الأمور بل على العاقل أن يتكيس في الأمور بأن يتيقظ فيها ويطلب ما يمن له بالتوجه إلى أسباب جرت عادة الله على ارتباط تلك المطالب بها ويدخل عليها من أبوابها ثم إن غلبه أمر وعسر عليه مطلوب ولم يتيسر له طريق كان معذورا قليلا حسبى الله ونعم الوكيل فإن الله تعالى يأخذ بشارك وينصرك على خصمك (د) في القضاء عن بجير عن ابن معدان عن سيف (عن عوف بن مالك) قال الذهبي في المذهب سيف لا يعرف ورواه عنه أيضا النسائي في اليوم واليلة قال في المنار وفيه سيف الشامي وهو لا يعرف

(إن الله تعالى يهمل حتى إذا كان ثلث الليل الآخر) بالرفع صفة ثالث وفي رواية الثالث الأول وأخرى النصف وجمع باختلاف الأحوال يعنى يكون أوقات الليل في الزمان والآفاق تقدم الليل عند قوم وتأخره عند آخرين (نزل) وفي رواية البخارى ينزل (إلى السماء الدنيا) أى القربى قيل المراد نزول رحمة ومزيد لطف وإجابة دعوة وقبول معذرة كما هو ديدن الملوك الكرماء والسادات الرحماء إذا نزلوا بقرب قوم مستضعفين ملهوفين لانزول حركة وانتقال لاستحالة عليه تقدس فهو نزول معنوى ويمكن حمله على الحس ويكون واجعا إلى أفعاله لا ذاته وقيل المراد بنزوله نزول رحمته وانتقاله من مقتضى صفة الجلال التى تقتضى الغضب والانتقام إلى مقتضى صفة الإكرام المقتضية للرحمة والإنعام (فنادى هل من مستغفر) فأغفر له (هل من تائب) فأتوب عليه (هل من سائل) فعطى ، وفيه توبيخ لهم على غفلتهم عن السؤال (هل من داع) فأستجيب له ولا يزال كذلك (حتى ينفجر الفجر) جمع بينهما للتأكيد إن كانتا بمعنى وإلا فلأن المطلوب دفع مالا يلائم أو جلب الملائم وهو إما دنيوى أو دينى فأشير بالاستغفار إلى الأول وبالسؤال إلى الثانى وبالدعاء إلى الثالث وخص آخر الليل لأنه وقت التعرض لنفحات الرحمة وزمن عبادة المخلصين ولأنه وقت غفلة واستغراق نوم والتذاذ به ومفارقة اللذة والدعة صعب سيما لأهل الرفاهية فمن أثر القيام لمناجاته والتضرع إليه فيه دل على خلوص نيته وصحة رغبته فيما عند ربه فلذلك خص ذلك الوقت بالنزول الإلهى الرحمانى وفيه أن الدعاء في الثلث الأخير مجاب ويخلفه في البعض لخلل فى الداعى أو الدعاء (حمم م عن أبي هريرة وأبي سعيد معا) ورواه أيضا البخارى في مواضع من صحيحه بالفاظ متقاربة المعنى

(إن الله تعالى ينزل) بفتح أوله (ليلة النصف من شعبان) أى ينزل أمره أو رحمته على ما تقرر قال القاضى لما ثبت بالقواطع العقلية أنه تعالى منزّه عن الجسمية والتحيز والحلول امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع



١٩٤٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ عَلَى أَهْلِ هَذَا الْمَسْجِدِ - مَسْجِدِ مَكَّةَ - فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ عَشْرِينَ وَمِائَةً وَرَحْمَةً سِتِينَ لَطَائِفِينَ وَأَرْبَعِينَ لِلْمُصَلِّينَ ، وَعَشْرِينَ لِلنَّاظِرِينَ - (طَب) والحاكم في الكنى وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

أعلا إلى أخفض منه بل المعنى به على ما ذكره أهل الحق ذو رحمة ومزيد لطفه على العباد وإجابة دعوتهم وقبول معذرتهم كما هو ديدن الملوك والسادة الرحماء إذا نزلوا بقرب قوم محتاجين ملهوفين مستضعفين فقله ( إلى سماء الدنيا) أى ينتقل من مقتضى صفات الجلال المقتضية للألفة من الارذال وعدم المبالاة وقهر العداوة والانتقام من العصاة إلى مقتضى صفات الإكرام المقتضية للرحمة والرأفة وقبول المعذرة والتلطع بالمحتاج واستعراض الخواص والمساهلة والتخفيف في الأوامر والنواهي والاعضاء عما يبدو من المعاصي والتركيب في سماء الدنيا من قبيل مسجد الجامع والقياس السماء الدنيا كما في الحديث المتقدم (تنبيه) قال بعض العارفين رعى الله عنه ما من ليلة إلا وينزل من السماء في الثلث الأخير فتوح رباني ومدد فيلحقه أهل التسليم ثم أهل التفويض ثم تقع الإفاضة من هؤلاء على أصحاب الدوائر العلية أقطاب الأفلاك الكلية ثم تقع منهم على الحفظة والنواب وولاية الأمر ثم منهم على الملكين والصالحين والعلماء العاملين من حضر فتح الباب وتنزل الامداد فإن الهدية لمن حضر قال وأما النائمون في الثلث الآخر فتصيبهم عند أخذ الرجال الخمس المعروفين بين الأولياء فإنه يأخذ لكل من غاب نصيباً عند صلاة الصبح إما قبل فراغه أو معه ومن تخلف عن اليقظة عند صلاة الصبح فإن نصيبه يعطاه في أسبابه الدنيوية إذا رضى بإقامة الله له فيها وما بقى بعد ذلك فهو حظ الانعام وأمثالهم من العوام الغافلين عن الأسباب (فيغفروا) كثير من عدد شعر غنم كلب) قال الزين العراقي مزبة ليلة نصف شعبان مع أن الله تعالى ينزل كل ليلة أنه ذكر مع النزول فيها وصف آخر لم يذكر في نزول كل ليلة وهو قوله فيغفروا كثير من عدد شعر غنم كلب وليس ذا في نزول كل ليلة ولأن النزول في كل ليلة مؤقت بشرط الليل أو ثلثه وفيها من الغروب وخص شعر غنم كلب لأنه لم يكن في العرب أكثر غنما منهم وورد في حديث آخر استثناء جماعة من المغفرة (تنبيه) قال المجدد ابن تيمية ليلة نصف شعبان روى في فضلها من الأخبار والآثار ما يقتضى أنها مفضلة ومن السلف من خصها بالصلاة فيها وصوم شعبان جاءت فيه أخبار صحيحة أما صوم يوم نصفه مفرد أفلا أصل له بل يكره قال وكذا اتخاذها موسماً تصنع فيه الأطعمة والحلوى وتظهر فيه الزينة وهو من الموانع المحدثنة المبتدعة التي لا أصل لها (حمت) في الصوم (هـ) في الصلاة من حديث الحجاج بن أرطاة عن يحيى بن أبي كثير عن عروة (عن عائشة) قال لا يعرف إلا من حديث الحجاج وسمعت محمداً يعني البخارى يضعف هذا الحديث وقال يحيى لم يسمع من عروة والحجاج لم يسمع من يحيى اهـ قال الدارقطني إسناده مضطرب غير ثابت وقال الزين العراقي ضعفه البخارى بالانقطاع في موضعين قال ولا يصح شيء من طرق هذا الحديث قال ابن دحية رحمه الله لم يصح في ليلة نصف شعبان شيء ولا نطق بالصلاة فيها ذو صدق من الرواة وما أحدثه إلا متلاعب بالشريعة الحميدة راغب في زى المجوسية اهـ .

(إن الله تعالى ينزل على أهل هذا المسجد) أى (مسجد مكة) وفي رواية ينزل على هذا البيت قال الطبري ولا تضاد بين الروایتين فقد يراد بمسجد مكة البيت ويطلق عليه مسجد بدليل وقول وجهك شطر المسجد الحرام، أو أراد بالتنزيل على البيت التنزيل على أهل المسجد اهـ وقوله مسجد مكة يحتمل كونه تفسيراً من راويه أدرجه ويحتمل أنه من المرفوع قيل ويصدق على ما هو عليه اليوم من السعة والزيادة (في كل يوم وليلة عشرين ومائة رحمة ستين) منها (للطائفين) بالبيت (وأربعين للبصلين) بالمسجد (وعشرين للناظرين) إلى الكعبة وفي رواية للطبراني في الكبير عن ابن عباس أيضاً مرفوعاً ستون منها للطائفين وأربعون للناظرين حول البيت وعشرون منها للناظرين للبيت وفي

١٦٤٢ إن الله تعالى ينزل المعونة على قدر المؤونة ، وينزل الصبر على قدر البلاء - ( د ) واصل لال عن

أبيه ( ص )

رواية للبيهقي في الشعب عنه أيضا ينزل الله كل يوم مائة رحمة : ستين منها للطائفين بالبيت ، وعشرين على أهل مكة وعشرين على سائر الناس قال في الاتحاف والأحاديث في ظاهرها تخالف ويحتمل أنه أراد بالعا كفين المصلين فلا تخالف وأما حديث المائة ففيه إثبات عشرين لأهل مكة وعشرين للناس وهو لا ينافي الخبرين قبله إذ فيه إثبات ستين للطائفين ولا تعرض فيه لعا كف ولا مصل ولا ناظر ويحتمل أن للطائف أربعين وللمصل أربعين ويكون كل حديث على ظاهره ولا يلزم من عدم التعرض لذكره في الحديث الآخر أنه ليس بشيء كما لا يلزم من عكس العكس وليس في الحديث صيغة حصر فتكون الرحمت النازلة مائة وستين وهذا أدب والقسمة على كل فريق على قدر العمل لا على مسماه على الأظهر اه وقال المحب الطبري في القسمة وجهان الأول على المسمى بالسوية لا على العمل فله وكثرة وما زاد على المسمى فله ثواب . وزغير هذا الوجه الثاني فسميها على العمل لأن الحدث ورد في سياق الحدث والتخصيص فلا يستوى فيه عامل الأقل والأكثر ولأن الرحمت متنوعة بعضها أعلا من بعض فرحمة يبر بها عن المغفرة وأخرى عن العصمة وأخرى عن الرضى وأخرى عن القرب وأخرى عن تبوء مقعد صدق وأخرى عن النجاة من النار إلى غير نهاية إذ لا معنى للرحمة إلا العصف فتارة يكون بنعمة وتارة بدفع نقمة ، كلاهما ينوع إلى غير نهاية ومع ذلك يفرض التساوي بين مقل ومكثر وعاص وغيره وحاضر القلب وساه وخاشع وغيره فالارجح أن ينال كل بقدر حظه ما يناسبه من الأنواع قال ويحتمل أن يحصل لكل طائف ستون ويكون العدد بحسب عمله في ترتيب أعلى الرحمت وأوسطها وأدناها ويحتمل أن جميع الستين بين كل الطائفين والأربعين بين المصلين والعشرين بين الناظرين وتكون القسمة على حسب أحوالهم في العدد والوصف حتى يشترك الجمل الغفير في الرحمة الواحدة وينفرد الواحد برحمت وفي الحديث فضل الطواف على الصلاة والصلاة على النظر إذا تساوا في الوصف فيخص به عموم خبر واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة والصلاة خير موضوع وخرج بقوله إذا تساوا في الوصف ما لو اختلف وصف المتعبدين فكان الطائف ساهياً غافلاً والمصل أو الناظر خاشعاً فالحاشع أفضل وقال كثير في توجيه الحديث إن المائة وعشرين قسمت ستة أجزاء لجعل جزء للناظرين وجزآن للمصلين لأن المصلي ناظر غالباً والطائف لما اشتمل على النظر وصلاة ركعتيه كان له ثلاثة أجزاء وفيه نظر لأن الطائف الاعى وكذا المصلي لهما مائتت لهما وإن لم ينظرا وكذا لو تعدد ترك النظر فيهما لا ينفص حظه وأما النظر في الطواف فإن لم يفترن بقصد تعبد فلا أثر له وإن قصد نال به أجر الناظرين زئداً على أجر الطواف (طب) وكذا الخطيب في التاريخ والبيهقي في الشعب ( والحاكم في الكنى ) أى في كتاب الكنى ( وابن عساكر في التاريخ كاهم ) ( عن ابن عباس ) ظاهر صنيع المصنف أن ابن عساكر خرج وسكت عليه والامر بخلافه فإنه أورده في ترجمة عبد الرحمن بن السفر من حديثه ونقل عن ابن منده أنه متروك وتبعه الذهبي وقال ابن الجوزى حديث لا يصح ففيه من طريق يوسف بن السفر تفد به وهو كما قال الدارقطني والنسائي متروك وقال الدارقطني يكذب وابن حبان لا يحمل الاحتجاج به وقال يحيى ليس بشيء انتهى ومنه أخذ الهيثمي قوله بعد ما عزاه للطبراني فيه يوسف بن السفر وهو متروك

( إن الله تعالى ينزل المعونة على قدر المؤونة ) وشاهده ما في الكتب القديمة أخرج البيهقي أوحى الله إلى داود عليه الصلاة والسلام يا داود اصبر على المؤنة تأتيك المعونة ( وينزل الصبر ) أى حبس النفس على المكاره ( على قدر البلاء ) لأن صفة العبد الجزع والصبر لا يكون إلا بالله فمن عظمت مصيبتة أفيض عليه الصبر بقدرها وإلا هلك هلكاً ( عد وابن لال ) أبوبكر في مكارم الأخلاق وكذا البيهقي في الشعب وكأن المؤلف أغفله ذهولا كاهم ( عن أبي هريرة ) وفيه عبد الرحيم بن رافد أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الخطيب عن وهب بن وهب قال أحمد وغيره



- ١٩١٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَهَاجُكُمْ أَنْ تَحْلُمُوا بِأَبَائِكُمْ - (حم ق ١٤) عن ابن عمر - (صح)
- ١٩٤٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُوصِيكُمْ بِأُمَّهَاتِكُمْ ثَلَاثًا، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُوصِيكُمْ بِأَبَائِكُمْ مَرَّتَيْنِ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُوصِيكُمْ بِالْأَقْرَبِ فَلَا قَرَبَ - (خده ط ك) عن المقدم - (ح)
- ١٩٤٧ - إِنَّ اللَّهَ يُوصِيكُمْ بِالنِّسَاءِ خَيْرًا، فَإِنَّ أُمَّهَاتِكُمْ، وَبَنَاتِكُمْ، وَخَالَاتِكُمْ، إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

كذاب لكن يأتي ما يقويه بعض قوة .

(إن الله يهاكم أن تحلفوا بأبائكم) لأن الحلف بشيء يقتضى تعظيمه والعظمة حقيقة إنما هي لله وحده ولا يعارضه خبر أفصح وأبهر إن صدق لأن تلك كلمة جرت على لسانهم للتأكيد لا للقسم فيكره الحلف بغير الله تنزيهاً عند الشافعية وعلى الأشهر عند المالكية وتحريماً عند الظاهرية وعلى الأشهر عند الحنابلة قال في المطامح ونخصيص الآباء خرج علي مقتضى العادة والإحقيقة الهى عامة في كل معظم غير الله وظاهر إضافة النهي إلى الله تعالى أنه تلقاه عنه لا دخل للاجتهاد فيه (حم ق ١) في الإيمان والذور (٤ عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أدرك عمر وهو يحلف بأبيه فذكره .

(إن الله يوصيكم بأُمَّهَاتِكُمْ) أى من النسب قاله (ثلاثاً) أى كثر الله الوصية بهم ثلاث مرات لمزيد التأكيد (١) ثم قال في الرابعة (إن الله يوصيكم بأَبَائِكُمْ) من النسب وإن علواً قاله (مرتين) إشارة إلى تأكيده لما هم من التربية والصرة وأن ذلك التأكيد دون تأكيد حق الأمهات لتعبيّن خدمتهن ومقاساة المشاق في الحمل والوضع والرضاع والتربية ثم قال (إن الله يوصيكم بالأقرب فالأقرب) من النسب قال ذلك مرة واحدة إشارة إلى أن حقه وإن كان متأكداً فهو دون تأكيد حق الأبوين وكرر الفعل مع المؤكد حثاً على الاهتمام بالوصية ولم ينص في الأخيرة على عدد لفهمه ثم قال الشافعية في عدم في البراءة ثم قال الأب فالأجداد فالجدات فالأخوة والأخوات ويقدم من أدلى بأبوين على من أدلى بواحد ثم تقدم العرابية من ذوى الرحم وتقدم منهم المحارم على غير المحارم ثم سائر العصابات ثم المصاهرة ثم الولاء ثم الجوار وهذا الترتيب حيث لا يمكن إيصال البردفة واحدة كما مر وإنما قدم الولد الصغير في الدفعة لأن معنى التقديم فيها على الاحوجية مع الأقربى دليل عدم دخول حجب النقصان فيه مع وجود الأبوين (خده ط ك) بن المقدم بن مديكر وفيه إسماعيل بن عياش قال الحاكم إنما يتم عليه - وه الحظ فقط وقال الهيثمي هو ضعيف قال ابن حجر وأخرجه البيهقي بإسناد حسن

(إن الله يوصيكم بالنساء خير) (٢) كره ثلاثاً ورجه بقوله (فإنهن أُمَّهَاتِكُمْ) أى منهن أُمَّهَاتِكُمْ وكذا ما بعده (وبنائكم وخالاتكم) اقتصر عليه إشارة إلى أن جهة الأم أكد وإن شاركنهن العات في أصل الوصية (إن الرجل من أهل الكتاب) التوراة والإنجيل يعنى من اليهود والنصارى (يتزوج امرأة وما تعق) (٣) يداها الخيط) كناية عن شدة فقرها بحيث لا تملك حتى ما لا قيمة له كالخيط والقصد به المبالغة (فما يرغب واحد منهما عن صاحبه) حتى

(١) وسبب تقدم الأم في البر كثرة نعمها عليه وشفقتها وخدمتها وحصول المشاق من حملها ثم وضعه ثم إرضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجة أوساخه وتمريضه وغير ذلك (٢) أى بأن تحسنوا إليهن بإحسان معاشرتهم وتوفوهم ما يجب لهن (٣) تعاق بفتح المثناة الفوقية وضم اللام أى لا يكون في يدها شيء من الدنيا حتى يموتاً كما في رواية ، يعنى أهل الكتاب يتزوج أحدهم المرأه القديرة جداً فيصير عليها ولا يفارقه إلا بالموث فافعلوا ذلك ندباً إلا لعذر كأن كانت سيئة الخلق فلا تذكره المفارقة .

يَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ وَمَا تَعْلَقُ يَدَاهَا الْخَيْطُ ، فَمَا يَرْغَبُ وَاحِدٌ مَهُمَا عَنْ صَاحِبِهِ - (طب) عن المقدم - (ح)  
 ١٩٤٨ - إِنَّ الْإِبِلَ خُلِقَتْ مِنَ الشَّيَاطِينِ ، وَإِنَّ وَرَاءَ كُلِّ بَعِيرٍ شَيْطَانًا - (ص) عن خالد بن معدان  
 مرسل - (ض)  
 ١٩٤٩ - إِنْ الْأَرْضَ لَتَمُجُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الَّذِينَ يَلْبَسُونَ الصُّوفَ رِيَاءً - (فر) عن ابن عباس - (ض) .

يموت كما في رواية إن أهل الكتاب يتدينون بذلك يتزوج الواحد منهم المرأة من صغرها وقلة رفقها فيصير عليها ولا يفارقها إلا بالموت فأراد حث أصحابه على الوصية بالنساء والصبر عليهن كذا في النهاية (طب) من حديث يحيى ابن جابر (عن المقدم) بن معديكرب قال إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قام في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكره قال الهيثمي رجاله ثقات إلا أن يحيى لم يسمع من المقدم ورواه عنه أيضاً أحمد وأبو يعلى فاقصر المصنف على الطبراني غير حميد .

(إن الإبل) بتوحيها عرباً وبخاتى (خلقت من الشياطين وإن وراء كل بعير شيطاناً) قال ابن جرير معناه أنها خلقت من طماع الشياطين وأن البعير إذا نقر كان نفاذه من شيطان يعدو خلفه فينفره ألا ترى إلى هيئتها وعينها إذا نفرت؟ انتهى (١) وقال الزمخشري عن الجاحظ زعم بعضهم أن الإبل فيها عرق من سفاد الجن بهذا الحديث وغلطوا وإنما ذلك لأن للشيطان فيما متسما حيث سبقت أولاً إلى إغراء المسالكين على إخلالهم بشكر النعمة العظيمة فيها فلما زواها عنهم لكفرانهم أغرتهم أيضاً على إغفال ما لهم من حق جميل الصبر على الرزية بها وسولت لهم في الجانب الذي يستعملون فيه نعمى الركوب والحلب أنه الآثم وهو بالحقيقة الآثم انتهى (ص عن خالد بن معدان) بفتح الميم وسكون المهملة وفتح النون الكلاعى ثقة عابديناسك مخلص يسبح الله كل يوم أربعين ألف تسبيحة سوى ما يقرأ (مرسل) أرسل عن ابن عمرو وعمرو ثوبان وغيرهم

(إن الأرض لتج إلى الله تعالى) بعين مهمله مكسورة وجيم أى لترفع صوتها بالشكاية إليه بلسان الحال أو القال والقدرة صالحة (من الذين يلبسون الصوف رياء) أى القوم الذى يلبسونه إيهاماً للناس أنهم من الصوفية الصالحاء الزهاد ليعتقدوا ويفتقدوا ويحترموا ويعظموا ولذلك كره مالك كما قال ابن بطال لبس الصوف لمن وجد غيره لما فيه من الشهرة بالزهد لأن إخفاء العمل أولى قال ولم ينحصر التواضع فى لبسه بل فى القطن وغيره ما هو بدون ثمنه لكن يأتى فى إخبار الترغيب فى لبسه أى إذا خلا عن الرياء واقترن به قصد صالح وبه يرتفع التعارض ويحصل الجمع والحديث المشروح فيما اقترن برباء أو جعله مهيدة للحطام أو طريقاً للتوقير والاعظام أو غير ذلك من المقاصد للفاسدة دخل فرقد السجى دلى الحسن وعنده كساء صوف ودلى الحسن حلة لجمل يلبسها فقال له الحسن مالك؟ ثيابى ثياب أهل الجنة وثيابك ثياب أهل النار بلغنى أن أكثر أهل النار أصحاب الأكسية ثم قال الحسن جعلوا الزهد فى ثيابهم والكبر فى صدورهم والذى يحذف به لأحدهم أعظم كبراً من صاحب الطرف بمطروفه ولذلك أشار ذو النون بقوله :

تصوف فازدهى بالصوف جهلاً وبعض الناس يلبسه مجانه يريك مهانة ويريد كبراً وليس الكبر من شأن المهانة تصوف كى يقال له أمين وما معنى تصوفه إلا ما ولم يرد إليه به ولكن أراد به الطريق إلى الخيانة قال فى عين العلم الملتص من الأحياء والرياء طلب المنزلة عنده غيره تعالى بالعبادة وفى لباب الأحياء والقول الحق فيه أنه طلب الجاه ويكون الرياء بالقول والعمل والهيئة والملبس كظهور التحول وإبقاء أثر السجود ولبس الصوف

(١) إذا أدركتم ركوباً فسموا الله ، فإن التسمية تطرد ذلك الشيطان . اهـ .



١٩٥٠ - إِنَّ الْأَرْضَ لَتُنَادِي كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً يَا بَنِي آدَمَ كُلُوا مَاشِئَكُمْ وَاشْتَبِهَتْكُمْ ، فَوَاللَّهِ لَا كُنَّ لِحُومِكُمْ وَجُلُودِكُمْ - الحكيم عن ثوبان - (ص)

١٩٥١ - إِنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ غَرِيبًا ، وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ ، فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ (م) عن أبي هريرة (ت) عن ابن مسعود (ه) عن أنس (ط) عن سليمان وسهل بن سعد وابن عباس - (ص)

والوعظ وتطويل الصلاة وتكثير التلامذة وقد أجمع علي تحريمه ( فر عن ابن عباس ) ورواه عنه أيضا الحاكم وعنه ومن طريقه خرجه الديلمي مصرحا ، فز والمصنف الحديث للفرع واضرا به عن الأصل صفحا تقصيرا أو قصورا وفي الميزان ما يحصل له أنه خبر باطل . اهـ . ولعله لأن فيه سهل بن عمار قال في الضعفاء رماء الحاكم بالكذب وعباد ابن منصور وقد ضعفوه .

(إن الأرض لتنادي كل يوم) من علي ظهرها من الآدميين (سبعين مرة) بلسان الحال ولا مانع من كونه بلسان القول إذ الذي خلق النطق في لسان الإنسان قادر علي أن يخلقه في كل جزء من الجواد وقياس نظائره أنه أراد بالسبعين التكثير لا التحديد جريا علي عادتهم في أمثاله (يا بني آدم كلوا ماشئكم) أن تأكلوا من الأطعمة اللذيذة (واشتبهتكم) أي توسعوا في الاسترسال مع الشهوات والإكباب علي الذات فالعطف من قبيل علفتها تبتأ وماء باردا وهذا أمر وارد علي منبهج انهم نحوهم اعملوا ماشئكم ، (فوالله) إذا صرتم في بطنى (لأكن لحومكم وجلودكم) أي لأذيين لحومكم وجلودكم وجميع أجزائكم وانصرف عليهما لأنهما المعظم فهذا متسخط متوعد والأرض لا تتسخط علي الأنبياء والأولياء بل تفخر بكونهم علي ظهرها فاذا صاروا يبطها ضمتهم ضمة الوالدة الواهية الواجدة علي ولدها ، فالتداء لمن أكل منها بشهوة ونعمة لأنها سخرت لنا للشكر لا لنكفر بالشكر محبوب والكفور عقوق فاذا غفل عن ذلك فقد أكل منها بغير حق فسلطت عليه لتأكله كما أكل منها بغير حق فمن أكل بالله والله وفي الله فالأرض أذل وأقل من أن تجترئ عليه (الحكيم) الترمذي (عن ثوبان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن الإسلام بدأ ضبعا النوى بالهزم من الابتداء في تاريخ قزوين للرافعي إن قرئ بغير همز فظاهر ، يقال بدأ الشيء يبدو أي ظهر (غريبا) أي في قلة من الناس ثم انتشر (وسيعود) أي وسيلحقه النقص والخلل حتى لا يبقى إلا في قلة (كما بدأ غريبا) هكذا ثبتت هذه اللفظة في رواية ، ثم المراد أنه لما بدأ في أول ودلة نهض بإقامته والذب عنه ناس قليلون من أشياع الرسول وزاع القبائل فشردهم عن البلاد ونفروهم عن عقر الديار يصيح أحدهم معتزلا مهجورا ويبيت منبوذا كالغرباء ثم يعود إلى ما كان عليه لا يكاد يوجد من القائمين به إلا الأفراد ويحتمل أن المماثلة بين الحالة الأولى والأخيرة قلة ما كانوا يتدينون به في الأول وقلة من يعملون به في الآخر ثم إنه أكد ذلك بقوله كما بدأ ولم يكتف بقوله وسيعود غريبا لما في الموصول من ملاحظة التهويل وأراد بالإسلام أهله لدلالة ذكر الغرباء بعده ، ذكره جمع ، وقال الطيبي إما أن يستعار الإسلام للمسلمين فالغربة هي القرينة فيرجع معنى الوحدة والوحشة إلى نفس المسلمين وإما أن يجري الإسلام علي الحقيقة فالكلام فيه تشبيه الوحدة والوحشة باعتبار ضده الإسلام وقلته ؛ فعليه غريبا إما حال أي بدأ الإسلام مشابها للغريب أو مفعولا مطلقا أي ظهر ظهور الغريب حين بدأ فريدا وحيدا ثم أتم الله نوره فانبت في الآفاق فأنفج مشارق الأرض ومغاربها ثم يعود في آخر الأمر فريدا وحيدا شريدا إلى طيبة (فطوبى) فعلى من الطيب أي فرحة وقرّة دين أو سرور وغبطة أو ألجة أو شجرة في الجنة (للغرباء) أي المسلمين المتمسكين بحله المتشبهين بذيله الذين كانوا في أول الإسلام وبكونهم في آخره وإما ختمهم بها اصبرهم علي أذى الكفار أولا وآخرهم ولزومهم دين

١٦٥٢ — إِنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ جَذْعًا ، ثُمَّ ثَمَرًا ، ثُمَّ رَبَاعًا ، ثُمَّ سَدِيسًا ، ثُمَّ بَازِلًا - (حم) عن رجل (صح)

١٦٥٣ — إِنَّ الْإِسْلَامَ نَظِيفٌ فَتَنْظَفُوا ، فَإِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا نَظِيفٌ - (خط) عن عائشة - (ض)

الإسلام ذكره ابن الأثير وزاد الترمذى بعد الغرباء الذين يصلحون ما أفسد الناس بعدى من ستنى وفي خبر آخر قيل من الغرباء قال النزاع من القبائل أى الذين نزعوا عن أهلهم وعشيرتهم قيل وهم أصحاب الحديث يعنى كون الإسلام غريب ليس منقصة عليهم بل سبب لتقريبهم فى الآخرة اهـ وهو تخصيص بغير تخصيص قال الكلابةذى وإذا صار الأمر إلى هذا كان المؤمن فيهم كالمؤمن فى زمن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم فإن النزاع من القبيلة مهاجر مفارق لأهله ووطنه (م هـ عن أبى هريرة) لكن لفظه رواية مسلم فى كتاب الإيمان من حديث أبى هريرة بدأ الإسلام غربا رسيما وكما بدأ فتاوى للغة ما فى . اية له من حديث ابن عمر إن الإسلام دأغ بارسيمود غربا كما بدأ وهو يبرز بين المسجدين كما تبرز الحية فى جحرها انهم بنصه ويتامله يعرف أن المؤلف تساهل وعزوه لمسلم باللفظ المزبور عن أبى هريرة (ت هـ عن ابن مسعود) عد الله . عن أنس بن مالك (طب) عرسدا الفارسى (وسهل ابن سعد) الساعدى (وابن عباس) ترجمان القرآن ولم يخرج البخارى ذكر الترمذى فى العلل أنه سأل عنه البخارى قال حديث حسن .

(إن الإسلام بدأ جذعا) بجيم وذال معجمة أى شابا فتيا والفتى من الإبل ما دخل فى الخامسة . ومن بقروموز فى الثانية ، وضآن ماتم له عام (ثم ثمرا) هو من الإبل ما دخل السادسة ومن البقر ائناك (رباعيا) بالتخفيف وهو من الإبل ما دخل فى السابعة (ثم سديسا) من الإبل ما دخل فى الثامنة (ثم بازلا) من الإبل ما دخل فى التاسعة وحيث تكرر قوله قال عمر وما بعد الزوال إلا النقصان أى فالإسلام استكمل قوته وبعد ذلك يأخذ فى النقص واعلم أن الأرض كانت قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم مظلمة مطبقة وأنوار الإيمان غائبة عن الأرض موجودة عند الملائكة وأهل الإيمان بالغيب فلما أرسل الله رسوله صلى الله عليه وسلم طلعت بظهوره شمس الإيمان بمكة فاستنار به من قبل من نوره بالإيمان به فلم يزل الدين يظهر شيئا فشيئا لكن بحكم الضعف لأنه طلع فى سحاب متراكم بعضه على بعض فلم يزل كذلك مرة يظهر مرة يخفى حتى هاجر من هاجر من أصحابه وبقى المستضعفون بمكة حتى ظهر المصطفى صلى الله عليه وسلم بالمدينة وافتتح الأفطار شيئا بعد شيء حتى فتح مكة واتصل النور وانفتح حتى توفى وبقى الفتح ظاهرا حتى غمر الأرض بوجود نوره عند خلفائه والقائمين به من بعده فلما ضعف الإيمان الذى هو النور بقبضه عن الخلق لمخالفاتهم ظهر سلطان الليل حتى يأتى وعيد الله (حم) من حديث علقمة بن عبد الله المزنى (عن رجل) أى قال حدثنى رجل قال كنت فى مجلس فيه عمر بالمدينة فقال لرجل من القوم كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينعت الإسلام قال سمعته يقول فذكره قال الهيتمى وفيه راء لم يسم وبقية رجاله ثقات

(إن الإسلام نظيف) نقي من الدنس (فتنظفوا) أى نقوا ظواهركم من دنس نحو مطعم وملبس حرام وملابسة قدر وبواطنكم بإخلاص العقيدة ونفى الشرك ومجانبة الأهواء وقلوبكم من نحو غل وحقد وحسد (فإنه لا يدخل الجنة إلا نظيف) أى طاهر الظاهر والباطن ومن لم يكن كذلك طهرته النار ثم لا بد من حشر عصاة الموحدين مع الأبرار فى دار القرار فالنقى الدخول الأولى (خط عن عائشة) وفيه ضعف

(إن الأعمال) أى الأعمال القولية والفعلية (ترفع) إلى الله تعالى (يوم الاثنين و) يوم الخميس (أى ترفع فى كل اثنين وخميس) فأحب أن يرفع عملى وأناصائم) أخدمته القسطلانى تبعاً لشيخه البرهان ابن أبى شريف مشروعية الاجتماع للصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فى ليلة الجمعة والاثنين كما يفعل فى الجامع الأزهر ورفع الصوت بذلك لأن الليلة ملحقة باليوم ولأن اللام فى الأعمال للجنس فيشمل الذكر والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم والديعاء



١٩٥٤ - نَ الْأَعْمَالُ تُرْفَعُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ ، الْخَمِيسِ ، فَاحْبَبْ أَنْ يَرْفَعَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ - الشيرازي في

اللقاب عن أبي هريرة (هب) عن أسامة بن زيد - (ح)

١٩٥٥ - إِنَّ الْإِمَامَ الْعَادِلَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِ تَرْكٍ عَلَى يَمِينِهِ ، فَإِذَا كَانَ جَائِزًا نُقِلَ مِنْ يَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ -

ابن عساكر عن عمر بن عبد العزيز بلاغا - (ح)

١٩٥٦ - إِنَّ الْأَمِيرَ إِذَا ابْتَغَى الرِّيَّةَ فِي النَّاسِ أَفْسَدَهُمْ - (دك) عن جبير بن نفير ، وكثير بن مرة ،

والمقدم ، وأبي أمامة (ح)

١٩٥٧ - إِنَّ الْإِيْمَانَ لَيَخْلُقُ فِي جَوْفِ أَحَدِكُمْ كَمَا يَخْلُقُ الثَّوْبُ ، فَاسْأَلُوا اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يُجَدِّدَ الْإِيْمَانَ فِي

لأسماء في ليلة الاثنين فإله ليلة مولده صلى الله عليه وسلم وقد قال ابن مرزوق إنها أفضل من ليلة القدر انتهى ؛ وأقول لا يخفى ما في الأخذ المذكور من البعد والتعسف ( الشيرازي في الألقاب ) أى في كتاب الألقاب (عن أبي هريرة هب عن أسامة بن زيد) ورواه أبو داود والنسائي والترمذي بلفظ تعرض الأعمال في يوم الاثنين والخميس فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم

(إن الإمام) الأعظم (العادل) بين رعيته وهو الذي لا يميل به الهوى فيجرر في الحكم ، والعدل القصد في الأمور (إذا) مات (ووضع في قبره) على شقه الأيمن (ترك على يمينه) أى لم تحوله عنه الملائكة مادام فيه (فإذا كان جائزا نقل من يمينه على يساره) أى واضجع على يساره فإن اليمين يمر وبركة. هو مختار الله ومحجوبه فهو الأبرار ، والشمال يتشاءم به فهو للنجار والظاهر أن المراد بالإمام العادل ما يشمل الإمام الأعظم ونوابه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عمر بن عبد العزيز) الأمرى الإمام العادل (بلاغا) أى أنه قال بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك

(إن الأمير إذا ابتغى الريبة) أى طلب الريبة أى التهمة في الناس بنية فضائحتهم فسدوا وما أمهلهم وجاهرهم بسوء الظن فيهم فيؤديهم ذلك إلى ارتكاب ما ظن بهم ورموا به ففسدوا . ومقصود الحديث حث الإمام على التغافل وعدم تتبع العورات فإن بذلك يقوم النظام ويحصل الانتظام والانسان قل ما يسلم من عيبه فلو عاملهم بكل ما قالوه أو فعلوه اشتدت عليهم الأوجاع واتسع المجال بل يستر عيوبهم ويتغافل ويصفح ولا يتبع عوراتهم ولا يتجسس عليهم وعن ابن مسعود أنه قيل له هذا فلان تقطر لحيته خمرأ فقال إنا قد مهينا عن التجسس ولكن إن ظهر لنا شيء نأخذ به قال النووي حديث صحيح رواه أبو داود بإسناد على شرط الشيخين

(تنبيه) عدوا من ثمرات سوء الظن المنهى عنه التجسس فإن القلب المريض لا يقع بالظن فيتطلب التحقيق فيشتغل بالتجسس فيقع في سوء الظن بالذم (د) في الأدب (ك) في الحدود كلاهما من رواية إسماعيل بن عياش (عن جبير بن نفير) بنون وفاء مصفران مالك الحضرمي الحمصي ثقة جليل أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم باليمن وروى عن أبي بكر وعمر ولأبيه صحبة قال في التقريب لأنه ما وجد إلا في عهد عمر . وقال أبو زرعة : جبير هذا عن أبي بكر مرسل ( وكثير بن مرة ) الحضرمي الجهمي الحمصي قال الذهبي أورده عبدان في الصحابة وهو تابعي مشهور قد أرسل ، انتهى ؛ وسبقه ابن الأثير في الأسد فقال عن أبي موسى كثير هذا حديثه مرسل ولم يذكره في الصحابة غير عبدان وفي التقريب كثير ثقة من الثالثة (والمقدم وأبي أمامة) ورواه أيضا أحمد والطبراني عنهما ورجاله ثقات ذكره الهيثمي

(إن الإيمان ليخلق) أى يكاد أن يبلى (في جوف أحدكم) أيها المؤمنون (كما يخلق الثوب) وصفه على طريق

قُلُوبِكُمْ - (طب ك) عن ابن عمرو (ح)

١٩٥٨ - إِنَّ الْإِيمَانَ لِيَأْرُزُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَأْرُزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا - (حم ق ه) عن أبي هريرة - (صح)

١٩٥٩ - إِنَّ الْبَرَكَةَ تَنْزِلُ فِي وَسْطِ الطَّعَامِ فَكُلُوا مِنْ حَافَاتِهِ ، وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهِ - (ت ك) عن ابن عباس - (صح)

١٩٦٠ - إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ الصُّورُ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ - مالك (ق) عن عائشة (صح)

الاستعارة شبه الإيمان بالشئ الذي لا يستمر على هيئته والعبد يتكلم بكلمة الإيمان ثم يدنسها بسوء أفعاله فإذا عاد واعتذر فقد جدد ما خلق وطهر مادنس (فاسألوا الله تعالى أن يحدّد الإيمان في قلوبكم) حتى لا يكون لقلوبكم وجهة لغيره ولا رغبة لسواه ولهذا قال معاذ له من صحبه اجلس بنا تؤمن أى تذكره ذكرأ يملأ قلوبنا وكان الصديق يقول كان كذا لا إله إلا الله فقلت كذا لا إله إلا الله فلا يتكلم بكلمة إلا ختمها به (طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الهيثمى وإسناده حسن (ك عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم ورواته ثقات وأقره الذهبي وقال العراقى فى أماليه حديث حسن من طريقه

(إن الإيمان ليأرز) بلام التوكيد ثم همزة ساكنة ثم راء مهملة ثم زاي معجمة أى ينضم ويلتجى (إلى المدينة النبوية) يعنى يجتمع أهل الإيمان فيها وينضمون إليها وفيه أن الإيمان يزيد وينقص (كما تأرز الحية إلى جحرها) بضم الجيم أى كما تنضم وتلجأ إليه إذا انتشرت فى طلب ما تعيش به فراعها شئ فرجعت إلى جحرها فكذلك أهل الإيمان يقال أروزت الحية إذا رجعت إلى ذنبها التهقيرى شبه انضمامهم إليها بانضمام الحية إذا رجعت لأن حركتها أشق لمشيها على بطنها والهجرة إليها كانت مشقة كما يشير إليه لفظ يأرز الذى حروفه شديدة دون تنضم قال القاضى معناه أن الإيمان أولا وآخرأ بهذه الصفة لأن فى أول الاسلام كان كل من خلى لإيمانه وصح إسلامه جاء المدينة مهاجراً متوطناً أو متشوقاً إلى رؤية المصطفى صلى الله عليه وسلم ومتعلماً منه ومستقرباً ثم بعد هذا فى زمن الخلفاء كذلك ثم من بعدهم من العلماء لآخذ السنن عنهم ثم فى كل وقت إلى زمننا لزيارة قبره الشريف والتبرك بمشاهدة آثاره وآثار أصحابه فلا يأتيا إلا مؤمنين ثابت الإيمان وفى التشبيه رمز إلى أنهم ينضمون إليها بلا عوج كدخول الحية جحرها فإنه بلا عوج ، قيل وأراد بالمدينة جميع الشام لأنها منه وخصها لشرفها ؛ ثم قيل إن ذا يعنى كل زمن وقيل يختص بعبادته ثم القرون الثلاثة بعده وفيه صحة مذهب أهلها وسلامتهم من البدع إلى آخر زمن الخلفاء الراشدين (حم ق ه عن أبي هريرة) ورواه مسلم من طريق أخرى بلفظ ليأرز بين المسجدين ورواه البغوى فى المعجم بلفظ ليأرز الاسلام إلى ما بين المسجدين وفى الباب سعد بن أبى وقاص وغيره

(إن البركة تنزل فى وسط الطعام) بسكون السين قال الحافظ العراقى يحتمل إرادة الامداد من الله تعالى (فكلوا) ندباً (من حافاته) أى جوانبه وأطرافه كل يأكل مما يليه (ولانأكلوا من وسطه<sup>(١)</sup>) ندباً لكونه محل تنزلات البركة قال ابن العربى البركة فى الطعام تكون بمعان كثيرة منها استمرار الطعام ومنها صيانتة عن مرور الأبدى عليه فتقدر النفس منه ومنها أنه إذا أخذ الطعام من الجوانب يتيسر عليه شيئاً فشيئاً وإذا أخذ من أعلاه كان مابقى بعده دونه فى الطيب ومنها ما يخلق الله من الاجزاء الزائدة فيه (ت ك) فى الأطعمة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي (إن البيت) يعنى الموضع (الذى فيه الصور) أى ذوات الأرواح وإن لم يكن لها ظل عند الجمهور لاصورة

(١) أى فى ابتدء الأكل أى يكره ذلك تنزيهاً والخطاب للجماعة أما المنفرد فبأكل من الحافة التى تليه ، وعليه تنزل رواية حافاته بالافراد



١٩٦١ - إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهُ فِيهِ لَيُضِيءُ لِلْأَهْلِ السَّمَاءَ ، كَمَا تَضِيءُ النُّجُومُ لِلْأَهْلِ الْأَرْضَ - أَبُو نَعِيمٍ  
في المعرفة عن سابط - (ض)

١٩٦٢ - إِنَّ الْحُجَامَةَ فِي الرَّأْسِ دَوَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ : الْجُنُونِ وَالْجُدَامِ ، وَالْعَشَا ، وَالْبَرَصِ ، وَالصَّدَاعِ -  
(طب) عن أم سلمة - (ض)

١٩٦٣ - إِنَّ الْحَيَاءَ وَالْإِيمَانَ فِي قَرْنٍ ، فَإِذَا سَلِبَ أَحَدُهُمَا تَبِعَهُ الْآخَرُ - (هب) عن ابن عباس - (ض)

مألا روح فيه كشجر (لاتدخله الملائكة) ملائكة الرحمة والبركة ، لا الحفظة فإنهم لا يفارقون وذلك زجر لصاحب البيت ولأن في اتخاذها تشبهاً بالكفار فإنهم يتخذونها في بيوتهم ويعظمونها فتصوير ماله روح حرام كما مر ويحيى ، وشمل الحديث الصور الممتنة كالتى على البسط وبه صرح الخطابي لكن نازع فيه بعضهم وإذا حصل الوعيد لصانها فهو حاصل لمستعملها لأنها لم تصنع إلا لتستعمل فالصانع سبب والمستعمل مباشر فهو أولى (مالك) في الموطأ (ق) عن عائشة (قالت اشتريت نمرقة فيها تصاوير فلما سأرتها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل فعرف أو عرفت في وجهه الكراهة فقلت يا رسول الله أتوب إلى الله وإلى رسوله فماذا أذنت قال لما بال هذه النمرقة ؟ قلت اشتريتها لك تقعد عليها وتتوسدها فقال إن أصحاب هذه الصور يعذبون فيقال لهم أحيوا ما خلقتم ثم قال إن البيت الخ (إن البيت الذي يذكرك الله فيه) بأى نوع من أنواع الذكر (ليضيء لأهل السماء) أى الملائكة (كما تضيء النجوم لأهل الأرض) أى كضياءها لمن في الأرض من الآدميين وغيرهم من سكانها ثم يحتمل أن المراد يضيء حالة الذكرك فيه ويحتمل دوام الإضاءة وعمر بالمضارع ليفيد التجدد والحدوث وهذه الإضاءة إما حقيقة أو من مجاز التشبيه كما حكى عن القرطبي والإضاءة لمرط الإنارة والإشراق فهى أعلى من النور بدليل جعل الشمس ضياء والقمر نورا (أبو نعيم في المعرفة) أى في كتاب معرفة الصحابة (عن سابط) بن أبي حمصة بن عمرو بن وهب بن حذافة بن محقر القرشي والد عبد الرحمن ، (إن الحجامه في الرأس) أى في وسطه (دواء من كل داء) وأبدل منه قوله (الجنون والجذام) بضم الجيم الداء المعروف (والعشا) بفتح العين والقصر أى ضعف البصر أو عدم الإبصار ليلا والظاهر أن المراد هنا الأول قال في الصحاح وغيره العشا مقصور الأعشى وهو من لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار والعشوى الناقة التى لا تبصر أمامها فهى تخبط يسديها كل شئ وركب فلان العشوى إذا خبط أمره على غير بصيرة وعشا إلى النار إذا استدلت عليها يبصر ضعيف وعشا عنه أعرض ومنه قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن ، وفسر بعضهم الآية بضعف البصر يقال عشا يعيش إذا ضعف بصره (والبرص) الأبيض والأسود على ما اقتضاه الإطلاق وهو بشر يعرض في البشرة يخالف لونها وسببه سوء مزاج الإنسان وخلل في طبيعته كما ذكر الأطباء أن من اقتصد فأكل مالاً فأصابه بهق أو جرب فلا يلومن إلا نفسه (والصداع) وجع الرأس كما في الصحاح وغيره ويروى أن هذا ونحوه مخصوص بأهل الحجاز وما يجرى مجراهم من الأقطار الحارة (طب عن أم سلمة) أم المؤمنين .

(إن الحياء والإيمان في قرن) لا ينفك أحدهما عن الآخر أى مجموعان متلازمان (فإذا سلب أحدهما تبعه الآخر) أى إذا نزع من العبد الحياء تبعه الإيمان وعكسه وأصل السلب بالسكون الأخذ قال في البارع والسلب بالفتح كل ما على الإنسان من لباس قال الزمخشري ومن المجاز سلبه قواده وعقله واسلبه وهو مسلوب العقل وشجرة سلب أخذ ورقها وثمرها وناقه سلوب أخذ ولدها (هب عن ابن عباس) وفيه محمد بن يونس الكريمي الحافظ قال ابن عدى أنهم بالوضع وقال ابن حبان كان يضع على الثقات قال الذهبي قلت انكشف عندى حاله والمعلل بن الفضل أورده الذهبي في الضعفاء وقال له منكبر .

١٩٦٤ - إِنَّ الْحَيَاءَ وَالْإِيمَانَ قُرْنًا جَمِيعًا ، فَإِذَا رُفِعَ أَحَدُهُمَا رُفِعَ الْآخَرُ - (ك ه ب) عن ابن عمر - (ض)

١٩٦٥ - إِنَّ الْخَصْلَةَ الصَّالِحَةَ تَكُونُ فِي الرَّجُلِ فَيُصْلِحَ اللَّهُ لَهُ بِهَا مَمْلَكَةً كُلَّهُ ، وَظُهُورُ الرَّجُلِ لَصَلَاتِهِ

يُكَفِّرُ اللَّهُ بِهِ ذُنُوبَهُ ، وَتَبْقَى صَلَاتُهُ لَهُ نَافِلَةً - (ع ط س ه ب) عن أنس - (ح)

١٩٦٦ - إِنَّ الدَّالَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَّاءُ لَهُ - (ت) عن أنس - (ض)

١٩٦٧ - إِنَّ الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ ، مَلْعُونٌ مَا فِيهَا ، إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ وَمَا وَالَاهُ ، وَعَالَمًا ، أَوْ مُتَعَلِّمًا - (ه ث) عن

(إن الحياء والإيمان قرنا جميعاً) ببناء قرنا للفعول أى جمعهما الله تعالى ولازم بينهما لحيثما وجد أحدهما وجد الآخر؛ قال في الصحاح وغيره قرن الشيء بالشيء وصله به وقرن بينهما جمعهما والاسم القران بالسكسر قال الزحخشري ومن المجاز هي قرينة فلان لامرأته وهن قرائنه أى زوجاته ( فإذا رفع أحدهما رفع الآخر ) ومن أمثالهم وجه بلا حياء عود قشر ليطة أو سراج في سليطة ، ومحصول الخبر أن عدم الحياء يدل على عدم الإيمان وقلة تدل على ضعفه وكثرته على قوته (ك ه ب عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه جرير بن حازم أورده الذهبي في الضعفاء وقال تغير قبل موته (إن الخصلة) بفتح الخاء المعجمة (الصالحة) من خصال الخير ( تكون في الرجل ) ذكر الرجل غالبى والمراد الإنسان في هذا وفيما بعده ( فيصلح الله له بها عمله كله <sup>(١)</sup> ) وظهور الرجل بضم الطاء أى وضوؤه وغسله من الجنابة ومن الخبث (صلاته) أى لأجلها ( يكفر الله به ذنوبه ) أى صفاته ( وتبقى صلاته له نافلة ) أى زيادة في الأجر وإذا كان هذا في خصلة واحدة فكيف إذا اجتمع فيه خصال كثيرة ومقصود الحديث أن الطهارة من حدث أو خبث للقيام إلى الصلاة لرضاها ونفلها يكفر الله به الخطايا والمراد بها الصغائر لا الكبائر كما سيحى تحقيقه وظاهر الحديث أن الوضوء المجدد ليس من المكفرات والنفل التطوع ومنه نافلة الصلاة كما في الصحاح . غيره وقال الزحخشري تنفل المصلى تطوع وهو يصلى النافلة والنوافل وتنفل على أصحابه أخذ من النفل أكثر مما أخذوا ( ع ط س ه ب عن أنس ) قال الهيثمى فيه بشار بن الحكم ضعفه أبو زرعة وابن حبان وقال ابن عدى أرجو أنه لا بأس به .

(إن الدال على الخير كفاء له) يعنى في مطلق حصول الثواب وإن اختلف الكم والكيف كما يأتى قال الراغب والدلالة ما يتوصل به إلى معرفة الشيء وقال الزحخشري دلته على الطريق أهديته إليه قال ومن المجاز الدال على الخير كفاء له ودله على الصراط المستقيم اهـ ، ويدخل في ذلك دخولا أوليا أو لوبيا من يعلم الناس العلم الشرعى بتدريس أو افتاء (ت) واستغفره ( عن أنس ) قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم رجل يستحمه فلم يجد ما يحمله فدلّه على آخر له فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فذكره وهذا رواه أحمد أيضاً قال الهيثمى وفيه ضعف ومع ضعفه لم يسم الرجل <sup>(٢)</sup> . (إن الدنيا ملعونة <sup>(٣)</sup>) أى مطرودة مبعودة عن الله تعالى فانه ما نظر إليها منذ خلقها (ملعون ما فيها) مما شغل عن

(١) كما يصلح النحاس ونحوه بالأكسير يوضع عليه ؛ ولينظر كيف الإصلاح هل هو ترك المؤاخذه على السيئات بسبب الخصلة الحميدة أم قلبها حسنات والآثام عليها ؟ كل محتمل وظاهر قوله تعالى فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات، يرجح الثانى وإذا كان هذا ليعنى حوى خصلة واحدة من الخصال الحميدة فبالك بمن حوى على خصال كثيرة من ذلك اهـ (٢) قيل أوحى الله جل جلاله إلى داود عليه الصلاة والسلام ياد داود إن كنت تحبني فأخرج حب الدنيا من قلبك

فإن حبى وحبها لا يجتمعان في قلب واحد ، ذكره الفشنى

(٣) قال العلقمى قال الدميرى قال أبو العباس القرطبي لا يفهم من هذا الحديث إباحة لعن الدنيا وسبها مطلقاً لما روينا من حديث أبي موسى الأشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدنيا فنعم مطية المؤمن



أبي هريرة - (ح)

١٩٦٨ - إِنْ الدِّينَ النَّصِيحَةُ : اللَّهُ ، وَلِكِتَابِهِ ، وَلِرَسُولِهِ ، وَلِأَئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَعَامَّتِهِمْ - (حرم دن) عن

الله تعالى وأبعد عنه لا ما قرب إليه فانه محمود محبوب كما أشار إليه قوله (إلا ذكر الله وما والاه) أى ما يحبه الله من الدنيا وهو العمل الصالح والمرولة المحبة بين اثنين وقد تكون من واحد وهو الرادها (وعالمها أو متعلما) بنصبهما عطفاً على ذكر الله تعالى ووقع للترمذى عالم أو متعلم بلا ألف لالكونهما مرفوعين لأن الاستثناء من موجب بل لأن عادة كثير من المحدثين إسقاط الألف من الخط قال الحكيم به بذكر الدنيا وما معها على أن كل شئ أريد به وجه الله فهو مستثنى من اللعنة وما عداه ملعون فالأرض صارت سبياً لمعاصي الباطل بما عليها فبعدت عن ربها بذلك إذ هي مأهية لعباده وكلما بعد عن ربه كانت منزعة البركة (ت ه) في الزهد (عن أبي هريرة) وقال حسن غريب قال المناوى وسندهما جيد (إن الدين) بكسر الدال وهو دين الاسلام (النصيحة) (١) أى هو عماده وقوامه : كالخج عرقة ، فالخصر مجازى بل حقيقى ذالنصيحة لم يبق من الدين شيئاً كما سيجىء ، قال بعض وهى تحرى الإخلاص قولاً وفعلًا وبذل الجهد فى إصلاح النصوص له ؛ وهذه الكلمة مع رجازتها فى كلامهم أجمع منها ؛ ثم لما حكم بأن النصيحة

الدنيا عليها يبالغ الخير بها ينجو من الشر . إذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصا ناربه وهذا يقتضى المنع من سب الدنيا ولعنها ووجه الجمع بينهما أن المباح لعنه من الدنيا ما كان مبعداً عن الله وشاغلاً عنه كما قال بعض السلف كل ما شئت لك عن الله من مال وولد فهو عليك مشئوم وهو الذى نبه على ذمه بقوله تعالى : إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فى الأموال والأولاد ؛ وأما ما كان من الدنيا يقرب من الله ويعين على عبادة الله جل جلاله فهو محمود بكل لسان والمحجوب لكل إنسان فثل هذا لا يسب بل يرغب فيه ويجب وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم إلا ذكر الله وما والاه اه

(١) ما ذكر من الأوصاف فى النصيحة لله فإنها راجعة إلى العبد فى نصحه نفسه فإن الله غنى عن نصيح الناس ؛ ولكتاب : أى بالايمن به بأنه كلامه تعالى وتنزيله لا يشبه شئ من كلام الخلق ولا يقدر على مثله أحد بتعظيمه وتلاوته حق تلاوته وتحسينها والخشوع عندها وإقامة حروفه فى التلاوة والذب عنه عند تأويل المحرفين وطمن الطاعنين والتصديق بما فيه والوقوف مع أحكامه وتفهم علوه والاعتبار بمواعظ والتفكر فى مجالبه والعمل بمحكمه والتسليم لمتشابهه والبحث عن عمومته وخصوصه وناسخه ومنسوخه ونشر علومه والدعاء إليه وإلى ما ذكرنا من نصيحته ؛ ولرسوله صلى الله عليه وسلم أى بالايمن بجميع ما جاء به وطاعته فى أمره ونهيه وموالاة من والاه ومعاداة من عاداه وإحياء طريقته وسنته ونفى التهمة عنها والتفهم فى معانيها والدعاء إليها وإجلالها والتأدب عند قراءتها والإمساك عند الكلام فيها بغير علم وإجلال أهلها لا تنسابهم إليها والتخلق بأخلاقه صلى الله عليه وسلم ومحبة أهل بيته وأصحابه رضوان الله عليهم أجمعين ومجانبة من ابتدع فى سنته أو تعرض لأحد من أصحابه رضوان الله عليهم ؛ ولأئمة المسلمين أى بتأليف قلوب الناس لطاعتهم وأداء الصدقات لهم كما ذكر المناوى وهذا على أن المراد بالأئمة الولاية وقيل هم العلماء فنصيحتهم قبول ما رووه وتقليدهم فى الأحكام وحسن الظن بهم ؛ وعامتهم كإلى الشرح إلى أن قال وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم والذب عن أموالهم وأعراضهم وأن يحب لهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه وحثهم على التخلق بجميع ما ذكر من أنواع النصيحة قال ابن بطال فى هذا الحديث أن النصيحة تسمى ديناً وإسلاماً وأن الدين يقع على العمل كما يقع على الفهم قال النووى والنصيحة فرض كفاية وهى لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه فان خشى أذى لغيره فى سعة الله اه .

تميم الدارى (تن) عن أبي هريرة (حم) عن ابن عباس - (صح)

هو الدين قال مفسراً مينا (الله) بالإيمان به ونفى الشريك ووصفه بجميع صفات الكمال والجلال وتنزيهه عن جميع مالا كمال فيه وتجنب معصيته والحب والبغض فيه والاعتراف بنعمته وشكره عليها والشفقة على خلقه والدعاء إلى ذلك ، فمن النصيحة لله أن لا تدخل في صفاته ما ليس منها ولا تنسب إليه ما ليس له برأيك فتعتقد على خلاف ما هو عليه فإنه غش والأشياء كلها بخلاف البارى تعالى لأنها محدثة وهو قديم وجاهلة وهو عليم وعاجزة وهو قدير وعبيده وهو رب وفقير وهو غنى ومحتاج إلى مكان وهو غير محتاج إليه فمن شبه بشيء من خلقه فقد أدخل الغش في صفاته ولم ينصح له ومن أضاف شيئاً إلى المخلوقات بما هو عليه فقد غشها (ولكتابها) مفرد مضاف فيهم سائر كتبه وذلك يذل جهده في الذب عنه من تأويل الجاهل وانتحال المطالين وبالوقوف عند أحكامه (ولرسوله) بالإيمان بما جاء به ونصرتة حيا وميتا وإعظام حقه وبث دعوته ونشر سنته والتلطف في تعليمها والتأديب بأدابه وتجنب من تعرض لأحد من آله وأصحابه (ولائمة المسلمين) الخلفاء ونوابهم بمعارضتهم على الحق وإطاعتهم فيه وأمرهم به وتذكيرهم برفق وإعلامهم بما غفلوا عنه من حق المسلمين وترك الخروج عليهم والدعاء بصلاحهم (وعامتهم) بإرشادهم لما يصلح أخراهم ودنياهم وكف الأذى عنهم وتعليمهم ما جهلوه وستر عورتهم وسد خلتهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وشفقة ونحو ذلك فبدأ أولاً بالله لأن الدين له حقيقة ونى بكتابه الصادع ببيان أحكامه المعجز يديع نظامه وتلك بما يتلو كلامه في الرتبة وهو رسوله الهادى لدينه الموقف على أحكامه المفصل بلجل شريعته وربيع بأولى الأمر الذين هم خلفاء الأنبياء القائمون بسنتهم ثم خمس بالتعميم (تلييه) قال ابن عربى : إذا عرف من شخص المخالفة واللجاج وأنه إذا دل على أمر فيه نصيحته عمل بخلافه فالنصح عدم النصح بل يشير عليه بخلاف ذلك فيخالفه فيفعل ما يبنى قال وهذه نصيحة لا يشعر بها كل أحد وهى تسمى علم السياسة فإنه يسوس به النفوس الجوذة الشاردة عن طريق مصالحها قال فمن ثم قلنا إن الناصح في دين الله يحتاج إلى علم وعقل وفكر صحيح وروية حسنة واعتدال مزاج وتؤدة فإن لم يكن فيه هذه الخصال فالخطأ أسرع إليه من الإصابة وما في مكارم الأخلاق أدق ولا أخفى ولا أعظم من النصيحة<sup>(١)</sup> (حم م) في الإيمان (د) في الأدب (ن) في البيعة كلهم (عن تميم) بن أوس (الدارى) نسبة إلى الدار ابن هانى بطن من لحم كان نصرانياً فوفد على النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم ، كان صاحب ليل وقرآن قال أنس اشترى حلة بألف يخرج فيها إلى الصلاة وهو أول من نص بإذن عمر (ت ن عن أبي هريرة حم عن ابن عباس) قالوا هذا الحديث وإن أوجز لفظاً طنب معنى لأن سائر الأحكام داخلية تحت كلمة منه وهى لكتابها لا شتماله على أمور الدين أصلاً وفرعاً وعملاً واعتقاداً فمن آمن به وعمل بمضمونه جمع الشريعة بأسرها ما فرطنا في الكتاب من شيء ولم يوفه حقه من جعله ربيع الإسلام بل هو الكل

(١) وإذا رأى من يفسد ملاته وضوءه أو خير ذلك ولم يهمله فقد غشه وعليه الأثم قال الشرخبى في شرح الأربعين سواء كان هناك غيره يقوم بذلك أم لا وقد ذكر الخصاوى ذلك فقال اختلف إذا كان هناك من يشارك في النصيحة فهل يجب عليك النصيحة سواء طلبت منك أم لا كمن رأيت يفسد ملاته فقال الغزالى يجب عليك النصيح وقال ابن العربى لا يجب والأول هو المرجح عند الأكثر وأسن أن تكون النصيحة بالإن والرفق قال الشافعى رضى الله تعالى عنه من وعظ أخاه سراً فقد نصحه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشأنه وقال الفضيل المؤمن يستر وينصح والفاجر يهتك ويعير وقد حكى أن الحسن والحسين رضى الله عنهما وعن والديهما وعلى جدتهما أفضل الصلاة وأتم التسليم . را بشخص يفسد وضوءه فقال أحدهما لآخيه تعال يرشد هذا الشيخ فقالا يا شيخ إنا زبدان نتوضأ بين يديك حتى تنظر إلينا وتعلم من يحسن منا وضوءه ومن لا يحسنه ففعلنا ذلك فلما فرغنا من وضوءهما قال أنا والله الذى لا أحسن وضوءه وأما أنتما فكل واحد منكما يحسن وضوءه ، فانتفع بذلك منهما من غير تعنت ولا توبيخ



١٦٦٩ - إن الدين يسر ، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه ، فسددوا ، وقاربوا ، وأبشروا ، واستعينوا بالغدوة ، والروحة ، وشئ من الدلجة - (حن) عن أبي هريرة - (صح)

(إن الدين) بكسر الدال (يسر) أى دين الاسلام ذو يسر نقيض العسر أو هو يسر مبالغة لشدة اليسر وكثرته كأنه نفسه بالنسبة للأديان قبله لرفع الإصر عن هذه الأمة (ولن يشاد) أى يقاوم (الدين أحد إلا غلبه) (١) أى لا يتمم أحد في العبادة ويترك الرفق كالرهبان في الصوامع إلا يجز فغلب لما غلب عليه العبد من العجز والمعبود من عظيم الأمر وليس المراد ترك طلب الأكل في العبادة فإنه محمود بل منع الإفراط المؤدى لللال واعلم أن لفظة أحد ثابتة في خط المؤلف وهي ساقطة في جمهور نسخ البخارى قال ابن حجر في روايتنا بإسقاط الفاعل وثبت في رواية ابن السكن وفي رواية الأصيلي وعليه فالدين منصوب وأما علي رواية الجمهور فروى بنصبه على المفعولية وأضمر الفاعل للعلم به وروى برفعه وبناء يشاد لما لم يسم فاعله ذكره في المطالع ورده النووي بأن أكثر الروايات بالنصب وجمع بأنه بالنسبة لرواية المغاربة والمشاركة (فسددوا) الزموا السداد وهو الصواب بلا إفراط وبلا تفريط (وقاربوا) بموحدة تحتية لابنون أى لا تباعدوا النهاية بل تقربوا منها (وأبشروا) بهمة قطع قال الكرمانى وجاء في لغة أبشروا بضم الشين من البشر بمعنى الإخبار أى أبشروا بالثواب على العمل الدائم وإن قل وأبهم المبشر به تعظيماً وتفخيماً (واستعينوا بالغدوة والروحة) بفتح أولهما أى واستعينوا على مداومة العبادة بإيقاعها في وقت النشاط كأول النهار وبعد الزوال وأصل الغدوة السير أول النهار والروحة السير بعد الزوال (وشئ من الدلجة) بضم وسكون قال الزركشى والكرمانى كذا الرواية ويجوز فتحهما لغة أى واستعينوا عليها بإيقاعها آخر الليل أو الليل كله بدليل تعبيره بالتبقيض وهذه أطيب أوقات المسافر لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم خاطب مسافراً فنبهه على أوقات نشاطه وحسن هذه الاستعارة أن الدنيا بالحقيقة دار نقلة للآخرة وهذه الأوقات أروح ما يكون فيها البدن للعبد ذكره بعض الشراح وقال البيضاوى الروحة والغدوة والنلجة استعير بها عن الصلاة في هذه الأوقات لأنها سلوك وانتقال من العادة إلى العبادة ومن الطبيعة إلى الشريعة ومن الغيبة إلى الحضور وقال الكرمانى كأن المصطفى صلى الله عليه وسلم يخاطب مسافراً انقطع طريقه إلى مقصده فنبهه على أوقات نشاطه التي ترك فيها عمله لأن هذه أوقات المسافر على الحقيقة فالدنيا دار نقلة وطريق إلى الآخرة فنبه الأمة على اغتنام أوقات فرصهم (حن) في الإيمان (عن أبي هريرة) قال جمع هذا الحديث من جوامع الكلم

(١) قال ابن المير في هذا الحديث علم من أعلام النبوة فقد رأينا ورأى الناس قبلنا أن كل متطوع في الدين ينقطع اه قال في الفتح وليس المراد منع طلب الأكل في العبادة فإنه من الأمور المحموده بل منع الإفراط المؤدى إلى اللال والمبالغة في التطوع المفضى إلى ترك الأفضل أو إخراج الفرض عن وقته كمن بات يصلى الليل ويغالب النوم إلى أن غلبته عيناه في آخر الليل فنام عن صلاة الصبح أى عن وقت الفضيلة إلى أن خرج الوقت وفي حديث محمد بن الأذرع عند أحمد إنكم لم تتألوا هذا الأمر بالمبالغة وخير دينكم أيسره ، وقد يستفاد من هذا الإشارة إلى الأخ بالرخصة الشرعية فإن الأخذ بالعزيمة في موضع الرخصة تنطع كمن يترك التيمم عند العجز عن استعمال الماء فيفضى به استعمال الماء إلى حصول الضرر وليس في الدين على هذه الرواية إلا التعصب وفي رواية ولن يشاد الدين إلا غلبه ضمير الفاعل للعلم به وحكى صاحب المطالع أن أكثر الروايات برفع الدين على أن يشاد مبنى لما لم يسم فاعله وعارضه النووي بأن أكثر الروايات بالنصب قال ابن حجر ويجمع بين كلاميهما بالنسبة إلى روايات المشاركة والمغاربة .

- ١٩٧٠ - إِنَّ الذِّكْرَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُضَعَّفُ فَوْقَ النَّفَقَةِ سَبْعِمِائَةَ ضِعْفٍ - (حم ط ب) عن معاذ بن نس - (ض)
- ١٩٧١ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ الْجَنَّةِ فَيَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ النَّارِ فَيَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ - (ق) عن سهل بن سعد ، زاد (خ) «وَأَمَّا الْأَعْمَالُ بِخَوَائِمِهَا» - (صح)

(إن الذكر في سبيل الله يضاعف) بالتضعيف وتركه (فوق النفقة سبعمائة ضعف) أي أجر ذكر الله في الجهاد يعدل ثواب النفقة فيه ويزيد سبعمائة ضعف وهذا تنويه عظيم بشأن الذكر وتفخيم بليغ لفضله وتحذير من إهماله فإنه أحد السلاحين بل أحد السنانين (حم ط ب عن معاذ بن أنس) الجهني والد سهل (إن الرجل) <sup>(١)</sup> بضم الجيم وفيه لغة بسكونها وذكّر الرجل وصف طردى والمراد المكلف رجلاً أم امرأة إنسياً أم جنياً وكذا يقال فيما بعده (ليعمل عمل) أهل (الجنة) من الطاعات (فيما يبدو للناس) أي فيما يظهر لهم <sup>(٢)</sup> قال الزركشي وهذه زيادة حسنة ترفع الإشكال من الحديث (وهو من أهل النار) بسبب دسيسة باطية لا يطلع الناس عليها <sup>(٣)</sup> (وإن الرجل ليعمل عمل) أهل (النار) من المعاصي (فيما يبدو) أي يظهر (للناس وهو من أهل الجنة) لحصلة خير خفية تغلب عليه آخر أثر عمره فتوجب حسن الخاتمة أما باعتبار مافي نفس الأمر فالأول لم يصح له عمل قط لأنه كافر باطنياً وأما الثاني فعمله الذي لا يحتاج لنية صحيح وما يحتاجها باطل من حيث عدم وجودها ، قال النووي فيه التحذير من الاغترار

(١) وسببه عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فامتلأوا فلما مال أي رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم بعد فراغ القتال في ذلك اليوم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة إلا تتبعها يضربها بسيفه - وشاذة وفاذة بتشديد المعجمة : ما انفرد عن الجماعة ، ومما صنفه لمخدر فأي نسمة شاذة ولا فاذة - فقال - أي بعض القوم - ما أجرا اليوم أحداً كما أجرا فلان - أي ما أغنى - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إنه من أهل النار فقال رجل أما أصحابه قال نخرج معه كلما وقف وقف معه فإذا أسرع أسرع معه قال لخرج الرجل جرحاً شديداً فاستعجل الموت لجعل نصل سيفه بالأرض وذوابته بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الذي تبعه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال صلى الله عليه وآله وسلم وما ذاك؟ قال الرجل الذي ذكرته آنفاً إنه من أهل النار ، فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه ثم جرح جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه والأرض وذوابته بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرجل لذكرك وقد استشكل ما ذكر من كون الرجل من أهل النار بأنه لم يتبين منه إلا قتل نفسه وهو بذلك عاص لا كافر وأجيب بأنه يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وآله وعلي وآله وسلم اطلع على كفره في الباطن وأنه استحل قتل نفسه اهـ

(٢) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا هو محمول على المنافق والمرأى اهـ

(٣) كما وقع لبرصيصا العابد ؛ حكى أنه كان له ستون ألفاً من التلامذة وكانوا يعيشون في الهواء وكان يعبد الله تعالى حتى تعجبت منه الملائكة فقال لهم الله تعالى لماذا تتمتعون منه إلى أعلم ما لا تعلمون في علي أنه يكفر ويدخل النار أبد الآبدين فكان الأمر كما قال الله تعالى ، وقصته مشهورة . وكسجرة فرعون عاشوا كفاراً ثم ختم لهم بالإيمان ، قال قتادة كانوا أول النهار كفاراً سحرة وفي آخره شهداء برة ، ثم إن من لطف الله تعالى وسعة رحمته أن انقلاب الناس من الشر إلى الخير كثير وأما انقلابهم من الخير إلى الشر ففي غاية الندرة ونهاية القلة ولا يكون إلا لمن أصر على الكبر . قال بعضهم ومن علامة البشري للبيت أن يصفر وجهه ويعرق جبينه وتذرف عيناه دموعاً ، ومن علامات السوء والعياذ بالله تعالى أن تحمر عيناه وتزبد شفتاه ويغبط كغبط البكر اهـ



١٩٧٢ - إن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة، ثم يختم له عمله بعمل أهل النار، وإن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل النار، ثم يختم عمله بعمل أهل الجنة - (م) عن أبي هريرة - (ص)  
 ١٩٧٣ - إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى، ما يظن أن تبلغ ما بلغت، فيكتب الله له بها رضوانه إلى يوم القيامة وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله، ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله عليه بها سخطه إلى يوم القيامة - (مالك) (حم ن ه ح ب ك) عن بلال بن الحرث - (ص)

بالاعمال وأن لا يتكل عليها ولا يركن إليها مخافة من انقلاب الحال للقدر السابق وكذا ينبغي للعاصي أن لا يقنط من رحمة ربه (ق عن سهل) بن سعد الساعدي (زاد خ) في روايته على مسلم (ولمّا الأعمال بخواتيمها) فعلى الخاتمة سعادة الآخرة وشقاوتها؛ قيل ولا تنكشف إلا بدخول الجنة وقيل بل تستبين في أول منازل الآخرة وقال الزمخشري هذا تذييل للكلام السابق مشتمل على معناه لمزيد التقدير أي إن العمل السابق غير معتبر والمعتبر العمل الذي ختم به اه (إن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ثم يختم له عمله بعمل أهل النار) أي يعمل عمل أهل النار في آخر عمره فيدخلها قال الأكل والزمن الطويل هو مدة العمر وهو منصوب على الظرفية (وإن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل النار ثم يختم له بعمل أهل الجنة) أي يعمل عمل أهل الجنة في آخر عمره فيدخلها واقتصر هنا على ذين مع أن الأقسام أربعة لظهور حكم القسمين الآخرين من عمل بعمل أهل الجنة والنار من أول عمره إلى آخره وقد اختلف السلف فهم من راعى حكم السابقة وجعلها نصب عينه ومنهم من راعى حكم الخاتمة وجعلها نصب عينه قيل والأول أولى لأنه تعالى سبق في عليه الأزل سعيد العالم وشقيه ثم رتب على هذا السبق الخاتمة عند الموت بحسب صلاح العمل وفساده عندها وعلى الخاتمة سعادة الآخرة وشقاوتها (م عن أبي هريرة) وفي الباب أنس وابن عمر وعائشة وغيرهم .

(إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى) بكسر الراء أي بما يرضيه ويحبه (ما) نافية (يظن أن تبلغ ما بلغت) من رضى الله بها عنه وليكتب الله له بها رضوانه إلى يوم القيامة أي بقية عمره وحتى يلقاه يوم القيامة فينبض على الإسلام ولا يعذب في قبره ولا يهان في حشره (وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط) بضم فسكون (الله) أي بما يسخط الله أي بغضه (ما يظن أن تبلغ ما بلغت) من سخط الله فيكتب الله له بها سخطه إلى يوم القيامة بأن يختم له بالشقاوة ويصير معذبا في قبره مهانا في حشره حتى يلقاه يوم القيامة فيورده النار وبئس الورد المورود قال الطيبي ومعنى كتبه رضوانه ترفيقه لما يرضى الله من الطاعات والمساورة إلى الخيرات فيعيش في الدنيا حميدا وفي البرزخ يصاب من عذاب القبر ويفسح له قبره ويقال له نعم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه ويحشر يوم القيامة سعيدا ويظله الله في ظله ثم يلقى بعد ذلك من الكرامة والتعظيم المقيم في الجنة ثم يفوز بقاء الله ما كل ذلك دونه وعكسه قوله فيكتب الله عليه بها سخطه ونظيره قوله تعالى لإبليس وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين، قال الشافعي ينبغي للمرء أن يتفكر فيما يريد أن يتكلم به ويتدبر عاقبته فإن ظهر له أنه خير محقق لا يترتب عليه مفسدة ولا يجر إلى منهى عنه أتى به وإلا سكنت واختلف في قوله سبحانه وتعالى وما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد، فقيل يشهد المباح فيكتب وقيل لا يكتب إلا ما فيه نواب أو عقاب (مالك) في الموطأ (حم ن ه ح ب ك) من حديث علقمة بن أبي وقاص (عن بلال بن الحرث) المزني الصحابي وقد على المصطفى صلى الله عليه وسلم في مريضة وأظلمه الفتيق وأصل ذلك أن علقمة مر برجل من أهل المدينة له شرف وهو جالس بسوق المدينة فقال علقمة

١٩٧٤ - إِنْ الرَّجُلَ لِيُوضَعَ الطَّاءُ مِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَمَا يَرْفَعُ حَتَّى يَغْفِرَ لَهُ ، يَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ ، إِذَا وَضَعَ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، إِذَا رُفِعَ - الضياء عن أنس - (ض)

١٩٧٥ - إِنْ الرَّجُلَ لَيُحْرَمَ الرِّزْقُ بِالذَّنْبِ يُصِيبُهُ ، وَلَا يَرُدُّ الْقَدْرَ إِلَّا الدُّعَاءُ ، وَلَا يَزِيدُ الْعُمْرَ إِلَّا الْبِرُّ - (حم ن ه حب ك) عن ثوبان - (ح)

يا فلان إن لك حرمة وإن لك حقا وإنى رأيتك تدخل على هؤلاء الأمراء فتسكلم عندهم وإنى سمعت بلال بن الحرث يقول فذكره ثم قال علقمة انظر ويحك ما تقول وما تتكلم به فرب كلام قد منعه منى ما سمعت من ذلك .

(إن الرجل ليوضع الطعام) ومثله الشراب (بين يديه) لياكل أو يشرب (فما يرفع يده حتى يغفر له) قيل يا رسول الله وبسم ذاك قال (يقول بسم الله) إذا وضع (والحمد لله إذا رفع) أى يغفر له بسبب قوله عند ابتداء الأكل بسم الله وعند فراغه منه الحمد لله والمراد غفران الصغائر عند الشروع فى الأكل والحمد عند الفراغ منه سنة مؤكدة وإما أناطهما فى الحديث بالوضع والرفع لكون الوضع يعقبه الشروع فى الأكل وبلا فاصل غالبا والفراغ يعقبه الرفع كذلك لأن التسمية والحمد يطلبان عند الوضع والرفع (تنبيه) عدوا من خصائص هذه الأمة أن المسألة توضع بين أيديهم فما يرفعونها حتى يغفر لهم (الضياء) المقدسى فى المختارة وكذا الطبرانى فى الأوسط من رواية عبد الوارث مولى أنس (عن أنس) بن مالك قال الزين العراقى وعبد الوارث ضعيف وفيه أيضا عيب بن المطار ضعيفه الجمهور

(إن الرجل) يعنى الإنسان (ليحرم) بالبناء المفعول أى يمنع وحذف الفاعل فى مقام منع الرزق أنسب (الرزق) أى بعضه يعنى ثواب الآخرة أو نعم الدنيا من نحو صحة ومال بمعنى حق البركة منه (بالذنب يصيبه) وفى رواية بذنبه أى بشؤم كسبه للذنب ولو بأن تسقط منزلته من القلوب ويستولى عليه أعداؤه أو ينسى العلم حتى قال بعضهم إنى لأعرف عقوبة ذنبى فى سوء خلق حمارى ، وقال آخر أعرفه من تغير الزمان وجفاء الإخوان ؛ ولا يقدح فيه ما يرى من أن الكفرة والفسقة أعظم مالا وصحة من العلماء لأن الكلام فى مسلم يريد الله رفع درجته فى الآخرة فيعقبه من ذنوبه فى الدنيا ، فاللام فى الرجل للعهد والمعهود بعض الجنس من المسلمين ذكره المظهر وبه عرف أنه لا تناقض بينه وبين خبر إن الرزق لا ينقصه المعصية ولهذا وجه بعضهم الخبر بأن الله لطائف يحدشها للتو من ليصرف وجهه إليه عن اتباع شهوته والانهماك فى نهمته فإذا اشتغل بذلك عن ربه حرم رزقه فيكون زجراً له إليه عما أقبل عليه وتأديباً له أن لا يعود لمثله كطفل دعت أمه فأعرض عنها فيعود إلى لحو فيعثر فيقع فيقوم ويعود إليها راجعاً ، قال بعضهم واعلم أن من الحوادث ما ظاهره عنف وباطنه لطف كحرمان الرزق بما يصيبه من الذنب فإن العبد إذا عرض عن ربه واشتغل بما أسبغ عليه من نعمه وأحب إقباله عليه حرمة سعة ما بسط له لينخاف فيرتدع ويضيق عليه جهات الرزق فيلجأ إليه ويقبل بالتضرع إليه ومن أراد به غير ذلك زاده على ذنبه نعماً ليزداد إغراضاً وشغلاً ؛ فإن قيل كيف يحرم الرزق المقسوم ؟ قلنا يحرم بركته أو سعته أو الشكر عليه ذكره بعضهم وقال القونوى الذنوب كلها نجاسات باطنه وإن كان لبعضها خواص تتعدى من الباطن إلى الظاهر وهو ما أشار إليه بهذا الحديث ؛ ولهذا الحديث سر آخر وهو أن الحرمان قد يكون بالنسبة إلى الرزق المعنوى والروحانى وقد يكون من الرزق الظاهر المحسوس (ولا يرد القضاء إلا الدعاء) (١)

(١) بمعنى تهوينه وتيسير الأمر فيه حتى يكون القضاء النازل كأنه لم ينزل وفى الحديث الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل أما نفعه مما نزل فصبره عليه ورضاه به وما لم ينزل فهو أن يصرفه عنه أو عنده قبل النزول بتأيد من عنده حتى يخفف عنه أعباء ذلك إذا نزل به فينبغى الإنسان أن يكثّر من الدعاء قال الغزالي فإن قيل ما فائدة الدعاء مع أن القضاء لا مرد له ؟ فاعلم أن من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود الرحمة كما أن البذر



- ١٦٧٦ - إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا نَزَعَ ثَمَرَةً مِنَ الْجَنَّةِ عَادَتْ مَكَامَهَا أُخْرَى - (طب) عن ثوبان - (صح)
- ١٦٧٧ - إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا نَظَرَ إِلَى مَرَاتِهِ وَنَظَرَتْ إِلَيْهِ نَظَرَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَيْهِمَا نَظَرَةً رَحْمَةً ، فَإِذَا أَخَذَ بِكَفِّهِمَا تَسَاقَطَتْ ذُنُوبُهُمَا مِنْ خِلَالِ أَصَابِعِهِمَا - ميسرة بن علي مشيخته ، والرافعي في تاريخه عن أبي سعيد - (صح)
- ١٦٧٨ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَنْصَرِفُ وَمَا كُتِبَ لَهُ إِلَّا عَشْرُ صَلَّاتِهِ ، تِسْعُهَا ، ثَمَنُهَا ، سَبْعُهَا ، سُدُسُهَا ، خُمُسُهَا ،

بمعنى أن الدوام على الدعاء يطيب ورود القضاء فكأنه رده ذكره أبو حاتم وهو معنى قول البعض رده للقدر تهوينه حتى يصير القضاء النازل كأنه مانزل ثم المراد أن الدعاء أعظم أسباب رده فبالنسبة لذلك حصره فيه وإلا فالصدقة تشاركه بدليل باكروا بالصدقة فإن اللاء لا يتخطاها ويأتي نظيره في الحصر المذكور في قوله ( ولا يزيد في العمر إلا البر ) لأن البر يطيب عيشه فكأنه يزيد في عمره والذنب يكدر صفاء رزقه فكأنه فكر في عاقبة أمره فكأنه حره أو المراد الزيادة بالنسبة للموت أو الروح لما في عليه تقديس فإنه لا يتبدل (حم ن ه حب ك عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ثم العراقي وقال المنذرى رواه النسائي بإسناد صحيح (إن الرجل) الإنسان (إذا نزع ثمرة من) ثمار أشجار (الجنة) أي قطعها من شجرها ليأكلها والنزع القلع أي بقوة كما يفيد قول الزحشرى نزع الشيء من يده جذبه ورجل منزع شديد البرع (عادت مكأها أخرى) حالا بأن يخلق الله تعالى مكان كل ثمرة تقطف ثمرة أخرى ابتداء أو بأن يتولد من الشجرة مثلاً حالاً لتصير الأشجار مزينة بالثمار أبداً موفرة بها دائماً لا ترى شجرة عريانة من ثمرها كما في الدنيا وذلك أفرط لا يتهاج أهلها واغتباطهم حيث يتناول الثمرة ليأكلها فما هي بواصلة إلى فيه حتى يدلل الله مكأها مثلاً وبذلك يتحقق مقدار الغبطة ، يقبى موقع النعمة حتى التبين (طب) وكذا الحاكم (عن ثومان) وكذا رواه عنه البزار لكنه قال أعيد في مكأها مثلاًها علي الثانية قال الهيثمي رجال الطبراني وأحد إسنادى البزار ثقات

(إن الرجل إذا نظر إلى امرأته) بشهوة أو غيرها على ما اقتضاه الإطلاق والاقرب أن المراد نظر إليها شاكراً لله تعالى أن أعطاه إياها من غير حول منه ولا قوة أو نظر إليها لتحرك عنده داعياً الجزع فيه فيجامعها فتغفه عن الزنا أو تأتى بولد يذكر الله تعالى ويتكثر به الأمم امتثالاً لأمر الشارع إلى غير ذلك من المقاصد الدينية التي يترتب عليها الثواب ويظهر أن المراد الحيلة المرطومة بها زوجة أو سرية (ونظرت إليه) كذلك (نظر الله تعالى إليهما نظر رحمة) أي صرف لها حظاً عظيماً منها (فإذا أخذ بكفها) ليصالحها أو يقبلها أو يعانقها أو يجامعها ويصبر عن ذلك بالآخذ باليد استحياء لذكره لأنه أشد حياء من العذراء في خدرها (تساقطت ذنوبهما من خلال أصابعهما) أي من بينهما قال الراغب والخلل الفرجة بين الشيتين أو الأشياء ومنه وجلسوا خلال الديار، وتساقط الذنوب من بين الأصابع كناية عن كونه لا يفارق كفه كفها إلا وقد شملت ذنوبهما المغفرة والمراد الصغائر لا الكبائر كما يحكى (ميسرة بن علي في مشيخته) المشهورة (والرافعي) إمام الدين عبد الكريم القزويني (في تاريخه) أي تاريخ قروين (عن أبي سعيد) الحنذرى رضى الله عنه .

(إن الرجل لينصرف) من الصلاة (وما كتب له) من الثواب (الاعشر صلاته تسعها) بضم التاء أوله وهو وما بعده بدل مما قبله دل تفصيل (ثمنها سبعة سُدسها خمسة ربعها ثلثا نصفها) أراد أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص بحسب الخشوع والتدبر ونحو ذلك مما يقتضى الكمال كما في صلاة الجماعة خمس وعشرون وسبع وعشرون

رُبُعَهَا، ثُلُثَهَا، اَصْفُهَا - (حم د حب) عن عمار بن ياسر - (صح)

١٩٧٩ - إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا دَخَلَ فِي صَلَاتِهِ أَقْبَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِوَجْهِهِ، فَإِنَّ يَنْصَرِفَ عَنْهُ حَتَّى يَنْقَلِبَ، أَوْ يَحْدُثَ جَدَّثَ سُوءَ (ه) عَنْ حَذِيفَةَ - (صح)

وبدأ بالعشر لأنه أقل الكسور قال الغزالي والصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كما دل عليه هذا الخبر، والفقهاء يقول الصلوة لا تتجزأ ولكن ذلك له معنى آخر وفي بعض الروايات إن العبد ليس له من صلاته إلا ما عقل أى فكتب له منها ما عقل فقط وذلك فضل عظيم عند الله لأن صلاته كانت في موجب الأدب أسرع إلى العقوبة منها إلى أن يكتب له ما عقل إذ لا يدري بين يدي من هو حتى يلتفت إلى غيره بقلبه وهو واقف راجع ساجد بحسبه قال الحسن البصري كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وقال بعضهم كل صلاة كانت منك عن ظهر غيب مختلطة بأنواع العيوب وبدن بحسب بأفذار الذنوب ولسان متلطخ بأنواع المعاصي والفضول لا تصلح أن تحمل إلى تلك الحضرة العلية، وقال إمام الحرمين انظر أيها الماقل هل جهت قط صلاة من صلواتك إلى السماء كأداة بعثها إلى بيوت الأغنياء وقال الورق ما فرغت قط من صلاة إلا استحييت حين فرغت منها أشد من حياء امرأة فرغت من الزنا، وعلم مما تقرر أن مقصود الخبر الزجر عن كل ما ينقص الثواب أو يبطله بالأولى، ثم تمسك به من جعل الخشوع شرطاً للصحة كالغزالي وأجيب بأن الذي أبان عنه الخبر هو أنه لا يثاب إلا على ما عمل بقلبه وأما الفرض فيسقط والذمة تبرأ بعمل الجوارح (١) (حم د حب عن عمار بن ياسر) بشارة تحية، وهمة قال العراقي إسناده صحيح ولفظ رواية النسائي إن الرجل يصلي، لعله أن لا يكون له من صلاته إلا عشرها أو تسعها أو ثلثها أو سبعا حتى انتهى إلى آخر العدد وفي رواية له أيضاً منكم من يصلي الصلاة كاملة ومنه من يصلي النصف والثلث والرابع حتى بلغ العشر قال الحافظ الزين العراقي رجاله رجال الصحيح وسبب الحديث كما في رواية أحمد أن عمار بن ياسر صلى صلاة فأخف بها فقبل له يا أبا الفطان خفت فقال هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً قالوا لا قال قد بادرت سهو الشيطان إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره

(إن الرجل إذا دخل في صلاته) أى أحرم بها إحراماً صحيحاً (أقبل الله عليه بوجهه) (٢) أى برحمته وفضله

(١) وفي هذا الحديث الحث الأكيد والحض الشديد على الخشوع والخضوع في الصلاة وحضور القلب مع الله تعالى وأنص على الإتيان بالسنن والآداب الزائدة على الفرائض والشروط فإن الصلاة لا تقع صحيحة ويكتب للصلي فيها أجر كالعشر والتسع إلا إذا أتى بهما أى بالفرائض والشروط كاملين فمضى أخل بفرض أو شرط منها لم تصح ولم يكتب له أجر أصلاً ويدل على هذا قول عمار في أول الحديث هل رأيتموني تركت شيئاً من حدودها وقوله إنى بادرت سهو الشيطان يدل على أن ذهاب تسعة أعشار فضل الصلاة من وسوسة الشيطان وذكره شيئاً من الأمور الدنيوية واسترساله في ذكره ومن أعرض عما يذكره به الشيطان ولم يسترسل معه لا ينقص من أجره شيء كما دل عليه قوله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها وهذا العشر الذى يكتب للصلي يكمل به تسعة أعشار من التطوعات كما روى أبو يعلى عن أنس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أول ما يحاسب به الصلاة يقول الله انظروا في صلاة عدى فإن كانت كاملة حسب له الأجر وإلا كانت ناقصة يقول انظروا هل لعبدى من التطوع فإن كان له تطوع تمت الفريضة من التطوع وهذا كله حيث لا عذر له فأما من سمع بكاء صبي تخفف لاجله لله الأجر كاملاً (٢) بلطفه وإحسانه، وحق من أقبل الله عليه برحمته أن يقبل عليه بطرح الشواغل الدنيوية والوسواس المفقوت لثواب الصلاة



١٩٨٠ - إن الرجل لا يزال راحة رايه مانصحه مستشيريه ، فإذا غش مستشيريه سلبه الله تعالى رايه .  
ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

١٩٨١ - إن الرجل ليسألني الشيء فأمنعه حتى تشفعوا فتؤجروا - (طب) عن معاوية

١٩٨٢ - إن الرجل ليعمل - أو المرأة - بطاعة الله تعالى ستين سنة ، ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فجاء لهما الذر - (دت) عن أبي هريرة - (صح)

(فلا ينصرف عنه حتى ينقلب) بقاف وموحدة أى ينصرف من صلاته قال فى الصباح المنقلب يكون زماناً ومصدراً كالمنصرف ، فلهم صرفهم قال الزنجشري قلبه قلباً حراً له من وجهه ومن المجاز قلب المعلم الصبيان صرفهم إلى بيوتهم (أو يحدث) أى يحدث أمراً محالماً للدين أو المراد الحدث الناقض والاول أولى بقربنة قوله (حدث سوء) فالمعنى ما لم يحدث سوءاً ، قال الغزالي وإقال الله عليه كناية عن مكاشفة كل مصل على قدر صفاته عن كد رات الدنيا ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقلة والكثرة والجلالة والخفاء حتى ينكشف لبعضهم الشيء بعينه والبعض مثال ويختلف بما فيه المكاشفة فبعضهم ينكشف له من صفات الله وبعضهم من أفعاله وبعضهم من دقائق علوم المعاملة إلى غير ذلك وقال القونوي الصلاة محل المناجاة ومعدن المصافاة والله تعالى هو النور وحقيقة العبد ظلمانية ، فالذات المظلمة إذا واجهت الذات النيرة وقابلتها بمحاذاة صحيحة فإنها تكتسب من أنوار الذات النيرة ؛ ألا ترى القمر الذى هو فى ذاته مظلم كيف يكتسب النور من الشمس بالمقابلة وكيف يتفاوت اكتسابه للنور بحسب التفاوت الحاصل فى المحاذاة والمقابلة فإذا تمت المقابلة وصحت المحاذاة كمل اكتساب النور فإن تفتنت لذلك عرفت تفاوت حظوظ المصلين من ربهم وعرفت سر قوله عليه الصلاة والسلام جعلت قرعة عبي فى الصلاة (هـ) عن حذيفة (ابن اليمان

(إن الرجل لا يزال فى رايه) أى عفله المكتسب (مانصحه مستشيريه) أى مدة دوام نصحه له قال الزنجشري : المشورة والمشاورة استخراج الرأى من شرف العسل استخرجته (فإذا غش مستشيريه سلبه الله رايه) فلا يراياً ولا يدبر أمراً إلا انعكس عليه وكان تدميره فى تدميره عقوبة له على خبث ما ارتكبه من غش أخيه المسلم الذى فوض أمره إليه وجعل معوله عليه (ابن عساكر) فى ترجمة مالك بن الحيثم أحد دعاة نبي العباس (عن ابن عباس) ثم نقل أعيان عساكر عن بعضهم ما يحصوله أن مالكا هذا كان من الإباحية الذين يرون إباحة المحارم ولا يقولوا بصلاة ولا غيرها وفيه على بن محمد المدائني قال لذهبي قال ابن عدي ليس بقوى .

(إن الرجل ليسألني الشيء) أى من أمور الدنيا ، كذا قيل ولا دليل عليه (فأمنعه حتى تشفعوا فتؤجروا) الظاهر أنه أراد بامنع السكوت انتظاراً للشفاعة لا المنع بالمعنى كما سيحىء فى عدة أخبار أنه ماسئ فى شيء فقال لا فط ، والمنع ضد الإعطاء والشفاعة المطالبة بوسيلة أو زمام والأجر الإثابة والمثيب هو الله تعالى (طب عن معاوية) بن أبي سفيان (إن الرجل ليعمل أو المرأة) لتعمل (بطاعة الله ستين سنة) مثلاً (ثم يحضرهما الموت فيضاران) بالتشديد أى يوصلان الضرر إلى وارثيهما (فى الوصية) بأن يزيدا على الثلث أو يقصدا حرمان الأقارب أو يقرآ بدين لا أصل له (فتجرب لهما النار) أى يستحقان دخول نار جهنم إن لم يدر كهما الله بعفوه ثم قرأ أبو هريرة هـ من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار ، وأخذ بظاهره مالك فأبطل المضارة فيها وإن لم يقصدها قال البعض والمضارة فى الوصية من الكبائر (دت) فى الوصية حديث شهر بن حوشب (عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال الترمذى حسن غريب انتهى وشهر أورده الذهبي فى الضعفاء وقال ابن عدي لا يحتج به ووثقه ابن معين .

١٩٨٣ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ لَا يَرَى بِهَا بَأْسًا يَهْوَى سَاعِيرٌ خَرِيفًا فِي النَّارِ - (ت هـ ك) عن أبي هريرة

١٩٨٤ - إِنَّ رَجُلًا لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ لَا يَرَى بِهَا بَأْسًا لِيُضْحِكَ بِهَا الْقَوْمَ ، وَإِنَّهُ لَيَقَعُ بِهَا أَعْدَمُ السَّمَاءِ

- (ح) عن أبي سعيد - (ح)

١٩٨٥ - إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا مَاتَ بَعِيرٌ مَوْلَاهُ قَيْسٌ لَهُ مَوْلَاهُ إِلَى مَنْ طَعِ أَثَرُهُ فِي الْجَنَّةِ - (ن هـ) ع - أ - ر - عمر - (صح)

١٩٨٦ - إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا صَلَّى بَعِ الْإِمَامَ حَتَّى يَنْصَرِفَ كُتِبَ لَهُ قِيَادَةُ آلَةٍ (ح م ع ح ب) عن أبي ذر - (ح)

(إن الرجل ليتكلم بالكلمة الواحدة لا يرى بها بأساً) أي سواء أيعي لا يظن أنها تعد عليه ذنباً ولا أنه يؤاخذ بها ، وتحسونه حيناً وهو عند الله عظيم ، (يهوى بها) أي يسهط بسببها (سبعين حريماً في النار) لما فيها من الأوزار التي ليس عند الغافل المسكين منها إشعار والمراد أنه يكون دائماً في الصعود والهوى ذكره القاضي والهوى فعل العاقل أن يميز بين أشكال الكلام قبل نطقه فسا كان من حظوظ النفس وإظهار صفات المدح ونحو ذلك تجنبه ومن آمن بهذا الخبر حق إيمانه اتقى الله في لسانه وقل كلامه حسب إمكانه سيما فيما يهوى عن الكلام فيه كبعد المشاء إلا في خير قال الغزالي اللسان إنما خلق لك لتكثر به ذكر الله وتلاوة كتابه وترشد به الخلق إلى طريقه أو تظهر به ما في ضميرك من حاجات دينك ودنياك فإذا استعملته لغير ما خلق له فقد كهرت نعمة الله فيه وهو أغلب أعضائك عليك ولا يكب الناس في النار إلا حصائد ألسنتهم فاستظهر الغاية تؤتت حتى لا يكب في قعر جهنم انتهى والهوى بضم الهاء وفتحها السقوط من أعلى إلى أسفل ذكره أبو زيد وغيره والخريف هنا عبارة عن السنة والمراد بالسبعين التكثير لا التحديد (ت هـ ك عن أبي هريرة) .

(إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً ليضحك بها القوم) أي يريد أن يضحكهم (وإنه ليقع بها أعمى من السماء) أي يقع بها في النار أبعد من وقوعه من السماء إلى الأرض قال الغزالي المراد به ما فيه غيبة مسلم أو إيذاؤه دون محض المزاح انتهى فعلى العاقل ضبط جوارحه فأبى رعاياه وهو مسئول عنها جارحة جارحة ، إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مشغولاً ، وإن من أكثر المعاصي عدداً وأسرهما وهو آثام اللسان إذ آفاته تزيد على العشرين ومن ثم قال تعالى وقولوا قولاً سديداً ، (تنبيه) أخذ الشافعية من هذا الخبر وما أشبهه أن اعتياد أكثر حكايات تضحك أو فعل خيالات كذلك حارم للروية راد للشهادة وصرح بعضهم بأنه حرام وآخرون بأنه كبيرة تمسكاً بهذا الخبر وفرضه البعض في كلمة في الغير يبطل يضحك بها أعداءه لأن فيه حينئذ من الإيذاء ما يربو على كثير من الكبائر (ح م عن أبي سعيد) الحنذري قال الهيثمي فيه أبو إسرائيل إسماعيل بن خليفة وهو ضعيف .

(إن الرجل إذا مات بغير مولده) أي بأرض غير الأرض الذي ولد بها يعني مات غربياً (قيس له) بالبناء للمفعول يعني أمر الله الملائكة أن تقيس أي تزرع له من مولده أي المكان الذي ولد فيه (إلى منقطع) بفتح الطاء (أثره) أي إلى موضع قطع أجله سمي الأجل أثراً لأنه يتبع العمر قال : والمرء ما عاش بمدود له أجل لا ينتهي العمر حتى ينتهي الأجل وأصله من أثر مشيه في الأرض فإن مات لا يبقى له أثر فلا يرى لأعدائه أثر وقوله ر في الجنة متعلق بهيس يعني من مات في غربة يفسح له في قبره مقدار ما بين قبره وبين مولده ويفتح له باب إلى الجنة ومن البين أن هذا الفضل العظيم لمن لم يمض بغيره (ن هـ عن ابن عمرو) بن العاص قال مات رجل بالمدينة ممن ولد بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليته مات في غير مولده فليل له لم؟ فقال ذلك .

(إن الرجل إذا صلى مع الإمام) أي اقتدى به واستمر (حتى ينصرف) من صلاته (كتب) وفي رواية حسب (له قيام ليلة) قال في الفردوس يعني التراويح اه ولم يطاع عليه ابن رسلان فبحثه حيث قال يشبه اختصاص هذا



١٩٨٧ - إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ عِلِّيْنَ لَيَشْرِفُ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيُضِيءُ الْجَنَّةَ لَوَجْهَهُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ - (د) عن أبي سعيد - (صح)

١٩٨٨ - إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَيُعْطَى قُوَّةَ مِائَةِ رَجُلٍ فِي الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالشَّهْوَةِ وَالْجَمَاعِ ، حَاجَةً أَحَدِهِمْ عَرَقٌ يَفِيضُ مِنْ جِلْدِهِ فَإِذَا بَطْنُهُ قَدْ ضَمَرَ - (طب) عن زيد بن أرقم - (ح)

الفضل بقيام رمضان لأنه ذكر الصلاة مع الإمام ثم أتى بحرف يدل على الغاية فدل على أن هذا الفضل إنما يأتي إذا اجتمعوا في صلوات يقتدى بالإمام فيها وهذا لا يأتي في الفرائض المؤداة (حمت عن أبي ذر حب) قال صمتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رمضان فلم يقم بنا شيئاً من الشهر حتى مضى سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يقم شيئاً فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب الليل فقلت يا رسول الله لو نفلتنا قيام هذه الليلة فذكره وهو بعض حديث طويل قال الترمذي حسن صحيح .

(إن الرجل من أهل عليين) أعلى الجنة وأشرفها من العلو وكلها علا الشيء . وارتفع عظام قدره ولذا قال تعالى . معظماً قدره . وما أدراك ما عليون ، ويدل عليه قوله (ليشرف) بضم الياء وكسر الراء (على) من تحته من (أهل الجنة) ويدل له خبر الترمذي إن أهل الجنة العلا ليراهم من تحتهم كانوا الكوكب ، قال الراغب : عليون اسم أشرف الجنان (فتضيء الجنة) أي تستنير استنارة مفرطة (بوجهه) أي من أجل إشراق إضاءة نور وجهه عليها (كأنها) أي كأن وجوه أهل عليين (كوكب) أي كالشوكب (دري) نسبة للدري لياضه وصفاته أي كأنها كوكب من در في غاية الإشراق والصفاء والإضاءة وعلم من هذا أن الجنة طبقات بعضها فوق بعض وأن أنفسها وأغلاها أعلاماً في الإضاءة والإضاءة فرط الانارة كما مر والشوكب النجم يقال كوكب وكوكبة كما قالوا يياض وياضه ويجوز ويجوزة وكوكب الروضة نورها ذكره في الصحاح قال الزخشي ومن المجاز در لكوكب طلع كأنه بدر الظلام ودارت النار أضواء (هـ عن أبي سعيد) الخدرى قال في التقریب إسنادہ صحیح

(إن الرجل من أهل الجنة يعطى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والشهوة) خصها لأن ماعداها راجع إليها إذ الملبس والمسكن من الشهوة (والجماع) فإن قلت كثرة الأكل والشرب في الدنيا يجمع على ذمه فكيف تمدح أهل الجنة فيها بكثرة ؟ قلت إنما كان مذموماً في الدنيا لما ينشأ عنه من الفتور والتواني والتشامل عن فعل العبادات ولما ينشأ عنه من الأمراض من نخمة وقولنج وغيرهما ولما يكسبه كثرة الأكل من الضراوة وأهل الجنة مأمونون من ذلك كله وكل ما في الجنة من أكل وغيره لا يشبه شيئاً مما في الدنيا إلا في مجرد الاسم ، ألا ترى إلى قوله (حاجة أحدهم) كنى عن البول والغائط (عرق) بفتح أوله (يفيض من جلده) أي يخرج من مسامه (فإذا بطنه قد ضم) بفتحات أي انهضم وانضم ، جعل الله سبحانه لهم أسباباً لتصرف الطعام من الجشاء والعرق الذي يفيض - بفتح أوله - من جلودهم فهذا سبب إخراجه وذلك سبب إنضاجه وقد جعل في أجوافهم من الحرارة ما يطبخ الطعام ويلطفه ويهيئه لخروجه عرقاً أو جشاء إلى غير ذلك من الأسباب التي لا تتم المعيشة إلا بها والله سبحانه خالق السبب والمسبب وهو رب كل شيء والأسباب مظاهر أفعاله وحكمه لكنها مختلفة الأحكام في الدارين فأفعاله في الآخرة واردة على أسباب غير الأسباب المعهودة والمألوفة في الدنيا وربما لا يتأمل القاصر ذلك فينكره جهلاً وظلماً إذ ليست قدرته قاصرة على أسباب أخرى ومسببات تنشأ منها كما لم تقصر قدرته في هذا العالم المشهود عن أسبابه ومسبباته وليس ذاباً هون عليه من ذلك بل النشأة التي أنشأها باليمان أعجب من النشأة الثانية الموعود بها لإخراج الأشربة التي هي غذاء ودواء وشراب ولذة من بين فرث ودم ومن ثم ذباب أعجب من إجرائها أنهاراً في الجنة بأسباب آخر وإخراج جوهر الذهب

١٩٨٩ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيُذْرِكُ بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَةً الْقَائِمِ بِاللَّيْلِ الظَّامِ بِالْهَوَاجِرِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

١٩٩٠ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيُلْجِمُهُ الْعَرَقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ: رَبِّ ارْحَنِي وَلَوْ إِلَى النَّارِ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

١٩٩١ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَطْلُبُ الْحَاجَةَ فَيُزَوِّيهَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، لِمَا هُوَ خَيْرٌ لَهُ ، فَيَتِمُّ النَّاسُ ظُلْمًا لَهُمْ فَيَقُولُ: مَنْ شَبَّعَنِي - (طب) عن ابن عباس - (ص)

والفضة في عروق الجبال أعجب من إنشائها هناك من أسباب آخر وإخراج الحرير من لعاب دود القز وبنائها على نفسها القباب الملونة أعجب من إخراجها من شجرة هناك وجريان البحار بين السماء والأرض فوق السحاب أعجب من جريانها في الجنة بغير حدود ومن تأمل آيات الله الدالة على كمال قدرته وبديع حكمته ثم وازن بينها وبين ما أخبر في الآخرة وجدما عن مشكاة واحدة (طب عن زيد بن أرقم) قال الهيثمي رواه ثقات .

(إن الرجل) في رواية إن المؤمن (ليدرك بحسن خلقه درجة) أى مثل درجة أى منزلة (القائم بالليل) أى المتجدي فيه (الظام بالهواجر) أى العطشان في شدة الحر بسبب الصوم لأنهما يجاهدان أنفسهما في مخالفة حظهما من الطعام والشراب والنكاح والنوم والصيام يمنع من ذلك والنفس أمارة بالسوء تدعو إلى ذلك لأن الطعام يتقوى وبالنوم يثبو ، فالصائم والقائم يجاهدان بذلك ومن جمعهما فكانه يجاهد نفساً واحدة ومن حسن خلقه يجاهد نفسه في تحمل أفعال مساوئ أخلاق الناس لأن الحسن الخلق لا يحمل غيره خلقه وأفعاله ويتحمل أفعال غيره وخلقته وهو جهاد كبير فأدرك ما أدركه القائم الصائم فاستويا في الدرجة قال الغزالي رضى الله عنه ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فعند ذلك يتم إيمانه ويطيع ربه ويعصى عدوه إبليس (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عفير بن معدان وهو ضعيف انتهى ورواه الحاكم من حديث أبي هريرة وقال على شرطهما وأقره الذهبي فلو أثره المصنف لصحته كان أولى من إثارة هذا الضعف

(إن الرجل) وفي رواية الطبراني وأبي يعلى الكافر (ليلجمه العرق) أى يصل إلى فيه فيصير كاللجام قال النووي يحتمل عرق نفسه وغيره ويحتمل عرقه فقط لتراكم الأهوال ودنو الشمس من الرؤوس (يوم القيامة) من شدة الهول وذلك يختلف باختلاف الناس فبعضهم يكون ذلك اليوم عليه مقدار خمسين ألف سنة وبعضهم يكون عليه لحظة لطيفة لصلاة الصبح كما زاد في رواية الطبراني وأبي يعلى والبيهقي في الشعب عن ابن عمرو وغيره أن هذا في الكافر وعورض بما في بعض الطرق من أن الناس يتفاوتون فيه بحسب أعمالهم والأخبار كالصريح في ذلك كله في الموقف وقد ورد أنه يقع مثله لمن يدخل النار قال ابن أبي جرة وظاهر الخبر تعميم الناس بذلك لكن دلت أحاديث أخر على تخصيصه البعض ويستثنى الأنبياء والشهداء ومن شاء الله فأشدهم في العرق الكفار وأصحاب الكبائر ثم من بعدهم والمسلمون منهم قليل بالنسبة للكفار (فيقول رب) بحذف حرف النداء للتخفيف وفي رواية بإثبات حرف النداء (أرحني) من طول الوقوف على تلك الحالة (ولو) بإرسال (إلى النار) زاد في رواية وهو يعلم ما فيها من شدة العذاب وفيه إشارة إلى طول وفوقهم في ذلك الموقف في مقام الهيبة وتمادى حبسهم في مشهد الجلال والعظمة (طب) وكذا الأوسط (عن ابن مسعود) قال الهيثمي رجال السكير رجال الصحيح وقال المنذرى إسناده جيد

(إن الرجل ليطالب الحاجة) أى الشيء الذى يحتاجه عن جعل الله حوائج الناس إليه كالإمام الأعظم أو بعض نوابه (فيزويها) بتحتية فزأى أى يصرها الله (عنه) فلا يسئل له قال الزنجشبرى زوى الميراث عن ورثته عدل به عنهم



١٩٩٢ - إِنَّ الرَّجُلَ تَرَفَّعَ دَرَجَتَهُ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ : أَنِّي لِي هَذَا ؟ فَيَقَالُ : بِاسْتِغْفَارٍ وَلَدِكَ لَكَ - (حمه هـ ق)  
عن أبي هريرة - (ح)

١٩٩٣ - إِنَّ الرَّجُلَ أَحَقُّ بِصَدْرٍ دَابَّتَهُ ، وَصَدْرٍ فَرَّاشَهُ ، وَأَنْ يَوْمَ فِي رَحْلِهِ - (طب) عن عبد الله بن حنظلة - (ض)

١٩٩٤ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَبْتَاعُ الثَّوبَ بِالدِّينَارِ وَالْدِّرْهِمِ ، أَوْ بِنِصْفِ الدِّينَارِ ، فَيَلْبَسُهُ فَمَا يَبْلُغُ كَعْبِيهِ حَتَّى يُغْفَرَ لَهُ مِنْ أَلْحَمِدِ - ابن السني عن أبي سعيد - (ض)

(لما هو خير له) وهو أعلم بما يصلح به عبده ، وعسى أن تكثر هوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم ، (فيتهم الناس ظلماً لهم) بذلك الاتهام وفي نسخ فيتهم الإنسان ظالماً له وهو تحريف فإن الأول هو الذي وقفت عليه في نسخة المصنف بخطه (فيقول من شعني) بفتح الشين المعجمة والباء الموحدة والعين بضبط المصنف بخطه يعني من تزين بالباطل وعارضني فيما سأله من الأمر مثلاً ليغيطني بذلك ويدخل الأذى والضرر على بمعارضته ، ففي لسان العرب وغيره ما محصوله تشبع تزين بالباطل كالمرأة تكون للرجل ولها ضرائر فتشبع بما تدعى من الحظوة عند زوجها بأكثر مما عنده لها تريد بذلك غيظ جارتها وإدخال الأذى عليها قال وكذلك هذا في الرجال ومقصود الحديث أنه ليس بيد أحد من الخلق نفع ولا منع وإنما الفاعل هو الله (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عبد الغفور أبو الصباح وهو متروك

(إن الرجل) يعني الإنسان المؤمن ولو أتى (ترفع درجته في الجنة فيقول أتى هذا) أي من ابن لي هذا ولم أعمل عملاً يقتضيه وفي نسخة أتى لي ولفظ لي ليس في خط المصنف (فيقال) أي تقول له الملائكة أوالعلماء هذا (باستغفار ولدك لك) من بعدك ، دل به على أن الاستغفار يحط الذنوب ويرفع الدرجات وعلى أنه يرفع درجة أصل المستغفر إلى ما لم يبلغها بعمله فما بالك بالعامل المستغفر ولو لم يكن في النكاح فضل إلا هذا لكني وكان الظاهر أن يقال لا استغفار ليطابق اللام في لي لكن سدد عنه أن التقدير كيف حصل لي هذا فقل حصل لك باستغفار ولدك وقيل إن الابن إذا كان أرفع درجة من أبيه في الجنة سأل أن يرفع أبوه إليه فيرفع وكذلك الأب إذا كان أرفع وذلك قوله سبحانه وتعالى ولا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا ، (حمه هـ ق عن أبي هريرة) قال الذهبي في المذهب سنده قوي وقال الهيثمي رواه البزار والطبراني بسند رجاله رجال الصحيح غير عاصم بن بهدلة وهو حسن الحديث

(إن الرجل أحق بصدر دابته) بأن يركب على مقدم ظهرها ويردف خلفه ولا يعكس (وصدر فراشه) بأن يجلس في أرفع تكبرته فلا يتقدم عليه في ذلك نحو ضيف ولا زائر إلا بإذنه (وأن يوم في رحله) أي أن يصلي إماماً بمن حضر عنده في منزله الذي يسكنه بحق فإذا دخل إنسان على آخر في منزله لنحو زيارة أو ضيافة وحضرت الصلاة فصاحب المنزل أولى بالتقدم للإمامة ويستثنى الوالي في محل ولا يشه والفراش بالكسر فعال بمعنى مفعول ككتاب بمعنى مكتوب وجمعه فرش ككتاب وكتب وهو فرش أيضاً تسمية بالمصدر والرجل مسكن الإنسان وماواه كما في الصحاح وغيره (طب عن عبد الله بن حنظلة) بن أبي عامر الراهب الأنصاري له رواية وأبوه أصيب يوم أحد استشهد عبد الله يوم الحرة وكان أمير الأنصار فيها

(إن الرجل ليبْتَاع الثوب بالدينار والدرهم) الواو بمعنى أو (أو بنصف الدينار) متلا والمراد بشيء حقير وفي نسخة المصنف بخطه أو بالنصف الدينار وزيادة ال ، والظاهر أنه سبق قلم (فيلبسه فما يبلغ كعبيه) أي ما يصل إلى عظميه الثنتين عند مفصل الساق والقدم وفي رواية بدل كعبيه ثدييه (حتى يغفر له) أي يغفر الله له ذنوبه والمراد الصغائر (من

- ١٩٩٥ - إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا رَضِيَ هَدَى الرَّجُلِ وَعَمَلَهُ فَهُوَ مِثْلُهُ - (طب) عن عقبة بن عامر (ض)
- ١٩٩٦ - إِنَّ الرَّجُلَ لِيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ وَلَمَّا فَاتَهُ مِنْهَا أَفْضَلُ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ - (ص) عن طلق بن حبيب (ض)
- ١٩٩٧ - إِنَّ الرَّحْمَةَ لَا تَنْزِلُ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ قَاطِعٌ رَحِمٍ - (خد) عن ابن أبي أوفى - (ض)
- ١٩٩٨ - إِنَّ الرِّزْقَ لِيَطْلُبُ الْعَبْدَ أَكْثَرَ مِمَّا يَطْلُبُهُ أَجَلُهُ - (طب عد) عن أبي الدرداء - (ح)

(الحد) أى من أجل أو بسبب حمده لله على ذلك وفيه منقبة عظيمة للحمد حيث أوقع في مقابلته هذا الجزاء العظيم وهو المغفرة فيسن مؤكدا لمن لبس ثوباً جديداً أن يحمد الله على تيسيره له ، وأولى صيغ الحمد هنا ما جاء عن المصطفى صلى الله عليه وسلم في الحديث الآتي في الكاف وتحصل السنة بأى شيء كان من صيغه ولو بلفظ الحمد لله فقط (ابن السنن عن أبي سعيد) الخدرى

(إن الرجل إذا رضى هدى الرجل) بفتح الهاء وكسرها وسكون الدال أى وصفه وطريقته وفى الصحاح يقال ما أحسن هديته بكسر الهاء وفتحها أى سيرته ومنه خبر اهندوا بهدى عمار وما أحسن هديه (وعمله) أى ورضى عمله (فهو مثله) فى الخير أو ضده فإن كان محموداً فهو محمود أو مذموماً فمذموم واستعمال الهدى فى الثانى مجاز ؛ ومقصود الحديث الحث على التباعده عن أهل الفسوق ومهاجرتهم بالقلوب والتصريح بعدم الرضى بأفعالهم (طب عن عقبة ابن همام) قال الهيثمى فيه عبد الوهاب الضحاك وهو متروك

(إن الرجل ليصلى الصلاة) أى فى آخر وقتها (ولما فاتته منها) من أول وقتها (أفضل من أهله وماله) الذين هما أعز الأشياء عليه وفى رواية بدله خير من الدنيا وما فيها قال الغزالي لينبغى المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت لهذا الحديث (ص عن طلق) بفتح المهملة وسكون اللام (ابن حبيب) العزى بفتح المهملة والثون الزاهد البصرى قال فى الكاشف روى عن جندب وابن عباس وغيرها قال أبو حاتم صدوق يرى الإرجاء وفى التقريب كأصله صدوق عابد روى بالإرجاء من الطبقة الثالثة انتهى فالحديث مرسل وكان الأولى للمصنف التنبيه عليه ؛ وقضية صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مسنداً وهو قصور فقد خرج ابن منيع والديلمى من حديث أبي هريرة باللفظ المزبور قال فى الفردوس وفى الباب ابن عمر أيضاً

(إن الرحمة لا تنزل على قوم فهم قاطع رحم) أى قرابة له ينحو لإناء وهجر ، أراد بالقوم الذين يساعدونه على قطعها ولا يشكرون عليه وهو على العموم والمراد بالرحمة المطر فيحبس عنهم بشؤم القاطع وهذا وعيد عظيم مؤذن بأن قطيعة الرحم من الكبائر ومن ثم عدها كثيرون منها وفى رواية بدل الرحمة إن الملائكة إلى آخر ما ذكرنا ، وعليه قال فى الاتحاف المراد بهذا ملائكة الزيارة والرحمة الذين يسيحون فى الأرض لمثل ذلك ثم يحتمل تخصيص هذا بما إذا علوا حاله فلم يمنعه ولم يخرجوه من بينهم ويحتمل أنه لحديث لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب وهو أقرب لظاهر الخبر وسره أن شأن القاطع غالباً يظهر سرائره فعدم العلم بحاله لا يكون عذراً بل هو دليل على عدم اعتناء أولئك القوم بالأمور الدينية وأنهم لا يفتقدون بعضهم بأمره فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وفيه إشارة إلى طلب هجر القاطع فى المجلس وينبغى ترك مجاورته لمن تيسر له ذلك وأنه لا يرافقه فى سفره ونحوه (خد عن ابن أبي أوفى) ورواه عنه أيضاً الطبرانى وضعفه المنذرى وقال فلهيىمى فيه أبوداود المحاربى وهو كذاب

(إن الرزق ليطالب العبد) أى الإنسان (أكثر مما يطلبه أجله) أى غاية عمره قال البيهقى معناه أن ما قدر من الرزق يأتى ولا بد فلا يجاوز الحد فى طلبه فالاهتمام بشأنه والحرص على استزادته ليس نتيجه إلا شغل القلوب عن خدمة علام الغيوب والعمى عن مرتبة العبودية وسوء الظن بالحضرات الرازقية قال ابن عطاء الله اجتهدك فيما ضمن لك



١٩٩٩ - إِنَّ الرِّزْقَ لَا تُنْقِصُهُ الْمَعْصِيَةُ ، وَلَا تَزِيدُهُ الْحَسَنَةُ ، وَتَرَكُ الدُّعَاءَ مَعْصِيَةً - (طص) عن أبي سعيد - (ض)

٢٠٠٠ - إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنُّبُوَّةَ قَدْ انْقَطَعَت ، فَلَا رَسُولَ بَعْدِي وَلَا نَبِيٍّ ، وَلَكِنَّ الْمُبَشِّرَاتِ رُؤْيَا الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ ، وَهِيَ جُزْءٌ مِنْ أَجْزَاءِ النُّبُوَّةِ - (حمك) عن أنس - (صح)

٢٠٠١ - إِنَّ الرُّؤْيَا تَقَعُ عَلَى مَا تَعْبَرُ ، وَمِثْلُ ذَلِكَ مِثْلُ رَجُلٍ رَفَعَ رِجْلَهُ فَهُوَ يَنْتَظِرُ مَتَى يَضَعُهَا ، فَإِذَا رَأَى

وتقصيرك فيما طلب منك دليل على انطلاس بصيرتك واما عزاء الطوسي رحمه الله وغيره لعلي كرم الله وجهه ورضي عنه وأرضاه

حقيق بالتواضع من يموت ويكفي المرء من دنياه قوت صنيع مليكننا حسن جميل وما أرزاقه عنا تفوت فيا هذا سترحل عن قليل إلى قوم كلامهم السمكوت وهذا الخبر لا تعارض بينه وبين خبر استزلوا الرزق بالصدقة لأن ما هنا في المتحتم في العلم الأزلي وذلك بالنظر لما في صحف الملائكة أو اللوح (طلب عد عن أبي الدرداء) وكذا البيهقي في الشعب والدارقطني في العلل وأبو الشيخ في الثواب والعسكري والبخاري رجاله ثقات وقال الدارقطني والبيهقي وقفه أصبح من رفعه وقال ابن عدي هو بهذا الإسناد باطل (إن الرزق لا تنقصه المعصية ولا تزيده الحسنه) بالنسبة لما في العلم القديم الأزلي كما سبق تقريره موضحا وعدم تنقيص الرزق بالمعصية أمر مستفيض بين الملتين وغيرهم . حكى أن كسرى غضب على بعض مرابطته فاستومر في قطع عطائه فقال يحط من مرتبته ولا ينقص من صلته فإن الملوك تؤدب بالهجران ولا تعاقب بالحرمان (وترك الدعاء) أي الطلب من الله (معصية) لما في خبر آخر إن من لم يدع الله يغضب عليه . ولذا قيل :

الله يغضب إن تركت سؤاله وبني آدم حين يسأل يغضب

والمراد أنه يقرب من المعصية لكرامته (طص عن أبي سعيد) الخدرى قال الهشبي وفيه عطية العوفي وهو ضعيف قال السخاوى سنده ضعيف .

(إن الرسالة والنبوّة) وفيه أنهما متخيران (قد انقطعت) أي كل منهما (فلا رسول بعدي) يبعث إلى الناس بشرع جديد يخرج عيسى عليه السلام (ولأنبي) يوحى إليه ليعمل لنفسه قال أنس راوى الحديث لما قال ذلك شق على المسلمين فقال (ولكن) الذي لا ينقطع هو (المبشرات) بكسر المعجمة فقالوا يا رسول الله وما المبشرات؟ قال (رؤيا الرجل) يعني الإنسان رجلا أو غيره (المسلم في منامه) وفي رواية بدل المسلم الصالح (وهي جزء من أجزاء النبوّة) أي خصلة من خصال الانبياء التي بها يعلمون الوحي ومرآتها جزء من ستة وأربعين جزءا وأقل وأكثر وجمع باختلاف قرب الأشخاص من أخلاق الحضرة النبوية وهذه قاعدة لا يحتاج في إثباتها إلى شيء لانعقاد الإجماع عليها ولا التفات إلى ما زعمه بعض فرق الضلال من أن النبوّة باقية إلى يوم القيامة وبنوا ذلك على قاعدة الأوائل أن النبوّة مكتسبة وروى بذلك جمع من عطاء الصوفية كالإمام الغزالي اقتراء عليه الحسنة وقد تبرأ رحمه الله من القول به وتصل منه في كتبه وأما عيسى عليه الصلاة والسلام فقد أجمعوا على نزوله نبيّا لكنه بشريعة نبينا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وذكر ابن بريزة عن عصرية بن عربي أن زوجة عيسى عليه الصلاة والسلام ولدت في زمنه انتهى أقول وهذه دعوى قديين بطلانها فإن ابن عربي من القرن السادس ونحن الآن فيما بعد الألف وهذا مما يقوى الريبة في أقاويل ابن عربي (حمك) في الرؤيا (عن أنس) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي .

(إن الرؤيا تقع على ما تعبّر) بالتحديد أي تفسر قال في الصحاح عبر الرؤيا فسرّها وعبرها أيضا تعبيرا (ومثل

أَحَدُكُمْ رُؤْيَا فَلَا يَحْدُثُ بِهَا إِلَّا نَاصِحًا أَوْ عَالِمًا - (ك) عن أنس - (صح)

٢٠٠٢ - إِنَّ الرُّقَى وَالتَّمَنَّاتِمْ وَالتَّوَلَّاتِمْ شِرْكٌ - (حم ده ك) عن ابن مسعود - (صح)

ذلك مثل رجل رفع رجله فهو ينتظر متى يضعها فإذا رأى أحدكم رؤيا فلا يحدث بها إلا ناصحاً أو عالماً (أى بتأويلها وسيجيء توجيهه) (تنبيه) قال ابن عربى الله تعالى ملك موكل بالرؤيا يسمى الروح وهو دون السماء الدنيا ويده صورة الأجساد التى يدرك النائم فيها نفسه وغيره وصور ما يحدث من تلك الصور من الاكوان فإذا نام الإنسان أو كان صاحب غيبة وفناء أو قوة إدراك لا تتجبه المحسوسات فى بقلته عز إدراك ما يد هذا الملك من الصور فيدرك ما يدركه النائم لأن اللطيفة الإنسانية تتقل بقواها من حضرة المحسوس إلى حضرة الخيال المتصل بها الذى محله مقدم الدماغ فيفيض عليها ذلك الروح الموكل بالصور من الخيال المنفصل عن الإذن الإلهى ما يشاء الحق أن يريه لهذا النائم ومن ذكر معه من المعانى متجسدة فى الصور التى يد هذا الملك فيها ما يتعلق بالله وما يوصف به من الأسماء فيدرك الحق فى صورة أو القرآن أو العلم أو الرسول الذى هو على شرعه فيما يحدث للرأى ثلاث مراتب أو إحداها (أحدها) أن يكون الصورة المدركة راجعة للرأى بالنظر إلى منزلة ما من منازل أو صفاته الراجعة إليه فتلك رؤيا الأمر على ما هو عليه بما يرجع إليه (الثانية) أن تكون الصورة المرئية راجعة لحال الرأى فى نفسه (الثالثة) أن تكون راجعة إلى الحق المشروع والناموس الموضوع أى ناموس كان فى تلك البقعة التى رأى تلك الصورة فيها فى ولاية أمر ذلك الإقليم القائم بناموسه وما ثم رتبة رابعة ، فالأولى حسيّة كاملة لا تتصف بقبج ولا نقص والاخيران قد تظهر الصورة فيها بحسب الأحوال من حسن وقبح ونقص وكال فإن كان من تلك الصورة خطاب فهو بحسب ما يكون الخطاب وبقدر ما يفهم منه فى رؤياه ولا يعول على التعبير فى ذلك بعد الرجوع إلى عالم الحس إلا إن كان عالماً بالتعبير أو يسأل عالماً به وينظر حركة الرأى مع تلك الصورة من أدب واحترام وغير ذلك فإن حاله بحسب ما يصدر عنه من معاملته لتلك الصورة فإنها صورة حق بكل وجه وقد يشاهد الروح الذى يريه الصورة وقد لا ، وما عدا هذه الصورة فليست إلا من الشيطان إن كان فيه تحزين أو مما يحدث به المرء نفسه فى ينظته فلا يعول عليها ومع ذلك إذا عبرت كان لها حكم ولا بد يحدث لها ذلك من قوة التعبير لا من نفسها وذلك أن النى يعبرها لا يعبرها حتى يصورها فى خياله من المتكلم فقد انتقلت تلك الصورة عن المحل التى كانت فيه حديث نفس أو تحزين شيطان إلى حال العابر لها وما هى له حديث نفس فيتحكم على صورة محققة ارتسمت فى ذاته فيظهر لها حكم أحدثه حصول تلك الصورة فى نفس العابر كما جاء فى نفس قصة يوسف عليه السلام مع الرجلين وكانا كذبا فلما تخيل ذلك وقصاه على يوسف عليه السلام حصل فى خياله صورة من ذلك ولم يكن يوسف حدث بذلك نفسه وصارت حقاً فى حقه فكانه هو الرأى لتلك الرؤية لذلك الرجل وقاما له مقام الملك الذى يده صورة الرؤيا فلما عبرها لها فلا مارأينا شيئاً فقال : قضى الأمر ، فخرج الأمر فى الحس كما عبر (ك) عن أنس بن مالك .

(إن الرقى) أى التى لا يفهم معناها إلا التعوذ بالقرآن ونحوه فإنه محمود مدوح (والتماثيم) جمع تيمية وأصلها خمرات تعاقها العرب على رأس الولد لدفع العين توسعوا فيها فسموا بها كل عوذة (والتولة) بكسر التاء وفتح الواو كغلبة ما يجب المرأة إلى الرجل من السحر (شرك) أى من الشرك سماها شركاً لأن المتعارف منها فى عهده ما كان مبهوداً فى الجاهلية وكان مشتملاً على ما يتضمن الشرك أو لأن اتخاذهما يدل على اعتقاد تأثيرها وبفضى إلى الشرك ذكره القاضى وقال الطيبى رحمه الله المراد بالشرك اعتقاد أن ذلك سبب قوى وله تأثير وذلك يناقض التوكل والانحراط فى زمرة الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون لأن العرب كانت تعتقد تأثيرها وتقصد بهادفع المقادير المكتوبة عليهم فطلبوا دفع الأذى من غير الله تعالى وهكذا كان اعتقاد الجاهلية فلا يدخل فى ذلك ما كان بأسماء الله



٣٠٠٣ - إن الركن والمقام ياقوتان من ياقوت الجنة ، طمس الله تعالى نورهما ولو لم يطمس نورهما

لأضاءتا ما بين المشرق والمغرب - (حم ت حب ك) عن ابن عمرو - (ح)

٣٠٠٤ - إن الروح إذا قبض تبعه البصر - (حم م ه) عن أم سلمة - (صح)

٣٠٠٥ - إن الزناة يأتون تشتعل وجوههم نارا - (طب) عن عبد الله بن بسر - (ض)

وكلامه ولا من علقها بذكر تبركا الله عالما أنه لا كاشف إلا الله فلا بأس به (حم د ه ك هب) في الطب عن ابن مسعود قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي .

(إن الركن والمقام) مقام إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام بحذاء الكعبة (ياقوتان من ياقوت) وفي نسخة يواقيت والاول هو ما في خط المؤلف (الجنة) أي أصلهما ذلك (طمس الله تعالى نورهما) أي ذهب به لكون الخلق لا يتحملونه كما أطفأ حر النار حين أخرجت من جهنم بغسلها في البحر مرتين (ولو لم يطمس نورهما لأضاءتا ما بين المشرق والمغرب) أي والخلق لا تطيق مشاهدة ذلك كما يدل له قول ابن عباس في الحجر لولا ذلك ما استطاع أحد النظر إليه فطمس نورهما من ضرورة بقاء أهل الأرض والطمس المحو والتغيير كما في الصحاح قال الرمحشري ومن المجاز رجل طامس القلب ميتة لا يعي شيئا ونجم طامس ذاهب الضوء (حم ت حب ك) عن ابن عمرو (بن العاص قال الحاكم تفرد به أيوب بن سويد وتعقبه الذهبي بأن أيوب ضعفه أحمد وتركه النسائي اه وأشار الترمذي إلى أن وقفه علي ابن عمرو أشبه . (إن الروح إذا قبض تبعه البصر) فينبغي تغبضه لتلايق مجزئه قال القاضي يحتمل أن الملك المتوفى للبحث عنه يتمثل له فينظر إليه نظرا شورا ولا يرتد إليه طرفه حتى تفارقه الروح وتضمحل بقايا القوى ويبطل البصر على تلك الهيئة فهو علة للشق ويحتمل كونه علة للإغماض لأن الروح إذا فارقت تتبعه الباصرة في الذهاب فلم يبق لانتفاع بصره فائدة انتهى وقول النووي معناه إذا خرج الروح من الجسد تبعه البصر ناظرا أين تذهب تعقبه السيوطي بأنه يبصر مادام الروح في البدن فإذا فارقه تعطل الإبصار كما يتمطل الإحساس قال والذي ظهر لي بعد النظر ثلاثين سنة أن يحجب بأحد أمرين الأول أن ذلك بعد خروج الروح من أكثر البدن وهي بعد باقية في الرأس والعين فإذا خرج من الفم أكثرها ولم تنته كلها نظر البصر إلى القدر الذي خرج وقد ورد أن الروح على مثال البدن وقدر أعضائه فإذا خرج بقيتها من الرأس والعين سكن النظر فيكون قوله إذا قبض معناه إذا شرع في قبضه ولم ينته ، الثاني أن الروح لها اتصال بالبدن وإن كانت خارجة عنه فيرى ويسمع ويعلم ويرد السلام ويكون هذا الحديث من أقوى الأدلة على ذلك اه وقد مرت الإشارة إلى رد ذلك وبيان الأصوب فيه ، والروح قد خاض سائر الفرق غمرة الكلام فيها فما ظفروا بطائل ولا رجعوا بنائل وفيها أكثر من ألف قول قال ابن جماعة وليس فيها قول صحيح بل هي قياسات وتخيلات عقلية وجمهور أهل السنة على أنها جسم لطيف يخالف الأجسام بالمهاية والصفة متصرف في البدن حال فيه حلول النار في الفحم والزيت في الزيتون يعبر عنه بأنا وأنت وذهب الإمام والغزالي وكبير من الصوفية إلى أنه مجرد غير حال في البدن يتعاق به تعلق العاشق بالمعشوق ويدبر أمره على وجه لا يعلمه إلا الله (حم م ه) عن أم سلمة (زوجة المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم قالت دخل النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم على أبي سلمة وقد شق به فأغمضته ثم ذكره فضج الناس من أهله فقال لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون ثم قال اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافسح له في قبره ونور له فيه ؛ رواه مسلم

(إن الزناة يأتون) يوم القيامة إلى الموقف (تشتعل) أي تضطرم (وجوههم) أي ذواتهم والتعبير بالوجه عن الذات

٢٠٠٦ — إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى تَكُونَ عَشْرُ آيَاتٍ : الدُّخَانُ ، وَالْدَّجَالُ ، وَالْدَّابَّةُ وَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا . وَثَلَاثَةُ خُسُوفٍ : خُسُوفٌ بِالْمَشْرِقِ ، وَخُسُوفٌ بِالْمَغْرِبِ ، وَخُسُوفٌ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ ، وَنَزُولُ عِيسَى وَفَتْحُ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ ، وَنَارٌ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدْنٍ تَسُوقُ النَّاسَ إِلَى الْحَشْرِ تَبِيتَ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا وَتَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا - (حمم ٤) عن حذيفة بن أسيد (صح)

٢٠٠٧ — إِنَّ السُّحُورَ بَرَكَةٌ أُعْطَا كُرُوهَا اللَّهُ ، فَلَا تَدْعُوهَا - (حمم ١) عن رجل - (صح)

شائع غير عزيز ولا مانع من إرادة الوجه فقط وإن كان الأول أشبه (نارا) لأنهم لما نزعوا لباس الإيمان عاد تنور الشهوة الذي كان في قلوبهم تنورا ظاهرا يحمى عليه بالنار لوجوههم التي كانت ناظرة إلى المعاصي ، وهذا تهديد شديد قصد به الردع لكون القوم كانوا حديثي العهد بجاهلية وكان الزنا في الجاهلية متعارفا لانكسر فيه ولا عار عليه بينهم مع أن في طيه فساد الجهور وخراب المعمور وخلط الأنساب (طب عن عبد الله بن بسر) بانه موحدة مضمومة وسين مهملة وعبد الله بن بسر في الصحابة اثنان مازني وبصري والمراد هنا الثاني وكان ينبغي لل المؤلف تمييزه قال الهيثمي وفيه محمد بن عبد الله بن بسر ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات وقال المنذرى في إسناده نظر .

(إن الساعة) أى القيامة (لا تقوم حتى تسكون) أى يوجد فتكون تامة (عشر آيات) أى علامات بل أكل من ذلك بكثير كما في أخبار آخر وإنما اقتصر عليها هنا لأنها أكبرها (الدخان) بالتخفيف بدل من عشر أروخ مبتدأ محذوف وفي رواية يملأ ما بين المشرق والمغرب (والدجال) من الدجل وهو السحر أى المسيح فإنه سيأخذ يقطع نواحي الأرض في زمن قليل (والدابة) التي تجلو وجه المؤمن بالعصى وتخطم أنف الكافر (وطلوع الشمس من مغربها) لا يقدح فيه قول الهيوليين إن الفلكيات بسيطة لا تختلف ولا يتطرق إليها خلاف ما هي عليه لأنه لا مانع من انطباق منطقة البروج على معدل النهار بحيث يصير المشرق مغربا وعكسه (وثلثة خسوف) جمع خسف وخسف المكان ذهابه في الأرض وغيبته فيها (خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب) مكة والمدينة واليمامة واليمن على ما حكى عن مالك رضى الله تعالى عنه سميت به لأنه يحيط بها بحر الهند وبحر القلزم ودجلة والفرات (ونزول عيسى) عليه السلام من السماء إلى الأرض حكما عدلا (وفتح ياجوج وماجوج) أى سد هما — بالهمز — صنف من الناس (ونار تخرج من قعر عدن) أى من أسفلها وأساسها قال في المصباح قعر الشيء نهاية أسفله ، وعدن بالتحريك مدينة باليمن وقعرها أقصى أرضها (تسوق الناس) وفي رواية ترحل الناس وفي أخرى تطرد الناس (إلى الحشر) أى محل الحشر للحساب وهو الشام قال الخطابي هذا قبل قيام الساعة يحشر الناس أحياء إلى الشام بدليل قوله (تبیت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا) وهذا الحشر آخر الأشرار كما في مسلم وما ورد مما يخالفه مؤول قال ابن حجر رحمه الله تعالى ويترجح من مجموع الأخبار أن أول الآيات المؤذنة بتغيير أحوال العالم الأرضي الدجال فنزول عيسى عليه السلام لخروج ياجوج وماجوج وكلها سابقة على طلوع الشمس ، وأولها المؤذن بتغيير أحوال العالم العلوي طلوع الشمس وخروج الدابة في يومه أو يقرب منه وأول أشرار الساعة نار تخرج من المشرق (حمم ٤) عن حذيفة بن أسيد (بفتح الهمزة الغفاري أبي سريحة بمهملة مفتوح الأولى صحابي بايع تحت الشجرة ومات بالكوفة وروى له الجماعة قال حذيفة كان المصطفى صلى الله عليه وسلم في عرفة ونحن في أسفل منه فاطلع علينا فقال ما تذكرون ؟ قلنا الساعة ، فذكره .

(إن السحور بركة) بفتح السين وخمها أى زيادة خير ونمو وعظم ثواب (أعطا كرها الله) أى خصمكم بها على جميع الأمم (فلا تدعوها) أى لا تتركوها لمزيد فضلها فالتسحر سنة مؤكدة بل هذا الحديث يدل على كراهة تركه



٢٠٠٨ — إِنَّ السَّعَادَةَ كُلَّ السَّعَادَةِ طَوْلُ الْعُمَرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ (خط) عن المطلب عن أبيه - (ح)

٢٠٠٩ — إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جَنَّبَ الْفِتْنَ وَلَمَنْ ابْتَلَى فَصَبَرَ - (د) عن المقدم - (ح)

٢٠١٠ — إِنَّ السَّقَطَ لِيُرَاغِمُ رَبَّهُ إِذَا دَخَلَ أَبْوَاهُ النَّارِ ، فَيَقَالُ : أَيُّهَا السَّقَطُ الْمُرَاغِمُ رَبَّهُ أَدْخَلَ أَبُو يَك

الْجَنَّةَ ، فَيَجْرُهُمَا بِسَرَرِهِ حَتَّى يَدْخُلَهُمَا الْجَنَّةُ - (هـ) عن علي - (ض)

قال عياض وكان في صدر الإسلام أنواعاً . وقضية قاعدته أن ما كان ممنوعاً ثم جاز وجب أنه واجب ولعل الصارف عن الوجوب الإجماع أو عدم مواظبة الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (حم عن رجل) من الصحابة لم يبين اسمه وإبهامه غير قادح لأن الصحابة عدول .

(إن السعادة كل السعادة طول العمر) بضم العين وتفتح (في طاعة الله) أي السعادة التامة المظيمة الكاملة قال فيه النكاح التي في ضمنها كل السعادة فإنه كل ما طال عمره ازداد من الطاعة فتكثر حسناته وتضاعف درجاته في الجنان وازداد قرباً من رضى الرحمن وفي إبهامه أن الشقاوة كل الشقاوة طول العمر في معصية الله تعالى فإنه كلما طال ازداد من المعاصي فتكثر ذنوبه فتورده النار وبئس الورد المورود (خط عن المطلب) بن ربيعة بن الحارث الهاشمي (عن أبيه) ربيعة وله ولأبيه حجة كما في الكاشف وسبقه بذلك ابن الحارث مع الإيضاح فقال ربيعة بن الحارث ابن عبد المطلب القرشي الهاشمي ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي قال فيه المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم نعم الرجل ربيعة لو قصر شعره وشمر ثوبه ، وابنه المطلب كان غلاماً على عهد المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم وقيل كان رجلاً سكن دةشق وقدم مصر ثم إن فيه ابن لهيعة وفيه ضعف .

(إن السعيد لمن جنب) بضم الجيم وتشديد النون (الفتن) يعني بعد عنها روفق للزوم بيته ، وكرره ثلاثاً مبالغة في تأكيد المباحة عنها (ولمن ابتلي) أي بتلك الفتن هو بفتح اللام جواب قسم في صدر الحديث ومن بفتح الميم شرطية وابتلي في محل جزم بها (فصبر) معطوف عليه أي صبر على ما وقع في الفتن وصبر على ظلم الناس له وتحمل أذاهم ولم يدفع عن نفسه وقضية كلام المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل يقينه عند أبي داود فواها ثم واما أي طوبى له لما حصل أي فواها له ما اطيعه (د) الفتن (عن المقدم) بن معديكرب الكندي وفي نسخة المقداد قال وإيم الله لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول فذكره .

(إن السقط) بتثنية السين الولد يسقط من بطن أمه قبل تمامه وفي الإحياء بدله الطفل قالوا ولا أصل له (ليراغم) بتحتية وغين معجمة أي يحاج ويغاضب (ربه) يعني يتدل على ربه والمراغة المغاضبة قال الفارسي وأما بالزاي فهو الغضب مع كلام (إذا دخل أبواه النار) نار جهنم قال الطيبي هذا تخيل على نحو حديث الشيخين إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم فأخذت بحقوق الرحمن فقال له قالت هذا مقام العائذ من الفطيمة الحديث (فيقال) أي تقول الملائكة أو غيرهم بإذن ربهم (أيها السقط المرأغم ربه) المدلل عليه (أدخل أبو يَك الجنة) أي أخرجهما من النار وأدخلهما الجنة (فيخرجهما بسرره) بفتح السين والراء ما يبق بعد القطع من السرة بأن يعاد المقطوع إليه فيتمسكان به فيجرهما به (حتى يدخلهما الجنة<sup>(١)</sup>) ويحتمل أن الارتباط المعنوي والكلام في المسلمين قال الطيبي هذا تتميم ومبالغة للكلام السابق ولهذا صدره المصطفى صلى الله عليه وسلم بالقسم أي إذا كان السقط الذي لا يؤبه به يجر أبويه بما قد قطع من العلاقة بينهما فكيف بالولد المدلوف الذي هو فلذة الكبد وقرة العين وشفيق النفس ؟ وهل مثل الأبوين الجدات والجداد ؟ لم أر في الروايات ما يدل عليه وفضل الله واسع

(١) أي يشفع لأبويه المسلمين فيقبل الله شفاعته فيأمر بإخراجهما من النار وإدخالهما الجنة

٢٠١١ - إِنَّ السَّلَامَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَضِعَ فِي الْأَرْضِ ، فَافْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ - (خذ عن

أنس - (ج)

١٠١٢ - إِنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ وَالْجِبَالَ تَلْعَنُ الشَّيْخَ الزَّانِي ، وَإِنَّ فُرُوجَ الزَّانَةِ لَيُؤْذِي

أَهْلَ النَّارِ تَنْ رِيحَهَا - البزار عن بريدة - (ض)

٢٠١٣ - إِنَّ السَّيِّدَ لَا يَكُونُ بَخِيلًا - (خط) في كتاب البخلاء عن أنس - (ض)

(هـ عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه ورضى الله تعالى عنه جزم الحافظ العراقي بضعفه وسببه أن فيه مندل المنزى قال في الكاشف ضعه أحد .

(إن السلام اسم من أسماء الله تعالى وضع) بالبناء للدفعول أى وضعه الله (في الأرض) لتعملوا به (فأفشوا السلام بينكم) أى أظهروه ندباً مؤكداً فإن في إظهاره الإيدان بالأمان والتحابب والتواصل بين الإخوان وإرغام الشيطان . وللسلام فوائد كثيرة أفردت بالتأليف ثم قيل معنى السلام عليكم أى معكم . قيل معناه الله مطلع عليكم فلا تغفلوا وقيل معناه اسم السلام عليكم أى اسم الله عليكم إذ كان اسم الله يذكر على الأعمال تروفاً لا اجتماع معاني الخيرات فيه وانتفاء عوارض الفساد عنه وقيل معناه السلامة لكم كأن المسلم بسلامه على غيره معلم له بأنه مسلم له لا يخالعه وقيل معناه الدعاء له بالسلامة (خذ عن أنس) وفي الباب عن أبي هريرة بلفظ إن السلام اسم من أسماء الله تعالى وضعه في الأرض تحية لأهل ديننا وأماناً لأهل ملتنا رواه الطبراني في الصغير .

(إن السموات السبع والأرضين السبع والجبال تلعن الشيخ الزاني) يعنى يدعون عليه بالطرد والبعد عن رحمة الله بلسان الحال والقال بأن يخلق الله لها قوة النطق بذلك على الخلاف المعروف في نظائره والذي خلق النطق في جراحة اللسان قادر على خلقه في غيرها ومثل الزاني اللائط بالاولى وسر ذلك أن الزنا من الشيخ لا عذر له فيه البتة لأن شهوته قد ضعفت وقواه انحطت فوقوع الزنا منه ليس إلا لكونه مفسداً بالطبع فالفساد ذاتي له يستحق بسببه الطرد والإبعاد وأما الشاب فله فيه عذر ما لمنازعتة الطبيعة وغلبة الشهوة عليه والشيخة الزانية كالشيخ الزاني (وإن فروج الزناة) من الرجال والنساء (ليؤذي أهل النار تين ريحها) وإذا آذى أهل النار مع شغل حواسهم بمسام فيه من العذاب عن الشم وغيره لها بالك بغيرهم لو شمروا ؟ وكفى بذلك وعيداً (البزار) في مسنده (عن بريدة) ابن الحبيب وضعفه المناوى وقال الهيثمي فيه صالح بن حبان وهو ضعيف انتهى وأورده في اللسان من حديث أبي هريرة بلفظ إن السموات السبع والأرضين السبع تلعن المعجوز الزانية والشيخ الزاني وقال إنه من منكرات حسين بن عبد الأول

(إن السيد) أى المقدم في الأمور والمعلى الولايات قال في الكشاف السيد الذى يفوق قومه في الشرف (لا يكون بخيلاً) أى لا ينبغي له ذلك أو لا ينبغي أن يسود ولهذا قال الماوردى عن الحكماء سؤدد بلا جود كملك بلا جنود وقال الجود حارس الاعراض ومن جاد ساد ، من أضعف ازداد . جود الرجل يحبه إلى أصداده وبخله يبغضه إلى أولاده وخير الألام وال ما استرق حرا وخير الأعمال ما استحق شكراً قال الراغب البخل إمساك المقتنيات عما لا يحق حبسها عنه ويقابله الجود ، والبخل هو الذى يكثر من البخل كالرحيم من الراحم والبخل ضربان بخل بمقتنيات نفسه وبخل بمقتنيات غيره وهو أكثره ذما انتهى وقيل إنما يستحق السيادة من لا يشع ، لا يشاح فلا يصانع ولا يخادع ولا تفيده المطامع وقال الغزالي البخل منع الواجب والواجب قسمان واجب بالشرع وواجب بالمرورة والواجب بالمرورة ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات وتختلف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال



٢٠١٤ - إِنَّ الشَّامِدَ يَرَى مَا لَا يَرَى الْغَائِبُ - ابن سعد عن علي - (ض)

٢٠١٥ - إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ثُورَانِ عَقِيرَانِ فِي النَّارِ - الطيالسي (ع) عن أنس - (ض)

٢٠١٦ - إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ ، وَلَا لِحَيَاتِهِ ، وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِمَا عِبَادَهُ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَصَلُّوا وَادْعُوا حَتَّى يَنْكَشِفَ مَا بَيْنَكُمْ - (خن) عن أبي بكرة (قنه) عن أبي مسعود (قن) عن ابن عمر (ق) عن المغيرة - (صح)

فمن أدى واجب الشرع وواجب المروءة اللائقة به فقد برئ من البخل لكن لا يتصف بصفة الجود والسخاء ما لم يبذل زيادة على ذلك لطلب الفضيلة ونيل الدرجات (خط في كتاب البخلاء) أي الكتاب الذي ألفه فيما ورد في ذمهم (عن أنس) بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبني سلة من سيدكم؟ قالوا حر بن قيس وإنا لنبخله فذكره

(إن الشاهد) أي الحاضر (يرى) من رأى في الأمور المهمة لا من الرؤيا (مالا يرى الغائب) أي الحاضر يعلم مالا يعلمه الغائب إذ ليس الخبر كالمعاينة وهذا قاله لعل كرم الله وجهه لما أرسله لقتل العالج الذي كان يتردد إلى مارية ليقتله فقال ، على يا رسول الله أمض كيف كان فقال له إن الشاهد أخ فكشف له عن سوءته فرآه خصياً مجرباً فتركه (ابن سعد) في الطبقات (عن علي) أمير المؤمنين

(إن الشمس والقمر ثوران) بالثاء المثلثة (عقيران) أي معقوران يعني يكونان كالزمنين (في النار) لأنهما خلقا منها كما جاء في خبر آخر فردا إليها أو يجملان في النار ليعذب بهما أهلها فلا يرحان كأنهما زمنان عقيران فسقط قول بعض المشككين على الأصول الإسلامية ماذنهما حتى يعذبا وما هذا إلا كرجل قال في قوله سبحانه فواتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة ، ماذن الحجارة؟ والثور الذي ذكر من البقر والآث ثورة والمعقور المنيبت بالجراحات (الطيالسي) أبو داود في مستدرع (كلاهما معاً عن درست بن زياد عن يزيد بن أبيان الرقاشي (عن أنس) بن مالك وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال درست ليس بشيء وتعبه المؤلف بأنه لم يهتم بكذب وبأن له متاباً (إن الشمس والقمر) آيتان من آياته تعالى (لا ينكسفان) بالكاف وفي رواية للبخاري بالخاء وهو بفتح الياء قال الزركشي عن ابن الصلاح وقد منعوا أن يقال ينكسفان بالضم (اموت أحد) من الناس أو من المظالم وهذا قاله يوم مات ابنه إبراهيم فكسفت الشمس فقالوا كسفت اموته (ولا لحياته) ذكره دفعاً لنوم أنه إذا لم يكن لموت أحد من المظالم فيكون لإيجاده قال الأكل كغيره وانكسافهما عبارة عن عدم إضاءتهما عالم المناصر مما يلينا في الوقت الذي من شأهما أن لا يغيبا فيه وسبب كون كسوف الشمس توسط القمر بينهما وبين أبصارنا لأن جرم القمر كدم مظلم فيحجب ما وراءه عن الأبصار وقلبه دون تلك الشمس فإذا وجدنا الشمس بأبصارنا والقمر بيننا وبينها اتصل بخروط الشعاع الخارج عن الأبصار أولاً بالقمر ثم يتعدى إلى الشمس فتكسف كلا أو بعضاً وسبب خسوف القمر توسط الأرض بينه وبين نور الشمس فيقع في ظل الأرض ، يبقى ظلامه الأصلي فيرى منخسفاً (ولكنهما آيتان) أي علامتان لقرب يوم القيامة أو لعذاب الله أو لكونهما مسخرين بقدرته (من آيات الله) الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته (يخوف الله بهما) أي بكسوفهما (عباده) من سطوته وكونه تخويفاً لا يتنافى ما قدره أهل الهيئة فيه لأن الله أفعالا على حسب المادة وأفعالا خارجة عنه وقدرته حاكمة على كل سبب ومسبب بهما على بعض فالعلماء بالله لقوة اعتقادهم في عموم قدرته على خرق المادة إذا وقع شيء غريب غافوا لقوة ذلك الاعتقاد وذا لا يمنع أن ثم أسباب

٢٠١٧ - إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ إِذَا رَأَى أَحَدُهُمَا مِنْ عَظَمَةِ اللَّهِ تَعَالَى شَيْئًا حَا - عَنْ مَجْرَاهُ فَانْكَسَفَ -

ابن النجار عن أنس - (صح)

٢٠١٨ - إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعَةً وَعِشْرِينَ يَوْمًا - (خ ت) عن أنس (ق) عن أم سلمة (م) عن جابر

وعائشة - (صح)

تجرى عليها المادة إلا إن شاء الله خرقتها (فاذا رأيتم) أى علمتم (ذلك) أى كسوف واحد منهما لاستحالة تقارنهما في الوقوع عادة وفي رواية للبخارى رأيتموها أى الكسفة أو الآية وفي أخرى وأبتموها بالثنية (فصلوا) صلاة الكسوف بكيفيتها الميمنة في الفروع ويجزئ عنهما ركعتان كسنة الصبح (وادعوا) الله بدبا (حتى) غاية للجموع من الصلاة أو الدعاء (ينكشف ما بكم) بأن يحصل الانجلاء التام والامر فيهما للندب وإنما أمر بالدعاء لأن النفوس عند مشاهدة الخارق تعرض عن الدنيا وتتوجه للحضرة العليا فيكون حينئذ أقرب للإجابة لا يقال هذا يدل على تكرار صلاة الكسوف إذا لم ينجل وهو غير مشروع لأننا نقول المراد مطلق الصلاة وقد يراد صلاة الكسوف وتكون الغاية للجموع الأمرين بأن يمتد الدعاء إلى الانجلاء وفيه أنه يسن عند الكسوف الدعاء بكشفه وصلاة تخصه وأنها تسن جماعة وأن الكواكب لا أصل لها ولا تأثير استقلالها بل بأمر الله تعالى (خ ن عن أبى بكره ق ن ه عن أبى مسعود) البدرى (ق ن عن ابن عمر ق عن المغيرة) قال ابن حجر هذه طرق كلها تفيد القطع لمن اطلع عليها من أهل الحديث فإن المصطفى صلى الله عليه وسلم قاله فيجب تكذيب من زعم أن الكسوف لموت أحد أو حياته .

(إن الشمس والقمر إذا رأى أحدهما من عظمة الله تعالى شيئاً) نكره للتقليل أى شيئاً قليلاً جداً إذ لا يطبق مخلوق النظر إلى كثير منها وإلا لفتى وتلاشى (حاد عن مجراه) أى مال وعدل عن جهة جريه (فانكسف) انسدة ما غلب عليهما من الجلال قال الطبرى في إحكامه وللكسوف فوائد منها ظهور التصرف في هذين الخلقين العظيمين وإزعاج القلوب الغافلة وإيقاظها ويرى الناس أنموذج القيامة وكونهما يفعل بهما ذلك ثم يعادان فيكون تنبيهاً على خوف المكر ورجاء العفو والإعلام بأنه قد يؤخذ من لا ذنب له فكيف من له ذنب وقال الزمخشري قالوا حكمة الكسوف أنه تعالى ما خلق خلقاً إلا قيض له تغييره أو تبديله ليستدل بذلك على أن له مسيراً ومبدلاً ولأن النيران يعبدان من دون الله تعالى فقضى عليهما بسلب النور عنهما لأنهما لو كانا معبودين لدفعنا عن أنفسهما ما يغيرهما ويدخل عليهما (ابن النجار) في التاريخ (عن أنس) بن مالك .

(إن الشهر) أى العربى الهلالى (يكون تسعة وعشرين يوماً) كما يكون ثلاثين ومن ثم لو نذر شهراً معيناً فكان تسعاً وعشرين لم يلزمه أكثر واللام في الشهر عهدية والمعهود أنه حلف لا يدخل على بعض نساته شهراً لمضى تسع وعشرون فدخل فقبل له فقال إن الشهر أى المحلوف عليه يكون الخ وسبب الحلف قصة مارية وتحريم العسل في قوله تعالى «يا أيها النبي لم تحرم» الآية أو أهديت له هدية فقسّمها فلم ترض زينب نصيبها فزادها فلم ترض فقالت عائشة رضى الله تعالى عنها قد أعت وجهك رد عايتك أو أنهم سأله التفقة أو غير ذلك لحلف لا يدخل عليهن وجلس في مشربة له قال الخطابى إنما لم يلزمه أكثر من ذلك لأنه كان عين الشهر وإلا فلو نذر صوم شهر بغير تعيين لزمه ثلاثون وهذا نص في الحلف على البعد من النساء قال الحرالى والشهر هو الهلال الذى شابه أن يدور دورة من حين يهل إلى أن يهل ثانياً سواء كانت عدة أيامه تسعاً وعشرين أو ثلاثين كلا العددين في صحة التسمية بالشهر واحد فهو شائع في فردين متزايدى العدد (تنبيه) قال جمع من خصائص هذه الأمة الأشهر الهلالية (خ ت عن أنس) بن مالك (ق عن أم سلمة) أم المؤمنين (م عن جابر) بن عبد الله (وعائشة) أم المؤمنين لكن لفظهما إن الشهر تسع وعشرون بحذف يكون ولا بد من تقديرها ليكون عشرين خبرها ، ذكره أبو زرعة .



٢٠١٩ - إِنَّ الشَّيَاطِينَ تَغْدُرُ رَايَاتَهَا إِلَى الْأَسْوَاقِ فَيَدْخُلُونَ مَعَ أَوَّلِ دَاخِلٍ ، وَيَخْرُجُونَ مَعَ آخِرِ خَارِجٍ  
(طب) عن أبي أمامة (ض)

٢٠٢٠ - إِنَّ الشَّيْخَ يَمْلِكُ نَفْسَهُ - (حم طب) عن ابن عمرو - (ض)

٢٠٢١ - إِنَّ الشَّيْطَانَ يُحِبُّ الْحُمْرَةَ ، فَأَيَّاكُمْ وَالْحُمْرَةُ ، وَكُلُّ ثَوْبٍ ذِي شُهْرَةٍ - الحاكم في السكني وابن قانع  
(عد هب) عن رافع بن يزيد - (ض)

(إن الشياطين) جمع شيطان من شطن بمعنى احتراق أو شاط بمعنى احتراق (تغدروا راياتها) أي تذهب أول النهار بألويتها وأعلامها إلى (الأسواق) أي مجامع البيع والشراء (فيدخلون) ها (مع أول داخل) إليها (ويخرجون) منها (مع آخر خارج) منها فلما كانت عادة الراية استعمالها في معركة القتال استعيرت ههنا لتعارك الناس عند البيع والشراء وحلفهم الأيمان الكاذبة لرواجها واحتمال أنها رايات حقيقة حجت ، ورؤيتها عنا بعيدة ، والمراد أنهم لا يفارقون السوق مادام الناس فيه لاغوائهم أهلهم ووسوستهم لهم بالغش والخديعة والحيانة ونفاق السلعة باليمين الكاذب ونحو ذلك ولهذا مزيد يأتي على الأثر والقصد التحذير من دخوله إلا لضرورة (طب عن أبي أمامة) الباملي قال الهيثمي وفيه عبد الوهاب بن الضحاك وهو متروك .

(إن الشيخ) أي من وصل إلى حد الشيخوخة (يملك نفسه) أي يقدر على كف شهوته وقمع لذته فيصير حاكما عليها ومن قدر على منع نفسه عما لا ينبغي فلا حرج عليه في التقيل وهو صائم (حم طب عن ابن عمرو) ابن العاص قال كما عند النبي صلى الله عليه وسلم لجاء شاب فقال يا رسول الله أقبل وأنا صائم قال لا لجاء شيخ فقال أقبل وأنا صائم قال نعم فنظر بعضهمنا إلى بعض فقال قد علمت لم نظر بعضهم لبعض إن الشيخ الخ قال الهيثمي فيه ابن لهيعة والكلام فيه معروف

(إن الشيطان) من شطن بعد أو شاط ملك والمراد إما إبليس فاللام للامهيد ، إما نوعيه فللجنس (يحب الحمرة) أي يميل ميلا شديدا إليها (فأياكم والحمرة) أي احذروا لبس المصمغ بها لتلا يشارككم الشيطان فيه لعدم صبره عنه (وكل ثوب ذي شهرة) أي صاحب شهرة يعني المشهور بمزيد الزينة والنعمة أو مريد الخشونة والرائحة فإن قلت قد ذكر علة النهي عن لبس الأحمر وهو محبة الشيطان فما باله لم يذكر علة ذى الشهرة قلت إنه تركه لعله من ذلك بالأولى فإنه إذا كان الأحمر محبوباً للشيطان فذو الشهرة محبوب له أكثر لأنه أعرق في الزينة وفيه مفسد لا توجد في الأحمر البحت القاني ، والخطاب للرجال وهذا من أدلة من ذهب إلى تحريم لبس الأحمر (الحاكم في السكني) أي في كتاب السكني وكذا ابن السكن وابن منده (وابن قانع) في معجم الصحابة (عد هب) من طريق أبي بكر الهزلي قال ابن حجر رحمه الله تعالى وهو ضعيف (عن رافع بن يزيد) كذا بخط المصنف وهو الموجود في الشعب وغيرها وفي نسخة رافع بن خديج وهو خطأ بل هو رافع بن يزيد التقي قال ابن السكني لم يذكر في حديثه سماعا ولا رؤية ولست أدري أهو صحابي أم لا ولم أجده ذكره إلا في هذا الحديث وقال الجوزقاني في كتاب الأباطيل هذا حديث باطل وإسناده منقطع قال ابن حجر في الإصابة وقوله مردود فإن أبا بكر الهذلي لم يوصف بالوضع وقد وافقه سعيد ابن بشير وغايته أن المتن ضعيف أما حكمه عليه بالوضع لمردود انتهى وقال في الفتح الحديث ضعيف وبالغ الجوزقاني فقال إنه باطل وقد وقفت على كتاب الجوزقاني وترجمه بالأباطيل وهو بخط ابن الجوزي وقد تبينه على أكثره في الموضوعات لكن لم يوافقه على هذا الحديث ولم يذكره فيها فأصاب انتهى ورواه الطبراني أيضا باللفظ المزبور عن رافع المذكور قال الهيثمي وفيه أبو بكر الهذلي وهو ضعيف ثم إن فيه يوسف بن سعيد . قال الذهبي : مجهول

٢٠٢٢ - إِنَّ الشَّيْطَانَ ذَنْبُ الْإِنْسَانِ كَذِئْبِ الْغَنَمِ ، يَأْخُذُ الشَّاةَ الْقَاصِيَةَ وَالنَّاحِيَةَ ، فَإِيَّاكُمْ وَالشَّامَاتِ ، وَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَةِ وَالْمَسْجِدِ - (حم) عن معاذ - (ح)

٢٠٢٣ - إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ ، حَتَّى يَحْضُرَهُ عِنْدَ طَعَامِهِ ، فَإِذَا سَقَطَتْ مِنْ أَحَدِكُمُ اللَّقْمَةُ فَلْيُمِطْ مَا كَانَ بِهَا مِنْ أَذَى ثُمَّ لْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ ، فَإِذَا فَرَّغَ فَلْيَلْعَقْ أَصَابِعَهُ ، فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي

(إن الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم) أى مفسد للانسان أى بإغوائه ومهلك له كذئب أرسل في قطع من الغنم ( يأخذ الشاة القاصية ) أى البعيدة عن صواحباتها وهو حال من الذئب والعامل معنى التشبيه وهو تمثيل مثل حالة مفارقة الجماعة واعتزاله عنهم ثم تسلط الشيطان عليه بحالة شاة شاذة عن الغنم ثم افتراس الذئب إياها بسبب انقطاعها ووصف الشاة بصفات ثلاث فالشاذة هى النافرة والعاصية هى التى قصدت البعد لاعتزالها عن الغنم (والناحية) بحاء مهيمة التى غفل عنها وبقيت فى جانب منها فإن الناحية هى التى صارت من ناحية الأرض ولما انتهى التمهيل حذر فقال (وإياكم والشعاب) أى احذروا التفرق والاختلاف فى الصحاح شعب الشئ فرقه وشعبه أيضا جمعه فهو من الاضداد ، وفى الاساس الشعب الطريق والنهر وظى أشعب متباين القرنير جدا وتشعبتهم الفتنة (وعليكم بالجماعة) تقرير بعد تقرير وتأكيده بعد تأكيده أى الزموا وكونوا مع السواد الاعظم فان من شذ شذ إلى النار (والعامة) أى السواد الاعظم من المؤمنين (والمسجد) أى لزومه فانه يجمع الاخيار وموطن الابرار وأحب النافع إلى الله تعالى ومنه فر الشيطان فيهدو إلى السوق ويصحب كرسية وسطه ويركز رايته ويبيت جنوده ويقول درنكم من رجال مات أبوهم وأبوكم حى ، فر بين مطلق فى كيل وطائش فى وزن ومنفق سلعة يمين مفتراة ويحمل عليهم بجنوده حملة فيزدهم ويقلبهم إلى المكاسب الرديئة وإضاعة الصلوات ومنع الحقوق فلا يزال هذا دأب الشيطان مع أهل الغفلة من أول دخول أروهم إلى آخر خروج آخرهم فهذا ما أشار إليه المصطفى صلى الله عليه وسلم بقوله فى الحديث السابق والدواء النافع من ذلك لداخله تقوى الله ولزوم الذكر المشهور المدبوب لداخل السوق الذى يكتب لعائلته فيه ألف ألف حسنة ويحيط عنه ألف ألف خطيئة ويرفع له ألف ألف درجة (حم) من حديث العلاء بن زياد ( عن معاذ ) ابن جبل قال الحافظ العراقى رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعا اه ، وبينه تليذه الهشيمى فقال العلامة لم يسمع من معاذ والرجال ثقات (إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شئ من شأنه) أى من أمره الخاص به أو المشارك فيه غيره فإنه يصدد أن ينافى الإنسان المؤمن ويكابد وينافقه حتى يفسد عليه شأنه فى كل أموره قال ابن العربى لا يخلو أحد من الخلق عن الشيطان وهو موكل بالانسان يداخله فى أمره كله ظاهرا وباطنا عبادة وعادة ليكرن له منه نصيب (حتى يحضره عند طعامه) أى عند أكله للطعام وشربه للشراب (فإذا سقطت) أى وقعت (من أحدكم اللقمة) حال الأكل (فليمط ما كان بها من أذى) أى فيزل ما عليها من تراب أو غيره ، والاماطة التنحية قال فى الصحاح أماطه نحا ومنه إماطة الأذى عن الطريق (ثم يأكلها) ندبا أو يطعمها غيره (ولا يدعها للشيطان) أى لا يتركها له (فإذا فرغ) من الأكل (فليلق أصابه) أى يلحسها<sup>(١)</sup> قال فى الصحاح لاقى الشئ لحسه وباه فهم والملعة بالكسر واحدة الملاعق واللعة بالضم اسم ما تأخذه الملعة واللعة بالفتح المرة الواحدة واللوق اسم ما يلعق اه وزاد فى روايات أو يلعقها غيره من لا يتقذر ذلك (فإنه لا يدري فى أى طعامه تكون البركة) أى الساقط أم فى ما فى القصعة أم فى ما على الأصابع ؟ قال المحقق أبو زرعة الظاهر أن المراد هنا وفيما مروى بالشيطان الجنس فلا يختص بواحد من الشياطين والشيطان

(١) والأمر بالأكل للندب ومحله إذا لم تتنجس أما إذا تنجست وتعذر غسلها فينبغى له أن يطعمها لنحوهرة



فِي أَرْطَعَاءِهِ تَكُونُ الْبَرَكَاتُ - (م) عن جابر - (ص)

٢٠٣٤ - إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَيَأْبِسُ عَلَيْهِ حَقِّي لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى ، فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدَكُمْ فَلْيَدِّجْهُ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ أَنْ يَسْلُمَ ثُمَّ يَسْلُمَ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٢٠٣٥ - إِنَّ الشَّيْطَانَ قَالَ : وَعِزَّتِكَ يَا رَبِّ لَا أَبْرَحُ أُغْوِي عَبْدَكَ مَا دَامَتْ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ ، فَقَالَ الرَّبُّ وَزَيَّ وَجَلَّالِي لَا أَزَالُ أَغْفِرُ لَهُمْ مَا اسْتَغْفَرُونِي - (حم) عن أبي سعيد - (ص)

كل عات متعمد . هبه من الجن والإنس والدواب لكن المراد هنا شياطين الجن خاصة ويحتمل اختصاصه بالشیطان الأكبر إبليس وفيه ترك الكبر وتغيير عادة الأكبر ، لإطاعة الأذى عن المأكول والمشروب وأرغام الشيطان بلمق الأصابع ، أكل المتناثر وإطاعة المطاعم حساً ومعنى (م عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه أيضا أبو يعلى وغيره . (إن الشيطان يأتي أحدكم وصلاته) أي وهو فيها (فيلبس) بتخفيف الباء المرحدة المكسورة أي يخاطب (عليه) حتى لا يدري أي يعلم (كم صلى) من الركعات (فإذا وجد ذلك أحدكم فليسجد) (١) للسهر ندبا عند الشافعي ووجوبا عند أبي حنيفة وأحمد (سجدتين) فقط وإن تعدد السهو (وهو جالس قبل أن يسلم ثم يسلم) من الصلاة وبعد أن يتشهد سواء كان سهوه بزيادة أو نقص وهذا كما ترى نص صريح شاهد للشافعي في ذهابه إلى أن محل سجود السهو قبل السلام ورد على أبي حنيفة في جملة بعده . مطلقا ومالك رضي الله تعالى عنه في قوله إنه للزيادة يكون بعده وللنقص قبله وفيه أن سجود السهو سجدتان فقط وهو إجماع وأما الخبر الآتي كل سهو سجدتان بعد ما يسلم فضعيف لا يقاوم هذا الحديث الصحيح (ت) عن أبي هريرة قال الحافظ العراقي في شرح الترمذي إسناده جيد

(إن الشيطان) اعط رواية أحمد إن إبليس بدل الشيطان (قال وعزتك) أي قوتك وشدتك (بارب لا أبرح أغوي) (٢) أي لا أزال أضل (عبادك) الآدميين المكلفين يعني لا اجتهدن في إغوائهم بأي طريق ممكن (مادامت أرواحهم في أجسادهم) أي مدة دوامها فيها (فقال الرب وعزتي وجلالي لا أزال أغفر لهم ما استغفروني) أي طلبوا من الغفران أي استرلذنبهم مع الندم على ما كان منهم والافلاخ والخروج من المظالم والعزم على عدم العود إلى الاسترسال مع اللعن وظاهر الخبر أن غير المخلصين ناجون من الشيطان وليس في آية ولا غوئهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين ، ما يدل على اختصاص البجة بهم كما وهم لأن قيد قوله تعالى ، ممن اتبعك ، أخرج العاصين المستغفرين إذ معناه ممن اتبعك واستمر على المتابعة ولم يرجع إلى الله ولم يستغفر ثم في إشعار الخبر توهين لسكيد الشيطان ووعد كريم من الرحمن بالغفران قال حجة الاسلام لكن إياك أن تقول إن الله يغفر الذنوب للعصاة فأعصى وهو غنى عن على فأن هذه كلمة حق أريد بها باطل وصاحبها ملقب بالحماقة بنص خبر : اللاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني ، وقولك هذا يضاهي من يريد أن يكون فقيها في علوم الدين فاشتغل عنها بالبطالة وقال إنه تعالى قادر على أن يفيض على قلمي من العلوم ما أفاضه على قلوب أنبيائه وأصفياؤه بنير جهده وتعلم لمن قال ذلك ضحك عليه أرباب البصائر وكيف تطلب المعرفة من غير سعي لها والله يقول : وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ، ، إنما نجزون ما كنتم تعملون ، (حم) عن أبي سعيد الخدري قال الهيثمي أحد إسناده أحمد رجاله رجال الصحيح وكذا أحد إسناده أبي يعلى ورواه عنه الحاكم أيضا وقال صحيح وأقره الذهبي .

(١) أي قولين على اليقين وهو الأقل ويكمل صلاته ويسجد

(٢) بفتح همزة أ ب ح ضم همزة أغوي أي لا أزال أضل بن آدم أي إلا المخلصين منهم ويحتمل المصمم ظأ منه لفادة ذلك ،

- ٢٠٢٦ - إن الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم إلا خراً لوجهه - (ط) - عن سديسة - (ح)
- ٢٠٢٧ - ١. الشيطان ليأتى أحدكم وهو في صلاته في خذ بشعرة من دبره فيمدها فيرى أنه أحدث . فلا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً - (حمع) عن أبي سعيد
- ٢٠٢٨ - ١. الشيطان إذا سمع النداء بالصلاة أحار له ضراط ، حتى لا يسمع صوته ، فإذا سكنت رجعت فوسوس . فإذا سمع لإقامة ذهب حتى لا يسمع صوته ، فإذا سكنت رجعت فوسوس - (م) عن أبي هريرة - (صح)

إن الشيطان لم يلق عمر بن الخطاب (منذ أسلم إلا حز) أى سقط (لوجهه) هيبة منه وخافه له لاستعداد له ومناصبته إياه لأنه لما طلعت عليه شمس النبوة وأشرقت عليه أنوار الرسالة لبس لامة الحرب وتحسلى بأنواع الأسلحة وحل في حومة الحرب بين باعث الدين وداعى الهوى والشيطان فكان القهر والغلبة لداعى الدين فرد جيش الشيطان مغلوباً فكان إذا لقيه بعد ذلك استسلم له فالخ عبارة عن ذلك . يحتمل الحقيقة وهكذا حال الأكارب معه حتى قال أبو حازم ما للشيطان حتى يهاب فوالله لقد أطيع لما نفع وعصى لما ضر وكان بعض الثارفين يتمثل له الشيطان بصورة حية في محل سجوده فإذا أراد السجود نحاه يده ويقول والله لولا نذك لم أزل أسجد عليك وقال بعض العلماء لولا أن الحق سبحانه أمرنا بالاستعاذة منه ما استعذت منه لحقارته (طب) من طريق الأوزاعي وكذا ابن منبه وأبو نعيم (عن سديسة) بالتصغير الانصارية قيل هى مولاة حفصة بنت عمر قال الهيثمى ولا يعلم للأوزاعي سماع من أحد من الصحابة ورواه فى الأوسط عن الأوزاعي عن سالم عن سديسة وهو الصواب وإسناده حسن إلا أن عبد الرحمن بن الفضل بن موفى لم أعرفه وبقيّة رجاله وثقوا

(إن الشيطان ليأتى أحدكم وهو فى صلاته فيأخذ بشعرة من دبره فيمدها فيرى) أى يظن المصلى (أنه أحدث) بخروج ريح من دبره فإذا وقع ذلك (فلا ينصرف) من صلاته أى لا يتركها ليتطهر ويستأنف (حتى يسمع صوتاً) أى صوت ريح يخرج منه (أو يجد ريحاً) أو يشم رائحة خرجت منه وهذا مجاز عن تيقن الحدث لأنها سبب العلم به فالمدار على تيقن الحدث بذلك أو بغيره ولا يشترط السماع والشم بإجماع المسلمين كما فى الديباج لأنه قد يكون أصم أو أخشم لذلك إنما هو جرى على الغالب أو خروج على سؤال وفيه أن خروج الخارج من قبل أو دبر يوجب الحدث بخلاف الشك فيه وهذا أصل قاعدة عظيمة وهى أن التيقن لا يرفع بالشك والمراد به مطلق التردد الشامل للظن والوهم فيعمل باليقين استصحاباً له فمن تيقن الطهر وشك فى ضده أخذ بالطهر به فى صلاة أم لا وإنما ذكر الصلاة لذكرها فى سؤال سائل فلا يعتبر فى الحرم كما لا يعتبر فيه كونه فى المسجد كما جاء فى رواية والكلام على القاعدة المذكورة مبسوط فى كتب الفقه وهذا أصل قاعدة إن اليقين لا يرفع بالشك (تنبيه) قال الغزالي الشيطان يأتى ابن آدم من قبل المعاصى فإن امتنع أتاه من وجه الصبح حتى يلقيه فى بدعة فإن أبى أمره بالتحرج . الشدة حتى يحرم ما ليس بحرام فإن أبى شككه فى وضوئه وصلاته حتى يخرج عن العلم فإن أبى خفف عليه أعمال البر حتى يراه الناس صابراً صفيماً فيميل قلبه إليهم ويعجب بنفسه وبه يهلكه وعنده يشد لجأجه لأنه آخر درجاته ويهلم أنه لو جاوزه أفلت منه إلى الجنة (حمع عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمى فيه علي بن زيد اختلف فى الاحتجاج به

(إن الشيطان) فى رواية مسلم إن إبليس وهو نهر صريح فى أن المراد بالشيطان هنا إبليس ولا اتجاه لترديد أمير المؤمنين فى الحديث : الحافظ ابن حجر بقوله المراد بالشيطان إبليس أو جنس الشيطان لأنه الشيطان الأكبر كما قاله الحافظ السراقى (إذا سمع النداء بالصلاة) أى الأذان لها (حال) قال فى المصباح حال حولاً من باب قال إذا مضى



٢٦٠ - إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ السَّمَاءَ ؟ فَيَقُولُ : اللَّهُ ، فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ ؟ فَيَقُولُ : اللَّهُ ، فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ اللَّهَ ؟ فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدَكُمْ فَلْيَقُلْ : آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ (طَب) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - ( ح )

ومنه قيل للعام ولولم يعض حول لانه سيمضى وقال الزمخشري رحمه الله حال عن مكانه يحول (له) أى حالة كونه له وفى رواية حوله بجاء مهيأة أى ذهب هارباً كذا فى نسخة المؤلف وفى نسخ أحال بالهمزة (ضراط) حقيق يشغل نفسه به عن سماع الأذان والجملة حال وإن لم تكن بواو اكتفاء بالضمير كفى واهبطوا بعضهم لبعض عدو (حقى) أى كى (لا يسمع صوته) أى صوت المؤذن بالتأذين لما اشتمل عليه من قواعد الدين وإظهار شرائع الإسلام والقول بأن المراد حتى لا يشهد للمؤذن بما سمعه إذا استشهد يوم القيامة اعترضوه (فإذا سكت) أى فرع المؤذن من الأذان (رجع) الشيطان (فوسوس) للدسائين والوسوسة كلام خفى يلقيه فى القلب وإنما يجيء عند الصلاة مع ما فيها من القرآن لأن غالبها سر ومناجاة فله تطرق على إفسادها على قاعها وإفساد خضوعه بخلاف الأذان فإنه يرى اتفاق كل المؤذنين على الإعلام وعموم الرحمة لهم مع يأسه من رد ما أعلنوا به عليهم ويذكر عصيانه ومخالفته فلا يملك الحدث (فإذا سمع الإقامة) للصلاة (ذهب) أى وله ضراط وتركه اكتفاء بذكره فيما قبله فيشغل نفسه به لثقل الأذان والإقامة عليه (حتى لا) أى لا (يسمع صوته فإذا سكت) المقيم (رجع) الشيطان (فوسوس) إليهم وفيه فضل الأذان والإقامة إذ لولاه لما تأذى منهما الشيطان وحفارة الشيطان وهوانه على أهل الإيمان ولو ناصبوه واستعدوا له لابعيوه تبعاً وأبعدوه هرباً لانه إذا حصل له من الأذان ما ذكر وهو بلا قصد له فكيف بمن قصده واستعد له ، بيد أن الأكابر لا يبالغون به لعدم السلطان له عليهم فهو يروض نفسه على ضررهم فلا يقدر ويضر نفسه كالغراش بأمن النار فلم يلم بها فتحرقة قال أبو زرعة والظاهر أن هربه إنما يكون من أذان شرعى مستجمع للشروط واقع بمحله أريد به الإعلام بالصلاة فلا أثر ل مجرد صورته وقال الغزالي قوت الشيطان الشهوات فمن كان قلبه خالياً عنها انزجر عنه بمجرد كرم الله كما لو وقف عليك كلب جائع وليس عندك ما يؤكل فبمجرد أن تقول له اخسأ اندفع وإن كان عندك ذلك هجوم ولم يندفع بمجرد الكلام فالشهوة إذا غلبت على القلب تدفع حقيقة الذكر إلى حوائش القلب ولم يتمكن من سوء بداهة فيستقر الشيطان فيه والقلوب الخالية من الهوى والشهوات يطررها الشيطان لا للشهوات بل لخلوها بالغفلة عن الذكر فإذا عاد إلى الذكر خنس الشيطان وإن كنت تقول الحديث ورد مطلقاً بأن الذكر والصلاة يطرد الشيطان ولم تفهم أن أكثر عمومات الشرع مخصوصة بشروط يعرفها علماء الدين فانظر لنفسك فليس الخبر كالمعاملة وتأمل أن منتهى ذكرك صلاتك فراقب قلبك وانظر كيف يجاذبه الشيطان إلى الأسواق وحساب المعاملين وكيف يربك فى أودية الدنيا ومهاالكها حتى أنك لا تتذكر ما نسيت من فضول الدنيا إلا فى صلاتك ولا يزدحم الشيطان على قلبك إلا فيها والصلاة محك القلوب وكما أن الله تعالى قال : ادعوني أستجب لكم ، وأنت تدعو فلا يستجيب فكذا تذكر الله ولا يهرب الشيطان عنك لفقد الشروط فى الذكر والدعاء (م عن أبي هريرة) وفى الباب غيره أيضاً .

( إن الشيطان يأتى أحدكم فيقول : موسوساً مستدرجاً من رتبة إلى رتبة ليوقع المكاف فى الشك فى الله تعالى (من خلق السماء ؟ فيقول الله فيقول من خلق الأرض ؟ فيقول الله فيقول من خلق الله ؟) رواية البخارى من خلق ربك (فإذا وجد ذلك أحدكم) فى نفسه (فليقل) بقلبه ولسانه راداً على الشيطان (آمنت بالله ورسوله) فإذا لجأ الإنسان إلى الله فى دفعه اندفع بخلاف ما لو اعترض إنسان بذلك فإنه يمكن قطعه بالبرهان والفرق أن آدمى يقع منه سؤال وجواب والحال معه محصور بخلاف الشيطان كلما ألزم حجة زاغ لغيرها (تنبيه) قال العارف ابن عربى رضى الله عنه لا مناسبة

٢٠٣٠ - إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَكَ ؟ فَيَقُولُ : اللَّهُ ، فَيَقُولُ : فَمَنْ خَلَقَ اللَّهَ ؟ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ ذَلِكَ فَلْيَقُلْ « آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » فَإِنَّ ذَلِكَ يَذْهَبُ عَنْهُ - ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان عن عائشة - (ح)

٢٠٣١ - إِنَّ الشَّيْطَانَ وَاضِعُ خَطْمِهِ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ ، فَإِنْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى خَنَسَ ، وَإِنْ نَسِيَ اللَّهَ التَّقَمَّ قَلْبُهُ - ابن أبي (ع هب) عن أنس رضي الله عنه - (ض)

بين الواجب والممكن وأنى للتقيد معرفة المطلق وذاته لا تقتضيه وكيف يمكن أن يصل الممكن إلى معرفة الواجب بالذات وما من وجه للممكن إلا ويجوز عليه العدم والافتقار فلو جمع بين الواجب لذاته وبين الممكن بوجه جاز على الواجب ما جاز على الممكن من ذلك الوجه وذلك في حق الواجب محال فثبت وجه جامع بينهما محال فلم يصل إلى معرفته سبحانه إلا بالعجز عن معرفته لأننا طلبنا أن نعرفه كما نطلب معرفة الأشياء كلها من جهة الحقيقة التي المعلومات عليها فلما علمنا أن ثم موجوداً لا مثل له ولا صورة في الذهن ولا يدرك فكيف يضبطه العقل فنحن نعلم أنه موجود واحد في ألوهيته وهذا هو العلم الذي طلب منا غير عالين بحقيقة ذاته التي يعرف سبحانه عليها (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثم بن عمار رجال الصريح خلا أحمد بن محمد بن باقر الطحان شيخ الطبراني وهذا الحديث رواه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه بلفظ يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق السماء من خلق الأرض فيقول الله فيقول من خلق الله فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل آمنت بالله ورسوله .

(إن الشيطان يأتي أحدكم) أيها المخاطبون بأي صفة كنتم (فيقول من خلقك فيقول الله فيقول من خلق الله فإذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله) أي قل أخالف عدو الله المعاند وأؤمن بالله وبما جاء به رسوله (فإن ذلك يذهب عنه) لأن الشبهة منها ما يندفع بالإعراض عنها ومنها ما يندفع بقلعه من أصله بتطالبع البراهين والنظر في الأدلة مع إمداد الحق بالمعرفة والوسوسة لا تعطى ثبوت الخواطر واستقرارها فلذا أحاطهم على الإعراض عنها قال الغزالي من مكاييد الشيطان حمل العوام ومن لم يمارس العلم ولم يتبحر فيه على التفكير في ذات الله وصفاته في أمور لا يبلغها حد عقله حتى يشكك في أمر الدين أو يخيل إليه في الله خيالا يتعالى الله عنه فيصيربه كافراً أو مبتدعاً وهو به فرح مسرور متبجح بما وقع في صدره يظن أن ذلك هو المعرفة والبصيرة وأنه انكشف له ذلك بذكائه وزيادة عقله وأشد الناس حقاً أقوام اعتقاداً في عقل نفسه وأتقب الناس عقلاً أشدهم اتماً لنفسه وظنه وأحرصهم على السؤال من العلماء والنبي لم يأمره في علاج هذا الوسواس بالبحث فإن هذا وسواس يحده العوام دون العلماء وإنما حق العوام أن يؤمنوا ويسلموا ويشتهلوا بعبادتهم ومعاشرتهم وتركوا العلم للعلماء فإن العاصي إذا زنى أو سرق خير له من أن يشكك في العلم بالله بغير إتقان وإلا وقع في الكفر من حيث لا يدري كمن يركب لجة البحر ولا يعرف السباحة ، ومكاييد الشيطان فيما يتعلق بالمقائد والمذاهب لا ينحصر (ابن أبي الدنيا) أو بكر القرشي في كتابه (مكاييد الشيطان عن عائشة) قضية كلام المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز والإلم أبعد النجمة عازياً لابن أبي الدنيا وهو عجيب فقد خرج الإمام أحمد وأبو يعلى والبزار قال الحافظ العراقي ورجاله ثقات .

(إن الشيطان واضع خطمه) أي فمه وأنفه والخطم من الطائر منقاره ومن الدابة مقدم أنفها وفمها وعلى قلب ابن آدم فإن وفي نسخة فإذا الأولى هي الثابتة بخط المصنف (ذكر الله تعالى خنس) اتقبط وتأخر (وإن نسي الله التقم قلبه) فبعد الشيطان من الإنسان على قدر اللازمه للذكر والناس في ذلك متفاوتون ولهذا تجنب أولياء الرحمن



٢٠٣٢ - الشَّيْطَانُ عَصَى فِي فَمِّهِ عَلَى لِقَاطِ الصَّلَاةِ بَلَى فَأَمَّا كُنْتَنِي اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ . فَذَعْتَهُ . وَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُوْتِقَهُ إِلَى سَارِيَةٍ حَتَّى أَصْبَحُوا فَنَظَرُوا إِلَيْهِ ، فَقَدْ كَرْتُ قَوْلَ سَلِيمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ، فَزِدَهُ اللَّهُ خَاسِنًا - (ح) عن أبي هريرة - (صح)

قال أبو سعيد الخزاز رأيت إبليس فأخذ عني ناحية فقلت تعال فقال إيش أعمل بكم لزمتم الذكر وطرحتم ما أخاذع به قلت ما هو قال الدنيا فولي عني ثم التفت وقال بقي لي فيكم لطيفة قلت ما هي قال السماع وصحبة الأحداث قال الغزالي مهما غلب على القلب ذكر الدنيا ومقتضيات الهوى وجد الشيطان مجالا فوسوس ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله ارتحل الشيطان وضاق مجاله وأكبر القلوب قد افتتحها جند الشيطان وملكوها ومبدأ أسيلاته اتباع الهوى ولا يمكن فتحها بعد ذلك إلا بتخلية القلب عن قوت الشيطان وهو الهوى والشهوات وعمارته بذكر الله وقال الحكيم قد أعطى الشيطان وجنده السيل إلى فتنة الآدمي وتزيين ما في الأرض له طمعا في غوايته فهو يهيج النفوس إلى تلك الزينة تهييجا يززع أركان البدن ومستقر القلب حتى يزججه عن مقره ولا يعتصم الآدمي بشيء أوثق ولا أحسن من الذكر لأنه إذا هاج الذكر من القلب هاجت الأنوار فاشتعل الصدر بنار الأنوار وهيج العدو نار الشهوات فإذا رأى العدو هيجان الذكر من القلب ولى هاربا ونعدت نار الشهوة وامتلا الصدر نورا فبطل كيده (نذيه) قال الغزالي أهل المكاشفة من أرباب القلوب يتمثل لهم الشيطان بمثال في اليقظة ليراه الواحد منهم بعينه ويسمع كلامه ويقوم ذلك بمقام حقيقة صورته كما يكشف في المنام للصالحين وإنما المكاشف في اليقظة هو الذي انتهى إلى رتبة لا يمنعه اشتغال الحواس بالدنيا عن المكاشفة التي تكون في النوم فيرى في اليقظة ما يراه النائم كما روى عن ابن عبد البر أن رجلا سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من قلب الآدمي فرأى في النوم جسد رجل يشبه البلور يرى داخله من خارجه والشيطان بصورة ضفدع قاعد على منكب الأيسر له خرطوم طويل أدخله في منكب إلى قلبه يوسوس إليه فإذا ذكر الله خنس ومثل هذا قد يشاهد في اليقظة وقد رآه بعض المكاشفين بصورة كلب جائم على جيفة يدعو الناس إليها أو لقصد أن يصدق بأن الشيطان يشكف لأرباب القلوب وكذا الملك إلى هنا كلامه (ابن أبي الدنيا) في المكائد (ع هب) كلهم (عن أنس) قال الهيثمي فيه عند أبي يعلى عدى بن أبي عمارة وهو ضعيف

(إن الشيطان) أي عدو الله إبليس كما جاء مصرحاً به في رواية مسلم (عرض لي) أي ظهر وبرز لي أي في صورة من كما جاء في رواية أخرى (فشد) أي حمل (علي) في رواية أن عفريتاً من الجن تفلت على بمروره بين يدي وإليه ذهب أحمد لأن المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حكم بقطع الصلاة بمرور الكلب الأسود فليل ما بال الأحمر والأبيض من الأسود قال الكلب الأسود شيطان الكلاب والجن يتصورون بصورته ويحتمل كون قطعها بأن يصدر من العفريت أفعال تحوج إلى دفع منافية للصلاة فيقطعها بتلك الأفعال (ليقطع الصلاة) اليلية وآخر لفظ على ليفيد أن التسليط على إرادة القطع إنما هو على ظاهر الصلاة (علي) فأمكنني الله تعالى منه (أي جعلني غالباً عليه) (فدعته) بذال معجمة وعين مهملة مخففة وفوقية مشددة أي خفته خفناً شديداً قال ابن الأثير والذعت بذال ودال الدفع العنيف والعكر في التراب وإنكار الشافعي رضي الله تعالى عنه رؤية الجن محول على رؤيتهم على صورهم الأصلية بخلاف رؤيتهم بعد التصور في صورة أخرى علي أن الكلام في غير المعصوم (ولقد هممت) أي أردت (أن أوثقه) أي أقيد (إلى سارية) من سوارى المسجد (حتى تصبحوا) أي تدخلوا في الصباح (فتنظروا إليه) موثقاً بها وفي رواية أو تنظروا إليه على الشك (فذكرت قول) زاد في رواية أخى (سليمان) عليه السلام قال الخزاز يقال هو من السلامة وأنه من سلامة مقدرة من تعلته بما خوله الله من ملكه وهذا من فضل ربي ليبلون

٢٠٣٣ - إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ النَّدَاءَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى يَكُونَ كَمَا كَانَ الرُّوحَاءُ - (م) عن أبي هريرة - (ص)

٢٠٣٤ - إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ أَيْسَ أَنْ يَعْبُدَهُ الْمُصَلُّونَ ، وَلَكِنْ فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ - (حم م ت) عن جابر

أشكر أم أكفر، وهو واحد كمال في ملك العالم المشهور من الأركان الأربعة وما فيها من المخلوقات (رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) فاستجيب دعاؤه (فرده الله) أي دفعه الله وطرده (خاسئاً أي صاغراً مهيناً ولم أحب أن أشارك سليمان عليه السلام في ذلك لتكون دعوتي مدخرة لأمتي وهي من خسات الكلب فانحسأ أي زجرته فانزجر قال الحكيم وجه خصوصية سليمان عليه الصلاة والسلام أن غيره من الحكام أمر أن يحكم بالظاهر بشاهدين ويمين المنكر وربما شهد زوراً وحلف كاذباً والذي سأله سليمان عليه الصلاة والسلام فأعطيه الحكم بما يصادف الحق باطناً فكان يحكم بين الوحش والطير والانس والجن قال الإمام الرازي رحمه الله تعالى والجن أجسام لطيفة فيحتمل أن تصور بصورة يمكن ربطه معها حتى يعود لما كان عليه قال الغزالي وفي الحديث إشارة إلى أنه لا يخلو قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالسوسة (خ عن أبي هريرة) قضية صنيع المصنف أنه مما تفرد به مسلم عن صاحبه والأمر بخلافه بل روياه معاً في الصلاة عن أبي هريرة عنه بالفظ أن عفريتاً من الجن تلفت اليارحة ليقطع على صلاتي إلى آخر ما هنا

(إن الشيطان إذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون مكان الروحاء) بفتح الراء والمد بلد على نحو ستة وثلاثين ميلاً أو أربعين من المدينة أي يبعد الشيطان من المصلي بعد ما بين المكانين أو التقدير يكون الشيطان مثل الروحاء في الخرد والبعد ذكره الطيبي وذلك لئلا يسمع صوت المؤذن وقصد الشارع بهذا الحديث الإرشاد إلى طريق محاربة الشيطان فإن الإنسان يصدد عبادة الحق ودعوة الحق إليه بفعله والشيطان أبداً يصدد أن ينافضك ويكايدك وعليك أن تنتصب لمحاربتة وقهره وإبعاده فمن أعظم ما يقهره ويبعده ويزجره الأذان وملازمة الذكر في جميع الأحيان (نبيه) قال العارف ابن عربي في توجيهه لإدبار الشيطان عند الأذان حكمته أن الله تعالى قد أمر الخلائق بإشهادهم على أنفسهم بالبراءة من الشرك ألا ترى إلى قول هود عليه السلام أقوموا لله وحده واشهدوا أني بريء مما تشركون فأشهدهم مع كونهم مكذابين به على أنفسهم بالبراءة من الشرك والإقرار بالاحدية لما علم أنه سبحانه وتعالى سيقف عباده بين يديه ويسألهم عما هو عالم به لاقامة الحجة عليهم أولهم حتى يؤدي كل شاهد شهادته فلذلك شهد للمؤذن مدى صوته من رطب وبابس وكل من سمعه ولذلك يدبر الشيطان عند الأذان وله ضراط لئلا يسمع المؤذن بالشهادة فيلزمه أن يشهد له فيصير بذلك الشهادة من جملة من يسعى في سعادة المشهود له وهو عدو محض لعنه الله (م) عن أبي هريرة (إن الشيطان قد يأس) في رواية أيس (أن يعبد المصلون) أي من أن يعبد المصلون يعني من أن تعبد الأصنام وبأبى لا تعبد الشيطان قال البيضاوي رحمه الله تعالى عبادة الشيطان عبادة الصم بدليل لجعل عبادة الصم عبادة لأنه الأمر به الداعي إليه وعبر عن المؤمنين بالمصلين كما في حديث نهيت عن قتل المصلين لأن الصلاة هي الفارقة بين الإيمان والكفر وأظهر الأفعال الدالة على الإيمان فالمراد أن الشيطان أيس أن يعود أحد من المؤمنين إلى عبادة الصم ويرتد إلى شركه في جزيرة العرب وارتداد بعض العرب لا ينافي بأسه فلا يرد نقضاً أو لأنهم لم يعبدوا الصم أو لأن المراد أن بين المصلين لا يجمعون بين الصلاة وعبادة الشيطان (ولكن في التحريش بينهم) خبر مبتدأ محذوف أي وهو في التحريش أو ظرف لمقدر أي يسعى في التحريش أي في إغراء بعضهم على بعض وحماتهم على الفتن والحروب والشحناء قال القاضي والتحريش الإغراء على الشيء بنوع من الخداع من حرش الضب الصياد خدعه وله من دقائق الوسواس ما لا يفهمه إلا البصراء بالمعارف الإلهية قال بعض الأئمة إنما خص جزيرة العرب لأنها مهبط الوحي وهو ما بين حفر أبي موسى الأشعري إلى أقصى اليمن طولا وما بين رمل يبرين إلى منقطع السماوة موضع بالبادية



٢٠٣٥ - إن الشيطان حساس لحاس فاحذروه على أنفسكم ، من بات وفي يده ربح عمر فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه - (ت ك) عن أبي هريرة - (ض)

من طريق الشام عرضا وسميت جزيرة لأن البحار والأنهار اكتنفتها من أكثر الجهات كبحر الدمرة و عمان و عدن و بحر الشام و النيل و دجلة و الفرات قال أهل الهيئة جملة ولاية العرب و أحياتهم من الحجاز و اليمن و الطائف و غيرها و بواديهم واقعة بين الضلع الغربي من بحر فارس و الشرق من بحر الفلزم فلهذا تسمى العبارة الواقعة بينهما جزيرة العرب و قال الطيبي لعل المصطفى صلى الله عليه وسلم أخبر عما يكون بعده من التحريش الواقع بين صحبه أيس أن يعبد فيها لكن طمع في التحريش . كان كما أخبر فكان معجزة و التحريش الإغراء على الشيء كما مر من حرش الصياد أى يخذلهم و يغري بعضهم على بعض لما ذكر العادة 'ولا سماهم المصلير تعظيما لهم ولما ذكر الفتنة أخرجه مخرج التحريش وهو الإغراء بين الهام توهيناً و تحقيراً لهم قال حجة الإسلام روى أن إبليس تمثل لعيسى عليه السلام فقال قل لا إله إلا الله فقال كلمة حق و لا أقولها بقولك و ذلك لأن له نعمت الخيرات تليسات لا تنتهى و به تهلك العلماء و العباد و الزهاد و الفقراء و الأغنياء و أصناف الخلق من يكرهون ظاهر الشر و لا يرضون لنفسهم الخوض في المعاصي المكشوفة قال الحجة و قد انتشر الآن ثابيسه في البلاد و العباد و المذاهب و الأعمال لحق العبد أن يقف عند كل هم يخطر له ليعلم أنه لمة ملك أو لمة شيطان و أن يمضي النظر فيه بنور البصيرة لانهوى من الطبع بل بنور اليقين . إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون ، (حم م) في صفة عرش إبليس (ت) في الزهد (عن جابر) و لم يخرج به البخاري و ظاهر صنيع المصنف أن مسلماً لم يخرج به إلا هكذا بغير زيادة و لا نقص و الأمر بخلافه بل زاد بعد قوله المصلون في جزيرة العرب ذكره في أواخر صحيحه و كأنه سقط من القلم

(إن الشيطان حساس) بحاء مهملة و تشديد السين بضبط المصنف قال الحافظ الزين العراقي المشهور في الرواية بحاء مهملة أى شديد الحس و الإدراك كما في النهاية و يجوز من جهة المعنى كونه بالجيم من تجسس الأخبار تفحص و منه الجاسوس و فرق بعضهم بينهما بأنه بالجيم أن يطلب لغيره و بالحاء لنفسه و قيل بالجيم في الشر و بالحاء في الخير (لحاس) بالتشديد بضبط المصنف أى يلحس بلسانه ما يتركه الآكل على يده من الطعام فاحذروه على أنفسكم) أى خافوه عليها فاغسلوا أيديكم بعد فراغ الأكل من أثر الطعام غسلاً جيداً فانه (من بات وفي يده ربح عمر) بغير معجزة و هم مفتوحين ربح اللحم و زهو مته (فأصابه شيء) للبخار فأصابه خبل و لغيره لم و هو المس من الجنون و في أخرى فأصابه وضع أى برص و المراد فساد شيء من أعضائه إما بالخبل أو اللام أو الوضع (فلا يلومن إلا نفسه) فإننا قد أوضحنا له البيان حتى صار الأمر كالعيان و من حذر فقد أُنذر فمن لم ينته بعد ذلك فهو الضار لنفسه قال ابن عربي رضى الله عنه أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أن الشيطان يتصل بالإنسان بسبب الغمر فيتحسس به ويتلحسه ويتصل به فلا يسلم من أن يشاركه في بدنه فيصيبه منه داء أو جنون فليجتهد في إزالة الغمر (تنبيه) قال في البحر أخبر أنه يلحس الرائحة و الغمر دون العين و عليه فشاركته للناس في الأكل إنما هي مشاركة في رائحة طعامهم دون عينه و قد يكون مشاركته لهم بذهاب البركة منه لعدم التسمية عليه ، إلى هنا كلامه ، و شنع عليه ابن العربي رضى الله عنه فقال من زعم أن أكله إنما هو الشم فقد حاد و وقع في حباله الاحاد بل يأكل ويشرب وينسكح و يولد له قال و من زعم أن الجن و الشياطين بسائط فإنما أراد أنهم لا يفنون و هم يفنون و قول الحديث إنه حساس لحاس ليس فيه ما يقتضى عدم الأكل بل يشم و يأكل وله لذة في الشم كاذبتنا في اللقمة في كل طعمة (ت ك) في الأطعمة (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرطهما و اغتر به المصنف فلم يرمز لضعفه و ما درى أن الذهبي رده عليه و دأ شنيعاً بل هو موضوع فإن فيه يعقوب بن الوليد كذبه أحمد و الناس انتهى و قال الذهبي في موضع آخر يعقوب بن الوليد

٢٠٢٦ - إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم - (حمق د) عن أنس (ن ده) من صفية - (ص ١)

الأزدى هذا كذاب واتهم فلا يحتاج به قال لكن رواه البيهقي والبقوى من وجه آخر من حديث زهير بن معاوية عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة وقال البقوى في شرح الستة حديث حسن وهو كما قال سهيل بن أبي صالح وإن كان قد تكلم فيه لكنه مقارب فهو من هذا الوجه حسن

(إن الشيطان) أي كيد الشيطان (يجري من ابن آدم) أي فيه (يجري الدم) في العروق المشتملة على جميع البدن قال القاضي وهذا إما مصدر أي يجري مثل جريان الدم في أنه لا يحس بجريه كالدم في الأعضاء ووجه الشبه شدة الاتصال فهو كناية عن تمكنه من الوسوسة أو ظرف ليجري ومن الإنسان حال منه أي يجري يجري الدم كائناً من الإنسان أو بدل بعض من الإنسان أي يجري في الإنسان حيث يجري فيه الدم انتهى وقال الطبيب عدى يجري بمن على تضمنه معنى التمكن أي يتمكن من الإنسان في جريانه في عروقه يجري الدم وقوله يجري الدم يجوز كونه مصدراً ميمياً وكونه اسم مكان وعلى الأول فهو تشبيه شبه كيد الشيطان وجريان وسوسته في الإنسان بجريان دمه وعروقه وجميع أعضائه والمعنى أنه يتمكن من إغوائه وإضلاله تمكناً تاماً ويتصرف فيه تصرفاً لا مزيد عليه وعلى الثاني يجوز كونه حقيقة فإنه تعالى قادر على أن يخلق أجساماً لطيفة تسرى في بدن الإنسان به سريان الدم فيه فإن الشياطين مخلوقة من نار السموم والإنسان من صلصال وحمى مسنون والصلصال فيه نارية وبه يتمكن من الجري في أعضائه بدليل خبر البخاري معلقاً الشيطان جائم على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله خنس وإذا غفل وسوس ويجوز كونه مجازاً يعني أن كيد الشيطان وسوسته تجري في الإنسان حيث يجري منه الدم من عروقه والشيطان إنما يستحوذ على النفوس وينفذ وساوسه في قلوب الأتباع بواسطة النفس الأتارة بالسوء ومركبها الدم ومنشأ قواها منه فعلاجه سد المجارى بالجوع والصوم لأنه يجمع الهوى والشهوات التي هي أسلحة الشيطان وقال ابن الكمال هذا تمثيل وتصوير أراد تقرير أن للشيطان قوة التأثير في السرائر فإن من متفرداً منكر في الظاهر فالهوى رغبة روحانية في الباطن بتحريكه تنبعث القوى الشهوانية في المواطن قال أغنى ابن الكمال ومن لم يتنبه لحسن هذا التمثيل ضل في رد ذلك المقال وأضل حيث قال فيها أغريقى لا فعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا ينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيماهم وعن شماتتهم كالدلالة على بطلان ما يقال إنه يدخل في بدن الآدمي ويخالطه لأنه إذا أمكنه ذلك لكان ما يذكره في باب المبالغة أحق أما إنه ضل لأنه لم يدر أن الكلام المذكور مأخوذ من مشكاة النبوة مصبوب في قالب التمثيل والغرض منه بيان أن الشيطان منفور محذور منه في الظاهر مطبوع متبوع في الباطن والغرض من التمثيل المنقول عنه بيان كمال اهتمامه في أمر الإغواء وتصوير قوة استيلائه على ابن آدم من جميع الجهات وكل من التمثيلين على أبلغ نظام وأحسن وجه من الانطباق على مقتضى التمام وأما أنه أضل فلأن الفخر الرازي ذلك الإمام الهام نقله عنه نقل قبول حيث قال قال القاضي هذا القول من إبليس كالدلالة على بطلان ما يقال إنه يدخل في بدن الآدمي اه وفيه دليل على أن الاجتهاد في نفي التهمة واجب وجوب إنفاء التهمة الذنوب في موانعها ووجود الشياطين وهم مردة الجن وقد نطق القرآن العظيم به وإنما خالف فيه الفلاسفة الضالون ومن اقتفى فيه أثرهم كالمعتزلة (حمق د ه عن أنس) بن مالك (ق د ع صفية) بذات حي النظرية أم المؤمنين من ذرية هرون عليه السلام وهذا قاله وقد انطلق معها فمر به رجلان من الأنصار فدعاها فقال إنها صفية قالاً سبحان الله فذكره قال الغزالي فانظر كيف أشفق على ديهما فخرسهما وكيف أشفق على أمته فعلمهم طريق التحرز من التهم حتى لا يتساهل العالم الورع المعروف بالدين في أحواله فيقول مثلي لا يظن به إلا خيراً إعجاباً منه بنفسه فإن أروع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا ينظر الناس كلهم إليه بعين واحدة بل بعين الرضى بعضهم ، وبعين السخط بعضهم فيجب التحرز عن تهمة الأشرار .



٢٠٣٧ - إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَفْرِقُ بَيْنَكَ يَا عُمَرُ - (حم ت حب) عن بريدة - (ص)

٢٠٣٨ - إِنَّ الصَّائِمَ إِذَا أَكَلَ عِنْدَهُ لَمْ تَزَلْ تُصَلِّي عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ ، حَتَّى يُفْرَغَ مِنْ طَعَامِهِ - (حم ت هب)  
عن أم عمار - (ح)

٢٠٣٩ - إِنَّ الصَّالِحِينَ يَشْدُدُ عَلَيْهِمْ ، وَإِنَّهُ لَا يَصِيبُ مُؤْمِنًا نَكْبَةٌ مِنْ شَوْكَةٍ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ إِلَّا حُطَّتْ عَنْهُ  
بِهَا خَطِيئَةٌ ، وَرُفِعَ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ - (حم حب ك هب) عن عائشة - (ص)

٢٠٤٠ - إِنَّ الصُّبْحَةَ تَنْجِي بَعْضَ الرِّزْقِ - (حل) عن عثمان بن عفان (ض)

(إن الصائم إذا أكل) بالبناء للمفعول أى أكل أحد (عنده) نهراً (لم نزل تصلى عليه الملائكة) أى تستغفر له (حتى يفرغ) الأكل عنده (من طعامه) أى من أكل طعامه فإن حضور الطعام عنده يهيج شهوته للأكل فلما قمع شهوته وكف نفسه امتثالاً لأمر ربه ومحافظة على ما يقربه إليه ويرضيه عنه عجت الملائكة من إذلاله لنفسه في طاعة ربه فاستغفروا له؛ وفي الحديث شمول لصوم الفرض والنفل وقصره على الفرض لا دليل عليه ولا ملجأ إليه (حم ت هب عن أم عمار) بنت كعب الأنصارية صحابية روى عنها حفيدا عباد بن تميم وغيره قالت دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقدمت إليه طعاماً فقال كلى فقالت إنى صائمة فذكره قال الترمذى حسن صحيح وقضية صنيع المصنف أن الترمذى تفرد بإخراجه من بين الستة والأمر بخلافه بل رواه النسائي وابن ماجه ،

(إن الصالحين) جمع صالح وهو القائم بحقوق الله وحقوق خلقه وقول القاضى البيضاوى هو الذى صرف عمره في طاعة الله وماله في مرضاته ليس على ما ينبغي لاقتضائه أنه من صرف صدره من عمره في عمل المعاصي ثم تاب توبة صحيحة وسلك طريق السلوك وقام بحق خدمة ملك الملوك لا يسمى صالحاً ومن البين أنه في حين السقوط (يشدد عليهم) بالبناء للمفعول أى يشدد الله عليهم ويبتليهم ليرفع درجاتهم لما مر غير مرة أن أشد الناس بلاء الأمثل فالأمثل (وإنه) أى الشأن (لا يصيب مؤمناً نكبة) أى مصيبة كما في المصباح (من شوكة فما فوقها) إلا حطت عنه بها خطيئة ورفع له بها درجة (أى منزلة عالية في الجنة وقد تقدم أنه لا بدع في كون الشيء الواحد حاطاً ورافعاً قال الطيبي والصلاح استقامة الشيء على حالة كماله كما أن الفساد عنده ولا يحصل الإصلاح الحقيقي إلا في الآخرة لأن الأحوال العاجلة وإن وصفت بالصلاح لا تتخذ من شوب فساد وخلل والاستقامة التامة لا تكون إلا لمن فاز بالقدح المعلى (حم حب ك) في الرقاق (هب) كلهم (عن عائشة) رضى الله تعالى عنها قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي قال الهيثمي رجال أحمد ثقات

(إن الصبحة) بالضم أى تناول ما لا ينبغي وقت الصباح أو النوم وقته ولو بعد الصلاة (تمنع بعض الرزق) أى حصوله حقيقة أو بمعنى عدم البركة فيه على ما مر وفي رواية بإسقاط بعض ما على الأول فإن من افتتح النهار بخير كان في بقية يومه ميموناً مباركاً له من الله عون على رزقه وأما على الثاني فلأنه قد ورد أن ما بين الفجر وطلوع الشمس ساعة تقسم فيها الأرزاق وليس من حضر القسمة كمرغاب عنها ولأن من نام حتى أصبح أصبح وهو خبيث النفس كسلان ليس له مهنة في تعاطي معاشه فينة من بذلك محموله وهذا يكاد أن يكون محسوساً (حل) من حديث الحسن بن علي الطوسي عن محمد بن أسلم عن حسين بن الوليد عن ساجان بن أرقم عن الزهري عن ابن المسيب (عن عثمان بن عفان) ومكنا رواه عن الطريفي .

٢٠٤١ - إن الصبر سند الصدمة الأولى - (حمق ٤) - (أس-صح)

٢٠٤٢ - إن الصخرة العظيمة لتأتى من شفير جهنم فتوز بها سبعين عاماً تنقضى إلى قرارها - (ت)  
عن عتبة بن غزوان - (ح)

٢٠٤٣ - إن الصداغ والمليحة لا يزالان بالماثون وإن ذنوبه مثل أحد فما يدعاه وعليه من ذنوبه مثقال حبة من خردل - (حم طب) عن أبي الدرداء

(إن الصبر) أى المحمود صاحبه أو الكامل ما كان (عند الصدمة الأولى) أى الوارد على القلب غيب المصيبة إذ لفجأتها ووعت تزج القلب بصدمتها فإن صبر للصدمة الأولى انكسرت حدتها وضعفت قوتها فهان عليه استدامة الصبر وأما إذا أرادت بعد طول الأمل فقد توطئ عليها ويطأها و يصير صبره كالاضطرارى فسمى الخبر كما قال أبو عبيد أن كل ذى رزية قصاره الصبر لكن إنما يحدد على صبره عند حدة المصيبة وحرارتها والصبر حبس النفس على مقتضى الشرع وهو لفظ عام ربما خواف بين أسمائه بحسب اختلاف مواقفه لحبس النفس لمصيبته يسمى صبراً لا غير ويقال له الجزع وحبسها فى محاربة تسمى شجاعة ويقال له الجنون فى إمساك عن كلام يسمى صمتاً وكنهاً ويقال له القلق وهكذا (حمق ٤ عن أنس) قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بامرأة تبكى عند قبر فذكره ولام المصنف صريح فى أن الجماعة كلهم روره ورأيت الصدر المناوى استثنى مهم ابن ماجه .

(إن الصخرة) بسكون الخاء وفتحها الحجر العظيم كما يفيد قول الصحاح وغيره الصخر الحجارة العظام والواحدة صخرة بسكون الخاء وفتحها اه فقله العظيمة صفة كاشفة (لتأتى من شفير جهنم) أى حرفها وساحلها وشفير كل شئ حرفه ومنه شفر النفس الفرج كما فى المصاح وشفير الهر والنر والقبر كما فى الأساس (فتوى بها) وفى نسخة فيها والأول هو ما فى خط المصنف (سبعين عاماً) وفى نسخة خريفاً والأول هو الأثبت فى خط المصنف (ما تنقضى إلى قرارها) أى ما تصل إلى قعرها أراد وصف عتقها أنه لا يدد بتناهى فالسبعين للتكثير لا للتحديد جريا على عادتهم فى تخاطبهم من إرادة مجرد التكثير لا خصوص العدد (ت عن عتبة) بضم أوله فتشاة فوقية سا كنة راب غزوان بفتح المعجمة وسكون الزاى المازنى صحابى جليل بدرى أسلم بعد ستة رجال وكان أحد الرماة وهو الذى اختط البصرة .

(إن الصداغ) أى وجم بعض أجزاء الرأس أو كله فما منه فى أحد شقيقه لازماً سمي شقيقة أو شامل لكانها لازماً سمي بيضة وخوذة وأنواعه كثيرة وأسبابه مختلفة وحقيقة الصداغ سخونة الرأس واحتقان البخار فيها وهو مرض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وكان أكثر مرض المصطفى صلى الله عليه وسلم منه (والمليحة) فعيلة من القتل وأصلها من الملة التى يخبز فيها فاستهيرت لحرارة الحمى، وهجها وقال المنذرى المليحة الحمى التى تنكوز فى العظم (لا يزالان) بالماثون وإن ذنوبه مثل أحد بضم الهمزة والخاء الجبل المعروف (فما يدعاه) أى يتركه (وعليه من ذنوبه) مثقال أى ما يثاقل أى يوازن (حبة من خردل) بل يكفر الله عنه جميع ذنوبه، وخص الخردل بالذكر لكمال المبالغة، وهو أصغر الحبوب قدراً؛ ولما نظر إلى هذا أبى بن كعب قال لعواده وقد قالوا له كيف يجودك يا أبا اسحق قال بخير جسد أذيب وأخذ بذنبه إن شاء ربه عذبه وإن شاء رحمه وإن بعثه بعثه خلقاً جديداً لا ذنب له وقال ابن العربى من فضله سبحانه على عباده أن خلق المصيبة وهدرها ثم عصها وكفرها بحكته وكفارة الأمراض والأوصاب للسينات إن كانت صفات مسما وإراكات كثر، وناووزنا وإن كان الكل بالميزان لكن الصفات لا تبات لها مع الحسنات وأما الكثر فلا دأيا من أصل الله تعالى فى تقديره اسم لدب وأجر الطاعة ويقابل بينهما



٢٠٤٤ - إِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ . وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقًا ، وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا - (ق) عن ابن مسعود - (ص)

٢٠٤٥ - إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَزِيدُ الْمَالَ إِلَّا كَثْرَةً - (ع) عن ابن عمر - (ض)

في الوزن بحسب عمله فيسقط ما يسقط ويبقى ما يبقى بحسب الكبيرة (حم طب عن أبي الدرداء) قال المنذرى فيه ابن لهيعة وسهل بن معاذ وقال الهيثمي فيه ابن لهيعة وهو ضعيف .

(إسن الصدور) الذي هو الإخبار علي وفق الواقع وقال الحرالي . طائفة أقواله وأفعاله لباطن حاله في نفسه وعرفان قلبه (يهدي) بفتح أوله أي يوصل صاحبه (إلى البر) بالكسر اسم يجمع الخير كله وقيل هو التوسع في الخير وقيل اكتساب الحسنات واجتناب السيئات (وإن البر يهدي) بفتح أوله أي يوصل صاحبه (إلى الجنة) يعني أن الصدق الذي يدعو إلى ما يكون براً مثله وذلك يدعو إلى دخول الجنة فهو سبب لدخولها ومصداقه . إن الأبرار لفي نعيم . (وإن الرجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الإنسان المؤمن (ليصدق) أي يلزم الصدق (حتى يكتب عند الله صديقاً) بكسر فتشديد للمبالغة والمراد يتكرر منه الصدق ويدوم عليه حتى يستحق اسم المبالغة فيه ويشتهر بذلك عند الملأ الأعلى قولاً وفعلًا واعتقاداً ثم يوضع له ذلك في قلوب أهل الأرض كما في رواية فالمراد بالكتابة الكتابة في اللوح أو في صحف الملائكة قال الطبري حتى للتدريج (وإن الكذب) أي الإخبار بخلاف الواقع (يهدي إلى الفجور) الذي هو هتك ستر الديانة والميل إلى الفساد والانبعاث في المعاصي وهو اسم جامع لكل شر (وإن الفجور يهدي إلى النار) أي يوصل إلى ما يكون سبباً لدخولها وذلك داع لدخولها (وإن الرجل ليكذب) أي يكثر الكذب (حتى يكتب عند الله كذاباً) <sup>(١)</sup> بالثشديد صيغة مبالغة أي يحكم له بذلك ويستحق الوصف بمنزلة الصديقين وثوابهم في الأولى أو الكذابين وعقابهم في الثاني فالمراد إظهاره لخلقه بالكتابة فيما ذكر ليشتهر في الملأ الأعلى وتلقى في قلوب أهل الأرض كما تقرر ويوضع علي ألسنتهم كما يوضع القبول والقبضاء في الأرض ذكره العلاء وغيره ، وعزوه لابن حجر رحمه الله قصور قال البعض فالمضارعان وهما يصدق ويكذب للاستمرار ومن ثم كان الكذب أشد الأشياء ضرراً والصدق أشدها نفعاً ولهذا علت رتبته علي رتبة الإيمان لأنه إيمان وزيادة . يأيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ، وفيه كما قال النووي حث علي تحري الصد والاعتناء به فإنه إذا اعتنى به أكثر منه فعرف به وتحذير من الكذب والتساهل فيه فإنه إذا تساهل فيه أكثر منه وعرف به (تتمة) قال الراغب الصدق أحد أركان بقاء العالم حتى لو توهم مرتفعاً لما صح نظامه وبقاؤه وهو أصل المحمودات وركن النبوات ونتيجة التقوى ولولاه لاهتات أحكام الشرائع والانصاف بالكذب انسلاخ من الإنسانية لخصوصية الإنسان بالنطق ومن عرف بالكذب لم يعتمد نطقه وإذا لم يعتمد لم ينفع صار هو والبهيمة سواء بل يكون شراً من البهيمة فإنها وإن لم تنتفع بإسائها لا تصرو بالكاذب يضر ولا ينفع (ق) عن ابن مسعود) وهم الحاكم حيث استدركه (إن الصدقة) الفرض أو النفل (لا تزيد المال إلا كثرة) في الثواب بإضعافه أضعافاً كثيرة أو في البركة ودفع العوارض فهو تنبيه علي ما يفاض عليه من الخيور الإلهية فالمراد الزيادة المعنوية لما أن الخير الإلهي يصدر من حيث لا يحس إلا الحسية كما ظنه بعض الحاسرين المضالين حيث قيل له ذلك فقال بيني وبينك الميزان (ع) عن ابن عمر) بن الخطاب .

(١) قال في الفتح المراد بالكتابة الحكم عليه بذلك وإظهاره للمخلوقين من الملأ الأعلى وإتمام ذلك في قلوب أهل الأرض

٢٠٤٦ - إِنَّ الصَّدَقَةَ عَلَى ذِي قَرَابَةٍ يُضَعَّفُ أَجْرُهَا مَرَّتَيْنِ - (طب) عن أوامدة - (ض)

٢٠٤٧ - إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ ، وَتَدْفَعُ مِيتَةَ السُّوءِ - (ت حب) عن أنس (ض)

٢٠٤٨ - إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَنْبَغِي لِآلِ مُحَمَّدٍ ، إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ - (حم م) عن عبد المطلب بن ربيعة - (صح)

٢٠٤٩ - إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئُ عَنْ أَهْلِهَا حَرَّ الْقُبُورِ ، وَإِنَّمَا يَسْتَظِلُّ الْمُؤْمِنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ظِلِّ صَدَقَتِهِ -

(طب) عن عقبة بن عامر - (ض)

(إن الصدقة على ذي قرابة) أي صاحب قرابة وإن بعد (يضعف) لفظ رواية الطبراني يضاعف (أجرها مرتين) لأنها صدقة وصلة وفي كل منهما أجر على حدته والمقصود أن الصدقة على القريب أولى وأكدر الصدقة على الأجنبي وإن كان القريب كاشعاً كما صرح به في عدة أخبار (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عبد الله بن زحرو وهو ضعيف (إن الصدقة لتطفئ غضب الرب) أي سنخه على من عصاه وإعراضه عنه ومعاقبته له (وتدفع ميتة السوء) بكسر الميم بأن يموت مصرأ على ذنب أو قانطاً من رحمة الله أو محتوماً له بسوء عمل أو نحو لديغ أو غريق أو حريق أو نحوهما بما استعاذ منه المصطفى صلى الله عليه وسلم ذكره الحكيم وعززه للعراقي فيه قصور (ت) في الزكاة (حب عن أنس) بن مالك قال الترمذي غريب قال عبد الحق ولم يبين المسامح من صحته وعلته ضعف راويه أبي خلف إذ هو منكر الحديث قال ابن القطان فالحديث ضعيف لا حسن انتهى وجزم العراقي بضعفه قال ابن حجر أعلاه ابن حبان والعقيلي وابن طاهر وابن القطان وقال ابن عدى لا يتابع عليه .

(إن الصدقة) عرفها باللام العهدية لتفيد أن المراد الصدقة المعهودة وهي الفرض (لا تنبغي) أي لا تستقيم ولا تحسن ولفظ ينبغي في استعالمهم صالحة للندب وللوجوب ولا ينبغي للكرامة وللتحريم فتارة يريدون به هذا وأخرى هذا والقرينة محكمة وهو هنا للتحريم (آل محمد) أي محمد وآله وهم مؤمنو بني هاشم والمطلب إطلاق الآل على الإنسان وآله شائع سائغ ونبه على أن دلة التحريم الكرامة بقوله (إنما هي أوساخ الناس) أي أدناسهم وأقذارهم لأنها تطهر أدرانهم ونزكي أموالهم ونفوسهم فخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيتهم بها فهي كفسالة الأوساخ فهي محرمة عليهم بعمل أو غيره حتى من بعضهم لبعض ومن زعم استثنائه فقد أبعد ومستنده خبر مرسل ضعيف وقد سأل بعض الآل عمر أو غيره رجلاً من الصدقة فقال أحب أن رجلاً ينادنا في يوم حار غسل ما تحت رفقته فشربته فغضب وقال أقول لي هذا قال إنما هي أوساخ الناس يغسلونها قال الطيبي وقد اجتمع في هذا التركيب مبالغات شتى حيث جعل المشبه به أوساخ الناس للتجيين والتقييح بتغير أو استقذار وجل حضرة الرسالة ومنع الطهارة أن ينسب إلى ذلك ولذلك جرد عن نفسه الطهارة من يسمى محمداً كأنه غيره وهو هو فإن الطيبات للطيبين ولا يقال كيف يباحها لبعض أمته ومن كمال إيمان المرء أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه لانا نقول ما يباحها لهم عزيمة بل اضطرارا وكما أحاديث نراها زاهية عن السؤال فعلى الحازم أن يراها كالميت فمر اضطر غير باغ ولا عاد فلا لائم عليه (حم م) في الزكاة (عن المطلب) بضم الميم وشد الطاء (بن ربيعة) ابن الحارث الهاشمي له صحبة وفيه قصة ولم يخرججه البخاري ولا خرج عن المطلب لكنه أخرجه تحريم الصدقة على الآن عن أبي هريرة .

(إن الصدقة لتطفئ عن أهلها) أي عن المتصدقين بها لوجه الله تعالى (حر القبور) أي محل الدفن ، خصها بذلك لأنها إذا وقعت في يد جيمان أطفأت عنه ناهب الجوع وتحرقه وإيلام الجوع البالغ أشد من إيلام حرق النار فكما أخذ المتصدق حر الجوع يجازى بمثله إذا صار مجتدلاً في القبور جزاء وفاقا ولأن الخلق عيال الله وهي إحسان إليهم والمادة أن الاحسان إلى عيال الإنسان يعاقب غضبه وإنما حر النار من غضبه وإنما يستظل المؤمن يوم القيامة



٢٠٥٠ - إِنَّ الصَّدَقَةَ يُبْتَغَى بِهَا وَجْهُ اللَّهِ تَعَالَى . وَالْهَدِيَّةُ يُبْتَغَى بِهَا وَجْهُ الرَّسُولِ وَقَضَاءُ الْحَاجَةِ - (طب)  
عن عبد الرحمن بن علقمة - (ض)

٢٠٥١ - إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحُلُّ لَنَا ، وَإِنَّ مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْهُمْ - (تذك) عن أبي رافع - (صح)

٢٠٥٢ - إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ طَهُورٌ لِلرَّهْلِ الْمُسْلِمِ ، مَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ ، وَلَوْ إِلَى عَشْرِ حِجَجٍ : فَإِذَا وَجَدَتِ الْمَاءَ فَأَمْسَهُ بِشَرَّتِكَ - (حم دت) عن أبي ذر - (ح)

من وهج الشمس في الموقف (في ظل صدقته) كأن صدقته تجسد كالطود العظيم فيكون في ظله أو هو مجاز وقال العامري ليس المراد بها ظله من حر الشمس فقط بل تمنعه من جميع المكاره وتسره من النار إذا واجهته وتوصله إلى جميع المحاب من قوتهم فلان في ظل فلان وتمسك به من فضل الغنى الشاكر على الفقير الصابر ولولم يكن في فضل الصدقة إلا أنها لما تفاخرت الاعمال كان لها الفضل عليهن لكني (طب عن عتبة بن عامر) قال الهيثمي فيه ابن لهيعة والكلام فيه معروف

(إن الصدقة يبتغى) بالبناء للجهول أي يراد (بها) من المتصدق (وجه الله تعالى) من سد خلة فقير أو صلة رحم مسلم أو كافر تجوز الصدقة عليه من أخاص في تلك الإرادة فقد قرعنا بالجزاء عليها وجعلها كالغسالة لذنوبه (والهدية يبتغى بها وجه الرسول) أي النبي صلى الله عليه وسلم (وقضاء الحاجة) التي قدم الوعد عليه فيها فهي من أجل حق المال لأنها من فوق رتبة المهدى والهبة للثل أو الدون والهبة تملك عين في الحياة مجانا فإن انضم إلى التملك قصد إكرام المهدى فهي هدية أو قصد ثواب الآخرة فصدقة وكلها مندوبة (طب عن عبد الرحمن بن علقمة) بفتح المهملة والقاف ويقال ابن أبي علقمة الثقي قال قدم وفد ثقيف على النبي صلى الله عليه وسلم ومعهم هدية فقال ما هذه قالوا صدقة قال إن الصدقة يبتغى بها وجه الله وإن الهدية يبتغى بها وجه الرسول صلى الله عليه وسلم وقضاء الحاجة فقال لا بل هدية فقبلها منهم انتهى وبه يتضح معنى الحديث ولولاه لكان مغالقا وعبد الرحمن هذا ذكر أنه كان في وفد ثقيف وقال أبو حاتم هو تابعي لا صحابي له ذكره ابن الأثير وغيره واختصره الذهبي فقال يختلف في صحته

(إن الصدقة) أي المفروضة وهي الزكاة كما يدل عليه تعريفها (لا تحل لنا) أهل البيت لأنها طهورة وغسول تعافها أهل الرتب العلية والمقامات الرفيعة السنية (وإن مولى القوم) أي عتيقهم والمولى أيضا الناصر والخليف والمعتق وغير ذلك لكن المراد هنا الأول (منهم) أي حكمه حكمهم وكما لا تحل الزكاة لما لا تحل لمعتقنا قال في المظهر هذا ظاهر الحديث لكن قال الخطابي موالى بني هاشم لاحظ لهم في سهم ذي القرنى فلا يحرمون الصدقة وإنما نهى عن ذلك تزيها لهم وقال مولى القوم منهم على سبيل التشبيه في الاستئذان منهم والافتداء بسيرتهم في اجتناب مال الصدقة التي هي أوساخ الناس فكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يكفيه مؤنته فنهاه عن أخذ الزكاة (تذك) في الزكاة (عن أبي رافع) مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم رجلا على الصدقة فقال استصحبني كما تصيب منها فانطلقت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألته فدكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي فظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأحد أعلى من الثلاثة وهو عجيب فقد رواه الإمام أحمد وكأنه ذهل عنه

(إن الصعید الطيب) أي التراب الخالص الطاهر (طهور) بفتح الطاء أي معطر أي كاف في التطهير (للره المسلم) واحتج به داود علي مذهبه أن التيمم برفع الحدث وقال الباقر المراد به أنه قائم مقام الطهور في إباحة الصلاة ولو كان طهورا حقيقة لم يحتج الجنب بعد التيمم أن يغتسل (مالم يجد الماء) بلام معجمة (ولو إلى عشر حجج) أي سنين ، قاله لمن يعزب عن الماء ومعه أهله فيجنب (فإذا وجدت الماء) بلام معجمة (فأمسه) كذا بخط المصنف وفي رواية

٢٠٥٣ - إِنَّ الصَّافَا الزَّلَّالَ الَّذِي لَا تَثْبُتُ عَلَيْهِ أَقْدَامُ الْعُلَمَاءِ الطَّمَعُ - ابن المبارك ، وابن قانع عن سهيل  
ابن حسان (ض)

٢٠٥٤ - إِنَّ الصَّلَاةَ وَالصَّيَامَ وَالذَّكْرَ يُضَاعَفُ عَلَى الْبَفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى بِسَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ - (دك)

فأصبه (بشرتك) أى أوصله إليها وأسله عليها في الطهارة من وضوء أو غسل وفي رواية الترمذى فإذا وجد الماء فليمسسه بشرته فإن ذلك خير فأفاد أن التيمم ينقضه رؤية الماء إذا قدر على استعماله لأن القدرة هي المرادة بالوجود الذى هو غاية الظهور بالتراب والمراد بالصعيد في هذا الحديث وما شبهه تراب له غبار فلا يجزىء التيمم بغيره عند الشافعية لخبر جعلت لى الأرض مسجدا وترابها طهورا ولم يشترط الحنفية الغبار بل أجازوا الضرب على الصخر (م د ت عن أبي ذر) قال الترمذى حسن صحيح

(إن الصفا) بالقصر أى الحجارة الملبس واحدتها صفاة كحصى وحصىة أو الحجر الأملس فهو يستعمل في الجمع والمفرد فإذا استعمل في الجمع فهو الحجارة أو في المفرد فالحجر (الزلال) بتشديد اللام الأولى بضبط المؤلف أى مع فتح الزاى وكسرهما والكسر كما في المصباح أفصح أرض مزلة تزل بها الأقدام والمزلة المكان الرحب (الذى لا تثبت عليه) أى لا تستقر (أقدام العلماء الطمع) (١) فانه يذهب الحكمة من قلوبهم كما يأتى في خبر والشیطان طلاع رصاد لدعائهم له يشغلهم عن ذكر الله وصرفهم منهم بعلمهم في المنازعات والمكدرات وطول الهوم في التدبيرات حتى تنقضى أعمارهم وهم على تلك الحال فيكون عليهم عليهم وبالأحرى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا وعدم الطمع والزهد في الدنيا لما كان ملكا حاصرا حسدهم الشيطان عليه فصدم عنه وصيرهم بالطمع عبيدا لبطونهم وفروجههم حتى صار أحدهم مسخرأ له كالهيمة يقوده بزمام طمعه إلى حيث يهوى ، قال الشافعى رضى الله تعالى عنه كتب حكيم لحكيم قد أوتيت علما فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب والطمع فتبقى في الظلمة يوم يسمى أهل العلم بنور علمهم ، وقال الراغب : العالم طيب الدين والدنيا داء الدين فاذا جر الطيب الداء إلى نفسه فكيف يداوى غيره ، وقال : من أبواب الشيطان العظيمة الطمع فاذا غلب الطمع على القلب لم يزل الشيطان يحسن إليه التصنع والتزين لمن طمع فيه بأواع الرياء والتلبيس حتى يصير المطموع فيه كأنه معبوده فلا يزال ينفكر في حيلة التودد والتجيب إليه ويدخل كل مدخل للوصول إلى ذلك وأقل أحواله الشناء عليه بما ليس فيه والمداينة فيه بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقد روى صفوان ابن سليم أن إبليس تمثل لعبد الله بن حنظلة وقال احفظ عني شيئا قال لا حاجة لى به قال تنظر فإن كان خيرا اقبله وإلا فلا : لا تسأل إلا الله سؤال رغبة وانظر كيف تكون إذا غضبت وقال بعضهم الطمع هو الذى يذل الرقاب ويسود الوجه ويميت القلوب وعلاجه سلوك طريق القناعة ويحصل بسد باب التوسعات والاقتصار على ما لا بد منه ما كلاً ومشرى ومسكناً وملبساً ونحو ذلك قال أبو جعفر البغدادي ست خصال لا تحسن بست رجال لا يحسن الطمع في العلماء ولا العجلة في الأمراء ولا الشج في الأغنياء ولا الكبر في الفقراء ولا السفه في المشايخ ولا اللؤم في ذوى الاحساب (ابن المبارك) في الزهد (وابن قانع) في المعجم كلاهما عن ابن معين (عن سهيل) بالتصغير وفي نسخة سهيل والاول هو ما في خط المصنف (ابن حسان) الكلبي (مرسلا) وظاهر صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مستندا وإلا لما عدل لرواية إرساله ورواه ابن عدى والدينى موصولا من حديث أسامة بن زيد وابن عباس وأورده ابن الجوزى في الموضوعات. (إن الصلاة والصيام والذكر) أى التلاوة والتسبيح والتكبير والتهليل والتحميد (يضاعف) ثوابه (على) ثواب

(١) وهذا كناية عما يزلهم ويمتدحهم الثبات على الاستقامة فالعلماء أحق الخلق بترك الطمع وبالزهد في الدنيا لأن الخلق يتبعونهم ويقتدون بهم .



عن معاذ بن أنس (صح)

٢٠٥٥ - إِنَّ الصَّلَاةَ قُرْبَانُ الْمُؤْمِنِ - (عد) عن أنس - (ض)

٢٠٥٦ - إِنَّ الضَّاحِكَ فِي الصَّلَاةِ ، وَالْمُلْتَفِتَ ، وَالْمُقْفَعَ أَصَابِعَهُ بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ - (حم طبعه ق) عن معاذ بن أنس - (ض)

( النفقة في سبيل الله تعالى <sup>(١)</sup> ) أى في جهاد أعداء الله لإعلاء كلمة الله ( بسمائة ضعف ) على حسب ما اقترن به من إخلاص النية والخشوع وغير ذلك وفي بعض الروايات إن الصوم يضاعف فوق ذلك بما لا يعلم قدر ثوابه إلا الله لأنه أفضل أنواع الصبر وإنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب وفي خبر من قال سبحان الله كتب له مائة ألف حسنة وأربعة وعشرين ألف حسنة وما ذكر بالنسبة للصلاة والصوم ظاهر وأما الذكر فالظاهر أنه خرج جوازا لسؤال سائل عجز عن الجهاد أو فقير ليس معه ما ينفعه فأخبره بأن ثواب العبادة في حقه يربو على ثواب ذى المال الصارف له في شؤون الغزو ومتعلقاته وذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال بل قد يعرض للجهاد ما يصيره أفضل من الصلاة والصيام وباقي أركان الإسلام كما مر ردك في الجهاد عن (معاذ بن أنس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي . (إن الصلاة قربان المؤمن) أى يتقرب بها إلى الله تعالى ليعود بها وصل ما انقطع وكشف ما انحبس وهي أعظم العبادات المتعلقة بالآيمان المثابر عليها سابق الخوف المبادر لها تشوقا بصدق المحبة فالعابد من ساقه الخوف إليها والعارف من قاده الحب إليها وهي بناء وعمود وأركان وحظيرة محوطة بالعمود الآيمان وإفراد التذلل إلى الله تعالى توحيداً واعدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وهو أول ما أقام الله من بناء الدين ولم يفرض غيره نحو عشر سنين ثم لما دخل الإسلام من لا يبعثه الحب على الصلاة فرضت الخمس فاستوى في فرضها المحب والخائف وسن النبي صلى الله عليه وسلم التطوع على ما كان أصلها ، ذكره الحراي ، قال القاعى والقربان اسم لما يتقرب إلى الله تعالى كما أن الحلوان اسم لما يحل أى يعطى وهو فى الأصل مصدر ولذلك لم يثن اه وغير الصلاة من العبادات يتقرب به أيضاً لكن المراد هنا أن شأن المؤمن الكامل وهو المثلث أن يكون اهتمامه بالتقرب بها لكونها أفضل القرب وأعظم المثوبات وبذلك تحصل الملاءمة بين قوله هنا المؤمن وقوله في الخبر الآتى الصلاة قربان كل تقى <sup>(٢)</sup> (عد عن أنس) بن مالك باسناد ضعيف لكن يقويه الخبر الآتى الصلاة قربان كل تقى .

(إن الضاحك في الصلاة) فرضها ونفلها (والملتفت) فيها عن يمينه أو يساره بعنقه (والمقفع أصابعه) أصابع يديه أو رجله (بمنزلة واحدة) حكماً وجزاءً ومذهب الشافعى أن الثلاثة مكروهة تنزيهاً ولا تبطل بها الصلاة ما لم يظهر من الضحك حرفان أو حرف مفهم أو يتوالى مما بعده ثلاثة أفعال وما لم يتحول صدره عن القبلة ولا بعالت صلاته ، وتفقع الأصابع فرقتها وقد كرهه الساف كابن عباس وغيره وصرح النووي بكراهته لقاصد المسجد أيضاً قياساً على التشبيك (حم طبعه ق عن معاذ بن أنس) قال الحافظ العراقي فى شرح الترمذى فيه ابن لهيعة يرويه عن زياد بن فائد وزياد ضعيف قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وفيه كلام معروف عن زياد بن فائد وهو ضعيف

(١) أى يضاعف ثواب كل منها على ثواب النفقة في جهاد أعداء الله لإعلاء كلمة الله

(٢) ولا يعارض عموم قوله هنا المؤمن قوله فى حديث كل تقى لأن مراده أنها قربان للناقص والكامل وهي للكامل أعظم لأنه يتسع فيها من ميادين الأبرار ويشرق له من شوارق الأنوار ما لا يحصل لغيره ولذلك روى الجنيد فقيل له ما فعل الله بك قال طاحت تلك الاشارات وغابت تلك العبارات وفنيت تلك العلوم وبليت تلك الرسوم وما نفعنا إلا ركعات كنا نركعها عند السحر .

- ٢٠٥٧ - إِنَّ الطَّيْرَ إِذَا أَصْبَحَتْ سَبَّحَتْ رَبَّهَا ، وَسَأَلَتْهُ قُوَّتَ يَوْمِهَا - (خط) عن علي - (ض)
- ٢٠٥٨ - إِنَّ الظُّلُمَ ظَلَمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (قت) عن ابن عمر - (صح)
- ٢٠٥٩ - إِنَّ الْعَارَ لَيَلْزِمُ الْمَرْءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَقُولَ : يَا رَبِّ لِإِرْسَالِكَ بِي إِلَى النَّارِ أَيْسَرُ عَلَىَّ مِمَّا أَلْقَى ، وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ مَا فِيهَا مِنْ شِدَّةِ الْعَذَابِ - (ك) عن جابر - (ح)

(إن الطير) بسائر أنواعها (إذا أصبحت) أي دخلت في الصباح (سبحت ربها) بلسان القول كما يعلم من خطاب الطير لسليمان وفهمه وفهم غيره أيضاً من بعض الأولياء لكلاهما وإن من شيء إلا يسبح بحمده، (وسأله قوت يومها) أي طلبت منه تيسير حصول ما يمسك رفقها ويقوم بأرودها من الآكل ذلك اليوم لعلها بالإلهام الإلهي أن ما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها وأنه لا رزاق غيره، ومفهوم الحديث أنه إذا كانت الطير كذلك فالآدمي العاقل ينبغي أن يسأل الله تعالى ذلك في كل صباح ومساء وأن يكر في طلب رزقه فإن الصبحة تمنع الرزق قال القاضي والطير مصدر سمي به أو جمع كصحب (خط) في ترجمة عبيد بن الهيثم الأنماطي عن الحسين بن علوان عن ثابت بن أبي صفية عن علي بن الحسين عن أبيه (عن علي) أمير المؤمنين قال ثابت كنا مع علي بن الحسين بمسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرأينا عصفارين يصحن فقال أندرون ما تقول قلنا لا قال أما إنني لأعلم الغيب لكن سمعت أبي عن جدي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره والحسين بن علوان أورده الذهبي في الضعفاء وقال منهم متروك

(إن الظلم) في الدنيا (ظلمات) بضم اللام وتفتح وتسكن وجمعها لكثرة أسبابها (يوم القيامة) حقيقة بحيث لا يهتدى صاحبه يوم القيامة بسبب ظلمه في الدنيا ، أن المؤمن يسعى بنوره المسبب عن إيمانه في الدنيا أو مجازاً عما يناله في عرصات من الشدائد والكروب أو هو عبارة عن الانكسار والعقوبات بعد دخول النار ويدل على الأول قول المتأخرين للمؤمنين وانظرونا نقبس من نوركم ، ووجد المبتدأ وجمع الخبر إيماء إلى تنوع الظلم وتكثر ضرره كما سبق ، ثم هذا تحذير من وخامة عادة الظلم لكل من ظلم غيره أو نفسه بذنب يقترفه وقد تطابقت الملل والنحل على علي تقييع الظلم (١) ، ومن أحسن ما قيل

إذا ظالم استحسن الظلم مذهباً ولج عتوا في قبيح اكتسابه فكله إلى ويب الزمان فإنه

ستبدى له مالم يكن في حسابه فكم قد رأينا ظالماً متجبراً يرى النجم تها تحت ظل ركابه

فلما تمادى واستطال بظلمه أناخت صررف الحادثات ببابه

وعوقب بالظلم الذي كان يقتنى وصب عليه الله سوط عذابه

ويكنى في ذمه «وقد خاب من حمل ظلماً» (قت عن ابن عمر) من الخطاب (إن العار) أي ما يتعير به الإنسان زاد في رواية والنخزية (٢) رليزم المرء يوم القيامة حتى يقول يارب لإرسالك بي وفي نسخة لي والاول هو ما في خط المصنف (إلى النار) نار جهنم (أيسر على مما ألقى) من الفضيحة والخزي مغرور في أسفه (ولأنه ليعلم ما فيها من شدة

(١) قال العلقمي الظلم يشتمل على معصيتين أخذ حق الغير بغير حق ومبارزة الرب بالمخالفة والمعصية فيه أشد من غيرها لأنه لا يقع غالباً إلا بالضعيف الذي لا يقدر على الانتصار وإنما ينشأ الظلم من ظلمة القلب لأنه لو استنار بنور الهدى لا اعتبر فإذا سمي المتقون بنورهم الذي حصل لهم بسبب التقوى اكتشفت ظلمات الظلم الظالم حيث لا يغني عنه ظلمه شيئاً (٢) أي من القبائح التي فعلها في الدنيا كغادر ينصب له لواء غدره عند إسته والغال من الغنيمة نحو بقرة يأتي وهو حامل لها وغير ذلك



٢٠٦٠ - إِنْ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالسَّكَلَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ لَا يُبْقِي لَهَا بِالْأَيْدِيَةِ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ ، وَإِنْ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالسَّكَلَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ لَا يُبْقِي لَهَا بِالْأَيْدِيَةِ يَهْوِي بِهَا فِي جَهَنَّمَ - (حم خ) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٢٠٦١ - إِنْ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالسَّكَلَةِ مَا يَتَيْنُ فِيهَا يَزِلُّ بِهَا فِي النَّارِ أَبَدَ مَا يَبْنِي الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ - (حم ق)  
 عن أبي هريرة - (ص)

(العذاب) لكنه يرى أن ما هو فيه أشد وأكثر إيلا ما لكثرة ما يقاسيه من نشر فضائحه على رؤوس الأشهاد في ذلك الموقف الحافل الهائل الجامع الأولين والآخرين وهذا فيمن سبق عليه الكتاب بالشقاء والعذاب وأما من كتب في الأزل من أهل السعادة فيدنيه الله تعالى منه ويعرفه ذنوبه ويقول له ألسنت عملت كذا في يوم كذا وكذا في وقت كذا فيقول بلى يارب حتى إذا قرره بها واعترف بجميعها يقول له فإني سترتها عليك في الدنيا أنا سترتها عليك اليوم كما جاء في خبر آخر فلا يلحقه عار ولا لفضيحة (ك) في الأحوال من حديث الفضل بن عيسى الرقاشي عن ابن المنكدر (عن جابر) وقال صحيح وتعبه الذهبي بأن الفضل واه فأنى له الصحة؟ وفي الميزان عن بعضهم لو ولد الفضل أخرس لكان خيراً له ثم ساق الحديث ومن مناه كبره هذا الخبر وقال الهيثمي رواه أبو يعلى أيضاً وفيه الفضل بن عيسى الرقاشي وهو مجمع على ضعفه

(إن العبد) أي الإنسان حراً أو قنأ (ليتكلم) في رواية يتكلم بحذف اللام (بالكلمة<sup>(١)</sup>) اللام للجنس، حال كونها (من رضوان الله) أي من كلامه فيه رضى الله تعالى بكلمة يدفع بها غفلة (لا يلقى) بضم الياء وكسر القاف حال من الضمير في يتكلم (لها بالاً) أي لا يلة ملها ولا يلتفت إليها ولا يعتد بها بل يظلمها قليلة وهي عند الله عظيمة (يرفعه الله بها) أي بسببها (درجات) استئناف جواب عن قال ماذا يستحق المتكلم بها (وإن العبد ليتكلم بالكلمة) الواحدة (من سخط الله) أي مما يغضبه ويوجب عقابه (لا يلقى) بضبط ما له (لها بالاً يهوى بها) بفتح فسكون ففسر أي يسقط بذلك الكلمة (في جهنم) ونحوه ههنا وهو عند الله عظيم، وهذا حث على التدبر والتفكير عند التكلم فإن الشيطان يزين الشر في صورة الخير (وتنبيه) قال الغزالي عليك بالتأمل والتدبر عند كل قول وفعل فقد يكون في جزع فتظه أضرعا وإتهالا وتكون في رياء محض ونحوه حمداً وشكراً ودعوة للناس إلى الخير فتعد على الله المعاصي بالطاعات وتحسب الثواب العظيم في موضع العقوبات فتكون في غرور شنيع وغفلة قبيحة مغضبة للجبار موقعة في النار وبئس القرار (حم خ) في الرقاق (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً النسائي ورواه الحاكم متعرضاً لبيان السبب فقال كان رجل بطل يدخل على الأمراء فيضحكهم فقال له علقمة ويحك لم تدخل على هؤلاء فتضحكهم فإني سمعت بلال بن الحارث يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره .

(إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يبين ما فيها) بمثابة تحية مضمومة لفشة فوقية مفتوحة فوحدة تحية مشددة مكسورة فنون هكذا ضبطها الزمخشري قال وتبين دقق النظر من التبانة وهي الغفلة والمراد التعمق والإغماض في الجدل وأدى ذلك إلى التكلم بما ليس بحق ومنه حديث سالم كنا نقول في الحامل المتوفى عنها زوجها إنه يتفق عليها من كل المال حتى تبنت ما تبنت أي دقق النظر حتى قائم غير ذلك إلى هنا كلامه قال بعض المحققين أخذاً من كلام القاضي وتبين حال لأن الكلمة معرفة والجملة نكرة فلا تكون صفة للمعرفة انتهى وما ذكر من أن الرواية بتبين هو ما في كلام هؤلاء الأجلة إلا كابر لكني وقفت على نسخة المصنف بخطه فوجدتها بتبين وكذا أوردها الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى يتبين ما فيها وقال معناه لا يتطلب معناه أي لا يثبتها بفكره حتى يثبت فيها فلا يقوله إلا إن

(١) أي الكلام المشتمل على ما فيه ، الخير أو الشر سواء طال أم قصر كما يقال كلمة الشهادة

٢٠٦٢ - إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي أُنِيَ بِذُنُوبِهِ كُلِّهَا فَوَضَعَتْ عَلَى رَأْسِهِ وَعَاتَقَتْهُ ، فَكُلَّمَا رَكَعَ أَوْ سَجَدَ تَسَاقَطَتْ عَنْهُ - (طب حل حق) عن ابن عمر - (ض)

٢٠٦٣ - إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ - مالك (ح. ق. د) عن ابن عمر (صح)

ظهرت المصلحة في القول وقال بعضهم ما يثبتها بعبارة واضحة وفي رواية مسلم ما يبين ما فيها قال وهذه أوضح ، وما الأولى نافية والثانية موصولة أو موصوفة ( يزل ) بفتح أوله وكسر الزاى يسقط في رواية مسلم بدل يزل يهوى ( بها في النار ) نار جهنم ( أبعد ما ) وفي رواية مما ( بين المشرق والمغرب ) يعني أبعد قعراً من البعد الذي بينهما والقصد به الحث على قلة الكلام وتأمل ما يراد النطق به فإن كثيراً من الكلام الذي يؤخذ به العبد يسيره الهوى وتحول بين العبد وبين عاقبته النفس والشيطان ، يزيبا له أنه لا ذنوب إلا الذنوب التي في ذكره في ذلك الكلام وأن كلامه كله في نهاية النمام قال أهل السلوك وطريق التوبة منها أن يتذكر أوقاته الماضية كم فيها من حق ضيعه أو ذنب ركبته ويتأمل في منطقته ولحظه واستماعه وبطشه وحق من عليه حق له فيتدارك الممكن مما ذكره ( تانيه ) قال ابن عربي الحروف نوعان رقية فإذا رقت صحبتها أرواحها وحياتها وإذا سحى الحرف انتقلت روحه إلى البرزخ مع الأرواح فموت الشكل زواله بالمحو ولفظية تتشكل في الهوى فإذا تشكلت قامت بها أرواحها ولا يزال الهوى يمسك عليها تشككها وإن انقضى عملها فإن عملها إنما يكون في أول التشكل ثم تلحق بسائر الأمم فيكون شغلها بتسييح ربها ولو كانت كلمة كفر فربها يعود على استكمالها لا عابها وهذا معنى ما نفع به هذا الحديث لجعل العقوبة للمتلفظ بها بسببها وما يعرض إليها فهذا القرآن يقرأ على جهة القرية إلى الله وفيه ما قالت اليهود والنصارى في حق الله تعالى من الكفر وهي كلمات بتعدد بتلاوتها وتتولى يوم القيامة عذاب أصحابها والحروف الهوائية اللفظية لا يدركها موت بخلاف الرقية لأن كل الرقى يقبل التغيير والزوال لأنه محل يفل ذلك ، واللفظي في عمل لا يقبله فلماذا كان له البقاء فالجو كله مملوء من كلام العالم يراه صاحب الكشف صوراً قائمة ( حم ق عن أبي هريرة ) وفي الباب غيره أيضاً .

( إن العبد ) أي الإنسان المؤمن ( إذا قام يصلي ) فرضاً أو نفلاً ( أتى ) بالبناء للمفعول أي جاءه الملك أو من شاء الله من خلفه بأمره ( بذنوبه كلها ) ظاهره يشمل الكبائر وقياسه مبيح . في نظائره استثنائها ( فوضعت على رأسه وعاتقته ) ثنية عاتق وهو ما بين المنكب والعنق وهو محل الرداء ويذكر ويؤنث ثم يحتمل أن الموضوع الصحف التي هي فيها ويحتمل أن تجسد ويحتمل أنه مجاز على التشبيه ( فكلمها ركع أو سجد تساقطت عنه ) حتى لا يبقى عليه ذنب وذكر الركوع والسجود ليس للاختصاص بل لتحقيقاً لوجه التشبيه فإن من وضع شيء على رأسه لا يستقر إلا مادام منتصباً فإذا انحنى تساقط فالمراد أنه كلما أتم ركناً من الصلاة سقط عنه ركن من الذنوب حتى إذا أتمها تكامل السقوط وهذا في صلاة متوفرة الشروط والأركان والخشوع كما يؤذن به لفظ العبد وإقيام إذ هو إشارة إلى أنه قام بين يدي ملك الملوك مقام عبد حقير ذليل ومن لم يكن كذلك فصلاته التي هي أعظم الطاعات أعظم إبعاداً له عن الله من الكبائر ( طب حل حق عن ابن عمر ) بن الخطاب قال الهيشي فيه حديث الله بن صالح كاتب الليث ضعفه الجماعة أحمد وغيره .

( إن العبد ) أي القن ( إذا نصح لسيده ) أي قام بمصالحه عن وجه الخلوص وامتثل أمره وتجنب نهيه وبزال نصحته ونصحت له قال الطيبي واللام مريدة للمبالغة قال الكرماني المصباح كله جماعة معناها حيازة الحظ المصوح وهي إرادة صلاح حاله وتخليصه من الخلل وتصفية الغش ( وأحسن عبادته ) المتوجهة عليه بأن أقامها بشروطها وواجباتها وما يمكنه من مندوباتها بأن لم يفوت حق السيد ( كما له أجره مرتين ) لقيامه بالحزير وانكساره بلرق قال البعض وليس الأجران متساويين لأن طاعة الله أوجب من طاعة المخلوق ورده أبو زرعة بأن طاعة المخلوق هنا من طاعة الله ثم التضعيف يخص بالعمل الذي يتعد في طاعة الله وطاعة السيد فيعمل عملاً واحداً يؤجر عليه



٢٠٦٤ - إن العبد ليدنّب الذنب فيدخل به الجنة ، يكون نصب عينيه تاباً فاراً حتى يدخل به الجنة - ابن المبارك عن الحسن مرسلاً (ح)

٢٠٦٥ - إن العبد إذا كان همه الآخرة كف الله تعالى عليه ضيعته ، وجعل غناه في قلبه ، فلا يصبح إلا غنياً ، ولا يمسي إلا غنياً ، وإذا كان همه الدنيا أفشى الله تعالى ضيعته ، وجعل فقره بين عينيه ، فلا يمسي إلا فقيراً ، ولا يصبح إلا فقيراً - (حم) في الزهد عن الحسن مرسلاً - (ض)

٢٠٦٦ - إن العبد إذا صلى في العلانية فأحسن وصلي في السر فأحسن قال الله تعالى : هذا عبدي حقاً -

باعتبارين أما العمل المختلف الجهة فلا يختص العبد بتضعيف الاجر فيه على الحر فالمراد ترجيح العبد المؤدى للحقين على العبد المؤدى لاجرهما (مالك) في الموطأ (حم ق د عن ابن عمر) بن الخطاب .

(إن البدي) أى الإنسان (ليدنّب) أى يوقع ويفعل (الذنب فيدخل به) بسببه (الجنة) لأن الذنب مستجاب للتوبة والاستغفار الذى هو موقع محبة الله وإن الله يحب التوابين ، والله لا يدخل من يحبه النار (يكون نصب عينيه) أى مستحضراً استحضاراً تاماً كأنه يشاهده أبداً تاباً إلى الله تعالى فاراً منه إليه حتى يدخل به الجنة لأنه كلما ذكره طار عقله حياء وحشمة من ربه حيث فعله وهو بمرأى منه ومسمع فيجد في توبته ويتضرع في إنابته بخاطر منكس وقلب حزين والله يحب كل قلب حزين كما مرقى خبر ومن أحبه أدخله جنته ورفع منزلته قال الداراني ما عمل داود عملاً أنفع له من الخطيئة ما زال يهرب منها إلى الله حتى اتصل بالله وإنما يخلى الله بين المؤمن والذنب ليوصله إلى هذه الدرجة ويحله هذه الرتبة فيجذبه إلى نفسه ويؤديه في كنفه ويصونه عن سواه ولا يعارض ما تقر به الذنب شؤم لأنه شؤم على من لم يوفق للتوبة والإجابة (ابن المبارك) في الزهد عن المبارك بن فضالة (عن الحسن) يعنى البصرى (مرسلاً) ولا يني نعم نحوه . (إن العبد إذا كان همه الآخرة) أى عزمه أى ما يقربه إليها (كف الله تعالى) أى جمع (عليه ضيعته) أى ما يكون منه معاشه كصناعة وتجارة وزراعة أو راد رد الله عليه ماضع له أى ما هو منزل منزلته (وجعل غناه في قلبه فلا يصبح إلا غنياً) بالله (ولا يمسي إلا غنياً) به لأن من جعل غناه في قلبه صارت همه الآخرة وأتاه ما قدر له من الدنيا في راحة من بدنه ولراغ من سره والصباح والمساء كناية عن الدوام والاستمرار (وإذا كان همه الدنيا أفشى الله) أى يكثر تعالى (عليه ضيعته) ليشتغل عن الآخرة فيصير قد تشعبت الهوم قلبه وتوزعت أفكاره فيبقى متجبراً ضائماً لا يدري عن يطلب رزقه ولا يأن ياتمس رقه ، فهم شعاع وقلبه أوزاع (وجعل فقره بين عينيه) يشاهده (فلا يمسي إلا فقيراً ولا يصبح إلا فقيراً) خص المساء والصباح لأنهما وقت الحاجة للتقوى غالباً وإلا فالمراد أن غناه يكون حاضراً أبداً وفقره كذلك والدنيا فقر كلها لأن حاجة الراغب فيها لا تنقضى فهي كداء الظلماء كلما زاد صاحبه ثرباً ازداد ظمأً فمن كانت الدنيا نصب عينيه صار الفقر بين عينيه وتفرق سره وتشقت أمره وتعب بدنه وشرهت نفسه وازدادت الدنيا منه بعداً وهو لها أشد طلباً فمن رأى نفسه مائلة إلى الآخرة فليشكر ربه على ذلك ويسأله الازدياد من توفيقه ومن وجد نفسه طامحة إلى الدنيا فليتب إلى الله ويستغيث به في إزالة الفقر من بين عينيه والحرص من قلبه والتعب من بدنه قال ابن القيم ولولا سكرة عشاق الدنيا لاستغاثوا من هذا العذاب على أن أكثرهم لا يزال يشكو ويصرخ منه ومن عذابهم اشتغال القلب والبدن بتحمل انكاد الدنيا ومجاذبة أهلها إياها ومقاساة معاداتهم ومن أحب الدنيا فليوطن نفسه على تحمل المصائب ، ومحبة الدنيا لا ينفك من ثلاث هم لازم وتعب دائم وحسرة لا تنقضى (حم في الزهد) أى في كتاب الزهد له (عن الحسن مرسلاً) وهو البصرى

(إن العبد إذا صلى) أرضاً أو نفلاً (في العلانية) بالتخفيف كما في المصباح أى حيث يراه الناس وإعلان الشيء

(هـ) عن أبي هريرة - (ض)

٢٠٦٧ - إِنَّ الْعَبْدَ لَيُؤْجَرُ فِي نَفَقَتِهِ كُلِّهَا إِلَّا فِي الْبِنَاءِ - (هـ) عن خباب - (ض)

٢٠٦٨ - إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَصَدَّقُ بِالْكَسْرَةِ تَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ أَحَدٍ - (ط) عن أبي برزة - (ض)

٢٠٦٩ - إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا لَعَنَ شَيْئًا صَعَدَتِ اللَّعْنَةُ إِلَى السَّمَاءِ ، فَتَغْلُقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ دُونَهَا ، ثُمَّ تَهْبِطُ إِلَى

الْأَرْضِ فَتَغْلِقُ أَبْوَابَهَا دُونَهَا ، ثُمَّ تَأْخُذُ يَمِينًا وَشِمَالًا . فَإِذَا لَمْ تَجِدْ مَسَاقًا رَجَعَتْ إِلَى أَدَى لَعْنٍ ، فَإِنْ كَانَ

إظهاره وعلان ظهور وأمر علان ظاهر (فأحسن) صلته <sup>(١)</sup> (وصلى في السر) أى حيث لا يراه الناس وهو ضد العلن (فأحسن قال الله تعالى) مظهرًا لثنائه على ذلك العبد بين الملا الأعلى ناشراً لفضله منوها برفع درجته إلى مقام العبودية الذى هو أغزر المقامات وأسنى الدرجات <sup>(٢)</sup> (هذا عبدى حقاً) مصدر مؤكد أى حق ذلك حقاً وأراد بالإحسان فيها أن يصلحها محتملاً لمشافها محافظاً على ما يجب فيها من إخلاص القلب وحفظ النيات ودفع الوسواس ومراعاة الآداب والاحتراس من المنكاره مع الخشية والخشوع واستحضار العلم بأنه انتصب بين يدي جبار السموات ليسأل لك القاب من سخطه (هـ عن أبي هريرة) رفيه بنية وقد سبق عن ورقاء الشكري وقد أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ليته ابن القطان (إن العبد ليؤجر في نفقته كلها) أى فيما ينفقه على نفسه وعلى من عليه مؤنته (إلا في البناء) الذى لا يحتاجه أو المخرىف أما بيت يقيه من نحو حر وبرد ولص أو جهة قرية كمسجد ومدرسة ورباط وحرص ومصلى عيد ونحوها لمطلوب محبوب وفاعله على الوجه المطلوب شرعاً محتسباً مأجوراً لأن المسكن كالغذاء فى الاحتياج اليه وفضل بناء المساجد ونحوها معروف وعلى الزائد على الحاجة ينزل خبر القبة السابق وما ذكر من أن اللفظ إلا فى البناء هو ما فى خط المصنف فمن زعم أنه إلا فى البيان لم يصب وإن كانت رواية (هـ عن خباب) بن الأرت

(إن العبد ليتصدق بالكسرة) من الخبز ابتغاء وجه الله (تربو) أى تزيد (عند الله حتى تكون) فى العظم (مثل أحد) بضمين الجبل المعروف قال فى المطامح المراد به كثرة جزائها والثواب المترتب عليها لأنها تكون كالجبل حقيقة لأنها تبنى وتنقض عند تناولها ويحتمل أن يخلق الله مثلاً من جنسها على صفة خبز الجنة (ط) عن أبي برزة قال الحبشى فيه سوار بن مصعب هو ضعيف

(إن العبد إذا لعن شيئاً) آدمياً أو غيره بأن دعى عليه بالطرد والعبد عن رحمة الله تعالى (صعدت) بفتح فكسر (اللجنة إلى السماء) لتدخلها (فتغلق أبواب السماء دونها) لأنها لا تفتح إلا لعمل صالح وإليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه (ثم تهبط) أى تنزل (إلى الأرض) لتصل إلى سجين (فتغلق أبوابها دونها) أى تمنع من النزول (ثم تأخذ يميناً وشمالاً) أى تحير فلا تدرى أين تذهب (فإذا لم تجد مساقاً) أى مسلكاً وسبيلاً تنهى إليه المحل تستقر فيه (رجعت إلى الذى لعن) بالبناء للدفعول بضبط المصنف (فإن كان لذلك) أى اللعنة (أهلاً رجعت إليه فصار مطروداً مبعوداً فإن لم يكن أهلاً لها) (رجعت) بإذن ربها <sup>(٣)</sup> (إلى قائلاًها) لأن اللعن طرد عن رحمة الله فمن طرد ما هو أهل لرحمته

(١) بأن أتى بما يطلب فيها من أركان وشروط ومستحبات من خشوع ونحوها كان واقفاً عند حدود الله بمشالاً لا وأمره مجتنباً لمناهيه (٢) أى فيحبونه ثم تقع محبته ؛ فلوب أهل الأرض فهذا هو العبد الذى يوصف بأنه قائم على قدم الطاعة (٣) قوله بإذن ربها: والدليل عليه ما رواه الإمام أحمد بسند جيد عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن اللعنة إذا وجهت إلى من وجهت إليه فإن أصابت عليه سيلاً أو وجدت فيه مسلكاً وقعت عليه وإلا قالت يارب وجهت إلى فلان فلم أجد فيه مسلكاً ولم أجد عليه سيلاً ، فيقال ارجعى من حيث جهت ، يعنى إلى قائلاًها



لَذَلِكَ أَهْلًا وَلَا رَجَعَتْ إِلَى قَائِلِهَا - (د) عن أبي الدرداء - (ح)

٢٠٧٠ - إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكثت في قلبه نكثة سوداء ، فإن هونزع واستغفر وتاب صقل قلبه وإن عاد زيد فيها حتى تعلو على قلبه ، وهو الرآن الذي ذكر الله تعالى : كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ - (حمت ن ه حب ك هب) عن أبي هريرة - (ص)

عن رحمة فهو بالطرد والابعاد عنها أحق وأجدر ؛ ومحصل الحديث التحذير من لعن من لا يستوجب اللعنة والوعيد عليه بأن يرجع اللعن إليه وإن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار - (د) في الأدب عن أبي الدرداء ورواه عنه أيضا الطبراني في الأوسط وفيه عنده داود بن المحرر ضعيف ولما عزاه ابن حجر في الفتح إلى أبي داود وقال سنده جيد وله شاهد عند أحمد من حديث ابن مسعود بسند حسن وآخر عند أبي داود والترمذي عن ابن عباس ورواته ثقات لكنه أعل بالإرسال ، هكذا قال

(إن العبد) في رواية إن المؤمن (إذا أخطأ خطيئة) في رواية أذنب ذنبا (نكثت) بنون مضمومة وكاف مكسورة ومثناة فوقية مفتوحة (في قلبه) لأن القلب كالسيف يقبض منه بكل ذنب أصع ثم يطع عليه (نكثت) أي أثر قليل كمنقطة (سوداء) في صقل كمرآة وسيف وأصل النكثة نقطة يابض في سواد وعكسه قال الحرالي وفي إشعاره إعلام بأن الجزاء لا يتأخر عن الذنب وإنما يخفى لوقوعه في الباطن وتأخره عن معرفة ظهوره في الظاهر ، فإن هونزع أي أقاع عنه وتركه (واستغفر الله وتاب) إليه توبة صحيحة ونص على الإقلاع والاستغفار مع دخولهما في معنى التوبة إذ هما من أركانها اهتماما بشأنيهما (صقل) وفي نسخة سقل بسين ههملة أي رفع الله تلك النكثة فينجلي (قلبه) بنورده كشمس خرجت عن كسوفها فتجلت (وإن عاد) إلى ذلك الذنب أو غيره (زيد) بالبناء المفعول (فيها) نكثة أخرى وهكذا (حتى تعلو على قلبه) أي تغطيه وتغمره وتستر سائر كمرآة علاها الصدا فستر سائرهما وتصير كمنخل وغربال لا يعي خيرا ولا يثبت فيه خير ومن ثم قال بعض السلف المعاصي بريد الكفر أي رسوله باعتبار أنها إذا أورثت القلب هذا السواد وعته يصير لا يقبل خيرا أقط فيفسد ويخرج منه كل رافة ورحمة وخوف فيرتكب ما شاء ويفعل ما أراد ويتخذ الشيطان وليا من دون الله فيضل ويغويه ويعدده ويمنيه ولا يقنع منه بدون الكفر ما وجد إليه سبيلا ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا (ر هو الرآن) أي الطابع (١) (الذي ذكره الله) تعالى في كتابه بقوله عز قائلًا : كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (ما كانوا يكسبون) من الذنوب قال القاضي المعنى بالقصد الأول في التكليف بالعمل الظاهر والأمر بتحسينه والنهي عن قبيحه هو ما تسكتب النفس منه من الأخلاق الفاضلة والهيئات الذميمة فمن أذنب ذنبا أثر ذلك في نفسه وأورث لها كدورة فإن تحقق قبحه وتاب عنه زال الأثر وصارت النفس صالحة صافية وإن انهمك وأصر زاد الأثر وفشى في النفس واستعل عليها فصار طبعها وهو الرآن ، وأدخل التعريف على الفعل لما قصد به حكاية اللفظ فأجرى مجرى النفس وشبه أثر النفس بأثر الذنوب بالنكثة السوداء من حيث كونها يصادان الجلاء والصفاء وأنت الضمير الذي في كانت العائد لما دل عليه أذنب لتأنيها على تأول السيئة . إلى هنا كلامه ، قال الطيبي وروى نكثة بالرفع على أن كان تامة فلا بد من الرجوع أي حدث نكثة منه أي من الذنوب قال المظهرى وهذه الآية نازلة في حق الكفار لكن ذكرها في الحديث تخويفا لأدومين ليحترزوا عن كثرة الذنوب لأن المؤمن لا يكفر بكثرتها لكن يسود قلبه بها فيشبه الكفار في اسوداده فقط وقال الحكيم : الجوارح مع القلب كالسواقي تصب في بركة وهي توصل إلى القلب ما يجري فيها فإن أجرى فيها ماء الطاعة وصل إلى القلب فصفا ،

(١) قال العلقمي هو شيء يعلو على القلب كالغشاء الرقيق حتى يسود ويظلم

٢٠٧١ - إِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ الذَّنْبَ فَإِذَا ذَكَرَهُ أَحْزَنَهُ ، وَإِذَا نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ قَدْ أَحْزَنَهُ غُفِرَ لَهُ مَا صَنَعَ قَبْلَ

أَنْ يَأْخُذَ فِي كُفَّارَتِهِ ، بِلَا صَلَاةٍ وَلَا صِيَامٍ - (حل) وابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٢٠٧٢ - إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ حَتَّى لَمْ يَسْمَعْ قَرَعَ نَعَالِهِمْ أَتَاهُ مَلَكٌ كَانَ فِي قَعْدَانِهِ

أَوْ مَاءِ الْمَعْصِيَةِ كَدِرٌ وَأَسْوَدٌ فَلَا يَسْلُمُ الْقَلْبَ إِلَّا بِكَفِّ الْجَوَارِحِ وَأَعْظَمَهَا غَضُّ الْبَصَرِ عَمَّا حَرَّمَ وَقَالَ الْغَزَالِيُّ الْقَلْبُ كَالْمِرَّةِ وَمِنْهُ الْإِنَارُ الْمَذْمُومَةُ كَدَخَانٌ مَظْلَمٌ يَتَصَاعَدُ إِلَى مِرَاةِ الْقَلْبِ فَلَا يَزَالُ يَتَرَاكُمُ عَلَيْهِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى حَتَّى يَسْوَدَ وَيُظْلَمَ وَيَصِيرُ مَحْجُوبًا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ الطَّبِيعُ وَالرِّينُ وَمَهْمَا تَرَكَتِ الذُّنُوبُ طَبَعَ عَلَى الْقَلْبِ وَعِنْدَ ذَلِكَ يَعْمَى عَنِ إدْرَاكِ الْحَقِّ وَصَلَاحِ الدِّينِ وَيَسْتَهِنُ بِالْآخِرَةِ وَيَسْتَعْظِمُ أَمْرَ الدُّنْيَا وَيَهْتَمُّ بِهَا وَإِذَا قَرَعَ سَمْعَهُ أَمْرَ الْآخِرَةِ وَأَخْطَارَهَا دَخَلَ مِنْ أُذُنٍ وَخَرَجَ مِنْ أُخْرَى وَلَمْ يَسْتَقِرْ فِي الْقَلْبِ وَلَمْ يَحْرِكْهُ إِلَى التَّوْبَةِ وَأُولَئِكَ يَتَسَوَّاهُ مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَأْسُ الْكَافِرُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ، (تَنْبِيهِ) قِيلَ لِلْحَكِيمِ لَمْ لَا تَعْظُ فَلَنَا قَالَ ذَاكَ عَلَى قَلْبِهِ قَفْلٌ ضَاعَ مِفْتَاحُهُ فَلَا سَبِيلَ لِمُعَالَجَةِ قَفْلِهِ (فَائِدَةٌ) قَالَ حُجَّةُ الْإِسْلَامِ لَا يَذْنُبُ الْعَبْدُ ذَنْبًا إِلَّا وَاسْوَدَّ وَجْهُ قَلْبِهِ فَإِنْ كَانَ مِنَ السَّعْدَاءِ ظَهَرَ السَّوَادُ عَلَى ظَاهِرِهِ لِيَنْزَجِرَ وَلَا أَخْفَى عَنْهُ لِيَنْهَمَكَ وَيَسْتَوْجِبَ النَّارَ (حَمْدُ ت) فِي التَّفْسِيرِ (هـ) فِي الزَّهْدِ (حَبْ كُ هَبْ) كُلُّهُمْ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ (وَصَحِيحُهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الْمَهْذَبِ إِسْنَادُهُ صَالِحٌ

(إِنَّ الْعَبْدَ) أَيْ الْمُؤْمِنَ (لَيَعْمَلُ الذَّنْبَ) الصَّادِقُ بِالْكِبِيرَةِ وَالصَّغِيرَةِ (فَإِذَا ذَكَرَهُ أَحْزَنَهُ) أَيْ أَسْفَى عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ وَنَدِمَ (وَإِذَا نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ قَدْ أَحْزَنَهُ غُفِرَ لَهُ مَا صَنَعَ) مِنَ الذَّنْبِ (قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَ فِي كُفَّارَتِهِ) أَيْ يَشْرَعَ فِيمَا يَكْفُرُهُ (بِلَا صَلَاةٍ وَلَا صِيَامٍ) لِأَنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَأَنَّهُا فِي أَصْلِ جَبَلٍ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ وَالْفَاجِرُ يَرَى ذُنُوبَهُ كَذُبَابٍ يَقَعُ عَلَى أَنْفِهِ قَالَ بِهِ هَكَذَا فَطَارَ وَمَنْ يَرَى ذُنُوبَهُ كَأَنَّهُا فِي أَصْلِ جَبَلٍ يَكُونُ فِي غَايَةِ الْحَذَرِ مِنْهَا فَإِذَا صَدْرَتْ مِنْهُ هَفْوَةٌ اشْتَعَلَتْ نَارُ الْخَوْفِ وَالْحُزْنُ فِي قَلْبِهِ وَمَعَ ذَلِكَ لَا يَرْجُو لُغْفَرَهَا سِوَى رَبِّهِ فَهَذَا عَبْدٌ أَوَاهُ مُقْبِلٌ عَلَى رَبِّهِ مَتَبَرِّئٌ مِمَّا سِوَاهُ نَازِحٌ عَنِ الْمَظَالِمِ فَارٍ مِنَ الْمَسَئِمِ وَهُوَ الَّذِي أَرَادَهُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُغْفَرَ لَهُ قَبْلَ الْإِسْتِغْفَارِ اللَّسَانِيِّ هَكَذَا فَافْتَهُمُ (حَلُّ وَابْنُ عَسَاكِرَ) فِي التَّارِيخِ كِلَاهُمَا عَنْ عَيْسَى بْنِ خَالِدٍ الْيَمَانِيِّ عَنْ صَالِحِ الْمُرِّي عَنْ هِشَامِ بْنِ مُحَمَّدٍ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) ثُمَّ قَالَ أَبُو نَعِيمٍ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ هِشَامٍ وَصَالِحٍ لَمْ يَكْتُبْهُ مِنْ حَدِيثِ عَيْسَى أَنْتَهَى وَقَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ فِيهِ صَالِحُ الْمُرِّي رَجُلٌ صَالِحٌ لَكِنَّهُ مُضَعَفٌ فِي الْحَدِيثِ

(إِنَّ الْعَبْدَ) الْمُؤْمِنَ الْمَخْلُصَ (إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ) بِالْبِنَاءِ الْمَفْعُولِ (وَتَوَلَّى عَنْهُ) أَيْ أَعْرَضَ (أَصْحَابُهُ) الْمَشِيعُونَ لَهُ مِنْ أَهْلِهِ وَأَصْدِقَائِهِ (حَتَّى لَمْ يَسْمَعْ قَرَعَ نَعَالِهِمْ) (يَسْمَعُ قَرَعَ نَعَالِهِمْ) أَيْ صَوْتَهَا عِنْدَ الرُّجُوسِ قَالَ الْقَاضِي يَعْنِي لَوْ كَانَتْ حَيًّا فَإِنْ جَسَدُهُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُ الْمَلَكُ فَيَقْعُدُهُ مَيِّتٌ لَأَحْسَنَ فِيهِ أَنْتَهَى وَسَيَجِيءُ مَا يَنَازِعُ فِيهِ قَالَ الطَّبِيبِيُّ وَقَوْلُهُ (أَتَاهُ) جَوَابُ الشَّرْطِ وَالْجُمْلَةُ خَبَرُ إِنْ وَقَوْلُهُ وَإِنَّهُ يَسْمَعُ قَرَعَ نَعَالِهِمْ إِمَّا سَالٍ بِحَذْفِ الْوَاوِ أَوْ كَأَحَدِ الْوَجْهَيْنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَبِیَوْمِ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا ، الْآيَةُ (مَلَكَانِ) بِنَتْجِ الْإِلَامِ مُنْكَرٌ وَنَكِيرٌ بِنَتْجِ كَافِ الْأَوَّلِ وَكِلَاهُمَا ضِدٌّ الْمَعْرُوفُ سَمِيًّا بِهِ لَأَنَّهُمَا لَا يَشْبَهُ خَلْقَهُمَا خَلَقَ آدَمُ وَلَا مَلَكٌ وَلَا غَيْرُهُمَا وَهُمَا أَسْوَدَانِ أَزْرَقَانِ <sup>(١)</sup> جَعَلَهُمَا اللَّهُ نَكْرَةً لِلْمُؤْمِنِ لِيُبْصِرَهُ وَيُثَبِّتَهُ وَعَذَابًا عَلَى غَيْرِهِ (فِي قَعْدَانِهِ) <sup>(٢)</sup> حَقِيقَةً بِأَنَّ

(١) أَعْيُنُهُمَا مِثْلُ قَدُورِ النِّحَاسِ وَأَنْبِيَائُهُمَا مِثْلُ صِيَاصِي الْبَقَرِ وَأَصْوَاتُهُمَا مِثْلُ الرُّعْدِ يَحْفَرَانِ الْأَرْضَ بِأَنْبِيَائِهِمَا وَيَطَّانَ فِي أَشْعَارِهِمَا مِثْلُ مَرْزَبَةٍ لَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهَا أَهْلُ مَنَى لَمْ يَقْلُوهَا

(٢) قَوْلُهُ فِي قَعْدَانِهِ : زَادَ فِي حَدِيثِ الْبَرَاءِ : فَمَعَادُ رُوحِهِ فِي جَسَدِهِ ظَاهِرُهُ فِي جَمِيعِ الْجَسَدِ لَكِنْ مِثْلُ الْحَافِظِ عَنْ ذَلِكَ فَأَجَابَ بِأَنَّ ظَاهِرَ الْخَبَرِ أَنَّهَا تَحْمِلُ فِي النِّصْفِ الْأَعْلَى أَنْتَهَى قُلْتُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ قُوَّةُ حُلُولِهَا فِي النِّصْفِ الْأَعْلَى



فَيَقُولَ لَهُ : مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ ؟ لِمُحَمَّدٍ ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ : أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، فَيَقَالُ :  
أَنْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ قَدْ بَدَّلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ ، فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا ، وَيُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ

يوسع اللحد حتى يجلس فيه زاد في رواية فتعاد روحه في جسده وظاهره في كله ونقله المصنف في أرجوزته عن الجمهور لكن قال ابن حجر ظاهر الخبر في النصف الأعلى وجمع بأن مقرها في النصف الأعلى ولها اتصال بباقيه وقيل وجزم به القاضي والمراد بالإقعاد التثنية والإيقاظ عما هو عليه بإعادة الروح فيه أجرى الإقعاد مجرى الاجلاس وقد يقال اجلسه من نومه إذا أيقظه والحديث ورد بهما والظاهر أن لفظ الرسول في جلسانه وبعض الرواة أبدله بيقعده فان الفصحاء يستعملون الإقعاد إذا كان من قيام والإجلاس إذا كان من اضطجاع وهو في ذلك تابع للأثر حيث قال عقب قوله يقعده وفي حديث البراء في جلسانه وهو أولى بالاختيار لأن الفصحاء إنما يستعملون القعود في مقابلة القيام فيقولون القيام والقعود ولا تسمعونهم يقولون القيام والجلوس يقال قعد عن قيامه وجلس عن مضجعه واستلقاه وحكى أن نصر بن جبريل دخل على المأمون فسلم فقال له اجلس فقال يا أمير المؤمنين لست بمضطجع فأجلس فقال كيف أقول قال أقعد فالخيار من الروايتين الاجلاس لموافقة لدقيق المعنى وتصحيح الكلام وهو الأجدر بإلاغة المصطفى صلى الله عليه وسلم ولعل من روى فيقعده ظن أن اللفظين بمعنى ولهذا أنكروا رواية الحديث بالمعنى خشية أن يزل في الألفاظ المشتركة فيذهب عن المعنى المراد ورده الطيبي بأن الأقرب الترادف وأن استعمال القعود مع القيام والجلوس مع الاضطجاع مناسبة لمعنى ونحن نقول به إذا كانا مذكورين معاً نحو الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ، لا إذا لم يذكر أحدهما مذكوراً ، ألا ترى إلى حديث يحيى جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعد قوله إذ طلع علينا ولا تخاف أنه عليه الصلاة والسلام لم يضطجع بعد الطلوع عليهم وكذا لم يرد في نص الحديث الاضطجاع ليوجب أن يذكر معه الجلوس (فيقولان له) الظاهر أن أحدهما يقول (١) لحصول الاكتفاء به لكن لما كان كل منهما بصدد القول نسب إليهما جميعاً (ما كنت) في حياتك (تقول) أى أى شئ تقول (في هذا الرجل) (٢) لمحمد (أى فى محمد صلى الله عليه وسلم وقال الطيبي قوله لمحمد بيان من الراوى للرجل أى لأجل محمد ولم يقل رسول الله أو النبي امتحاناً له واغراباً على المسئول لئلا يتلقى تعظيمه منهما فيقول تقليداً لاعتقاداً وفهم بعض من لفظ الإشارة أنه يكشف له عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى يراه عياناً فيقال ما تقول في هذا وأبطله ابن جماعة بأن الإشارة تطلق في كلامهم على الحاضر والغائب كما يقول المرء لصاحبه ما تقول في هذا السلطان وهما لم يراه (فأما المؤمن) أى الذى قبض على الإيمان (فيقول) بعزم وجزم من غير تلثم ولا توقف (أشهد أنه عبد الله ورسوله) إلى كافة الثقلين (فيقال) أى فيقول له الممسكان المذكوران أو غيرهما (انظر إلى مقعدك من النار) فى أبي داود فيقال له هذا بيتك كان في النار ولكن الله عصمك ورحمك (قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة) أى محل قعودك فيها (فيراها جميعاً) أى يرى مقعده من النار ومقعده من الجنة فيزداد فرحاً إلى فرح ويعرف نعمة الله عليه بتخليصه من النار وإدخاله الجنة وأما الكافر فيزداد غماً إلى غم وحسرة إلى حسرة بتفويت الجنة وحصول النار له (ويفسح له في قبره) أى يوسع له فيه (سبعون ذراعاً) (٣) يعنى شيئاً شيراً جداً فالسبعين

ولها اتصال بالنصف الأسفل لكن مقرها وقوتها في الأعلى (١) أى مع حضور الآخر (٢) قوله في هذا الرجل زاد أبو داود في أوله ما كنت تعبد فإن هداه الله قال كنت أعبد الله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فالإقتصار على البعض من بعض الرواة قال ابن مردويه لما يسأل عن شئ غيرهما من التكيلفات ويؤيده ما روى عن ابن عباس في قوله تعالى «يثبت الله الذين آمنوا الآية» قال الشهادة يسألون عنها في قبورهم بعد موتهم قيل لعكرمة ما هو قال يسألون عن الإيمان بمحمد وأمر التوحيد انتهى (٣) زاد ابن حبان في سبعين أى توسعة عظيمة جداً

ذراعاً . ويملاً عليه خضراً إلى يوم يعثرون ، وأما الكافر أو المنافق فيقال له . ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول : لا أرى . كنت أقول ما يقول الناس . فيقال له . لا دريت ولا تليت ، ثم يضرب بمطراق من حديد ضربة بين أذنيه ، فيصيح صيحة يسميها من يليه غير الثقلين ، ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه . (حمق دن) عن أنس - (صح)

للتكثير لا للتحديد كما في نظائره (ويملاً عليه خضراً) أي رجحانا ونحوه ويستمر كذلك (إلى يوم يعثرون) من القبور (وأما الكافر) أي المعلن بكفره (أو المنافق) الذي أظهر الإسلام وأبطن الكفر وهذا شك من الراوى أو بمعنى الواو قال ابن حجر والروايات كلها مجمعة على أن كلاهما يسأل انتهى وفيه رد لقول ابن عبد البر لا يسأل الكافر لكن رجحه المصنف في أرجوزته قيل والسؤال من خصائص هذه الأمة وقيل لا وقيل بالوقف وقيل والمؤمن يسأل سبعا والمنافق أربعين صباحاً (فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال له (١) لا دريت) بفتح الراء (ولا تليت) من الدراية والتلاوة أصله تلوت أبدلت الواو ياء لمزاوجة دريت وبمجموع ذلك دعاء عليه أي لا كنت دارياً ولا تالياً (٢) أو أخبر له أي لا علمت بنفسك بالاستدلال ولا اتبعت العلماء بالتقليد فيما يقولون ذكره ابن بطال وغيره وقال الخطابي هكذا يرويه المحدثون وهو غلط وصواباً أتليت بوزن أفعلت من قولك أي ما أتلوت أي ما استطعت ثم يضرب) بالبناء للجهرول يعني بضربه الملكان اللذان يليان فتنته (بمطراق) في رواية بمطرقة بكسر الميم أي بمرزبة كما عبر بها في سنن أبي داود (من حديد) (٣) ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة يسميها من يليه (ظاهره الملكان فقط وليس مراداً بقرينة قوله (غير الثقلين) الجن والانس وبقريئة خبر أحمد فيسمعه خلق الله كاهم غير الثقلين والمنطوق مقدم على المفهوم وحكمة عدم سماع الثقلين الابتلاء فلو سمعوا صار الإيمان ضرورياً وأعرضوا عن نحو الممايش مما يتوقف عليه بقاء الشخص والنوع فيبطل معاشهم ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه) وأصل الثقل المتاع المحمول على الدابة وقيل لهما الثقلان لأههما قطان الأرض فكأنهما ثقلاها ذكره الزحشرى قال القاضى وظاهر الخبر أن السؤال إنما يكون ليمن قبر أما غيره فبمعزل عنه ويشهد له خبر لولا أن لاتدافنوا لدعوات الله أن يسمعكم من عذاب القبر قلت بل هو أمر يشمل الأموات . يعمهم حتى من أكله سح أو طير وتفرق شرقاً وغرباً فإنه تعالى يعلق روحه الذى فارقه بجزئه الاصلى الباقي من أرل عمره إلى آخره المستمر على حالتى النمو والذبول الذى تتعلق به الأرواح أولاً فيحيى ويحيى بحياته سائر أجزاء البدن ليسأل فيثاب أو يعذب ولا يستبعد ذلك فإنه تعالى عالم بالجزئيات فيعلم الأجزاء انفصالها ومواقعها ومحالها ويميز بين الاصلى وغيره ويقدر على تعليق الروح بالجزء الاصلى منها حال الانفراد تعلقه به حال الاجتماع فان البيسة عندنا ليست شرطاً للحياة بل لا يستبعد تعليق ذلك الروح الشخص الواحد فى آت واحد من تلك الأجزاء المنفرقة فى المشارق والمغارب فإن تعلقه ليس على سبيل الحلول حتى يمنعه الحلول وفيه حل المشى بين القبور بنعل لكن يكره كذا قيل واستثنى من السؤال جماعة (٤) ووردت أخبار بإعفائهم عنه (تنبيه) قال جدى نقلاً عن شيخه العراقى

(١) أى يقول له الملكان أو غيرهما (٢) والمعنى لافهمتم ولا قرأت القرآن أولادريت ولا اتبعت من يدري

(٣) أى متخذة منه وتقدم أنه لو اجتمع عليها أهل منى لم يقلوها

(٤) الأول الشهيد . الثانى الم رابط . الثالث المطعون وكذا من مات فى زمن الطاعون بغير الطعن إذا كان صابراً محتسباً

الرابع الصديق . الخامس الأطفال . السادس الميت يوم الجمعة أو ليلتها . السابع القارئ كل ليلة تبارك الذى بيده الملك ، وبعضهم منهم إليها السجدة . الثامن من قرأ فى مرضه الذى يموت فيه قل هو الله أحد



٢٠٧٣ - إِنَّ الْعَبْدَ أَخَذَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى أَدَبًا حَسَنًا ، رِذَا وَسَعَ عَلَيْهِ وَسَعٌ ، إِذَا أَمْسَكَ سَلَمَهُ أَمْسَكَ - (حل)  
عن ابن عمر - (ض)

٢٠٧٤ - إِنَّ الْعُجْبَ لِيُحْبِطُ عَمَلَ سَبْعِينَ سَنَةً - (فر) عن الحسين بن علي (ض)

ظاهر الخبر أن المملكين يأتیان المؤمن والمُنافق على صفة واحدة وهو اللائق بالامتحان والاختبار (تنبيه) قال ابن عربي من أفسد شيئاً بعد إنشائه جاز أن يعيده كما يراه إذا قامت اللطيفة الروحانية بجزء من الإنسان فقد صبح عليه اسم الحيوان والنائم يرى ما لا يراه اليقظان وهو إلى جانبه (حم ق دن عن أنس) بن مالك ه (إن العبد) أي المؤمن ذا البصيرة (أخذ عن الله أدباً حسناً) وهو أنه (إذا وسع عليه) أي وسع الله عليه ورزقه (وسع) على نفسه وعياله (وإذا أمسك) الله (عليه) أي ضيق ، أمسك) لعلمه بأن مشيئة الله في بسط الأرزاق وإضافتها تابع للحكمة والمصلحة فهو يتلقى ما قسم له بالرضى ويحصى على متواله في الاتساع والانجماع قال مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيم فليقتصد<sup>(١)</sup> أي في الاتفاق فإن الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه لينفق جميع ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر ولا يتأول وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ، فإن هذا في الآخرة (حل) من حديث جعفر بن كرزال بن إبراهيم بن بشير المكي عن معارية بن عبد الكريم عن أبي حمزة (عن ابن عمر) ثم قال أبو نعيم غريب من حديث معاوية مسنداً متصلاً مرفوعاً وإنما يحفظ من قل الحسن انتهى وجعفر بن محمد بن كرزال قال الذهبي قال الدارقطني ليس بقوى وإبراهيم بن بشير المكي ضعيف ومعاوية قال أبو حاتم لا يحتج به ورواه البيهقي أيضاً من هذا الوجه ثم قال هذا حديث منكر (إن العجب) بضم فسكون وهو نظر الإنسان إلى نفسه بعين الاستحسان (ليحط) بضم التحتية أي يفسد ويهدم (عمل سبعين سنة) أي مدة طويلة جداً فالمراد بالسبعين التكثير على وزان ما قيل وفي سلسلة ذرعاها سبعون ذراعاً ، وذلك لأن المعجب يستكثر فعله ويستحسن عمله فيكون كمن أصاب عيناً فأنفقت ولذا قال الحكماء العجب إسابة العمل بالعين وسيجيء خبر إن العين تدخل الرجل القبر فكما أن العين تبت الإنسان فكذا تبت أعماله وتبطل أفعاله وربما استحكمت الغفلة على الإنسان فرأى طاعته بحوله وقوته ولا يرى لله عليه منة في إحداث القوة لها وخلق الاستطاعة لكسبها فإن الذي يدخل عليه في اعتقاده أكثر مما يدخل عليه من العجب بأفعاله قال بعض العارفين من أعجبه نفسه وأحوالها لا يثبت له قدم في العبودية لأنه مرأى في أفعاله وأحواله فهو واقف مع وجوده وإيجاده وعزه في نفسه فهو لا ينتفع بعلم ولا ينفعه عمل قال الغزالي والناس في العجب ثلاثة أصناف صنف هم المعجبون بكل حال وهم القدريّة والمتهزلة الذين لا يرون لله عليهم منة في أحوالهم ويشكرون العون والتوفيق الخاص لشبه استولت عليهم وصنف هم الداكرون المنة بكل حال وهم المستقيمون لا يعجبون بشيء من الأعمال وذلك لبصيرة أكرموا بها وتأيد خضوا به وصنف مخلطون وهم عامة أهل السنة يذنبون فيذكرون منة الله ونارة يغفلون فيعجبون لمكان الغفلة العارضة والمرة في الاجتهاد والنقص والبصيرة إلى هذا كلام الغزالي ثم نقل عن ذلك عن شيخه إمام امرئين أن العجب يذهب إضمار العمل فقط (تنبيه) قال في المادج عرف بعضهم المعجب بأنه استعظام النعمة مع نسيان إضافتها للمنعّم ويقول الكبر منه ومن آفاته نسيان الذنوب لظنه الاستغناء بسبب إعجابه بنفسه والعمى عن آفات الأعمال فيضيع عمله لأنه إذا لم يعتقد لم يخرج من شوائب الإبطال فلذلك قال إنه يحبطه قالوا والمعجب بمنعه إعجابه من الاستفادة والاستشارة واستماع النصيح ويحجره إلى احتقار الخلق والعمى عن وجه الصواب في دينه ودنياه (فر) عن الحسن بن علي أمير المؤمنين وفيه موسى بن إبراهيم المروزي أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال الدارقطني متروك .

(١) أي بذقني له أن ينفق بقدر ما رزقه الله من غير حرج ولا قلق وعلماً أن مشيئة الله في بسط الرزق ورضيعة الحكمة ومصلحة

- ٢٠٧٥ - إِنَّ الْعِرَاقَةَ حَقٌّ ، وَلَا بَدَّ لِلنَّاسِ مِنَ الْعِرَفَاءِ . وَلَكِنَّ الْعِرَفَاءَ فِي النَّارِ - (د) عن رجل - (ض)
- ٢٠٧٦ - إِنَّ الْعِرْقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيَذْهَبُ فِي الْأَرْضِ سَبْعِينَ بَاعًا ، وَلَئِنَّهُ لَيَبْلُغُ لِي أَفْوَاهِ النَّاسِ ، أَوْ إِلَى آذَانِهِمْ - (م) عن أبي هريرة (ص)
- ٢٠٧٧ - إِنَّ الْعَيْنَ اتَّوَلَّعَ بِالرَّجُلِ يَأْذِنُ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى يَصْعَدَ حَالِقًا ، ثُمَّ يَرُدُّ مِنْهُ - (حم ع) عن أبي ذر - (ص)

(إن العرافة) بالكسر وهي تدبر أمر القوم والقيام بسياساتهم والعريف هو القيم بأمر القوم الذي عرف بذلك وشهر (حق) أي أمر ينبغي أن يكون لما تدعو إليه المصلحة بل الضرورة (ولابد للناس) في انتظام شملهم واجتماع كلتهم (من العرفاء) ليتعرف الأمير من العريف حال من جعل فيما عليه من قبيلة أو أهل محلة ليرتب البعوث والأجناد (ولكن العرفاء في النار) أي عاملون فيما يقودهم إليها أو المراد الذين لم يعدلوا وعبر بصيغة العموم لإجراء للغالب مجرى الكل ومقصوده التحذير من التعرض للرياسة والتأمر على الناس لما فيه من الفتنة التي قلما يسلم منها عريف ووضع الظاهر موضع المضمر إيذاناً بأن العرافة على خطر ومباشرها على شفا جرف هار (د) في الخراج من حديث غالب القطان (عن رجل) من الصحابة وفيه قصة قال الصدر المناوي فيه مجاهيل .

(إن العرق) بالتحريك الرشح من البدن (يوم القيامة) في الموقف (ليذهب في الأرض سبعين باعاً) أي ينزل فيها من كثرته شيء كثير جداً فالسبعين للتكثير لا للتحديد على ماسر (ولأنه ليبلغ إلى أفواه الناس) أي يصل إلى أفواههم فيصير لهم بمنزلة اللجام فيمنعهم من الكلام (وإلى آذانهم) بأن يغطي الأفواه ويعلم عليها إذ الأذن أعلى من الفم فيكون الناس على قدر أعمالهم ، فمنهم من يلجمه فقط ومنهم من يزيد فيبلغ إلى أذنيه ثم يحتمل أن المراد عرق نفسه خاصة ويحتمل غيره كما مر فيشدد على بعض ويخفف عن بعض وهذا كله لتراحم الناس وانضمام بعضهم لبعض حتى صار العرق يجري كالسيل واستشكل بأن الجع إذا وقفوا في ماء على أرض معتدلة فتغطيهم على السواء وأجيب بأن ذلك من الخوارق الواقعة يوم القيامة وسبب كثرته تراكم الأهوال ودنو الشمس من رؤوسهم . قال الغزالي : وكل عرق لم يخرج من التعب في سبيل الله من حج وجهاد وصيام وقيام وتردد في قضاء حاجة مسلم وتحمل مشقة في أمر معروف ونهى عن منكر يستخرجه الحياء والخوف في صعيد يوم القيامة (م عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً .

(إن الدين) أي عين العائن من الإنسان أو الجان (لتولع) بالبناء المفعول أي تعاقب (بالرجل) أي التكامل في الرجولية فالمرأة ومن هو في سن الطفولية أولى (بإذن الله تعالى) أي بتمكينه وإفاداره (حق) يصعد حالقاً) بجاء مهملة أي جبلاً عالياً (ثم يتردى) أي يسقط (منه) لأن العائن إذا تكيفت نفسه بكيفية رديئة انبعثت من عينه قوة سمية تتصل به فتضره وقد خلق الله تعالى في الأرواح خواص تؤثر في الأشباح لا ينكرها عاقل ، ألا ترى الوجه كيف يحمر لرؤية من يحتمله ويصفر لرؤية من يخافه وذلك بواسطة تأثير الأرواح ، ولشدة ارتباطها بالعين نسب الفعل إليها وليست هي الفاعلة بل التأثير للروح لحسب ، قال ابن القيم ومن وجهه بأن الله تعالى أجرى العادة بخلق ما يشاء عند مقابلة دين العائن من غير تأثير أصلاً فقد سد على نفسه باب العمل والتأثيرات والأسباب وخالف جميع العقلاء (تمة) قالوا قد تصيب الإنسان عين نفسه قال الغساني نظر سليمان بن عبد الملك في المرأة فأعجبته نفسه فقال كان محمد صلى الله عليه وسلم نبياً وكان أبو بكر صديقاً وعمر فاروقاً وثمان حبيباً ومعاوية حليماً ويزيد صبوراً وعبد الملك سائساً والوليد جباراً وأنا الملك الشاب فسادار عليه الشهر حتى مات (حم ع عن أبي ذر) قال الهيثمي رجال أحمد ثقات



٣٠٧٨ — إِنَّ الْغَادِرَ يُنْصَبُ لَهُ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَالُ : أَلَا هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ بْنِ فُلَانٍ - مالك (ق د ت)  
عن ابن عمر - (صح)

٣٠٧٩ — بَنَ الْغُسْلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لَيْسَلُ الْخَطَايَا مِنْ نُصُولِ الشَّعْرِ اسْتِلَالًا - (طب) عن أبي أمامة - (صح)

٣٠٨٠ — إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ ، وَإِنَّمَا تُطْفَأُ النَّارُ بِالْمَاءِ ، فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ - (حم د) عن عطية العوفي - (ح)

٣٠٨١ — إِنَّ الْفِتْنَةَ نَحْيٌ وَتَنْسِفُ الْعِبَادَةَ نَسْفًا ، وَيَنْجُو الْعَالَمُ مِنْهَا بِعِلْمِهِ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

ورواه عنه أيضاً الحارث بن أبي أسامة والديلمي وغيرهما

(إن الغادر) أى المعتال لذى عهد أو أمان (ينصب) فى رواية يرفع (له لواء) أى علم (يوم القيامة) خلفه تشهيراً له بالغدر وإخزاء وتفضيحاً على رؤس الأشهاد (فيقال) أى ينادى عليه فى ذلك المحفل العظيم (ألا) (إن هذه غدره فلان) أى تلامه على غدره فلان (ابن فلان) ويرفع فى نسبه حتى يتميز عن غيره تمييزاً تاماً وظاهره أن لكل غدره لواء فيكون الواحد ألوية بعدد غدراته ، وحكمة نصب اللواء أن العقوبة تقع غالباً بضد الذنب والعذر خفى فاشتهرت عقوبته بإشهار اللواء (مالك) فى الموطأ (ق د ت عن ابن عمر) بن الخطاب - (إن الغسل يوم الجمعة) بنيتها لأجائها (ليس) أى يخرج (الخطايا) أى ذنوب المقتسل لها (من أصول الشعر استللاً) أى يخرجها من منابتها خروجاً وأكدته بالمصدر إشارة إلى استقصائه جميع الذنوب بحيث لا يبق منها شيئاً إلا أنه سيمر بك ما تعلم منه أن هذا وأمثاله منزل على الصغائر فلا تغفل والاستلال الإخراج قال فى الصحاح وغيره النسل من اللحم خرج وسل السيف من غمده واستله أخرجه (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمى رجاله ثقات .

(إن الغضب من الشيطان) بمعنى أنه المحرك له الباعث إليه ايردى الأدنى ويفويه ويبعده عن نعمة الله ورحمته (وإن الشيطان خاق) بالبناء للمفعول وحذف الفاعل للعلم به (من النار) لأنه من الجان الذى قال الله تعالى فيهم و خاق الجان من مارج من نار ، وكابوا سكان الأرض قبل آدم عليه الصلاة والسلام وإبليس أعدهم فلما عصى جعل شيطانا (وإنما تطفئ) أى تمحمد (النار بالماء) لأنه ضدها (فإذا غضب أحدكم فليتوضأ) ندباً مؤكداً وضوءه للصلاة وإن كان متوضئاً والغسل أفضل قال الطائى أراد أن يقول إذا غضب أحدكم فليستعذ من الشيطان فإن الغضب من الشيطان فصور حالة الغضب وما نشأ ثم أرشد إلى تسكينه فأخرج الكلام هذا المخرج ليكون أجمع وأنفع وللوائع أزجر وأردع وهذا التصوير لا يمنع من إجرانه على الحقيقة لأنه من باب الكناية قال ابن رسلان وورد الأمر بالاغتسال فيحمل على الحالة التى يشتد الغضب فيها جداً وهذا تحذير شديد من الغضب ولا ينافيه قول إمامنا الشافعى من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو جبار لأن القوة الغضبية محارها القلب ومعناها غليان دمه لطلب الانتقام فن فرط فيها حتى انعدمت بالسكينة أو ضعفت أو أفرط حتى جاوز حدها الشرعى ذم ذمماً شديداً ومحمل كلام الشافعى الأول والحديث الثانى وسبب ذم الأول استلزامه انعدام الغيرة والحمية والألفة مما يؤنف منه (حم د) فى الأدب (عن عطية) بفتح أوله وكسر المهملة الثانية وشدا المثناة تحت ابن عروة (العوفى) صحابى ترل الشام قال فى التريب له ثلاثة أحاديث وسكت عليه هو والمنذرى .

(إن الفتنة) أى البلاء والشر والمحنة (تجىء فتتسفن العباد نفساً) أى تهلكهم وتبديهم واستعمال النسف فى ذلك ونحوه مجاز قول الزمخشري من المجاز نسفت الريح التراب ونسفوا البناء فلبوه من أصله (وينجو العالم منها بعلمه)

٢٠٨٢ - إِنَّ الْفَحْشَ وَالْفَحْشَ لَيْسَا مِنَ الْإِسْلَامِ فِي شَيْءٍ وَإِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ إِسْلَامًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا - (رحم)

ع. ط. ب) عن جابر بن سمرة - (صح)

٢٠٨٣ - إِنَّ الْفَخْذَ عَوْرَةٌ - (ك) عن جرهد - (صح)

الفتنة الاختبار ، والعلم الذي ينجي من هذه الفتنة قد يكون بأنواع فتن النفوس بأسباب الدنيا : دل ونساء وجاء فهذه أصول فتن الدنيا وقد تكون فتنة القلوب بالبدع والأهواء فيتنوع إلى بضع وسبعين فرقة كل فرقة تدعو إلى هوى وكلها في النار إلا واحدة فتجىء فتن الدنيا إلى النفوس وفتن الدين إلى الدلوب فيكاد يستأصل إهلاكها والعالم الناجي بعلمه العالم بالله العامل بتقواه وعلمه الذي ينجو به العلم بعظمة الله علم وجد بالقلب لا علم عقيدة لحسب علامته دوام الهيئة والخشية وثمراته تقوى الله بالعمل بالكتاب والسنة وترك الهوى أى العالم بعلم طريق الآخرة فإن الفتنة نوعان فتنة الشبهات وهى العظمى وفتنة الشهوات فالأولى من ضعف البصيرة وقلة العلم سيما إذا قارنه نوع هوى ومن هذا القسم فتنة أهل البدع وإنما ابتدعوا لاشتباه الحق عليهم بالباطل والهوى بالضلال ولو أتقنوا العلم بما بعث الله به رسوله وتجردوا عن الهوى لما ابتدعوا . والثانية : من النفس ، فالأول فساد من جهة الشبهات والثانى من جهة الشهوات وأصل كل منهما من تقديم الرأى على الشرع فالأول أصل فتنة الشبهة والثانى أصل فتنة الشهوة ففتنة الشبهات إنما تدفع بكمال البصيرة واليقين وفتنة الشهوات إنما تدفع بكمال العقل والصبر والدين فمن ثم كان العالم من الناجين وما عداه من الهالكين (حل) من حديث عطية بن بقية بن الوليد عن أبيه عن إبراهيم بن أدهم عن أبي إسحاق الهمداني عن عمارة الأنصاري (عن أبي هريرة) ثم قال غريب من حديث أبي إسحاق لم يكتبه إلا من حديث عطية .

(إن الفحش والتفحش) أى تكلف إيجاد الفحش أى القبح شرعا (ليس من الإسلام في شيء وإن أحسن الناس إسلاما أحسنهم خلقا) بالضم لأن حسن الخلق شعار الدين وحلية المؤمنين فكلما ارتقى الإنسان في درجات حسن الخلق ارتقى في معارج الإيمان ولهذا قال التاج ابن عطاء الله رضى الله تعالى عنه ما ارتفع من ارتفع إلا بالخلق الحسن ولم ينل أحد كماله إلا المصطفى صلى الله عليه وسلم وأقرب الخلق إلى الله تعالى السالكون آثاره بحسن الخلق (رحم ع ط. ب) وكذا ابن أبي الدنيا (عن جابر بن سمرة) قال كنت في مجلس فيه النبي صلى الله عليه وسلم وسمرة وأبو أمامة فقال إن الفحش الخ قال الحافظ العراقي إسناده صحيح وقال الهيثمي رجاله ثقات وقال المنذرى بعد عزوه لهم إسناده أحمد جيد .

(إن الفخذ عورة) أى من العورة سواء كان من ذكر أو أنثى حرا أو قنأ فيجب ستر ما بين السرة والركبة (١) ويحرم النظر إليه من ذكر أو أنثى إلا الحليل لكن يحل نظر العورة من صغير أو - ذيرة لا تشتهى إلا الفرج عند الشافعية (ك) في اللباس (عن جرهد) بضم الجيم وآخره مهملة الأسلى مدو له صحبة وكان من أهل الصفة وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم أبصره وقد انكشف فخذه في المسجد وعليه برد فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقضية تصرف المؤلف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من الستة وإلا لما عدل عنه على القانون المعروف وهو عجيب فقد رواه أبو داود في الحمام عن جرهد المذكور وكان من أصحاب الصفة قال جلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عندنا ونظدي مكشوفة قال أما علمت أن الفخذ عورة وخرجه البخارى في تاريخه الكبير والترمذى في الاستئذان

(١) أى فيجب ستر ما بين السرة والركبة في حق الذكر والأمة في الصلاة وأما الحرة فيجب ستر جميع بدنهما عدا الوجه والكفين في الصلاة ومطلقا خارجا وكذا الأمة والرجل أى عورة كل منهما جميع بدنهما بالنسبة للأجانب في حق الأنثى والأجنبيات في حق الذكر وأما في الخلوة فعورة الأنثى ولو أمة ما بين السرة والركبة وعورة الذكر السوءتان



٢٠٨٤ - إِنَّ الْقَاضِيَ الْعَدْلَ لَيَجَاءُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَلْقَى مِنْ شِدَّةِ الْحِسَابِ مَا يَتَعَنَّى أَنْ لَا يَكُونَ قَضَى بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي تَمَرَةٍ - (رقط) والشرازي في الالتقاء - عن عائشة - (ض)

٢٠٨٥ - إِنَّ الْقَبْرَ أَوَّلَ مَنَازِلِ الْآخِرَةِ ، فَإِنْ نَجَا مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَيْسَرُ مِنْهُ ، وَإِنْ لَمْ يَنْجُ مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَشَدُّ مِنْهُ - (ت ه ك) عن عثمان بن عفان - (ح)

٢٠٨٦ - إِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ يُقَلِّبُهَا - (حم ت ك) عن أنس - (صح)

فإضراب المصنف عن ذلك صفحا واقتصاره على الحاكم وحده قصور وتقصير مستبين فلا تسكن من المتعصين .  
(إن القاضي العدل) أي الذي يحكم بالحق (ليجاء به يوم القيامة) إلى الموقف (فيلقى من شدة الحساب ما) أي أمرا عظيما (يتعنى أن لا يكون قضى) أي حكم (بين اثنين) أي خصمين حتى ولا (في) شيء تافه جدا نحو (تمرة) أو حبة بر أو زبيب لما يرى من ذلك الهول لكن ذلك لا يدل على انحطاط درجة العادل فنزلة الولاية منزلة شديدة المقاساة أولا والسلامة والنعمة آخرا للعادل ومنزلة العطب لغيره (رقط) (١) (و) (الشرازي في) كتاب (الالتقاء) والكنى (عن عائشة) قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه عمران بن حطان قال العقيلي لا يتابع على حديثه .

(إن القبر أول منازل الآخرة لأن نجا) الميت (منه) أي من القبر أي من عذابه ونسكاله (فما بعده) من أهوال المحشر والموقف والحساب والصراط والميزان وغيرها (أيسر) عليه (منه) وإن لم ينج منه) أي من عذابه (فما بعده) مما ذكر (أشد منه) عليه فما يراه الإنسان فيه عنوان ما يصير إليه ولا ينافيه قوله تعالى وإنما توفون أجوركم أي على طاعتكم ومعصيتكم يوم القيامة لأن كلمة التوفية يزبل هذا الوهم إذ المعنى أن توفية الأجور وتكميلها يكون ذلك اليوم وما يكون قبل ذلك فبعض الأجور ، ذكره في الكشف (ت ه ك) في الجنائز عن عبد الله بن بجير عن هاني مولى عثمان (عن عثمان بن عفان) صححه الحاكم فاعترضه الذهبي بأن ابن بجير ليس بمعدة ومنهم من يقويه وهاني روى عن جمع لكن لا ذكر له في الكتب الستة .

(إن القلوب) أي قلوب بني آدم جمع قلب وليس المراد بها هنا اللحم الصنوبري الشكل القار في الجانب الأيسر من الصدر فإنه موجود في البهائم بل لطيفة ربانية روحانية لها بذلك القلب الجسماني تعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الإنسان وهي المدرك والمخاطب والمطالب والمعاقب وهذه اللطيفة علاقة بالقلب الجسماني وقد تحيرت عقول الأكثر في كيفية التعلق وأن تعلقها به يضاهي تعلق الأعراض بالأجسام والأوصاف بالوصفات أو تعلق المستعمل بالآلة بالآلة أو تعلق المتمكن بالمكان وتحقيق التعلق بعلوم المكاشفة لا بالعلوم النظرية (بين أصبعين من أصابع الله يقلبها) حيث شاء أي يصرفها إلى ما يريد بالعبد بحسب القدر الحاوي عليه المستند إلى العلم الأزلي بحسب خلق تلك الدواعي والصوارف فتصرفه سبحانه وتعالى في خلقه إما ظاهرا بخلق بخرق العادات كالمعجزة أو بنصب الأدلة كالأحكام التكليفية وإما باطن بتقدير الأسباب نحوه ولو تواعدتم لاختلتم في الميعاد، أو بخلق الدواعي والصوارف نحوه ، كذلك زيننا لكل أمة عملهم ، ونقلب أفئدتهم ، ويقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ، أي طاعتك وعبر بالتثنية دون الجمع إشارة إلى أن الأصبعين هما ظهور القدرة الربانية بظهور الخير والشر في قلب العبد لا أن الله جارحة تعالى عن ذلك وعبر بالأصبعين دون اليدين لأن أسرع التقليب ما قبلته الأصابع لصغر حجمها لحركتها أسرع من حركة اليد وغيرها فلما

(١) قوله قط أي لما مضى من عمره فهي ظرف لما مضى من الزمان وفيها لغات أشهرها فتح القاف وضم الطاء المشددة ؛ وإذا كان هذا في القاضي العدل وفي الشيء اليسير فما بالك بغير العدل والشيء الكثير ، وكون قط ظرفا هو مافى كثير من النسخ ، وظاهر مافى كلام المتن أنها رمز للدارقطني فإنه ذكر قط والشرازي - بوار المعطف -

٢٠٨٧ - إِنَّ الْكَافِرَ لَيَسْحَبُ لِسَانَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَأَاهُ الْفَرَسُ سَخِخَ أَوْ الْفَرَسُ سَخِينِ يَتَوَطَّؤُهُ النَّاسُ - (حميت)

عن ابن عمر - (ح)

٢٠٨٨ - إِنَّ الْكَافِرَ لَيَعْظُمُ حَتَّى إِنَّ ضِرْسَهُ لَأَعْظَمُ مِنْ أُحُدٍ ، وَفَضِيلَةُ جَسَدِهِ عَلَى ضِرْسِهِ كَفَضِيلَةِ جَسَدِ

أَحَدِكُمْ عَلَى ضِرْسِهِ - (ه) عن أبي سعيد (ح)

كان تقلب الله قلوب عباده أسرع شيء خاطب المصطفى صلى الله عليه وسلم العرب بما تعقل قال الكمال ابن أبي شريف وقوله كيف يشاء نصب على المفعول المطلق من قوله يقلبها والتقدير تقيما يريد هذا من أحاديث الصفات ، وللناس في تلقيها مذهبان أحدهما أن الإيمان بها واجب كالإيمان بمتشابه القرآن والبحث فيها بدعة وعليه أكثر السلف الثاني أن البحث عنها واجب وتأويلها بنحو ما تقرر متعين فرارا من التعطيل ، وإمام هذه الطائفة المرتضى والخبر ومن على قدمهما من قتهام الصدر الأول لأن الله سبحانه لم ينزل من المتشابه ما أنزل إلا ليعلم ورسوله لم يقل ما قال إلا ليفهم وبمعرفة المتشابه يتميز الفاضل من المفضول والعالم من المتعلم والحكيم من المتعرج ومن آمن بالإخبار على ما جاءت به حيث ألبس عليه كنه معرفتها لا ينجم عليه أن يردّها رد منكر لها بل يؤمن ويسلم ويكلمها إلى الله وورد متشابه التنزيل والسنة طريق هين يستوى فيه العالم والجاهل والسفيه والعافل وإنما يظهر الفضل بالبحث واستخراج الحكمة والحل على ما يوافق الأصول والعقول (حم ت ك عن أنس) بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فتمت يا رسول الله آمنا بذلك وبما جئت به فهل تخاف علينا فقال نعم فذكره قال الصدر المناوى رجاله رجال مسلم في الصحيح

(إن الكافر ليسحب لسانه) أى يحمره وخص لتلفظه بكلمة الكفر (يوم القيامة وراه الفرسخ والفرسخين يتوطؤه الناس) أى أهل الموقف فيكون ذلك من العذاب قبل دخوله دار العقاب ، والقصد بهذا الخبر بيان عظم جنة الكافر في الموقف وأن له من العذاب ألوانا ، والسحب الجر على الأرض يقال سحبه على الأرض سحبا من باب نفع جررته فانسحب وسمى السحاب سحابا لانسحابه في الهواء ، والفرسخ ثلاثة أميال هاشمية وهو فارسي معرب والوطء الدوس بالرجل يقال وطئته برجلي أطؤه وطأ إذا علوته ووطئ زوجته جامعها لأنه استملاء . قال الزمخشري : ومن الهجاز وطئه العدو وطأة منكرة وفلان وطئ الخلق (حم ت) فى صفة جهنم (عن ابن عمر) ابن الخطاب وقال الترمذى غريب قال فى النار ولم يبين لم لا يصح وذلك لأنه من رواية الفضل بن يزيد وهو ثقة عن أبي الخارق عن ابن عمر وأبو الخارق هو معن العبدى وهو ضعيف انتهى ، وقال العراقى سنده ضعيف إذا أبو الخارق لا يعرف وقال ابن حجر فى الفتح سنده ضعيف .

(إن الكافر ليعظم) أى لتكبر جنته فى الآخرة (حتى إن ضرسه لأعظم من أحد) أى حتى يصير ضرسه أكبر من جبل أحد (وفضيلة جسده) أى زيادته وعظمته (على ضرسه كفضيلة جبل أحد على ضرسه) (١) فإذا كان ضرسه مثل جبل أحد لجنته مثله سبعين مرة أو أكثر وقد استبعد هذا الخبر وما قبله قوم من الذين اتبعوا أهواءهم بغير علم ولا هدى إعجابا برأيهم ونحكما على السنة بعقول ضعيفة وأفهام سقيمة ومادروا أن الله سبحانه وتعالى لم يبين أمور الدنيا على عقول البشر بل أمر ونهى بحكمته ووعد ووعد بمشيئته ولو كان كل مالا تدركه

(١) أى نسبة زيادة جسد الكافر على ضرسه كنسبة زيادة جسد أحدكم على ضرسه وأمر الآخرة وراء طور العقول فتؤمن بذلك ولا تبحث عنه



٢٠٨٩ - إِنَّ الَّتِي تُوْرَثُ الْمَالَ غَيْرَ أَهْلِهَا نَصْفُ عَذَابِ الْأُمَّةِ - (عب) عن ثوبان - (ض)

٢٠٩٠ - إِنَّ الَّذِي أَنْزَلَ الدَّاءَ أَنْزَلَ الشِّفَاءَ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

٢٠٩١ - إِنْ الَّذِي يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَفْرُقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ بَعْدَ خُرُوجِ الْإِمَامِ كَالْجَارِ قَصَبَهُ فِي النَّارِ - (حم طبعك) عن الأرقم - (ح)

العقول غير مقبول لاستحالات أكثر واجبات الشرائع، ألا ترى أنه تعالى أوجب غسل جميع البدن من المني وهو طاهر، وأوجب غسل الأعضاء الأربعة من الغائط فقط وهو نجس متين وأوجب بخروج يسير ما أوجب بخروج ريح يسير فبأي عقل يساوى مالا عين له ماله عين قائمة بمحل واحد أو أوجب قطع بد السارق في ربع دينار وقطعه في مائة ألف فنطار والقطع فيهما سواء وأوجب اللام الثلث فإذا كان للولد أخوة فالسدس من غير أن يرث الإخوة من ذلك شيئا فبأي عقل يدرك هذا إلا تسليما للشارع؟ وهذا باب واسع يطول تتبعه وإذا كان هذا في أمور الدنيا فما بالك بأمر الآخرة التي ليس فيها شيء على نمط ما في الدنيا ولا يشبهه إلا في مجرد الاسم (هـ عن أبي سعيد) الخدرى (إن) المرأة (التي توارث المال غير أهلها نصف عذاب) هذه (الامة) يعني أن المرأة إذا زنت وأنت بولد ونسبته إلى حليها ليلتحق به ويثبت بينهما الإرث وغيره من الأحكام عليها عذاب عظيم لا يقدر قدره ولا يكتبه كنهه وليس المراد أن عليها نصف عذاب هذه الامة حقيقة بالتحديد بل المراد مزيد الزجر والتهويل ورصف عذابها وإلا لمعلوم أن إثم من قتل مائة مسلم ظلما أشد عذابا منها ومن دل الكفار على عقوبات المسلمين فاستأصلوهم بالقتل والسبي والزنى بالنساء عالما بأن ذلك كله سيكون من دلالته كابن العلقمي وزير الخليفة المعتصم الذي أغرى التتار عليه وعلى أهل الإسلام حتى كان منهم ما كان في بغداد وما والاها أعظم عذابا منها (هب عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم.

(إن الذي أنزل الداء) وهو الله تعالى (أنزل الشفاء) أى أنزل ما يحصل به الشفاء من الأدوية وأنزل ما يستشفى به منه وما من شيء إلا وله ضد وشفاء الضد بضده وإنما يتعذر استعماله بالجهل بعينه أو بفقده أو قيام موانع أخر وكذا المرض والدواء ما يتداوى به كإبر والشفاء البرء من العلة (ك عن أبي هريرة) وصححه.

(إن) الرجل (الذى يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة) عند جلوسهم بمحله لاستماع الخطبة والصلاة (ويفرق بين اثنين) قعدا لذلك بجلوسه بينهما (بعد خروج الإمام) ليصدر المنبر للخطبة (كالجار قصبه) بضم القاف أى أمعاه والجمع أفضاب وقيل هو ما أسفل البطن من الأمعاء (في النار) أى له في الآخرة عذاب شديد مثل عذاب من يكون في النار وهو يجر أمعاه فيها بمعنى أنه يستحق ذلك وقد يعنى عنه وهذا وعيد شديد يفيد تحريم التخطى والتفريق بين اثنين فإن رأى فرجة لا يبلغها إلا به جاز له أن يتخطى صفين لا أكثر فيحرم كما نص عليه الشافعى رضى الله تعالى عنه واختار في الروضة خلاص ترجيعه في المجموع الكراهة<sup>(١)</sup> والتفريق صادق بأن يزحزح رجلين عن مكانهما

(١) واعتمد الرملى في التفريق أنه مكروه ووالله الخطيب الشربيني فقال يكره تخطى الرقاب إلا لإمام أو رجل صالح لأن الصالح يتبرك به ولا يتأذى بتخطيه وألحق بعضهم بالرجل الصالح الرجل العظيم ولو في الدنيا قال لأن الناس يتسامحون بتخطيه ولا يتأذون به أو وجد فرجة لا يصلها إلا بتخطى واحد أو اثنين أو أكثر وإن لم يرج سدها فلا يكره له وإن وجد غيره لتقصير القوم باخلاصها لكن يس له إن وجد غيرها أن لا يتخطى فإن رجع سدها كأن يتقدم أحد إليها إذا أقيمت الصلاة كره.

٢٠٩٢ - إِنَّ الَّذِي يَأْكُلُ أَوْ يَشْرَبُ فِي آيَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ إِنَّمَا يُجْرَجُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ - (م ه) عن أم سلمة ، زاد (طب) ، إِلَّا أَنْ يَتُوبَ ، - (صح)

٢٠٩٣ - إِنَّ الَّذِي لَيْسَ فِي جَوْفِهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ كَالْبَيْتِ الْحَرَبِ - (حم ت ك) عن ابن عباس - (صح)

٢٠٩٤ - إِنَّ الَّذِينَ يَصْنَعُونَ هَذِهِ الصُّورَ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ لَهُمْ : أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ - (ق ن)

ويجلس بينهما (حم طب ك) في المناقب (عن الأرقم) بن أبي الأرقم قال الحاك؟ صحيح وتعقبه الذهبي بأن هشام بن زياد أحد رجاله واه وتعقب الهيثمي على أحمد والطبراني بأن فيه هشام بن زياد وقد أجمعوا على ضعفه اه وساقه في الميزان من مناكير رشدين ه (إن) المكلف (الذي يأكل أو يشرب في آية الفضة والذهب) عن أبي دون من لأن المحرم الأكل أو الشرب واضماً فاه فيه لا متباعداً منه<sup>(١)</sup> ، (إنما يجرجر) بضم النحتية وفتح الجيم<sup>(٢)</sup> (في بطنه نار جهنم) أي يرددها فيه من جرجر الفحل إذا ردد صوته في حنجرتة ذكره في العائق وفي رواية بارأ أي قطعة هائلة من نار جهنم جعل صوت شرب الإنسان الماء في هذه الآنية لكون استعمالها محرماً موجباً لاستحقاق العقاب بكرجرة نار جهنم في بطنه ، وفي رواية ناراً من جهنم ، وهي أبلغ زيادة التنوين الذي للتحويل (تفنيه) قال الغزالي : النقد ليس في غيئه غرض وخلق وسيلة لكل غرض فمن اقتناه فقد أبطل الحكمة وكان كمن حبس الحاكم في سجن وأضاع الحكم وما خلق النقد لإنسان فقط بل لتعرف به المقادير فأخبر تعالى الذين يعجزون عن قراءة الأسفار الإلهية المكتوبة على صفحات الموجودات بخط إلهي لا حرف قبله ولا صوت له الذي لا يدرك بالبصر بل بالبصيرة أخبر هؤلاء العاجزين بكلام سمعوه وفهموه من رسوله حتى وصل إليهم بواسطة الحرف والصوت المعنى الذي عجزوا عن إدراكه ، فقال هؤلاء الذين يكذبون الذهب والفضة والآية وكل من اتخذ النقد آنية فقد كفر النعمة وكان أسوأ حالاً ممن كنزه فانه كمن سخر الحاكم في نحو حياكة أو كنس فالحبس أهون فإن الخزف يقوم مقامه في حفظ الأطعمة والمائعات ففاعله كافر للنعمة بالنقد فمن لم ينكشف له هذا قيل له الذي يأكل أو يشرب فيه إنما يجرجر في بطنه نار جهنم ، وأفاد حرمة استعماله على الذكور والإناث وعلة التحريم العين مع الخيلاء (م ه عن أم سلمة) ورواه عنه البخاري في الاشارة بدون ذكر الأكل والذهب (زاد طب) في روايته (إلا أن يتوب) توبة صحيحة عن استعماله فانه لا يجرجر حينئذ في نار جهنم

(إن) الإنسان (الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الحرب) قال الطيبي أراد بالجوف هنا القلب إطلاقاً لاسم المحل على الحال قال تعالى وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ، (فائده) ذكره تصحيح التشبيه بالبيت الحرب بكرف الإنسان الخالي عما لا بد منه من التصديق والاعتقاد الحق والتفكير في آلاء الله ومحنته (حم ت ك عن ابن عباس) قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح وفانها أن فيه قابوس ابن أبي ظبيان ضعيف كما بينه ابن القطان والرازي عن قابوس جرير وفيه مقال فالصحة له محال ومن ثم استدركه الذهبي على الحاكم وقال قابوس لين وقال النسائي غير قوي ، (إن) المصورين (الذين يصنعون هذه الصور) أي التماثيل ذوات الأرواح (يعذبون يوم القيامة) في نار جهنم

(١) هذا التعليل فيه نظر فتدبر. اه (٢) أي الأولى وسكون الراء بعدها جيم مكسورة أي يردداً ويصب في بطنه نار جهنم بنصب نار على أنه مفعول به والفاعل ضمير الشارب والجرجرة بمعنى الصب وجاء الرفع على أنه فاعل والجرجرة تصويت في البطن أي تصوت في بطنه نار جهنم وفي الحديث تحريم الأكل والشرب في آنية الذهب والفضة على كل مكلف رجلاً كان أو امرأة ويلحق بهما مافي معناه مثل التطيب والاكتحال وسائر وجوه الاستعمال وكما يحرم استعمال ما ذكر يحرم اتخاذه بدون استعماله



عن ابن عمر - (صح)

٢٠٩٥ - إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ - (حم ٣ قط هق) عن أبي سعيد - (صح)

٢٠٩٦ - إِنَّ الْمَاءَ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى رِيحِهِ وَطَعْمِهِ وَلَوْنِهِ - (ه) عن أبي أمامة - (صح)

٢٠٩٧ - إِنَّ الْمَاءَ لَا يُجْنَبُ - (د ت ه - ب ك هق) عن ابن عباس - (صح)

(فيقال لهم أحيوا ما خلقتم ، أمر تعجز أي اجعلوا ما صورتم حياته ذا روح <sup>(١)</sup> ونسب الخلق إليهم نهكاً واستهزاء وهذا يؤذن بدوام تعذيب المصور لتكليفه نفخ الروح ، ليس بتأفخ وهو على بابه إن استحل التصوير لكفره وإلا فهو زجر وتهديد إذ دوام التعذيب إما للكفار (ق ن عن ابن عمر) بن الخطاب .

(إن الماء طهور) أي طاهر في نفسه ، طهر لغيره (لا ينجسه شيء) مما اتصل به من النجاسات قال الرافعي أراد مثل الماء المستول عنه وهو ماء بئر بضاعة كانت واسعة كثيرة الماء وكان يطاح فيها من الأنجاس مالا يغيرها فإن فرض تغير السكر نجس نجسه إجماعاً وقال الولي العراقي رحمه الله تعالى ال للاستغراق أو للدهود أي الماء المستول عنه وهو ماء بئر بضاعة ويعلم حكم غيره بالأولى أو لبيان الجنس أي أن هذا هو الأصل في الماء وطهور بفتح الطاء على المشم . ولأن المراد به الماء وجاء في رواية ولا يثبت الواء واستدل به المالكية على قولهم الماء لا ينجس إلا بالتغير وخصه الشافعية والحنابلة بخبر القلتين كما مر وأجمعوا على نجاسة المتغير (حم ٣ قط هق عن أبي سعيد) الحنذلي قال قيل يا رسول الله إنا نتوضأ من بئر بضاعة <sup>(٢)</sup> وهي تلقى فيها الحيض ولحوم الكلاب والنتن فذكره وحسنه الترمذي وصححه أحمد وابن معين والبخاري وابن حزم وغيرهم من الجهابذة قال الحافظ ابن حجر رحمه الله فنفي الدارقطني أي في العلل ثبوته باطل .

(إن الماء) في رواية طهور (لا ينجسه شيء) نجس وقع فيه (إلا ما) أي نجس (غلب على ريحه وطعمه ولونه) الواء مائة خلولا جمع وفيه كالذي قبله أن الماء يقلل التنجيس وأنه لا أثر للاقائه حيث لا تغير أي إن كثر الماء والتسك بالأصل حتى نتيقن بتحقق رافعه (تنبيه) هذا الحديث كالذي قبله قد مثل به أصحابنا في الأصول إلى أن العام الوارد على سبب خاص يعتبر عمومته عند الأكثر ولا يقصر على السبب لوروده فيه فإن سبب الحديث ما تقرر من أنه مثل أتوضأ من بئر بضاعة وهي يلقي فيها ما ذكر فقال إن الماء طهور لا ينجسه شيء أي بما ذكر وغيره وقيل بما ذكر وهو ساكت عن غيره (ه عن أبي أمامة) ورواه الدارقطني والبيهقي بدون ولونه وظاهر عدم رمز المصنف إليه بالضعف يوم أنه لا ضعف فيه وليس كذلك بل جزم بضعفه جمع منهم الحافظ العراقي وهو خاطئ في شرح ابن ماجه نفسه فقال ضعيف لضعف رواه الذين منهم رشدين بن سعد الذي قال فيه أحمد لا يبالى عن روى وأبو حاتم منكر الحديث وقال النسائي مذرك ويحيى واه وأشار الشافعي إلى ضعفه واستثنى عنه بالإجماع (إن الماء لا يجنب) بضم أوله <sup>(٣)</sup> أي لا ينتقل له حكم الجنابة وهو المنع من استعماله باغتسال الغير منه وحقيقته لا يصير بمثل هذا الفعل إلى حالة يجنب فلا يستعمل وأما تفسير لا يجنب فلا ينجس فردد ابن دقيق العيد بأنه تفسير للأعم

(١) واستدل به على أن أعمال العباد مخلوقة لله تعالى للحقوق الوعيد بمن تشبه بالخالق فدل على أن غير الله ليس بخالق حقيقة ، وقد أجاب بعضهم بأن الوعيد وقع على خلق الجواهر ورد بأن الوعيد لاحق باعتبار الشكل والهيئة وليس ذلك بجوهر وأما استثناء غير ذي الروح فورد مورد الرخص (٢) بضم الباء وكسرها بئر معروفة بالمدينة والضاد معجمة ، والحيض بكسر الحاء المهملة وفتح المثناة التحتية وشدها أي خرق الحيض ، في رواية بالصاد المهملة أي الخرق التي يمسح بها دم الحيض ، وعذر الناس بفتح العين المهملة وكسر الذال المعجمة جمع عذرة وهي الغائط (٣) أي وكسر النون ويجوز فتحها مع ضم النون . قال النووي والأول الفصح وأشهر

٢٠٩٨ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيُذْرِكُ بِحُسْنِ الْخُلُقِ دَرَجَةَ أَقَاتِمِ الصَّائِمِ - (دحِب) عن عائشة - (ح)

٢٠٩٩ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُخْرِجُ نَفْسَهُ مِنْ بَيْنِ جَنْبَيْهِ وَهُوَ يُحَمِّدُ اللَّهَ تَعَالَى - (هَب) عن ابن عباس - (ض)

بالأخص ويحتاج إلى دليل وآل في الماء للاستغراق خص منه المتغير بدليل وهو الاجتماع أو للهدأى الماء المهدود بالتطهر منه فانه قال لميمونة لما اغتسلت في جفنة لجاء ليغتسل منها فقالت إني كنت جنباً (١) وفيه حذف أى كنت جنباً حالة استعمال الماء ثم حذف منه أيضاً مقصود هذا الإخبار وهو أنه هل يمنع استعماله أم لا قال الولي العراقي وقوله الماء لا يجنب نكرة في سياق النفي فيعم والقياس يخصه بالجنب أى لا تحصل له بسبب الجنابة منع من التطهير كما مر عن الخطابي ومع ذلك لا يختص الحكم بالجنب بل كل حدث وخبث كذلك لأن العبرة بعموم اللفظ قال وقوله لا يجنب كالتصريح بالرد على من قال العلة في إفساد الماء باستعماله انتقال المنع إليه فيه جواز العمل بالأصل وطرح الاحتمال فإنه ينبغي لمن علم حال شيء خفي على غيره بياحه له وإن عظم قيل وطهورية المستعمل وهو غير شديد إذا اغتسل كما يحمل كونه فيها يحتمل كونه منها والدليل إذا تطرق الاحتمال سقط به الاستدلال على أنه صرح في رواية البيهقي والدارقطني وغيرهما بأنه كان منها ونصه أفضل من غسلها فضل فأراد أن يتوضأ به فقالت يا رسول الله إني اغتسلت منه فذكره وفيه صحة التطهير بفضل المرأة وإن حلت به وبه قال الأئمة الثلاثة وخالف أحمد وأبو الشريط في التطهير الإساغ فلا بقدر ماؤه إلا بدأ قال القشيري والعام لا يخص بسببه علي المختار إذا حمل لا يجنب علي أنه لا يعلق به منع بسبب الجنابة دل على حل استعماله في حدث وخبث معاً وإن كان سبب الحكم طهر الحدث (د ت ه ح ب ك) ومصححه (ه ق) كلهم (عن ابن عباس) قال اغتسل بعض أزواج النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم في جفنة فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ منه فقالت إني كنت جنباً فذكره قال الترمذي حسن صحيح ومصححه النووي في شرح أبي داود وظاهر اقتصار المصنف على عزوه لهؤلاء أنه لم يره مخرجا لغيرهم وهو عجب فقد خرج أحمد والنسائي وابن خزيمة، ومصححه والدارمي وغيرهم كلهم عن الخبر.

(إن المؤمن) وفي رواية إن العبد (ليدرك بحسن الخلق) أى ببسطة الوجه وبذل المعروف وكف الأذى (درجة العائم الصائم) في شد الحروا والتهجد ليلاً وهو راقد على فراشه لأنه قد رفع عن قلبه الحجب فهو يشهد. شاهد القيامة بقلبه وبعد نفسه ضعفاً في بيته وروحه عارية في بدنه لكن لا يكون حسن الخلق محموداً في كل حال ولا الغضب مذموماً كذلك بل كل منهما يحتاج إليه في حينه فمن رزق كمالاً يضع كل شيء في محله فطوبى له وإلا فليعالج نفسه ويهذبها بالرياضة فمن جبل على فلة الغضب ورزاقه الطمع والرأفة فلا ينفو ولا يفاظ وعلى البذل فلا يمسك وكذا سائر الأخلاق لإيادته به من حرارة وبرودة ويوسة ورطوبة على بعض فالرياضة محتاج إليها لتعديل الأخلاق فالجبول على الرزاقه وقلة الغضب عليه أن يرض نفسه على اكتساب الحركة والغضب كما على الطائش أن يروضها على اكتساب الحلم والرزانة فلو اجب أن لا يستغف الرذائل فيجبل إليها ولا يستثقل الفضائل فيحيد عنها بل يكون فيه حلم وغضب ورزانة وخفة وجد وهزل ولا يجرى على طبعه وعادته (د) في الأدب (ح ب) كلاهما (عن عائشة) ورواه عنها أيضاً البغوي في شرح السنة وبخيره وعزاه المنذرى إلى أبي الشيخ عن علي وضعفه.

(١) توهماً منها أن الماء صار مستعملاً وفي رواية أبي داود ونهى أن يتوضأ الرجل بفضل وضوء المرأة قال الخطابي وجه الجمع بين الحديثين إن ثبت هذا أن النبي إنما أتبع من التطهير بفضل ما تستعمله المرأة من الماء وهو باسأل أو أفضل عن أعضائها عند التطهير به دون أفضل الذي يستقر في الإناث ومن الناس من جعل الهوى في ذلك على الاستحباب دون الإيجاب وكان ابن عمر رضي الله عنه يذهب إلى أن الهوى إنما هو إذا كانت جنباً أو حائضاً فإذا كانت طاهرة فلا بأس به.



٢١٠٠ - إن المؤمن يضرب وجهه بالبلاء كما يضرب وجه البعير - (خط) عن ابن عباس - (ض)

٢١٠١ - إن المؤمن ينضى شيطانه كما ينضى أحدكم بعيره في السفر - (حم) والحكيم وابن أبي الدنيا في

مكايد الشيطان عن أبي هريرة

٢١٠٢ - إن المؤمن إذا أصابه السقم ثم أعفاه الله منه كان كفارة لما مضى من ذنوبه ، وموعظة له

( إن المؤمن تخرج نفسه من بين جنبيه ) أى تزهر روحه من جسده فيموت ( وهو ) أى والحال أنه ( يحمد الله تعالى ) إنما حمده حال قبض أعز شيء منه لموت شهواته حال شد إذ هو إنما يحب الحياة بالشهوة المركبة فيه فيتلذذ بها فإذا انقطعت الشهوة وخلصت الروح من آفات النفس حمد الله على خلاصه من السجن ( هب عن ابن عباس ) رضى الله عنه وفى الباب غيره .

( إن المؤمن يضرب وجهه بالبلاء كما يضرب وجه البعير ) هذا عبارة عن كثرة إيراد أنواع المصائب وضروب المحن والفتن لضرب الوجه هنا مجاز عن ذلك ، قال الزعزعى ومن المجاز ضرب على يده إذا أفسد عليه أمراً أخذ فيه ، ثم اعلم أنه تعالى إنما يصير المؤمن عرضة للبلاء لكرامته عليه لما فى الابتلاء من تمحيص الذنوب ورفع الدرجات والحكيم لا يفعل شيئاً إلا لغرض صحيح وحكمة بالغة وإن غفل عنها الغافلون ولم يتوصل لإدراكها العاقلون (خط) فى ترجمة أبي القاسم الصفار ( عن ابن عباس ) وفيه بجاشع بن عمرو قال الذهبى قال ابن حبان يضع الحديث ومطير الوراق أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ثقة لين .

( إن المؤمن ينضى ) بنون ساكنة وضاد معجمة مكسورة وفى رواية لينضى ( شيطانه ) أى يزيله ويجعله نظراً أى مهزولاً لكثرة إزالته له وجعله أسيراً تحت قهره وتصرفه من أعز سلطان الله أعزه الله وسلطه على عدوه وحكم عكسه عكس حكمه فظهر أن المؤمن لا يزال ينضى شيطانه ( كما ينضى أحدكم بعيره فى السفر ) لأنه إذا عرض لقلبه احتراز عنه بمعرفة ربه وإذا اعترض لنفسه وهى شهواته احتراز بذكر الله فهو أبداً ينضوه فالبعير يتجشم فى سفره أثقال حمولته فيصير نظراً لذلك وشيطان المؤمن يتجشم أثقال غيظه منه لما يراه من الطاعة والوفاء لله فوقف منه بمنزلة الكلب ناجية وأشار بتعبيره بينضى دون يهلك ونحوه إلى أنه لا يتخلص أحد عن شيطان مادام حساً فانه لا يزال يجاهد القلب وينازعه والعبد لا يزال يجاهده مجاهدة لا آخر لها إلا الموت لكن المؤمن الكامل يقوى عليه ولا ينقاد له ومع ذلك لا يستغنى قط عن الجهاد والمدافعة مادام الدم يجرى فى يده فانه مادام حياً فأبواب الشياطين مفتوحة إلى قلبه لا تنغلق وهى الشهوة والغضب والحسد والطمع والثروة وغيرها ومهما كان الباب مفتوحاً والعدو غير عاقل لم يدفع إلا بالحرارة والمجاهدة قال رجل للحسن يا أبا سعيد أينما لبائس فتبسم وقال لو نام لوجدنا راحة فلا خلاص للمؤمن منه لكنه بسبيل من دفعه وتضعيف قوته وذلك على قدر قوة إيمانه ومقدار إيقانه قال قيس بن الحجاج قال لى شيطانى دخلت فبك وأنا مثل الجزور وأما الآن كالصفور ، قلت ولم ذا ؟ قال أذبتنى بكتاب الله . وأهل التقوى لا يتعذر عليهم سد أبواب الشياطين وحفظها بالحراسة أعنى الأبواب الظاهرة والطرق الخفية التى تقضى إلى المعاصى الظاهرة وإنما يتعذرون فى طرقه الغامضة ( حم والحكيم ) الترمذى ( وابن أبي الدنيا ) أبو بكر ( فى ) كتاب ( مكايد الشيطان ) كلهم ( عن أبي هريرة ) قال الهيثمى تلميذ شيخه الحافظ العراقى فيه ابن طيبة وأقول فيه أيضاً سعيد بن شرحبيل وأورده الذهبى فى الضعفاء وعده من المجاهيل وفى الميزان قال أبو حاتم مجهول وموسى بن وردان ضعفه ابن معين ووثقه أبو داود

( إن المؤمن إذا أصابه سقم ) بضم فسكون وبفتح تين أى مرض ( ثم أعفاه الله منه ) أى خلاصه منه بالشفاء وفى رواية ثم أعفى بالبناء المجهول ( كان ) مرضه ( كفارة لما مضى من ذنوبه ) فيه شمول للكبائر والصغائر ( وموعظة له فيما

فَمَا يُسْتَقْبَلُ ، وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا مَرَضَ ثُمَّ أَعْفَى كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقَلَهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أَرْسَلُوهُ فَلَمْ يَدْرِ لَمْ عَقَلُوهُ ، وَلَمْ يَدْرِ لَمْ أَرْسَلُوهُ - (د) عن عامر الرام - (ح)

٣١٠٣ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ - (ق ٤) عن أبي هريرة (حم م د ن ه) عن حذيفة (ن) عن ابن مسعود (طب) عن أبي موسى - (صح)

٣١٠٤ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَجَاهِدُ بِسَيْفِهِ وَأَسَانِهِ - (حم طب) عن كعب بن مالك - (صح)

يُسْتَقْبَلُ ) لانه لما مرض عقل أن مرضه مسبب عن اقترافه الذنوب فأقلع عنها فكار كفارة لها فوضع المسبب الذي هو الكفارة موضع السبب الذي هو التنبيه والندم تنبيها على تيقظه وبعد غور إدراكه ليقابل نسبته البلادة إلى المنافق (١) المذكور في قوله (وإن المنافق) الذي يظهر الإسلام ويبطن الكفر (إذا مرض ثم أعفى) من مرضه (كان كالبعير عقله أهله) أي أصحابه (ثم أرسلوه) أي أطلقوه من عقاله (لم يدري لم عقلوه) أي لاى شئ فعلوا به ذلك (ولم يدري لم أرسلوه) أي فهو لا يتذكر الموت ولا يتعظ بمرضه ولا يتيقظ من غفلته يشغل قلبه بحب الدنيا واستمراقه في شهوته ورسوخه فيما هو عليه من غباوة البهيمة فلا تنجع فيه سبب الموت ولا يذكر حسرة الموت فلذا شبهه بالبعير المرسل بعد القيد في كونه لا يدري فيم قيد وفيه أرسل لحقه إذا مرض عقل أن مرضه بسبب ذنوبه فاذا عوفى لم يعد فلما لم يتنبه جعل كالبعيمة وأولئك كالأنعام بل هم أضل، ثم إن للحديث عند مخرجه أبي داود تنمة وهي : فقال رجل من حوله يا رسول الله وما الأسقام والله ما مرضت قط قال قم عنا فقلت منا (د) في الجنائز (عن عامر الرام) أخى الخضر قال محمد بن سلمة قال إني لبيلاذنا إذ رفعت لنا رايات وألوية فقلنا ما هذا قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتينا وهو جالس تحت شجرة قد بسط له كساء وقد اجتمع إليه أصحابه فجلست إليهم فذكر الأسقام فقال إن المؤمن الخ وفيه زيادة ذكرها البغوى في الدعوات في المصاييح قال المذرى في إسناده راو لم يسمه (إن المؤمن) في رواية المسلم (لا ينجس) زاد الحاكم حيا ولا ميتا (٢) أما الحى فاجماعا ، قال الفاكهى حتى الجنين إذا ألقته أمه وعليه رطوبة فرجها وأما الميت فعلى الصحيح عند الشافعية والمالكية انتهى ، وذكر المؤمن وصف طردى فالكافر كذلك خلافا لنعمان والمراد بنجاسة المشركين في الآية بنجاسة الاعتقاد أو تجنبهم كالنجس ومفهوم الخبر متروك لما منع (٣) (تنبيه) قال القاضى يمكن أن يحتج بالحديث على من قال الحدث بنجاسة حكيم وإن من وجب عليه وضوء أو غسل فهو نجس حكما (ق ٤ عن أبي هريرة) قال لقيى النبي صلى الله عليه وسلم وأنا جنب فأخذ بيدي فمشيت معه حتى بعد فأنسلت أى مضيت بشمهل فاغتسلت ثم جئت فقال أين كنت قلت لقيتني وأنا جنب فذكرت أن أجالسك فذكره ولفظ رواية مسلم - بحان الله إن المؤمن لا ينجس وفيه حل مصلحة الجنب ومخالطته وطهارة عرقه وجواز تأخيرته للغسل وأن يسعى في حوائجه (حم م د ن ه عن حذيفة) بن النيمان (ن عن ابن مسعود طب عن أبي موسى) الأشعرى واللفظ للبخارى . (إن المؤمن يجاهد بسيفه) الكفار (ولسانه) الكفار وغيرهم من الملحدين والفرق الزائفة باقامة الحججة ونصب

(١) أى النفاق الحق بى ويحتمل أن المراد العمل (٢) فيه رد على من قال إنه ينجس بالموت (٣) وتمسك بمفهوم الحديث بعض أهل الظاهر فقال إن الكافر نجس العين وقواه بقوله تعالى «إنما المشركون نجس» وأجاب الجمهور عن الحديث بأن المراد أن المؤمن طاهر الأعضاء لا عتياده بجائبة النجاسة كما يحتنب النجس وحجتهم أن الله تعالى أباح نكاح نساء أهل الكتاب ومعلوم أن عرقهن لا يسلم منه من يضاجهن ومع ذلك فلم يجب عليه من غسل الكتانية إلا مثل ما يجب عليه من غسل المسئلة فدل على أن الآدى ليس نجس العين إذ لا فرق بين الرجال والنساء .



١١٠٥ - إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَشُدُّ عَلَيْهِمْ : لِأَنَّهُ لَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ نَكْبَةٌ مِنْ شَوْكَةٍ فَمَا فَوْقَهَا وَلَا وَجَعٌ إِلَّا رَفَعَ اللَّهُ لَهُ بِهِ دَرَجَةً ، وَحَطَّ عَنْهُ خَطِيئَةٌ - ابن سعد (ك هب) عن عائشة - (ص)

٢١٠٦ - إِنَّ الْمُتَحَابِّينَ فِي اللَّهِ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ - (طب) عن معاذ - (ح)

٢١٠٧ - إِنَّ الْمُتَشَدِّقِينَ فِي النَّارِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٢١٠٨ - إِنَّ الْجَنَّا لَسَ ثَلَاثَةٌ : سَالِمٌ ، وَغَانِمٌ ، وَشَاجِبٌ - (حم ع حب) عن أبي سعيد - (ح)

٢١٠٩ - إِنَّ الْمُخْتَلَعَاتِ ، الْمُتَنَزَّعَاتِ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ - (طب) عن عقبة بن عامر - (ح)

البراهين وغير ذلك أو أراد بالجهاد باللسان هجر الكفر وأهله وهذا إلى ظاهر الأخبار أقرب ، ومقصود الحديث أن المؤمن شأنه ذلك فلا ينبغي أن يقتصر على جهاد أعداء الله باللسان بل يضم إليه الجهاد باللسان (حم طب عن كعب بن مالك) قال لما نزلت ، والشعراء يتبعهم الغاؤون ، أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ماترى في الشعر فذكره قال الهيمى رواه أحمد بأسانيد رجال أحدهما رجال الصحيح .

(إن المؤمنين يشدد) بضم أوله (عليهم) لفظ رواية الحاكم إن المؤمن يشدد عليه (لأنه لا يضيب المؤمن نكبة) بنون وكاف موحدة (من شوكه فما فوقها ولا رجوع إلا رفع الله له بها درجة) في الجنة (وحط عنه) أى محى عنه بسببه (خطيئة) من خطاياهم وسبق أنه لا مانع من كون الشيء الواحد رافعاً وحاطاً ومر أن النكبة ما يصيب الإنسان من المصائب والشوكه معروفة (ابن سعد) في الطبقات (ك) في الجوائز (هب) كلهم (عن عائشة) قالت طرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وجع فجعل يتقلب على فراشه فقلت يا رسول الله لو صنع هذا بمضنا لخشى أن تجده عليه فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي .

(إن المتحابين في الله) يكرنون (في ظل العرش) يوم القيامة زاد الحاكم في روايته يوم لا ظل إلا ظله ومعلوم أن الكلام في المؤمنين (طب عن معاذ) بن جبل ورواه الحاكم أيضاً وقال على شرطهما وقال العراقي وهو عند الترمذى عن معاذ بلفظ آخر .

(إن المتشدين) بمثناة فرقية وشين معجمة أى المتوسعين في الكلام من غير احتياط وتحرزاً أو الذين يلوون أشداقهم به (في النار) أى سيكونون يوم القيامة في نار جهنم جزاء لهم بتفصيحهم على ربهم وازدراؤهم بخلقه أى أنهم يستحقون دخولها وقد يدركهم العفو (طب عن أبي أمامة) قال الهيمى فيه عفير بن معدان ضعيف .

(إن المجالس) أى أهلها (ثلاثة) أى ثلاثة أنواع (سالم وغانم وشاجب) بمعجمة وجيم أى هالك يقال شجب يشجب إذا هلك يعنى إما سالم من الائم وإما غانم للأجر وإما هالك آثم ذكره الزمخشري وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل تتمته كما في الميزان واللسان وغيرهما فالغانم الذى كروا سالم الساكى والشاجب الذى يشجب بين الناس (حم ع حب عن أبي سعيد) الخدرى .

(إن النساء) (المختلعات) أى اللاتي يطلبن من أزواجهن الخلع ويبدلن لأجله المال بلا عذر (والمتنزعات) أى الجاذبات أنفسهن من أزواجهن بأن يردن قطع الوصلة بالفراق يقال نزع الشيء من يده جذبه ويحتمل أن المراد النساء اللاتي يأبين الزوج من قومهن ويؤثرن عليهن الأجانب قال الزمخشري من المجاز نساء بزائع تزوجن في غير عشاثرهن وعنده نزع ونزيمه نجيب وبجيه من غير بلاده اهـ (هن المنافقات) أطلق عليهن اسم النفاق لمريد الزجر والتهويل والتحذير من الوقوع في ذلك فيكره للمرأة الخلع إلا لعذر كالشقاق وكراهتها الزوج لقبح خلق أو خلق ديبوى أو دينى اهـ

- ٢١١٠ - إِنَّ الْمَرْءَ كَثِيرٌ بِأَخِيهِ وَأَبْنُ عَمِّهِ - ابن سعد عن عبدالله بن جعفر - (ح)
- ٢١١١ - إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلَعٍ لَنْ تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ ، فَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَبِهَا عَوَجٌ ، وَإِنْ ذَهَبْتَ تُقِيمُهَا كَسَرْتَهَا : وَكَسَرُهَا طَلَاقُهَا - (م ت) عن أبي هريرة - (صح)
- ٢١١٢ - إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلَعٍ ، وَإِنَّكَ إِنْ تَرَدَّ إِقَامَةُ الضِّلَعِ تَكْسَرُهَا فَدَارَهَا تَعُشُّ بِهَا - (حم)

خوف تقصيرها في بعض حقه أو قصدها سراً أو نحو ذلك (طب عن عقبة بن عامر) الجهني وفيه قيس بن الربيع وثقه الزووي وضعفه شعبة وبقية رجاله رجال الصحيح ذكره الهيثمي .

(إن المرء كثير بأخيه وابن عمه) أي يتقوى بنصرتهما ويعتضد بمعاونتهما فهو وإن كان قليلاً في نفسه بانفراد فانه يكثر بأخيه وابن عمه إذا ظاهراه على الأمر وساعدها عليه فكأنه كان قليلاً حين انفراده كثيراً باجتماعه معهما وسبباً لهذا مزيد بيان (ابن سعد) في الطبقات (عن عبدالله بن جعفر) بن أبي طالب المشهور بالجدود الخارق للأجانب والأقارب . (إن المرأة خلقت) بالبناء للفعول أي خلقها الله (من ضلع) بكسر ففتح واحد الضلاع استعير للعوج صورة أو معنى (ان تستقيم لك) أيها الرجل (على طريقة) واحدة (فإن استمتعت بها استمتعت بها وبها عوج<sup>(١)</sup>) ليس منه بد (وان ذهبت تقيمها) أي قصدت أن تسوي اعوجاجها وأخذت في الشروع في ذلك (كسرتها) قال في المصباح ذهب مذهب فلان قصد قصده وطريقته وذهب في الدين مذهباً رأى فيه رأياً قال الزمخشري ومن المجاز ذهب فلان مذهباً حسناً وفلان يذهب إلى قول الخنزية أي يأخذه ثم فسر كسرهما بقوله (وكسرهما) هو (طلاقها) إشعاراً باستحالة تقويها أي إن كان لابد من الكسر فكسرهما طلاقها وهذا حدث على الرفق بالنساء والصبر على عوجهن وتحمل ضعف عقولهن وأنه لا مطمع في استقامتهن وفيه رمز إلى التوفيق برفق بحيث لا يبالغ فيه فيكسر ولا يتركه على عوجه وإلى ذلك يشير قوله سبحانه وتعالى : قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً ، فلا يتركها على الاعوجاج إذا تعدت ما طبعت عليه من النقص إلى تعاطي المعصية بمباشرتها أو بترك الواجب بل المراد تركها على عوجها في الأمور المباحة فقط وفيه نذب المداواة لاستمالة النفوس وتآلف القلوب وسياسة النساء بأخذ العفو عنهم والصبر عليهم وأن من رام تقويم فاته النفع بهن مع أنه لا غنى له عن امرأة يسكن إليها (تنبيه) قال ابن عربي لما خلق الله جسم آدم ولم يكن فيه شهوة نكاح وقد سبق في علم الحق لإيجاد التناسل في هذه الدار لبقاء النوع استخرج من ضلعه القصير حواء فقصرت بذلك عن درجة الرجل ولللرجال عليهن درجة فلا تلحق بهم أبدان كانت من الضلع الانحناء الذي في الضلوع لتحنو علي ولدها وزوجها تحنو الرجل عليها حنوه على نفسه لأنها جزؤه وحزوها عليه لكونها خلقت من الضلع والضلع فيه انحناء وانعطاف وعمر الله المحل من آدم الذي خرجت منه بالشهوة إليها لتلايق في الوجود خلاه فلما عمره بالهوى حن إليها حنينه لنفسه لأنها جزء منه فحن إليها لكونه موطنها الذي نشأت فيه فحبها حب وطما وحبها حب نفسه فلذلك ظهر حب الرجل لها لكونها عينه وأعطيت القوة المعبر عنها بالحياة في محبة الرجل فتوالت على الإخفاء وصور في ذلك الضلع جميع ما صور في جسم آدم ونفخ فيها من روحه فقامت حية ناطقة محللاً للحرث لوجود الإنبات فسكن إليها وسكنت إليه فكانت لباساً له وكان لباساً لها ، فتبارك الله أحسن الخالقين ، (م) في النكاح (ت) كلاهما (عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً .

(إن المرأة خلقت من ضلع) بفتح اللام وقد تسكن (وانك إن ترد إقامة الضلع تكسرهما) فإن ترد إقامة

(١) وبها عوج : ضبط بالفتح وبالكسر وهو أرجح قال شيخنا قال أهل اللغة العوج بالفتح في الأجسام المرئية وبالكسر في المعاني غير المرئية كالرأى والكلام .



(حب ك) عن سمرة - (ص)

٢١١٣ - إِنَّ الْمَرْأَةَ تَقْبَلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ ، وَتُدْبِرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ ، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ امْرَأَةً فَأَعْجَبَتْهُ

فَلْيَأْتِ أَهْلَهُ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ - (حم م د) عن جابر - (ص)

٢١١٤ - إِنَّ الْمَرْأَةَ تُنَكِّحُ لِدِينِهَا ، وَمَالِهَا ، وَجَمَالِهَا ، فَعَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ بِدَاكِ - (حم م ت

ن) عن جابر - (ص)

المرأة تنكسرها وكسرهما طلاقها (فدارها تعش بها) أى لاطفها ولاينها فإنك بذلك تبلغ ما تريده منها من الاستمتاع بها وحسن العشرة معها الذى هو أهم المعيشة وفيه إشعار بكرادة الطلاق بلا سبب شرعى والمداراة كما فى المصباح وغيره الملاطفة والملاينة يقال داريته مداراة لاطفته ولاينته عليك بالمداراة وهى الملاطفة (حم حب ك عن سمرة) بن جندب قال الحاكم صحيح وأقروه .

(إن المرأة تقبل فى صورة شيطان) أى فى صفته شبه المرأة الجميلة بالشيطان فى صفة الوسوسة والإضلال يعنى أن رؤيتها تثير الشهوة وتقيم الهمة فنسبتها للشيطان لكون الشهوة من جسده وأسبابه والعقل من جند الملائكة والكل جند الله والعقل حزب الله ، ألا إن حزب الله هم المفلحون ، فالمراد أنها تشبه الشيطان فى دعائه إلى الشر ووسوسته وتزيينه قال الطيبي جمل صورة الشيطان ظرفا لإقبالها مبالغة على سبيل التجريد لأن إقبالها داع للإنسان إلى استراق النظر إليها كالشيطان الداعى للشر (وتدبر فى صورة شيطان) لأن الطرف رائد القلب فيتعلق بها عند الإدبار أيضاً بتأمل الخصر والردف وما هنالك خص إقبالها وإدبارها مع كون رؤيتها من جمع جهاتها داعية إلى الفساد لأن الإضلال فيهما أكثر وقدم الإقبال لكونه أشد فسادا لحصول المواجهة به (فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته) أى استحسناها لأن غاية رؤية المتعجب منه استحسانه (فليأت أهله) أى فليجمع حليلته (فإن ذلك) أى جماعها (يرد ما فى نفسه) بمثناة تحتية أى يعكسه ويغلبه ويقهره وقال فى النهاية وروى بموحدة من البر وأرشدتم إلى أن أحدهم إذا تحركت شهوته واقع حليلته تسكيناً لها وجمعاً لقلبه ودفعاً لوسوسة اللعين وهذا من الطب النبوى وهذا قاله لما رأى امرأة فأعجبته فدخل على زينب ورضى الله تعالى عنها فقضى حاجته منها وخرج فذكره قال ابن العربى هذا حديث غريب المعنى لأن ماجرى للصطفى صلى الله عليه وسلم كان سرأ لم يعلمه إلا الله تعالى فأذاعه عن نفسه تسلياً للخلق وتعلية وقد كان آده ياوذا شهوة لكنه كان معصوماً عن الزلة وما جرى فى خاطره حين رأى المرأة أمر لا يؤاخذ به شرعاً ولا ينقص منزلته وذلك الذى وجد فى نفسه من الإعجاب بالمرأة هى جملة الآدمية ثم غلبها بالعصمة فانطفأت وقضى من الزوجة حق الإعجاب والشهوة الآدمية بالاعتصام والعفة قال ابن العربى وفيه رد على الصوفية الذين يرون إماتة الهمة حتى تكون المرأة عند الرجل إذا نطح فيها بكدار يضرب فيه والرهبانة ليست فى هذا الدين (حم م) كهم فى النكاح (عن جابر) ورواه عنه النسائى ولم يخرج به البخارى

(إن المرأة تنكح لدينها) أى صلاحها (ومالها وجمالها فعليك بذات الدين) ولا تلتفت لذيتك فى جنه لانه الام الواجب التقديم (تربت يدك) أى افترنا إن لم تفعل قال الزمخشري من المجاز تربت يدك أى خابت وخسرت انتهى قالوا وهذه الكلمات التى جاءت عن العرب صورتها دعاء ولايراد بها الدعاء بل الحث والتحريض وأخذ منه المالكية أن المرأة تجبر على أن تجهز بقدر صداقتها وزعموا أن عليا رضى الله تعالى عنه قضى بذلك (حم م ت ن عن جابر) قال تزوجت امرأة ثيبا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا بكرا تلاعبها وتلاعبك قلت إن لى أخوات نخشيت أن تدخل بينى وبينهن قال فذلك إذن ثم ذكره . (إن المسألة) أى الطلب من الناس أن يعطوه من أموالهم شيئا

٢١١٥ - إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَحُلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةٌ : لَذِي دِمٍّ مُوجِعٍ ، أَوْ لَذِي غُرْمٍ مُفْطِعٍ ، أَوْ لَذِي فَقْرٍ مُدْقِعٍ - (حم ٤) عن أنس - (ح)

٢١١٦ - إِنَّ الْمَسْجِدَ لَا يَحُلُّ لِجُنُبٍ ، وَلَا حَائِضٍ - (ه) عن أم سلمة - (ض)

٢١١٧ - إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا عَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ لَمْ يَزَلْ فِي مَخْرَقَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ - (حم م ت) عن ثوبان - (صح)

٢١١٨ - إِنَّ الْمَظْلُومِينَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب ، ورسته في الإيمان عن أبي صالح الحنفي مرسلًا - (ض)

٢١١٩ - إِنَّ الْمَعْرُوفَ لَا يَصْلُحُ إِلَّا لَذِي دِينٍ ، أَوْ لَذِي حَسَبٍ ، أَوْ لَذِي حِلْمٍ - (طب) وان عساكر

( لا تحل ) حلا مستوى الطرفين وقد تحرم وقد تجب ( إلا لأحد ثلاثة لذى دم موجع ) اسم فاعل من أوجع يعني ما يتحمله الإنسان من الدية فإن لم يتحملها وإلا قتل فيوجبه القتل ( أولذى غرم مفتح ) بضم الميم ويسكون الفاء وظاء معجمة مكسورة وعين مهملة : شديد شنيع ، والمراد به ما استدانه لنفسه وعياله ( أولذى فقر مدقع ) بالقاف أى شديد يلهي بصاحبه إلى الدقعاء وهي اللصوق بالتراب من شدة الفقر وقيل هو سوء احتمال الفقر وهذا قاله في حجة الوداع وهو رواية بعرفة فأخذ أعرابي بطرف رداءه فسأله إياه فأعطاه ثم ذكره قال النووي اتفقوا على النهي عن السؤال بلا ضرورة وفي سؤال القادر على الكسب وجهان أحدهما يحرم والثاني يجوز بکراهة بشرط أن لا يلج ولا يذل نفسه زيادة على ذل السؤال ولا يؤذى فإن فقد شرط منها حرم ( حم ٤ ) عن أنس قال المناوى وغيره فيه الأخضر بن عجلان قال ابن معين صالح وقال أبو حاتم يكتب حديثه

( إن المسجد لا يحل ) المكث فيه ( لجنب ولا حائض ) ومثلها النفساء فيحرم مكث كل منهم فيه عند الأئمة الأربعة ويباح عبوره وهو حجة على المزني وداود وابن المنذر في زعمهم جوازه مطلقا أو بشرط الوضوء على الخلاف بينهم ( ه عن أم سلمة ) قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم صرحا هذا المسجد فتنادى بأعلا صوته فذكره ( إن المسلم إذا عاد أخاه المسلم ) في مرضه أى زارته فيه وتعهده حاله ( لم يزل في مخرقة <sup>(١)</sup> الجنة ) أى في بساطينها الزهية وروضاتها البهية ، شبه ما يحوز به العائد من الثواب بما يحوز به المخترق من الثمر ، قال شمر : المخرقة سكة بين صفين من نخل يتخترق من أيهما شاء ، والحريق بفتح فكسر البستان من نخل ( حتى يرجع ) أى حتى يذهب إلى العيادة ثم يعود إلى محله ، وفيه إيدان بأنه كل ما كان محل المريض أبعد كانت العيادة أكثر ثوابا لكن ما يؤممه من فضل طول المكث عند المريض غير مراد كما بينته أخبار الأمر بالتخفيف وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مسلم وغيره قيل يارسول الله وما مخرقة الجنة قال جناها ( حم م ) في الأدب ( ت ) في الجنائز ( عن ثوبان ) ولم يخرج به البخاري ولا خرج في صحيحه عن ثوبان . ( إن المظلومين ) في الدنيا ( هم المفلحون ) أى الفائزون ( يوم القيامة ) بالاجر الجزيل والنجاة من النار ورفع الدرجات في دار الاختيار والانتقام لهم من ظلمهم والاختار بثأرهم من بنى عليهم ( ابن أبي الدنيا ) أبو بكر ، ( في ) كتاب ( ذم الغضب ) له ( ورسته ) بضم الراء بضبط المصنف ( في ) كتاب ( الإيمان ) له كلاهما ( عن أبي صالح ) عبدالرحمن بن قيس تابعي جليل ( الحنفى ) بفتح الحاء والنون نسبة إلى بني حنيفة قبيلة كبيرة من ربيعة بن نزار ينسب إليها خلق كثير ( مرسل )

( إن المعروف ) قال في المصباح وهو الخير والرفق والإحسان ( لا يصلح إلا لذى دين ) بكسر الدال أى لصاحب قدم

( ١ ) بفتح الميم والراء بينهما خاء معجمة ساكنة وقيل المخرقة الطريق أى أنه على طريق يؤديه إلى طرق الجنة



عن أبي أمامة - (ض)

٢١٢٠ - إِنَّ الْمَعُونَةَ تَأْتِي مِنَ اللَّهِ لِلْعَبْدِ عَلَى قَدَرِ امْتُونَةٍ ، وَإِنَّ الصَّبْرَ يَأْتِي مِنَ اللَّهِ عَلَى قَدَرِ الْمُصِيبَةِ -

الحكيم والبزار والحاكم في الكنى (هـ) عن أبي هريرة - (صح)

٢١٢١ - إِنَّ الْمُقْسَطِينَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَنَارٍ مِنْ نُورٍ عَرَبِيٍّ الرَّحْنِ ، وَكُلُّنَا يَدِيهِ يَمِينُ ، الَّذِينَ

يَمْدُلُونَ فِي حُكْمِهِمْ ، وَأَهْلِيهِمْ ، وَمَا وَلُوا - (حم م ن) عن ابن عمرو

راسخ في الإسلام (أو لذى حسب) بفتحين أي لصاحب ما ثري حيدة ومناقب شريفة (أو لذى حلم) بكسر فسكون أي صاحب ثبوت واحتمال وغفروا مائة ؛ والظاهر أن مقصود الحديث أن المعروف لا يصدر إلا من اتصف بهذه الأوصاف أو بعضها ويحتمل أن المراد لا يليق فعله إلا مع من اتصف بذلك بخلاف نحو فائق وذو ولئيم وأحمق (طب وابن عساكر) في التاريخ (عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عند الطبراني سليمان بن سلمة الجنازي وهو متروك انتهى فكان ينبغي للمصنف الإشارة لضعفه واستيعاب مخرجه إشارة إلى اكتسابه بعض القوة ، إذ منهم اليبقى رواه بالعطاء المزبور عن أبي أمامة وقال في إسناده من يجهل

(إن المعونة تأتي من الله للعبد على قدر المأونة) يريد أن العبد إذا أرمه القيام بمؤنة من تلزمه مؤنته شرعاً فإن كانت تلك المؤنة قليلة قلل له وإن كانت كثيرة وتمهلها على قدر طاقته وقام بحققها وعانى من فنون الدنيا ما أمر به لاجلها أمدده الله بمعونته ورزقه من حيث لا يحتسب بقدر ما وعماد ذلك طلب المعونة من الله تعالى بصدق إخلاص فهو حينئذ مجاب فيما طلب من المعونة فمن كانت عليه مؤنة شيء فاستعان الله عليها جاءه المعونة على قدر المؤنة فلا يقع لمن اعتمد ذلك عجز عن مرأم أبدأ ، وفي ذلك مدب إلى الاعتصام بحول الله وقوته وتوجيه الرغبات إليه بالسؤال والابتهاال ونهى عن الإمساك والتفتير على العيال<sup>(١)</sup> (إن الصبر يأتي من الله) للعبد المصاب (على قدر المصيبة) فإن عظمت المصيبة أفرغ الله عليه صبراً كثير لئلا يهلك جزعاً وإن خفت خفف بقدرها . أوحى الله إلى داود عليه الصلاة والسلام ياد داود اصبر على المؤنة تأتلك المعونة وإذا رأيت لي طالباً فكن له عادماً ؛ والمعونة كما في الصحاح وغيره الإعانة وفي المصباح كثيره العون الظهر والاسم المعونة والمعانة أيضاً بالفتح ووزن المعونة مفعلة بضم العين وبعضهم يجعل الميم أصلية وقيل هي فعوله وقال الزنجشري تقول أي العرب إذا قلت المعونة كثرت المؤنة وفي الصحاح المؤنة تهمز ولا تهمز ومانت القوم احتملت مؤنتهم وفي المصباح المؤنة الثفل وفيها لغات والمراد أن من احتاج إلى مؤنة كثيرة لكثرة عياله يفاض عليه من المعونة ما يقوم بهم ومن قلت عياله اقتصر عليه بقدر حاجياتهم (الحكيم) الترمذي في النوادر (والبزار) في المسند (والحاكم في) كتاب (الكنى) واللقاب (طب) كلهم (عن أبي هريرة) قال الهيثمي وفيه طارق بن عمار قال البخاري لا يتابع علي حديثه وبقية رجاله ثقات وقال المنذرى رواه محتج بهم في الصحيح إلا طارق بن عمار ففيه كلام قريب ولم يترك قال والحديث غريب

(إن المقسطين) أي العادلين يقال قسط أي جار وهو أن يأخذ قسط غيره أي نصيبه وأقسط إذا عدل والمعزة للسلب (عند الله) عندية تعظيم وتكريم لا عندية مكان ، تعالى الله عما يقول الظالمون (يوم القيامة) يوم ظهور الجزاء وعمل النجلى (علي منابر) جمع منبر سمي منبراً لارتفاعه (من نور) من أجسام نورانية حقيقة أو هو كناية عن الدرجات العلية الرفيعة (عن يمين الرحمن) شبههم في دنوهم من الله وعلو منزلتهم بمن يجلس على الكراسي عن يمين

(١) أي فلا يخشى الإنسان الفقر من كثرة العيال فإن الله يعينه على مؤنتهم بل يندب له أن يعمل على ما فيه تكثيرهم اعتماداً على الله

٢١٢٢ - إِنْ الْمَكْثُرِينَ هُمْ الْمُقْلُونَ يَوْمَ قِيَامِهِ إِذْ مِنْ عَطَاءِ اللَّهِ تَعَالَى خَيْرًا فَتَفْجَحُ فِيهِ يَمِينُهُ ، وَشِمَالُهُ ،  
وَبَيْنَ يَدَيْهِ ، وَوَرَاءَهُ ، وَعَمَلٌ فِيهِ خَيْرًا - (ق) عن أبي ذر - (صح)

٢١٢٣ - إِنْ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعَنَّ أَجْنَحَتَهَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ رِضًا بِمَا يَطْلُبُ - الطيالسي عن صفوان بن عسال - (ح)

الملك فانه يكون أعظم الناس قدرا وأرفعهم منزلة ثم نزهه سبحانه عما يسبق إل فهم من لم يقدر الله حق قدره من مقابلة اليمين باليسار وكشف عن حقيقة المراد بقوله (وكلنا يديه يمين) أى ليس فيما يضاف إلى الله تعالى من صفة اليمين شمال وتثنية اليمين للاستيعاب كقوله (ثم ارجع الصر كرتين، ليك وسعدك والخير كله بيدك) . وقال القاعي إنما قال وكلتا يديه يمين دفعا لترحم من يتوهم أن له يميناً من جنس ايماننا التي يقابلها يسار وأن من سبق إلى التقرب إليه حتى فاز بالوصول إلى مرتبه من مراتب الزاقي من الله فاق غيره عن أن يفوز بمثله كالسابق إلى محل من مجلس السلطان بل جهاته وجوانبه التي يتقرب إليها العباد سواء (الذين يعدلون) صفة كاشفة للمقسطين أو صفة مادحة أو بدل منه أو استئناف كأنه قيل من هؤلاء الذين فازوا بالقدر المعلى قيل الذين يعدلون (في حكمهم) أى فيما قلدوا من خلافة أو إمارة أو قضاء (وأهلهم) أى وفي القيام بالواجب لأهلهم من المحرق على أى تفسير فسر الأهل من أزواج وأولاد وأرقاء وأقارب وأصحاب أو المجموع قال البعض والعدل عبارة عن التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط وذلك واجب الرعايه في كل شيء (وما ولوا) بالتخفيف بصيغة المعلوم من الولاية كنظر على وقف أو يتيم أو صدقة ؛ وأصله وليوا فاعل وروى ولوا بشد اللام على بناء المجهول أى جعلوا والين عليه فقدم قوله في حكمهم ليشمل من يده أزمه الشرع ثم أردفه بالأهل لتناول كل من في مؤنثه أقارب أو عيال وختم بقوله وماولوا ليستوعب كل من تولى شيئاً من الأمور ليشمل نفسه بأن لا يضيع وقته في غير ما أمر به (تنبيه) قال الطيبي قوله عند الله خبر إن أى المقسطين مقربون عند الله وعلى متابعيهم كونه خبراً بعد خبر وحالا من الضمير المستقر في الظرف ومن نور صفة مخصصة ليان الحقيقة وفي عن يمين الرحمن صفة أخرى لمنابر ويجوز كونه حالا بعد حال على التداخل (حم م) في المغازي (ن) في القضاء (عن ابن عمرو بن العاص) ولم يخرج البخاري .

(إن المكثرين) مالا (هم المقلون) ثواباً وفي رواية إن الأكثرين هم الأقلون (يوم القيامة) وحذف تمييز المكثرين والمقلين ليعلم هذا المقدر وغيره بما يناسب المقام وهذا في حق من كان مكثراً ولم يتصدق كما دل عليه بقوله (إلا من أعطاه الله خيراً) أى مالا حلالاً لقوله تعالى (إن ترك خيراً) (فتفجح) بنون وفاء ومهملة أى أعطى كثيراً بلا تكلف (فيه يمينه وشماله وبين يديه ووراءه) يعنى صرب يديه بالمطاء لفقر الجهات الأربع ولم يذكر ما بقى من الجهات وهو فوق وتحت لندرة الاعطاء من قباهما وإن كان ممكناً وفسر بعضهم الانفاق من وراء بالوصية وليس قيماً فيه بل القصد الصحيح الاخفاء (وعمل فيه خيراً) أى حسنة بأن صرفه في وجوه البر وضرور القربات ؛ وفي سياقه جناس تام في قوله أعطاه الله خيراً وفي قوله وعمل فيه خيراً فعنى الخير الأول المال والثاني القربة فمن وفق لذلك هو الذي يرجى له الفلاح والنجاح وأما من أعطى مالا ولم يهتم فيه ذلك فهو من الهالكين وظاهر صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكأله والأمر بخلافه بل بقيته وقليل ما هم (ق عن أبي ذر) الغفاري .

(إن الملائكة) يحتمل أن المراد الكل ويحتمل من في الأرض منهم (لتضع أجنحتها) جمع جناح بالفتح وهو للطائر بمنزلة اليد الإنسان (١) قال الزمخشري ومن المجاز خفض له جناحه (لطالب العلم) الشرعى للعمل به وتعليمه من لا يعلمه لوجه الله تعالى (رضى بما يطلب) وفي رواية بما يصنع ووضع أجنحتها عبارة عن حضورها بجلسه



٢١٢٤ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَصَافِحُ رُكَّابَ الْحِجَّاجِ وَتَعْتَقُ الْمَشَاةَ - (هب) عن عائشة - (ض)

٢١٢٥ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَفْرَحُ بِذَهَابِ الشِّتَاءِ رَحْمَةً لِّمَا يَدْخُلُ عَلَى فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ فِيهِ مِنَ الشَّدَةِ - (طب)

عن ابن عباس - (ض)

أو توقيره وتعظيمه . أو إيعائه على بلوغ مقاصده أو قيامهم في كيد أعدائه وكفايته شرهم أو عن تواضعها ودعائها له يقال للرجل المتواضع خاضع الجناح قال السيد السمرودي والأقرب كونه بمعنى ما ينظم هذه المعاني كلها كما يرشد إليه الجمع بين العاقل الروايات وذلك لأنه سبحانه وتعالى ألزمها ذلك في آدم عليه السلام لما أخبرهم أنه جاعل في الأرض خليفة فسألته على جهة الاستعظام خلقة أن خلقا يكون منهم الفساد وسفك الدماء كيف يكون خليفة فقال ولأنى أعلم ما لا تعلمون، وقال لآدم عليه السلام أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم تصاغر الملائكة فرأت فضل آدم فالزمها الخضوع والسجود لفضل العلم فسجدت فتأدبت فكلما ظهر علم في بشر خضعت له وتواضعت إعظاما للعلم وأهله هذا في طلابه فكيف بأخباره (فائدة) روى النووي في بستانه بإسناده عن زكريا الساجي كنا نمشي في أزقة البصرة إلى بعض المحدثين فأسرعنا المشى ومعنا رجل ماجن فقال ارفعوا أرجلكم عن أجنحة الملائكة لا تكسروها - كالمستهزئ - فما زال عن موضعه حتى جفت رجلاه وسقط قال الحافظ عبد القادر الرازي إسناده هذه الحكاية كالأخذ بالدين أو كراي العين لأن روايتها أعلام وروايتها إمام ، ثم قال النووي بالإسناد إلى الحافظ محمد بن طاهر المقدسي عن أبي داود قال كان في أصحاب الحديث خليع سمع بحديث إن الملائكة تضع أجنحتها الخ لجمال في نعله ورجله مسامير حديد وقال أريد أطوا أجنحة الملائكة فأصابته إلا كفة في رجله قال وذكر الامام أبو عبدالله محمد بن اسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي في شرح مسلم هذه الحكاية وقال فيها فشلت يده ورجلاه وسائر أعضائه (الطيالسي) أبو داود (عن صفوان بن عسال) بمهملتين مشدد : المرادى نزيل الكوفة روى عنه ابن مسعود مع جلالته وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد غير الطيالسي ممن هو أشهر وأحق بالعزو وهو تقصير أو قصور بل رواه الصديق الثاني للإمام أحمد الشيباني وابن حبان والحاكم . (إن الملائكة لتصافح) أي بأيديها أيدي (ركاب) جمع راكب (الحجاج) حجاج مبرورا وسبق أن المصاحفة إلى صفاة الكف بالكف وإقبال بالوجه على الوجه (وتعتق) أي تضم وتلتزم (المشاة) منهم مع وضع الأيدي على العنق والظاهر أن هذا كناية عن مزيد ابتهاجهم لهم في الاستغفار والدعاء وأنهم للمشاة أكثر استغفارا ودعاء ولا مانع من كونه حقيقة ولا يقدر فيه عدم ، شاهدتنا لأن الملائكة أنوار هفاة وفيه إيدان بان الحج ماشيا أفضل وبه قال جمع وفضل آخرون الركوب ، ومقصود الحديث الترغيب في الحج والازياد منه وهل مثل الحاج المعتمر ؟ فيه تأمل (هب عن عائشة) قضية صنيع المصنف أن يخرج البيهقي خرجة وسكت عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بقوله هذا إسناده فيه ضعف هذه عبارته فخذفه لذلك من كلامه من سوء التصرف وسبب ضعفه أن فيه محمد بن يونس فإن كان الجمال فهو يسرق الحديث كما قال ابن عدي وإن كان المحارب فترك الحديث كما قال الأزدي وإن كان القرشي فوضاع كذاب قال ابن حبان هـ (إن الملائكة تفرح) أي تسرو وترضى من الفرح وهولذة القلب بنيل مراده (بذهاب الشتاء) أي بانقضاء فصل الشتاء (رحمة) مهم (لما يدخل على فقراء المسلمين) وفي رواية رحمة للمساكين وفي رواية لما يدخل على فقراء أمتي (فيه من الشدة) أي من شدة مقاساة البرد لفقد ما يتقون به ولما يلحقهم من مشقة التطهر بالماء البارد فيه ولذلك قال الزمخشري عن بعض التابعين وضوء المؤمن في الشتاء يعدل عبادة الرهبان كلها وعن بعضهم البرد عدو الدين وتقول العرب الشتاء ذكر والصيف أنثى لقسوة الشتاء وشدة غلظته ولين الصيف وسهولة شكيمته قال الزمخشري وعادتهم أن يذكروا الشتاء في كل صعب قاس والصيف وإن تلافى قيظله وحمى صلاؤه وعظم بلاؤه فهو بالإضافة إلى الشتاء هو له هين على الفقراء لما يلقونه فيه من الترح والبؤس ولهذا قيل لبعضهم ما أعددت للبرد قال

٢١٢٦ - إِنْ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ تَمَثِيلٌ أَوْ صُورَةٌ - (حم ت حب) عن أبي سعيد - (صح)

٢١٢٧ - إِنْ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ - (ه) عن علي - (صح)

طول الرعدة وفضاظة الشدة وقال الأصمعي رأيت أعرابياً قد حفر قبراً و قد فيه في أول الشتاء قالت ماصيرك  
كذلك قال شدة البرد ثم قال

يارب هذا البرد أصبح كالخا وأنت بصير عالم ما نعلم لئن كنت يوماً في جهنم مدخلي ففي مثل هذا اليوم طابت جهنم  
وقال بعضهم

شتاء نقاص الاشتاق منه وبرد يجعل الولدان شيباً وأرض تزلق الأقدام فيها فما يعيش بها إلا الديب  
وقال أبو عروانة الشتاء في أوله أصر منه في آخره قال علي كرم الله وجهه توقوا البرد في أوله وتلقوه في آخره فإنه يفعل  
بالأبدان كفعله في الأشجار أوله يحرق وآخره يورق ، وأخرج المقرئ بسنده عن ابن عمر يرفعه خير صبيكم أشده  
حرأ وغير شتائكم أشده برداً وإن الملائكة لتبكي في الشتاء رحمة لبي آدم ، وأخرج أيضاً عن قتادة لم ينزل عذاب  
قط من السماء على قوم إلا عند انسلاخ الشتاء وعن عمر بن العلاء إني لأبغض الشتاء لنقص الفروض وذهاب الحقوق  
وزيادة الكلفة على الضعفاء . دخل أعرابي خراسان فلقية الشتاء فأقام بسمرقند فلما طاب الزمان نادى إلى البصرة فسأله  
أميرها عن خراسان فقال جنة في الصيف جهنم في الشتاء فقال صف لي الشتاء بها قال تهب الرياح وتضجر الأراجيح  
وتدوم الغيوم وتسقط الثلوج ويقل الخروج وتفور الأنهار وتجف الأشجار والشمس مريضة والعين غضيضة  
والوجه عابسة والأغصان ناعسة والمياه جامدة والأرض هامة وأهلها يفرشون اللبود ويلبسون الجلود نيرانهم  
تنور ومراجلهم تفور لحام صفر من الدخان وثيابهم سود من النيران فالماشي من البرد كالفراش المشوث والجبال  
من الثلج كالهبن المنفوش فأمان كثرت نيرانه وخفت ميزانه فأه هاوية وما أدراك ، أهيه نار حامية فقال الأمير  
ما تركت عذاباً في الآخرة إلا وصفته لنا في الدنيا . وقال كعب الأحبار: أوحى الله تعالى إلى داود عليه الصلاة والسلام  
أن تأهب للعدو وقد أضلك قال يارب ومن عدوى وليس يحضرني قال الشتاء وعن الأصمعي كانت العرب تسمى  
الشتاء الفاضح فقيل لا امرأة منهم أيما أشد عليكم : القبيظ أم النزة فقالت ياسبحان الله من جعل البؤس كالأذى فجعلت  
الشتاء بؤساً والقبيظ أذى . ثم إن هذا الحديث لا يعارضه خبر الديلمي عن أنس إن الملائكة لتفرح للمتعبدين في أيام  
الشتاء نهار قصير للصائم وليل طويل للقائم اه لأن جهة التفرح والترح مختلفة (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي في  
رجالہ معلی بن میمون متروک وفي المیزان معلی بن میمون ضعیف الحديث قال النسائي والدرقطنی متروک وأبو حاتم  
ضعیف الحديث وابن عدی أحادیثه مناکیر ثم ساق منها هذا الحديث وفيه أيضاً في ترجمة سعيد بن وهيم إنه خبر منكر  
وفي اللسان عن العقيلي غير محفوظ قال ولا يصح في مثله شيء .

(إن الملائكة) أي ملائكة الرحمة والبركة أو الطائفين على العباد للزيارة واستماع الذكرو ونحوهم لا الكتب فاهم لا يفارقون  
المكلف طرفة عين وكذا ملائكة الموت لا تدخل بيتاً يعني مكاناً بيتاً أو غيره فيه تماثيل جمع تمثال وهي الصورة المصورة كما  
في الصحاح وغيره فالعطف للفسير في قوله (أو صورة) أي صورة حيوان تام الخلقة لحرمة التصوير ومشابهة  
بيت الأصنام وذلك لأن المصور يجعل نفسه شريكاً لله في التصوير وهذا يفيد تحريم اتخاذ ذلك وتشديد النكير في  
شأنه وقد ورد في النهي أحاديث كثيرة (حم ت حب عن أبي سعيد) الخدری .

(إن الملائكة لا تدخل بيتاً) يعني محلاً (فيه كلب) لنجاسته فأشبه المبرز وهم منزهون عن محل الاقذار إذ هم  
أشرف خالق الله وهم المسكرون المتمكنون في أعلى مراتب الطهارة وبينهما تضاد كما بين النور والظلمة ومن سوى  
نفسه بالكلاب لحقبق أن تنفر منه الملائكة ؛ وأعمالهم بذلك يعرفك أنه لا انجاء لزعم البهض أنه خاص بكذب يحرم



٢١٢٨ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَحْضُرُ جَنَازَةَ الْكَافِرِ بِخَيْرٍ ، وَلَا الْمُتَضَمِّنُ بِالزَّعْفَرَانِ ، وَلَا الْجَنْبِ - (حمد)  
ع عمار بن ياسر - (ح)

اقتناؤه بخلاف كلب نحو صيد أو زرع والكلب في الأصل اسم لكل سبع عقور ومنه خبر أما يخاف أن يأكله كلب الله لجاه الأسد فاقتلع هامته ثم غلب على هذا النوع الناجح (ولا صورة) لأن الصورة فيها منازعة لله تعالى وهو الخالق المصور وحده فعدم دخولهم مكاناً مما فيه لأجل عصيان أهله (تنبيه) قال الغزالي القلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط آثارهم ومحل استقرارهم والصفات الرديئة كالغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب وأخوانها كلاب نائحة فأين تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب قال ولست أقول المراد بلفظ البيت القلب وبالكلب الغضب والصفات المذمومة بل أقول هو تنبيه عليه ودخول من الظواهر إلى البواطن مع تقرير الظواهر بهذه الدقة فارق الباطنية فإن هذا طريق الاعتبار ومسلك الأئمة الأبرار ، ومعنى الاعتبار أن تعبر بما ذكر إلى غيره فلا تقتصر عليه أي ما ذكر قال ولا تظن أن هذا الانموذج وطريق ضرب الأمثال رخصة مني في دفع الظواهر واعتقاداً في إبطالها حتى أقول مثلاً لم يكن مع موسى نعلان ولم يسمع الخطاب بقوله «اخلع نعليك» وحاش لله فإن إبطال الظواهر رأى الباطنية الذين نظروا بالعين العوراء إلى أحد العالمين ولم يعرفوا الموازنة بين العالمين ولم يفهموا وجهه كما أن إبطال الأسرار مذهب الحشوية فالذي يجرد الظاهر حشوى والذي يجرد الباطن باطنى والذي يجمع بينهما كامل ولذلك ورد للقرآن ظاهر وباطن واحد ومقطع بل أقول فهم موسى عليه السلام من الأمر بخراج النعلان أطراح الكونين فامثل الأمر ظاهراً لخلع نعليه وباطناً بطرح العالمين فهذا هو الاعتبار أى العبور من الشيء إلى غيره ومن الظاهر إلى السر ، وفرق بين من يسمع قول المصطفى صلى الله عليه وسلم هنا الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب فيقتى الكلب في البيت ويقول ليس الظاهر مراداً بل المراد تخلية بيت القلب عن كلب الغضب لأنه يمنع المعرفة التي هي من أنوار الملائكة إذ الغضب غول العقل ؛ وبين من يمثل الأمر في الظاهر ثم يقول الكلب ليس كلباً لصورته بل لمعناه وهو السعية والضراوة وإذا كان حفظ البيت الذي هو مقر الشخص والبدن واجباً عن ضرورة الكلب فلأن يجب حفظ بيت القلب وهو مقر الجوهر الحقيقي الخاص عن سر الكلية أولى فأنا أجمع بين الظاهر والسر فهذا هو الكمال وهو المعنى بقولهم الكمال من لا يطفى نور معرفته نور ورعه انتهى كلام الغزالي وذكر الدخول والبيت غالباً وهذا اللفظ عام لكن خص بما هو غير منبذ يوطأ ويداس فإن الرخصة وردت فيه (هـ عن علي) أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه وهو بمعناه في مسلم من حديث ابن عباس

(إن الملائكة لا تحضر جنازة الكافر) الإنسان (بخير) <sup>(١)</sup> فعل معه لجده (ولا المتضمخ) أى الإنسان المتلطخ (بالزعفران) حرمة ذلك على الرجل لما فيه من الرعونة والتشبه بالنساء وقرن بالكافر لاتباعه هو وهـ ومخالفته (ولا الجنب) الذى اعتاد ترك الغسل تهاوناً به حتى يمر عليه وقت صلاة ولم يغتسل لاستخفافه بالشرع ومن امتنع عن عبادة ربه وتقاعد عنها فهو ملحق بمن عبد غير الله تغليظ لأن الخلق إنما خلقوا لعبادته فليس المراد أى جنب كان

(١) قوله بخير أى يبشر بل يوعده بالعداب الشديد والهوان الويل ويحتمل أن الباء في قوله بخير ظرفية بمعنى في كقوله تعالى «نجيناهم من بحر» أى فى بحر أى لا تحضر الملائكة جنازة الكافر إلا فى حضور شر ونزول بؤس به وقال المناوى لا تحضر جنازة الكافر بخير فعل معه فستره وأنكره ، وقيل الذى لا تحضره الملائكة هو الذى لا يتوضأ بعد الجنابة وضراً كاملاً وقيل هو الذى يتهاون فى غسل الجنابة فيمكن من الجمعة إلى الجمعة لا يمتثل إلا للجمعة ويحتمل أن يراد الجنب الذى لم يستعذ بالله من الشيطان عند الجماع ولم يقل ما رردت به السنة اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإن لم يقله يحضره الشيطان ومن حضرته الشيطان تباعدت عنه الملائكة .

٢١٢٩ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَزَالُ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَتْ مَائِدَتُهُ مَوْضُوعَةً - الحكيم عن عائشة - (نص)

٢١٣٠ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ صَلَّتْ عَلَى آدَمَ فَكَبَّرَتْ عَلَيْهِ أَرْبَعًا - الشيرازي عن ابن عباس - (ح)

٢١٣١ - إِنَّ الْمَوْتَ فَرَعَ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا - (حم م د) عن جابر - (صح)

لما ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان ينام جنباً ويطوف على أنسائه بغسل واحد وزعم أن المراد بالجنب من زنا : بعيد من السياق وتقييد للإطلاق بلا دليل قال القاضي والجنب الذي أصابته الجنابة يستوى فيه المذكور والمؤث والواحد والجمع لجريانه مجرى المصدر (حم د عن عمار بن ياسر) بمشاة تحتية ومهمله مكسورة (١)

(إن الملائكة لا تزال تصلي على أحدكم) أى تستغفر له (ما دامت مائدته موضوعة) أى مدة دوام وضهما للأضياف ونحوهم والمائدة ما يمد ويبسط عليه الطعام كتنديل وثوب وسفرة قال القاضي المائدة الخوان إذا كان عليه طعام من ماد الماء يمد إذا تحرك أو ماذة إذا أعطاه كأنه يمد من يقدم عليه ونظيره شجرة مطعمة انتهى وظاهر الخبر أن الأكل على المائدة محبوب لا مرهوب ؛ وكأن بك تقول يشكل بقولهم لم يأكل المصطفى صلى الله عليه وسلم على خوان فنقول كلا لا إشكال إذ المائدة ما يمد الأكل عليه كما تقرر وأما الخوان فهو المرتفع من الأرض بقوائمه والسفرة ما أسفر عما في جوفه لأنها مضمونة بمعاليفها ثم إن سؤال الملائكة ربهم أن يغفر لعبده من الأسباب الموجبة للمغفرة له فهو سبحانه نصب الأسباب التي يفعل بها ما يشاء بأوليائه وأعدائه وجعلها أسباباً لإرادته كما جعلها أسباباً لوقوع مراده فمنه السبب والمسبب وإذا أشكل عليك ذلك فانظر إلى الأسباب الموجبة لمحبهه وغضبه فهو يحب ويرضى ويغضب والسبب منه وإليه وهذا باب عظيم من أبواب التوحيد وفيه حث على الجود وكثرة الإطعام (الحكيم) الترمذي في النوادر (عن عائشة) ورواه عنه أيضاً الطبراني في الأوسط باللفظ المذكور عن عائشة ، فالتصار المؤلف علي الحكيم غير مرضى وجزم الحافظ العراقي كالمنذرى بضعفه وقال البيهقي في الشعب بعد ما أخرجه تفرد به بNDAR بن علي .

(إن الملائكة صلت على آدم) أى بعد موته صلاة الجنائزة (فكبرت عليه أربعا) من التكبيرات وهذا يوضحه ما رواه الحاكم عن رفعة لما أحضر آدم قال لبنيه انطلقوا فاجنوا لي من ثمار الجنة فخرجوا فاستقبلتهم الملائكة وقالوا ارجعوا فقد كفيتهم فارجعوا معهم فلما رأتهم حواء ذعرت وجعلت تدنو إلى آدم عليه الصلاة والسلام وتلتصق به فقال إليك عنى فمن قبلك أتيت خلى بينى وبين ملائكة ربى فقبضوا روحه ثم غسلوه وحطووه وكفنوه وصلوا عليه ثم حفروا له ودفنوه ثم قالوا يا بنى آدم هذه سنتكم فى موتاكم فافعلوا ، وفيه أن صلاة الجنائزة ليست من خصائصنا لكن حمه بعضهم على الأصل لا الكيفية (الشيرازي) فى الألقاب (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الخطيب باللفظ المذكور ورواه الطبراني بلفظ إن الملائكة غسلت آدم عليه الصلاة والسلام وكبرت عليه أربعا وقالوا هذه سنتكم يا بنى آدم ورواه الدارقطنى عن أبى بن كعب بلفظ إن الملائكة صلت على آدم فكبرت عليه أربعا وقالوا هذه سنتكم يا بنى آدم . قال الفرياني وفيه داوود بن الحبر وضاع عن رحمة بن مصعب قال ابن معين ليس بشئ وله طريق أخرى فيها خارجه .

(إن الموت فرع) بفتح الزاى قال البيضاوى مصدر وصف به للمبالغة أو تقديره ذو فرع أى خوف قال

(١) قال قدمت علي أهلى ليلاً وقد تشققت يداى أى من كثرة العمل فخلقونى بزعفران فقدمت على النبى صلى الله عليه وسلم فسلمت فلم يرد علي ولم يرحب بى وقال اذهب فاغسل هذا عنك فذهبت فغسلته ثم جئت وقد بقى علي منه درع - بالبدال والعين المهملتين - أى لطنخ من بقية لون الزعفران لم يعمه كل الغسل فسلمت عليه فرد علي ولم يرحب بى وقال اذهب فاغسل هذا عنك فذهبت فغسلته ثم جئت فسلمت عليه فرد علي ورحب بى وقال إن الملائكة : فذكره



٢١٢٢ - إِنْ الْمَوْتَى لَيُعَذَّبُونَ فِي قُبُورِهِمْ ، حَتَّىٰ إِذَا الْبَهَائِمُ لَتَسْمَعَنَّ أَصْوَاتَهُمْ - (ط) عن ابن مسعود - (ح)

٢١٢٣ - إِنْ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ - (ق) عن عمر - (ص)

ويؤيد الثاني رواية إن للموت فرعا أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس قال وفيه تنبيه على أن تلك الحالة يذوقها من رآها أن يقلل الأمل من أجلها ويضطرب ولا يظهر منه عدم الاحتفال والمبالاة ( فاذا رأيتم الجنائز فقوموا ) ندباً لتحويل الموت قال القاضي الباعث على القيام أحد أمرين إما ترجيب الميت وتعظيمه وإما تهويل الموت وتفظيعه والتنبيه على أنه بحال يذوق أن يقلق ويضطرب من رأى ميتاً استشماراً منه ورعياً ويشهد للثاني قوله فاذا رأيتم الخ لأن ترتب الحكم على الوصف سيما إذا كان بالغاً يدل على أن الوصف علة للحكم انتهى وفي رواية إن المصطفى صلى الله عليه وسلم قام لجنائز فقالوا يا رسول الله يهودى قال أليس نفساً قال النووي في شرح مسلم ومشهور مذهبنا أن القيام غير مستحب قالوا هو أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يقوم ثم تركه وبه أى بمذهب الشافعى قال مالك وأحمد وقال أبو حنيفة يكره القعود حتى توضع وفي المحيط للحنفية الأفضل أن لا يقعد حتى يمال عليها التراب ( حم م هـ ) في الجنائز ( عن جابر ) قال مرت جنازة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقمنا معه فقامنا يا رسول الله إنها يهودية فذكره ولم يخرج البخارى بهذا اللفظ .

(إن الموتى لهم بون أى من يستحق العذاب منهم (في قبورهم) فيه شمول للكفار والمعصاة المؤمنين (حتى إن البهائم) جمع هيمة والمراد بها هنا ما يشمل الطير (تسمع أصواتهم) وخصوصاً بذلك دوننا لأنهم قوة يثنون بها عند سماعه بخلاف الإنس وصباح الميت بالقبر عقوبة معروفة قد وقعت في الأمم السالفة وقد تظاهرت الدلائل من الكتاب والسنة على ثبوت عذاب القبر وأجمع عليه أهل السنة وصح أن النبي صلى الله عليه وسلم سمعه بل سمعه آحاديث الناس قال الدماميني رحمه الله وقد كثرت الأحاديث فيه حتى قال غير واحد إنها متواترة لا يصح عليها التواطؤ وإن لم يصح مثلها لم يصح شيء من أمر الدين وليس في آية ولا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ما يعارضه لأنه أخبر بحياة الشهداء قبل القيامة وليست مرادة بقوله ولا يذوقون فيها الآية فكذا حياة القبور قبل الحشر وأشكل ما في القصة أنه إذا ثبتت حياتهم لزم ثبوت موتهم بعد هذه الحياة ليجتمع الناس كلهم في الموت وينافي قوله ولا يذوقون فيها الآية . وجوابه أن معنى قوله لا يذوقون فيها الموت أى ألم الموت فيكون الموت الذى يعقب الحياة الآخرة . بعد الموت الأول لا يذوق ألمه (ط) عن ابن مسعود) قال الهيثمى سنده حسن وقال المنذرى إسناده صحيح .

(إن الميت ليعذب ببكاء الحي) والمعنى هو البكاء المذموم بأن اقترن بنحو نذب أو نوح وكان متسبباً عن وصيته (١) أو أراد بالميت المشرف على الموت والتعذيب أنه إذا احتضر والناس حوله يصرخون ويتفجعون يزيد كربه وتشتد عليه سكرات الموت فيصير معذباً به قال العراقى والأولى أن يقال سماع صوت البكاء هو نفس العذاب كما أن تعذيب ببكاء الأطفال بالحديث على ظاهره بغير تخصيص وصوبه الكرمانى وقال فى باقى الوجوه تكلف وقيل أراد بالتعذيب توبيخ الملائكة له بما يوصفه أهله به أو تألمه بما يقع من أهله قال بعض الأعظم وبما تقرر عرف خطأ من حد عند ماسمع ولا تزر وازرة وزر أخرى، أو غلط رواية هذا الخبر وما هو على نحوه من صحاح الأخبار التى رواها الأعلام عن الأعلام إلى الفاروق وابنه وغيرهما ، قال ابن تيمية : وعائشة أم المؤمنين لما مثل هذا فظايرت الحديث بنوع من التأويل والاجتهاد واعتقادها بطلان معناه ولا يكون الأمر كذلك إلى هنا كلاًه (ق عن عمر) بن الخطاب أسكنه في البخارى بعض حديث ولفظه إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه ومسلم رواه مستقلاً بهذا اللفظ لجمعه في الجمع بين الصحيحين من أفراد مسلم سهو نشأ عن عدم تأمل ما في البخارى لكونه في ذيل حديث قال المصنف هذا متواتر

(١) أى كما هو عادة الجاهلية كقول طرفة بن العبد لزوجته : إذا مت فأنعنى بما أنا أهله . وشق على الجيب بألم معبد

٢١٣٤ - إن الميت يعرف من يحمله ، ومن يغسله ، ومن يدليه في قبره - (حم) عن أبي سعيد - (ض)

٢١٣٥ - إن الميت إذا دفن سمع خفق نعالهم إذا ولّوا عنه منصرفين - (طب) عن ابن عباس - (ح)

(إن الميت) ولو أعمى (يعرف من يحمله) من محل موته إلى مقتسله (ومن يغسله) ومن يكفنه (ومن يدليه في قبره) ومن يلحده فيه وغير ذلك وإنما به بالمذكورات على ما سواها وذلك لأن الموت ليس بعدم محض والشعور باق حتى بعد تمام الدفن حتى أنه يعرف زائره كما في عدة آثار بل في بعض الأخبار ونقل القرطبي عن ابن دينار أنه ما من ميت يموت إلا وررجه في يد ملك ينظر إلى بدنه كيف يغسل ويكفن وكيف يمشی به وكيف يقبر قال ويقال له على سريره اسمع ثناء الناس عليك ذكره أبو تميم وحكى النووي في بستانه أن الفقيه محمدا النوري مات فقرا له ختمة قرآن فرآه فقال له أنت في الجنة قال اليوم لا يدخلها بل تنعم في غيرها أي وإنما ندخلها بعد الساعة فلا يدخلها اليوم إلا الأنبياء والشهداء قال فقلت له جاء أن الروح ترجع للبدن قبل سؤال منكر ونكير فهل رجوعها للبدن بعد الوضع في القبر أو قبله حال حمل الميت على النعش قال بعد الوضع في القبر فإن قلت هذا يناقضه خبر إن الروح إذا قض صعد بها الملائكة حتى تجاوز السموات السبع فتوقف بين يدي الله وتسجد له قلت لا تعارض لإمكان أن يصعد بها حتى يقضى الله فيها قضاءه ثم يهبط ليشهد غسله وحمله ودفنه وإنما يغلط أكثر الناس في هذا وأمثاله حيث يعتقد أن الروح من جنس ما يعهد من الأجسام الذي إذا شغلت مكانا لا يمكن أن تكون بغيره بل الروح لها اتصال بالبدن والقبر وجرمها في السماء كشعاع الشمس ساقط بالأرض وأصله متصل بالشمس وتنبه قال الغزالي إنما يشاهد غسله ودفنه من كان على شريعتنا أما المشرك فلا يرى شيئا من ذلك لأنه قد هوى به وأخرج ابن أبي الدنيا عن امرأة أيوب بن عتبة قالت رأيت سفيان بن عيينة في النوم فقال جرى الله أخى أيوب عني خيرا فإنه يزورني كثيرا وقد كان عندي اليوم فقال أيوب نعم حضرت اليوم جازة فوهبت لقبره وأفتى الحافظ ابن حجر بأن الميت يعلم من يزوره فإن الأرواح مأذون لها في التصرف وتأوى إلى محلها في عليين أو سجين ومن يستبعد ذلك قياسه له على المشاهدة من أحوال الدنيا وأحوال البرزخ لا تقاس على ذلك (حم) عن أبي سعيد الخدري قال الهيثمي فيه رجل لم أجد من ترجمه اه وظاهر حاله أنه لم ير فيه من يحمل عليه إلا ذلك للجهول وهو غير مقبول ففيه إسماعيل بن عمرو البجلي أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه عن فضيل بن مرزوق وقال أعنى الذهبي وضعفه ابن معين عن عطية فإن كان العوفي لضعفه أيضا وابن عارض فلا يعرف أو الطفاوى وضعفه الأزدي وغيره

(إن الميت إذا دفن سمع خفق نعالهم) أي قعقة نعالهم أي المشيعين له (إذا ولّوا عنه منصرفين) في رواية مدبرين زاد أبو نعيم في روايته فإن كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه والصيام عن يمينه والزكاة عند يساره وفعل الخيرات عند رجله انتهى قال ابن القيم والحديث نص في أن الميت يسمع ويدرك وقد تواترت الأخبار عنهم بذلك وإذا كان يسمع قرع النعال فهو يسمع التلقين فيكون مطلوباً واتصال العمل به في سائر الأعصار والأمصا من غير إنكار كاف في طلبه وعورض بقوله تعالى وما أنت بمسمع من في القبور ، وأجيب بأن السماع في حديثنا مخصوص بأول الوضع في القبر مقدمة للسؤال فيه (تنبيه) أفتى الحافظ ابن حجر بأن الميت إنما يسأل قاعداً وأن الروح إنما تلبس الجنة حال السؤال في النصف الأعلى فقط وبأن روح المؤمن بعد السؤال في عليين وروح الكافر في سجين ولشكل روح اتصال بدنها وهو اتصال معنوي لا يشبه الاتصال في حال الحياة بل أشبه شيء به حال النائم ويشبه بعضهم بشعاع الشمس بالنسبة إليها وبه جمع ما افرق من الأخبار أن محل الأرواح في عليين وفي سجين ومن كون الأرواح عند أفنية قبورها كما نقله ابن عبد البر عن الجمهور وبأن الميت يسمع التلقين لوجود الاتصال المذكور ولا يقاس على حال الحي إذا كان بقبر بشر مردوم مثلاً فإنه لا يسمع كلام من هو على السر (طب) عن ابن عباس (رضي الله عنه قال الهيثمي رجاله ثقات .



٢١٣١ - إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا بِإِيْدِيهِ أَوْشَكَ أَنْ يَعْصِيَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ مِنْهُ - (د ت ه)  
عن أبي بكر - (صح)

٢١٣٧ - إِنَّ النَّاسَ دَخَلُوا فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا وَسَيَخْرُجُونَ مِنْهُ أَفْوَاجًا - (حم) عن جابر - (ح)

٢١٣٨ - إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ تَبَعٌ وَإِنَّ رَجَالًا يَأْتُونََكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ يَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ فَإِذَا أَتَوْكُمْ

(إن الناس) المطيقين لإزالة الظلم مع سلامة العاقبة (إذا رأوا الظالم) أي علموا بظلمه (فلم يأخذوا على يديه) أي لم يمنعوه من الظلم بفعل أو قول قال ابن جرير وخصص الأيدي لأن أكثر الظلم بها كقتل وجرح وغصب (أوشك) بفتح الهزلة والشين أي قارب أو أسرع (أن يعصيه الله بعقاب منه) إما في الدنيا أو الآخرة أو فيهما لتضييع فرض الله بغير عذر وزاد قوله منه زيادة في التهويل والزجر والتحذير وقد أفاد بالخبر أن من الذنوب ما يجعل الله عقوبته في الدنيا ومنها ما يمهله إلى الآخرة والسكوت على المنكر يتعجل عقوبته في الدنيا بنقص الأموال والانسفس والثمرات وركوب الذل من المظلمة للخلق وقدتين بهذا أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كعاية لا عين؛ إذ القصد إيجاد مصالحة أو دفع مفسدة لا تكليف فرد فرد فإذا أطبقوا على تركه استحقوا عموم العقاب لهم وقد يعرض ما يصيره فرض عين وأما قوله تعالى عليكم أنفسكم، فعناه إذا فعلتم ما كلفتم به لا يضركم تقصير غيركم<sup>(١)</sup> وفيه تحذير عظيم لمن سكت عن النهي فكيف بمن داهى فكيف بمن رضى فكيف بمن أعان؟ نسال الله السلامة. أخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الأمر بالمعروف وأوحى الله إلى يوشع عليه السلام إني مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم فقال يارب هؤلاء الأشرار فما بال الاختيار قال لهم لم يغضبوا لفضي وكأوا يؤاكلونهم ويشاركونهم؛ واعلم أنه قد يقوم كثرة رؤية المنكر مقام الارتكاب فيسلب القلوب نور التمييز والإنكار لأن المنكرات إذا كثرت ورودها على القلب وتكررت في العين شهودها ذهبت عظمتها من القلوب شيئاً فشيئاً إلى أن يراها الإنسان فلا يخطر بباله أنها منكر ولا يمر بفكره أنها معاصي لتألف القلوب بها (د ت ه) كلهم في الفتن (عن أبي بكر) الصديق قال أبو بكر يا أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الآية وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الناس الخ قال النووي رضى الله عنه في الأذكار والرياض أسانيد صحيحة رواه عنه أيضاً النسائي في التفسير واللفظ لأبي داود.

(إن الناس دخلوا في دين الله) أي طاعته التي يستحقون بها الجزاء (أفواجا) جمع فوج وهو الجماعة من الناس وقيل زمراً أمة بعد أمة وقيل قبائل (وسيجرجون منه أفواجا) كما دخلوا فيه كذلك وهذا من جنس الخبر المار إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود كما بدأ فطوبى للغريباء (حم) من حديث شداد بن أبي عمار قال حدثني جابر الجايز (عن جابر) قال قدمت من سفر فجاءني جابر ليسلم علي فجعلت أحدثه عن افتراق الناس وما أحدثوا لجعل يبكي ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمي وجار جابر لم أعرفه وبقي رجاله رجال الصحيح (إن الناس لكم تبع<sup>(٢)</sup>) أي تابعون فوضع المصدر موضع مبالغة بخورجل عدل ذكره الطيبي وقال المظهر لكم خطاب للصحب (وإن رجلاً يأتونكم) عطى على إن الناس (من أقطار الأرض) أي جوانبها ونواحيها جمع قطر بالضم وهو الجانب والناحية (يتفقون في الدين) جملة استثنائية لبيان علة الإتيان أو حال من الضمير المرفوع في يأتونكم (فاذا أتوكم فاستوصوا بهم)

(١) أي وبما كلف به الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فإذا فعله ولم يمثل المخاطب فلا عتب بعد ذلك على الفاعل لكونه أدى ما عليه فإنما عليه الأمر والهوى (٢) وأوله كما في الترمذي عن هارون قال كنا نرى أباسميد فيقول مرحباً بوصية رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: إن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الناس الخ

فَاسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْرًا - (ت ه) عن أبي سعيد - (ض)  
 ١٣٦ - إِنَّ النَّاسَ يَجْلِسُونَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى قَدَرِ رَوَاحِهِمْ إِلَى الْجَمْعَاتِ : الْأَوَّلُ . ثُمَّ الثَّانِي ،  
 ثُمَّ الثَّلَاثُ ، ثُمَّ الرَّابِعُ - (ه) عن ابن مسعود - (ض)

خيرا ( أى اقبلوا وصيقي فيهم يعنى الناس يأتونكم من أقطار الأرض وجوانبها يطلبون العلم منكم بعدى لانكم أخذتم أفعالي وأقوالى واتبعتمونى فيها فاذا أتوكم فاستوصوا بهم خيرا وأمرهم بالخير وعظومهم وعلومهم علوم الدين ، والاستيضاء قبول الوصية وبمعنى التوصية أيضا وتعدى بالباء قال البيضاوى وحقيقة استوصوا اطلبوا الوصية والنصيحة لهم من أنفسكم وقال الطيبي هذا من باب التجريد أى ليجرد كل واحد منكم شخصا من نفسه ويطلب منه الوصية فى حق الطالبين ومراعاة أحوالهم والمراد حق على جميع الناس فى مشارق الأرض ومغاربها متابعتكم وحق عليهم أن يأتوكم جميعا ويأخذوا عنكم أمر دينهم فاذا لم يتمكنوا منه فعليهم أن يستنفروا رجالا يأتونكم ليتفقوها فى الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا اليهم فالتعرف فى الناس لاستغراق الجنس والتشكير فى رجالات النوع أى رجالات صفات نياتهم وخلصت عقائدهم يضربون أكباد الإبل لطلب العلم وإرشاد الخلق وفى تصدير الجملة الشرطية باذا التحقيقية تحقيقى للوعد وإظهار للاخبار عن الغيب ولهذا قال العلائى ذا من معجزاته إذ هو إخبار عن غيب وقع وقد حفظ الله بذلك للدين وكان بعض الصحب إذا أتاه طالب قال مرحبا بوصية رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ومنه أخذ أنه ينبغي أن يكون الطالب عنده أعز الناس عليه وأقرب من أهله اليه ولذلك كان علماء السلف يلقون شباك الاجتهاد لصيد طالب ينفع الناس فى حياتهم ويعدم وأن يتواضع مع طلبته ويرحب بهم عند إقبالهم عليه ويكرمهم ويؤنسهم بسؤاله عن أحوالهم ويعاملهم بطلاقة وجه وظهور بشر وحسن ود ويزيد فى ذلك لمن يرجى فلاحه ويظهر صلاحه ومن ظهرت أهليته من ذوى البيوت ونحوهم ( ت ه عن أبي سعيد ) الحدرى قال ابن القطان ضعيف فيه أبوهارون العبدى كذاب قال شعبة لأن أقدام فيضرب عنق أحب إلى من أن أقول حدثنا أبوهارون العبدى وقال الذهبي تابعى ضعيف وقال مغلطاي ورد من طريق غير طريق الترمذى حسن بل صحيح انتهى وبذلك يعرف أن المصنف لم يصب فى إثارة هذا الطريق المعلوم واقتصاره عليه

(إن الناس يجلسون من الله تعالى يوم القيامة على قدر رواحهم إلى الجمعات ) أى على حسب غدرهم اليها والرواح يكون بمعنى الغدو كما هنا ويعنى الرجوع وقد طابق بينهما فى آية وغدوها شهر ورواحها شهر أى ذهابها ورجوعها ومن فهم أن الرواح لا يكون إلا فى آخر النهار فقد وهم فالمسكرون اليها فى أول الساعة أقربهم إلى الله تعالى ثم من يليهم على الترتيب المعروف وهذا حث عظيم على التيسير للجمعة ورد لقول من زعم عدم سن التيسير لها كالك ونص على تفاوت مراتب الناس فى الفضل بقدر أعمالهم (الأول ثم الثانى ثم الثالث ثم الرابع ) وهذا قال أبو زرعة فيه إن مراتب الناس فى الفضيلة فى الجمعة وغيرها بحسب أعمالهم وهو من بات قوله تعالى . إن أكرمكم عند الله أتقاكم . وهو صريح فى رد ذهاب مالك إلى أن تأخير الذهاب إلى الزوال أفضل وقد أنكر عليه غير واحد من الأئمة منهم أحمد بل وبعض أتباعه كابن حبيب (ه) عن كثير عن عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبى رواد عن معمر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة (عن ابن مسعود) قال علقمة خرجت مع ابن مسعود إلى الجمعة فوجد ثلاثة نفر سبقوه فقال رابع أربعة ؟ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وعبد المجيد هذا خرج له مسلم والأربعة لكن أورده الذهبي فى

(١) فائدة : روى البيهقى فى الشعب والبخارى فى التاريخ عن أيوب بن المتوكل قال كان الخليل بن أحمد إذا استفاد من أحد شيئا أراه أنه استفاد منه وإذا أفاد إنسانا شيئا لم يره أنه أفاده ، وثبت أيضا عن الشافعى كان يقول وددت أن يؤخذ هذا العلم عنى ولا ينسب الى



٢١٤٠ - إِنَّ النَّاسَ لَا يَرْفَعُونَ شَيْئًا إِلَّا وَضَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى - (هـ) عن سعيد بن المسيب مرسلًا - (ض)

٢١٤١ - إِنَّ النَّاسَ لَمْ يَعْطُوا شَيْئًا خَيْرًا مِنْ خُلُقِ حَسَنٍ - (ط) عن أسامة بن شريك - (ض)

٢١٤٢ - إِنَّ النَّبِيَّ لَا يَمُوتُ حَتَّى يَوْمِهِ بَعْضُ أُمَّتِهِ - (حم ع) عن أبي بكر - (ح)

٢١٤٣ - إِنَّ النَّذْرَ لَا يَقْرُبُ مِنْ ابْنِ آدَمَ شَيْئًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ تَعَالَى قَدْرَهُ لَهُ ، وَلَكِنَّ النَّذْرَ يُوَافِقُ الْقَدَرَ ،

فَيُخْرِجُ ذَلِكَ مِنَ الْبَخِيلِ مَا لَمْ يَكُنِ الْبَخِيلُ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَ - (م) عن أبي هريرة (ح)

الضعفاء وقال ابن حبان يستحق الترك وقال أبو داود داعية إلى الإرجاء ثقة

(إن الناس لا يرفعون شيئاً) أى بغير حق أو فوق منزلته التى يستحقها (إلا وضعه الله تعالى) أى فى الدنيا والآخرة هذا هو المتبادر من معنى الحديث مع قطع النظر عن ملاحظة سببه وهو أن ناقة المصطفى صلى الله عليه وسلم العضباء أو القصوى كانت لا تسبق لجاه أعرابي على قعود فسبقها فشق ذلك على المسلمين فذكره فالملائم للسبب أن يقال فى قوله لا يرفعون شيئاً أى من أمر الدنيا وبه جاء التصريح فى رواية (هـ) عن سعيد بن المسيب (بفتح التحتية على المشهور وقيل بكسرها المخزومي أحد الأعلام (مرسلًا) أرسل عن عمر وغيره وجلالته معروفة وإسناده صحيح

(إن الناس لم يعطوا) بالبناء للمفعول (شيئاً) من الخصال الحميدة (خيراً من خلق) بالضم (حسن) فإن حسن الخلق يرفع صاحبه إلى درجات الاختيار فى هذه الدار ودار القرار قال حجة الاسلام لاسبيل إلى السعادة الآخروية إلا بالإيمان وحسن الخلق فليس للإنسان إلا ما سعى وليس لأحد فى الآخرة إلا ما زود من الدنيا وأفضل زادها بعد الإيمان حسن الخلق وبحسن الخلق ينال الإنسان خير الدنيا والآخرة وقال بعض الحكماء لحسن الخلق من نفسه فى راحة والناس منه فى سلامة واسئ الخلق من نفسه فى عناء والناس منه فى بلاء وقال بعضهم عاشر أهلك بحسن الاخلاق فإن السوء فيهم قليل وإذا حسنت أخلاق المرء كثر مصادقوه وقل معادوه تسهلت عليه الأمور الصعاب ولانت له القلوب الغضاب وقال الحكماء فى سعة الاخلاق كنوز الآزاق قال المساوردى وحسن الخلق أن يكون سهل العريكة لين الجانب طلق الوجه قليل النفور طيب الكلام (ط) عن أسامة بن شريك (العلبي بالمثلثة والمهملة الدياني الصحابي قال ابن حجر تفرد بالرواية عنه زياد بن علاقة على الصحيح .

(إن النبي) صلى الله عليه وسلم أل تهدية أو جنسية أراد به هنا الرسول بقرينة قوله (لا يموت حتى يؤمه بعض أمته) والنبي غير الرسول لأمة له والمراد لا يموت حتى يصلى به بعض أمته إماماً وقدام بالمصطفى صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق بل وعبد الرحمن بن عوف فى تبوك فى الصبح (حم ع) عن أبي بكر (الصديق .

(إن النذر) (١) بمجمة وهو كما قال الراغب إيجاب ما ليس بواجب لحدوث أمر (لا يقرب) بالتشديد أى يدنى (من ابن آدم) وفى رواية البخارى لا يقدم (شيئاً لم يكن الله تعالى قدره له) هذا إشارة إلى تعليل النهى عن النذر (ولكن النذر يوافق القدر) أى قد يصادف ما قدره الله فى الازل (فيخرج ذلك من) مال (البخيل) ما لم يكن البخيل يريد أن يخرج (قال البيضاوى عادة الناس النذر على تحصيل نفع أو دفع ضرر فنهى عنه لأنه فعل البخل إذ السخى إذا أراد التقرب بادر والبخل لا تطاوعه نفسه بإخراج شيء من يده إلا بعوض فيلتزمه فى مقابلة ما سيحصل له أيمالة على جاب نفع أو دفع ضرر فلا يعطى إلا إذا لزمه النذر والنذر لا يغنى من ذلك شيئاً فلا يسوق له قدراً لم يكن مقدوراً ولا يرد شيئاً من القدر (م) فى الإيمان والنذور (عن أبي هريرة) وخرجه

(١) النذر لغة الوعد بخير أو شر وشرعاً قبل الوعد بخير خاصة وقيل التزام قرابة لم تكن واجبة علينا

٢١٤٤ - إِنَّ النَّذْرَ لَا يَقْدَمُ شَيْئًا وَلَا يُؤَخَّرُ ، وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ - (حم ك) عن ابن عمر - (صح)

٢١٤٥ - إِنَّ النَّهْيَةَ لَا تَحُلُّ - (ه حب ك) عن ثعلبة بن الحكم - (ح)

٢١٤٦ - إِنَّ النَّهْيَةَ لَيْسَتْ بِأَحَلَّ مِنَ الْمَيْتَةِ - (د) عز وجل - (صح)

٢١٤٧ - إِنَّ الْمُهْجَرَةَ لَا تَنْقَطِعُ مَا دَامَ الْجِهَادُ - (حم) بن جنادة - (صح)

٢١٤٨ - إِنَّ الْهُدَى الصَّالِحَ ، وَالسَّمْتَ الصَّالِحَ ، وَالْإِقْتَصَادَ جُزْءٌ مِنْ خَمْسَةٍ وَعِشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ

البخارى بمعناه ه (إن النذر) قال الحرالي وهو إبرام العدة بخير مستقبل فعله أو يرتقب له ما يلتزم به وهو أدنى الإنفاق سيما إذا كان على وجه الاشتراط (لا يقدم شيئا ولا يؤخر<sup>(١)</sup>) شيئا من المقدور (وإنما يستخرج به من البخيل) بل مثاله في موافقة القدر الدعاء فان الدعاء لا يرد القضاء لكن منه القدر لكن الدعاء منذور والنذر مندوب (حم ك) في النذر (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي .

(إن النهية) كفرقة اسم للنهوب من الغنيمة أو غيرها لكن المراد هنا الغنيمة (لا تحل) لأن الناهب إنما يأخذ على قدر قوته لا على قدر استحقاقه فيؤدى إلى أن يأخذ بعضهم فوق حظه ويخس بعضهم حظه وإنما لهم سهام معلومة للفرس سهمان وللراجل سهم فإذا انتهوا الغنيمة بطلت الغنيمة وفانت التسوية واستثنى من ذم النهية انتهاب النثار في العرس لحزبه<sup>(٢)</sup> (ه حب ك عن ثعلبة) بفتح المثناة بلفظ الحيوان المشهور (بن الحكم) الليثي صحابي شهد حنيننا ونزل الكوفة قال أصبنا غنما للعدو فانتهبناها فنصبنا قدورنا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقدور فأكفشت ثم ذكره ورواه الطبراني بلفظه عن ابن عباس قال الهيثمي ورجاله ثقات .

(إن النهية) من القيامة ومثلها غيرها من كل حق للغير إذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (ليست بأحل من الميتة) أى ما يأخذه فوق حقه باختطافه من حق أخيه الضعيف عن مقاومته حرام كالميتة فليس بأحل منها أى أقل إنما منها فى الأكل بل هماسيان ولو وجد مضطر ميتة وطعام غيره قدم الميتة (د عن رجل) من الأنصار وسبق أن جهالة الصحابي لا تضر لانهم عدول ه (إن المهجرة) أى النقلة من دار الكفر إلى دار الاسلام (لا تنقطع) أى لا ينتهى حكمها (مادام الجهاد) باقيا كذا هو بخط المصنف مادام والذي وقفت عليه بخط الحافظ ابن حجر فى الإصابة معزوا لأحمد ما كان ولعله الصواب فيكره الإقامة بدار الكفر إلا لمصلحة دينية (حم) من طريق يزيد عن أبي الخير عن حذيفة البارقى (عن جنادة) بضم الجيم وخفة النون بضبط المصنف كغيره وهو ابن أبي أمية الأزدي قال جنادة إن رجلا من الصحابة قال بعضهم إن المهجرة قد انقطعت فاختلفوا فى ذلك فانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن المهجرة النخ قال فى الكاشف جنادة مختلف فى صحبته وفى الإصابة بعد ما ساق له هذا الحديث وحديث آخر والخبران صحيحان دالان على صحة صحبته اه وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح . (إن الهدى الصالح) بفتح الهاء وقد تكسر وسكون الدال الطريقة الصالحة قال الخطابي وهدى الرجل حاله

(١) وقال النووي إنه منهى عنه قال المتولى إنه قرينة وهو قضية قول الرافعى إنه قرينة فلا يصح من الكافر وقول النووي النذر عدا فى الصلاة لا يبطأها لأنه مناجاة لله كالدعاء وأجيب عن النهى بحمله على ما ظن أنه لا يلزم بما التزمه وقال ابن الرقمة هو قرينة فى البر (٢) هو ما رواه البيهقي عن جابر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم حضر فى إملاك - أى نكاح - فأتى بأطباق عليها جوز ولوز وتمر فنثر فقبضنا أيدينا فقال ما لكم لا تأكلون فقالوا إنك نهيت عن النهي فقال إنما نهيتكم عن نهى العساكر فخذوا على اسم الله قال لجاذبنا وجذبناه



(حم د) عن ابن عباس - (ض)

٢١٤٩ - إِنَّ الْوَدَّ يُورَثُ ، وَالْعَدَاوَةُ تُورَثُ - (طب) عن عفير (ض)

٢١٥٠ - إِنَّ الْوَلَدَ مَبْخَلَةٌ مَجْبُونَةٌ - (ه) عن يعلى بن مرة (صح)

٢١٥١ - إِنَّ الْوَلَدَ مَبْخَلَةٌ مَجْبُونَةٌ مَحْزَنَةٌ - (ك) عن الأسود بن خلف (طب) عن خولة بنت حكيم - (صح)

٢١٥٢ - إِنَّ الْيَدَيْنِ يَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الْوَجْهُ ، فَإِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ وَجْهَهُ فَلْيَضَعْ يَدَيْهِ ، وَإِذَا رَفَعَهُ

وسيرته (والسمة الصالح) الطريق المنقاد (والاقتصاد) أى سلوك القصد فى الأمور والدخول فيها برفق وعلى سبيل تمكن لإدامته (جزء من خمسة وعشرين جزءاً) وفى رواية أكثر وفى أخرى أقل وسيجىء (من النبوة) أى هذه الخصال منحها الله أنبيائه فهى من شمائلهم وفضائلهم فاقتدوا بهم فيها لأن النبوة تتجزأ ولا أن جامعها يكون نبياً إذ النبوة غير مكتسبة (١) وتأنيث خمس على معنى الخصال (حم د عن ابن عباس) قال فى المنار فيه قابوس بن ظبيان ضعيف محدود فى القربة وفى المهذب فيه قابوس ضعيف

(إن الود) أى المودة بمعنى المحبة (يورث والعداوة تورث) أى يرثها الأبناء عن الآباء وهكذا ويستمر ذلك فى السلسلة جيلاً بعد جيل وقرناً بعد قرن وهذا شئ كالخسوس وإطلاق الإرث على غير المال ونحوه من التركة التى يخلفها المورث مجاز كما يفيد قول الرخشى من المجاز أورثه كثرة الأكل التخم والأدواء وأورثته الحمى ضعفاً وهو فى إرث مجد والمجد متوارث بينهم (طب عن عفير) بالتصغير رجل من العرب كان يغشى أبابكر فقال له أبو بكر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الود فذكره ورواه عنه أيضاً الحاكم باللفظ المزبور وصححه فتنقبه الذهبى بأن فيه يوسف بن عطية هالك

(إن الولد مبخلة مجبونة) بفتح الميم فهى مفعلة أى يحمل أبويه على البخل ويدعوها إليه حتى يبخلا بالمال لأجله ويتركها الجهاد بسببه قال الماوردى أخبر بهذا الحديث أن الحذر على الولد يكسب هذه الأوصاف ويحدث هذه الأخلاق وقد كره قوم طلب الولد كرامة لهذه الحالة التى لا يقدر على دفعها من نفسه للزومها طبعاً وحدوثها حتماً. قيل لحي بن زكريا عليه الصلاة والسلام مالك تذكره الولد قال مالى وللولد إن عاش كدنى وإن مات هدى (ه) عن يعلى بفتح التحتية وسكون المهملة وفتح اللام (ابن مرة) بضم الميم وشد الواو ابن وهب بن جابر الثقفى ويقال العامرى قال جاء الحسن والحسين يسعيان إلى النبی صلى الله عليه وسلم فضمهما وذكره قال الحافظ العراقى إسناده صحيح (إن الولد مبخلة) بالمال عن إنفاقه فى وجوه القرب (مجبنة) عن الهجرة والجهاد (مجهلة) لكونه يحمل على ترك الرحلة فى طلب العلم والجهد فى تحصيله لاهتمامه بتحصيل المال له (محزنة) يحمل أبويه على كثرة الحزن لكونه إن مرض حزناً وإن طلب شيئاً لا قدرة لها عليه حزناً فأكثر ما يفوت أبويه من الفلاح والصلاح بسببه فإن شب وعق فذلك الحزن الدائم والهم السرمدى اللازم (ك) فى الفضائل (عن الأسود بن خلف) ابن عبد يغوث القرشى من مسلمة الفتح قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى وقال الحافظ العراقى إسناده صحيح (طب عن خولة) بفتح المعجمة ويقال لها أيضاً خويلة بالتصغير (بنت حكيم) ابن أمية السلية يقال لها أم شريك صحابة مشهورة يقال لها الواهة نفسها وقيل بل غيرها قالت أخذ النبی صلى الله عليه وسلم حسناً فقبله ثم ذكره قال الذهبى إسناده قوى

(١) أى بالأسباب وإنما هى كرامة من الله تعالى لمن أراد لإكرامه بها من عباده وقد ختمت بحمد صلى الله عليه وسلم وانقطعت بعده ويحتمل وجهاً آخر وهو أن من اجتمعت له هذه الخصال لقيه الناس بالتمظيم والتوقير والبسه الله تعالى لباس التقوى الذى يلبسه أنبياءه فكانها جزء من النبوة

فَأَيِّرَهُمَا - (د ن ك) عن ابن عمر (صح)

٢١٥٣ - إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِفُونَ ، تَخَالِفُوهُمْ - (ق د ن ه) عن أبي هريرة - (صح)

٢١٥٤ - إِنَّ آدَمَ قَبْلَ أَنْ يُصِيبَ الذَّنْبَ كَانَ أَجَلُهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ ، وَأَمَلُهُ خَلْفَهُ ، فَلَمَّا أَصَابَ الذَّنْبَ جَعَلَ اللَّهُ

تَمَالَى أَمَلُهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَأَجَلُهُ خَلْفَهُ ، فَلَا يَزَالُ يُؤْمَلُ حَتَّى يَمُوتَ - ابن عساكر عن الحسن مرسل - (ض)

٢١٥٥ - إِنَّ آدَمَ خُلِقَ مِنْ ثَلَاثِ تُرَبَاتٍ : سَوْدَاءَ ، وَيَضَاءَ ، وَحُمْرَاءَ - ابن سعد عن أبي ذر (ض)

٢١٥٦ - إِنَّ أَبْجَلَ النَّاسِ مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَى - الحارث عن عوف بن مالك - (ض)

(أ) اليدين يسجدان كما يسجد الوجه ) أى تخضع وتذل كما يخضع ويذل الوجه ( فإذا وضع أحدكم وجهه )  
يعنى جبهته على الأرض في السجود ( فليضع يديه ) على الأرض في سجوده ( فإذا رفعه فليرفعهما ) فوضع اليدين واجب  
في السجود وهو الأصح عند الشافعية وأراد باليدين بطون الراحتين والأصابع ويجب أيضاً وضع الركبتين وأطراف  
القدمين كما مر (د ن ك) في الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(إن اليهود) جمع يهودى كروم وروى أصله اليهوديين حذف ياء النسبة (والنصارى) جمع نصرانى بفتح النون قال  
المولى : اليهودى أصله من آمن بموسى عليه الصلاة والسلام والتزم أحكام التوراة ، والنصرانى من آمن بعمسى عليه  
الصلاة والسلام والتزم أحكام الإنجيل ثم صار اليهودى من كفر بما أنزل بعد موسى عليه الصلاة والسلام والنصارى  
من كفر بما أنزل بعد عيسى عليه الصلاة والسلام (لا يصبغون) لحام وشمورم وهو يضم الباء وفتحها لغتان (تخالفوهم)  
بأن تصبغوها ندباً وقيل وجوباً بنحو : حناء أو غيره بما لاسواد فيه ؛ ولا يعارضه النهى عن تغيير الشيب لأن الأمر  
بالتغيير لمن كان شيبه نقيماً كأبي قحافة والد الصديق والهى لمن شملته فتحة وكان شموره بشماً وعليه نزل اختلاف  
السلف وفيه ندب خضب الشيب للرجل والمرأة لكن بحمرة أو صفرة لابسوا فيحرم إلا للجهاد (ق) في اللباس  
(د) في الرجل (ت) في الزينة (ه) في اللباس (عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً

(إن آدم قبل أن يصيب الذنب) وهو أكله من الشجرة التى نهى عن قربها بقوله تعالى : ولا تقربا هذه الشجرة ،  
(كان أجله) أى كان دنو أجله واستحضاره للموت (بين عينيه) وكان الموت نصب عينيه (وأمله خلفه) أى  
لا يشاهده ولا يستحضره (فلما أصاب الذنب جعل الله تعالى أمه بين عينيه وأجله خلفه فلا يزال يؤمل حتى يموت)  
وهكذا حال بنيه ، وطول الأمل موقع فى الزلل (ابن عساكر) فى التاريخ (عن الحسن) البصرى (مرسلاً)  
وإسناده ضعيف .

(إن آدم خلق) بالبناء للفعول أى خلقه الله (من ثلاث تربات) بضم فسكون تجمع تربة (سوداء ويضاء  
وحمرأ) فمن جاء بنوه كذلك فيهم الأسود والأحمر والأبيض يتبع كل منهم الطائفة التى خلق منها (ابن سعد) فى  
الطبقات (عن أبي ذر) الغفارى .

(إن أبجل الناس من ذكرت عنده فلم يصل على) أى يدعو لى بلفظ الصلاة مع السلام وقد جاء البخيل ليس  
من يبخل بماله ولكن من يبخل بماله غيره فهو كمن أبغض الجود حتى لا يحب أن يجاد عليه فمن لم يصل على النبي صلى الله  
عليه وسلم إذا ذكر عنده منع نفسه أن يكتال بالمسكيات الأولى ، فهل تجد أحداً أبخل من هذا ؟ (الحارث) بن أبى أسامة



٢١٥٧ - إن أبخل الناس من بخل بالسلام ، وأعجز الناس من عجز عن الدعاء - (ع) عن أبي هريرة - (ض)

٢١٥٨ - إن أبر البر أن يصل الرجل أهل وُدِّ أبيه ، بعد أن يولي الأب - (حم خدمت) عن ابن عمر - (صح)

وكذا الديلمي (عن عوف بن مالك) وفيه رجل مجهول وآخر مضعف رواه ابن عساكر عن أبي ذر بسند ضعيف أيضاً (إن أبخل الناس من بخل بالسلام) ابتداءً أو جواباً لأنه لفظ قليل لا كلفة فيه وأجر جزيل فمن بخل به مع عدم كلفة فهو أبخل الناس ومن ثم قيل :

إذا ما بخلت برد السلام فانت يذل التسدا أبخل

(وأعجز الناس من عجز عن الدعاء) أي الطلب من الله تعالى حيث سمع قول ربه في كتابه «ادعوني» فلم يدعه مع حاجته وفاوته وعدم المشقة عليه فيه والله سبحانه وتعالى لا يخييب من سألَه واعتمد عليه فمن ترك طلب حاجاته من الله تعالى مع ذلك فهو أعجز العاجزين (ع) وكذا ابن حبان والاسماعيلي والبيهقي في الشعب كلهم (عن أبي هريرة) موقوفاً وفيه اسماعيل بن زكريا أورده الذهبي في الضعفاء قال يختلف فيه وهو شيعي غال

(إن أبر) وفي رواية من أبر (البر) أي الإحسان جعل البر باراً ببناء أفعّل التفضيل منه وإضافته إليه مجازاً والمراد منه أفضل البر فأفعل التفضيل للزيادة المطلقة قال الأكل أبر البر من قبيل جل جلاله وجد جده يجعل الجد جاداً وإسناد الفعل إليه (أن يصل الرجل أهل وُدِّ أبيه) بضم الواو بمعنى المودة (بعد أن يولي الأب) بكسر اللام المشددة أي يدبر بموت أو سفر قال التوربشتي وهذه الكلمة مما تخط الناس فيها والذي أعرفه أن الفعل مستند إلى أبيه أي بعد أن يموت أو يغيب أبوه من ولي يولي ، قال الطيبي : وفي جامع الأصول والمشارك : يولي بضم الياء وفتح الواو وكسر اللام المشددة والمسمى أن من جملة المبرات الفضلى مبرة الرجل أحباء أبيه فان مودة الآباء قرابة الأبناء أي إذا غاب أبوه أر مات يحفظ أهل وده ، يحسن إليهم فإنه من تمام الإحسان إلى الأب قال الحافظ العراقي رحمه الله جعله أبر البر أو من أبره لأن الوفاء بحقوق الوالدين والأصحاب بعد موتهم أبلغ لأن الحى يحامل والميت لا يستحي منه ولا يحامل إلا بحسن العهد ويحتمل أن أصدقاء الأب كانوا مكفين في حياته بإحسانه وانتطع بموته فأمر بنيه أن يقوموا مقامه فيه وإنما كان هذا أبر البر لانقضائه الترحم والثناء على أبيه فيصل لروحه راحة بعد زوال المشاهدة المستوجبة للحياة وذلك أشد من بره له في حياته وكذا بعد غيبته فإنه إذا لم يظهر له شيء يوجب ترك المودة فكأنه حاضر فيبقى وده كما كان وكذا بعد المعادة رجاء عود المودة وزوال الوحشة وإطلاق التولية على جميع هذه الأشياء إما حقيقة فيكون من عموم المشترك أو من التواطىء أو بعضها فيكون من الجمع بين الحقيقة والمجاز ونبه بالأب على بقية الأصول وقياس تقديم الشارع الأم في البر كون وصل أهل ودهما أقدم وأهم ومن البين أن الكلام في أصل مسمٍ أما غيره فيظهر أنه أجنبي من هذا المقام نعم إن كان حياً ورجاً ببر أصدقائه تألفه للسلام تأكد وصله وفي معنى الأصول الزوجة فقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يصل صويحبات خديجة بعد موتها قائلاً حسن العهد من الإيمان وألحق بعضهم بالأب الشيخ ونحوه (حم خدمت عن ابن عمر) بن الخطاب مر به أعرابي وهو راكب حمار فقال ألسنت ابن فلان قال بلي فأعطاه حماره وعمامة فقيل له فيه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفي رواية لمسلم أنه أعطاه حماراً كان يركبه وعمامة كانت على رأسه فقالوا له أصلحك الله إنه من الأعراب وانهم يرضون باليسير فقال إن أبا هذا كان وداعاً لعمر وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفي رواية لابي داود عن ابي أسيد بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل فقال يا رسول الله هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد موتهما قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما من بعدهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وإكرام صديقيهما .

٣١٥٩ - إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ بَيْتَ اللَّهِ رَأْسَهُ . وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ مَابَيْنَ لَابَتَيْهَا : لَا يَقْلَعُ عَصَاهُهَا ، وَلَا يُصَادُ

صَيْدُهَا - (م) عن جابر - (صح)

٣١٦٠ - إِنَّ إِبْرَاهِيمَ ابْنِي ، وَإِنَّهُ مَاتَ فِي الثَّدْيِ ، وَإِنَّ لَهُ ظَهْرَيْنِ يُكْمِلَانِ رِضَاعَهُ فِي الْجَنَّةِ - (حمم)

عن أنس - (صح)

(إن إبراهيم) الخليل عليه الصلاة والسلام (حرم بيت الله) الكعبة وما حولها من الحرم كما بينه رواية مسلم بدله حرم مكة (وأقنه) بالتشديد أى صيره مأمناً يعنى حرماً يأذن الله أى أظهر حرمتها بأمره فإسناد التحريم إليه من حيث التليغ والإظهار لا من حيث الإيجاد فإن الله تعالى حرّمها قبل ذلك كما يصرح به خبر الشيخين أو أنه دعى الله تعالى لحرّمها بدعوته ولا ينفيه خبر إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض لأنها كانت محرمة يومئذ فلما رفع البيت المعمور من الطوفان أندست حرمتها ونسيت معاهدها فأظهر الله إحياءها على يد إبراهيم عليه الصلاة والسلام وبدعوته <sup>(١)</sup> (وإنى حرمت المدينة) فعيلة من مدن بالمكان أقام والمراد البلدة النبوية كما سبق (مابين لابتها) تثنية لابة وهى الحرة وهى أرض ذات حجارة سوداء نخرة كأنها حُرقت بنار وأراد بها هنا حرّان بكسر التاء (لا يقطع عضاها) بكسر العين المهملة وتخفيف الضاد المعجمة جمع عضاة شجرة أم غيلان أو كل شجر له شوك (ولا يصاد صيدها) فى أبى داود ولا ينفر صيدها أى لا يزجج فإتلافه أولى لكن لا يضمن صيد المدينة ولا نباتها لأن حرّمها غير محل للنسك <sup>(٢)</sup> (م) فى الحج (عن جابر) ولم يخرج البخارى

(إن إبراهيم ابنى) من مارية القبطية ولدته فى ذى الحجة سنة ثمان من الهجرة قال ابن الكمال هذا ليس بإخبار عن مفهومه اللغوى لأنه خال عن فائدة الخبر ولازمها بل عن مفهومه العقلي نظير أنها لابتة أبى بكر وقال الأكمل نزل المخاطبين العالمين بكونه ابنه منزلة المنكر الجاهل وهو الذى يسميه البيانون تجاهل العارف لنكتة هى التلويح بأن إبراهيم ابن ذلك النبي الهادى جزء منه فلذلك تميز على غيره بما سيذكر (وإنه مات فى الثدي أى فى سن رضاع الثدي وهو ابن ستة عشر شهراً أو ثمانية عشر قال القرطبي وهذا القول أخرجه فرط الشفقة والرحمة والحزن (وإن له ظهْرَيْنِ) بكسر الظاء مهموزاً أى مرضعتين <sup>(٣)</sup> (بكملان رضاعه فى الجنة) بتمام سنتين لكونه مات قبل كمال جسمانيته وأكد الظهْرَيْنِ إيان واللام تنزيلاً للمخاطب منزلة المنكر أو الشاك لكون الظاهر بعد المفارقة مظنة الإنكار لخفاة العادة وقدم الظرف إشارة إلى أنه حكم خاص بولده لا بغيره ولا يكون لغيره وجعل القائم بخدمة الرضاع متعدداً لإيماء لكمال العناية بكماله فإن الولد المعتنى به له ظئر ليلاً وظئر نهاراً والأقوم أن رضاعه فى النشأة الجنانية

(١) وحرم مكة من طريق المدينة على ثلاثة أميال ومن طريق العراق والطائف على سبعة ومن طريق الحمرانة على تسعة ومن طريق جدة على عشرة كما قال

وللحرم التحديد من أرض طيبة ثلاثة أميال إذا رمت اتقائه  
وسبعة أميال عراق وطائف وجدة عشر ثم تسع جعرانه

وزاد الدميرى

ومن يمن سبع وكرز لها اهتدى فلم يعد سبل الحل إذ جاء تبيان

(٢) وللمدينة لابتان شرقية وغربية وهى بينهما محرّمها ما بينهما عرضاً وما بين جبالها طولاً وهما غير وثور

(٣) أى من الحور قال فى المصباح الظئر بهمة ساكنة ويجوز تخفيفها الناقة تعطف على غير ولدها ومنه قيل للبراة الأجنبية تحضن ولد غيرها ظئر وللرجل الحاضن ظئر أيضاً



٢١٦١ - إِنَّ أَبْغَضَ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْعَالَمُ يَزُورُ الْعَمَّالَ - ابن لال عن أبي هريرة - (ض)  
 ٢١٦٢ - إِنَّ أَبْغَضَ عِبَادِ اللَّهِ إِلَيَّ اللَّهُ الْعَفْرِيتُ النَّفْرِيتُ ، الَّذِي لَمْ يَرْزَأْ فِي مَالٍ وَلَا وَلَدٍ - (هـ) عن  
 أبي عثمان النهدي مرسلًا - (ض)

بأن أعقب موته دخوله الجنة وتمام رضاعه باثنين من الحور أو غيرهن ومن زعم أنه في البرزخ وأنه أودع هيشة  
 يقتدر بها على الارتضاع فيه فقد أبعد كل البعد وقد عسر على بعض الخوض في هذا المقام لجعله من المتشابه الذي  
 اختص بعلمه العلام قال بعضهم وهذا يدل على أن حكم إبراهيم حكم الشهيد فإنه تعالى أجرى عليه رزقه بعد موته  
 كما أجراه على الشهيد حيث قال « أحياء » عند ربهم يرزقون ، قال القرطبي وعليه فمن مات من صغار المسلمين بسبب  
 من أسباب الشهادة السبعة كان شهيداً ويلحق بالشهداء الكبار وإن لم يبلغ سنهم ولا كلف تكليفهم قال فمن قتل  
 من الصغار في الحرب حكمه حكم الكبير ولا يغسل ولا يصلي عليه وفيه أنه سبحانه وتعالى يكمل لأهل السعادة بعد  
 موتهم النقص الكائن في الدنيا حتى إن طالب العلم أو الفارئ إذا مات كمل له حصوله بعد موته ذكره ابن القيم  
 وغيره (رحم م عن أنس) قال ما رأيت أحداً رحم بالعيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إبراهيم مسترضعاً  
 في العوالي فينطلق ونحن معه فيدخل البيت وإمته ليدخل فيأخذه فيقبله ثم يرجع فلما مات ذكره

(إن أبغض الخلق إلى الله العالم) الذي (يزور العمال) أعمال السلطان الذين يعملون ما لا يحل لأن زيارتهم توجب  
 مداونتهم والتشبه بهم والانحلال إلى بيع الدين بالدنيا ولما خالط الزهري السلاطين كتب إليه بعض الصالحين عافاك  
 الله قد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يرحمك ويدعوك وأيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك أنست  
 وحشة الظالم وسهلت سبيل الغي بدنوك منه ، اتخذك قطباً يدور عليك رجا باطلهم وجسراً يعبرون عليك إلى بلائهم  
 وسلماً يصعدون فيك إلى ضلالهم يدخلون بك الشك على العلماء ويقودون بك قلوب الجهلاء فما أيسر ما عمروا عليك  
 في جنب ما خربوا عليك فدا ودينك فقد دخله سقم ولا يخفى على الله من شيء والسلام ؛ وقال حكيم : الذئاب على  
 العذرة أحسن من عالم على أبواب هؤلاء (تنبيه) قال الغزالي العالم المحتاج إليه في الدين محتاج في صحة الخلق إلى  
 أمرين شديدين أحدهم صبر طويل وحلم عظيم ونظر لطيف واستغانة بالله دائمة الثاني أن يكون في هذا المعنى منفرداً  
 عنهم فإن كان بالشخص معهم وإن كلمه كلهم أو زاروه وعظهم وشكروهم أو أعرضوا عنه اغتتم ذلك فإن كانوا  
 في خير وحق ساعدتهم وإن صاروا إلى لغو وشر هاجروهم بل زجرهم إن رجي قبولهم ثم يقوم بحققهم من نحو زيارة  
 وعبادة وقضاء حاجة ما أمكنه ولا يظالمهم بما فاته ولا يجرها منهم ولا يريهم من نفسه استيحاشاً لذلك ويأسطهم  
 بالبذل إذا قدر وينقبض عنهم في الأخذ إن أخطى ويتحمل أذاهم ويظهر لهم البشر ويتجمل لهم بظاهره ويكتم حاجته  
 عنهم فيقاسيها ويعالجها في سره ثم يحتاج مع ذلك أن ينظر لنفسه خاصة ويجعل لها حظاً من العبادة . وله في المعنى آيات وهي  
 فإن كنت في هدى الأئمة راغباً فوطن علي أن ترتكبك الوقائع لسانك مخزون وطرفك ملجم  
 وسرك مكتوم لدى الرب ذائع بنفس وقور عند كل كريهة وقلب صبور ، هو في الصدر قانع  
 وذكرك مغموم وبابك مغلوق وتغرك بسام وبطك جائع وقلبك مجروح وسوقك كاسد  
 وفضلك مدفون وطعنك شائع وفي كل يوم أنت جارع غصة من لده والإخوان والقلب طائع  
 نهارك شمل الناس من غير مئة وليلك سوق غاب عنه الطلائع

(ابن لال) أبو بكر أحمد بن علي الفقيه وكذا الديلمي (عن أبي هريرة) وفيه محمد بن إبراهيم السباح شيخ ابن ماجه  
 قال الذهبي قال البرقاني سألت عنه الدارقطني فقال كذاب وعصام بن رواد العقلائي قال في الميزان لبنة الحاكم  
 وبكير الدامغاني منكر الحديث .

(إن أبغض عباد الله إلى الله العفريت) بكسر أوله أي الشرير الخبيث من و آدم (النفريت) أي القوى في شيطنته

٢١٦٣ إِنَّ إِبْلِيسَ يَضَعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ ، ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاهُ ، فَأَدْنَاهُمْ مِنْهُ مَنَزَلَةً أَكْثَرَهُمْ قَتْنَةً ، يَجِيءُ أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ : فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا ، فَيَقُولُ : مَا صَنَعْتَ شَيْئًا ، وَيَجِيءُ أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ : مَا تَرَكْتُهُ حَتَّى فَرَّقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِهِ ، فَيَدْنِيهِ مِنْهُ ، وَيَقُولُ نَعَمْ أَنْتَ . (حم م) عن جابر - (صح)

٢١٦٤ - إِنَّ إِبْلِيسَ يَبْعَثُ أَشَدَّ أَصْحَابِهِ وَأَقْوَى أَصْحَابِهِ إِلَى مَنْ يَصْنَعُ الْمَعْرُوفَ فِي مَالِهِ - (طب)

عن ابن عباس - (ض)

قال الزمخشري العفر والعفريه والعفريت القوى المتشيطر الذي يعفر قرنه والياء في العفريت والعفارية للإلحاق وحرف التأنيث فيهما للبالغه والتاء في عفريت للإلحاق كقنديل (الذي لم يرزأ) أي لم يصب بالرزايا (في مال ولا ولد) بل لا يزال ماله موفراً وولده باقون وذلك لأن الله سبحانه وتعالى إذا أحب عبداً ابتلاه قال كعب في بعض الكتب السهامية لولا أن يحزن عبدي المؤمن لعصبت الكافر بعصاة من حديد لا يصدع أبداً وخرج ابن أبي الدنيا وغيره أن رجلاً قال يا رسول الله ما الأسقام قال أو ما سقمت قط قال لا قال قم عنا فليست منا ، قال ابن عريضي هذا إشارة إلى أنه ناقص المرتبة عند ربه وعلامة ذلك صحة بدنه على الدوام وهذا خرج مخرج الغالب أو علم من حال ذلك في نقصانه ما أخبر عنه وطلق خالد بن الوليد زوجته ثم أحسن عليها الثناء فقيل لم طلقها قال ما فعلته لأمر رأيتي ولا ساءني لكن لم يصبها عندي بلاء والرزية كما في المصباح المصيبة وقال الزمخشري النقصان والضرر (عب عن أبي عثمان النهدي مرسل) واسمه عبد الرحمن بن لي بتثليث الميم وشدة اللام ابن عمرو بن عدى والنهدي بفتح النون وسكون الهاء وبالهمزة الكوفي نزيل البصرة أسلم على عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يجاهد ولم يره .

(إن إبليس) أي الشيطان من أبليس إذا أيسر فإذا هم مبلسون ، (يضع عرشه) أي سرير ملكه يحتمل أن يكون سريراً حقيقة يضعه (على الماء) ويجلس عليه وكونه تمثيلاً لفرعته وشدة عتوه ونفوذ أمره بين سراياه وجيوشه (١) وأياً ما كان فيظهر أن استعمال هذه العبارة الهائلة وهي قوله عرشه تمكناً وسخرية فإنها استعملت في الجبار الذي لا يغالب وكانت عرشه على الماء ، والقصد أن إبليس مسكنه البحر (ثم يبعث سراياه) جمع سرية وهي القطعة من الجيش (فأدناهم منه) أي أقرهم (منزلة) وهو مبتدأ (أعظمهم قتنه) خبره (يجيء أحدهم) بيان لمن هو أدنى منه ولمن هو أبعد (فيقول فعلت كذا وكذا) أي وسوست بنحو قتل أو سرقة أو شرب (فيقول) له (ما صنعت شيئاً) استخفافاً بفعله فنكره في سياق النفي (ويجيء أحدهم فيقول) له (ما تركته) يعني الرجل (حتى فرقت بينه وبين أهله) أي زوجته (فيدنيه منه) أي يقربه منه وأوقعه غيبراً عنه وحذف الخبر وهو صنعت شيئاً لادعاء أنه هو المتعين لإسناد الصنيع العظيم المدلول بالتووين عليه أيضاً (ويقول) مادحاً شاكراً له (نعم أنت) بكسر النون وسكون العين على أنه من أفعال المدح كذا جرى عليه جمع قال بعض المحققين ولعله خطأ لأن الفاعل لا يحذف وإضماره في أفعال الماح لا ينفصل عن نكرة منصوبة مفسرة وإلما صوابه بفتح النون على أنه حرف إيجاب ثم إن هذا تهويل عظيم في ذم التفريق حيث كان أعظم مقاصد اللعين لما فيه من انقطاع النسل وانصرام بني آدم توقع وقوع الرنا الذي هو أعظم الكبار فساداً وأكثرها معرفة كيف وقد استعظمه في التنزيل بقوله «يتعلمون» منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه (حم م) في أواخر صحيحه (عن جابر) زاد مسلم في روايته بعد قوله نعم أنت قال أراه قال فيلتزمه ولم يخرج البخاري (إن إبليس) عدو آدم وبنه (يبعث) أي يرسل (أشد أصحابه) في الإغواء والإضلال (وأقوى أصحابه) على الصد عن سبيل الهدى (إلى من يصنع المعروف) أي ما ارتضاه الشرع ونذب إليه (في ماله) كأن يتصدق منه أو

(١) والمراد جتوده وأعوانه أي يرسلهم إلى إغواء بني آدم وافتتانهم وإيقاع البغضاء والشروع بينهم .



- ٢١٦٥ - إِنَّ ابْنَ آدَمَ لَحَرِيصٌ عَلَى مَانِعٍ - (فر) عن ابن عمر - (ض)  
 ٢١٦٦ - إِنَّ ابْنَ آدَمَ إِنْ أَصَابَهُ حَرْقٌ قَالَ: حَسَّ . وَإِنْ أَصَابَهُ بَرْدٌ قَالَ: حَسَّ - (حم طب) عن خولة - (ض)  
 ٢١٦٧ - إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ - (حم خ ٣) عن أبي بصرة - (صح)

يصلح ذات البين أو يعين في نائبة أوفيك رقبة أو يبني مسجداً أو يحو ذلك من وجوه القرب فيوسوس إليه ويخوفه عاقبة الفقر ويمد له في الأمل ويحذره من عاقبة الحاجة إلى الناس حتى يصد عنه الصرف منه في الطاعات (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عبد الحكيم بن منصور وهو متروك اهـ . وأورده الذهبي في الضعفاء وقال منهم تركوه .  
 (إن ابن آدم لحريص على مانع) أي شديد الحرص على تحصيل مانع منه بإذلال الجهد فيه لما جبل وطبع عليه من شدة محبته للمنع وهذا شيء كالحسوس معروف بالوجدان لا يحتاج إلى برهان (فر) من حديث يوسف بن عطية عن هارون بن كسير عن زيد بن أسلم عن أبيه (عن ابن عمر) ابن الخطاب ورواه عنه أيضا الطبراني وعبد الله بن أحمد ومن طريقهما أورده الديلمي مصرحا فكان عزوه إليهما لكونهما الأصل أولى ، ثم إن يوسف بن عطية الصنف أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أبو زرعة والدارقطني وهارون بن كثير مجهول كما ذكره أيضا ولهذا قال السخاوي سنده ضعيف قال وقوله ابن أسلم تحريف والصواب سالم والثلاثة مجهولون ولهذا قال أبو حاتم هذا باطل اهـ .  
 (إن ابن آدم إن أصابه حر قال حس) بكسر الحاء المهملة وشد السين المهملة يقولها الإنسان إذا أصابه ما مضه وأحرقه غفلة بكثرة وضربه كاره (وإن أصابه برد قال حس) يعني من قلقه وجذعه أنه إن أصابه الحر تألم وتشوش وتضجرو قلق وإن أصابه البرد فكذلك ومن ثم قال امرئ القيس :

يتمنى المرء في الصيف الشتاء فإذا جاء الشتاء أنكره  
 فهو لا يرضى بحال واحد قتل الإنسان ما أكفره

(حم طب عن خولة) بنت قيس الأنصارية تزوجها حمزة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يزور حمزة ببيتها قالت أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت بلغني أنك تحدث أن لك يوم القيامة حوضا قال نعم وأحب الناس إلى أن يروى منه قومك لقد مدت إليه برمة فيها حذيرة فوضع يده فيها ليا كل فاحترقت أصابعه قال حس ثم ذكره قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح ورواه الطبراني بإسنادين أحدهما رجاله رجال الصحيح

(إن ابني هذا) يعني الحسن بن علي (سيد) في رواية السيد بالإلام أي حليم كريم محتمل ، قال في النهاية السيد يطلق على الرب وعلى المسالك والشريف والفاضل والكريم والحليم ومحتمل أدى فومه والزوج والرئيس والمقدم وهو من السؤدد وقيل من السواد لكونه يرأس على السواد العظيم من الناس أي من الأشخاص العظيمه (ولعل الله) أي عساه واستعمال لعل في محل عسى مستفيض لاشتراكهما في الرجاء (إن يصلح به) يعني بسبب سكرمه وعزله نفسه عن الخلافة وتركها كذلك لمعاوية (بين فئتين عظيمتين من المسلمين) وكان ذلك، فلما بويع له بعد أبيه وصار هو الإمام الحق مدة ستة أشهر تمكلة للدلائل سنة التي أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أنها مدة الخلافة وبعدها يكون ملكا عضوضا ثم سار إلى معاوية بكتائب كأمثال الجبال وبايعه منهم أربعون الفا على الموت فلما نراى الجمعان علم أنه لا يعلب أحدهما حتى يقتل الفريق الآخر فنزل له عن الخلافة لا لقلة ولا لدله بل ربه للأمة واشترط على معاوية شروطاً التزمها ، قال ابن بطال وغيره : لم يوف له بشيء منها فصار معاوية من يومئذ خليفا وما خيف من طول عمر الحسن رضي الله تعالى عنه أرسل يزيد إلى زوجته جعدة إن هي سمته تزوجها ففعلت ، فأرسلت تستنجز فقال إنا لم نرضك له فسكف نرضاك لنا ، وفيه منقبة للحسن رضي الله تبارك وتعالى عنه ورد على الخوارج

٢١٦٨ - إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ - (حم م ت) عن أبي موسى - (ص)

٢١٦٩ - إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تَفْتَحُ عِنْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ ، فَلَا تَرْجُحُ حَتَّى يُصَلِّيَ الظُّهْرُ ، فَأُحِبُّ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِيهَا خَيْرٌ - (حم) عن أبي أيوب - (ص)

٢١٧٠ - إِنَّ اتَّقَاكُمْ وَأَعْلَمَكُمُ بِاللَّهِ أَنَا - (خ) عن عائشة - (ص)

الراعيين كفر على كرم الله وجهه وشيعته ومعاوية ومن معه لقوله من المسلمين وأخذ منه جواز النزول عن الوظائف الدينية والدنيوية بمال وحل أخذ المال وإعطائه على ذلك مع توفر شروطه (حم خ م) من حديث الحسن رضي الله عنه (عن أبي بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف وقد تفتح وفي سماعه منه خلف والأصح أنه سماع . (إن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف) كناية عن الدنو من العدو في الحرب بحيث تعلوه السيوف ليصير ظلها عليه وقال أبواب الجنة ولم يقل الجنة لأن المراد أن الجهاد طريق لذلك وهذا التعبير أدل عليه وفيه دلالة على فضل الجهاد (حم م ت) عن أبي موسى

(إن أبواب السماء) كذا بخط المصنف فن قال الجنة لم يصب (تفتح عند زوال الشمس) أي قبلها عن وسط السماء المسمى بلوغها إليه بحالة الاستواء (فلا ترجح) بمثابة فوقية وجيم مخففة والبناء للفعول لا تغلق قال الزمخشري وغيره أرتج الباب أغلقه إغلاقاً وثيقاً ومن الحجاز صعد المنبر فأرتج عليه إذا استغلق عليه الكلام (حتى يصلي الظهر) ليصعد إليها عمل صلاته (فأحب أن يصعد لي) عمل (فيها) أي في تلك الساعة التي السماء فيها مفتحة الأبواب (خير) أي عمل صالح وتمايمه عند مخرجه أحمد عن أبي أيوب قلت يارسول الله تقرأ فيهن كاهن قال نعم قلت ففيها سلام فاصل قال لا والمراد بالزوال هنا الميل كما تقرر فلا تعارض كراهة الصلاة حال الاستواء (حم عن أبي أيوب) الأنصاري قال ابن الجوزي فيه عبيدة بن مغيث ضعفوه .

(إن اتقاكم) أي أكثركم تقوى (وأعلمكم) أي أكثركم علماً (بالله أنا) لأن الله سبحانه وتعالى جمع له بين علم اليقين وعين اليقين مع الخشية القلبية واستحضار العظمة الإلهية على وجه لم يجتمع لغيره وكلما ازداد علم العبد بربه ازداد تقواه وخوفه منه ومن عرف الله صفاته العيش وهابه كل شيء فمناها ما أنا عليه من التقوى والعلم أوفر وأكثر من تقواكم وعلمكم فلا ينبغي لأحد أن ينتسبه بي ذكره القاضي وقال القرطبي إنما كان كذلك لما خص به في أصل خلقته من كمال الفطنة وجودة القرينة وسداد النظر وسرعة الإدراك ولما رفع عنه من موانع الإدراك وقواطع النظر قبل تمامه ومن اجتمعت له هذه الأمور سهل الله عليه الوصول إلى العلوم النظرية وصارت في حقه كالضرورة ثم إنه تعالى قد أطلعه من علم صفاته وأحكامه وأحوال العالم على ما لم يطلع عليه غيره وإذا كان في علمه بالله تعالى أعلم الناس لزم أن يكون أخشاهم لأن الخشية منبعثة عن العلم ، إنما يخشى الله من عباده العلماء ، قال الكرمانى وقوله اتقاكم إشارة إلى كمال القوة العملية وأعلمكم إلى كمال القوة العلمية والتقوى على مراتب وقاية النفس عن الكفر وهو للعامة وعن المعاصي وهو للخاصة وعماسوى الله وهو لخاص الخواص والعلم بالله يشمل ما بصفاته وهو المسمى بأصول الدين وبأحكامه وهو فروع الدين وما بكلامه وهو علم القرآن وتعلقاته وما بأفعاله وهو معرفة حقائق الأشياء ولما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم جامعاً لأنواع التقوى حاوياً لأقسام العلوم ما خصص التقوى ولا العلم وقد يقصد بالحذف إفادة العلوم والاستغراق اه وقال بعضهم ظاهر الحديث تمييزه في كل فرد فرد من أوصاف التقوى والعلم فأما التقوى فلا نزاع وأما العلم بالله فقد أخذ بعض شراح الشفا من قوله أعلمكم ولم يقل أعلم خلق الله أن ذلك يخرج علم جبريل بالله فإنه أمين الوحي وملازم الحضرة الاقدسية ثم إن المعرفة غير ممكنة بكنه الحقيقة لجميع الخلق وفي الخبر سبعانك ما عرفناك حق معرفتك (خ عن عائشة) قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا



- ٢١٧١ - إِنَّ أَحَبَّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ أَنْصَحُهُمْ لِعِبَادِهِ - (عم) في زوائد الزهد عن الحسن مرسلًا
- ٢١٧٢ - إِنَّ أَحَبَّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ مَنْ حُبَّ إِلَيْهِ الْمَعْرُوفُ ، وَحُبَّ إِلَيْهِ فَعَالُهُ - ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج وأبو الشيخ عن أبي سعيد - (ض)
- ٢١٧٣ - إِنَّ أَحَبَّ مَا يَقُولُ الْعَبْدُ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنْ نَوْمِهِ : سُبْحَانَ الَّذِي يُحْيِي الْمَوْتَى ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - (خط) عن ابن عمر

٢١٧٤ - إِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَأَدْنَاهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامٌ عَادِلٌ ، وَأَبْغَضَ النَّاسِ إِلَى

أمرهم من الأعمال بما يطيقون فقالوا إنا لسنا كهيتك إن الله غفر لك فيغضب حتى يعرف الغضب في وجهه ثم يقول هذا (إن أحب عباد الله إلى الله) أي من أحبهم إليه (أنصحهم لعباده) أي أكثرهم نصحا لهم فإن النصيح هو الدين ولهذا قال بعض العارفين لبعض أوصيك بالنصح نصيح السكب لأهله فإنهم يجمعونه ويتردونه ويأبى إلا أن يحوطهم وينصحهم وإضافة العباد إليه تلويح بأن المراد من آمن منهم (عم في زوائد الزهد) أي فيما زاد على كتاب الزهد لأبيه (عن الحسن) البصري (مرسلًا) .

(إن أحب عباد الله إلى الله من حبيب) أي إنسان حبيب الله إليه (المعروف وحبيب إليه فعالة) لأن المعروف من أخلاق الله وإنما يفيض من أخلاقه على أحب خلقه إليه فإذا ألم العبد المعروف كان ذلك دلالة على حب الله ناهيك بها رتبة والفعال ككتاب وشعاب جمع فعل وكسلام وكلام الوصف الحسن والقيح فيقال هو قبيح الفعال كما يقال هو حسن الفعال ويكون مصدرًا فيقال فعل فاعلا كذهب ذهابًا كما في المصباح والحب الأول للبروف من حيث هو والثاني من حيث الاتيان به والثاني ينشأ عن الأول فالأول منبعه وأسه وأفاد بإضافة العباد إليه المؤذنة بالتشريف أن الكلام في أهل الإيمان لا الكفر إذ لا حب لهم فضلًا عن الاحبية (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب فضل (قضاء الحوائج) للناس (وأبو الشيخ) في الثواب (عن أبي سعيد) الخدرى وفيه الوليد بن شجاع أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة قال أبو حاتم لا يحتج به

(إن أحب ما يقول العبد إذا استيقظ من نومه سبحان الذي يحيى الموتى وهو على كل شيء قدير) وظاهر الحديث أن هذه الكلمات مطلوبة عند الاستيقاظ مطلقًا قال الغزالي رحمه الله تعالى هذا أول الأوراد النهارية وهي سبعة قال ويلبس ثوبه وهو في الدعاء وينوي به ستر العورة أمثالًا لأمر الله واستعانة على عبادته من غير قصد رياء ودعوته (خط) من حديث عثمان بن عبد الرحمن الوقاصي عن الزهري عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب وقضية صنيع المصنف أن يخرج الخطيب سكت عليه وأقره وهو تلبس فاحش فانه عقبه ببيان حاله ونقل عن ابن معين أن الوقاصي هذا لا يكتب حديثه كان يكذب انتهى وقال في الضعفاء تركوه

(إن أحب الناس إلى الله يوم القيامة) أسعدهم بمحبته يومها (وأدناهم منه مجلسًا) أي أقربهم من محل كرامته وأرفعهم منزلة (إمام) مؤمن (عادل) لا أمثال قول ربه «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ» (وأبغض الناس إلى الله وأبعدهم منه إمام جائر) في حكمه على رعيته فإن الله يبغض الظلم ويبغض الظالمين ويعاقبهم والمراد بالإمام هنا ما يشمل الإمام الأعظم ونوابه (حم ت عن أبي سعيد) ثم قال الترمذي لا نعرفه مرفوعًا إلا من هذا الوجه انتهى وفيه عبد الله بن صالح كاتب الليث كذبه حرزة وخولف وفضيل بن مرزوق الوقاصي أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه ابن معين وغيره وعطية العوفي قال ابن القطان مضعف وقال الذهبي ضعفه قال ابن القطان والحديث حسن لا صحيح

اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَبْعَدُهُمْ مِنْهُ إِمَامٌ جَائِرٌ - (حمت) عن أبي سعيد - (ح)

٢١٧٥ - إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَائِكُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى «عَبْدُ اللَّهِ» وَ «عَبْدُ الرَّحْمَنِ» (م) عن ابن عمر - (ص)

٢١٧٦ - إِنَّ أَحَدًا جَبَلٌ يَحْبِنَا وَنَحْبُهُ - (ق) عن أنس - (ص)

٢١٧٧ - إِنَّ أَحَدًا جَبَلٌ يَحْبِنَا وَنَحْبُهُ ، وَهُوَ عَلَى تَرْعَةٍ مِنْ تَرْعِ الْجَنَّةِ ، وَغَيْرُ عَلَى تَرْعَةٍ مِنْ تَرْعِ النَّارِ -

(ه) عن أنس - (ض)

(إن أحب أسمائكم إلى الله عبد الله وعبد الرحمن) وذلك لأن الله سبحانه وتعالى الأسماء الحسنى وفيها أصول وفروع فالأصول أصول والأصول هي الصفات السبع وأصول الأصول ما ينتهي إليه الأصول وهي اسمان : الله ، الرحمن ، وكل منهما يشتمل على الأسماء كلها ولذلك حمت العزة أن يتسمى بأحدهما أحد غير الله وما ورد من رحمان اليمامة فذاك مضاف إلى اليمامة والمطلق منه عن الإضافة منزعه عن القول بالاشتراك ؛ وهذان شاعر بنى تخفيفه بقوله : وأنت غيث الوري لازلت رحماناً ، تعنت وتغال في الكفر لا يرد لأن الكلام في أنه لم يتسم به أحداً ابتداءً ، وإطلاقه لم يكن على غيره من هو متسم به ويختص الاسم الرحمن لا باعتبار الأسماء الداخلة تحته بأنه المتحرك بحركة له أزلية أبدية ديمومية تعطى الصور المعنوية والروحانية والمثالية والخيالية والحسية في أنواع غير متناهية للعدد وباعتبار دخوله تحتته أقرب ما ينسب إليه حركة وجود متعين به ومنه وفيه الموجودات بأسرها فإذا انتهى موجود منها إلى حد طوره صار القهقري إلى الاسم الأعظم ، ألا إلى الله تصير الأمور ، فعلى هذا التقدير اسم الباسط هو صاحب العطاء الصادر عن الرحمن واسم القابض هو صاحب الرد إلى اسم الله ويتبين من هذا دخول الأسماء تحت الاسمين العظيمين قال المناوي وتفضيل التسمية بهذين محمول على من أراد التسمي بالعبودية فتقديره أحب أسمائكم إلى الله إذا تسميتم بالعبودية عبد الله وعبد الرحمن لأنهم كانوا يسمون عبد شمس والدار ولا ينافي أن اسم أحمد ومحمد أحب إلى الله من جميع الأسماء فإنه لم يختر لغيره إلا ما هو الأحب إليه هذا هو الصواب ولا يجوز حمل على الإطلاق ، إلى هنا كلامه (تنبيه) يلحق بهذين الاسمين ما كان مثلهما كعبد الرحيم وعبد الملك وعبد الصمد (م) في الأسماء (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً أبو داود والترمذي

(إن أحداً) بضم الحاء وسكونها (جبل) معروف بالمدينة كما مر غير مرة (يحبنا ونحبه) حقيقة أو مجازاً على ما مر قال الطيبي الظاهر أنه أراد جميع أرض المدينة وخصه لأنه أول ما يبدو له (ق) عن أنس (بن مالك رضى الله عنه (إن أحداً جبل يحبنا ونحبه وهو على ترعة من ترع الجنة) أى على باب من أبوابها (وعير) أى وجبل عير وهو معروف هناك (على ترعة من ترع النار) أى على باب من أبوابها وقد سبق تقريره عن الشريف السهودي بما فيه بلاغ فلا تغفل : والترعة كما في الصحاح بوزن الجرعة الباب وقيل الروضة وقيل الدرجة وقيل غير ذلك (ه) عن هناد بن السرى عن عبدة عن محمد بن إسماعيل عن عبد الله بن مكثف (عن أنس) بن مالك قال المؤلف وعبد الله بن مكثف ضعيف لكن يريده هنا بياناً فيقول قال العارف بن عربي محققوا أهل النظر والأدلة المقتبسة على الحواس والضروريات والبدهييات يقولون إنه إذا جاء عن نبي أن جبلاً أو حجراً أو ذراعاً أو جذع نخلة أو بهيمة كلبه فممناء خلق الله فيه الحياة والعلم في ذلك الوقت بحيث يتكلم ويكلم ويفهم ما يخاطب به والأمر عندنا ليس كذلك بل العالم كله حتى ناطق من جهة الكشف وسر الحياة في جميع العالم حتى أن كل من سمع المؤذن من رطب ويابس يشهد له حقيقة بلا شبهة ومن أراد أن يقف على ذلك يسلك طريق الرجال ويلزم طريق الخلوة والذكر فإن الله سيطلعهم على ذلك عينا فيعلم أن الناس في عماء عن إدراك هذه الحقائق انتهى



٢١٧٨ - إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا كَانَ فِي صَلَاتِهِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ ، فَلَا يَزُقُّ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ، وَلَا عَنْ يَسَارِهِ ، وَتَحْتَ قَدَمِهِ - (ق) عن أنس (صح)

٢١٧٩ - إِنَّ أَحَدَكُمْ يَجْمَعُ خَلْقَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةً ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا ، وَيَوْمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ ، وَيُقَالُ لَهُ : أَكْتُبْ عَمَلَهُ وَرِزْقَهُ ، وَأَجَلَهُ

(إن أحدكم) أيها المؤمنون (إذا كان في صلاته) المفروضة أو النافلة (فإنه يناجي ربه) أي يخاطبه ويسارره ومناجاته لربه من جهة إتيانه بالذكر والقراءة ومناجاة ربه له من جهة لازم ذلك وهو إرادة الخير مجازاً (فلا يزقن) بنون التوكيد (بين يديه) أي لا يكون بزاقه إلى جهة القبلة لأنه استخفاف عادة فلا يليق بتعظيم الجهة وفي رواية للشيخين بدل بين يديه قبل القبلة وفي رواية أو تحت (ولا عن يمينه) أي لا يزقن على ما في يمينه فمن بمعنى على تشريفا لها لأن فيها ملائكة الرحمة ولهم منزلة على ملائكة العذاب ألا ترى أن كاتب الحسنات أمير على كاتب السيئات والنهي يعم المسجد وغيره (ولكن) يصبق (عن يساره وتحت) وفي رواية أو تحت (قده) أي اليسرى وتام الحديث عند الشيخين ثم أخذ طرف ردائه فصبق فيه ثم رذ بعضه على بعض والأمر بالبصاق عن يساره أو تحت قدمه خاص بغير من بالمسجد أما من فيه فلا يصبق إلا في نحو ثوبه وفي الحديث إشارة إلا أن قلب المصلي ينبغي كونه فارغاً من غير ذكر الله وفيه جواز الفعل القليل في الصلاة وطهارة البصاق (ق) عن أنس بن مالك قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم نخامة في القبلة فشق ذلك عليه حتى رؤى في وجهه ثم قام فحكه بيده ثم ذكره

(إن أحدكم) معشر آدميين (يجمع خلقه) أي مادة خلق أحدكم أو ما يخلق منه أحدكم<sup>(١)</sup> وأحد هنا بمعنى واحد لا بمعنى أحد التي للعموم لأن تلك لا تستعمل إلا في النفي ويجمع من الإجماع لا من الجمع يقال أجمعت الشيء أو جعلته جميعاً والمراد يجوز ويقرر مادة خلقه (في بطن) يعني رحم (أمه) وهو من قبيل ذكر الكل وإرادة البعض وهو سبحانه وتعالى يجعل ماء الرجل والمرأة جميعاً (أربعين يوماً) لتخمر فيها حتى يتبأ للخلق وهو فيها (نطفة) وذلك بأن أودع في الرحم قوتين قوة انبساط ينسبط بها عند ورود مني الرجل عليه فيأخذها ويختلط مع منيها وقوة انقباض يقبضهما بها لئلا ينزل منه شيء فإن المنى ثقيل بطبعه وفم الرحم منكوس وهل هذه الحركة إرادة فيكون الرحم حيواناً؟ الظاهر لا؛ وأودع في مني الرجل وهو النخين الأبيض قوة الفعل وفي منيها وهو الرقيق الأصفر قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير مني الرجل كالأنفحة الممتزجة بلبن وما قيل إن في كل من مني الرجل والمرأة قوة فعل وانفعال فلا ينافيه لجواز كون قوة الفعل في مني الرجل وقوة الانفعال في مني المرأة أكثر فاعتبر الغالب وإن امتزجا ومضى عليه أربعون يوماً لحكمة خفيت عن أكثر المدارك أفاض عليهما صورة خلاف صورة المنى وهو المشار إليه بقوله (ثم) عقب هذه الأربعين (يكون علقه) قطعة دم غليظ جامد (مثل ذلك) فإذا مضى عليه أربعون يوماً أفاض عليها صورة خلاف صورة العلقه وإليه الإشارة بقوله (ثم) عقب الأربعين الثانية (يكون) في ذلك المحل (مضغة) قطعة لحم بقدر ما يعضخ (مثل ذلك) الزمن وهو أربعون (ثم) بعد انقضاء الأربعين الثالثة (يرسل الله الملك) الممهد الموكل بالمضغة أو بالرحم ويجوز كونه ملكاً موكلًا بهما أو كون لكل ملك ومعنى إرساله إياه أن يأمره بالتصرف فيه كذا ذكره الأكل وقال بعض الشراح المراد ملك النفوخات كما جاء مصرحاً به في خبر رواه ابن وهب قال فيه عهدية فيبعث إليه حين يتكامل بنيانه وتشكل أعضاؤه (فيتنفخ فيه الروح) وهي ما يحيي بها الإنسان ولاسناد النفخ إليه مجاز عقلي لأنه من أفعال الله كالخلق وكذا ما ورد من قوله صورته أي الملك وخلق سمعه وبصره ونحو ذلك وفي الحديث

(١) وهو المنى بعد انتشاره في سائر البدن

وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ، ثُمَّ يَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ، فَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا

إيماء إلى أن التصوير يكون في الأربعين الثالثة قال الخطابي روى عن ابن مسعود في تفسير هذا الحديث أن النطفة إذا وقعت في الرحم وأراد الله أن يخلق منها بشراً طارت في المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث أربعين ليلة ثم تنزل دماً في الرحم فذلك جمعها قال الطبري : الصحابة أعلم بتغيير ما سمعوه وأحقهم بتأويله وأولاهم بالصدق رأ أكثرهم احتياطاً للتوقي عن خلاف ؛ وقال ابن القيم ما ذكر من تنقل الخلق في كل أربعين إلى طور هو مادل عليه الوحي وما وقع في كلام أهل الطب والتشريح ، ما يخالفه لا يعول عليه إذ غاية أمرهم أنهم شرحوا الأموات فوجدوا الجنين في الرحم على صفة أخبروا بها على طريق الحدس والنظام الطبيعي ولا غم لهم بمساوئ ذلك من مبدأ الحل وتغير أحوال النطفة ثم الكلام في الروح طويل فمن ذاهب إلى أنه عرض ، اذ لو كان جوهرها والجواهر متساوية في الجوهرية لزوم للروح روح آخر وهو فاسد ومن ذاهب إلى أنه جوهر فرد متعين وزعموا أنه خلاف الحياة القائمة بالجسم الجوال وأنه حاصل للصفات المعنوية وهو كذلك لأن الجوهر الفرد هو الجزء الذي لا يتجزأ لا كسراً ولا قطعاً ولا وهماً ولا فرضاً وصدور المعاني الخارقة للعقول عن مثل ذلك مستحيل وقيل هو صورة لطيفة بصورة الجسم في داخل الجسم تقابل كل جزء منه وعضو نظيره وهو خيال وقيل جسم لطيف سار بالبدن سريان ماء الورد فيه وقال الغزالي جوهر محدث قائم بنفسه غير متحيز وأنه ليس داخل الجسم ولا خارجاً عنه ولا متصلاً ولا منفصلاً لعدم التحيز الذي هو شرط الكون في الجهات واعتراض بأنه يلزم خلو الشيء عن الشيء وضده وتركب الباري لأنه إذا كان غير متحيز كان مجرداً فشارك الباري في التجرد وامتاز عنه بغيره والتركب على الله محال وبأنه متناقض لأنه جعله الله من عالم الأمر لا من عالم الخلق محتجاً بقوله : قل الروح من أمر ربي ، وإذا لم يكن مخلوقاً لم يكن محدثاً وقد قال إنه محدث وأجيب عن الأول بأن الشيء يجوز أن يخلو من الضدين إذا كان كل منهما مشروطاً بشرط فإنه إذا انعدم الشرط انعدم المشروط كما يقال في الجهاد لا عالم ولا جاهل لأن الشرط الصحيح لقيام العالم أوضده بالجسم هو الحياة وقد اتفقت في الجهاد فكذا شرط الدخول والخروج في الاتصال والانفصال هو التحيز إذا لم يكن الجوهر متحيزاً لا يتصف بشيء من ذلك وعن الثاني بأن الاشتراك في العوارض لا يوجب التركب سيما في السلب وعن الثالث بأن مقصوده ليس نبي كونه مخلوقاً بل اطلع على تسميته كل ما صدر عن الله تعالى بلا واسطة الأمر العزيز بعالم الأمر وعلى تسمية كل ما صدر عنه تعالى عن سبب متقدم من غير خطاب بالأمر الذي هو الكلمة بعالم الخلق الإله الخالق والأمر فلا مشاحة في ذلك ( ويؤمر ) بالبناء للفعول أي يأمر الله الملك ( بأربع كلمات ) أي بكتابة أربع قضايا مقدرة وكل قضية تسمى كلمة قولاً كان أو فعلاً وهو عطف على قوله علة لا على ينفخ وإلا لزوم كون الكتابة في الأربعين الثالثة وليس مراداً كما يشير إليه خبر مسلم ( ويقال له ) أي يقول الله للملك ( اكتب ) أي بين عينيه كما في خبر البزار ( أجله ) أي مدة حياته ( ورزقه ) كما وكيفاً حراماً وحلالاً ( وعمله ) كثيراً أو قليلاً وصالحاً أو فاسداً ( وشقي ) وهو من استوجب النار ( أو سعيد ) من استوجب الجنة حيثما اقتضته الحكمة وسبقت به الكلمة وقدم الشقي لأنه أكثر ذكره الطيبي قال القاضي وكان الظاهر أن يقول وشقاوته وسعادته ليناسب ما قبله فعدل عنه حكاية لصورة ما يكتبه الملك قال الطيبي حق الظاهر أن يقال يكتب شقاوته وسعادته فعدل اما حكاية لصورة ما يكتب لأنه يكتب شقي أو سعيد والتقدير أنه شقي أو سعيد فعدل لأن الكلام مسوق إليهما والتفصيل وارد عليهما والحاصل أنه ينقش فيه ما يليق به من الأعمال والأرزاق حسبما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته فمن وجده مستعداً لقبول الحق واتباعه ورآه أهلاً للخير وأسباب الصلاح متوجهة إليها أثبت في عداد السعداء وكتب له أعمالاً صالحة تناسب ذلك ومن وجده جافياً قاسي القلب ضارياً بالطبع منائياً عن الحق أثبت ذكره في ديوان الأشقياء الهالكين وكتب له ما يترفع فيه من الشرور والمعاصي هذا إذا لم يعلم من حاله وقوع ما يقتضي تغير ذلك وإلا كتب له أو آخر



إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ، فَيَدْخُلُ النَّارَ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ - (ق ٤)  
عن ابن مسعود - (ص)

أمره وحكم عليه بوفق ما يتم به عمله فإن ملاك العمل خواتمه ذكره القاضي وقوله ثم يقال له وفي رواية ثم يؤمر قال ابن العربي هذه هي القاعدة العظمى لأنه لو أخبر فقال أجله كذا ورزقه كذا وهو شق أو سعيد ما تغير خبره أبداً لأن خبر الله يستحيل أن يوجد بخلاف خبره لوجوب الصدق له لكنه يأمر بذلك كله والله أن ينسخ أمره ويقلب ويصرف العباد فيه من وجه إلى وجه فافهمه فإنه نفيس وفيه يقع المحو والتبديل أما في الخبر فلا أبداً (ثم ينفخ فيه الروح) بعد تمام صورته (فوالذي) في رواية فوالله الذي (لا إله غيره) وهو شروع في بيان أن السعيد قد يشق وعكسه وذلك مما لا يطلع عليه أحد أما التقدير الأزلي فلا تغير فيه (وإن الرجل منكم ليعمل بعمل أهل الجنة) من الطاعات الاعتقادية قولية أو فعلية (حتى ما يكون) حتى هي الناصبة وما نافية غير مانعة لها من العمل ذكره الطيبي وتعقب بأن الوجه أنها عاطفة ويكون بالرفع عطفاً على ما قبله وما ذكر من أن لفظ الحديث ما يكون هو ما في نسخ كثيرة لكن وقفت على نسخة المصنف فرأيت بخطه لم يكن هكذا كتب ولعله سبق قلم (بينه وبينها إلا ذراع) تصوير لغاية قربه من الجنة (فيسبق عليه الكتاب) قال الطيبي والقاء للتعقيب يدل على حصول سبق الامة ضمن يسبق معنى يغلب أى يغلب عليه الكتاب سبقاً بلا مهلة والكتاب بمعنى المكتوب أى المقدر أو بمعنى التقدير أى التقدير الأزلي واللام للعهد (فيعمل بعمل) الباء فيه وفيما قبله زائدة أى يعمل عمل (أهل النار فيدخل النار) تفريع على ما مر من كتاب السعادة والشقاوة عند نفخ الروح مطابقيين لما في العلم الأزلي لبيان أن الخاتمة إنما هي على وفق الكتابة ولا عبرة بظواهر الأعمال قبها بالنسبة لحقيقة الأمر وإن اعتد بها من حيث كونها علامة (وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع) يعني شيء قليل جداً (فيسبق عليه الكتاب) كتاب السعادة (فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة) بحكم القدر الجاري المستند إلى خلق الدواعي والصوارف في قلبه إلى ما يصدر عنه من أفعال الخير فمن سبقت له السعادة صرف قلبه إلى خير يختم له به وعكسه عكسه وحينئذ فالعبرة بالخاتمة قال ابن عطاء الله ربما يعطى الحق عبده والعطاء عين السلب والمنع وربما يمنع والمنع عين العطاء إذ لا تبديل لما أراد في عالم القدم تمت الكلمة ونفذ القلم بما حكم ألا ترى إلى سحرة فرعون كان منعهم عين العطاء وحجابهم عين الوصول ولا يسأعطى العلم وقوة العبادة وكان العطاء عين المنع والقطيعة وبلغام أعطى الاسم الأعظم وكان العطاء عين المنع وسبب الحجاب؟ وفريق في الجنة وفريق في السعير، فالخاتمة مرتبطة بالسابقة فمن زعم أن الصوفية عولوا على السابقة والفقهاء على الخاتمة وأنهما متباينان فقد وهم وفيه أنه سبحانه وتعالى لا يجب عليه الأصلح خلافاً للعتزلة وأنه يعلم الجزئيات خلافاً للحكماء وأن الخير والشر بتقديره خلافاً للقدرية وأن الحسنات والسيئات أمارات لا موجبات وأن مصير الأمور في العاقبة إلى ما سبق به القضاء وجرى به القدر وأن العمل السابق غير معتبر بل الذي ختم به وفيه بحث على لزوم الطاعات ومراقبة الأوقات خشية أن يكون ذلك آخر عمره وزجر عن المعجب والفرح بالأعمال فرب متكلم مغرور فإن العبد لا يدري ما يصيبه في العاقبة وأنه ليس لأحد أن يشهد لأحد بالجنة أو النار وأنه تعالى يتصرف في ملكه بما يشاء وكله عدل وصواب ولا يسأل عما يفعل، (ق ٤ عن ابن مسعود) حديث عظيم الفوائد وانكار عمرو بن عبيد من زهاد القدرية له من ترهاته وخرافته وقول الخطيب الحافظ هو والله الذي لا إله إلا هو من كلام ابن مسعود تعقبه .

٢١٨٠ - إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّيَ إِنَّمَا يُنَاجِي رَبَّهُ ، فَلْيَنْظُرْ كَيْفَ يُنَاجِيهِ ؟ - (ك) عن أبي هريرة (صح)

٢١٨١ - إِنَّ أَحَدَكُمْ مَرَأَةً أَخِيهِ ، فَإِذَا رَأَى بِهِ أَذَى فَلْيَمِطْهُ عَنْهُ - (ت) عن أبي هريرة

٢١٨٢ - إِنَّ أَحْسَابَ أَهْلِ الدُّنْيَا الَّذِينَ يَذْهَبُونَ إِلَيْهِ : هَذَا الْمَالُ (حَمْن حَبْ ك) عن بريدة - (صح)

(إن أحدكم إذا قام يصلي) فرضاً أو تفلاً (إنما) وفي رواية بدله فإنه (يناجي ربه) أي يخاطبه ويسارره ومناجاته لربه من جهة إتيانه بالذكر والقراءة ومناجاة ربه له من جهة لازم ذلك وهو إرادة الخير مجازاً (فليمنظر كيف يناجيه) أي فليتأمل في جواب ما يناجيه من القول على سبيل التعظيم والتبجيل ومواطأة القلب للسان والإقبال على الله تعالى بشرائره والإخلاص في عبادته وتفرغ القلب للذكر والتلاوة والتدبر فلا يلبق لعافل أن يتلقى شكر هذه النعمة الخطيرة السنية التي هي مناجاة هاتيك الحضرة العلية بشغل القلب بشيء من الدنيا الدنية قال الطيبي وقوله إنما يناجي ربه تعليل للنهي شبه العبد وتوجهه إلى الله تعالى في الصلاة وما فيها من القراءة والاذكار وكشف الأسرار واستئصال الرحمة مع الخشوع والخضوع بمن يناجي مولاه ومالكه فمن شرائط حسن الأدب أن يقف محاذيه ويطرق رأسه ولا يمد بصره إليه ويراعى جهة إمامه حتى لا يصدر منه في تلك الجهات شيء. وإن كان الله تعالى منزهاً عن الجهات لأن الآداب الظاهرة والباطنة مرتبط بعضها ببعض وفيه حث على إخلاص القلب وحضوره وتفرغه لمسا في صلاته من ذكر وغيره وإن الصلاة أفضل الأعمال لأن المناجاة لا تحصل إلا فيها (ك) عن أبي هريرة) ورواه أحمد والنسائي والبيهقي بلفظ إن المصلي يناجي ربه فليمنظر ما يناجيه به .

(إن أحدكم مرآة أخيه) أي هو بمنزلة المرآة التي يرى فيها ما به من شعث فيصاحبه (فإذا رأى به) أي علم بلبسه أو بنحوه (أذى) أي قدراً كخاط وبصاق وتراب (فليمنظره عنه) أي فليزله عنه ندباً فان بقاءه يشينه والظاهر أن المراد بالأذى الحسى والمعنوى أيضاً فيشمل ما لو رأى بعرضه ما يشينه فيزيله عنه بإرشاده له إلى ذلك لكن يعمده زيادة ما في بعض الروايات وليره إياه إلا أن يقال أراد برؤياه ما يعم توقيفه عليه ليجتنبه وعلى الثاني اقتصر سلفنا الصوفية حيث قالوا معنى الحديث إن المزمع في إراء عيب أخيه كالمرآة المجلوة الحاكية لكل ما ارتسم فيها من الصور وإن دق فالمؤمن إذا نظر إلى أخيه يستشف من وراثة أقواله وأفعاله وأحواله تعريفات وتلويحات من الله تعالى فأى وقت ظهر من المؤمنين المجتمعين في عقد الأخوة عيب قاذح نافروه لأن ذلك يظهر بظهور النفس وظهورها من تضيق حق الوقت فعملوا بذلك خروجهم من دائرة الجمعية وعقد الأخوة فنافروه ليرجع قال رويم لا تزال الصوفية بخير ما تنافروا فإذا اصطالحوا هلكوا فهو إشارة إلى تفقد بعضهم أحوال بعض فيذنبى أن لا يسامح بعضهم بعضاً في فعل ما يخالف الصواب أو إهمال دقيق الآداب فان بذلك تصدأ مرآة القلوب ولا يرى فيها الخلل والعيوب قال عمر في مجلس فيه المهاجرون والأنصار أرايتم لو ترخصت في بعض الأمور ما ذا كنتم فالين وكرره فلم يعبوا فقال بشر بن سعد لو فعلت قومناك تفويم القدح فقال أتم إذن أتم إذن (ت) عن أبي هريرة).

(إن أحساب أهل الدنيا) جمع حسب بمعنى الكرم والشرف والمجد سهام أهل الدنيا لشغفهم بها وطمأنينتهم اليها كما يشغف الرجل بأهله ويأنس اليهم فصاروا أهلاً لها وهي لهم أهل وصارت أموالهم أحساباً لهم يفتخرون بها ويحتسبون بكثرتها عوضاً عن افتخاره وعن الأحساب بأحسابهم وأعرضوا عن الافتخار بنفسب المتقين (الذين يذهبون إليه هذا المال) قال الحافظ العراقي كذا وقع في أصلنا من مسند أحمد الذين وصوابه الذى وكذا رواه النسائي كغيره والوجه إن أحساب أهل الدنيا الذين يذهبون اليها فيؤتى بوصف الأحساب مؤثناً لأن الجوع مؤثنة وكأنه روعى في التذكير المعنى دون اللفظ وأما الدين فلا يظهر وجهه إذ ليس وصفاً لأهل الدنيا بل لأحسابهم إلا أن يكون اكتسبه بالمجاورة ثم الحديث يحتمل كونه خرج مخرج الذم لأن الأحساب إنما هي بالأنساب لا بالمال فصاحب



٢١٨٣ - إِنَّ أَحْسَنَ الْحُسْنِ الْخُلُقُ الْحَسَنُ - المستغفرى فى مسلسلة ابن عساكر عن الحسن بن على - (ض)

٢١٨٤ - إِنَّ أَحْسَنَ مَا غَيَّرْتُمْ بِهِ هَذَا الشَّيْبَ الْخَنَاءُ وَالْكُتْمُ - (حم ٤ حب) عن أبى ذر (صح)

٢١٨٥ - إِنَّ أَحْسَنَ مَا زُرْتُمْ بِهِ اللَّهُ فِي قُبُورِكُمْ وَمَسَاجِدِكُمُ الْبَيَاضُ - (ه) عن أبى الدرداء - (ض)

النسب العالى هو الحسيب ولو فقيراً ووضع النسب غير حسيب وإن أثرى وكثر ماله جداً وكونه خرج مخرج التقرير له والاعلام بصحته وإن تفاخر المرء بأباه انقرضوا مع فقره لا يحصل له حسب وإنما حسبه وشرفه بماله فهو الرافع شأنه فى الدنيا ويتخرج على ذلك اعتبار المال فى الكفاءة وعدمه. إلى هنا كلامه. وقال ابن حجر يحتمل أن يكون المراد بالحديث أنه حسب من لا حسب له فيقوم النسب الشريف لصاحبه مقام المال لمن لا نسب له (حم ن ك حب عن بريدة) قال الحاكم صحيح على شرطهما وأقره الذهبى وصححه ابن حبان.

(إن أحسن الحسن الخلق الحسن) أى السجية الحميدة التى تورث الاتصاف بالملكات الفاضلة مع طلاقة وجه وانبعاث نفس والملاطفة إذ به اتئلاف القلوب واتفاق الكلمة وانتظام الأحوال وملاك الأمر (تنبيه) فى المواهب: الخلق أى الحميد ملكة نفسانية يسهل على المتصف بها الإتيان بالأفعال الحميدة والسجيا المرصية المدركة بالبصيرة لا باليصر وفى الرسالة المضدية الخلق أى من حيث هو الشامل للحميد وغيره ملكة تصدر عنها الأفعال النفسانية بسهولة من غير روية قال ويمكن تغييره لدلالة الشرع واتفاق العقلاء على إمكانه وقال الغزالي فى الميزان وتبعه زروق فى قواعد الشريعة والحقيقة الخلق هيئة راسخة فى النفس تنشأ عنها الأمور بسهولة لحسنها حسن وقبيحها قبيح وقال ابن سينا فى كتاب تهذيب الأخلاق الخلق حال للنفس داعية إلى أفعالها من غير فكر ولا روية وتنقسم هذه الحال إلى قسمين قسم من أصل المزاج كالحال التى بسببها يحزن الإنسان من أقل شئ كالفرع من صوت يطرق سمعه أو من خبر يسمعه وكالحال التى بسببها يضحك كثيراً من أدنى عجب أو يغم أو يحزن من أيسر شئ. وقسم مستفاد من التدبر والعادة وربما كان مبدؤه بروية وفكر ثم يستمر حتى يصير ملكة وخلقاً قال وقال قوم ليس شئ من الأخلاق طبيعياً وإنما ينتقل إليه بالتأدب والمواظبة سريعاً أو بطيئاً وقال قوم منه غريزى ومنه مكتسب وهو كذلك (تنبيه) قال الغزالي: جمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال: أن يكون كثير الحياء، قليل الأذى، كثير الصلاح، صدوق اللسان، قليل الكلام، كثير العمل، قليل الزلل، قليل الفضول، بر وصول، وقور صبور، شكور، حليم، رفيق، عفيف، شفيق، لا لعان، ولا سباب، ولا نمام، ولا مفتاب، ولا عجول، ولا حقود، ولا بحيل، ولا حسود (المستغفرى) أبو العباس (فى مسئلته) أى فى أحاديثه المسلسلة (وابن عساكر) فى تاريخه كلاهما من حديث العلاء عن الحسن بن الحسن بن الحسن (عن الحسن) أمير المؤمنين (بن على) أمير المؤمنين ثم قال أعنى ابن عساكر الحسن الأول هو ابن حسان السمى والثانى ابن دينار والثالث البصرى اه وابن دينار أورده الذهبى فى الضعفاء وقال قال النسائى وغيره متروك

(إن أحسن ما غيرتم به هذا الشيب) وهو بياض الشعر (الخناء) بكسر فتشديد فـ (والكتم) بالتحريك نبت يخلط بالوسمة ويختضب به ذكره فى الصحاح ورفه كورق الزيتون وله ثمرة قدر القفل وليس هو ورق النيل كاره ولا يشكل بالنهى عن الخضاب بالسواد لأن الكتم إنما يسود منفرداً فإذا ضم للخناء صير الشعر بين أحمر وأسود والمنهى عنه الأسود البحت وقيل الزاوى بمعنى أو على التخيير والتعاقب لا الجمع وهنا أجوبة مدخولة فاحذرهما (حم ٤ حب عن أبى ذر) قال الترمذى حسن صحيح.

(إن أحسن ما زرتكم به الله) يعنى ملائكته (فى قبوركم) إذا صرتم إليها بعد الموت (ومساجدكم) مادمتم باقين فى الدنيا (البياض) أى الأبيض البالغ البياض من الثياب أى ونحوها من كل ملبوس فأفضل ما كفن به المسلم البياض وأفضل

٢١٨٦ - إِنَّ أَحْسَنَ النَّاسِ قِرَاءَةً مَنْ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَحَزَنُ فِيهِ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٢١٨٧ - إِنَّ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ - (خ) عن ابن عباس - (صح)

٢١٨٨ - إِنَّ أَحَقَّ الشُّرُوطِ أَنْ تَوْفُوا بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ - (حم ق ٤) عن عقبه بن عامر - (صح)

٢١٨٩ - إِنَّ أَخَا صَدَاءَ هُوَ أَذَنٌ . وَمَنْ أَذَنَ فَهُوَ يَقِيمٌ - (حم د ت ه) عن زياد بن الحارث الصدائي - (صح)

ما يلبس يوم الجمعة لصلاتها البياض وإنما فضل لبس الأرفع منه يوم العيد ولو غير أبيض لأن القصد يومئذ إظهار الزينة وإيثار النعمة وهما بالأرفع أليق (ه عن أبي الدوداء).

(إن أحسن الناس قراءة من إذا قرأ القرآن يتحزن فيه) أي يقرؤه بحزن وتخشع وبكاه فان لم يبك تباكى إذ بذلك يخشع القلب فتنزل الرحمة قال الربخشري ومن المجاز صوت حزين وخيم (طب عن ابن عباس).

(إن أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله) فأخذ الأجرة على تعليمه جائز كالاستحلال به إقراره وأما خبر إن كنت تحب أن تطوق طوقاً من نار فأقبلها أي الهدية على تعليمه فنزل على أنه كان متبرعاً بالتعليم نأوياً الاحتساب فكره تضييع أجره وإبطال حسنته فلا حجة فيه للحنفية المانعين أخذ الأجر لتعليمه وقياسه على الصوم والصلاة فاسد لأنهما مختصان بالفعال وتعليم القرآن عبادة متعدية لغير المتعلم ذكره القرطبي قال ابن حجر في هذا الخبر إشعار بنسخ الخبر الآتي من أخذ على تعليم القرآن قوساً مله الله قوساً من نار (ح) في الطب بلفظه وفي الإجارة معناه (عن ابن عباس) قال لما رقى بعض مسافرين على لديغ بالحد فبرأ فأعطوه شيئاً فسكره أصحابه قائلين أخذت على تعليم القرآن أجراً فلما قدموا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فذكره قال ابن حجر وهم من عزاء للبتق عليه وهذا المتن أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقع المواف عليه وأبرق وأرعد وما ضره ذلك شيئاً فإنه أعني ابن الجوزي أورده بسند غير سند البخاري وقال إنه من ذلك الطريق موضوع وليس حكمه على المتن.

(إن أحق الشروط أن توفوا به) نصب على التمييز أي وفاء أو مجرور بحرف الجر أي بالوفاء (ما استحللتم به الفروج) خبره يعني الوفاء بالشروط حق وأحق الشروط بالوفاء الذي استحللتم به الفروج وهو المهر والنفقة ونحوهما فإن الزوج التزمها بالعقد فكانها شرطت هذا ما جرى عليه القاضي في تقريره ولا يخفى حسنه قال الرافعي رحمه الله وحمله الأكثر على شرط لا ينافي مقتضى العقد كشرط المداشرة بالمعروف ونحو ذلك مما هو من مقاصد العقد ومقتضياته بخلاف ما يخالف مقتضاه كشرط أن لا يتزوج أو يتسرى عليها فلا يجب الوفاء به وأخذ أحد رضي الله عنه بالعموم وأوجب الوفاء بكل شرط (حم ق ٤) في النكاح (عن عقبه بن عامر).

(إن أخا صدام) أي الذي هو من قبيلة صدام بضم الصاد والتخفيف والمد حتى من اليمن زياد بن الحارث بايع النبي صلى الله عليه وسلم وشهد فتح مصر سماه أخاً لكونه منهم تقول العرب يا أخا بني تميم يريدون يا واحداً منهم ومن بيت الحماسة حيث قال فيهم واصفهم .

لا يسألون أخام حين يندبهم في الثائبات على ما قال برهانا

أفاده الربخشري (هو أذن) للصلاة (ومن أذن) لها (فهو) الذي (يقيم) لا غيره أي هو أحق بالإقامة من لم يؤذن لكن لو تعدى غيره وأقام اعتدبها ولا تعاد وفيه أن نظر الإقامة إلى الإمام فلو أقام بغير إذنه أجزأ وأما الأذان فنظره إلى المؤذن وفيه جواز ذكر الإنسان بما يميزه ولو غير اسمه وكنيته إذا لم يؤم نفعاً (حم د ت ه) في الأذان (عن زياد ابن الحارث الصدائي) قال أمرني المصطفى صلى الله عليه وسلم أن أؤذن في صلاة الفجر فأذنت وأراد بلال أن يقيم فذكره واللفظ للترمذي وقضية صنيع المصنف أن يخرجيه روجه ساكتين عليه والامر بخلافه بل تعقبه الترمذي



٢١٩٠ - إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَئِمَّةُ الْمُضِلُّونَ - (حم طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٢١٩١ - إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي كُلِّ مُنَافِقٍ تَلِيمِ اللِّسَانِ - (حم) عن عمر - (صح)

بأنه إنما يعرف من حديث الأفرقي وهو ضعيف عندهم اه قال المناوي وقد ذكره النووي في الأحاديث الضعيفة اه وقال الذهبي رواه أبو داود من حديث الأفرقي عن زياد بن نعيم عن زياد الصدائي والأفرقي ضعيف وزياد لا يعرف لكن صرح ابن الأثير بأن زياد بن الحارث صحابي معروف وقال نزل مصر وباع النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وأذن بين يديه .

(إن أخوف ما أخاف) قال أبو البقاء أخوف اسم إن ومانكرة موصوفة والعائد محذوف تقديره إن أخوف شيء أخافه (على أمتي) أمة الإجابة (الأئمة) جمع إمام وهو مقتدى القوم ورئيسهم ومن يدعوهم إلى قول أو فعل أو اعتقاد (المضلون) يعني إذا استقصيت الأشياء المخوفة لم يوجد أخوف منه قال في المطامع كان صلى الله عليه وسلم حريصا على إصلاح أمة راغبا في دوام خيرتها لخاف عليهم فساد الأئمة لأن بفسادهم يفسد النظام لكونهم قادة الأنام فإذا فسدوا فسدت الرعية وكذا العلماء إذا فسدوا فسدت الجهور من حيث أنهم مصاييح الظلام انتهى وساق العلائي بسنده إلى ابن عمر أنه قيل له ما يهدم الإسلام قال زلة عالم وجدال منافق بالكتاب وحكم الأئمة المضلين ومن هذا الجنس ما في الكشف عن الحجاج أنه قيل له إنك حسود فقال أحسد مني من قال وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي وهذا من جرأته على الله وشيظنته كما حكى أنه قال طاعتنا أوجب من طاعة الله لأنه شرط في طاعته فقال اتقوا الله ما استطعتم وأطلق طاعتنا فقال وأولى الأمر منكم ومن ضلالهم وضلالهم ما نقل عن بعض خلفاء بني مروان أنه قال لابن عبد العزيز أو الزهري بلغنا أن الخليفة لا يجرى عليه القلم ولا تكتب عليه معصية فقال يا أمير المؤمنين الخلفاء أفضل أو الأنبياء قال تعالى ويا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ولما مات ابن عبد العزيز أراد القائم من بعده أن يمشي على نمطه حتى شهد له أربعون شيخا بأن الخليفة لا حساب عليه ولا عقاب (حم طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه راويان لم يسميا .

(إن أخوف ما أخاف على أمتي) قال الطبري أضاف أفعل إلى ما هو نكرة موصوفة ليدل على أنه إذا استقصى الأشياء المخوفة لم يوجد أخوف من قول (كل منافق عالم اللسان) أي كثير علم اللسان جاهل القلب والعمل اتخذ العلم حرفة يتأكل بها ذا هيبة وأبهة يتعزز ويتعظم بها يدعو الناس إلى الله ويفر هو منه ويستقبح عيب غيره ويفعل ما هو أقبح منه ويظهر للناس التنسك والتعبد ويسارر ربه بالعظام إذا خلا به ذئب من الذئاب لكن عليه ثياب فهذا هو الذي حذر منه الشارع صلى الله عليه وسلم هنا حذرا من أن يخطئك بخلاوة لسانه ويحرقك بنار عصيانه ويقتلك بآتين باطنه وجنانه قال الزمخشري رحمه الله والمنافقون أخبث الكفرة وأبغضهم إلى الله تعالى وأمقتهم عنده لأنهم خلطوا بالكفر تمويهاً وتديلاً وبالشكر استهزاء وخداعاً ولذلك أنزل فيهم وإن المنافقين في الدرك الأسفل انتهى وكان يحيى بن معاذ يقول لعلماء الدنيا يا أصحاب القصور قصوركم قصيرة ويوتنكم كسروية وأبوابكم ظاهرية وأخفافكم جالوتية ومراكبكم قارونية وأوانيتكم فرعونية ومآثمكم جاهلية ومذاهبكم شيطانية فأين الحمدية والعالية وأكثر علماء الزمان ضربان ضرب منكب على حطام الدنيا لا يمل من جمعه وتراه شهرة ودهره يتقلب في ذلك كالهج في المزابل يطير من عذرة إلى عذرة وقد أخذت دنياه بمجامع قلبه ولزمه خوف الفقر وحب الإكثار واتخذ المال عدة للنوائب لا يتنكر عليه تغلب الدنيا وضرب هم أهل تصنع ودهاء وخداع وتزين للخلقين وتملق للحكام شحاً على رئاستهم يلتقطون الرخص ويخدعون الله بالحيل ديدنهم المداينة وساكن قلوبهم التي طمأنينتهم إلى الدنيا

٢١٩٢ - إن أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط - (حم ت ه ك) عن جابر - (ض)

٢١٩٣ - إن أخوف ما أخاف على أمتي الاشرار بالله ، أما إني لست أقول : يعبدون شمساً ولا قمرًا

وسكونهم إلى أسبابها اشتغلوا بالأقوال عن الأفعال وسيكافئهم الجبار المتعال (حم عن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا البزار وأبو يعلى قال المنذرى رواه محتج بهم في الصحيح رقال الهيثمي رجاله موثقون انتهى (إن أخوف ما أخاف على أمتي) قال الطيبي أضاف أفعال إلى ما وهي نكرة موصوفة ليدل على أنه إذا استقصى الأشياء المخوفة شيئا بعد شيء لم يجد أخوف من (عمل قوم لوط) عبر به تلويحا بكونهم الفاعلين لذلك ابتداء وأنه من أقبح القبيح لأن كل ما أوجده الله في هذا العالم جعله صالحا لفعل خاص فلا يصلح له سواء وجعل الذكر للفاعلية والأنثى للمفعولية وركب فيهما الشهوة للتنازل وبقاء النوع فمن عكس فقد أبطل الحكمة الربانية وقد تطابق على ذمه وقبحه شرعا وعقلا وطبعيا أما شرعا فلاية ووأطرا عليهم حجارة ، روى أن جبريل عليه السلام رفع قري قوم لوط على جناحه حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبها وأمطر عليهم الحجارة وأما عقلا فلاية تعالى خلق الإنسان أفضل الأنواع وركب فيه النفس الناطقة المسماة بالروح بلسان الشرع والقوة الحيوانية لمعرفته تعالى ومعرفة الامور العالية التي منها معرفة وجه حكمته وفي ذلك إبطال حكمته كما تقرر ، وأما طبعيا فلأن ذلك الفعل لا يحصل إلا بمباشرة فاعل ومفعول به والقبح الطبيعي هو ما لا يلائم الطبع وهذا الفعل لا يلائم طبع المفعول به إلا لأحد أمرين إما فيضان صورة الانوثة عليه وإما تولد مادة المنفذ فيحصل تأكل ورعدة بالمحل تسكن بالفعل به وذلك نقيضة لا يلائم طبع الفاعل إلا بجعل النفس الناطقة تابعة للقوة الحيوانية وهو نقص لا يكتنه كنهه ثم هل اللواط أغلظ أم الزنا ؟ أقوال ثالثة هما سواء وللخلاف فوائد منها ما لورأى رجلا بلوط وآخر يزني وبدفع أحدهما يفوت الآخر فأيهما يقدمه ؟ (حم ت ك) كلهم في الحدود (عن جابر) قال الترمذي حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه انتهى وفيه عبدالله بن محمد بن عقيل احتج به أحمد وقال ابن خزيمة لا يحتج به ولينه أبو حاتم

(إن أخوف ما أخاف على أمتي الاشرار بالله) قيل أنشرك أمتك من بعدك قال نعم (أما) بالتخفيف (إني لست أقول يعبدون شمساً ولا قمرًا ولا وثنًا) أي صنما (ولكن أعمالا لغير الله) أي رياء وسمعة (وشهوة خفية) قال الأزهري استحسناً أن أنصب الشهوة الخفية وأجعل الواو بمعنى مع أي الرياء مع الشهوة الخفية للمعاصي فكأنه يراى الناس بترك المعاصي والشهوة في قلبه مخبأة وقيل الرياء مظهر من العمل والشهوة الخفية حب اطلاع الناس على العمل وسئل الحسن عن الرياء أهو شرك قال نعم أما تقرأ ، فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ، وقال العارف الجنيد الذي يملك نفسه مالك والذي يملكه هواه مملوك ومن لم يكن الغالب على قلبه ربه فإنما يعد هواه ونفسه ثم هذا الخبر لا يناقضه ، وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ، لعل هذا على المخاطبين الخصوصيين بهذا الخطاب وأنه من قبيل الكشف له وذلك على الأعم وما قبل الكشف وفي الاسرائيليات أن حكما صنف ثلثمائة وستين كتابا في الحكمة حتى وصف بها فأوحى الله إلى نبيهم قل له قد ملأت الأرض نفاقا ولم تردني بشيء من ذلك ولا أقبل منه شيئا فندم وترك وخالط العامة وتواضع فأوحى الله إليه قل له الآن قد وافقت رضاي (تتمة) قال ابن عطاء الله إرادتك التجريد مع إقامة الله إياك في الأسباب من الشهوة الخفية وإرادتك الأسباب مع إقامة الله إياك في التجديد انحطاط عن المهمة العلية (ه) من رواية داود ابن الجراح عن عامر بن عبد الله عن الحسن بن ذكوان عن عادة (عن شداد بن أوس) ورواد ضعفه الدارقطني وعامر قال المنذرى لا يعرف والحسن بن ذكوان قال أحمد أحاديثه بواطيل قال الحافظ العراقي ورواه أحمد عن شداد أيضا وزاد فيه قيل ما الشهوة الخفية قال يصبح أحدهم صائما فتعرض له شهوة من شهوات الدنيا فيترك صومه ويفطر ثم قال أعنى العراقي حديث لا يصح لعله فيه خفية وعبد الوهاب بن زياد وهو ضعيف قال وبتقدير صحته فإبطال صومه



وَلَا وَثَنًا، وَلَكِنْ أَعْمَالًا لِنَعْرِ اللَّهَ، وَشَهْوَةً خَفِيَّةً - (ه) عن شداد بن أوس - (ض)

٢١٩٤ - إِنْ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً لِمَنْ يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ، وَأَزْوَاجِهِ، وَنَعَمِهِ، وَخُدَمِهِ، وَسُرُورِهِ مَسِيرَةَ

أَلْفِ سَنَةٍ. وَأَكْرَمَهُمْ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً (ت) عن ابن عمر - (ض)

٢١٩٥ - إِنْ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا لِرَجُلٍ لَهُ دَارٌ مِنْ لَوْلُؤَةٍ وَاحِدَةٍ، مِنْهَا غُرْفَتُهَا وَأَبْوَابُهَا - هنادي الزهد

عن عبيد الله بن عمير مرسلًا - (ض)

٢١٩٦ - إِنْ أَرْحَمَ مَا يَكُونُ اللَّهُ بِالْأَبَدِ إِذَا ضُغِعَ فِي حُفْرَتِهِ - (فر) عن أنس (ض)

لأجل شهوته مكروه بخلافه لأمر مشروع من زائر وعارض فلا تمارض بينه وبين حديث: الصائم المتطوع أمير نفسه  
إِنْ شَاءَ صَامَ وَإِنْ شَاءَ افْطَرَ

(إِنْ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً) زاد في رواية وليس لهم دنى (لِمَنْ يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ) بكسر الجيم جمع جنة بفتحها  
(وَأَزْوَاجِهِ وَنَعَمِهِ) بفتح النون والعين إبله وبقره وغنمه أو هو بكسر النون وفتح العين جمع نعمة كسدره وسدر  
والنعمة بالفتح اسم من التمتع والتمتع وهو النعيم (وَوُجُودِهِ) بالتحريك جمع خادم غلاما كان أو جارية والخادمة بالهاء  
في المأوئ قليل (وَسُرُورِهِ) بضم السين جمع سرير وجمعه أيضا أسرة وقد يعبر بالسريير عن الملك والنعمة كما في الصحاح  
وغيره (مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ) ذكره الطيبي (وَأَكْرَمَهُمْ عَلَى اللَّهِ) أى أعظمهم كرامة عنده وأوسعهم ملكا (مَنْ يَنْظُرُ  
إِلَى وَجْهِهِ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً) تمامه ثم قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها  
ناظرة، قال البعض ولم يرد به التوقيت إذ لا غدوة ثم ولا عشية وإنما اختص الأكرام بكثرة النظر لانه لا شيء  
يقاوم تجليه ولولا تقويته لهم لصاروا دكا كالجبال لكنه قوام ليستوفوا لذة النظر فينسيهم ذلك كل نعيم كانوا فيه  
ذلك هو الفوز العظيم، وفيه أنه تعالى يراه المؤمنون في الجنة بمعنى حصول الحالة الإدراكية الحاصلة عند النظر  
إلى القمر من غير جهة ولا مقابلة وفيه أن الرؤيا يرجى نيلها بالمحافظة على العبادة في هذين الوقتين أى طرفي النهار  
ذكره ابن حجر (ت) في صفة الجنة (عن ابن عمر) بن الخطاب قال المناوى وغيره وفيه وبر بن أبى فاختة قال  
الذهبي واه اه وأقول فيه أيضا لبابة بن سوار قال في الكاشف صدوق يرى الإرجاء وقال أبو حاتم لا يحتج به وقال  
ابن حجر في الفتح في سنده ضعيف

(إِنْ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا لِرَجُلٍ لَهُ دَارٌ مِنْ لَوْلُؤَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْهَا غُرْفَتُهَا) جمع غرفة (وَأَبْوَابُهَا) أى وجدرها وسائر  
أجزائها وليس ذلك ببعيد إذ هو القادر على كل شيء فيكرم أهل الجنة ما لا يخطر بقلب ولا يدرك بعقل وأحوال  
الجنة لا تقاس بأحوال الدنيا (هنادي) بن إبراهيم النسفي روى الكثير قال السمعاني الغالب على روايته المناكير ولعله  
ماروى في مجموعاته حديثا صحيحا إلا ما شاء الله وهو تليد المستغفري مات سنة خمس وستين وأربعمائة (في الزهد)  
أى في كتاب الزهد له (عن عبيد) بضم المهملة وفتح الموحدة (بن عمير) مصغر عمر بن قتادة الليثي مرادف الأسد  
قاضى مكة ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ومات قبل ابن عمير (مرسلًا) أرسل عن عمر وأبى وطائفة وذكر ثابت  
البناني أنه قص علي عهد عمر واستبعده الذهبي.

(إِنْ أَرْحَمَ مَا يَكُونُ اللَّهُ بِالْعَبْدِ) أى أرحم حال يكون الله رحيا بالعبد فيها حال العبد (إِذَا وَضِعَ فِي حُفْرَتِهِ) أى  
إذا ألحد في لحده لأن أعظم فاقة يجدها العبد في ذلك الحال وأشد اضطرابا كان ويكون له الآن وفي الاستقبال  
ومن وصل إلى هذه الرتبة في الاضطراب وقطع النظر عما سوى الملك الغفار أفيض عليه من بحر الرحمة الزخار

٢١٦٧ - إِنَّ أَرْوَاحَ الشَّهَدَاءِ فِي طَيْرٍ خُضِرَ تَعْلُو مِنْ ثَمَرِ الْجَنَّةِ - (ت) عن كعب بن مالك

٢١٩٨ - إِنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ يَنْظُرُونَ إِلَى مَنَازِلِهِمْ فِي الْجَنَّةِ - (فر) عن أبي هريرة

وظاهره أن المراد بالعبء المؤمن لا الكافر (فر عن أنس) وفيه نوح بن سالم قال الذهبي قال ابن معين ليس بشيء . (إن أرواح الشهداء في طير خضر) أي يكون الطائر ظرفاً لها لقوله في خبر أبي داود في أجواف طير وليس هذا بحصر ولا بحبس لأنها إما أن توسع عليها كالفضاء أو يجعل في تلك الحواصل من النعم ما لا يوجد في فضاء واسع والمراد أنها نفسها تكون طيراً بأن تمثل بصورته كتمثل الملك بشراً سوياً وتحقيقه أن الأرواح بعد مفارقة البدن مجردة فهي في غاية اللطافة وما كان كذلك فظهوره وتعيينه في حقيقة كل متعين ومرتبة وعالم إنما يكون بحسب قابلية الأمر المعين والمرتبة المقتضية تعيينه وظهوره فيها ويعرف بهذا سر تجسد الأرواح الملكية وكون جبريل يسعه أدنى جزء من الأرض كحجرة عائشة رضي الله عنها مع أن له ستمائة جناح كل جناح يسد الأفق وعلى الأول فالأرواح تنتقل إلى جسم آخر وعليه اتفق العقلاء لكن هل تكون مدبرة لذلك الجسم ؟ قال كثير من أهل السنة نعم وقال الحكماء لا يصح ذلك إلا لكان تناسخاً وإنما تستعمل تلك الأجرام لإمكان التخيل فيتخيل الصور التي كانت معتقدة عنده فإن كان اعتقاده في نفسه وأفعاله خيراً شاهدت الخيرات الآخروية على حسب ما تخيلتها وإلا شاهدت العقاب كذلك وجعلوا فائدة التعاقب الإنشاء بهم إلى الاستعداد للاتصال المسعد الذي للعارفين الفائزين وأحاطوا كون الجسم من جنس ما كانت فيه لئلا يلزم التناسخ ووافق محققو الصوفية على جواز كونها مدبرة لذلك الجسم ومنعوا التناسخ لأن لزومه على عدم تقدير عودها إلى جسم نفسها الذي كانت فيه والعود حاصل في النشأة الجنائية وإنما هذا يتعلق في النشأة البرزخية (تعاقب) بضم اللام أي تأكل تلك الطير بأفواهها (من ثمرة الجنة) فتجد بواسطة ريح الجنة ولذتها وهبتها وسوددها ما لم تحط به العقول ، قال الطيبي : الظاهر أن يقال تعلق بشجر الجنة وتعديته بالباء تفيد الاتصال والإلحاق ولعله كنى به عن الأول لأنها إذا اتصلت بشجر الجنة وتشبثت بها أكلت من ثمارها ووصف الطير بالخضرة يحتمل أن يراد به كون لونها كذلك فيحتمل أن يراد أنها غضة ناعمة ، قال ابن القيم : وإذا صريح في دخول الأرواح الجنة قبل القيامة وبه يمنع قول المعتزلة وغيرهم إن الجنة والنار غير مخلوقتين الآن (تنبيه) قال العلم اللقيني قال السبكي رضي الله عنهما سمعت عمي يعنى أبا البقاء يقول كنا حاضرين في الدرس عند قاضي القضاة ابن بنت الأعز وهو ياتي في حديثه أن أرواح الشهداء ، الخ ، فحضر العلم العراقي فاستقر جالساً حتى قال على وجه السؤال لا يتخلو إما أن يحصل للطير الحياة بتلك الأرواح أم لا والأول عين ما نقوله التناسخية والثاني مجرد حبس الأرواح وسجن فأجاب التاج السبكي بأن نلتزم الثاني وله يلزم كونه مجرد حبس وسجن لجواز أن يقدر لها في تلك الحواصل من السرور والنعم ما ليس في الفضاء الواسع (عجيبة) رأيت في تذكرة المقرئ بخطه في ترجمة الشاطبي عن السهيلي أن رجلاً من أشياخ البلد جاءه فقال أخبرك بأستاذ بعجيبة مات لي جار فرأيت البارحة في النوم فقلت له ما لقيت قال خيراً فأعليك أن زوجتي يكتب صداقها غداً وتحمضه أنت وأنا قلت كيف تحضر وأنت ميت قال إذا مشيت لحضور الصداق تجد في وسط الدار شجرة ريحان فإذا رأيت علي غصن منها طير أخضر فهو أنا فلما أصبحت جاءني رجلان فقالا جارك فلان يزوج ابنته فدخلت الدار فرأيت الشجرة وجلست حذاءها وكتبت الصداق ووقع خلاف في بعض الشروط وإذا طائر صغير أخضر نزل على أغصانها ثم ذهب فقال أهل المجلس مالك لا تصلح بين الجماعة فقلت شغلني أمر عجيب وأخبرتهم خلفت المرأة أن لا تزوجت أبداً (ت) عن كعب بن مالك) ورواه عنه أيضاً الطبراني قال الهيثمي وفيه محمد ابن إسحق وهو مدلس وبقي رجاله رجال الصحيح .

(إن أرواح المؤمنين في السماء السابعة ينظرون إلى منازلهم في الجنة) وذلك لأنهم لما بذلوا أبدانهم حتى مرقها



٢١٦٩ - إِنَّ أَزْوَاجَ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَيَغْنَيْنَ أَزْوَاجَهُنَّ بِأَحْسَنِ أَصْوَاتٍ مَأْسَمَعَهَا أَحَدُ قَطْ (طس) عن ابن عمر

٢٢٠٠ - إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُصَوَّرُونَ - (حمم) عن ابن مسعود (صح)

أعداء الله يشكر لهم ذلك بأن رفع محل أرواحهم وأدنى مقعدها قال في المطامح الأصح ما ذكر في هذا الجزء من أن مقر الأرواح في السماء وأنها في حواصل طير ترتفع في أشجار الجنة وأعلامها مراتع مختلفة تكون الأرواح فيها بحسب درجاتها فالأعلى للأعلى وقال في النوادر الأرواح شأها عجيب هي خفيفة سبابة وإنما ثقلت بظلمة الشهوات فإذا ربيحت النفس وتخلص الروح منها وصفت من كدورة النفس عادت لحفتها وطهارتها قال القاضي وفيه وما قبله أن الإنسان غير الهيكل المحسوس بل هو مدرك بذاته لا يفنى بوقاة البدن ولا يتوقف عليه إدراكه وتأمله والتذاذه وقال الغزالي رحمه الله تعالى الروح يطلق لمعنيير أحدهما جسم لطيف منبه نجوي القلب الجسماني وينتشر بواسطة العروق الضواريب إلى جميع أجزاء البدن وجريانه في البدن وقيضان أنوار الحياة والحس منه على أعضائه يضاهي قيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت فإنه لا ينتهي إلى جزء من البيت إلا ويستنيره به فالحياة مثالها النور الحاصل في الحيطان والروح مثاله السراج وسريان الروح وحركته في الباطن مثال حركة السراج في زوايا البيت يتحرك بحركته والأطباء إذا أطلقوا الروح أرادوا هذا وهو بخار لطيف نضجته حرارة القلب وليس من غرض أطباء الدين شرحه بل المتعلق به غرضهم المعنى الثاني وهو اللطيفة العالية المدركة من الإنسان وهو أمر رباني عجيب يعجز أكثر العقول والأفهام عن إدراكه وقال ابن الزملي في اختلاف العقلاء في النفس والروح ويعنون به الذي يشير إليه كل أحد بقوله أنا ومنهم من يخص اسم النفس بهذا الريح غيره وقد اضطربت المذاهب في ذلك اضطراباً كثيراً ومن يقول الروح هي النفس يحتاج بقول بلال أخذ بنفسه الذي أخذ بنفسك مع قول النبي صلى الله عليه وسلم إن الله قبض أرواحنا وقوله تعالى والله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها، فلم يفرق بين الروح والنفس وفيه نظر والقول بأنها غير الروح يحتاج بخبر إن الله خلق آدم عليه السلام وجعل فيه نفساً وروحاً من الروح عفاقه وفهمه وحله وسخاؤه وبرقاره ومن النفس شهوته وطيشه وسفهه وغضبه وقال تعالى عن عيسى عليه الصلاة والسلام تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك ولا يحسن ذكر أحدهما في محل الآخر وقد جمع السهيلي بين الظواهر المختلفة بأن الروح مشتق من الريح وهو جسم هوائي لطيف به الحياة فإذا حصلت به الحياة كان روحاً حتى يكتب أخلاقاً ويقبل على مصالح الجسد فيسمى نفساً وبه يحصل الجواب عن الاحتجاج بالحديث العارق بين الروح والنفس ثم نبه على التوسع في النفس حتى يطلق على الجسد والروح وحاصل ما ذكره يرجع إلى أن الروح لا يقال هي النفس مطلقاً بل يفصل كما ذكر (فر عن أبي هريرة) وليه محمد بن سهيل قال البخاري يتكلمون فيه وحفص بن سالم أبو مقاتل السمرقندي قال الذهبي متروك وأبو سهل حسام بن مصك متروك.

(إن أزواج أهل الجنة) زاد في رواية من الخور (ليغنين أزواجهن بأحسن أصوات مأسمعا أحد قط) أي بأصوات حسان ماسمع في الدنيا مثلها أحد قط؛ وتتمام الحديث وإن مما يغنين به. نحن الخيرات الحسان أزواج قوم كرام وفي رواية وإن مما يغنين به: نحن الخاليدات فلا يمتته. نحن الآمنات فلا يخفنه، نحن المقيمات فلا يظعنه. انتهى، فما اقتضاه صنيع المصنف من أن ما ذكر هو الحديث بكامله غير جيد (طس) وكذا في الصغير (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال المنذرى والهيثمي ورجاهما رجال الصحيح.

(إن أشد) وفي رواية لمسلم إن من أشد بزيادة من (الناس عذاباً) نصب على التمييز (يوم القيامة) الذي هو يوم وقوع الجزاء (المصورون) لصورة حيوان تام في نحو ورق أو قرطاس أو حجر أو مدر لأن الأصنام التي كانت تعبد

٢٢٠١ - إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ بَاعَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ . (بخ عن أبي أمامة - (صح)

٢٢٠٢ - إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ قَصْدِيْقًا لِلنَّاسِ أَصْدُقُهُمْ حَدِيثًا ، وَإِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ تَكْذِيبًا أَكْذِبُهُمْ حَدِيثًا .

أبو الحسن القر. بنى فى أماليه عن أبي أمامة (ض)

٢٢٠٣ - إِنَّ أَطْيَبَ طَعَامِكُمْ مَا سَنَّهُ النَّارُ - (ع طب) عن الحسن بن على - (صح)

٢٢٠٤ - إِنَّ أَطْيَبَ الْكَسْبِ كَسْبُ التُّجَّارِ الَّذِينَ إِذَا حَدَّثُوا لَمْ يَكْذِبُوا ، وَإِذَا اتَّمَعُوا لَمْ يَخُونُوا ، وَإِذَا

كانت بصورة الحيوان وشمل النهى التصوير على ما يداس ويمتن كبساط ووسادة وآنية وظرف ونمط وستر وسقف وغيرها ومن فهم اختصاص الهى بغير الممتن فقد وهم وعجب من الإمام الطيبى مع كونه شافعيًا وقع فيما ذهب إليه هذا القائل مع كون منقول مذهبه خلافه وخرج بالحيوان غيره كشجر وبالتمام مقطوع نحو رأس بما لا يعيش بدونه وبتصويره على ما ذكر اسمه على نحو مائع أو هواء قال الحرالى والتصوير إقامة الصورة وهى تمام المبادئ التى يقع عليها حسن الناظر لظهورها بصورة كل شيء تمام بدوه (حرم) من حديث مسلم بن صبيح عن مسروق (عن ابن مسعود) قال مسلم كنت مع مسروق فى بيت فيه تماثيل مريم فقال مسروق هذى تماثيل كسرى فقلت فى هذا تماثيل مريم فقال أما إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بواسطة ابن مسعود فذكره

(إن أشد الناس ندامة يوم القيمة رجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد مكلف (باع آخرته بدنيا غيره) أى استبدل بحظه الآخروى حصول غيره الدنيوى وآثره عليه فأعظم بذلك من سفاهة وأصل الاشتراء بذل الثمن ليحصل ما يطلب من الأعيان ثم استعير للأعراض عما فى يده محصلا به غيره هبه من المعانى أو الأعيان ثم توسع فيه فاستعمل للرجبة عن الشيء طمعا فى غيره ثم إن هذا البائع يسمونه أخس الأخساء قال

أكلت نفسى كل يوم وليلة هموم هوى من لا الفوز بخيره

كما سود القصار بالشمس وجهه حريصا على تبيض أبواب غيره

(بخ عن أبي أمامة) وإسناده حسن

(إن أشد الناس تصديقا للناس أصدقهم حديثا وإن أشد الناس تكذيبا) للناس (أ كذبهم حديثا) فالصدق يحمل كلام غيره على الصدق لا اعتقاده قبح الكذب وإن المؤمن لا يعتمد القبيح والكذاب يتهم كل مخبر بالكذب ويكاد يجزم به لكونه ديدنه وعادته وشأنه فلا يستبعد حصوله من غيره بل يستقر به بل يقطع به <sup>(١)</sup> (أبو الحسن الفزوينى) بفتح القاف وسكون الزاى نسبة إلى قزوين إحدى المدائن العظيمة المشهورة خرج منها جماعة من أكابر العلماء فى كل فن منهم أبو الحسن هذا وهو على بن عمر الحربى من أهل بغداد وكان زاهداً عابداً من الأبدال وروى عن ابن مكرم وغيره وعنه خلق منهم الخطيب (فى) كتاب (أماليه) الحديثية (عن أبي أمامة) الباهلى (إن أطيّب طعامكم) أى الذّه وأشبه وأرفقه للأبدان (ما) أى شيء ما كؤل (مسته النار) أى أفضت إليه وأصابته وأثرت فيه بنحو شيء أرتطخ أو عقد أو قلى أو غير ذلك قال فى المنصباح وغيره مسسته أفضيت إليه ييدى بلا حائل كذا قيدوه ومس الماء الجسد مسا أصابه <sup>(٢)</sup> (ع طب عن الحسن بن على) أمير المؤمنين كرم الله وجهه

(إن أطيّب الكسب) أى من أطيّه (كسب التجار) فالحرالى الكسب ما يجرى من الفعل والعمل والآثار

(١) قال الشيخ لأن الإنسان يغلب عليه حالة نفسه ويظن أن الناس مثله وأشار هنا إلى الإلماح بما فى قصة

آدم فيما ذكره الله بقوله وقاسمهما إني لكأ لمن الناصحين ، وأنهما قبلما منه ذلك لظنهما أنه لا يخلف بالله كاذبا

(٢) قال الشيخ والكلام فى اللحم لقضية السبب حيث تشاوروا عليه فذكره وفى أخرى أنه حضر اللحم فذكره



وَعَدُوا لَمْ يَخَافُوا ، وَإِذَا اشْتَرَوْا لَمْ يَذْمَوْا ، وَإِذَا بَاعُوا لَمْ يُطْرُوا ، وَإِذَا كَانَ عَلَيْهِمْ لَمْ يَمْطُلُوا وَإِذَا كَانَ لَهُمْ لَمْ يَعْسُرُوا - هب عن معاذ (ض)

٢٢٠٥ - إِنْ أَطِيبَ مَا أَكَلْتُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ ، وَإِنْ أَوْلَادُكُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ (تخ ت ن ه) عن عائشة (صح)

٢٢٠٦ - إِنْ أَعْظَمَ الذُّنُوبَ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يَلْقَاهُ بِهَا عَبْدٌ - بَعْدَ الْكِبَائِرِ الَّتِي نَهَى اللَّهُ عَنْهَا - أَنْ يَمُوتَ الرَّجُلُ

على إحساس بمنة فيه وفرة عليه (الذين إذا حدثوا) أي أخبروا عن السلامة وشأها (لم يكذبوا) في أخبارهم للمشتري بشيء من ذلك (وإذا ائتمنوا) أي وإذا ائتمنهم المشتري ونحوه في نحو كونه استخبره عن الشراء بما قام عليه أو كم رأس ماله (لم يخونوا) فيما ائتمنوا عليه (وإذا وعدوا) بنحو وفاء ديون التجارة (لم يخلفوا) اختيارا (وإذا اشتروا) سلعة (لم يذمو) ها (وإذا باعوا) سلعة (لم يطروا) (١) أي لم يتجاوزوا في مدحها الحد في الكذب لكسب التجار من أطيب الكسب بشرط مراعاة هذه الأوصاف فإذا فقد منها شيء فهو من أخبثه كما هو عادة غالب التجار الآن (وإذا كان) عليهم ديون لم يطلوا (٢) أربابها أي يسوفوا وإذا كان (لهم) ديون وتفاضوها (لم يعسروا) أي يضيقوا أو يشددوا فهذه خصال الحافظين لحدود الله الذين أخذ الله عليهم في البيعة وأعطاهم الجنة أثمان نفوسهم ولا يقدر على الوفاء بها إلا من وثق بضامن الرزق في شأن الرزق وسقط خوفه وسكنت نفسه وزال عن قلبه محبة الرزق من أين وكيف وعند ما يستحق اسم التقوى «ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب» (٣) (هب عن معاذ) وفيه ثور بن يزيد الكلاعي الحمصي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ثقة مشهور بالقدر أخرجوه من حصن وحرقوا داره (إن أطيب ما أكلتم) أي أحله وأمناء (من كسبكم) يعني إن أطيب أكلكم مما كسبتموه بغير واسطة لقربه للتوكل وتعدى نفعه وكذا بواسطة أولادكم كما بينه بقوله (وإن أولادكم من كسبكم) لأن ولد الرجل بعضه وحكم بعضه حكم نفسه ويسمى الولد كسبا مجازاً وذلك لأن والده سعى في تحصيله والكسب الطالب والسعي في الرزق ونفقة الأهل الفقير واجبة على فرعه عند الشافعي رضي الله عنه قال وقوله من كسبكم خبر إن ومن ابتدائية يعني إن أطيب أكلكم مبتدئا بما كسبتموه بغير واسطة أو بواسطة من كسب أولادكم (تخ ت ن ه) في البيع إلا الترمذي في الأحكام (عن عائشة) لكن لفظ أبي دارود وابن ماجه «إن أطيب ما يأكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه والحديث حسنه الترمذي وصححه أبو حاتم وأبو زرعة وأعله ابن القطان بأنه عن عمارة عن عمته وتارة عن أمه وهما لا يعرفان .

(إن أعظم الذنوب) أي من أعظمها على وزان قولهم فلان أعقل الناس أي من أعقلهم (عند الله أن يلقاه بها عبد) أي أن يلقى الله بها ملتبسا (بعد الكبائر التي نهى الله عنها) في القرآن والسنة (أن يموت الرجل وعليه دين) جملة حاله (لا يدع) أي لا يترك (له قضاء) (١) قال الطبري قوله أن يلقاه خبر إن وأن يموت بدل منه لأنك إذا

(١) يطروا بضم المنة التحية وسكون الطاء من الإطراء وفي القاموس أطراء أحسن الثناء عليه

(٢) قال في المصباح مطالت الحديد مطالا من باب قتل مدتها وطولتها وكل مدود مطول ومنه مطاله بدنه مطالا سوفه ومد الوفاء مرة بعد أخرى

(٣) قال الدلقمي أصول المكاسب الزراعة والصناعة والتجارة وأفضل ما يكتب به من الزراعة لأنها أقرب إلى التوكل ولأنها أعم نفعا ولأن الحاجة إليها أعم وفيها عمل بالبدن أيضا ولأنه لا بد في العادة أن يؤكل منها بغير عوض فيحصل له أجر وإن لم يكن ممن يعمل بيده بل يعمل غلبانه وأجراؤه فالكسب بها أفضل ثم الصناعة لأن الكسب فيها يحصل بكد اليدين ثم التجارة لأن الصحابة كانوا يكتسبون بها

(٤) وهذا محمول على ما إذا قصر في الوفاء أو استدان لمعصية

وَعَلَيْهِ دِينَ لَا يَدْعُ لَهُ قَضَاءً - (حم د) عن أبي موسى - (ح)

٢٢٠٧ - إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ خَطَايَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ خَوْضًا فِي الْبَاطِلِ - ابن أبي الدنيا في الصمت عن قتادة مرسل - (ح)

٢٢٠٨ - إِنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ تُعْرَضُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَمِيسِ - (حم د) عن أسامة بن زيد

٢٢٠٩ - إِنَّ أَعْمَالَ بَنِي آدَمَ تُعْرَضُ عَلَى اللَّهِ عَشِيَّةَ كُلِّ خَمِيسٍ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ ، فَلَا يَقْبَلُ عَمَلٌ قَاطِعٌ رَحِمَ - (حم خد) عن أبي هريرة - (ح)

قلت إن أعظم الذنوب عند الله موت الرجل وعليه دين استقام ولأن لقاء العبد ربه إنما هو بعد الموت ورجل يظهر أقيم مقام العبد أولاً استبعاد ملاقاته ماله كما يشين ثم إعادته بنظر رجل وتنكيره محضاً وتوهمه ناله وإنما جعله هنا دون الكبائر لأن الاستدانة لغير معصية غير معصية والقائم بعدم وفائه بسبب عارض من تضییع حق الآدميين وأما الكبائر فمهمة لذاتها (حم د) في البيوع (عن أبي موسى) الأشعري ولم يضعفه فهو صالح وسنده جيد (إن أعظم الناس) أي من أعظمهم (خطايا) جمع خطيئة وهو الإثم والذنب (يوم القيامة) يوم وقوع الجزاء (أكثرهم خوضاً في الباطل) أي مشياً فيه إذ ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ، وكمن كلمة لا يلتقي لها الخائض بالآيهوى بها في نار جهنم سبعين خريفاً كما سبق قال في المصباح خاض الرجل في الماء منى فيه وخاض في الأمر خاض في الباطل دخل فيه : وقال الزنجشري من المجاز خاضوا في الحديث ونخاضوا فيه وهو يخوض مع الخائضين أي يبطل مع المبطلين (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في الصمت) أي في كتابه الذي ألفه في فضل الصمت (عن قتادة) ابن دعامة (مرسلاً)

(إن أعمال العباد تعرض) (١) زاد في رواية علي رب العالمين (يوم الاثنين ويوم الخميس) فليست مع عدد أن تعرض على من أنعم عليه من عمله مانهاه عنه ولا يعارضه خبر رفع عمل الليل قبل النهار والنهار قبل الليل لأنها تعرض كل يوم ثم تعرض أعمال الجمعة كل اثنين وخميس ثم أعمال السنة في شعبان فيعرض عرضاً بعد عرض ولكل عرض حكمة استأثر بها الله أو اطلع عليها من شاء أو المراد تعرض في اليوم تفصيلاً ثم في الجمعة جملة أو عكسه (حم د) عن أسامة ابن زيد : قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم الاثنين والخميس فسل فذكره .

(إن أعمال بني آدم تعرض على الله عشية كل يوم) (خميس ليلة الجمعة فلا يقبل عمل قاطع رحم) أي قريب بنحو إساءة أو هجر فعمله لا ثواب فيه وإن كان صحيحاً وسبق أنه لا تلازم بين الصحة وعدم القبول وهذا وعيد شديد يفيد أن قطعها كبيرة أي إن كان بما ذكر بخلاف قطعها بترك الإحسان أو نحوه فليس بكبيرة بل ولا صغيرة كما قاله العلامة الولي العراقي ويحتمل كونه صغيرة في بعض الأحوال والعشية ما بين العشاءين أو آخر النهار أو من الزوال إلى الصباح أو أول ظلام الليل أو غير ذلك وهي مؤنثة وربما ذكرت على معنى العشي قال في التحاف ذكر العرض في الوقت المذكور يفهم أنه لا يقع في غيره وليس مراداً لما ورد أن الأعمال تعرض يوم الاثنين والخميس وعليه فذكر العرض المتعلق بهذا في عشية الخميس لاحتمال التخصيص بهذا العمل بترك العشية ويحتمل وهو أقرب أن الحكم بعدم القبول يؤخر إلى ليلة الجمعة في العشية المذكورة فإن رجع إلى الحق وتاب قبل العمل عشية الخميس وإلا ردة وفيه إشارة إلى أن الشخص ينبغي له تفقد نفسه في تلك العشية لياق ليلة الجمعة علي وجه حسن (حم خد) عن أبي هريرة (قال الهيثمي كالمندري رجاله ثقة

(١) ومعنى المرض هنا الظهور وذلك أن الملائكة تقرأ الصحف في هذين اليومين



٢٢١٠ - إِنَّ أَغْبَطَ النَّاسِ عِنْدِي لِمُؤْمِنٍ خَفِيفُ الْحَاذِ ذُو حَظٍّ مِنَ الصَّلَاةِ ، أَحْسَنَ عِبَادَةِ رَبِّهِ ، وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِّ ، وَكَانَ غَامِضًا فِي النَّاسِ لَا يُشَارُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ ، وَكَانَ رِزْقُهُ كَفَافًا فَصَبَرَ عَلَى ذَلِكَ عَجَلَتْ مَنِيَّتُهُ ، وَقَلَّتْ بَوَاكِيهِ ، وَقَلَّ تَرَائِيهِ - (حم ت ه ك) عن أبي أمامة - (صح)

٢٢١١ - إِنَّ أَفْضَلَ الضُّحَايَا أَغْلَاهَا وَأَثَمَهَا - (حم ك) ع : ر جل - (صح)

(إن أغبط الناس عندي) في رواية إن أغبط أوليائي أي أحسنهم حالاً لمؤمن - فيف الحاذ بحاء مهملة و ذال معجمة مخففة أي قليل المال خفيف الظهر من العيال (ذو حظ من الصلاة) أي ذواراحة من مناجاة الله فيها واستغراق في المشاهدة ومنه خبر أرحنا بإبلال بالصلاة (أحسن عبادته) تعميم بعد تخصيص والمراد إجادتها على الإخلاص وعليه فقوله (وأطاعه في السر) عطف تفسيري على أحسن (وكان غامضاً في الناس) أي منمورا غير مشهور (لا يشار إليه) أي لا يشير الناس إليه (بالأصابع) بيان وتقرير لمعنى الغموض (وكان رزقه كفافاً) أي بقدر الكفاية لا يزيد ولا ينقص (فصبر على ذلك) بين به أن ملاك ذلك كله الصبر وبه يقوى على الطاعة وأولئك يهزون الغرفة بمصابروا (عجلت منيته) أي سلت روحه بالتعجل لقلة تعلقه بالدنيا وغلبة شغفه بالآخرة (وقل ترأيه<sup>(١)</sup>) وزاد في رواية وقلت بواكيه : أي لقلة عياله وهوانه على الناس وعدم احتفالهم به قال ابن عربي هؤلاء هم الرجال الذين حلوا من الولاية أقصى درجاتها رجال اقتطعهم الله إليهم وصانهم وحسبهم في خيام صون الغيرة وليس في وسع الخلق أن يقوموا بمالهذه الطائفة من الحق عليهم لعلو منصبهم لحبس ظواهرهم في خيمات العادات والعبادات من الأعمال الظاهرة لا يعرفون بحرق عادة ولا يعظّمون ولا يشار إليهم بالصلاح الذي في عرف العامة لهم الاتقياء الامناء في العالم الغامضون في الناس والأولياء الأكابر إذا تركوا أنفسهم لم يختار أحد منهم الظهور أصلاً لعلهم بأنهم تعالى إنما خلقهم له فشغلوا أنفسهم بما خلقوا له فإن أظهرهم الحق بغير اختيار منهم بما يجعل في قلوب الخلق لهم فذلك إليه ما لهم فيه عمل وإن سترهم فلم يجعل لهم في قلوب الناس قدراً يعظّمونهم من أجله فذلك إليه سبحانه فلا اختيار لهم مع اختيار الحق فإن خبرهم اختاروا السر والانعطاع إليه (تنمة) قال ابن عطاء الله لا تنسب نفسك لعفاف ولا لتقل وكفاف ولكن اشهد فضل الله عليك (حم ت ه ك) في الأطعمة وصححه (عن أبي أمامة) قال ابن القطان وأخطأ من عزاه لأبي هريرة قال في المنار وهو ضعيف إذ يرويه عبد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم وهم ضعفاء اه . قال الذهبي عقب تصحيح الحاكم له بل هو إلى الضعف ما هو قال الحافظ العراقي رواه الترمذي وابن ماجه بإسنادين ضعيفين وقال ابن الجوزي حديث لا يصح رواه ما بين مجاهيل وضعفاء ولا يبعد أن يكون معموهم اه .

(إن أفضل الضحايا) جمع أضحية وضحية (أغلاها) بنين معجمة (وأسمها) أكثرها شحماً ولحمياً يعني التضحية بها أكثر ثواباً عند الله تعالى من الهزيمة كما سبق تقريره قال الشافعية والاسمن أفضل من العدد وكثير اللحم غير الردي خير من كثير الشحم (تنبيه) قال في المصباح الأضحية فيها لغات ضم الهزمة في الأكثر وهي في تندير أفعولة وكسرها انباءاً لكسرة الحاء والجمع أضاحي والثالثة ضحية والجمع ضحايا كعطية وعطايا والرابعة أضواء بفتح الهزمة

(١) أي المال الذي خلفه وهذا صفة أويس القرني وأضرابه من أهل الظاهر وفي الأولياء من هو أرفع درجة من هؤلاء وهو عبد قد استعمله الله فهو في قبضته به ينطق وبه يصر وبه يسمع وبه يبطش جعله صاحب لواء الأولياء وأمان أهل الأرض ومنظر أهل السماء وخاصة الله وموقع نظره ومعدن سره وسوطه يؤدب به خلقه ويحيي القلوب الميتة برؤيته وهو أمير الأولياء وقائدهم والقائم بالثناء على ربه بين يدي المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم يباهي به الملائكة وهو القطب

- ٢٢١٢ - إِنَّ أَفْضَلَ عَمَلِ الْمُؤْمِنِ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (طب) عن بلال - (ض)
- ٢٢١٣ - إِنَّ أَفْضَلَ عِبَادِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْحَمَادُونَ - (طب) عن عمران بن حصين - (ض)
- ٢٢١٤ - إِنَّ أَفْوَاهَكُمْ طَرُقٌ لِلْقُرْآنِ فَطَيَّبُوهَا بِالسَّوَاكِ - أبو نعيم في كتاب السواك والسجزي في الإبانة عن علي - (ض)
- ٢٢١٥ - إِنَّ أَقْلَ سَاكِنِي الْجَنَّةِ النِّسَاءُ - (حم م) عن عمران بن حصين - (صح)
- ٢٢١٦ - إِنَّ أَكْبَرَ الْإِثْمِ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يُضَيَّعَ الرَّجُلُ مَنْ يَقُوتُ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

والجمع أضحي ومنه عبد الأضحي وضحي تضحية ذبح الأضحية وقت الأضحي هذا أصله ثم كثر حتى قيل ضحي في أى وقت شاء من أيام التشريق (حم ك عن رجل) من الصحابة .

(إن أفضل عمل المؤمن الجهاد في سبيل الله) أى يقصد أن تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى يعنى هو أكثر الأعمال ثواباً وسبق الجمع بينه وبين نحو خبر أفضل الأعمال الصلاة (طب عن بلال) المؤذن (إن أفضل عباد الله يوم القيامة) الذى هو يوم الجزاء وكشف الغطاء ونتيجة الأمر (الحامدون) لله أى الذين يكثرون حمد الله أى وصفه بالجميل المستحق له من جميع الخلق على السراء والضراء فهو المستحق للحمد من كافة الأنام حتى في حال الانتقام قال في الكشف والتحميد في الجنة على وجه اللذة لا الكلفة (طب عن عمران بن حصين) بالتصغير (إن أفواهكم طرق للقرآن) أى للنطق بحروف القرآن عند تلاوته (فطيبوها بالسواك) أى نظموها لأجل ذلك باستعمال آلة السواك المعروفة إظهاراً لشرف العبادة ولأن الملك يضعفه على قم القارئ فيتأذى بالريح الكريه قال الفزالي: وينبغي أن ينوى بالسواك تطهير فيه للقراءة وذكر الله في الصلاة هذا لفظ (تنبيه) أخذ بعض الصوفية من هذا أنه كما شرع تنظيف الأفواه للقراءة من الدنس الحسى يشرع من القدر المعنوى فيتأكد لحن القرآن صون اللسان عن نحو كذب وغيبة ونميمة وأكل حرام إجلالاً لكلام الملك العلام ولهذا قال بعضهم طهروا أفواهكم للقراءة فإن من يدنس فيه بطعام أو كلام حرام كن يكتب القرآن على نجاسة والقوم يشهدون القدر الحسمى كالحسى فيرون تضيغ اللسان مثلاً بدم اللثة أخف من تضيغ به غيبة ونميمة (أبو نعيم) الحافظ (في كتاب) فضل (السواك) له (والسجزي في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (عن علي) أمير المؤمنين وهو عند أبي نعيم من حديث بحر ابن كثير السقا قال الذهبي في الضعفاء اتفقوا على تركه عن عثمان بن عمر وابن ساج أورده أيضاً في الضعفاء وقال تسلم فيه عن سعيد بن جبير عن علي قال الديلمي وسعيد لم يدرك علياً اهـ . فعلم أن فيه ضعفاً وانقطاعاً ورواه ابن ماجه موقوفاً على علي وهو أيضاً ضعيف وقد بسط مغلطاي ضعفه ثم أفاد أنه وقف عليه من طرق سالمة من الضعفاء عن علي مرفوعاً بلفظ إن العبد إذا قام يصلى وقتاً تسوك أثناء الملك فقام خلفه فلا يخرج من فيه شئ إلا دخل جوف الملك فطهروا أفواهكم بالسواك اهـ

(إن أقل ساكني الجنة النساء) أى في أول الأمر قبل خروج عصاتهن من النار فلا دلالة فيه على أن نساء الدنيا أقل من الرجال في الجنة وقال بعض المحققين القلة يجوز كونها باعتبار ذواتهن إذا أريد ساكني الجنة المتقدمين في دخولها وكونها باعتبار سكنهاهن بأن يحسن في النار كثيراً فيكون سكنهاهن في الجنة قليلاً بالنسبة لمن دخل قبلهن وإنما قلنا ذلك لأن السكنى في الجنة غير متناهية فلا توصف بقلة ولا كثرة (حم م عن عمران بن حصين) (إن أكبر الإثم عند الله) أى أعظمه عقوبة عليه (أن يضيع الرجل) ذكر الرجل غالي والمراد كل من تلزمه نفقة غيره (من



٣٢١٧ - إن أكثر الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة - (هـ ك) عن سليمان (ص)

٣٢١٨ - إن أكثر شهداء أمي لأصحاب الفرش، ورب قتيل بين الصفيين - (حم) عن

يقوت) أي من عليه قوته أي تلزمه مؤنته من نحو زوجة وأصل وفرع وخادم بترك الاتفاق عليهن مع اليسار وفقد الاعذار والمراد أن ذلك من أكبر الآثام لا الأكل مطلقاً فقتلهم أكبر جرماً من عدم إنفاقهم وتجويعهم وتقديم ذلك نظائر (طب عن ابن عمرو) بن العاص .

(إن أكثر) بناء مثلية (الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة) لفظ رواية ابن ماجه فيها وقفت عليه في الآخرة بدل القيامة فليحذر فإن بعض الناس يعذب يوم القيامة بالجوع وبعضهم يؤذن له في الأكل من أرض المحشر التي هي خبزة بيضاء ومقصود الحديث التنفير من الشبع لسكونه مذموماً فإن من أكثر أكله أكثر شربه فكثير نومه فتأبد ذمه ففساد قلبه فكسل جسمه ومحوته بركة عمره ففتر عن عبادة الودود فطرد يوم القيامة عن منازل الودود فإن لم يحفه لطف المعبود ورد النار وبئس الورد المورود وحكم عكسه عكس حكمه فمن اشتغل قلبه بما يصير إليه من الموت وما بعده منعه شدة الخوف وكثرة الفكر والإشفاق على نفسه من استيفاء ثبوته فجاء يوم القيامة شعبان وفوائد الجوع العاجلة والآجلة المتكفلة بالرفعة في الدارين لا تحصى فإن أردت الوقوف عليها فليكن بنحو الإحياء ولا يعارضه خبر أنهم أكلوا عند أبي الهيثم حتى شبعوا لأن المنهى عنه الشبع المثل للمعدة المبطى بصاحبه عن العبادة كما تقرر والقسطاس المستقيم ما قاله المصطفى صلى الله عليه وسلم فإن كان ولا بد فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه (تنبيه) ذكروا أن مراتب الشبع تنحصر في سبعة الأول ما تقوم به الحياة والثاني يزيد حتى يصوم ويصلى من قيام وهذا واجب البالك أن يزيد حتى يقدر على أداء النوافل الرابع أن يزيد حتى يقدر على التكسب وهذا مندوبان الخامس أن يملأ الثلث وهذا جائز السادس أن يزيد عليه وبه يثقل البدن ويكثر النوم وهذا مكروه السابع أن يزيد حتى يتضرر وهو البطنة المسمى عنها وهذا حرام . قال ابن حجر ويمكن دخول الثالث في الرابع والأول في الثاني (خاتمة) قال العارف ابن عربي أركان الطريق أربعة الصمت والجوع والعزلة والسهو وينشأ عن هذه الأربعة معرفة الله والنفس والدنيا والشیطان فإذا اعتزل الإنسان عن الخلق وعن نفسه وصمت عن ذكره بذكره وأعرض عن الغذاء الجسماني وسهر عند نوم النائم واجتمعت فيه هذه الخصال الأربعة تبدلت بشريته ملكية وعبوديته سيادة وعقله حساً وغيته شهادة وباطنه ظاهراً وإذا رحل عن موضع وترك بدله فيه حقيقة روحانية يجتمع إليها أهل ذلك الموطن فإن ظهر شوق من أناس ذلك الموطن شديد لذلك الشخص تجسدت لهم تلك الحقيقة الروحانية التي تركها بدله فكلمتهم وكلته وهو غائب (هـ ك عن سليمان) وفيه عند ابن ماجه محمد بن الصباح قال في الكاشف وثقه أبو زرعة وله حديث منكر وزيد بن وهب قال في ذيل الضعفاء ثقة مشهور وقال النسوي في حديثه خلل كثير وقال ابن حجر أخرجه ابن ماجه عن سليمان بسنتين وخبره عن ابن عمر بنحوه وفي سنده مقال وخبره البزار عن أبي جحيفة بسند ضعيف .

(إن أكثر) بمثابة بخط المؤلف (شهداء أمي لأصحاب الفرش) أي الذين يألفون النوم على الفراش ولا يهاجرون الفراش ويتصدون للفرس . قال الحكيم هؤلاء قوم اطمأننت نفوسهم إلى ربهم وشغلوا به عن الدنيا وتمنوا لقاءه فإذا حضرهم الموت جادوا بأنفسهم طوعاً وبذلوا له إيثارا لمحبه علي محبتها فهم ومن قتل في معركة الكفار سيان فينالون منازل الشهداء لأن الشهداء بذلوا أنفسهم ساعة من نهار وهؤلاء بذلوا طول الأعمار (ورب قتيل بين الصفيين) في قتال الكفار بسببه (الله أعلم بنيته) هل هي نية إعلاء كلمة الله وإظهار دينه أو ليقال شجاع باسل أولينال حظاً وافراً من الغنائم أو يكثر ماله أو ليطلب الملك والرياسة وغير ذلك من المقاصد التي لا يطلع عليها إلا المطلع على الضمائر

ابن مسعود - (ض)

٢٢١٩ - إِنَّ أَمَامَكُمْ عَقَبَهُ كَثُودٌ لَا يَجُوزُهَا الْمُثْقَلُونَ - (ك ه ب) عن أبي الدرداء - (صح)

٢٢٢٠ - إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ، فَمَنْ أَسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ

(تنبيه) عدوا من خصائص هذه الأمة أنهم يقبضون على فرشهم وهم شهداء عند الله (حم عن ابن مسعود) جزم المصنف بعزوه لأحمد عن ابن مسعود غير جيد وذلك لأن أحمد إنما قال عن إبراهيم بن عبيد بن رفاعة أن أبا محمد أخبره وكان من أصحاب ابن مسعود أنه حدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قال الهيثمي هكذا رواه أحمد ولم أره ذكر ابن مسعود والظاهر أنه مرسل وفيه ابن لهيعة وبقية رجاله ثقات اه نعم قال ابن حجر في الفتح الضمير في قوله أنه لابن مسعود فإن أحمد أخرجه في مسند ابن مسعود قال ورجال سنده موثقون .

(إن أمامكم) في رواية وراءكم (عقبة) أي جبل (كثود) بفتح الكاف أي شاقة المصعد (لا يجوزها المثقلون) من الذنوب المتضمنون بأدناس العيوب أي إلا بمشقة عظيمة وكرب شديد بل من طهر قلبه عن الأخلاق الذميمة وعمره بالحصول الحميدة وكلما غدا لمطلب وشرف صعب مسلكه وطال منهجه وكثرت عقباته وشقت مقاساته وتلك العقبة هي الموت ثم البعث ثم الوقوف بين يدي الله ثم الحساب ثم الجنة أو النار . قال ذو النون حق لابن آدم أن تبكى عليه السموات والأرض لحقها السابقة وإلها العاقبة ومطالبة الشريعة وثقل التكليف وسقوط العذر وكثرة ما أمامه من العقبات وكما أن أمام ابن آدم عقبات أخروية فأمامه قبلها عقبات دنيوية . قال حجة الاسلام : وهي سبع مترتبة عقبة العلم وعقبة التوبة وعقبة العرائق وعقبة البواعث وعقبة القوادح وعقبة الخلد والشكر وشرح ذلك بما لا يحتمل المقام بعضه (ه ب ك) في المتن عن أم الدرداء (عن أبي الدرداء) وقال صحيح وأقره الذهبي وسببه كما في الطبراني قالت أم الدرداء لأبي الدرداء مالك لا تطلب كما يطلب فلان وفلان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فساقه ثم قال فاما أحب أن أنخف لتلك العقبة قال الهيثمي رجاله ثقات .

(إن أمتي) أمة الإجابة لا الدعوة والمراد المتوضون منهم (يدعون) بضم أوله أي ينادون أو يسمون قال الراغب الدعاء كالدعاء لكن النداء قد يقال إذا قيل يا من غير أن ينضم إليه الاسم والدعاء لا يكاد يقال إلا إذا كان معه الاسم نحو يا فلان وقد يستعمل كل منهما محل الآخر ويستعمل استعمال التسمية كدعوت ابني زيداً أي سميتهم (يوم القيامة) أي موقف الحساب أو الميزان أو الصراط والحوض أو غير ذلك (غرا) بضم فتشديد جمع أغرا أي ذو غرة والغرة بالضم بياض بجهة الفرس فوق الدوم شبه به ما يكون لهم من النور في الآخرة وغرا منصوب على المفعولية ليدعون أو حال أي أنهم إذا دعوا يوم التنادي على رؤس الأشهاد نودوا بهذا الوصف أو كانوا على هذا النعت قال الطيبي ولا تبعد التسمية باعتبار الوصف الظاهر كما يسمى رجل به حمرة الأحمر للنسبة بين الاسم والمسمى (محجلين) من التحجيل وهو بياض في قوائم الفرس أو في ثلاث منها أو في غيره قل أو كثير بعد ما يجاوز الأرساغ ولا يجاوز الزكبتين (من آثار الوضوء) بضم الواو وجوز القشيري فتحها على أنه الماء ولادلالة في هذا على أن الوضوء من خصائصنا بل الغرة والتحجيل خاصة بدليل ما رواه البخاري في قصة سارة (١) فقامت تتوضأ وقصة جريج الراهب قام فتوضأ وأما خبر هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبل مع احتمال أنه من خصائص الأنبياء لا أنهم كما مر بسطه لضعيف (فمن استطاع) أي قدر . منكم أيها المؤمنون (أن يطيل غرته) أي وتحجيله على وزن سراييل تقيمكم الحر

(١) أي مع الملك الذي أعطاهما هاجر أن سارة لما هم الملك بالدو منها قامت تتوضأ وتصلي وفي قصة جريج الراهب أيضاً أنه قام فتوضأ وصلى ثم كلم الفلام فالظاهر أن الذي اختصت به هذه الأمة هو الغرة والتحجيل لا أصل الوضوء .



فَلْيَفْعَلْ - (ق) عن أبي هريرة - (ص)

٢٢٢١ - إِنَّ أُمَّتِي لَنْ تَجْتَمِعَ عَلَى ضَلَالَةٍ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ اخْتِلَافًا فَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ - (عن أنس - ص)

٢٢٢٢ - إِنَّ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ لَا يَزَالُ مُقَارِبًا ، حَتَّى يَتَكَلَّمُوا فِي وَلَدَيْنِ الْقَدَرِ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٢٢٢٣ - إِنَّ أَمِينَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ ، وَإِنَّ حَبْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ - (خط)

عن ابن عمر - (ض)

واقصر على الغرة لشمولها للتحجيل على ما عليه كثير أو لأن محلها أشرف الأعضاء وأول ما يقع عليه النظر وزعم أنه كفى بالغرة عن التحجيل لعدم إمكان غسل زيادة في الوجه رد باستزامه قلب اللغة وما نفاه ممنوع بإمكان غسله إلى صفحة العنق ومقدم الرأس ونقل الرافي عن بعضهم أن الغرة تطلق على الغرة والتحجيل معاً متوقف على ثبوت وروده وأنى به (فليفعل) أى فليفعل الإطالة بأن يغسل مع وجهه من مقدم رأسه وعنقه زائداً على الواجب وما فوق الواجب ن يديه ورجليه واعلم أن الاستطاعة إذا أضيفت للعبد فهي والقدرة والقوة بمعنى عند أهل الأصول وهي نوعان أحدهما سلامة الأسباب والآلات وهي متقدمة على الفعل إجماعاً وحدهما التهيؤ لتنفيذ الفعل عن إرادة المختار والثاني حقيقة القدرة وهي نوع جده يترتب على إرادة الفعل إرادة جازمة ، وثرة في وجوده والاستطاعة هنا من الطراز الأول ومعناه من قدر منكم أن يعرف ويشتهر في عرصات القيامة وينادى بذلك فليفعل تلك الإطالة لحذف المفعول اختصاراً وفيه رد على من منع ندب إطالتهما كالأئمة الثلاثة وأويلهم الإطالة المطلوبة بإدامة الوضوء عورض بأن الراوى أدرى بما روى كيف وقد صرح برفعه إلى الشارع ونقل ابن تيمية وابن القيم وابن جماعة عن جمع من الحفاظ أن قوله فمن استطاع إلى آخره زيادة مدرجة من كلام أبي هريرة وقال ابن حجر لم أر هذه الجملة في رواية أحد ممن روى الحديث من الصحابة وهم عشرة ولا ممن رواه عن أبي هريرة غير زيادة نعم هذه (ق) في الطهارة (عن أبي هريرة) لكن قال مسلم يأتون بدل يدعون وسيبه كما في مسلم أن نعيم بن عبد الله رأى أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه ويديه حتى كاد يبلغ المنكبين ثم غسل رجليه حتى بلغ إلى الساتين ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره (إن أمتي) أى أمة الإجابة (إن) وفي لفظ لا تجتمع على ضلالة) ومن ثم كان إجماعهم حجة (فإذا رأيتم اختلافاً) في أمر الدين كالعقائد والدنيا كالتنازع في شأن الإمامة العظمى أو نحو ذلك (فعليكم بالسواد الأعظم) من أهل الإسلام أى الزموا متابعة جماهير المسلمين فهو الحق الواجب والفرض الثابت الذى لا يجوز خلافه فمن خالف مات ميتة جاهلية (هـ عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً الدارقطني في الأفراد وابن أبي عاصم واللالسكاني قال ابن حجر رحمه الله تعالى حديث تفرد به معاذ بن رفاعة عن أبي خلف ومعاذ صدوق فيه لين وشيخه ضعيف (هـ) (إن أمر هذه الأمة لا يزال مقارباً) وفي رواية بدله موأياً (حتى يتكلموا في الولدان والقدر) بالتحريك أى إسناد أفعال العباد إلى قدرهم وأما الولدان فيحتمل أنه أراد بهم أولاد المشركين هل هم في النار مع آبائهم أو في الجنة ويحتمل أن المراد البحث عن كيفية حال ولدان الجنان ويحتمل أنه كناية عن اللواط ولم أر في ذلك شيئاً (طب) وكذا البزار (عن ابن عباس) قال الهيثمي بعد ما عزاه لما رجال البزار رجال الصحيح اه وقضيته أن رجال الطبراني ليسوا كذلك فلو عزاه المصنف للبزار لكان أولى

(إن أمين هذه الأمة) أى الثقة الرضى (أبو عبيدة) عامر (بن الجراح) قد شاركه غيره من الصحب في الأمانة لكن المصطفى صلى الله عليه وسلم خص بعضهم بصفات غلبت عليه وكان أخص بها وناهيك بمن قال عمر رضى الله

٢١٢٤ - إن أناساً من أمي يأتون بعدي يود أحدهم لو اشترى رؤيتي بأهله وماله (ك) عن أبي هريرة (صح)

٢٢٣٥ - إن أناساً من أمي يستفقهون في الدين ويقرءون القرآن ويقولون: تأتي الأمراء فنصيب من

دنياهم، ونعتزلهم بديننا، ولا يكون ذلك: كما لا يجتنى من القتاد إلا الشوك، كذلك لا يجتنى من قريبهم إلا

الخطايا - (ه) عن ابن عباس - (صح)

٢٢٣٦ - إن أناساً من أهل الجنة طلعن إلى أناس من أهل الدنيا فيقولون: بهم دخيم النار والله يادخلن

عنه في حقه عند تهنده بالخلافة لو كان حياً<sup>(١)</sup> لاستخلفته<sup>(٢)</sup> (وإن جبر هذه الأمة) بفتح الحاء وكسرها والفتح أفصح  
أي عالمها (عبد الله ابن عباس) ترجمان القرآن كيف لا وقد دعا له المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم يقول اللهم فقهم  
في الدين وعلمه التأويل (خط عن) عبد الله (ابن عمر) ابن الخطاب وفيه كثر بن حكيم قال الذهبي في الضعفاء تركوه  
وضعفوه اه وساقه في الميزان في ترجمة الحسن بن محمد البغدادي وقال هذا باطل وقال في اللسان هذا لا ذنب فيه للحسين  
والحل فيه على كثر فإنه منهم بالكذب

(إن أناساً من أمي) أمة الإجابة (يأتون بعدي) أي بعد موتي (يود) أي يحب ويتمنى (أحدهم لو اشترى رؤيتي بأهله  
وماله) هذا من معجزاته إذ هو إخبار عن غيب وقع وقد وجد في كل عصر من يود ذلك من لا يحصى حتى قال بعض  
الأكابر لو حجب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفة عين ما عشت ذلك اليوم (ك) في المناقب (عن أبي هريرة)  
وقال صحيح وأقره الذهبي (إن أناساً من أمي سيفقهون في الدين) أي يتفقهون في أحكامه فيصيرون فقهاء (ويقراءون  
القرآن ويقولون) أي يقول بعضهم لبعض (تأتي الأمراء) أي ولادة أمور الناس (فنصيب من دنياهم) حظاً يعود  
نفعه علينا (ونعتزلهم بديننا) فلا نوافقهم على ارتكاب المعاصي (ولا يكون ذلك) أي السلامة من ارتكاب الآثام  
مع مخالطتهم والاصابة من دنياهم (كما لا يجتنى من القتاد) شجر كثير الشوك يثبت بنجد وتهامة وفي المثل دونه خرط  
القتاد (إلا الشوك كذلك لا يجتنى من قريبهم إلا الخطايا) لأن الدنيا خضرة حلوة وزمامها بأيدي الأمراء ومخالطهم  
لا ينفك عن التكلف في طلب مرضاتهم واستمالة قلوبهم وتحسين حالهم لهم مع ما هم عليه من الظلم وذلك هو السهم القاتل  
فمخالطتهم مفتاح لعدة شرور قال الغزالي إذا مالت قلوب العلماء إلى الدنيا وأهلها سلبها الله ينابيع الحكمة وأطفأ  
مصباح الهدى من قلوبهم (د) عن ابن عباس (وفي الباب غيره أيضاً)

(١) أي لأنه توفي في طاعون عمواس بالأردن وقبر ببيسان وصلى عليه معاذ بن جبل وذلك سنة ثمان عشرة من  
خلافة عمر وهو ابن ثمان وخمسين سنة وكان رضى الله عنه يسير في العسكر فيقول لأرب مبيض لثيابه مدنس لدينه  
الأرب مكرم لنفسه وهو لها مهين بادروا السيئات القديمات بالحسنات الحادثات فلو أن أحدكم عمل من السيئات  
ما بينه وبين السماء ثم عمل حسنة أعلت فوق سيئاته حتى تقهرهن ولما قدم عمر الشام تلقاه الناس وعظما أهل الأرض  
فقال عمر ابن أخي قالوا من قال أبو عبيدة قالوا الآن يأتيك فلما أتاه نزل فاعتقه ثم دخل عليه بيته فلم ير في بيته إلا  
سيفه وترسين ورحلة فقال له عمر ألا اتخذت ما اتخذ أصحابك فقال يا أبا أمية المؤمنين هذا يباعني المقبل وقال عمر لا صحابه تمنوا  
فقال رجل أتمنى أن لي هذه الدار مملوءة ذهباً أنفقه في سبيل الله عز وجل . أتمنى لو أنها مملوءة أو لؤوا وزبرجداً وجوهراً  
أنفقه في سبيل الله وأتصدق به ثم قال تمنوا فقالوا ما ندري يا أمير المؤمنين فقال عمر أتمنى لو أن هذه الدار مملوءة رجالاً  
مثل أبي عبيدة بن الجراح اه من صفة الصفوة لابن الجوزي

(٢) تتمته كما في صفة الصفوة فإن سألني الله عز وجل لم استخلفته على هذه الأمة قلت إني سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول إن لكل نبي أميناً وأميني أبو عبيدة بن الجراح



الجنة إلا بما تعلمنا منكم؟ فيقولون: إنا كنا نقول ولا نفعل - (طب) عن الوليد بن عقبة - (ض)  
 ٢٢٢٧ - إن أنواع البر نصف العبادة، والنصف الآخر الدعاء - ابن صصري في أماليه عن أنس (ض)  
 ٢٢٢٨ - إن أهل الجنة يأكلون فيها، ويشربون، ولا يتفلون، ولا يبولون، ولا يتغوطون، ولا يمتشطون  
 ، لكن طعامهم ذلك جشاء ورشح كرشح المسك ، يلهمون التسبيح والتحميد ، كما تلهمون أتم النفس

(إن أناسا من أهل الجنة يطعمون على أناس من أهل النار فيقولون هم دخلتم النار فوالله ما دخلنا الجنة إلا بما تعلمنا منكم فيقولون إنا كنا نقول ولا نفعل) أي تأمر بالمعروف ولا تأثم وتنهى عن المنكر ونأتيه والحديث ناع على من يهظ غيره ولا يتعظ بنفسه بسوء صديقه وخبث فعله (١) ولهذا قال عيسى عليه السلام مثل الذي يتعلم ولا يعمل كمثل امرأة زنت في السر لحملت اظهر حمارها فافتضحت فكذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله يوم القيامة على رؤس الاشهاد وروى أن رجلا كان يخدم موسى عليه السلام وكان يعظه فلم يتعظ فدعا عليه فخرج فقده فلم يجد له أثرا حتى جاء رجل ويده خنزير يحمل في عنقه فقال أتعرف فلانا؟ هو ذا ، فسأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه أن يرد له لحاله فيسأله فأوحى الله اليه لودعرتني بمادعاني آدم فمن دونه ما أجبتك فيه لكن أخبرك أنه كان يطلب الدنيا بالدنيا ، قال العارف البسطامي عملت في المجاهدة ثلاثين سنة فما وجدت شيئا أشد علي من العلم وخطره قال الغزالي رحمه الله وإياك أن يزين لك الشيطان فيقول إذا كان ورود هذا الخطر العظيم في العلم فتركه أولى فلا تظن ذلك فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اطلعت ليلة المعراج على النار فرأيت أكثر أهلها الفقراء قالوا من المال؟ قال لا من العلم ، فمن لم يتعلم العلم لا يمكنه إحكام العبادة والقيام بحقوقها ولو أن رجلا عبد الله بعبادة ملائكة السماء بغير علم كان من الخاسرين فتشمر في طلب العلم والتلقين والتدريس واجتنب الكسل والملال وإلا فانت في خطر الضلال (طب عن الوليد بن عقبة) بضم المهملة وسكون القاف وهو ابن أبي معيط الأموي أخو عثمان لأمه من الطلقاء استعمله النبي صلى الله عليه وسلم على صدقات بني المصطلق وولى الكوفة ولما قتل أخوه اعتزل الفتنة بالرقعة قال الهيثمي وفيه أبو بكر بن حكيم الداهري ضعيف جدا انتهى وسبقه الذهبي فقال الداهري منهم

(إن أنواع البر نصف العبادة والنصف الآخر الدعاء) أي الصلاة فهي أعظم أنواع البر بحيث بلغت لعظمها أنه لو وضع ثوابها في كفة ووضع ثواب جميع أنواع العبادات في كفة لمعادلتها وحدها واحتمال إجرائه على ظاهره من إرادة حقيقة الدعاء يحتاج إلى تعسف في الترجيح (٢) (ابن صصري في أماليه) الحديثية (عن أنس) بن مالك

(إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون) أي يتنعمون فيها بالأكل وغيره تنعما لا آخر له على هيئة نعيم الدنيا لكن لا نسبة بينهما في اللذة والنفاسة (و) لكن (لا يتفلون) بكسر الفاء وضما يبعثون (ولا يبولون ولا يتغوطون) كما لا أهل الدنيا (ولا يمتشطون) أي لا يكون لهم مخاط (ولكن طعامهم ذلك) أي رجميع طعامهم الذي يطعمونه (جشاء) كثراب صوت مع ريح يخرج من الفم عند الشبع (ورشح كرشح المسك) وعرق يخرج من أبدانهم رائحته كرائحة المسك في الذكاء يعني أن العرق الذي يترشح منهم ريحه كالمسك وهو قائم مقام التغوط والبول من غيرهم لما كانت أغذية الجنة في غاية اللطافة والاعتدال لا عجم لها ولا ثقل لم تكن لها فضلة تستغنى بل تستطاب وتستلذ فعب عنها بالمسك الذي هو أطيب طيب الدنيا قال السهودي وهذه الصفات لا تختص بالزمرة الأولى التي اقتصر عليها في إحدى روايات

(١) وفي قصة الاسراء أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأناس تفرض شفاههم وألسنتهم بالمقاريض فقال صلى الله عليه وسلم من هؤلاء فقال له جبريل هؤلاء خطباء السوء من أمك يقولون ما لا يفعلون (٢) وحمله العزيزي على ظاهره فإنه قال فلو، ضم ثوابه في كفة ووضع ثواب جميع العبادات في كفة لمعادلتها وهذا خرج على منهج المبالغة في مدحه والحث عليه

- (حم د) عن جابر (صح)

٢٢٢٩ - إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَامُونَ أَهْلَ الْغُرَفِ فِي الْجَنَّةِ كَمَا تَرَاءُونَ الْكَوَاكِبَ فِي السَّمَاءِ - (حم ق)

عن سهل بن سعد

٢٢٣٠ - إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَامُونَ أَهْلَ الْغُرَفِ مِنْ فَوْقِهِمْ كَمَا تَرَاءَنَ الْكَوَاكِبُ الدُّرَى الْغَابِرَ فِي الْأَفْقِ

الصحيح قال ونعيم أهل الجنة ولباسهم وطعامهم ليس عن دفع ألم يعذبهم فليس أكلهم عن جوع ولا شربهم عن ظمأ ولا تطيبهم عن نتن وإنما هي لذات متوالية ونعم متتابعة وحكمته أنه تعالى نعمهم في الجنة بنوع ما كانوا يتمتعون به في الدنيا وزادهم عليه ما لم يعلمه إلا هو (يألهمون التسبيح والتحميد) أي يوفقون لهما والإلهام إلقاء شيء في النفوس يبعث على فعل أو ترك (كما تلهمون) بمثابة فوقية مضمومة بضبط المصنف أي تسبيحهم وتحميدهم يجرى مع الأنفاس كما تلهمون أنتم (النفوس) بفتح الفاء بضبط المصنف وفي نسخة التنفس زيادة تاء قبل النون وهي من زوائد النسخ إذ لا وجود لها في خط المصنف يعنى لا يتعبون من التسبيح والتهليل كما لا تعبون أنتم من التنفس ولا يشغلهم شيء عن ذلك كالملائكة وأوادها نصير صفة لازمة لا ينفكون عنها كالنفس اللازم للحيوان وسر ذلك أن قلوبهم قد تنورت بمعرفة وأبصارهم تنعمت برؤيته وغمرتهم سوايغ نعمته فامتلات قلوبهم بمحبته وأسلنتهم ملازمة لذكره بهيئة لشكره ومن أحب شيئاً أكثر من ذكره (حم م د عن جابر) قال جاء رجل من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تزعم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون قال نعم قال إن الذي يشرب يكون له الحاجة من الجنة طهره فذكره (إن أهل الجنة يترامون) بفتح التحتية والفوقية فهمزة مفتوحة فتحية مضمومة بوزن يتفاعلون (أهل الغرف) أي ينظرون أهل الغرف جمع غرفة وهو بيت صغير فوق الدار والمراد هنا الدور العالية في الجنة (كما يترامون) بفتح التحتية والفوقية والهمزة بعدها تحتية (١) وفي رواية للبخاري تترامون بفوقيتين بغير تحتية بعد الهمزة (الكواكب في السماء) يريد أنهم يضيئون لأهل الجنة إضاءة الكواكب لأهل الأرض قال الزمخشري والترقي تفاعل من الرؤية وهي على وجوه يقال تراءى القوم إذا رأى بعضهم بعضاً وتراءى لي الشيء ظهر لي حتى رأيته وتراءى القوم ادهال إذا رأوه بأجمعهم (حم ق عن سهل بن سعد) الساعدي .

(إن أهل الجنة ليرامون أهل الغرف من فوقهم كما تراءون) أنتم يا أهل الدنيا فيها (الكواكب الدرر) بضم فكسر مشدداً نسبة إلى الدر لصفاء لونه وخلوص نوره (الغابر) بموحدة من الغور أي الباقي في الأفق وهو من الأضداد ويقال الماضى وللغابر غابر والمراد الباقي بعد انتشار الفجر وحيث أنه يرى أضواء وفي الموطأ بالهمز بدل الموحدة من الغور وهو السقوط والذهاب يعنى الذهاب الذي قد تدلى للغروب ودما منه وانحط إلى الجانب الغربي وفي الترمذي الغارب بتقديم الراء على الموحدة وفي التثنية به دون بقية الكواكب المسامنة للراس وهي أعلى (فائدتان) إحداهما بعده عن العيون والثانية أن الجنة درجات بعضها أعلى من بعض وإن لم تسامت العليا السفلى كالسواتين الممتدة من رأس الجبل إلى ذيله ذكره ابن القيم وبه يعرف أن مازعه التوربشتي من أن رواية الهمز تصحيف لما فيها من الركاكة لأن الساقط في الأفق لا يراه إلا بعض الناس وما الجنة يراه جميع أهلها غملة عن هذا التوجيه الوحى وبما يصرح برده خبر أحمد إن أهل الجنة ليرامون في الجنة كما تراءون أو ترون الكواكب الدرر الغارب في الأفق الطالع في الدرجات فقوله الطالع صفة للكواكب وصفه بكونه غارباً وبكونه طالعاً وقد صرح في هذا خبر ابن المبارك عن أبي هريرة : إن أهل الجنة ليرامون في الغرف كما يرى الكواكب الشرق والكواكب الغرب في الأفق في تفاضل الدرجات

(١) وفي النص يمحذف حرف المضارعة وهو المثناة الفوقية كذا ضبطه الشيخ في الحديث الآتي وهو ما في كثير من النسخ وقال المناوى في شرحه الصغير بفوقيتين



مَنْ الْمَشْرِقِ أَوْ الْمَغْرِبِ ، لِتَفَاضُلِ مَا بَيْنَهُمْ - (حم ق) عن أبي سعيد (ت) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٢١٣١ - إِنَّ أَهْلَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَا لِيَرَاهُمْ مَنْ هُوَ أَسْفَلُ مِنْهُمْ كَمَا تَرَوْنَ الذُّكُورَ كَبَّ الطَّالِعِ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ ،  
 وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنْهُمْ وَأَنْعَمَا - (حم ت ه حب) عن أبي سعيد (طب) عن جابر بن سمرة ، ابن عساكر  
 عن ابن عمرو ، وعن أبي هريرة - (صح)  
 ٢٢٣٢ - إِنَّ أَهْلَ عِلِّيِّينَ لَيُشْرَفُ أَحَدُهُمْ عَلَى الْجَنَّةِ فَيُضِيءُ وَجْهَهُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ كَمَا يُضِيءُ الْقَمَرُ لَيْلَةَ الْبَدْرِ  
 لِأَهْلِ الدُّنْيَا وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنْهُمْ وَأَنْعَمَا - ابن عساكر عن أبي سعيد - (صح)

(في) رواية لمسلم من (الافق) متعلق بمحذوف أى قريبه أو هو بيان للدخل الذى يقر فيه الكوكب والافق بهضمتين  
 أو بضم فسكون كعسر وعسر كما فى الصحاح وغيره فمن اقتصر على الاول كالمصباح لم يصب الناحية من السماء  
 أو الارض والاول هو المراد هنا (من المشرق والمغرب) شبه رؤية الرائي فى الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائي  
 الكوكب المضيء فى جانب الشرق والغرب فى الإضاءة مع البعد (لتفاضل ما بينهم) يعنى يرى أهل الغرف كذلك  
 لتزايد درجاتهم على من عداهم وإنما قال من المشرق أو المغرب ولم يقل فى السماء أى فى كبدها لأنه لو قيل فى السماء  
 كان القصد الاولى بيان الرفعة ويلزم منه البعد وفى ذكر المشرق والمغرب المقصد الاول منه البعد ويلزم منه الرفعة  
 وفيه سميت من معنى التقصير بخلاف الاول فإن فيه نوع اعتذار - ذكره الطيبي (حم ق) فى صفة الجنة (عن أبي سعيد)  
 المحذرى (ت عن أبي هريرة) وحسنه رقتية صنيع المؤلف أن ما أورده هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته  
 فى صحيح البخارى قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله  
 وصدقوا المرسلين انتهى بنصه -

(إن أهل الدرجات العلى ليراهم من هو أسفل منهم) منزلة (كما ترون الكوكب الطالع فى أفق السماء) أى طرفها  
 (وإن أبا بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (منهم وأنعم) أى زادا فى الرتبة وتجاوزا تلك المنزلة فقوله وأنعم اعطف  
 على المقدر فى منهم أى أهما استقرا منهم وأنعم وقبل أراد بأنعم صارا إلى النعيم<sup>(١)</sup> وسيلقاك لهذا تنمى على الأثر  
 (حم ت ه حب عن أبي سعيد) المحذرى (طب عن جابر بن سمرة) قال الهيثمى فيه الربيع بن سهل الواسطى ولم  
 أعرفه وبقية رجاله ثقات (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عمرو) بن العاص (وعن أبي هريرة) رضى الله عنهما  
 وذكر الدبلى أن الشيخين خرجاه -

(إن أهل عِلِّيِّينَ يُشْرَفُ) أى ينظر ويعلو (أحدهم على الجنة) أى لينظر إليها من محل عال قال فى الصحاح وغيره  
 الشرف العلو والمكان العالى وجل مشرف أى عال وأشرف عليه اطلع من فوق (فيضيء وجهه لأهل الجنة) كما يضيء القمر  
 ليلة البدر لأهل الدنيا) فأصل الوان أهل الجنان البياض كما فى الأوسط والصغير للطبرانى بسند حسن عن أبي هريرة مرفوعا  
 فى وصفهم جرد مديبض جمع مكحلون أبناء ثلاث وثلاثين وعند الطبرانى من حديث ابن عمر جاء رجل من الحبشة إلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم سل واستفهم فقال فضلتهم علينا بالصورة والألوان والنبوة أفرأيت  
 إن آمنت بمثل ما آمنت به وعملت بمثل ما عملت به إني لكائن معك فى الجنة قال نعم والذى نفسى بيده إنه ليرى بياض  
 الاسود فى الجنة من مسيرة ألف عام (وإن أبا بكر وعمر منهم) أى من أهل عِلِّيِّينَ (وأنعم) قال الزمخشري كلمة نعم  
 استعملت فى حمد كل شئ واستجادته وتفضيله على جنسه ثم قيل إذا عملت عملا فأنعمه أى فأجده وجىء به على وجه

(١) أى ودخلا فيه كما يقال أشمل إذا دخل فى الشمال وفى بعض طرق الحديث قيل ما معنى وأنعم قال وأهل ذلك هما

٢٢٣٣ - إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَتَزَاوَرُونَ عَلَى النَّجَائِبِ بَيْضُ كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ ، وَلَيْسَ فِي الْجَنَّةِ شَيْءٌ مِنَ الْبَهَائِمِ إِلَّا الْإِبِلَ وَالطَّيْرَ - (طب) عن أبي أيوب - (ض)

٢٢٣٤ - إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَدْخُلُونَ عَلَى الْجِبَارِ كُلَّ يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ فَيَقْرَأُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ ، وَقَدْ جَلَسَ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَجْلِسَهُ الَّذِي هُوَ مَجْلِسُهُ عَلَى مَنَابِرِ الدَّرِّ وَالْيَاقُوتِ وَالزَّمَرْدُ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ بِالْأَعْمَالِ ، فَلَا تَقْرَأُ عَلَيْهِمْ قَطُّ كَمَا تَقْرَأُ بِذَلِكَ ، وَلَمْ يَسْمَعُوا شَيْئًا أَكْثَرَ مِنْهُ وَلَا أَحْسَنَ مِنْهُ ، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ إِلَى رِحَالِهِمْ وَقُرَّةِ أَعْيُنِهِمْ نَاعِمِينَ إِلَى مِثْلِهَا مِنَ الْغَدِّ - الْحَكِيمُ بْنُ بَرِيدَةَ - (ض)

يثنى عليه بنعم العمل هذا ومنه دق الدواء دقاً ناعماً ودقه فأنعم دقه ومنه قوله هنا وإنما أى فضلاً وزاداً على كونها من جملة أهل عليين انتهى (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي سعيد) الخدرى .

(إن أهل الجنة يتزاورون) أى يزور بعضهم بعضاً فيها (على النجائب) جمع نجبة قال الأزهري وهى عتاق الإبل التى يسابق عليها انتهى وبه يتبين سر تعبيره بالنجائب دون النوق (بيض) صفة النجائب (كأنهن الياقوت) أى الأبيض إذ هو أنواع (وليس فى الجنة شئ من البهائم) جمع بهيمة (الإبل والطير) أى بسائر أنواعها، فإن قلت : سيجىء فى خبر إن فيها الخيل أيضاً وذلك يعارض الحصر المذكور هنا ، قلت : ويمكن التوفيق بأها جنان متعددة فبعضها ليس فيها من البهائم إلا ذئبك وبعضها فيه خيل فقط والبعض فيه الكل والبهيمة تطلق ويراد بها كل ذات أربع من دواب البر والبحر ويطلق ويراد كل حيوان لا يميز (طب عن أبي أيوب) الأنصارى قال الهيثمى رحمه الله وفيه جابر بن نوح وهو ضعيف (إن أهل الجنة يدخلون على الجبار) سبحانه (كل يوم مرتين) أى فى مقدار كل يوم من أيام الدنيا مرتين فإن قلت ما حكمة تعبيره هنا بالجبار دون غيره من الأسماء والصفات قلت لأن الجبار إما من الجبر الذى هو تلافى الأمر عند اختلافه وهو تلافى خلل المؤمنين بالعفو عن مسيئتهم ورفع درجات مقصديهم فى الأعمال وإما من الإجبار الذى هو إنفاذ الحكم فهو أعلى العباد فهو إشارة إلى أنهم يؤذن لهم فى العروج إلى حضرة عالية المنار رفيعة القدر وبذلك علم أن الدخول لا فى مكان بل تجوز به على مشاكلة مال الملوك (فيقرأ عليهم القرآن) زاد فى رواية فإذا سمعوه منه كأنهم لم يسمعه قبل ذلك (وقد جلس كل امرئ منهم مجلسه الذى هو مجلسه) أى الذى يستحق أن يكون مجلساً له على قدر درجته (على منابر) جمع منبر (الدَّرُّ والياقوت والزمرذ<sup>(١)</sup> والذهب والفضة) يحتمل أن المراد أن المنابر منها ما هو لؤلؤ ومنها ما هو ياقوت وهكذا وأن المراد كل منبر مركب من جميع المذكورات ولا مانع أن المراد أن منها ما هو بسيط ومنها ما هو مركب ثم إن جلوسهم عليها يكون (بالأعمال) أى بحسبها فمن بلغ به عمله أن يكون كرسىه ذهباً جلس على الذهب ومن يقصر عنه يكون على الفضة وهكذا فرقع الدرجات فى الجنة بالأعمال ونفس الدخول بالفضل (فلا تقرأ أعينهم قط) أى تسكن سكوت سرور (كما تقرأ بذلك) أى بجلوسهم ذلك المجلس وسماعهم للقرآن قال فى الصحاح وغيره قرت عينه تقرأ بكسر القاف ويفتحها ضد سكنت وأقرأ الله عينه أعطاه حتى تقرأ فلا يطمح إلى ما فوقه ويقال حتى تبرد ولا تسخن فللسرور دعة باردة وللحزن دعة حارة وفى المصباح قرت العين قرّة بالضم وقرورا بردت سرورا قال الزمخشري ومن المجاز قرت عينه وأقرأ الله بها عينه ويقرأ عيني أن أراك انتهى . (ولم يسمعوا شيئاً أعظم منه) فى اللذة والسرور والطرب (ولا أحسن منه) فى ذلك (ثم ينصرفون) راجعين (إلى رحالهم) جمع رحل وهو المنزل (وقرة أعينهم) أى سرورهم ولذتهم بما هم فيه من النعيم المقيم (ناعمين) أى منعمين

(١) الزمرذ بثقل الراء مضمومة والذال معجمة هو الزبرجد والذال المهملة تصحيف الواحدة زمرذة



٢٢٢٥ - إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَحْتَاجُونَ إِلَى الْعُلَمَاءِ فِي الْجَنَّةِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ يَزُورُونَ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ جُمُعَةٍ ، فَيَقُولُ لَهُمْ : تَمَنُّوا عَلَى مَا شِئْتُمْ ، فَيَلْتَفِتُونَ إِلَى الْعُلَمَاءِ فَيَقُولُونَ : مَاذَا تَمَنَّى ؟ فَيَقُولُونَ : تَمَنَّا عَلَيْهِ كَذَا وَكَذَا فَهُمْ يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِمْ فِي الْجَنَّةِ كَمَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا - ابن عساكر عن جابر - (ض)

٢٢٢٦ - إِنَّ أَهْلَ الْفِرْدَوْسِ يَسْمَعُونَ أَطِيطَ الْعَرْشِ - ابن مردويه عن أبي أمامة - (ض)

٢٢٢٧ - إِنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ يَتَنَبَّهُونَ وَالنَّارِ حَتَّى آيَتِي مِنْهُمْ حَرًّا وَلَا عَبْدًا وَلَا أَمَةً ، وَإِنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ يَتَنَبَّهُونَ

(إلى مثلاً) أى إلى مثل تلك الساعة (من الغد) فيدخلون على الجبار أيضا وهكذا إلى مالا نهاية له فإن قلت قوله هنا يدخلون عليه في كل يوم مرتين ويقرأ عليهم إلى آخره قديعاً رضى ما في الخبر المار أنهم إنما يدخلون عليه في كل أسبوع مرة يوم الجمعة قلت قد يمكن الجواب بأن الدخول اليومي للجلوس بالحضرة وسماع القراءة مع وجود الحجاب عن النظر والدخول الأسبوعي للرؤية فلا تعارض أو أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والمقامات قال ابن عطاء الله قال البسطامي إن في الجنة أناساً إذا حجب المولى عنهم طرفة عين استغاثوا كما يستغيث أهل النار من النار (الحكم) الترمذي في النوادر (عن بريدة) بن الحصيب الأسدي (إن أهل الجنة ليجتاجون إلى العلماء) أراد علماء طريق الآخرة (وذلك أنهم يزورون الله في كل جمعة) أى مقدارها من الدنيا وهذه زيارة النظر كما تقرر وتلك زيارة سماع القرآن ولم أر من تعرض لذلك (فيقول لهم تمنوا على ما شئتم فيلتفتون إلى العلماء) أى يعطفون عليهم ويصرفون وجوههم إليهم قال في المصباح التفت بوجهه ، لفته صرفه إلى ذات اليمين أو الشمال وقال الزمخشري لفت رداه على عنقه عطفه (فيقولون ماذا تمنى فيقولون تمنوا عليه كذا وكذا) الظاهر أن المراد أنهم يقولون لطائفة تمنوا عليه كذا وكذا فيأمرون كل طائفة بسؤال يليق بحالهم ويختلف ذلك باختلاف طبقاتهم ومقاماتهم (فهم يحتاجون إليهم في الجنة كما يحتاجون إليهم في الدنيا) (١) قال حجة الاسلام رحمه الله تعالى فيه إشارة إلى أن ما كل أحد يحسن أن يتمنى على الله ولا أن بدءاً في الدنيا والآخرة فالأولى أن لا يجاوز الإنسان في طلبه المأثور فإنه إذا جازاه ربما اعتدى فسأل الله مالا يقتضيه مصالحته (ابن عساكر) في ترجمة صفوان الثقفى (عن جابر) وفيه بجاشع بن عمر قال ابن معين أحد الكذابين وقال البخارى منكر لمجهول وأورد له في الميزان هذا الخبر ثم قال وهذا موضوع وبجاشع هو رادى كتاب الأحوال والقيامة وهو جزآن كله موضوع انتهى وقضية صنيع المصنف أنه لم يره مخبراً لا حد من وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرجه الديلمى باللفظ المزبور عن جابر المذکور

(إن أهل الفردوس) هو وسط الجنة وأعلاها (يسمعون أطييط) أى تصويت (العرش) لأنه سقف الفردوس كما في خبر آخر والحديث مسوق لبيان غاية رفعة الفردوس وأهله وأنهم في أسنى المناصب وأرفع المراتب والأطييط صهيل نحو الخيل أروحين أصوات الإبل والخيل يقولون شجاني أطييط الركاب وفي الحديث أيضاً ليأتين على باب الجنة زمان وله أطييط قال الزمخشري ومن المجاز أطييط بكم الرحم أى رقت وحنت (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي أمامة) الباهلي (إن أهل البيت) من بيوت الدنيا (يتنابعون) أى يقع أثر بعضهم على بعض (في النار) أى في نار جهنم يوم القيامة

(١) قال الشيخ وفي البدور للؤلؤ بعد ذكر هذا وأخرج ابن عساكر عن سليمان بن عبد الرحمن قال بلغنى أن أهل الجنة يحتاجون إلى العلماء في الجنة كما يحتاجون إليهم في الدنيا فتأتيتهم الرسل من قبل وبيهم فيقولون سلوا ربكم فيقولون ما ندري ما نسأل ثم يقول بعضهم لبعض اذهبوا بنا إلى العلماء الذين كانوا إذا أشكل علينا في الدنيا شئ أتيناهم فياتون العلماء فيقولون إنه قد أتانا رسل ربنا تأمرنا أن نسأل فما ندري ما نسأل فيفتح الله على العلماء فيقولون لهم سلوا كذا سلوا كذا ليسألون فيعطون

فِي الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَبْقَى مِنْهُمْ حَرٌّ وَلَا عَبْدٌ وَلَا أَمَةٌ - (طب) عن أبي جحيفة - (ض)  
 ٢٢٢٨ - إِنَّ أَهْلَ النَّارِ لَيَكُونُنَّ حَتَّى لَوْ أُجْرِبَتِ السَّمْنُ فِي دُمُوعِهِمْ لَجِيتَ ، وَلَإِنَّهُمْ لَيَكُونُنَّ لَدَمَ - (ك)  
 عن أبي موسى - (صح)  
 ٢٢٢٩ - إِنَّ أَهْلَ النَّارِ يَعْظُمُونَ فِي النَّارِ حَتَّى يَصِيرَ مَا بَيْنَ شَحْمَةِ أُذُنِ أَحَدِهِمْ إِلَى عَاقَةِ مَسِيرَةِ سَبْعِمِائَةِ  
 عَامٍ ، وَغُلْظُ جُلْدِ أَحَدِهِمْ أَرْبَعِينَ ذِرَاعًا ، وَضَرْسُهُ أَعْظَمُ مِنْ جَبَلِ أَحَدٍ (طس) عن ابن عمر - (ح)  
 ٢٢٣٠ - إِنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ لَيَقْلُ طَعْمُهُمْ فَتَسْتَنِيرُ بِيُوتِهِمْ - (طس) عن أبي هريرة (ض)

(حتى لا يبقى منهم حر ولا عبد ولا أمة) إلا دخلها وإن أهل البيت يتناهبون في الجنة حتى ما في رواية حتى لا يبقى  
 منهم حر ولا عبد ولا أمة إلا دخلها وذلك لأن لكل مؤمن صالح يوم القيامة شفاعاة فإذا كان في أهل البيت من  
 هو موسوم بالصالح شفع في أهل بيته فأدخلوا الجنة فإذا لم يكن فيهم من هو كذلك عنهم العقاب ولا لهم غالباً  
 يتطابقون في الاعتقاد والأعمال وذلك الارتباط كما يكون في الدنيا يكون في الآخرة والأول أوجه (طب عن  
 أبي جحيفة) بالتصغير واسمه وهب بن عبد الله قال أخبرني أن أهل الجنة إلى آخره هذا لفظ رواية الطبراني وظاهره  
 أنه غير مرفوع خلاف ما جرى عليه المصنف من رفعه لكن هذا مما لا مجال للرأى فيه فالإخبار إما من النبي صلى  
 الله عليه وسلم أو من صحابي عنه قال الهيثمي رواه الطبراني من طريق كثير ولم ينسبه عن أبي جحيفة ، ولم أعرف  
 كثيراً هذا وبقي رجاله ثقات

(إن أهل النار) نار جهنم (ليكون) أي بكاء الحزن (حتى لو أجريت) بالبناء للجهنم (السفن) جمع سفينة وهي  
 معروفة (في دموعهم لجرت) لكثرتها ومصيرها كالبحر العجاج والجرى إسرار ككثرة الشئ ودوامها (ولأنهم ليكون  
 الدم) أي يكون بدموع لونها لون الدم لكثرة حزنهم وطول عذابهم وهل هذا البكاء قبل دخولهم النار أو بعده  
 ومن الين أن المراد بأهل النار بحيث أطلقوا الكفار الذين هم مخلدون لا من يدخلها من عصاة المؤمنين وبمثل هذا  
 يقال في الخبر الآتي وما أشبهه (ك) في الأحوال (عن أبي موسى) الأشعري وقال صحيح وأقره الذهبي  
 (إن أهل النار يعظمون في النار) أي في جهنم (حتى يصير ما بين شحمة أذن أحدهم إلى عاتقه) أي محل الرداء من  
 منكبه يذكر ويؤث في الصحاح (مسيرة سبعاء عام) يظهر أن المراد التكثير لا التحديد وكم له من نظير (وغلظ جلد  
 أحدهم أربعين ذراعاً وضرسه) أي كل ضرس من أضراسه (أعظم) قدراً (من جبل أحد) أي أكبر منه وسبق أن  
 أمور الآخرة لا تجول فيها العقول وإنما علينا التسليم والقبول (طب عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه أيضاً عنه أحمد  
 وغيره وكأنه أغفله ذهولا لقولهم إن الحديث إذا كان في مسند أحمد لا يعزى لغيره قال الهيثمي وفي أسانيدهم يحيى الفقات  
 وهو ضعيف وبقي رجاله أوثق منه

(إن أهل البيت ليقال طعمهم) بضم فسكون أي أكلهم للطعام والطعم بالضم الطعام والطعام اسم لما يؤكل (فتستنير  
 بيوتهم) أي تشعق وتضيء والظاهر أن المراد بقلعة الطعام الصيام ويحتمل الإطلاق وإن كان الأول أقرب ويحتمل أن  
 المراد بالبيوت الأبدان ويحتمل حملة على ظاهره ويكون ذلك لإلف الأرواح النورانية لهم (طس عن أبي هريرة)  
 ورواه عنه أيضاً أبو الشيخ والديلي والعقيلي وفيه الحسن بن ذكوان قال الذهبي في الضعفاء قال أحمد أحاديثه بأبطل  
 وفيه عبد الله بن المطلب قال العقيلي مجهول وحديثه منكراً غير محفوظ ولهذا أورده ابن الجوزي في الموضوعات وتبعه  
 على ذلك المؤلف في مختصرها فلم يتعقب الحكم بوضعه بشئ بل أقره



٢٢٤١ - إِنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ إِذَا تَوَاصَلُوا أَجَرَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمُ الرِّزْقَ وَكَانُوا فِي كَنْفِ اللَّهِ - (عد) وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٢٢٤٢ - إِنَّ أَهْلَ السَّمَاءِ لَا يَسْمَعُونَ شَيْئًا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، إِلَّا لِأَذَانٍ - أبو أمية الطرسوسى فى مسنده (عد) عن ابن عمر - (ض)

٢٢٤٣ - إِنَّ هَلَّ الْجَنَّةِ إِذَا جَامَعُوا نِسَاءَهُمْ ، دُوَّ أَبْكَارًا - (طص) عن أبى سعيد - (ض)

(إن أهل البيت إذا تواصلا) أى وصل بعضهم بعضا بالإحسان والبر والتحابب ، والتواصل ضد التهاجر (أجرى الله تعالى عليهم الرزق) أى يسره لهم ووسعه عليهم ببركة الصلاة (وكانوا فى كنف الله) أى حفظه ورعايته ولفظه رواية ابن لال كنف الرحمن ويظهر أن المراد بأهل البيت هنا القبائل وفيه حث عظيم على صلة الرحم وأنها توسعة الرزق وأنها عند الله بمكان والكف بفتحين الجانب والساتر قال الزمخشري وتكنفوه واكتنفوه أحاطوا به من كل جانب وكشفته حفظته وكانفته عارته ومن المجاز قولهم فى حفظ الله وكشفه (عد وابن عساكر) فى التاريخ عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا ابن لال والحاكم والديلمى فاقصر المصنف على ذينك غير جيد لإيهامه ثم إن فيه هشام ابن عمار عن إسماعيل بن عياش وقد سبق ماقيهما من المقال

(إن أهل السماء) أى جنسها الصادق بجميع السموات (لا يسمعون شيئا من أهل الأرض) أى لا يسمعون شيئا من أصواتهم بالعبادة (ولا الأذان) للصلاة فإن صوت المؤذنين يبلغه الله إلى عنان السماء حتى يسمعه أهل الملا الأعلى جميعاً لتكونه يحبه كثيراً ؛ فإن قلت القرآن أفضل الكلام مطلقاً فبالهم لا يسمعون ؟ قلت قد يجب أن عظم رتبته اقتضت أن لا يصعد إلا وملائكة يشيعونه فإن فى بعض الأخبار إشعاراً بأن الملائكة تشيعه لحبر إن القارئ إذا لم يقوم القراءة تؤمه انك ثم رفعه (أبو أمية) محمد بن إبراهيم بن مسلم بن سالم (الطرسوسى) بفتح الطاء والراء وضم المهملة وسكون الواو ونسبته إلى طرسوس مدينة مشهورة على ساحل البحر الشامى وأبو أمية بغدادى أكثر الإقامة بطرسوس فنسب إليها مات سنة ثلاث وسبعين ومائتين (فى مسنده عد) وكذا أبو الشيخ والديلمى كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزى حديث لا يصح فيه يحيى بن عبيد الله الوصافى قال يحيى ليس بشىء والنساقى متروك (إن أهل الجنة) أى الرجال منهم (إذا جامعوا نساءهم) من الآدميين والخورى طمئونه (عادوا أبكاراً) لفظ رواية الطبرانى عدن أبكاراً وهو القياس لقول المؤلف عادوا سبق قلم فى كل مرة اقتضاض جديد لكن يظهر أن ذلك الاقتضاض لا تألم فيه للبراة ولا كلمة على الرجل كما فى الدار الدنيا فإن تلك الدار لآلم فيها ولا غناه ولا مشقة وأقول يظهر أنه ليس المراد أن الواحدة منهم يفسد فرجها كما كان لحسب إذ ليس فى ذلك كبير شأن بل أن تعود متصفة بجميع صفات العروس البكر من حيث صغرها وكثرة حياتها ومزيد تعطفها وكرمها أثنى رحما وأعذب فاهها وأضيق مسلكها وأسخر فرجها وأنها تلاعبه ويلاعبها ويهضمها وتعصه إلى غير ذلك من أوصاف البكر المذكورة فى الأخبار وأما مجرد انسداد الفرج بجملة زول بأذى تحال عليها بالذكر فلا أثر له هكذا قالهم (عجبة) ذكر العارف ابن العربى أن أهل الجنة ينكحون جميع نساءهم وجواريتهم فى آن واحد نكاحاً حسياً بإيلاج ووجود لذة خاصة بكل امرأة من غير تقدم ولا تأخر قال وهذا هو النعيم الدائم والافتقار الإلهى والعقل يعجز عن إدراك هذه الحقيقة من حيث فكره وإنما يدركه بقوة إلهية فى قلب من شاء من عباده والله على كل شىء قدير (طص عن أبى سعيد) الخدرى قال الطبرانى لم يروه عن عاصم إلا شريك تفرد به يعلى . قال الهيثمى فيه يعلى بن عبد الرحمن الواسطى وهو كذاب انتهى .

٢٢٤٤ - إنَّ أَهْلَ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا هُمُ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ ، وَإِنَّ أَهْلَ الْمُنْكَرِ فِي الدُّنْيَا هُمُ الْمُنْكَرِ فِي الْآخِرَةِ - (طب) عن سلمان ، وعن قبيصة بربرة ، وعن ابن عباس - ( حل ) عن أبي هريرة (خط) عن علي ، وأبي الدرداء . (ض)

٢٢٤٥ - إِنَّ أَهْلَ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا هُمُ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ . وَإِنَّ أَوَّلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا هُمُ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ - (ط) عن أبي أمامة

(إنَّ أَهْلَ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا) أى مالا ينكره الشرع (هم أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ) التى مدوَّها ما بعد الموت قال العسكري المعروف عند العرب ما يعرفه كل ذى عقل ولا ينكره أَهْلُ الْفَضْلِ ثم كثر فصار اصطلاح الخير معروفاً يقال أمانى معروفه وقسم لى من معروفه قال حاتم : وأبذل معروفى له دون منكر . (وإن أَهْلَ الْمُنْكَرِ فِي الدُّنْيَا) أى ما أنكره الشرع وهى عنهم (أَهْلُ الْمُنْكَرِ فِي الْآخِرَةِ) يقول إن ما يفعله العبد من خير وشر فى هذه الدار له نتائج تظهر فى دار البقاء لأنها محل الجزاء وجزاء كل إنسان بحسب عمله وكل معروف أو منكر يجازى عليه من جنسه وكل إنسان يحشر على ما كان عليه فى الدنيا ولهذا ورد أن كل إنسان يحشر على ما مات عليه<sup>(١)</sup> وقال الحكماء إن الأرواح الحاصلة فى الدنيا المفارقة عن أبدانها على جهالتها ترقى على تلك الحالة الجاهلية فى الآخرة وأن تلك الجاهالة تصير سبباً لأعظم الآلام الروحية (طب عن سلمان الفارسي) قال ابن الجوزى حديث لا يصح قال أحمد تركت حديث هشام<sup>(٢)</sup> بن لاحق تركه أحمد وقواه النسائي وبقية رجاله ثقات (وعن قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وبالمهملة (بن برمة) بضم الموحدة وسكون الراء ابن معاوية الأسدي قال كنت جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم فسمعتة يقول فذكره قال أبو حاتم قبيصة هذا لا يصح له صحة قال الذهبي يعنى حديثه مرسل انتهى وفى التقريب مختلف فى صحته وذكره ابن حبان فى ثقات التابعين قال الهيثمى وفيه علي بن أبي هاشم (وعن ابن عباس) وفيه عبد الله بن هارون القروى وهو ضعيف ذكره الهيثمى (حل عن أبي هريرة خط عن علي) أمير المؤمنين قال ابن الجوزى وهذا لا يصح إذ فيه محمد بن الحسين البغدادي كان يسمى نفسه لاحقاً وقد وضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم مالا يحصى ذكره الخطيب وأبي الدرداء وفيه هند أم ابن قتيبة قال الجوزى مجهول

(إنَّ أَهْلَ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا هُمُ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ)<sup>(٣)</sup> قال ابن العربي حقيقة المعروف المعلوم لكنه أطلق فى العربية على خير منفعه يستحمدها جميع الناس مما يجب على المرء فعله أو يستحب ومعنى تسميته بذلك أنه أمر لا يجهل ومعنى لا يختلف فيه كل أحد (وإن أول أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا) أى من أولهم دخولا الجنة (أهل المعروف) وذلك لأن الدنيا مزرعة الآخرة والآخرة أعراض ومكافآت؛ روى أن أقواماً من الأشراف ممن دونهم اجتمعوا بباب عمر فخرج الإذن لبلال وسلمان وصهيب فشق على أبي سفيان واضرا به فقال سهيل بن عمرو وكان أعقلهم إنما أتيتكم من قبلكم دعوا ودعينا فأسرعوا وأبطأنا وهذا باب عمر فكيف التفاوت فى الآخرة؟ وإن حسدتموهم على باب عمر لما أعد لهم فى الجنة أكثر (تنبيه) قال القيصرى : المنكرو والمعروف ضدان كالليل والنهار إذا ظهر هذا غاب هذا ، وفى

(١) فالدنيا مزرعة الآخرة وما يفعله العبد من خير وشر تظهر نتيجته فى دار البقاء

(٢) أى أحمد رجاله وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به انتهى وقال الهيثمى فيه هشام بن لاحق

(٣) يحتمل أن المراد أنهم يشفقون لغيرهم فيصدر عنهم المعروف فى الآخرة كما صدر عنهم فى الدنيا أو المراد

هم أهل لفعل المعروف معهم فى الآخرة أى يجازيهم الله على معروفهم ولا مانع من الجمع



- ٢٢٢٦ - إِنَّ أَهْلَ الشَّيْبَعِ فِي الدُّنْيَا هُمُ أَهْلُ الْجُوعِ غَدًا فِي الْآخِرَةِ (طب) عن ابن عباس - (ح)
- ٢٢٢٧ - إِنَّ أَوْثَقَ عُرَى الْإِسْلَامِ أَنْ تُحِبَّ فِي اللَّهِ، وَتَبْغُضَ فِي اللَّهِ - (حم ش هب) عن البراء - (ح)
- ٢٢٢٨ - إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِاللَّهِ مَنْ بَدَأَهُمُ بِالسَّلَامِ - (د) عن أبي أمامة - (صح)
- ٢٢٢٩ - إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِیْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ - (تخ ت حب) عن ابن مسعود - (صح)

ذلك حكمة عظيمة لمن تفطن لها فإن المعروف مأخوذ من العرف الذي هو العادة التي عرفها الناس والمنكر هو الذي أنكرته العقول والقلوب عند رؤيته فالمنكر لا أصل له فإنه مجهول ومنكور في أصل الخلقة فإن المعروف الحق الذي لم يزل ولا يزال هو الله ومخلوقاته في الملك والملكوت والعرش والجبروت لم تعرف إلا إياه ربا ولم تعرف طاعة إلا طاعته فكان التعبد له والقيام بحقه هو المعروف فقط فلما خلق آدم عليه السلام وخلق إبليس وذريتهما وحدثت المعاصي عن الثقلين صار العصيان منكراً أي أنكره العقل لأنه لم يألفه ولم يعهده ولا له أصل في العرف المتقدم ولهذا إذا كان المنكر مخفياً غير ظاهر لا يضر غير صاحبه الذي ظهر على قلبه وجوارحه فقط لأنه شبيه بأصله لم يعرفه أحد فاذا ظهر وفشى وجب تغييره ورده إلى أصله يابكار النفس واللسان واليد حتى لا يبقى إلا المعروف الذي لم يزل معروفاً قديماً وحديثاً (طب عن أبي أمامة) الباهل

(إن أهل الشيع في الدنيا هم أهل الجوع غداً في الآخرة) يعني في الزمن اللاحق بعد الموت وذلك لأن البطنة تذهب الفطنة وتنوم وتلبط عن الطاعات فيأتي يوم القيامة وهو جيعان عطشان وأهل الجوع في الدنيا ينهضون للعبادة فيتزودون منها الآخرة فيأتون يوم القيامة وقد قدموا زادهم فلقوه وأهل الشيع في الدنيا يقدمون ولا زاد لهم ولهذا قال الداراني مفتاح الدنيا الشيع ومفتاح الآخرة الجوع وأمثل كل خير في الدارين الخوف (طب عن ابن عباس) قال المنذري إسناده حسن وقال الهيثمي فيه يحيى بن سليمان القرشي الحضرمي وفيه مقال وبقي رجاله ثقات (إن أوثق) أي من أوثق (عري الإسلام) أي أكثرها وثاقة أي قوة وثباتاً (أن تحب في الله وتبغض في الله) (١) أي لأجله لا لملته والوثيق كما في الصباح الشيء المحكم وفي المصباح وثق الشيء وثاقه قوى وثبت فهو وثيق ثابت محكم والعري جمع عروة وعروة القميص معروفة وعروة السكوز أذنه قال في المصباح وقوله عري الإسلام على التشبيه بالعروة التي بستمسك بها وقال الزعزعي تستعار العروة لما يوثق به ويعول عليه (حم ش هب عن البراء) ابن عازب قال الهيثمي فيه ليث بن سليم ضعفه إلا كثراً .

(إن أولى الناس بالله) أي من أخصهم رحمته وغفرانه والقرب منه في جنانته من الولي القرب (من بدأهم بالسلم) أي أقربهم من الله بالطاعة من بدأ أخاه المسلم بالسلم عند ملاقاته لأنه السابق إلى ذكر الله والسلام تحية المسلمين وسنة المرسلين قال في الأذكار وينبغي لكل أحد من المتلاقيين أن يحرص على أن يبتدئ بالسلم لهذا الحديث (٢) (د عن أبي أمامة) صدى بن دجلان الباهلي قيل يارسول الله الرجلان يلتقيان أيهما يبدأ بالسلم فذكره قال في الأذكار والرياض إسناده جيد وظاهر صنيع المصنف أن أبا داود قد تفرد به من بين الستة والأمر بخلافه بل رواه الترمذي وابن ماجه . (إن أولى الناس بي يوم القيامة) أقربهم مني يوم القيامة وأولاهم بشفاعتي وأحقهم بالإفاضة من أنواع الخيرات ودفع المنكرات (أكثرهم على صلاة في الدنيا لأن كثرة الصلاة تدل على نقوص العقيدة وخلوص

(١) فالمراد محبة الصالحين وبغض الكافرين والحالة الغير المرضية من المسلمين

(٢) روى إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كأن له عليهم فضل لأنه ذكرهم بالسلم وإن لم يردوا عليه ردة عليه ملاخيرهم وأطيب

٢٢٥٠ - إِنَّ أَوَّلَ مَا يُجَازَى بِِ الْمُؤْمَرِ بَعْدَ مَوْتِهِ ، أَنْ يُعْفَرَ بِجَمِيعِ مَنْ تَبِعَ جَنَازَتَهُ - عبد بن حميد البزار (هـ) عن ابن عباس - (ض)

٢٢٥١ - إِنَّ أَوَّلَ آيَاتِ خُرُوجِ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَخُرُوجِ الدَّابَّةِ عَلَى النَّاسِ ضُحًى ، فَأَيُّهُمَا مَا كَانَتْ قَبْلَ صَاحِبَتِهَا فَلَا أُخْرَى عَلَى أَثَرِهَا قَرِيبًا - (حم م ده) عن ابن عمرو - (صح)

٢٢٥١ - إِنَّ أَوَّلَ هَذِهِ الْأَمَّةِ خِيَارُهُمْ ، وَآخِرُ أَشْرَارِهِمْ ، مُخْتَلَفِينَ مُتَفَرِّقِينَ فَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

النِّية وصدق المحبة والمداومة على الطاعة والوفاء بحق الواسطة الكريمة ومن كان حظه من هذه الخصال أوفر كان بالقرب والولاية أحق وأجدر قالوا وهذه منقبة شريفة وفضيلة منيفة لأتباع الأئمة وحملة السنة فيألفها من منة (١) (تبع حب عن ابن مسعود) وقال الترمذي حسن غريب وقال ابن حبان صحيح وفيه موسى بن يعقوب الرزمي قال النسائي ليس بقوى لكن وثقه ابن معين وأبو داود وساق له ابن عدي عدة أحاديث استسكروا وعد هذا منها

(إن أول ما يجازى به) العبد (المؤمن بعد موته) على عمله الصالح (أن يغفر) بالبناء للمفعول ويجوز للفاعل وهو الله تعالى (جميع من تبع جنازته) أي شيعتها من ابتداء خروجها إلى اتهام دفنه وفي رواية بدل من تبع جنازته من شيعته وبه يعلم أن المراد من تبع من شيع وإن كان أمامه لا خلفه وفيه شمول للكبراء وفضل الله واسع لكن قياس نظائره الصغائر وإذا كان مما يجازى به الغفران لغيره لأجله فالغفران له هو من باب أولى وهل اللام للاستغراق أو الجنس فيشمل حتى الفاسق المصراؤهي للعهد والمعهود المؤمن الكامل أو التائب احتمالات ويظهر أن الكلام في الرجال لقوله للنساء في الخبر المار أرجعن مأزورات غير مأجورات (عبد بن حميد والبزار) في مسنده (هـ) عن ابن عباس) وضعفه المنذري قال الهيثمي فيه مروان بن سالم الشامي ضعيف وفي الميزان مروان بن سالم قال الدارقطني متروك والشيخان وأبو حاتم منكر الحديث ثم ساق له مناكير ذامنها وقال عقبه هذا منكره وأورده ابن الجوزي في الموضوعات (إن أول الآيات) أي علامات الساعة (خروجها) أي ظهوراً تميز (طلوع الشمس من مغربها) قال ابن كثير أي أول الآيات التي ليست مألوفة وإن كان الدجال ونزول عيسى عليه السلام ويأجوج قباها لأنها أمور مألوفة إذ هم مثلهم بشر (وخروج الدابة) (٢) هذا غير مألوف أيضاً فإنها تخرج (على الناس ضحى) بضم الضاد وفتحها على شكل غريب غير مألوف وتخطب الناس وتسمهم بالإيمان أو الكفر وذلك خارج من مجازي العادات (فأينهما كانت قبل صاحبتهما فالأخرى على أثرها) بفتح الهمزة أي عقبها وقد بقي منها بقية (قريباً) صفة لمصدر محذوف تأكيداً لما قبله أي فالأخرى تحصل على أثرها حصولاً قريباً فطلوع الشمس أول الآيات السماوية والدابة أول الآيات الأرضية بالمعنى المذكور وحكمة جعل طلوعها من مغربها آية مقاربة فيام الساعة الإيماء إلى قرب طلوع جميع الأرواح من الأشباح ذكره الحرالي (حم م ده) في الفتن كلهم (عن ابن عمرو) بن العاص ولم يخرج البخاري بهذا اللفظ (إن أول هذه الأمة خيارهم وآخراهم مختلفين) أي في العقائد والمذاهب والآراء والأقوال والأفعال

(١) إذ ليس من هذه الأمة قوم أكثر صلاة عليه منهم وقال أبو نعيم هذه منقبة شريفة يختص بها رواية الأثر ونقلتها لأنه لا يعرف لعصاة من العلماء من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أكثر ما يعرف لهذه العصاة نسباً وذكرنا (٢) وذلك أول الآيات الأرضية كما أن طلوع الشمس من مغربها على خلاف عاداتها المألوفة أول الآيات السماوية وروى أنها جمعت من كل حيوان رأسها رأس ثور وعيناها عين خنزير وأذنها أذن فيل وقرنها قرن إبل وعنقها عنق نعامه وصدرها صدر أسد ولونها لون نمر وخاصرتها خادرة هر وذنبا ذنب كبش وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصل اثني عشر ذراعاً



الْآخِرِ فَلَتَاتِهِ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يَأْتِي إِلَى النَّاسِ مَا يُحِبُّ أَنْ يُرْزَقَ إِلَيْهِ - (طَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ح)  
٢٢٥٣ - إِنَّ أَوَّلَ مَا يُسْأَلُ عَنْهُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النَّعِيمِ أَنْ يُقَالَ لَهُ: أَلَمْ نُصَحِّحْ لَكَ جِسْمَكَ، وَنُرْوِيكَ

مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ؟ (تَكَ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ص)

٢٢٥٤ - إِنَّ بَابَ الرِّزْقِ مَفْتُوحٌ مِنْ لَدُنِ الْعَرْشِ إِلَى قَرَارِ بَطْنِ الْأَرْضِ، يَرْزُقُ اللَّهُ كُلَّ عَبْدٍ عَلَى قَدْرِ  
مَهْنَتِهِ وَمَهْمَتِهِ - (حَل) عَنْ الزَّيْبِرِ - (ض)

وهذا منصوب على الحال أو المعنى فإنهم لا يزالون كذلك (متفرقين) عطف تفسير وقد يدعى أن بينهم ماعموما وخصوصا  
(فمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أي بكل ما بعد الموت (فلتأته منيته) أي فليجئ إليه الموت (وهو) أي والحال  
أنه (يأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه) أي يفعل معهم ما يحب أن يفعلوه هم معه وبذلك تنظم أحوال الجمهور  
ويرتفع الخلاف والتفور وتزول الضغائن من الصدور (طَب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه المفضل بن معروف  
ولم أعرفه وبقيّة رجاله ثقات .

(إِن أَوَّلَ) أي من أول (ما يسأل عنه العبد) قال الطيبي ما مصدرية (يوم القيامة من النعم أن يقال) أي أن سؤال  
العبد هو أن يقال (له) من قبل الله تعالى (لم أصح لك جسمك) أي جسديك وصحتك أعظم النعم يعد الإيمان (ونرويكَ<sup>(١)</sup>)  
من الماء البارد) الذي هو من ضرورة بقائك ولولاه لفنيت بل العالم بأسره ولهذا كان جديراً بالسؤال عنه والامتنان  
به وهذا هو المراد بقوله تعالى هُمْ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنْ النَّعِيمِ - وَقِيلَ لَهُمْ شِعْ بَطُونٍ وَبِرْدِ الشَّرَابِ وَلَذَّةِ النَّوْمِ وَقِيلَ  
الصَّحَّةِ وَالْفَرَاغِ وَقِيلَ سَلَامَةُ الْحَوَاسِ وَقِيلَ الْغَدَاءُ وَالْعِشَاءُ وَقِيلَ تَخْنِيفُ الشَّرَائِعِ وَتَيْسِيرُ الْقُرْآنِ، وَقِيلَ مَا سَوَى كُنْ  
يَأْوِيهِ وَكَسْرَةُ تَقْوِيهِ وَكَسْوَةُ تَغْنِيهِ يسأل عنها ويحاسب عليها وقيل وقيل (ت) في التفسير (ك) في الإطعمة (عن  
أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال المناوي سند الترمذي جيد

(إِن بَابَ الرِّزْقِ مَفْتُوحٌ مِنْ لَدُنِ الْعَرْشِ) أي من عنده (إلى قرار بطن الأرض) أي السابعة (يرزق الله كل عبد) من  
إنس وجن (على قدر همته ومهنته) في الإنفاق على من يمونه ووجوه القرب فمن قلل قلل له ومن كثر كثر له كما في خبر آخر  
وفي رواية بدل رزق الخ ينزل الله تعالى إلى عباده أرزاقهم على قدر نفقاتهم فمن قلل قلل له ومن كثر كثر له وظاهر  
صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل بقيته إن الله تعالى لا يحب السخاء ولو بفلق تمره ويحب  
الشجاعة لو بقتل الحية والعقرب اه بنصه ولدن ظرف بمعنى عند ذكره بعضهم وقال بعض المحققين ولدن من وعند  
الظروف المكانية لكن فرق النجاة بينهما بأن عند يجوز كونه بحضرته وفي ملكه ولدن مختص بالحضرة قال في  
المصباح وقرار الأرض المستقر الثابت والهمة بالكسر أول العزم وقد يطلق على العزم القوي فيقال له همة عالية  
والهمة ولوع الهمة بالتيه والهم بفتحتين إفراط الشهوة كما في الصحاح وغيره (حل) وكذا ابن عدي كلاهما عن علي  
ابن سعيد بن بشير عن أحمد بن عبد الله بن مافع بن ثابت بن عبد الله بن الزبير عن هشام عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء  
بنت أبي بكر (عن الزبير) بن العوام قالت أسماء قال لي الزبير مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم لجذ عمامتي  
بيده فالتفت إلي فقال يا زبير إن باب الرزق الخ أوردته ابن الجوزي في الموضوعات وقال لي عبد الله يروي الموضوعات  
عن الأئمة اه وأقره على ذلك المؤلف في مختصر الموضوعات (إن بني إسرائيل) أولاد يعقوب العبد المطيع ومعناه  
(١) هو بآثبات الياء فيحتمل أنه معطوف على المجزوم وفيه إثبات حرف العلة مع الجازم وهو لغة ويحتمل

أنه منصوب بعد واو المعية

٢٢٥٥ - إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمَّا هَلَكُوا قَصُورًا - (طب) والضياء عن خباب - (ص)

٢٢٥٦ - إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ كَذَابِينَ فَأَحْذَرُوهُمْ - (حم م) عن جابر بن سمرة - (ص)

٢٢٥٧ - إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ لَأَيَّامًا يَنْزِلُ فِيهَا الْجَهْلُ ، وَيَرْفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ ، وَيَكْثُرُ فِيهَا الْهَرَجُ ، وَالْهَرَجُ الْقَتْلُ - (حم ق) عن ابن مسعود وأبي موسى - (ص)

٢٢٥٨ - إِنَّ بُيُوتَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْأَرْضِ الْمَسَاجِدُ ، وَإِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكْرِمَ مَنْ زَارَهُ فِيهَا - (طب)

عبد الله فإسرا هو العبد أو الصفوة وإيل هو الله ، عبري غير مشتق (لماهلكوا قصوا) أي لما هلكوا بترك العمل أخذوا إلى القصص وعولوا عليها واكتفروا بها وفي رواية لما قصوا هلكوا أي لما اتكوا على القول وتركوا العمل كان ذلك سبب إهلاكهم وكيفما كان ففيه تحذير شديد من علم بلا عمل (طب والضياء المقدسي في المختارة) عن خباب) بالتشديد ابن الأرت بالمشناة ورواه بلفظ لما قصوا ضلوا ثم حسنه قال عبد الحق وليس مما يحتاج به (إن بين يدي الساعة) أي أمامها مقدما على وقوعها (كذابين) قيل هم نقلة الأخبار الموضوعية وأهل العقائد الزائفة وغيرهم ممن ينسب نفسه إلى العلم وهو كالرجال في الجدل وإبليس في التلبس (فاحذروهم) أي خافوا شرفنتهم واستعدوا وتأهبوا لكشف عوارهم وهتك أستارهم وتزييف أقوالهم وتقييح أفعالهم ليحذرهم الناس ويور ما جاءوا به من الالباس والبأس وقيل أراد المرعين للإمامة الموعودة الخاتمة لدائرة الولاية المدعين للنبوة وقيل غير ذلك والحل على الأعم أفيد وأنهم (حم م) في الفتن (عن جابر بن سمرة) عزو المصنف ذلك بحملته لمسلم غير شديد فإن قوله فاحذروهم ليس في مسلم بل جاء في رواية غيره ونورع فيه بأنه من قول جابر لامن تشمة الحديث (إن بين يدي الساعة) أي أمام قيامها (لاياما) نكرها لمزيد التهويل وقرنه باللام لمزيد التأكيد (ينزل فيها الجهل) يعني به الموانع الممانعة عن الاشتغال بالعلم (ويرفع فيها العلم) بموت العلماء فكلما مات عالم يرفع العلم بالنسبة إلى فقد حامله وينشأ عن ذلك الجهل بما كان ذلك العالم يتفرد به عن بقية العلماء (ويكثر فيها الهرج) بسكون الراء (والهرج) هو (القتل) (١) وفي رواية والهرج بلسان الحبشة القتل وأصله لغة الفتنة والاختلاف والاختلاط كما في الصحاح (٢) قال ابن بطال وجميع ما تضمنه هذا الحديث من الاشراف قد رأينا عيانا فقد نقص العلم وظهر الجهل وعمت الفتن وكثر القتل قال ابن حجر يظهر أن الذي شاهده كان منه الكثير مع وجود مقابله والمراد من الحديث استعمال ذلك حتى لا يبقى مما يقابله إلا النادر والواقع أن هذه الصفات وجدت مبادئها من عصر الصحابة ثم صارت تكثر في بعض الأماكن دون بعض وكلما مضت طبقة ظهر البعض الكثير في التي تليها وإليه يشير الحديث الآتي لا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه وفيه حث على اقتباس العلوم الدينية قبل هجوم تلك الأيام الدينية الرديئة عن (حم ق) عن ابن مسعود (أبي موسى) الأشعري أيضا .

(إن بيوت الله تعالى) أي الأماكن التي يختارها ويصطفها لتزلات رحمة وملائكته (في الأرض) هي

(١) ونسب التفسير لابن موسى وأصل الهرج في اللغة العربية الاختلاط يقال هرج الناس اختلطوا واختلفوا وأخطأ من قال نسبة تفسير الهرج بالقتل للسان الحبشة وهم من بعض الرواة وإلا فهي عربية صحيحة ووجه الخطأ أنها لا تستعمل في اللغة العربية بمعنى القتل وكثيرا ما يسمون الشيء باسم ما يؤول إليه واستعمالها في القتل بطريق الحقيقة هو بلسان الحبشة

(٢) وذكر صاحب المحكم معاني آخر أي الهرج وبمجموعها سعة القتل وكثرة القتل والاختلاط والفتنة في آخر الزمان وكثرة النكاح وكثرة الكذب وكثرة النوم وما يرى في النوم غير منضبط وعدم الإتيان للشيء وقال

الجوهري أصل الهرج الكثرة في الشيء يعني حتى لا ينتهي



عن ابن مسعود - (ض)

٢٢٥٩ - إِنَّ تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ ، فَأَغْسِلُوا الشَّعْرَ ، وَأَنْقُوا الْبَشْرَةَ - (دته) عن أبي هريرة - (ض)

٢٢٦٠ - إِنَّ جُزْأً مِنْ سَبْعِينَ جُزْأً مِنْ أَجْزَاءِ النَّبْوَةِ : تَأْخِيرُ السُّحُورِ وَتَبْكَيرُ الْفُطُورِ ، وَإِشَارَةُ الرَّجُلِ

بِأَصْبَعِهِ فِي الصَّلَاةِ - (عب عد) عن أبي هريرة (ض)

المساجد ( وإن حقاً على الله أن يكرم من زاره ) يعنى من عبده ( فيها ) حق عبادته وقد ورد هذا بمعناه من كلام الله في الكتب السماوية القديمة ، قال حجة الاسلام ، قال الله تعالى في بعض الكتب : إن يوتى في أرضي المساجد وإن زوارى فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارنى في بيتي لحن على المزور أن يكرم زائره (طب عن ابن مسعود) عبد الله ( إن تحت كل شعرة ) من بدن الانسان ( جنابة ) قال الخطابي ظاهره يوجب نقض الضفائر لغسل الجنابة أو نحوها إذ لا يتقضى غسل شعره كله إلا بنقضها اهـ أى فإن فرض وصول الماء بدون النقض لم يجب عند الشافعية ومذهبهم أيضاً أنه لا يجب غسل باطن شعر انعقد بنفسه ( فأغسلوا الشعر ) قال مغلطى حمله الشافعى في القديم على ما ظهر دون ما بطن من داخل الفم والأنف اهـ ( وأنقوا البشرة ) بالنون <sup>(١)</sup> قال الطيبي نزل الوصف بالظرف وهو لفظة تحت ثم رتب عليه الحكم بالفاء وعطف عليه وأنقوا للدلالة على أن الشعر قد يمنع وصول الماء كما أن الوسخ يمنع ذلك فإذا يجب استقصاء الشعر بالغسل وتنقية البدن عن الوسخ ليخرج المكلف عن العهدة بيقين اهـ قال البيهقي وفيه دليل على وجوب استعمال الماء الناقص وتكميله بالميم <sup>(٢)</sup> قال ابن عينة والمراد بإبقاء البشرة غسل الفرج وتنظيفه كنى عنه بها ( دته عن أبي هريرة ) ظاهر منيعه أن يخرج به خرجوه ساكتين ولم يطعنوا في سنده والامر بخلافه فقد قال أبو داود فيه الحارث بن وجيه حديثه منكرو وهو ضعيف وقال الترمذى حديثه غريب وهو شيخ ليس بذلك وقال الدارقطنى غريب تفرد به مالك بن دينار وعنه الحارث المذكور وحزم البغوى بضعف الحديث جداً وقال ابن حزم خبر لا يصح وقال الذهبي فيه الحارث بن وجيه واه وإنما يروى من قول أبي هريرة رضى الله عنه وقال الحافظ ابن حجر مداره على الحارث بن وجيه وهو ضعيف جداً قال الشافعى هذا الحديث غير ثابت وقال البيهقي أنكره البخارى وغيره الى هنا كلامه وبعد أن استبان لك شدة ضعفه علمت أن المصنف لم يصب في إثارة وإهمال ما هو بمعناه وهو حديث صحيح كما جزمه ابن حجر وهو خبر أبي داود وابن ماجه عن علي مرفوعاً من ترك موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فقل به كذا وكذا الحديث بتمامه .

( إن جزءاً من سبعين جزءاً من النبوة ) وفي رواية أقل فالعدد إما للسابقة في أكثره أو مختلف باختلاف الناس وقد مر ( تأخير السحور ) بضم السين أى تأخير الصائم الاكل بنيه إلى قبل الفجر ما لم يقع في الشك ( وتبكير الفطر ) يعنى مبادرة الصائم إلى الفطر بعد تحقق الغروب ( وإشارة الرجل ) يعنى المصلى ولو أنى أو خثنى فذكر الرجل وصف طردى ( بأصبعه في الصلاة ) لعل المراد به رفع السبابة في التشهد عند قوله إلا الله فانه مندوب وهل يحركها وجهان للشافعية الأصح عندهم المنع قال الفاريسى والتبكير هنا الإسراع والتعجيل ولم يرد تكرار العدو والصباح ( عب عد ) وكذا الطبرانى ( عن أبي هريرة ) وفيه عمرو بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي حازم قال في الميزان عمرو أو أبو حازم لا يعرف .

(١) والقاف من الانقاء والبشرة ظاهر الجلد أى اجعلوه نقياً بأن يغمره الماء بعد إزالة المانع وقيل المراد

بإبقاء البشرة غسل الفرج وتنظيفه كنى عنه بالبشرة

(٢) واحتج بعضهم في إيجاب المضمضة بقوله وأنقوا البشرة وزعم أن داخل الفم من البشرة وهذا خلاف

قول أهل اللغة لأن البشرة عندهم هى ما ظهر من البدن فباشره البصر من الناظر إليه

٢٢٦١ - إِنْ جَهَنَّمَ تَسْجِرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (د) عن أبي قتادة - (صح)

٢٢٦٢ - إِنْ حُسِّنَ الْخُلُقُ لَيَذِيبَ الْخَطِيئَةَ كَمَا تَذِيبُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ - الخرائط في مكارم الاخلاق

عن أنس - (ض)

٢٢٦٣ - إِنْ حُسِّنَ الظَّنُّ بِاللَّهِ مِنْ حُسْنِ عِبَادَةِ اللَّهِ - (حم ت ك) عن أبي هريرة - (صح)

٢٢٦٤ - إِنْ حُسِّنَ الْعَهْدُ مِنَ الْإِيمَانِ - (ك) عن عائشة - (صح)

(إِنْ جَهَنَّمَ تَسْجِرُ) يسين مهملة لجيم توقد ومنه البحر المسجور وإذا البحار سجرت، (إلا يوم الجمعة) بالنصب أى قامها لا تسجر فيه وسره أنه أفضل الأيام عند الله ويقع فيه من العبادة والابتهاال ما يمنع من سجر جهنم فيه ولذا تكون معاصي أصل الايمان فيه أقل منها في غيره حتى إن أهل الفحور ليمتنعون فيها لا يمتنعون منه في غيره قال البعض والظاهر أن المراد منه سجر جهنم في الدنيا وأنها توقد في كل يوم إلا يوم الجمعة وأما يوم القيامة فانه لا يفتر عذابها ولا يخفف عن أهلها الذين هم أهلها يوماً ما (تنبيه) قال القرطبي عقب إirاده هذا الحديث ولهذا المعنى كانت النافلة جائزة في يوم الجمعة عند قائم الظهيرة دون غيرها من الأيام (د عن أبي قتادة) الانصارى ظاهر سكوت المصنف عليه أن يخرج أقره والامر بخلافه بل أعله بالانقطاع كما نقله الحافظ العراقي وغيره وأقره لسكوت المصنف عنه غير صواب.

(إِنْ حُسِّنَ الْخُلُقُ) بالضم (ليذيب الخطيئة) أى يمحو أثرها ويقطع خبرها (كما تذيب الشمس) أى حرارة ضوئها (الجليد) (١) وهو كما في الصحاح ندى يسقط من السماء فيجمد على الأرض قال الزخشرى ومن المجاز لك جامد هذا المال وذاتبه قال الغزالي الخلق الحسن أفضل أعمال الصديقين وهو على التحقيق شطر الدين وهو ثمرة مجاهدة المتقين ورياضة المتعبدين والاخلاق السيئة هى السموم القاتلة والهلكات الدامغة والخمازى الفاضحة والذائل الواضحة (الخرائطى في) كتاب (مكارم الاخلاق عن أنس) بن مالك (إِنْ حُسِّنَ الظَّنُّ بِاللَّهِ) أى بأن يظن أن الله يغفر له ويعفو عنه (من حسن عبادة الله) تعالى أى حسن ظنه به من جملة حسن عبادته فيظن أنه يعطف على ضعفه وفقره ويكشف ضره وينفر ذنبه بحمىل صفحه فيعلق آماله به لا بغيره ويحشىل أن معنى من حسن العبادة أنه كلما أحسن الادب في عبادة ربه حسن ظنه بأه يقبلها وكل ما شاهد توفيقه لفعلمها حسن ظنه في عفوه عن زلله او من لا يحسن أدبه في خدمة ربه يتوهم أنه يحسن الظن وهو مغرور ولا يغرنكم بالله الغرور فيراه يأتى بصورة عبادة بغير أدب ويؤمل القبول ويسى الظن بسيد في ضمان رزقه فيحرص عليه ويأخذه من غير حله ويسى الظن به في الشدائد ليفزع إلى غيره ويسى الظن به في الخلق فلا يتفق في طاعته ويحقق ظن عدوه وشيطانه فيستجيب له في بخله فهو مطلوب محبوب لكن مع ملاحظة مقام الخوف فيكون باعث الرجاء والخوف في قرن أى إن لم يغلب القنوط وإلا فالرجاء أولى ولا أمن من المكر وإلا فالخوف أولى ثم هذا كله في الصحيح أما المريض لاسيما المحتضر فالأولى في حقه الرجاء (حم ت ك) في التوبة (عراى هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي عليه

(إِنْ حُسِّنَ الْعَهْدُ) أى الوفاء والخفارة ورعاية الحرمه (من الايمان) أى من اخلاق أهل الايمان ومن خصائهم أو من شعب الايمان ويكنى الموفى بالعهد مدحا وشرفا قول من علت كلمته والموفون بمعهدهم إذا عاهدوا وقد

(١) وأوله كما في أبى داود عن أبى قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كر الصلاة نصف النهار أى وقت الاستواء إلا يوم الجمعة وقال إِنْ جَهَنَّمَ تَسْجِرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ (٢) الجليلد بالجيم وآخره مهملة بوزن فعمل الماء الجامد يكون في البلاد الشديدة البرد والمراد بالخطيئة الصغيرة



٢٢٦٥ - إن حقا على الله تعالى أن لا يرتفع شيء من أمر الدنيا إلا وضعه - (حم خ دن) عن أنس (صح)

٢٢٦٦ - إن حقا على المؤمنين أن يتوجع بعضهم لبعض كما يألم الجسد الرأس - أبو الشيخ في التوشيح

عن محمد بن كعب مرسل - (ح)

تظافرت علي حسن العهد مع الاخوان والخلان أهل المنزل والنحل وأعظم الناس وقاء بذلك ومحافظة عليه وإن تقادم عهده بالصوفية؛ وأشد بعضهم بحضرة العارف الشاذلي

رأى المجنون في اليباء كلبا لجر له من الإحسان ذبلا فلاموه لذلك وعنفوه

وقالوا ألم نلت السكبت نبلا فقال دعوا الملامة إن عيني وأنه مرة في حى ليلي

فقال له كرر فلم يزل يتواجد وينتجب ثم قال جزاك الله خيرا يا بنى على وفائك بعهدك إن حسن العهد من الإيمان والعهد لغة له معان منها حفظ الشيء ومراعاته حالا بعد حال والمراد هنا عهد المعرفة المتقدمة (ك) في الإيمان (عن عائشة) قالت جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم عجوز فقال من أنت قالت جثامة المزنية قال بل أنت حسانة المزنية كيف حالكم كيف كنتم بعد ذا قالت بخير فلداخرجت قلت تقبل هذا الاقبال على هذه قال إنها كانت تأتينا أيام خديجة وإن حسن العهد من الإيمان قال الحاكم على شرطهما ولا علة له وأقره الذهبي

(إن حقا على الله أن لا يرتفع شيء من أمر الدنيا إلا وضعه) أى أن عدم الارتفاع حق على الله تعالى فعل متعلق بحقا وأن لا يرتفع خبر إن وأن مصدرية فتكون معرفة والاسم نكرة ويمكن أن يقال على صفة حقا أى حق ثابت على الله قاله الطيبي وهذا قاله صلى الله عليه وسلم لما سبقت ناقة المصائب وكانت لا تسبق<sup>(١)</sup> وهذا تزهيد في الدنيا وحث على التواضع وهوانها عند الله تعالى وتنبيه على ترك الفخر والمباهاة وأن كل ما هان على الله ففي محل الصنعة قال بعض العارفين إن كنت أنت ذلك الشيء فانتظر وضع الله إياك وما أخاف على من هذه صفته إلا أنه تعالى إذا وضعه يضعه في النار؛ قال ابن بطال فيه هوان الدنيا على الله والتنبيه على ترك الماهاة والفخر وأن كل شيء هان على الله في محل الصنعة لحق على كل ذى عقل أن يزهد فيها. حكى أن رجلين تنازعا في جدار فأناط الله لبنة منه فقالت كنت ملكا ألف سنة ثم صرت رميا لها فأخذت فأتخذت منى خزفا فأنكسرت فأتخذت منى لبنا وأنا في هذا الجدار منذ كذا فلم تنازعا قال الدوني سره أنه لما كان من ملوك الدنيا الفانية جعله الله في أحقر الدرجات إذ لا كثرون هم الأقولن والأعظمون هم الأحقرون يوم القيامة (حم خ) في الجهاد (د) في الأدب (ن) كلهم (عن أنس) بن مالك وأما ما اشتهر على الألسنة من خبر ماعز شيء إلا وهان فلا أصل له كما قال السخاوى وما ذكره في معناه (إن حقا على المؤمنين أن يتوجع) أى يتألم (بعضهم لبعض) بما ياله بنحو مصيبة (كما يألم الجسد الرأس) أى كما يألم وجع الجسد الرأس فإن الرأس إذا اشتكى اشتكى البدن كذا بالحى وغيرها فكذلك المؤمنون حقا إذا اشتكى بعضهم حق لهم التألم لاجلة كلهم فالمؤمنون بأجمعهم جسد واحد كإنسان. أحد اشتكى بمضغ فتداعى كله فكذلك المؤمن إذا أصيب أخوه بمصيبة فكأنه أصيب بها فيتألم لتألمه ومتى لم يفعل ذلك المؤمن مع المؤمنين فما ثبت أخوة الإيمان بينك وبينهم فإنه تعالى قد واهى بين المؤمنين كما واهى بين أعضاء جسد الإنسان (أبو الشيخ) في كتاب (التوبيخ عن محمد بن كعب القرظي) بضم القاف وفتح الراء وبالمعجمة المدنى من حلفاء الأوس وأبوه من سبي بني قريظة (مرسلا) أى هو تابعى أرسل عن أبي ذر وأبي هريرة وعائشة وابن الأرقم وغيرهم قال في السكشاف ثقة حجة.

(١) وفي الحديث اتخذ الأبل للركوب والمسابقة عليها وفيه التزهيد في الدنيا الإرشاد إلى أن كل شيء منها لا يرتفع إلا اتضع وفيه حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم وتواضعه لكونه رضى أن أعرايا يسابقه وعظمته في صدور أصحابه.

٣١٦٧ - إن حوضي من عدن إلى عمان البلاء، مأوه أشد بياضا من اللبن، وأحلى من العسل، أكوابه عدد النجوم، من شرب منه شربة لم يظما بعدها أبدا، أول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين: الشعث رؤسا، الدنس ثيابا، الذين لا ينكحون المتنعمات، ولا تفتح لهم السدد، الذين يعطون الحق الذي عليهم ولا يعطون الذي لهم - (حمته ك) عن ثوبان - (صح)

٣١٦٨ - إن خيار عباد الله الذين برؤعون الشمس والأمر والنجوم والأظلة لذكر الله - (طب ك) عن

(إن حوضي من عدن) بفتحين لدلين مشتق من عدن بالمكان أقام (إلى عمان) بفتح العين وشد الميم مدينة قديمة من أرض الشام (البلاء) أي بالبلاء بضم: تخفيف موضع عند البحرين وفي رواية بدل هذا من أيلة إلى عدن وفي أخرى ما بين أذرح وجرباء وفي رواية ما بين الكعبة وبيت المقدس (مأوه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل) لم يقل من السكر لأنهم لم يكونوا يعرفونه ولا كان يبلادهم مع ما تميز به العسل من المنافع التي لا تكاد تحصى (أكواب) جمع كوب بالضم الكوز المستدير الرأس الذي لا أذن له (عدد النجوم) أي نجوم السماء (من يشرب منه شربة لم يظم) (١) بعدها أبدا) قال القرطبي ظاهره أن الشرب منه بعد الحساب والنجاة من الأهوال إذ من وصل لمحل فيه النبي صلى الله عليه وسلم كيف يعاد للحساب أو يذوق نكال العذاب، فالقول به أوهى من السراب أول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين الشعث رؤسا أي المغبرة رؤسهم (الدنس ثيابا) أي الوسخة أثوابهم (الذين لا ينكحون) النساء (المتنعمات) بمنزلة فنون فمين مهمة شديدة وفي رواية المتنعمات بنون فعين مشددة وما ذكره من أن لفظ الحديث المتنعمات أو المتنعمات هو ما في نسخ لا تحصى لكن رأيت في نسخة المصنف بخطه المتنعمات والظاهر أنه سبق فلم (ولا تفتح لهم السدد) جمع سدة وهي كالظلة على الباب لوقاية نحو مطر أو الباب نفسه أو الساحة أمامه أو الصفة أو السقيفة وأيضا كان فالمراد لا يؤذن لهم في الدخول على الكبراء ولا يؤهلون لمجالسة نحو الأمراء (الذين يعطون الحق الذي عليهم ولا يعطون) بضم أوله بضبط المصنف (الذي لهم) أي الحق الذي لهم لضعفهم وإزراء الناس بهم واحتقارهم لهم (تنبيه) في فروع الخاتبة أن في قوله مأوه أشد بياضا من اللبن دليل على خلاف ما عليه قوم أن الماء لالون له ذكره ابن هبيرة (تنبيه) قال القرطبي أخذنا من كلام حجة الاسلام ظن بعضهم أن التحديد أن في أحاديث واضطراب واختلاف وليس كذلك وإنما نحدث المصطفى صلى الله عليه وسلم بحديث الحوض مرات وذكر فيها تلك الالفاظ المختلفة مخاطبا لكل قوم بما يعرفه من مسافات مواضعها فقال لأهل الشام ما بين أذرح وجرباء لأهل اليمن من عدن إلى عمان وهكذا وتارة يقدر بالزمان فيقول مسيرة شهر والمعنى المراد أنه حوض كبير متسع الأرجاء والزوايا فكان ذلك يحسب من حضره بمن يعرف ذلك الجهات وليس الحوض على وجه هذه الأرض بل وجوده في الأرض المبدلة على مسافة هذه الاقطار وهي أرض يضاء كالفضة لم يسفك فيها دم ولم يظلم على ظهرها أحد (حمته ك) عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم وقد حضر ابن عبدالعزيز أبا سلام الحبشي على البريد حتى شافه بهذا الحديث فقال عمر رضي الله عنه لكنني نكحت المنعمات وفتحت لي السدد لأجرم لا أغسل رأسي حتى يشمت ولا ثوبى الذي على جسدي حتى يتسخ. (إن خيار عباد الله) أي من خيارهم (الذين يراعون الشمس والقمر والنجوم والأظلة) أي يتصدرون دخول

(١) الظما مهموز العطش قيل إن الشرب منه يكون بعد الحساب الخ وقيل لا يشرب منه إلا من قدر له بالسلامة من النار ويحتمل أن من شرب منه من هذه الأمة وقدر عليه دخول النار لا يعذب فيها بالعطش بل يكون عذابه بغير ذلك لأن ظاهر الحديث أن جميع الأمة تشرب منه إلا من ارتد وصار كافرا والعاذ بالله



ابن أبي أوفى - (صح)

٢٢٦٩ - إِنَّ خِيَارَ عِبَادِ اللَّهِ الْمُؤَفَّقُونَ - (طب حل) عن أبي حميد الساعدي (حم) عن عائشة (ض)

٢٢٧٠ - إِنْ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً - (حم خ نه) عن أبي هريرة - (صح)

٢٢٧١ - إِنَّ رَبَّكَ لَيُعْجِبُ مَنْ عْبَدَهُ إِذَا قَالَ : رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ غَيْرِي

(دت) عن علي - (صح)

الآوقات بها (لذكر الله) أي لأجل ذكره (تعالى) من الأذان للصلاة ثم لإقامتها وإلياقاع الأوراد في أوقاتها المحبوبة وقال في البرهان في المراعاة أمور ظاهرة وأمور باطنة أما الظاهرة فالرؤية بحاسة البصر في الطلوع والتوسط والغروب والحركة فإذا تأمله المتأمل ذكر الله وسبحه ومجده بتحقيق سيما إذا أطلعه الله على أسرار نتائجها وأفعالها ومن اشتغل عنها بما يدل على أحكام القدرة الأزلية في المصنوعات المترتبة على الأسباب وعن علي أن رجلاً أتاه فقال أريد الخروج لتجارة وكان في محاق الشهر فقال تريد أن يمحى الله تجارتك استقبل الشهر بالخروج (طب ك) في الإيمان (عن ابن أبي أوفى) قال إنا كم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال الطبراني موثقون وقال المنذري رواه ابن شاهين وقال تفرده ابن عينة عن مسعود وهو حديث غريب صحيح .

(إن خيار عباد الله) أي من خيارهم (المؤفّقون) الله بما عاهدوه (المطيعون) بالبناء المفعول أي القوم الذين غمّسوا أيديهم في الطيب وتحالفوا عليه وذلك أن بني هاشم وزهرة وتميم اجتمعوا في الجاهلية في دار ابن جدعان وغمّسوا أيديهم في الطيب وتعاهدوا وتعاقبوا على إغاثة المهوف ونصر المظلوم وحضر ذلك معهم المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو حين ذاك طفل فوفوا بما عاهدوا الله عليه فأتى في هذا الخبر عليهم بإخباره بأنهم من خيار الخلق المؤمنين بالهدى والظاهر أنهم أدركوا البعثة وأسلموا ويحتمل أنه أراد بالمطيعين هنا من جرى على منهجهم من أمتة في الوفاء بالهدى (طب حل) عن أبي حميد الساعدي حم عن عائشة .

(إن خياركم) أي من خياركم (أحسنكم قضاء) للدين أي الذين يدفعون أكثر مما عليهم ولم يطلبوا رب الدين ويوفوا به مع اليسار ومفهومه أن الذي يطل ليس من الخيار وهو ظاهر لأن المطل للغنى ظلم محرم بل هو كبيرة إن تكرّر بل قال بعضهم وإن لم يتكرّر وقوله قضاء تمييز وأحسنكم خبر خياركم واستشكاله بأن المبتدأ بلفظ الجمع والخبر بالإنفراد مع أن التطابق بينهما واجب بحاجب باحتمال كونه مفرداً بمعنى المختار وبأن أفعل التفضيل المضاف المقصود به الزيادة ويجوز فيه الأفراد والمطابقة لمن هو له والمراد الخيرية في المعاملات (حم خ نه) عن أبي هريرة قال كان لرجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم سن من الإبل فتقاضاه فقال أدطره فلم يجدوا إلا سناً فوقعها فقال أعطوه فقال أوفيتني أوفى الله بك فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن خياركم فذكره .

(إن ربك) تعالى (ليعجب) من العجب ومعناه الحقيقي مستحيل عليه تقدس وتعالى كما سبق فيقول كما يليق بالمقام (من عبده إذا قال) في دعائه (رب اغفر لي ذنوبي) فيقول الله تعالى قال عبدي ذلك (وهو) أي والحال أنه (يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيري) أي فإذا دعاني وهو يعتقد ذلك غفرت له ولا أبالي ووجه التعجب هنا أن المؤمن أعرض عن الأسباب مع قربها منه وقصر نظر عين بصيرته على سببها وجاهد النفس والشيطان في استدعائها من طلب الغفران من الأوثان فالعجب من صبره مع ضعفه على محاربة العداء حتى لم يشرك بعبادة ربه أحداً (د) في الجهاد (ت) في الدعوات (عن علي) أمير المؤمنين قال الترمذي حسن صحيح وظاهر صنيع المصنف أن ذنبك تفردا بإخراجه من بين الستة والأمم بخلافه بل رواه النسائي أيضاً .

٢٢٧٢ - إن رجلاً يتخوضون في مال الله بغير حق ، فلهم النار يوم القيامة - (خ) عر خولة (ص)  
 ٢٢٧٣ - إن روح القدس نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستكمل أجلها ، وتستوعب رزقها ، فاتقوا الله ، وأجملوا في الطلب ، ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق أن يطلبه بمعصية الله ؛ فإن الله تعالى لا ينال ما عنده إلا بطاعته - (حل) عن أبي امامة - (ض)

(إن رجلاً يتخوضون) بمجمتين من الخوض المشى في الماء وتحريكه ثم استعمل في التصرف في الشيء أى يتصرفون (في مال الله) الذى جعله لمصالح المسلمين من نحو فء وغنيمة (بغير) قسمة (حق) بل بالباطل بلا تأويل صحيح واللفظ وإن كان أعم من أن يكون بقسمة أو غيرها لكن تخصيصه بالقسمة هو ما دللت عليه أخبار آخر (فلهم النار) أى نار جهنم (يوم القيامة<sup>(١)</sup>) خبر إن محذوف وأدخل الفاء لأن اسمها نكرة موصوفة بالفعل وفيه ردع للولاء أن يتصرفوا في بيت المال بغير حق قال الراغب الخوض الشروع في الماء والحدور فيه ويستعار في الأمور وأكثر ما ورد فيها يذم شرعاً بنحوه ذرم في خوضهم يلعبون ، اه وقال الرخشي من المجاز خاضوا في الحديث وتخاضوا فيه وهو يخوض مع الخائضين أى يطل مع المبطلين (خ) في الخمس (عن خولة) الانصارية زوجة حمزة ابن عبد المطالب أو غيرها وليس لها في البخارى إلا هذا الحديث ولم يخرجها مسلم .

إن روح القدس) أى الروح المقدسة وهو جبريل عليه السلام سمي به لأنه يأتي بما فيه حياة القلب فإنه المتولى لإنزال الكتب الإلهية التى بها تحيا الأرواح الربانية والقلوب الجسمانية فهو كالمبدأ لحياة القلب كما أن الروح مبدأ لحياة الجسد وأضيف إلى القدس لأنه مجبول على الطهارة والنزاهة من العيوب وخص بذلك وإن كانت جميع الملائكة كذلك لأن روحانيته أتم وأكمل ذكره الإمام الرازى قال وإطلاق الروح عليه مجاز لأن الروح هو المردد في مخارق الإنسان ومناقذه وجبريل عليه السلام لا كذلك فتسميته بالروح على مذهب التشبيه من حيث أن الروح كما أنه سبب لحياة الإنسان لجبريل سبب لحياة القلوب بالعلوم والمعارف وقال الخرائى الروح لغة من لمحات أمر الله وأمر الله قوامه في كليته خلقاً وملكوتاً فما هو قوام الخلق كله هو الإله الحق وما هو قوام صورته من جملة الخلق هو الروح الذى هو لغة من ذلك الأمر وإقيام عالم الملكوت وخصوصاً حمة العرش بعالم الملكوت وخصوصاً أمر الدين الباقى سماه الله روحاً ومن أخصهم روح القدس والقدوس الطهارة العلمية الدائمة التى لا يلحقها نجس ظاهر ولا رجنس باطن (نفث) بقاء ومثقة تفل بغير ريق (فروعى) بضم الراء أى ألقى الوحى في خلدى وبألى أو في نفسى أو قلبى أو عقلى من غير أن أسمع ولا أراه والنفث ما يلقى الله إلى نبيه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إلهاماً كشفياً بمشاهدة عين اليقين ، أما الروح بفتح فهو الفزع . لا دخل له هنا (إن نفساً لن تموت حتى تستكمل أجلها) الذى كتبه لها الملك وهى في بطن أمها فلا وجه لاوله والتعب والحرص والصب إلا عز شك في الوعد (وتستوعب رزقها) كذلك فإنه سبحانه وتعالى قسم الرزق وقدره لكل أحد بحسب إرادته لا يتقدم ولا يتأخر ولا يزيد ولا ينقص بحسب عليه القديم الأزل ولهذا سئل حكيم عن الرزق فقال إن قسم فلا تعجل وإن لم يقسم فلا تتعب (فاتقوا الله) أى تموا بصيامه لكنه أمرنا تعبداً بطلبه من حله فهذا قال (وأجملوا في الطلب) بأن تطلوه بالطرق الجلية الخفية بغير كد ولا حرص ولا نهافت على الحرام والشبهات (ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق) أى حصوله (أن يطلبه بمعصية<sup>(٢)</sup>) فإن الله تعالى لا ينال ما عنده من الرزق

(١) فيه إشعار بأنه لا ينبغي التخوص في مال الله ورسوله والتصرف فيه بمجرد التشهى

(٢) أى على طلبه بمعصيته فلا يطلبوه بها وإن أبطأ عليكم وهذا وارد مورد الحث على الطاعة والتنفير من المعصية

فليس مفهوماً مراداً .



١٢٧٤ - إِنَّ رُوحِي الْمُؤْمِنِينَ تَلْتَقِي عَلَى مَسِيرَةِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، وَمَا رَأَى وَاحِدٌ مِنْهُمَا وَجْهَ صَاحِبِهِ - (خُد ط ) عن ابن عمرو - (ض)

وغيره (الإبطاء عنه) قال الطيبي رحمه الله والاستبطاء بمعنى الإبطاء والسين للبالغه وفيه أن الرزق مقدر مقسوم لا بد من وصوله إلى العبد (١) لكنه إذا سعى وطلب على وجه مشروع وصف بأنه حلال وإذا طلب بوجه غير مشروع فهو حرام فقوله ما عنده إشارة إلى أن الرزق كله من عند الله الحلال والحرام وقوله أن يطلبه بمعصية إشارة إلى ما عند الله إذا طلب بمعصية سمي حراماً وقوله إلا بطاعته إشارة إلى أن ما عند الله إذا طلب بطاعته مدح وسمى حلالاً وفيه دليل ظاهر لأهل السنة أن الحرام يسمى رزقاً والكل من عند الله تعالى خلافاً للمعتزلة روى أنه لما نزل قوله سبحانه وتعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون فو رب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون ، قالت الملائكة هلك بنو آدم أغضبوا الرب حتى أقسم لهم على أرزاقهم قال الراقي رحمه الله واحتج به الشافعي رضي الله عنه على أن من الوحي ما يتلى قرآناً ومنه غيره كما هنا وله نظائر انتهى ثم إن النفث المذكور هو أحد أنواع الوحي فإنه ستة أنواع أحدها كان يأتيه كصلصلة الجرس بهر أشد ، جاءه مرة رغبته على يزيد بن ثابت فثقل على زيد حتى كاد يرضخ فخذله الثاني يتمثل له الملك رجلاً فيكلمه الثالث الرؤيا النومية الرابع الإلقاء في الغلب الخامس يأتيه جبريل عليه السلام في صورته الأصلية له ستائة جناح تسد الأفق السادس يكلمه الله تعالى كما كلفه ليلة الإسراء وهو أسنى درجاته (تذنيه) جعلهم نفخ الروح في الروح من أقسام الوحي يؤذن باختصاصه بالأنبياء لكن صرح العارف ابن عربي رضي الله عنه بأنه يقع للأولياء أيضاً وعبارته العلوم ثلاث مراتب علم العقل وهو كل علم يحصل ضرورة أو عقب نظر في دليل بشرط العثور على وجه ذلك الدليل الثاني علم الأحوال ولا سبيل له إلا بالرزق فلا يمكن عاقل وجدانه ولا إقامة دليل معرفة كالعلم بحلارة العسل ومرارة الصبر ولذة الجماع والوجد والشوق فهذه علوم لا يعلمها إلا من يتصف بها ويذوقها الثالث علم الأسرار وهو فوق طرر العقل وهو علم نفث روح القدس في الروح ويختص به النبي والولي وهونوعان والعالم به يعلم العلوم كلها ويستغرقها وليس أصحاب تلك العلوم كذلك انتهى (حل عن أبي أمية) الباهل ورواه عنه أيضاً الطبراني ورواه ابن أبي الدنيا والحاكم عن ابن مسعود ورواه البيهقي في المدخل وقال منقطع

(إن رُوحِي الْمُؤْمِنِينَ) تثنية مؤمن (تلتقي) (٢) كذا هو بخط المصنف لكن لفظ رواية الطبراني ليلتقيان (على مسيرة يوم وليلة) أي على مسافتها (وما رأى) والحال أنه ما رأى (واحد منهما وجه صاحبه) في الدنيا أي ذاته فإن الأرواح إذا خلصت من كدورات النفس وخلعت ملابس اللذات والشهوات وترحلت إلى مأمته بدت وانفكت من هذه القيود بالموت تصير ذات سطوع في الجو فنجول وتحول إلى حيث شاءت على أقدارهم من السعي إلى الله أيام الحياة فإذا تردت هكذا سمعت وأبصرت أحوال الدنيا والملائكة فإذا ورد عليهم خبر ميت من الأجسام تلقاه من بينه وبينه تمارف بالمناسبة وإن لم يره في الدنيا في ذلك القضاء على تلك المسافات وأكثر وتحدث معه رساله عن الأخبار فسبحان الواحد الفهار قال في علم الهدى : الاجتماع في عالم الأرواح أبلغ بلانهاية له من الاجتماع في عالم الأجسام وخرج بالمؤمنين الكافرين لأنهما مشغولان بالعذاب بل جعل ابن القيم الكلام في الأرواح المنعمة قال أما المذبذبة ولو من المؤمنين فهم في شغل بما هم فيه عن التلاقى فالمنعمة المرسله غير المحبوسة هي التي تتلاقى وتزاور وتذكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا ويكون كل ذي روح مع رفيقه الذي على مثل عملها (خُد

(١) فائدة : ذكر المقرئ أن بعض الثقات أخبره أنه سار في بلاد الصعيد على حائط العجوز ومعه رفقة فافتلح أحدهما منها لبنه فإذا هي كبيرة جداً مسقطت فانماقت عن حبة فول في غاية الكبر وكسروها فوجدوها سالمة من السوس كأنها لم تصدت فأكل كل منهم قطعة فكانت ادخرت لها من زمن فرعون فإن حائط العجوز بنيت عقب غرقه فلن تموت نفس حتى تستوفي رزقها (٢) أي كل منهما بعد الموت بالأخرى .

٢٢٧٥ - إِنَّ زَاهِرًا بَادِيَتَنَا ، وَنَحْنُ حَاضِرُوهُ - الْبَغَوِيُّ عَنْ أَنَسٍ (ض)

٢٢٧٦ - إِنَّ سَاقِي الْقَوْمِ آخِرُهُمْ شَرِبًا - (حَمَم) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ

٢٢٧٧ - إِنَّ سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، تَنْفُضُ الْخَطَايَا كَمَا تَنْفُضُ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا

- (حَمَم) عَنْ أَنَسٍ - (ح)

٢٢٧٨ - إِنَّ سَعْدًا ضَغَطَ فِي قَبْرِهِ ضَغْطَةً فَسَأَلَتْ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْهُ - (طَب) عَنْ ابْنِ عَمْرِو - (ح)

(طَب عَنْ ابْنِ عَمْرِو) بن العاص ورواه عنه أيضاً أحمد قال الهيثمي ورجاله وثقوا علي ضعف فيهم اهـ . وأقول فيه ابن لهيعة وفيه ضعف ودراج قال الذهبي ضعفه أبو حاتم وقال أحمد أحاديثه مناكير .

(ابن زاهر) بن حرام بالفتح . الرأ كان بدويًا من أشجع الناس لا يأتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا أتاه بطرفة أو تحفة من البادية (باديتنا) أي ساكن باديته أو يهدي إلينا من صنوف نبات البادية وأنواع ثمارها فصار كأنه باديته أو إذا تذكرنا البادية سكن قلبنا بمشاهدته أو إذا احتجنا متاع اليدوية جاء به إلينا فأغنانا عن الرحيل أو هو من إطلاق اسم المحل على الحال أو تاقه الباطنة وأصله باديته ويؤيده أنه جاء في رواية كذلك (ونحن حاضروه) أي نجهزه بما يحتاجه من الحاضرة أو أنه لا يقصد بالرجوع إلى الحاضرة إلا بخالطتنا وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحبه وكان ذمياً فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبيع متاعه فاحتضنه من خلفه وهو لا يبصره فقال أرسلني من هذا فعرفه فجعل لا يألوا ما ألصق ظهره بصدري . وجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول من يشتري هذا العبد فقال إذن يا رسول الله تجدي كاسداً قال لكنك عند الله لست كاسداً (البغوي) في المعجم (عن أنس) ورواه عنه أيضاً الترمذي وأحمد وأبو يعلى والبزار والطبراني وغيرهم وقال الهيثمي ورجاله أحمد رجال الصحيح اهـ . فما أوهمه عدول المصنف للبغوي واقتصاره عليه من عدم وجوده لأحد من المشاهير الكبار غير صواب .

(إن ساقى القوم) ماء أو لبناً والحق بهما ما يفرق علي جمع كلهم وفاكهة وشموم (آخرهم شرباً) وتنازلاً لما ذكر أي تأخير الشرب إلى أن يستوعبهم بالسقي أبلغ في الأدب وأدخل في مكارم الأخلاق وحسن العشرة وجعل المصاحبة وهذا قاله لما عطشوا في سفر فدعا بماء قليل لجعل المصطفى صلى الله عليه وسلم يصب وأبو قتادة يسقي حتى مابقي غيرهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبي قتادة اشرب فقال لا أشرب حتى تشرب فذكره (حَمَم عَنْ أَبِي قَتَادَةَ) الأنصاري

(إن سبحان الله) أي قول سبحان الله يا خلاص وحضور ذهن وهكذا في الباقي (والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر تنفض) أي تسقط (الخطايا) عن قائلها (كما تنفض) تسقط (الشجرة ورقها) عند إقبال التنازل به تحقيقاً لمحو جميع الخطايا وسيجيء ما يعلم به أن المراد بهذا وما أشبه الصغائر لا الكبائر والنفض كما في الصحاح وغيره تحريك الثوب ونحوه ليزول عنه الغبار ونفض الورق من الشجر حركه ليسقط واستعمال النفض هنا مجاز قال الزمخشري من المجاز نفخته الحى وانتفض من الرعدة وانفض الترم في زادهم وثوب نافض قد ذهب صبغه ونفض من مرضه نفوضاً برئ منه (حَمَم عَنْ أَنَسٍ) بن مالك (إن سعداً) أي ابن معاذ سيد الأنصار (ضغط) بالبناء للفعول بضبط المصنف أي عصر وضيق عليه (في قبره) حين دفن (ضغطة فسألت الله أن يخفف عنه) فاستجاب دعائي وروغني عنه كما في خبر آخر وإذا كان هذا لمعاذ زعيم الأنصار المقتول شهيداً بسهم وقع في أحلكه في غزوة الخندق لما بالك بغيره؟ تسأل الله السلامة قال في الصحاح ضغطة زحمة إلى حائط ونحوه ومنه ضغطة القبر بالفتح وأما الضغطة بالضم فالشدة والمشقة وقال الزمخشري ضغيط الشيء عصره وضيق عليه وأعوذ بالله من ضغطة القبر وضغطة إلى الحائط وغيره فانضغط وقال ومن المجاز فعل ذلك الأمر ضغطة تهرأ واضطراوأ (طَب عَنْ ابْنِ عَمْرِو) بن الخطاب



٢٢٧٩ - إن سورة من القرآن ثلاثون آية شفعت لرجل حتى غفر له ، وهي تبارك الذي بيده الملك ، - (حم ٤ حب ك) عن أبي هريرة - (صح)

٢٢٨٠ - إن سياحة أمي الجهاد في سبيل الله - (دك هب) عن أبي أمامة - (صح)

٢٢٨١ - إن شرار أمي أجروهم على صحابي - (عد) عن عائشة - (ض)

( إن سورة من القرآن ) أي من سوره والسورة الطائفة من القرآن كما سبق ( ثلاثون ) في رواية ما هي إلا ثلاثون ( آية شفعت لرجل ) أي فيه وقد كان لازم على قراءتها لما زالت تسأل الله فيه وفي رواية بدل لرجل لصاحبها ( حتى غفر له ) حتى أخرجه من النار ( وهي ) سورة ( تبارك ) تعالى عن كل النقائص ( الذي بيده ) بقضته قدرته ( الملك ) أي التصرف في كل الأمور وفي الإبهام أولاً ثم البيان بقوله وهي تبارك نوع تفخيم وتظيم لشأنها إذ لو قيل إن سورة تبارك شفعت الخ لم تكن بهذه المثابة والتذكير في رجل للإفراد أي شفعت لرجل من الرجال ولو ذهب إلى أن شفعت بمعنى تشفع كما في و نادى أصحاب الجنة لكان له اتجاه وهذا حث لكل أحد على مواظبة قراءتها لينال شفاعتها ثم إثبات الشفاعة للقرآن إما على الحقيقة أو على الاستعارة والأول هو ما عليه أهل الحقيقة فقد قال العارف ابن عربي رضي الله عنه الحروف أمة من الأمم مخاطبون ومكلمون وفيهم رسل من جنسهم ولهم أسماء من حيث هم ولا يعرف هذا إلا أهل الكشف من طريقنا وعالم الحروف أفصح العالم لساناً وأرضوا بياناً وهم على أقسام كأقسام العالم المعروف في العرف إلى هنا كلامه وهذا الحديث احتج به من ذهب إلى أن البسملة ليست آية من القرآن لإجماع القراء على أنها ثلاثون آية غير البسملة وأجيب بأن المراد ما بعد البسملة لأنها غير مختصة بهذه السورة وباحتمال أن يكون ذلك قبل نزول البسملة وبأن راوى الخبر أبو هريرة وهو ممن ثبتت البسملة فهو أعلم بتأويله ( حم عد حب ك عن أبي هريرة ) قال الترمذي حسن قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وورد في فضل هذه السورة أحاديث صالحة الاحتجاج حتى في غير الفضائل منها ما رواه ابن حجر رحمه الله في أماليه عن عكرمة وقال حسن غريب قال لرجل ألا أطرفك بحديث تفرح به اقرأ تبارك الذي بيده الملك احفظها وعلها أهلك وولدك وجيران بيتك فإنها المنجية والمجادلة تجادل وتخاضم يوم القيمة عند ربها وتطلب إليه أن تنجيه من النار إذا كانت في جوفه وينجي الله بها صاحبها من عذاب القبر قال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددت أنها في قلب كل إنسان من أمي قال الحافظ حسن غريب وظاهر سياقه وقفه لكن آخره يشعر برفعه

( إن سياحة ) بشئنا تحمية ( أمي ) ليست هي مفارقة الوطن وهجر المألوفات وترك اللذة والجمعة والجماعات والذهاب في الأرض والانتطاع عن النساء وترك البكاح للنخلة للعبادة بل هي الجهاد في سبيل الله أي قتال الكفار بقصد إعلاء كلمة الجبار وهذا وقع جواباً لسائل شجا - بأسل استأذن في السياحة في زمن معين فيه الجهاد أما السياحة لغير من ذكر في غير ما زبر في العلوات والانسلاخ عن رعونات النفس وتجرع فرقة الوط والاهل والغربة لمن يصبر على ذلك محتسباً فاطماً من قبله العلائق الشاغلة من غير تضيق من يعوله ففضلها لا ينكر قد بره ( دك هب ) عن أبي أمامة قال قال رجل يا رسول الله ائذن لي في السياحة فذكره ، قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ، قال النووي رحمه الله في رياضة ثم العراق إسناد جيد

( إن شرار أمي ) أي من شرارهم ( أجروهم على صحابي ) أي من شرارهم من يتجرأ عليهم ويذكرهم بما لا يائق بعلى منصبهم ويطلق لسانه بدمهم أو الطعن فيهم فإن ذلك حرام شديد التحريم فالجراة عليهم علامة على كون المجترئ من الأشرار والتأديب معهم علامة على كون فاعله من الأخيار قالوا والحق تعظيم جمع المصحب والكف عن الطعن فيهم سيما المهاجرين والأنصار لما ورد في الكتاب والسنة من الثناء عليهم وتوقف على المرتضى عن يمينه أبي بكر رضي الله عنه كان لحزنه وعن نصره عثمان لعدم رضاه وعن قبول

٢٢٨٢ - إِنَّ شَرَّ الرَّعَاءِ الْحَطَمَةُ - (حمم) عن عائذ بن عمرو - (صح)

٢٢٨٣ - لَمْ يَشَرَّ النَّاسُ مَنْزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ يَخَافُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ - (طس) عن أنس (صح)

٢٢٨٤ - إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَ النَّاسَ اتِّقَاءَ خَشْيِهِ - (قدت) عن عائشة (صح)

بيعتهم لأعظام الحادثة وعن قصاص القتل لشركتهم أو لأنه رأى عدم مؤاخذه البغاة لما أتلّفوا من الدماء والمال وتوقف الجماعة عن الخروج معه إلى الحروب كان لاجتهاد منهم وعدم إلزام منه لالتزام في إمامته والمصيب في حرب الجبل والخوارج على والمخالفون بغاة لا كفر ولا فسقة لما لهم من الشبهة (عد عن عائشة) أم المؤمنين بسند ضعيف (إن شر الرعاء) بالكسر والمد جمع راع والمراد هنا (الأمراء الحطمة) كلزده الذي يظلم رعيته ولا يرحمهم من الحطم الكسر يقال راع حطمة إذا كان قليل الرحمة بالاشبه وهذا من أمثال المصطفى صلى الله عليه وسلم استعار للوالى الرعى واتبه بما يلائم المستعار منه من صفة الحطم وقيل هو الأكل الحريص الذي يأكل ما يرى ويقضمه فإن من هذا دأبه يكون دين النفس ظالماً بالطبع شديد الطمع فيما في أيدي الناس (١) (حمم م) في المناقب (عن عائذ) بعين مهملة ومثناة تحتية وذال معجمة (ب. عمير) تصغير عمر عن شهد بيعة الرضوان وكان من صالحى الصحب دخل على ابن زياد قال أى بنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ثم قال إياك أن تكون منهم فقال اجلس إنما أنت من نخالة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وهل لهم نخالة إنما النخالة من بعدهم

(إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من يخاف الناس شره) فإن قل الناس عام في قوله إن شر الناس فيلزم كون المسلم الذي يخاف شره أدنى منزلة من الكافر فالجواب أن من في قوله من يخاف عام يتناول المسلم والكافر لأن الكفار كلهم أعداء يتق شرهم فالمسلم الذي يخاف شره مشارك للكافر في كونه شر الناس غايته أن الكافر أشد شراً كما يقال أحسن الأشياء العلم مع أن بعض أفراد كالشرعى أحسن فالمراد من قوله شر الناس أى من شرهم فحذفت من وهى مرادة كذا قرره الأكل وأولى منه قول ابن الكمال أن الكافر خارج عن حيز الخير بالكلية بقوله عند الله فإنه بمنزل عن الدنو منه بالكلية على ما يقع الإصباح عنه في الخبر المار بقوله إن الله يدين المؤمن الخ انتهى وعليه فلا حاجة لتقدير ولا إضمار (طس عن أنس) بن مالك أن رجلاً أقبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنشأ عليه شراً فرحب به فلما قام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال الهيثمى فيه ابن مطر ضعيف جداً انتهى وفي الميزان ع ابن هذا ضعفه أبو داود وغيره وقال البخارى منكر الحديث ثم ساق له أخباراً هذا منها (إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ترك الناس اتقاء خشيه) أى لأجل قبح فعله وقوله أو لأجل اتقاء خشيه أى مجازاة الحد الشرعى قولاً أو فعلاً وهذا أصل في نذب الإدارة إذا ترتب عليها دفع ضرر أو جلب نفع بخلاف المداهنة لحرام مطلقاً إذ هى بذل الدين لصالح الدنيا والإدارة بذل الدنيا لصالح دين أو دنياً بنحو فق بجاهل في تعليم وبفاسق فى سبى عن منكر وتركه إغلاظ وتألف ونحوها مطلوبة محبوبة إن ترتب عليها نفع فإن لم يرتب عليها نفع بأن لم يتق شره بها كما هو معروف فى بعض الأم فلا تشرع فكل جان يعذر ولا كل ذنب يغفر

ووضع الندا في موضع السيف بالعدا مضر كوضع السيف في موضع الندا

(تنبيه) قال بعضهم أخذ من هذا الخبر وما قبله أن ملازمة الرجل الشر والفحش حتى يخشاه الناس اتقاء لشره من الكبائر (قد) ثلاثهم فى الأدب (ت) فى البر كلهم (عن عائشة) رضى الله عنها قالت استأذن رجل أى وهو عيينة بن حصن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال بش أخو العشيرة وبش ابن العشيرة فلما جلس

(١) وقيل هو العنيف الذى لارفق عنده وفى النهاية هو العنيف برعاية الإبل فى السوق والإيراد



٢٢٨٥ - إِنَّ شَهَاباً سُمِّيَ شَيْطَانٌ - (هـ) - (عروة - (ض)

٢٢٨٦ - إِنَّ شُهَدَاءَ الْبَحْرِ عِنْدَ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ شُهَدَاءِ الْبَرِّ - (طب) عن سعد بن جنادة - (ض)

٢٢٨٧ - إِنَّ شَهْرَ رَمَضَانَ مَعْلَقٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، لَا يَرْفَعُ إِلَّا بِزَكَاةِ الْفِطْرِ - ابن صصري في أماليه

عن جرير - (ض)

٢٢٨٨ - إِنَّ صَاحِبَ السُّلْطَانِ عَلَى بَابِ عَنَتٍ إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ - الباوردي عن حميد - (ح)

انيسط له فلما انطلق سأله عاتشة فذكره

(إن شهاباً اسم شيطان) يحتمل إنباس ، يحتمل غيره أى فلا يذنى التسمي به قال ابن القيم فيكره التسمي بأسماء الشياطين لذلك وسيجي له امرئ تقرير فيما بعد إن شاء الله تعالى والشهاب كما في الصحاح وغيره شعبة من النار ساطعة فهو اسم مناسب للمياه<sup>(١)</sup> (هب عن عائشة) رضى الله عنها قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يقول له شهاب قال بلى أنت هشام ثم ذكره .

(إن شهداء البحر) أى من مات بسبب قتال الكفار فيه (أفضل عند الله من شهداء البر) أى أكثر ثواباً وأرفع درجة عنده منهم لأن راكب البحر متعرض للهلاك من وجهين قتال الكفار والفرق فهو على النفس أشق ولم يكن العرب تألفه بل ولا تعرفه لحثهم عليه وبين لهم أفضليته على ما ألفوه لما فيه من المشقة وبما تقرر علم أنه ليس المراد بشهداء البحر الفريق لأن شهيد المعركة أفضل اتفاقاً واحتج به من فضل غزو البحر على البر قال ابن عبد البر ولا تقوم به حجة لضعفه قال الراغب والبحر كل مكان واسع جامع للماء الكثير له وفي كشف ما محصوره أنه حيث أطلق إنما يراد به المسالخ لكن الظاهر أن المراد في الحديث ما يشمل الأنهار العظام كالنيل (طب عن سعيد بن جنادة) بضم الجيم وتخفيف النون قال الهيثمي وفيه من لم أعرفهم

(إن شهر رمضان معلق بين السماء والأرض) أى صومه كما في الفردوس (لا يرفع) إلى الله تعالى رفع قول (إلا) مصحوباً (بزكاة الفطر) أى بإخراجها لقبوله والإثابة عليه متوقفة على إخراجها على ما اقتضاه ظاهر اللفظ ويحتمل أن المراد لا يرفع رفقاً تاماً مرضياً بل بعضاً منه ويثاب عليه ثواباً لا يبلغ ثواب من أدى زكاة الفطر بل يكون دونه في الجزالة (ابن صصري) قاضى القضاة (في أماليه) الحديثية (عن جرير) قضية كلام المصنف أنه لم يره يخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرجته الديلمي باللفظ المزبور عن جرير المذكور وفيه ضعف

(إن صاحب السلطان) أى ذا السلطان وهو الوالى والمراد المصاحب له المداخل في الأمور (على باب عنت) أى واقف على باب خطر شاق يؤدى إلى الهلاك قال في الصحاح : العنت الوقوع فى أمر شاق وذلك لأن صحبته تنحوج إلى مراعاته ومراعاته ومدامته والثناء عليه بما هو مرتكبه (إلا من عصم الله) أى حفظه ووقاه فمن أراد السلامة لدينه فليجتنب الأمراء . فليجتنب قريتهم ويفر منهم كما يفر من الأسد<sup>(٢)</sup> لسكر لا يذنى احتقار السلطان ولو ظاهراً فاسقاً قال عمرو بن العاصر إمام غشوم خير من فتنة تدوم . وقال سهل رضى الله عنه من أنكر إمارة السلطان فهو زنديق من دعاه يجبه فهو مبتدع ومن أتاه من غير دعوى فهو جاهل يريد الباطل (الباوردي) يفتح الموحدة وسكون الراء وآخره دال مهملة نسة إلى لدة بخراسان يقال لما أيورد كما مر (عن حميد) هو في الصحابة كثير فكان ينبغي تمييزه

(١) وهى عن التسمي بالحباب وقال إنه اسم شيطان فيكره التسمي بأسماء الشياطين وفي ابن أبي شيبة عن مجاهد عطس رجل عند ابن عمر فقال أشهب قال له أشهب شيطان وضعه إبليس بين العطسة والحمدلة  
(٢) ومن ثم قيل لمخالط السلطان ملاعب الثعبان .

٢٢٨٩ - إِنَّ صَاحِبَ الدِّينِ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى صَاحِبِهِ حَتَّى يَقْضِيَهُ - (ه) عن ابن عباس (ض)

٢٢٩٠ - إِنَّ صَاحِبَ الْمَكْسِ فِي النَّارِ - (حم طب) عن رويفع بن ثابت - (صح)

٢٢٩١ - إِنَّ صَاحِبَ الشِّمَالِ لِيرْفَعُ الْقَلَمَ سِتَّ سَاعَاتٍ عَنِ الْعَبْدِ الْمُسْلِمِ الْخَطِيئِ ، فَإِنْ نَدِمَ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ مِنْهَا أَقَامَا ، وَإِلَّا كُتِبَتْ وَاحِدَةً - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٢٢٩٢ - إِنَّ صَاحِبِي الصُّورَ بِأَيْدِيهِمَا قَرَمَانٌ ، يُلَاحِظَانِ النَّظَرَ مَتَى يُؤْمَرَانِ - (ه) عن أبي سعيد

٢٢٩٣ - إِنَّ صَدَقَةَ السَّرِّ تَنْفِي عَنْ غَضَبِ الرَّبِّ ، وَإِنْ صَلَّاهُ الرَّحِمَ تَزِيدُ فِي الْعَمْرِ : وَإِنْ صَدَّقَ الْمَعْرُوفَ

(ن صاحب الدين) بفتح الدال (له سلطان) أى سلاطة ونفاذ حكم رضى صاحبه (أى المديون المرسر من السفر (د عن ابن عباس) رضى الله عنهما قال : جاء رجل يطلب نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدين أو بحق فتكلم بعض الكلام فهم أصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكره (إن صاحب المكس في النار) يعنى العاشر الذي يأخذ المكس من قبل السلطان يكون يوم القيامة في نار جهنم أى يخلد فيها إن استحل له لأنه كافر وإلا فيعذب فيها مع عصاة المؤمنين ما شاء الله ثم يخرج ويدخل الجنة وقد يعنى عنه ابتداء (حم طب) من حديث أبي الخير رويفع بالغاء (ابن ثابت) ابن السكن بن عدى ابن حارثة الانصارى المدنى صحابى سكن مصر وولى أميرة برقة قال أبو الخير عرض مسلمة بن عبد وكان أميراً على مصر على رويفع أن يولى المشور فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمى وفيه ابن لهيعة والكلام فيه معروف

(إن صاحب الشمال) وهو كاتب السيئات (ليرفع القلم) ست ساءت يحتمل أن المراد الفلكية ويحتمل غيرها (عن العبد المسلم الخطيئة) فلا يكتب عليه الخطيئة قبل مضيها بل يمهله (فإن ندم) على فعله المعصية واستغفر الله منها) أى طلب منه أن يغفرها له وتاب توبة صحيحة (أقاما) أى طرحها فلم يكتبها (ولما) أى وإن لم يندم ويستغفر كتبت بالبناء للمفعول يعنى كتبها كاتب الشمال (وحدة) أى خطيئة واحدة بخلاف الحسنة فانها تسكتب عشر أذلك تخفيف من ربكم ورحمة وهذه إحدى روايات الطبرانى ولفظ الرواية الأخرى ستجىء في حرف الصاد وفى أثر نقله الفزائلى ما من عبد يهوى إلا استأذن مكانه من الأرض أن يخفف به وسقفه من السماء أن يسقط عليه كسفاً فيقول لها الله كفاعة أم هلافة كما لم تخلفاه ولو خلتا لمرحمتاه وأغفر له لعله يعمل صالحاً فأبده حسبات فذلك معنى قوله تعالى وإن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا (طب عن أبي أمامة) قاله الهيثمى ورواه الطبرانى بأسانيد أحدها رجاله وثقوا

(إن صاحب الصور) هما الملكان الموكلان به وهما ابن حجر أشهر أن صاحب الصور إسرافيل عليه الصلاة والسلام ونقل الخبر إليه الإجماع فلهذا أمير على الآخر فلذلك أفرد بالذكر فذلك الرواية وإن كانا اثنين (بأيديهما قرنان) ثنية قرن بالتحريك ما ينفخ فيه والمراد بيد كل واحد منهما قرن (بلا حظان النظر متى يؤمران) بالهخ فيها من قبل الله تعالى أى هما يتوقعان بروز الأمر بالنفخ في كل وقت متاهبان مستعدان لذلك (١) واللحاظ النظر بمؤخر العين (ه عن أبي سعيد) الخدرى وفيه عباد بن عوام قال فى الكاشف قال أحمد حديثه عن ابن أبي عروبة مضطرب (إن صدقة السر تطفئ غضب الرب) فهي أفضل من صدقة العلن وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم وفائدة

(١) أى لملهما يقرب الساعة قال الشيخ بعد كلام وفى أى الشيخ عن وهب خاق الله الصور من أولوة يضاء فى صفاء الزجاجة وفى أبي داود والترمذى وحسنه والنسائى وغيرهم أن أعرايياً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن



تَقَى مَصَارِعَ السُّوءِ ، وَإِنَّ قَوْلَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » تَدْفَعُ عَنْ قَائِلِهَا تِسْعَةً وَتِسْعِينَ بَابًا مِنَ الْبَلَاءِ أَذْنَاهَا أَهْمٌ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٢٢٩٢ - إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقَصَرَ خُطْبَتِهِ مِثْنَةٌ مِنْ فَقْهِهِ ، فَأَطِيلُوا الصَّلَاةَ ، وَأَقْصِرُوا الْخُطْبَةَ ، وَإِنْ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا - (حمم) عن عمار بن ياسر - (صح)

٢٢٩٥ - إِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنَ الْبَوْلِ ، فَتَنَزَّهُوا مِنْهُ - عبد بن حميد ، والسيوطي (طب ك) عن

الإخفاء الخلو من آفة الرياء والسمعة وقد بالغ في قصد الإخفاء جمع حتى اجتهد أن لا يعرف القابض من المعطى توسلا إلى إطفاء غضب الرب ( وإن صلة الرحم ) أى الإحسان إلى القرابة ( تزيد في العمر ) أى هى سبب لزيادة البركة فيه ( وإن صنائع المعروف ) جمع صنعة وهى كما فى المصباح وغيره ما اصطنعت من خير ( تقى مصارع السوء ) أى تحفظ منها ( وإن قول لا إله إلا الله تدفع عن قائلها ) أى قائل كلمة الشهادة وكان القياس قائله لأن الضمير فيه للقول لكن أنه باعتبار الشهادة أو الكلمة ( تسعة وتسعين ) بتقديم التاء على السين فهما ( بابا ) يعنى نوعا ( من البلاء ) أى الامتحان والافتتان ( أذناها ) أى أقل تلك الأنواع ( الهم ) فالمدامنة عليها تزيل الهم والغم وتملأ القلب سرورا وانشراحا وفرحا وانبساطا والظاهر أن المراد بالتسعة وتسعين التكثير لا التحديد على منوال ما مر غير مرة ( ابن عساكر ) فى التاريخ ( عن ابن عباس ) ورواه الطبرانى فى الأوسط عن معاوية بن حيدة بسند ضعيف

( إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته ) بضم الخاء طول صلاته بالنسبة إلى قصر خطبته فليس المراد طولها فى نفسها بحيث يشق على المقتدين فلا تعارض بينه وبين الأخبار الآمرة بالتخفيف ( مِثْنَةٌ ) يفتح الميم ثم همزة مكسورة ثم نون مشددة مفعلة بنيت من إن المكسورة المشددة فإنها لشدة مشابقتها للفعل لفظا ومعنى أجريت مجراه فى بناء الكلمة منها ومن أغرب ما قيل فيها إن الهمزة بدل من ظاء المظنة وميمها فى ذلك كلمة زائدة وقيل أصلية ( من فقهِهِ ) أى علامة يتحقق فيها فقهِهِ وحقيقتها مكان لقول القائل إنه فقيه ( فأطيلوا ) أى الصلاة أى صلاة الجمعة ( وأقصروا الخطبة ) ندبا لأن الصلاة أصل مقصود بالذات والخطبة فرع عليها وتوطئة ومقدمة لها ومن القضايا الفقهية إثبات الأصل على الفرع بالزيادة والفضل ( وإن من البيان لسحرا ) أى منه ما يصرف قلوب السامعين إلى قبول ما يستمعون وإن كان غير حق قبل هذا ذم لتزيين الكلام وتعبيره بعبارة يتحير فيها السامعون كما يتحيرون بالسحر وكما يكتسب الإثم بالسحر يكتسب بعض البيان والمراد بطول صلاة الجمعة أنها أطول من خطبتها وإلا لهى قصيرة نكطبتها الخبر مسلم كانت صلاته قصداً وخطبته قصداً أى بين الطول الظاهر والتخفيف المباح وقصد كل شئ تحسينه وقصر الخطبة مندوب وأوجه الظاهرية قال ابن حزم شاهدت خطيب قرية أطال الخطبة فأخبرنى بعض الوجوه أنه بال فى ثيابه إذ لم يمكنه الخروج من المقصورة ( حمم ) فى الجمعة من حديث أبى وائل ( عن عمار بن ياسر ) قال أبو وائل خطبنا عمار فأرجز وأبلغ فقلنا يا أبا اليعزبان أوجزت وأبلغت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول وسأفه ولم يخرج البخارى إلا قوله إن من البيان لسحرا

( إن عامة عذاب القبر ) يعنى معظمه وأكثره ( من البول ) أى من التقصير فى التحرز عنه لأن التطهير منه مقدمة

الصور فقال قرن ينفخ فيه ولفظ الطبرانى كيف أنتم وصاحب الصور قد التقمه ينتظر متى يؤمر وفى رواية قد التقم القرن الخ ثم قال للعرش خذ الصور فأخذه وفيه ثقب بعدد روح كل مخلوق ونفس منفوسة لا تخرج روحان من ثقب واحد وفى وسطه لؤلؤة كاستدارة السماء والأرض وإسرافيل واضع فيه على تلك اللؤلؤة

ابن عباس - (صح)

٢٢٩٦ - إن عدد درج الجنة عدد آي القرآن ، فمن دخل الجنة بمن قرأ القرآن لم يكن فوقه أحد -

ابن مردويه عن عائشة - (صح)

٢٢٩٧ - إن عدة الخلفاء بعدى عدة نبيهم موسى - (عد) وابن عساكر عن ابن مسعود - (ض)

للصلاة التي هي أفضل الأعمال البدنية وأول ما يخاطب به في الدنيا بعد الإيمان وأول ما يحاسب عليه يوم القيامة والقبر أول درجات الآخرة وهو مقدمة لها فتناسب أن يعد في مقدمة الآخرة علي مقدمة الصلاة التي هي أول ما يحاسب عليه في الآخرة ( فتنزهوا ) تحرزوا أن يصيبكم وتنظفروا (منه) ما استطعتم بحيث لا تنتهوا إلى الوسواس المذموم<sup>(١)</sup> وبما شدد على الأمم السابقة أنه كان على أحدهم إذا أصاب البول بدنه أن يقرضه بمقراض والتزده التباعد عن الشيء ومنه فلان يتزده عن الاقذار أي يبعد نفسه منها قال الزمخشري ومن المجاز رجل نزه ونزبه عن الريب وهو يشتره عن المطامع ( ابن حميد والبرار ) في مسنده ( طب ) وكلهم ( عن ابن عباس ) وفي الباب غيره أيضا قال الولي العراقي : وفي إسناده ضعف لكن يقويه ما رواه ابن أبي شيبة من رواية حسرة حدثني عائشة رضي الله عنها قالت دخلت على امرأة من اليهود فقالت إن عذاب القبر من البول قلت كذبت قالت بلى إنه يقرض منه الجلد والثوب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة وقد ارتفعت أصواتنا فقال ما هذا فأخبرته فقال صدقت .

( إن عدد درج الجنة عدد آي القرآن ) جمع آية ( فمن دخل الجنة بمن قرأ القرآن ) أي جميعه ( لم يكن فوقه أحد ) وفي رواية يقال له اقرأ وارق فإن منزلتك عند آخر آية تقرأها أي عند حفظك أو آخر تلاوتك لحفظك وهذا صريح في أن درج الجنة تزيد على مائة درجة وأما خبر الجنة مائة درجة فيحتمل كون المائة من جملة الدرج وكونها نهاية هذه المائة وفي ضمن كل درجة درج دونها قالوا وهذه القراءة كالتسبيح للملائكة لا تشغلهم عن لذاتهم بل هي كالمستلذذ الأعظم ودون ذلك كل مستلذذ ( ابن مردويه ) في تفسيره ( عن عائشة ) رضي الله عنها .

( إن عدة الخلفاء ) أي خلفائي الذين يقومون ( من بعدى ) بأمور الأمة ( عدة نبيهم ) بني إسرائيل أي اثني عشر قال عياض لعل المراد باثني عشر في هذا الخبر وما أشبهه إنهم يكونون في مدة عزة الخلافة وقوة الإسلام واستقامة أموره والاجتماع على من يقوم بالخلافة وقد وجد هذا فيمن اجتمع عليه الناس إلى أن اضطرب أمر بني أمية ووقعت الفتن بينهم إلى أن قامت الدولة العباسية فاستأصلوهم قال الحافظ ابن حجر هذا أحسن ما قيل هنا وأرجحه لتأييده بقوله في بعض طرقه الصحيحة كلهم يجتمع عليه الناس والمراد باجتماعهم انقيادهم لبيعتهم والذين اجتمعوا عليه الخلفاء الثلاثة ثم على إلى أن وقع أمر الحكمين بصفين فتسمى معاوية من يومئذ بالخلافة ثم اجتمعوا عليه عند صلح الحسن ثم علي ولده يزيد ولم ينظم للحسين أمر بل قتل قبل ذلك ثم لما مات يزيد اختلفوا إلى أن اجتمعوا على عبد الملك بعد قتل ابن الزبير ثم أولاده الأربعة الوليد فسلیمان فيزيد فهشام وتخلل بين سليمان ويزيد بن عبد العزيز فهؤلاء سبعة بعد الخلفاء الراشدين والثاني عشر الوليد بن يزيد اجتمعوا عليه بعد هشام ثم قاموا عليه فقتلوه فتغير الحال من يومئذ ولم يجتمع الناس على خليفة بعد ذلك لوقوع الفتن بين من بقى من بني أمية والخروج المغرب عن العباسيين بتغلب المروانيين على الأندلس إلى أن تسموا بالخلافة وانقرض الأمر إلى أن لم يبق من الخلافة إلا مجرد الاسم بعد فانه كان يخطب لعبد الملك في جميع الأقطار شرقا غربا يميناً وشمالاً بما غاب عليه المسلمون وقيل المراد وجود اثني عشر

(١) فلا ستراء عقب البول مثدوب وقيل واجب والقول بالوجوب محمول على ما إذا غلب على ظنه بقاء شيء.



٢٢٩٨ - إِنَّ ظَمَّ الْجَزَاءِ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ . فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السُّخْطُ ( ت ه ) عن أنس - ( ح )

٢٢٩٩ - إِنَّ عِلْمًا لَا يَنْتَفِعُ بِهِ كَكَنْزٍ لَا يَنْفَقُ مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - ابن عساكر عن أبي هريرة - ( ض )

خليفة في جميع مدة الإسلام إلى يوم القيامة يعملون بالحق وإن لم يتوالوا ويؤيده قوله في رواية كلهم يعمل بالهدى ودين الحق وعليه فالمراد بالاثني عشر الخلفاء الأربعة والحسن ومعاوية وابن الزبير وعمر بن عبدالعزيز وضم بعضهم إليهم المهدي العباسي لأنه منهم كعمر بن عبدالعزيز في الأمويين والظاهر العباسي لما أوتي من العدل ويبقى الاثنان المنتظران أحدهما المهدي وحمل بعضهم الحديث علي من يأتي بعد المهدي لرواية ثم يلي الأمر بعده اثني عشر رجلاً (١) ستة من ولد الحسن وخمسة من ولد الحسين وآخر من غيرهم لكن هذه الرواية ضعيفة جداً وما ذكر من أن لفظ الحديث بنو إسرائيل هرماني نسخ لا نحصى فتبعته ثم رأيت نسخة المصنف التي بخطه موسى بدل بنو إسرائيل (عد وابن عساكر) في التاريخ (عن ابن مسعود) عبدالله قال سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كم تلك هذه الأمة من خليفة فذكره .

(إن عظم الجزاء) أي كثرته (مع عظم البلاء) بكسر المهملة وفتح الظاء فيهما ويجوز ضمها مع سكون الظاء في بلاؤه أعظم لجزأؤه أعظم (وإن الله تعالى إذا أحب قوماً ابتلاهم) أي اختبرهم بالمحن والزبائيل وهو أعلم بحالهم قال لقمان لابنه يا بني الذهب والفضة يختبران بالنار والمؤمن يختبر بالبلاء (فمن رضى) قضاء بما ابتلي به (فله الرضى) من الله تعالى وجزيل الثواب (ومن سخط) أي كره قضاءه به ولم يرضه (فله السخط) (١) منه تعالى وأليم العذاب ومن يعمل سواء يحزيه ، وقوله ومن رضى فله الرضى شرط وجزاء فهم منه أن رضى الله تعالى مسبوق برضى العبد ومحال أن يرضى العبد عن الله إلا بعد رضى الله عنه كما قال رضى الله عنهم ورضوا عنه ، ومحال أن يحصل رضى الله ولا يحصل رضى العبد في الآخرة فمن الله الرضى أزلاً وأبداً وفيه جنوح إلى كراهة اختيار الصحة على البلاء والعافية على السقم ولا ينافيه ماسر ويجبى من الأمر بسؤال العافية وأنها أفضل الدعاء لأنه إنما كرهه لأجل الجرائم وإقتراف العظائم كيلا يلقوا بهم غير مطهرين من دنس الذنوب فالأصلح لمن كثرت خطاياها السكوت والرضى ليذهب والتطهير بقدر التمجيس والأجر بقدر الصبر ذكره ابن جرير ( ت ) في الزهد ( ه ) في الفتن كلاهما من حديث سعد بن سنان (عن أنس) وقال الترمذي حسن غريب قال في المنار ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن سعد بن سنان قال البخاري فيه نظر ووهنه أحداه وقال الذهبي سعد هذا ليس بحجة .

(إن علماً) بما شأنه الانتفاع به (لا ينتفع به) بالبناء للفعول أي لا ينتفع به الناس أو لا ينتفع به صاحبه (ككنز لا ينفق في سبيل الله) في كون كل منهما يكون وبالا على صاحبه لأن غير النافع حجة على صاحبه ولهذا استعاذ منه المصطفى صلى الله عليه وسلم في غير ما حديث قال الزمخشري ومن المجاز معه كنز من كنوز العلم قال زهير ومن يستنج كنزاً من العلم يعظم ويقولون هذا كتاب مكتنز بالفوائد ( ابن عساكر ) في تاريخه (عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً .

(١) وحمله الشيعة والامامية على الاثنى عشر إماماً على ثم ابنه الحسن ثم أخوه الحسين ثم ابنه زين العابدين ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى السكاظم ثم ابنه علي الرضى ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه علي النقي بالنون ثم ابنه حسن العسكري ثم ابنه محمد القائم المنتظر المهدي وأنه اختفى من أعدائه وسيظهر فيملاً الدنيا قسطاً بملة جوراً وأنه عندهم لا امتناع من طول حياته كعيسى والخضر وهذا كلام متهاافت ساقط

(٢) والمقصود الحث على الصبر على البلاء بعد وقوعه لا الترغيب في طلبه للنهي عنه .

٢٣٠٠ - إن عمار يبوت الله ثم أهل الله - عبد بن حميد (ع طس حق) عن أنس

٢٣٠١ - إن عم الرجل صنو أبيه - (طب) عن ابن مسعود - (ض)

٢٣٠٢ - إن غلاء أسعاركم ورخصها بيد الله ، إني لأرجو أن ألقى الله وليس لأحد منكم قبلي مظلة في

مال ولآدم - (طس) عن أنس (ض)

٢٣٠٣ - إن غلظ جلد الكافر اثنتين وأربعين ذراعاً بذراع الجبار ، وإن ضرسه مثل أحد ، وإن مجاسه من جهنم ما بين مكة والمدينة - (تك) عن أبي هريرة (صح)

(إن عمار) كزوار (بيوت الله) أي المحيين للمساجد بالذكر والتلاوة والاعتكاف ونحو ذلك من صنوف العبادات وزعم أن المراد بعمارها بناؤها أو إصلاحها أو ترميمها سبق ما ينازع فيه (ثم أهل الله) أي خاصته وأحبائه من خلقه الداخلين في حوزته ألا إن حزب الله هم المفلحون قال سيويه : أهل الرجل هم الذين يؤول أمرهم إلى المضاني إليه (عبد بن حميد ع طس حق) كلهم (عن أنس) بن مالك قال الزين العراقي في شرح الترمذي بعد عزوه لأبي يعلى والبزار والطبراني فيه صالح بن بشير المري ضعيف في الحديث وهو رجل صالح وقال الهيثمي فيه صالح المري وهو ضعيف وأقول فيه عند البيهقي هاشم بن القاسم أورده الذهبي في الضعفاء وقال ابن عروبة كبير وتدير (إن عم الرجل صنو أبيه) أي أصله وأصله شيء واحد والصنو بكسر فسكون واحد الصنوين وهو نخلتان في أصل واحد وقيل الصنوا المثل فاستعمل لفظ الصنو دون المثل رعاية للأدب وكيفما كان استعمال الصنو في العم من قبيل المجاز قال الرغزني من المجاز هو شقيقه وضنوه ، قال :

أتركني وأنت أخي وصنوي هـ فيا للناس للامر العجيب

وركبتان صنوان متقاربتان وتصغيره صنئ (طب عن ابن مسعود) عبدالله وفي الباب عن عدة من الصحابة .  
(إن غلاء أسعاركم) أي ارتفاع أثمان أقواتكم (ورخصها بيد الله) أي بأرادته وتصريفه يفعل ما يشاء من غلاء ورخص وتوسيع وتقدير وخصب وجذب لأراد لقضائه ولا معقب لحكمه فلا أسعر ولا آمر بالتسعير بل أنهى عنه (إني لأرجو) أي أومل (أن ألقى الله) إذا توفاني (وليس لأحد منكم) أيها الأمة (قبلي) بكسر ففتح وزان غيب (مظلة) بفتح الميم وكسر اللام (في مال ولآدم) وفي التسعير ظلم لرب المال لأنه تحجير عليه في ملكه فهو حرام في كل زمن فلا أفعله وهذا مذهب الشافعي ومع ذلك إن وقع من الإمام عذر بخالفه للاتيات قال في الصحاح وغيره والمظلة بفتح اللام ما تطلبه عند الظالم وهي اسم مأخوذ منك (طب عن أنس) بن مالك (إن غلظ جلد الكافر) أي ذرع ثيابه (اثنتين وأربعين ذراعاً بذراع الجبار) قيل هو اسم ملك من الملائكة قال الإمام الرازي وغيره ربما أضيف الشيء إلى الله تعالى والمراد لإضافته إلى بعض خواص عبادته لأن الملك ينسب إليه ما يفعله خواصه على معنى التشريف لهم والتنويه بقدرهم (وإن ضرسه مثل أحد) أي مثل مقدار جبل أحد (وإن مجاسه) أي موضع مقعده (من جهنم) أي فيها (ما بين مكة والمدينة) أي مقدار ما بينهما من المسافة وسبق أن هذا مما تجول فيه الأفهام وأنه يجب علينا التسليم واعتقاد ما قاله الشارع وإن لم تدركه عقولنا القاصرة وليست أحوال الدنيا



٢٣٠٤ - إن فضل عائشة على النساء كفضل الأريد على سائر الطعام - (حم ق ت ن ه) عن أنس (ن)  
عن أبي موسى (ن) عن عائشة

٢٣٠٥ - إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفاً - (م) عن  
ابن عمرو - (صح)

٢٣٠٦ - إن فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بمقدار خمسمائة سنة - (ه) عن أبي سعيد - (صح)

كأحوال الآخرة (ت) في صفة جهنم (ك) في الأموال (ع) أبي هريرة) وقال الترمذي حسن صحيح غريب وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي .

(إن فضل عائشة) بنت الصديق الصديقة (علي النساء) أي على نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين في زمنها ومن أطلق نساءه ورد عليه خديجة وهي أفضل من عائشة رضي الله عنها على الصواب لتصريح المصطفى صلى الله عليه وسلم بأنه لم يرزق خيراً من خديجة والخبر ابن أبي شيبه فاطمة سيدة نساء أهل الجنة بعد مريم وآسية وخديجة فإذا فضلت فاطمة فعائشة أولى ومن قول بنسائه زمنها ورد عليه فاطمة وفي شأها قال أبوها ما سمعت وقد قال جمع من السلف والخلف لا تعدل بيضعة المصطفى صلى الله عليه وسلم أحداً قال البعض وبه يعلم أن بقية أولاده كفاطمة رضي الله عنها (كفضل الشريد) بفتح المثناة أن يترد الخبز يمرق اللحم وقد يكون معه لحم (علي سائر الطعام) من جنسه بلا توريد لما في الثريد من نفعه وسهولة مساعه وتيسر تناوله وبلوغ الكفاية منه بسرعة واللذة والقوة وقلة المؤنة في المضغ فشبهت به لما أعطيت من حسن الخلق وعذوبة المنطق وجودة الذهن ورزانة الرأي ورصانة العقل والتجيب إلى البعل وغير ذلك (حم ق ت ن ه) عن أنس (ن) بن مالك (ن) عن أبي موسى (ن) الأشعري (عن عائشة) أم المؤمنين

(إن فقراء المهاجرين) الذين هاجروا من أرض الكفر إلى غيرها فراراً بدينهم (يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة) أي إلى دخولها لعدم فضول الأموال التي يحاسبون على مخارجها ومصارفها (بأربعين خريفاً) أي سنة وهذا لا تعارض بينه وبين قوله في الخبر الآتي خمسمائة سنة لاختلاف مدة السبق باختلاف أحوال الفقراء والأغنياء فمنهم سابق بأربعين ومنهم بخمسمائة كما يتفاوت مكث عصاة الموحدين في النار باختلاف جرائمهم وهذا كما ترى أعم، واقعد من فرق البعض بأن الفقير الحريص يتقدم على الغني بأربعين سنة والزاهد بخمسمائة سنة أو أراد بالأربعين الكثير لا التحديد وأن خبر الخمسمائة متأخر ويكون الشارع زاد في زمن سبق الدخول ترغيباً في الصبر على الفقر ، لكن ينبغي أن تعلم أن سبق الدخول لا يستلزم رفع المنزل فقد يكون بعض المتأخرين أرفع درجة من السابقين يرشده إليه أن من يحاسب أفضل من السبعين ألفاً الداخلين بغير حساب فالمرتبة مرتبة سبق ومزية رفعة وقد يجتمعان وينفردان ويحصل لواحد سبق والرفعة ويعدمها الآخر ويحصل لآخر واحد فقط بحسب مقتضى (م) في الزهد من حديث عبد الرحمن (عن ابن عمرو) بن العاصي قال الجيلي جاء ثلاثة نفر إلى ابن عمرو فقالوا له والله ما نقدر على شيء لا نفقة ولا دابة ولا متاع فقال لكم ما شئتم إن شئتم رجعتم إلينا فأعطيناكم ما يسر الله وإن شئتم ذكرنا أمركم للسلطان وإن شئتم صبرتم فإنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلي وآله وسلم يقول فذكره

(إن فقراء المهاجرين) في رواية فقر المؤمنين وهي أعم (يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بمقدار خمسمائة سنة) ويدخل فقراء كل قرن قبل أغنيائهم بالقدر المذكور ذكره القرطبي ثم الأغنياء إن أحسنوا في فضول أموالهم كانوا بعد الدخول أرفع درجة من كثير من الفقراء كما تقرر والمراد في هذا وما قبله من لا فضل له عما وجب عليه من نفقته ونفقة مؤونه على الوجه اللائق وإن لم يكن من أهل الزكاة ولا النوى ذكره ابن تيمية وغيره (تتمة) أخرج العسكري عن

- ٢٣٠٧ - إن فناء أمتي بعضها ببعض - (قط) في الافراد عن رجل - (ض)
- ٢٣٠٨ - إن فلانا أهدي إلى ناقة فعوضته منها ست بكرات فظل ساء خطا ، لقد هممت أن لا أقبل هدية إلا من قرشي ، أو أنصاري أو ثقيفي ، أو دوسي - (حم) عن أبي هريرة (صح)
- ٢٣٠٩ - إن فاطمة أحصنت فرجها فحرمها الله وذريتها على النار - البزار (ع طبك) عن ابن مسعود

نصر بن جرير أن أبا حنيفة رضى الله عنه سئل عن حديث يدخل فقراء أمتي الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم فقال المراد الاغنياء من غير هذه الأمة لأن في اغنياء هذه الأمة مثل عثمان بن عفان والزبير وابن عوف رضى الله عنهم قال نصر فذكرته لعبد الواحد بن زيد فقال لا يسأل أبو حنيفة عن هذا إنما يسأل عن المدبر والمكاتب ونحوه (ه عن أبي سعيد) الخدرى

(إن فناء أمتي) قال في الصحاح فى الشيء بالكسر فناء وتفاوا فى بعضهم بعضهم فى الحروب (بعضها ببعض) أى أن أهلا كلهم يقتل بعضهم بعضا فى الحروب بينهم فإن نبههم سأل الله أن لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم (قط فى) كتاب (الافراد عن رجل) من الصحابة وإبهامه غير قادح لأن الصحب كلهم عدول قال ابن حجر رحمه الله فى تخريج الهداية إبهام الصحابي لا يصير الحديث مرسلا

(إن فلانا أهدي إلى ناقة فعل ماض من الهدية (فعوضته منها ، أى عنها (ست بكرات) جمع بكرة بفتح فسكون والبكر من الإبل بمنزلة الفتى من الناس والبكرة بمنزلة الفتاة (فظل ساء خطا) أى غضبانا كارها لذلك التعريض طالبا إلا كثر منه قال فى الصحاح سخط غضب وفى الصحاح عطاء سخرط أى مكروه (لقد هممت) أى أردت وعزمت قال فى الصحاح هم بالشئ أراده (أن لا أقبل هدية) من أحد (إلا من قرشي أو أنصاري أو ثقيفي أو دوسي) لأنهم لما كرم أخلاقهم وشرف نفوسهم وإشراق النور على قلوبهم دقت الدنيا فى أعينهم فلا تطمع نفوسهم إلى ما ينظر إليه السفلة والرعاع من المكافأة على الهدية واستكثار العرض وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أكرم الخلق ويعطى عطاء من لا يخاف الفقر ولا يستكثر مكافأة ذلك الإنسان بستين فضلا عن ستة لكنه رأى غيره فى ذلك الوقت أخرج وبالتضعيف لذلك حتى يرضى بفوت حق غيره (حم) فى آخر الجامع (عن أبي هريرة) قال خطب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لحمد الله وأثنى عليه ثم ذكره ورواه أبو داود مختصرا

(إن فاطمة) بنت النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم (أحصنت) فى رواية حصنت بغير ألف (فرجها) صانته عن كل محرم من زنا وسحاق ونحو ذلك (لحرمها) أى بسبب ذلك الإحصان حرمها (الله وذريتها على النار) أى حرم دخول النار عليهم فأما هى وأبناؤها فالمراد فى حقهم التحريم المطلق وأما من عداهم فالمحرم عليهم نار الخلود وأما الدخول فلا مانع من وقوعه للبعض للتطهير هكذا فافهم وقد ذكر أهل السير أن زيد بن موسى السكاظم بن جعفر الصادق رضى الله عنهم خرج على المأمون فظفر به فبشبهه لآخيه على الرضى فوبخه الرضى وقال له يا زيد ما أنت قائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سفكت الدماء وأخفت السبل وأخذت المال من غير حله غرك أنه قال إن فاطمة أحصنت فرجها فحرمها الله وذريتها على النار إن هذا لمن خرج من بطنها كالحسن والحسين لا لى ولا لك والله ما نالوا ذلك إلا بطاعة الله تعالى فإن أردت أن تنال بمعصية الله ما نالوه بطاعته إنك لا كرم على الله منهم وروى أبو نعيم والخطيب بسندهما لمحمد بن مرثد كنت ببغداد فقال محمد بن مرثد هل لك أن أدحك على على الرضى فأدخلنى فسلطنا وجلسنا فقال له حديث إن فاطمة أحصنت فرجها الخ قال خاص للحسين وللحسين (تنبيه) قال ابن حجر يدل لتفضيل بناته على زوجاته خبر أبي يعلى عن عمر مرفوعا تزوج حفصة خير من عثمان وتزوج عثمان



٢٣١٠ - إن فسطاط المسلمين يوم الملحمة بالغوطة إلى جانب مدينة يقال لها دمشق ، من خير مدائن

الشام - (د) عن أبي الدرداء - (ع)

٢٣١١ - إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه الله

إياه - مالك (حم من ه) عن أبي هريرة - (ص)

خيراً من حنيفة (البرار) في مسنده عن محمد بن عقبة السدوسي عن معاوية بن هشام عن عمرو بن غياث عن عامر عن زر عن ابن مسعود ثم قال أعني البرار لا نعلم من رواه هكذا إلا عمرو ولم يتابع عليه وقال العقيلي في الحديث نظر وقال ابن الجوزي موضوع مداره على عمرو بن غياث وقد ضمه الدارقطني وكان من شيوخ الشيعة (ع طب ك) في فضائل أهل البيت (عن ابن مسعود) قال الحاكم صحيح وقال الذهبي لا بل ضعيف تفرد به معاوية وفيه ضعف عمرو بن غياث وهو واه بكرة اه لكر له شواهد منها خبر البرار والطبراني أيضاً إن فاطمة حصنت فرجها وإن الله أدخلها يا حصان فرجها وذريتها الجنة قال الهيثمي فيه عمرو بن غياث ضعيف .

(إن فسطاط المسلمين) بضم الفاء أصله الخيمة والمراد حصنهم من الفتن (يوم الملحمة) أي الوقعة العظيمة في الفتنة كما في الصحاح (بالغوطة) بالضم وهي كما في الصحاح موضع الشام كثير الماء والشجر وهي غوطة دمشق ولهذا قال (إلى جانب مدينة يقال لها دمشق) بكسر الفتح وهي قصبة الشام كما في الصحاح سميت باسم دماشاق بن عمرو بن كنعان (من خير مدائن الشام) أي هي من خيرها بل هي خيرها ولا يقدر فيه من لأن بعض الأفضل قد يكون أفضل بدليل خبر عائشة رضي الله تعالى عنها كان أي النبي صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقاً مع كونه أحسنهم قال ابن عساکر دخلها عشرة آلاف عمن رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) في الملاحم (عن أبي الدرداء) وروى من طرق أخرى .

(إن في الجمعة) أي في يومها (الساعة) أيها كيلة القدر والاسم الاظم حق تتوافر الدراعى على مراقبة ساعات ذلك اليوم وفي خبر يحمى إن لربكم في أيام دهركم نفحات فتعرضوا لها ويوم الجمعة من تلك الأيام فيلغى التعرض لها في جميع نهاره بحضور القلب ولزوم الذكر والدعاء والزروع عن وسواس الدنيا فمساء يحظى بشئ من تلك النفحات والأصح أن هذه الساعة لم ترفع وأنها باقية وأنها في كل جمعة لا في جمعة واحدة من السنة خلافاً لبعض السلف وجاء تعيينها في أخبار ورجح النووي منها خبر مسلم أنها ما بين جلوس الإمام على المنبر إلى انقضاء الصلاة ورجح كثيرون منهم أحمد وحكاه الزمكاني عن نص الشافعي أنها آخر ساعة في يوم الجمعة وأطول في الاتصاف له ووراء ذلك أربعون قولاً أضربنا عن حكايتها لقول بعض المحققين ما عدا القولين موافق لها أو لا أحدهما أو ضعيف الإسناد أو موقوفاً استند قائله إلى اجتهاد لا توقيف وحقيقة الساعة المذكورة جزء مخصوص من الزمن وتطلق على جزء من اثني عشر جزءاً من مجموع النهار أو على جزء ما غير مقدر منه أو على الوقت الحاضر وفي خبر مرفوع لأبي داود ما يصرح بالمراد وهو يوم الجمعة اثنتي عشرة ساعة الخ (لا يوافقها) أي يصادفها (عبد مسلم) يعني إنسان مؤمن عبد أو أمة حر أو فن قال الطيبي وقوله لا يوافقها صفة لساعة أي ساعة من شأنها أن يتقرب لها وتغتني الفرصة لأدراكها لأنها من نفحات رب رؤف رحيم وهي كالبرق الخاطف فن وافقها أي تعرض لها واستغرق أوقاته متربحاً للبعثات فوافقها قضى وطره منها . قال الشاعر :

فأنالني كل المنى بزيارة كانت مخالسة تكلمة طائر

فلو استطعت إذن خلعت على الدجا فلتطول ليلتنا سواد الناظر

(وهو قائم) جملة اسمية حالية (يصلي) جملة فعلية حالية (فيسأل) حال ثالثة (الله تعالى) فيها (خيراً) من خيبر

٢٣١٢ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ الْبَابُ يُدْخِلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، لَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ يُقَالُ : أَيْنَ الصَّائِمُونَ ؟ فَيَقْرَمُونَ فَيَدْخُلُونَ مِنْهُ ، فَإِذَا دَخَلُوا أَغْلَقَ فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ أَحَدٌ - (حم ق) عن سهل بن سعد - (ص)

٢٣١٣ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَعَمْدًا مِنْ يَاقُوتٍ ، عَلَيْهَا غُرْفٌ مِنْ زَبْرَجَدٍ ، لَهَا أَبْوَابٌ مُفْتَحَةٌ ، تُضِيءُ كَمَا يُضِيءُ الْكَوْكَبُ الدَّرِّيُّ ، يَسْكُنُهَا الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْمُتَجَالِسُونَ فِي اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْمُتَلَقِّونَ فِي اللَّهِ -

الدنيا والآخرة وفي رواية للبخاري شيئا أي مما يليق أن يدعو به المؤمن ويسأل فيه ربه تعالى وذكر قائم غالبي القاعد والمضطجع كذلك (إلا أعطاه إياه) تمامه عند البخاري وأشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده بقلها وفيه تغليب الصلاة على ما قبلها وهي الخطبة بناء على القول الأول وأما على الثاني فمعنى يصلي يدعو ومعنى قائم ملازم ومواظب كقوله تعالى وما دمت عليه قائما واستشكل حصول الإجابة لكرداع مع اختلاف الزمن باختلاف البلاد والمصلي وساعة الإجابة معلقة بالوقت فكيف يتفق مع الاختلاف وأجيب باحتمال كونها متعلقة بفعل كل مصلي (مالك) في الموطأ (حم م ن ه عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن ذا لما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو وهم فقد رواه البخاري عن أبي هريرة أيضا مع تغيير لفظي يسير وذلك لا يقدح ولهذا قال الحافظ العراقي في المعنى هو متفق عليه

(إن في الجنة بابا) لم يقل للجنة إشعاراً بأن في الباب المذكور من النعيم والراحة ما في الجنة فيكون أبلغ في التشويق إليه (يقال له الريان) بفتح الراء وشدة المشاة التحتية فعلان من الري وهو باب يسقى منه الصائم شرابا طهوراً قبل وصوله إلى وسط الجنة ليذهب عطشه وفيه مزيد مناسبة وكال علاقة بالصوم واكتفى بالري عن الشيع لدلالته عليه أو لأنه أشق على الصائم من الجوع (يدخل منه) إلى الجنة (الصائمون يوم القيامة) يعني الذين يكثر الصوم لتكسب نفوسهم لما تحملوا مشقة الظلم في صومهم خصوا بباب فيه الري والأمان من الظلم قبل تمكثهم ومن ثم كان مختصا بهم (لا يدخل منه أحد غيرهم) ككرر نفي دخول غيرهم تأكيداً (يقال) أي يوم القيامة في الموقف والقائل الملائكة أو من أمره الله من خلقه (أين الصائمون) المكثرون للصيام (فيقومون) فيقال لهم ادخلوا الجنة (فيدخلون) منه فإذا دخلوا) منه أي دخل آخرهم (أغلق) بالبناء للدفعول (فلم يدخل منه) بعد ذلك (أحد) أي لم يدخل منه غير من دخل ولا يناقضه أن المشاهد عقب الوضوء تفتح له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء لجواز أن يصرف الله مشيئة ذلك المشاهد عن دخول باب الريان إن لم يكن من مكثرى الصوم ذكره البعض وذكر أن المراد بالصائمين أمة محمد صلى الله عليه وسلم سموا به لصيامهم رمضان فعناه لا يدخل من الريان إلا هذه الأمة بعيد متكلف (فائدة) ذكر الطالقاني في حظار القدس لرمضان ستين اسماً (حم ق) في صفة الجنة (عن سهل بن سعد) الساعدي (إن في الجنة لعمداً) بضمين وبتحتين جمع عمود وهو معروف والعماد الأبنية الرفيعة وما يستند به (من ياقوت) أحمر وأبيض وأصفر (عليها غرف) جمع غرفة بالضم وهي كما في الصحاح العلية (من زبرجد) كسفرجل جوهر معروف (لها أبواب مفتحة تضئ) يعني تلك الغرف ومن أرجعه للأبواب فقد أبعد وإن كان أقرب (كما يضيئ الكوكب الدرّي) قالوا يارسول الله من يسكنها قال (يسكنها المتحابون في الله والمتجالسون في الله) لنحو ذكر أو قراءة أو علم أو غيرها (والمتلاقون في الله) أي المتعاونون على أمر الله فأعظم بمحبة الله من خصلة من ثمراتها استحقاق السكنى بهاتيك المساكن (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في كتاب) فضل زيارة (الإخوان) هب عن أبي هريرة (ورواه عنه أيضا البرار وضعفه المنذري وذلك لأن فيه يوسف بن يعقوب القاضي أورده الذهبي في الضعفاء وقال مجهول وحيد بن الأسود أورده فيهم وقال كان عفان يحمل عليه ومحمد بن أبي حميد ضعفوه وحينئذ فتمصيب الهيمى الجنانية



ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان (هب) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٢٣١٤ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يَرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا ، وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا ، أَعَدَّهَا اللَّهُ تَعَالَى لِمَنْ أَطْعَمَ  
 الطَّعَامَ ، وَالْآنَ الْكَلَامَ ، وَتَابَعَ الصَّيَامَ ، وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ - (حم حب هب) عن أبي مالك  
 الأشعري (ت) عن علي - (صح)  
 ٢٣١٥ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ لَوْ أَنَّ الْعَالَمِينَ اجْتَمَعُوا فِي إِحْدَاهُنَّ لَوَسَّعَتْهُمْ - (ت) عن أبي سعيد - (ح)

برأس الآخر حدوده ليس على ما ينبغي

(إن في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها) لكونها  
 شفافة لا تحجب ما وراءها قالوا لمن نبى يارسول الله قال (أعدها الله تعالى) أي هبأها (لمن أطعم الطعام) في الدنيا للعمال  
 والفقراء. والاضياف والإخوان ومحرم (والآن الكلام) أي تملق للناس واستعطفهم قال في الصحاح اللين ضد  
 الخشونة وقد لان الشيء ليناً وألينه صيره ليناً وقد ألان أيضاً على النقصان والتمام وتلين تملق انتهى وحقيقة اللين  
 كما قاله ابن سينا كيفية تقتضي قبول الغمز إلى الباطن ويكون للشيء بها قوام غير سيال فينتقل عن وضعه ولا يمتد  
 كثيراً ولا يتفرق بسهولة وضده الصلابة قال الطيبي جعل جزءاً من تطف في الكلام الغرفة كما في قوله  
 تعالى وأولئك يجزون الغرفة «وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا الآية وفيه إيدان بأن لين  
 الكلام من صفات الصالحين الذين خضعوا لبارئهم وعاملوا الخلق بالرفق في الفعل والقول ولذا جعلت جزءاً من أطعم  
 الطعام كما في قوله تعالى «والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا» فدل على أن الجواد شأنه توخي القصد في الإطعام  
 والبذل ليسكون من عباد الرحمن وإلا كان من إخوان الشيطان (وتابع الصيام) قال ابن العربي عني به الصيام المعروف  
 كرمضان والأيام المشهود لها بالفضل على الوجه المشروع مع بقاء القوة دون استيفاء الزمان كله والاستيفاء القوة  
 بأسرها وإنما يكسر الشهوة مع بقاء القوة وقال الصوفية الصيام هنا الإمساك عن كل مكروه فيمسك قلبه عن اعتقاد  
 الباطل ولسانه عن القول الفاسد ويده عن الفعل المذموم وفي رواية وواصل الصيام (١) وفي أخرى وألتشى السلام (وصلي  
 بالليل) أي تهجد فيه (والناس نيام) وهذا بناء على صلاة الليل وعظم فضلها عند الله تعالى وجعل الغرفة جزءاً من  
 صلي بالليل كما في قوله تعالى «والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً فأومأ به إلى أن التهجد ينبغي أن يتحرى في قيامه  
 الإخلاص ويحذف الرياء لأن البيوتة الرب لم تشرع إلا لإخلاص العمل لله ولم يذكر الصيام في التنزيل استغناء  
 بقوله بما صبروا لأن الصيام صبر كله هذا ما قرره شارحون لكن في رواية البيهقي قيل يارسول الله وما إطعام الطعام  
 قال من قات عياله قيل وما وصال الصيام قال من صام رمضان ثم أدرك رمضان فصامه قيل وما إفشاء السلام  
 قال مصالحة أخيك قيل وما الصلاة والناس نيام قال صلاة العشاء الآخرة اه. وهو وإن ضعفه ابن عدي لكن أقام  
 له شواهد يعتضد بها ومع ملاحظته لا يمكن التفسير بغيره (حم حب هب عن أبي مالك الأشعري) قال الهيثمي  
 رجال أحمد رجال الصحيح غير عبد الله بن معاذ ووثقه ابن حبان (ت عن علي) أمير المؤمنين رضي الله عنه قال الترمذي  
 غريب لأنعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن إسحق وقد تكلم فيه من قبل حفظه اه. ولهذا جزم الحافظ العراقي  
 بضعف سنده وكثيراً ما يقع المصنف عزو الحديث لخرجه ويكون مخرجه قد عقبه بما يقدح في سنده فيحذف  
 المصنف ذلك ويقتصر على عزوه له وذلك من سوء التصرف.

(إن في الجنة مائة درجة) أي درجات كثيرة جداً ومنازل عالية شاحخة فالمراد بالمائة التكثير لا التحديد فلا

(١) ويسكن في متابعة الصيام مثل حال أبي هريرة وابن عمر وغيرهما من صوم ثلاثة أيام من كل شهر أوله

٢٣١٦- إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ وَبَحْرَ الْعَسَلِ ، وَبَحْرَ اللَّبَنِ ، وَبَحْرَ الْخَمْرِ ، ثُمَّ تَشَقُّقُ الْأَنْهَارُ بَعْدَ - (حم ت) عن معاوية بن حيدة - (صح)

٢٣١٧- إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَمَرَاغًا مِنْ مَسْكٍ مِثْلَ مَرَاغِ دَوَابِكُمْ فِي الدُّنْيَا - (طب) عن سهل بن سعد - (ض)

٢٣١٨- إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يَسِيرُ الرَّاكِبُ الْجَوَادُ الْمُضْمَرُّ السَّرِيعُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ مِائَةَ طَوْهًا - (حم م خ ت) عن أنس (ق) عن سهل بن سعد (حم ق ت) عن أبي سعيد (ق ت ه) عن أبي هريرة - (صح)

تدافع بينه وبين خبر إن عدد آي القرآن على قدر درج الجنة وقيل الحصر في المائة للدرج الكبار المتضمنة للصغار والدرجة المرقاة (لو أن العالمين) بفتح اللام أي جميع المخلوقات (اجتمعوا) جميعاً (في إحداهن لو سعتهم) جميعهم لسعتها المفرطة التي لا يعلم كنه مقدارها الذي كونها والقصد بيان عظم الجنة (١) وأن أهلها لا يتنافسون في مساكنها ولا يتزاحمون في أماكنها كما هو واقع لهم في الدنيا (ت عن أبي سعيد) قال الترمذي حسن صحيح (إن في الجنة ببحر الماء) غير آسن (وبحر العسل) أي المصفي (وبحر اللبن) أي الذي لم يتغير طعمه (وبحر الخمر) الذي هو لذة الشاربين (ثم تشقق الأنهار بعد) قال الطيبي رحمه الله تعالى يريد بالبحر مثل دجلة والفرات ونحوهما وبالنهر مثل نهر مغل حيث تشقق منها جداول وخص هذه الأنهار بالذكر لكونها أفضل أشربة النورع الإنساني فالماء لريهم وطهورهم والعسل لشفائهم ونفعهم واللبن لقوتهم وغذائهم والخمر لذتهم وسرورهم وقدم الماء لأنه حياة النفوس وثق بالعسل لأنه شفاء للناس وثلك باللبن لأنه الفطرة وختم بالخمر إشارة إلى أن من حرمه في الدنيا لا يحرمه في الآخرة (حم ت عن معاوية بن حيدة) بفتح الحاء المهملة بن معاوية بن كعب القشيري صحابي نزل البصرة .

(إن في الجنة لمرآغا من مسك) أي محلاً منبسطاً معلوماً منه مثل المحل المملوء من التراب المعد لتمرغ الدواب أي تمعكهم وتقلبهم فيه في الدنيا فلماذا قال (مثل مراغ دوابكم في الدنيا) في سعته وتكثره وسهولة وجدانه لكل أحد وإنما شبه به لأن الإنسان بالمألوف آسن وبالمعهود أميل فليس في الجنة شيء يشبهه ما في الدنيا كما يجيء في خبر (٢) قال في الصحاح مرغه في التراب تمرغاً أي معك فتمعك والموضع متمرغ ومراغ ومرافة وقال الرُّمَحْشَرِي مرغته تمرغاً إذا أشبعت رأسه وجسده دهناً ومن المجاز فلان يتمرغ في النعم يتقلب فيه (طب) وكذا الأوسط (عن سهل بن سعد) قال المنذرى إسناده جيد وقال الحافظ الهيثمي رجالها ثقات .

(إن في الجنة لشجرة) قيل هي شجرة طوبى ويحتاج لتوقيف والشجر من النبات ما قام على ساق أو ماسما بنفسه دق أو جل قاوم الشتاء أو عجز عنه ذكره في القاموس فشمّل شجر البلح وغيره (يسير الراكب) الفرس

ومثالها من أوسطه وآخره والاثنين والخميس وعشر ذى الحجة ونحو ذلك (١) والله تعالى يقول وعرضها السموات والأرض، وعرض السماء والأرض، وإذا كان هذا عرضها فما بالك بالطول (٢) أي فيتمرغ فيه أهلها كما يتمرغ الدواب في التراب واحتمال أن المراد أن الدواب التي تدخل الجنة تتمرغ فيه بعيد وفي النهاية في الجنة مراغ المسك أي الموضع الذي يتمرغون فيه من ترابها والتمرغ التقلب في التراب وظاهر أن ذلك من باب ظهور الشرف وكال المقابلة وإن كانت دوابهم غير محتاجة لذلك لأن التمرغ لإزالة التعب عنها وهي ليس عليها تعب لكن ربما يقال إن ذلك لنحو دواب الجهاد التي تدخل الجنة مجازاة لأصحابها من باب تميم اللذة لهم فإن أعمالهم تكون بين أيديهم تسرهم رؤيتها ومنها تلك الدواب أي لسكونهم جاهدوا عليها وأشار إليه بعض من تسكلم على دواب الجنة وقد ثبت دخول بعض الدواب النبوية الجنة انتهى .



٢٣١٩- إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ أَحَدٍ - (طَب) عَنْ سَهْل

ابن سعد - (ض)

(الجواد<sup>(١)</sup>) بالتخفيف أى الفائق أو السابق الجيد وفي رواية المجود الذى يجود ركض الفرس (المضمر<sup>(٢)</sup>) بضواد معجمة مفتوحة وميم مشددة أى الذى قل علفه تدريجاً ليشدد جريه قال الزركشى هو بنصب الجواد وفتح الميم الثانية من المضمر ونصب الراء نعت لمفعول الراكب وضبطه الأصمى بضم المضمر والجواد صفة للراكب فيكون على هذا بكسر الميم الثانية وقد يكون على البدل (في ظلها<sup>(٣)</sup>) أى راحتها ونعيمها إذا الجنة لا شمس فيها ولا أذى (مائة عام) في رواية سبعين<sup>(٤)</sup> (مأقطعهما) زاد أحمدوهى شجرة الخلد والجملة حال من فاعل يسير يعنى لا يقطع الراكب المواضع التى تسترها أغصان الشجرة وفى ذكر كبر الشجرة رمز إلى كبر الثمرة ومن ثم ورد أن نبتها كقلال هجر وذائبين لفضل المؤمن وأجلب لمسرتة حين أبصر شجر الرمان مثلاً فى الدنيا وحجم ثمرها وأن قدر الكبرى من الشجر لا يبلغ مساحتها عشرة أذرع وثمرها لا يفضل على أصغر بطيخة ثم أبصر شجرة فى ذلك القدر وثمرتها تشبع أهل دار كان أفرط لا يتهاججه واعتباطه وأزيد لاستعجابيه واستغرابه وأبين لسكرته النعمة وأظهر للزينة من أن يفجأ ذلك الشجر والثر على ماسلف له به عهد وتقدم له ألف فأبصاره لها على ذلك الحجم دليل على تمام الفضل وتناهى الأمر وأن ذلك التفاوت العظيم هو الذى يستوجب تعجبهم ويستدعى تمجيدهم فى كل أوان فسبحان الحكيم المنان، واستشكل هذا الحديث بأن من أين هذا الظل والشمس قد كورت وما فى الجنة شمس؟ وأجاب السبكي بأنه لا يلزم من تكوير الشمس عدم الظل وإنما الناس ألقوا أن الظل ما تنسخه الشمس وليس كذلك بل الظل مخلوق لله تعالى وليس بعدم بل هو أمر وجودى له نفع فى الأبدان وغيرها (حم خ ت عن أنس) بن مالك (ق عن سهل) بن سعد (حم ق ت عن أبي سعيد) الخدرى (ق ت ه عن أبي هريرة).

(إن فى الجنة ما لا عين رأت) فى دار الدنيا (ولا أذن سمعت) فيها (ولا خطر على قلب أحد)<sup>(٥)</sup> فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين، أخفوا ذكره عن الأغيار والرسوم فأخفى ثوابهم عن المعارف والفهوم وقد أشهد الله عياده فى هذه الدار آثاراً من آثارها وأنموذجاً منها من الروائع الطيبة واللذة والمناظر البهية والمناكح الشبية وفى خبر أبى نعيم يقول الله للجنة طيبى لأهلك فنزداد طيباً فذلك البرد الذى يجده الناس فى السحر من ذلك كما جعل سبحانه وتعالى نار الدنيا وغمرها وأحزانها وآلامها مذكرة بنار الآخرة وأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أن شدة الحر والبرد من أنفاس جهنم فلا بد أن يشهد عباد أنفاس جنته وما يذكرونهم بها (تنبيه) استشكل هذا الحديث بما فى حديث أبى داود وغيره أنه تعالى لما خلق الجنة أرسل جبريل عليه السلام إليها فقال انظر إليها وإلى ما أعددت لى أهلها فيها الحديث فقد رآته عين وأجيب بما منه أن المراد من نظر جبريل عليه السلام لما أعده الله لأهلها فيها ما أعده لعائمتهم فلا يمتنع أنه يعد لها لبعضهم ما لم ينظر إليه جبريل عليه السلام وبأن المراد عين البشر لا الملائكة وسيجى بسطه (طَب) وكذا البزار (عن سهل بن سعد) قال الهيثمى بعد ما عزاه لهما رجال البزار رجال الصحيح اه وقضيته أن رجال الطبرانى ليسوا منهم فلو عزاه المصنف للبزار كان أجود.

(١) الجواد بالنصب على أنه مفعول الراكب أو بالجر بإضافة أى الفائق الجيد (٢) المضمر هو أن يعلق حتى يسمن ويقوى على الجرى ثم يقلل العلف بقدر القوت ويدخل بيتاً ويغشى بالجلال حتى يحمى فيمرق فإذا جف عرقه قل لجه وقوى على الجرى (٣) وقيل معنى ظلها ناحيتها وأشار بذلك إلى امتدادها (٤) ولا تعارض لأن المراد التذكير لا التحديد أو أن بعض أغصانها سبعين وبعضها مائة

(٥) أى لم يدخل تحت علم أحد، كنى بذلك عن عظيم نعيمها القاصر عن كنهه علمنا الآن وسيظهر لنا بعد إن شاء الله

٢٣٢٠ — إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسُوقًا مَافِيهَا شِرَاءٌ وَلَا يَبِيعُ إِلَّا الصُّورَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ، فَإِذَا اشْتَهَى الرَّجُلُ صُورَةً دَخَلَ فِيهَا - (ت) عن علي - (ص)

٢٣٢١ — إِنَّ فِي الْجَنَّةِ دَارًا يُقَالُ لَهَا دَارُ الْفَرَحِ ، لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا مَنْ فَرَحَ الصَّبِيَّانِ - (عد) عن عائشة - (ض)

(إن في الجنة لسوقاً) يذكر ويؤنث والتأنيث أفصح والمراد به هنا مجتمع يجتمع فيه أهل الجنة وقد حفته الملائكة بما لا يخطر بقلب بشر يأخذون مما يشتهون بلا شراء وهو أنواع الالتذاذ كما قال (ما فيها شراء ولا بيع إلا الصور من الرجال والنساء فإذا اشتهى الرجل بصورة دخل فيها) <sup>(١)</sup> أراد بالصورة الشكل والهيئة أى تغيير أوصافه بأوصاف شبيهة بتلك الصورة فالدخول مجاز عن ذلك وأراد به التزيين بالمحل والحلل وعليها فالمتغير الصفة لا الذات ذكره الطيبي وقال القاضى له معنيان أحدهما أنه أراد بالصورة الهيئة التى يختار الإنسان أن يكون عليها من التزيين ، الثانى أنه أراد الصورة التى تكون للشخص فى نفسه من الصور المستحسنة فإذا اشتهى صورة منها صورته الله بها وبدلها بصورته فتتغير الهيئة والذات قال وظاهره يستدعى أن الصور تباع وتشترى فى ذلك السوق لأن تقدير الكلام إلا يبيع الصور وشراءها وإلا لما صح الاستثناء فلا بد لها من عوض تشتري به وهو الإيمان والعمل الصالح على ما دل عليه نص الكتاب والسنة الدالة على تفاوت الهيئات والحلى فى الآخرة بحسب الأعمال فجعل اختيار العبد لما يوجب صورة من الصور التى تكون لأهل الجنة اختيار لها وإتيانها بها ابتغاءاً له وجعله كالمتملك لها المتمكن منها متى شاء ونوزع فيه بما لا يجدى (فائدة) قال ابن عربى حدثني أوحى الدين الكرماني قال كنت أخدم شيخاً وأنا شاب ففرض بالبطن وكان فى مغارة فلما وصلنا تكريت قلت ياسيدى اتركنى أطلب لك دواء من صاحب المارستان فلما رأى احتراقى قال اذهب إليه فذهب إليه فإذا هو قاعد فى الخيمة ورجال قائمون بين يديه ولا يعرفنى فرأى واقفاً بين يديه مع الناس فقام إلى وأخذ ييدى وأكرمنى وأعطانى الدواء وخرج معى فى خدمتى فجئت الشيخ وأعطيته الدواء وذكرت له كرامة أمير المارستان فقال لى يارلدى انى اشفقت عليك لما رأيت من احتراقك من أجلى فأذنت لك ثم خفت أن يخجلك الأمير بعدم إقباله عليك فتجردت من هيكلى ودخلت فى هيكل ذلك الأمير وقعدت فى محله فلما جئت أكرمتك وفعلت معك ما رأيت ثم عدت إلى هيكلى هذا ولا حاجة لى فى هذا الدواء (ت) فى صفة الجنة (عن علي) أمير المؤمنين وقال غريب انتهى وضعفه المنذرى وذلك لأن فيه عبدالرحمن بن إسحاق قال الذهبى ضعفوه وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات ودندن عليه ابن حجر ثم قال وفى القلب منه شيء والمصنف بما محصوره أن له شواهد .

(إن في الجنة داراً) أى عظيمة جداً فى النفاسة والتشكير للتعظيم (يقال لها دار الفرح) أى تسمى بذلك بين أهلها (لا يدخلها) من المؤمنين أى دخول سكنى بها كما يقتضيه الترغيب (إلا من فرح) بالتشديد الصبيان يعنى الأطفال ذكوراً أو إناثاً فليس المراد الذكور لحسب وتفرغهم مثل أن يطرفهم بشيء من الباكورة ويوزينهم فى المواسم ويأتى إليهم بما يستعذب ويستغرب فيه شمول لصيانته وصبيان غيره لكن أبداً بمن تعول (تنبه) قال الراغب الفرق بين الفرح والسرور أن السرور انشراح الصدر بلذة فيها طمأنينة الصدر عاجلاً وآجلاً والفرح انشراح الصدر بلذة عاجلة غير آجلة وذلك فى اللذات البدنية الدنيوية وقد يسمى الفرح سروراً وعكسه لكن على نظر من لا يعتبر الحقائق ويتصور أحدها بصورة الاخذ (عد) عن أحمد بن حفص عن سليم بن شبيب عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن ابن أبي عمير عن هشام عن عروة (عن عائشة) أورده ابن الجوزى من هذا الوجه فى الموضوعات وقال ابن أبي عمير ضعيف

(١) قال ابن حجر قوله دخل فيها: الذى يظهر لى أن المراد به أن الصورة تتغير فتصير شبيهة بتلك الصورة لا أنه يدخل فيها حقيقة والمراد بالصورة الشكل والهيئة .



٢٣٢٢ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ دَارًا يُقَالُ لَهَا دَارُ الْفَرَجِ ، لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا مَنْ فَرِحَ بِتَأْمِي الْمُؤْمِنِينَ - حمزة بن يوسف السهمي في معجمه ، وابن النجار عن عقبة بن عامر - (ض)

٢٣٢٣ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ الضُّحَى ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بَادَى مُنَادٍ : أَيْنَ الَّذِينَ كَانُوا يَدْعُونَ عَلَى صَلَاةِ الضُّحَى ؟ هَذَا بِأَبْكُمْ فَأَدْخَلُوهُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ - (طس) عن أبي هريرة

٢٣٢٤ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَيْتًا يُقَالُ لَهُ بَيْتُ الْأَسْخِيَاءِ - (طس) عن عائشة (ض)

٢٣٢٥ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ نَهْرًا مَا يَدْخُلُهُ جِبْرِيلُ مِنْ دَخْلَةٍ فَيَخْرُجُ مِنْهُ فَيَنْتَفِضُ إِلَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ كُلِّ

وأحمد بن حفص منكر الحديث انتهى وفي الميزان أحمد بن حفص السعدي شيخ ابن عدي صاحب مناكير وقال ابن عدي هو عندي لا يعتمد الكذب .

(إن في الجنة دارا يقال لها دار الفرج) أي وهي على غاية من النفاسة والبهجة بحيث تعد من الفرائد وتميز على غيرها بفضل حسن كما يفيد السياق ( لا يدخلها إلا من ) أي إنسان ( فرح تأمي المؤمنين ) بشئ ، مما مر لأن الجزء من جنس العمل فن فرح من ليس له من يفرحه فرحه الله . باسكان تلك الدار العلية المقدار الرفيعة المنار فإن قلت ظاهر التقييد هنا باليتم أن المراد بالصبيان فيما قبله التام دون غيرهم قلت لا أقعد أن يرادهم مطلق الصبيان وتكون الدار غير هذه لكن تكون هذه الدار أنفس لأن تفريخ الأيتام أفضل وإن كان تفريخ كل شئ فاضلا ( حمزة ) أبو القاسم ( بن يوسف ) بن إبراهيم بن موسى ( السهمي ) بفتح السين المهملة وسكون الهاء نسبة إلى سهم بن عمرو وهو الجرجاني الحافظ له تصانيف معروفة ( في معجمه ) أي معجم شيوخه ( وابن النجار ) في تاريخه أي تاريخ بغداد كلاهما جميعا عن محمد بن القاسم القزويني عن أبي الحسن الوراق عن علي بن عبد الله عن محمد بن أحمد بن يزيد الخراساني عن محمد بن عمرو بن خالد عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن غسانة ( عن عقبة بن عامر الجهني )

( إن في الجنة بابا يقال له الضحى ) أي يسمى باب الضحى ( فإذا كان يوم القيامة نادى مناد ) من قبل الله تعالى من الملائكة أو غيرهم ( أين الذين كانوا يدعون على صلاة الضحى ) في الدنيا فيأتون فيقال لهم ( هذا بابكم ) أي الذي أعده الله لكم ( فأدخلوه ) فرحين مسرورين ( برحمة الله ) لا بأعمالكم فالمدارمة على صلاة الضحى لا توجب الدخول منه ولا بد وإنما الدخول بالرحمة لما تقرر في غير ما موضع أن العمل الصالح غير موجب للدخول بل إنما يحصل به الاستعداد للذي يتفضل عليه ، إن رحمة الله قريب من المحسنين ، وهذا تنويه عظيم بصلاة الضحى وهي سنة وما ورد مما يخالفه مؤول ( طس عن أبي هريرة ) قال الهيثمي وفيه سليمان بن داود اليمامي قال ابن عدي وغيره متروك .

( إن في الجنة بيتا يقال له بيت الأسخياء ) أي يسمى بين أهل الجنة والملائكة بذلك والسخرى الكريم والمراد أن لهم فيها بيتا عظيم الشأن يختص بهم دون غيرهم وقياس ما سبق فيما قبله أن يقال لا يدخله إلا الأسخياء والسخاء بالمد الجود والكرم ومقصود الحديث الحث على السخاء وتجنب البخل ( طس عن عائشة ) وقال تفرد به جعفر بن عبد الله وقال الهيثمي ولم أجد من ترجمه

( إن في الجنة نهرا ) بفتح الهاء في اللغة العالية وهو المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر ذكره الزمخشري وقال غيره هو ما بين حاقق الوادي سمي به لسعة ضوئه ( ما يدخله جبريل من دخلة ) بكسر الميم جار ومجرور الجار زائد أي مرة واحدة من الدخول ضد الخروج ( فيخرج منه فينتفض إلا خلق الله تعالى من كل قطرة تقطر منه

قَطْرَةٌ تَقُطُّ مِنْهُ مَلَكًا - أبو الشيخ في العظمة عن أبي سعيد - (ض)

٢٣٢٦ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ نَهْرًا يُقَالُ لَهُ رَجَبٌ، أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، مَنْ صَامَ يَوْمًا

مِنْ رَجَبٍ سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ النَّهْرِ - الشيرازي في الالقاب (هب) عن أنس - (ض)

٢٣٣٧ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ دَرَجَةً لَا يَنَالُهَا إِلَّا أَصْحَابُ الْهُمُومِ - (فر) عن أبي هريرة

٢٣٢٨ - إِنَّ فِي الْجَمْعَةِ سَاعَةً لَا يَحْتَجِمُ فِيهَا أَحَدٌ إِلَّا مَاتَ - (ع) عن الحسين بن علي - (ض)

ملكا) يعني ما ينغمس فيه جبريل عليه السلام انغماسه فيخرج منه فينتفض انتفاضة إلا خلق الله تعالى من كل قطرة تقطر منه من الماء حال خروجه منه ملكا يسبحه دائما فقولاه إلا الخ و محط المائدة وهذا الحديث يوضحه ما رواه العقيلي بسند ضعيف عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا في السماء بيت يقال له المعمور بحيال السكينة وفي السماء الرابعة نهر يقال له الحيوان يدخل فيه جبريل عليه السلام كل يوم فينغمس فيه انغماسه ثم يخرج فينتفض انتفاضة فيخرج منه سبعون ألف قطرة فيخلق الله تعالى من كل قطرة ملكا يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور فيصلون فيه ثم يخرجون فلا يعودون إليه أبدا فيتولى عليهم أحدهم ثم يؤمر أن يقف بهم من السماء موقفا يسبحون الله تعالى فيه إلى أن تقوم الساعة انتهى قال ابن الجوزي موضوع فقال المؤلف ما هو بموضوع قال ابن حجر رحمه الله واستدل به على أن الملائكة أكثر المخلوقات لأنه لا يعرف من جميع العرالم من يتجدد من جنسه كل يوم سبعون ألفا غير مائت من الملائكة في هذا الخبر (أبو الشيخ) الاصبهاني (في العظمة) أي في كتاب العظمة له عن إبراهيم ابن محمد بن الحسن عن ابن عبد الله الخزومي عن مروان بن معاوية الفزاري عن زياد بن المنذر عن عطية (عن أبي سعيد) الخدرى ورواه عنه أيضا الحاكم والديلمي قال المؤلف وزياد بن المنذر ضعفه أبو حاتم

(إن في الجنة نهرأ) من ماء (يقال له رجب) أي يسمى ذلك بين أهلها (أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل من صام يوما من شهر رجب سقاه الله من ذلك النهر) فيه إشعار باختصاص ذلك الشرب بعصوامه وهذا تنويه عظيم بفضل رجب ومزية الصيام فيه وفيه كالذي قبله رمز إلى فضل الأهار وأنها أعظم ماء من الله به على عباده في الدارين قال الزمخشري أنزه البساتين وأكرمها منظرا ماء أشجاره مظلة والأهار في خلالها مطردة ولولا أن الماء الجاري من النعمة العظمى واللذة الكبرى وأن الجنان والرياض وإن كانت آتق شيء وأحسنه لاتروى النواظر وتبهج النفوس وتجلب الأريحية والنشاط حتى يجري فيها الماء وإلا كان الأنفس الأعظم فائتأ والسرور والأوفر مفقودا (الشيرازي في) كتاب (الالقاب هب عن أنس) قال ابن الجوزي هذا لا يصح وفيه مجاهيل لا يدري من هم انتهى وفي الميزان هذا باطل .

(إن في الجنة درجة) أي منزلة عالية (لا ينالها إلا أصحاب الهموم) يعني في طلب المعيشة كذا في الفردوس والهم بالفتح الحزن والقلق وأهمنى الأمر بالالف أفلقني وهمنى هما من باب قتل مثله واهتم الرجل بالأمر قام به كذا في المصباح قال الزمخشري تقول أي العرب أهمه الأمر حتى أهزمه أي أذا به ووقعت السوسة في الطعام فهمته هما أي أكلت لبابه واهتم به ونزل به مهم ومهمات (فر عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا أبو نعيم وعنه أورده الديلمي فلو عزاه المصنف إليه لكان أولى

(إن في الجمعة ساعة) أي لحظة قيل وليس المراد هنا الفلسكية (لا يحتجم فيها أحد إلا مات) أي بسبب الحجيم وقوله في الجمعة أي في يومها ويحتمل أن المراد في ساعة من الأسبوع جميعه فالأول أقرب وفي الخبر ما يدل عليه



٢٢٢٩ - إن في الحجيم شفاء - (م) عن جابر - (ص)

٢٢٣٠ - إن في الصلاة شغلاً - (ش حم ق ده) عن ابن مسعود - (ص)

٢٢٣١ - إن في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى فيها خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا

(ع) عن يحيى بن العلاء عن زيد بن أسلم عن طلحة بن عبيد (عن الحسين بن علي) فيه يحيى بن العلاء وهو كذاب وقال الذهبي في التلخيص في إسناده مثل يحيى بن العلاء وهو متروك انتهى وقال في الميزان يحيى بن العلاء البجلي ضعفه جماعة وقال الدارقطني متروك وقال أحمد كذاب يضع الحديث ثم سرد له ما أنكر عليه أخباراً هذا منها انتهى وحكم ابن الجوزي بوضعه فقال موضوع تعقبه المؤلف بأنه رواه البيهقي من حديث ابن عمر بلفظ إن في الجمعة ساعة لا يحتجم فيها من يحتجم إلا عرض له داء يشفي منه وقال عطاء أحد رجاله ضعيف

(إن في الحجيم شفاء) أي من غالب الأمراض لغالب الناس في قطر مخصوص في زمن مخصوص هكذا فافهم كلام الرسول ولا عليك من ضعفه العقول فإن هذا وأشباهه يخرج جواباً لسؤال معين يكون الحجيم له من أنفع الأدوية ولا يلزم من ذلك الاطراد (م) من حديث عاصم (عن جابر) بن عبد الله قال عاصم إن جابر بن عبد الله عاد المقنع ثم قال لا أبرح أحتجم حتى يحتجم فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

(إن في الصلاة شغلاً) وفي رواية لشغلاً باللام قال القرطبي أكنى بذكر الموصوف عن الصفة فكأنه قال شغلاً كافياً أو مانعاً من الكلام وغيره وقال غيره تنكيره يحتمل التنويع أي أن شغل الصلاة قراءة القرآن والتسبيح والدعاء لا الكلام أي شغلاً أي شغل لأنها مناجاة مع الله واستغراق في خدمته فلا تصلح للشغل فإن قيل فكيف حمل المصطفى صلى الله عليه وسلم أمامة بنت أبي العاص في صلاته على عاتقه وكان إذا ركع وضعا وإذا رفع من السجود أعادها قلنا إسناده الحبل والوضع والرفع إليه مجاز فإنه لم يعتمد حملها السكها على عاتقها تتعاقبه وتجلس على عاتقه وهو لا يدفعها فإذا كان علم الخبيصة يشغله عن صلاته حتى استبدل بها فكيف لا تشغله هذه؟ قال بعض الأولياء : وقل من يشتغل برعاية مخارج الحروف والترقيق والتفخيم والإدغام والإقلاب ونحو ذلك إلا اشتغل عن الصلاة وفاته الحضور مع الله الذي هو روحها لأن النفس ليس في إمكانها الاشتغال بشيئين معا وقال الغزالي : بين بهذا الخبر أن الاستئناس بالناس من علامات الإفلاس فإذا رأيت نفسك معرضة عن الصلاة متطلعة إلى كلام الناس وملاقاتهم بلا حاجة فاعلم أنه فضول ساقه الفراغ إليك فإذا أعطيت الصلاة حقها وجدت حلوة المناجاة واستأنست بها واشتغلت عن الخلق واستوحشت من صحبتهم والمصلون وافدون إلى باب الملك فهم من يقرع الباب بأنامل قمره معتذراً من ذنوبه مؤملاً أن يفتح له باب الغفر ليطلق نيران مخالفتهم وهم الظالمون ومنهم من يقرع بأنامل رجائه لقبول العمل وجزيل البر والثواب وهم المقتصدون ومنهم من يقرع بأنامل التعظيم متدلاً مغضباً عن ملاحظة الأسباب ليفتح له بالإذن ويرفع الحجاب فيوشك أن يفتح له (ش حم ق ده عن ابن مسعود) قال : كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا فلم يرد ثم ذكره، وقضيته أن تحريم الكلام في الصلاة كان بمكة قبل الهجرة فإن ابن مسعود إنما قدم من الحبشة إلى مكة قبلها ويعارضه حديث زيد بن أرقم عند الشيخين كناعلي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم أحدنا صاحبه بحاجته حتى نزلت «وقوموا لله قانتين» فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام قال ابن أرقم مدني فظاهر حديثه أن تحريم الكلام في الصلاة كان في المدينة بعد الهجرة وأجيب بأن ابن أرقم لم يبلغه تحريم ذلك إلا حين نزول الآية فيكون نزولها غاية لعدم بلوغ النهي عن الكلام لهم لالعدم النهي على الإطلاق .

(إن في الليل ساعة) يحتمل أن يراد بها الساعة النجومية وأن يراد جزء منها ونسبها حثاً على طلبها بإحياء الليالي

أَعْطَاهُ إِيَّاهُ ، وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ - (حمم) عن جابر - (صح)

٢٣٣٢ - إِنَّ فِي الْمَعَارِضِ لَمَنْدُوحَةً عَنِ الْكَذِبِ - (عدهق) عن عمران بن حصين - (ض)

٢٣٣٣ - إِنَّ فِي الْمَالِ لَحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ - (ت) عن فاطمة بنت قيس - (ض)

(لا يوافقها) أى يصادفها (عبد) فى رواية رجل (مسلم يسأل الله تعالى فيها خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة) أى ذلك المذكور يحصل كل ليلة فلا يختص ببعض الليالى بل كائن فى جميعها قبيل تلك الساعة فى الثالث الأخير الذى يقول فيه الله من يدعونى فأستجيب له وقيل وقت السحر وقيل مطلقة وجزم الغزالي بأنها مبهمة فى جميع الليالى كليلة القدر فى رمضان وحكمة إيهامها توفر الدواعى على مراقبتها والاجتهاد فى الدعاء فى جميع ساعات الليل كما قالوه فى إيهام حكمة ليلة القدر (حمم) فى الصلاة (عن جابر) ولم يخرج البخارى

(إن فى المعارض) جمع معراض كفتاح من التعريض وعرفه المتقدمون بأنه ذكر لفظ محتمل يفهم منه السامع خلاف ما يريد المتكلم والمتأخرون كالمولى التفتازانى بأنه ذكر شئ مقصود بلفظ حقيقى أى مجازى أو كنهى ليدل به على شئ آخر لم يذكر فى الكلام (لمندوحة) بفتح الميم وسكون النون ومهملتين بينهما وار سعة وفسحة من الندح وهو الأرض الواسعة (عن الكذب) أى فيها سعة وفسحة وغنية عنه كقولك للرجل سمعت من تكبره يدعوك ويدعرك بخير ويريد به عند دعائه للسليدين فانه داخل فيهم قال الغزالي والحديث فيما إذا اضطر الانسان إلى الكذب أما إذا لم يكن حاجة ولا ضرورة فلا يجوز التعريض والتصریح جميعاً لكن التعريض أهون قال البيهقى بين بالحديث أن هذا لا يجوز فيما يرد به ضرراً ولا يضر الغير أى كقول ابن جبير للحجاج حين أراد قتله وقال له ماتقول قال قاسط عادل فقال الحاضرون ما أحسن ما قال ظنوا أنه وصفه بالقسط والعدل قال الحجاج يا جهلة سمانى مشركاً ظالمناً ثم تلى «وأما القاسطون، الآية» ثم الذين كفروا يبرههم يعدلون، ولم يزل السلف يتحرون التباعد عن الكذب بالتعريض فكان بعضهم يقول لخادمه إذا جاء من يطلبه ولا غرض له ياتيه قل له ما هو هون يريد به الهاون الذى يدق فيه وكان الشعبي يقول لخادمه دور بأصبعك دارة فى الحائط وقل له ما هو فى الدار وكان الجارحى يقول إذا أنكر ما قاله الله يعلم ما قلته بتوم النقي بحرف ما ويريد أنه موصول (عد) من حديث أبى إبراهيم الترمذى عن داود بن الزبرقان عن سعد بن أبى عروبة عن قتادة عن زرارة بن أبى أوفى عن عمران بن حصين مرفوعاً ثم قال ابن عدى لا أعلم أحداً رفعه غير داود (هق) وكذا ابن السنى كما فى الدرر (عن عمران بن حصين) موقوفاً قال البيهقى الصحيح هكذا ورواه أبو إبراهيم عن داود الزبرقانى عن ابن أبى عروبة فرفعه قال الذهبى داود تركه أبو داود انتهى وتخصيص ذلك بالعزو يرم أنه لا يعرف لأشهر منهما ولا أحق بالعزو وهو غفلة فقد خرج باللفظ المزبور عن عمران المذكور البخارى فى الأدب المفرد

(إن فى المال لحقاً سوى الزكاة) كفكاك الأسير وإطعام المضطر وسقى الظمآن وعدم منع الماء والملح والنار وإنفاذ محترم أشرف على الهلاك ونحو ذلك قال عبد الحق فهذه حقوق قام الإجماع على وجوبها وإجبار الأغنياء عليها لقول الضحاك نسخت الزكاة كل حق مالى ليس فى عله وما تقرر من حمل الحقوق الخارجة عن الزكاة على ما ذكر هو اللائق الموافق لمذهب الجمهور وله عند جمع من الساف محامل لا تلائم ماعليه المذاهب المستعملة الآن فذهب أبى ذر إلى أن كل مال يجوز بفضل عن القوت وسداد العيش فهو كنز وأن آية الوعيد نزلت فيه وعن على كرم الله وجهه أربعة آلاف نفقة وما فوقها كنز وتأول عياض كلام أبى ذر على أن مراده الانكار على السلاطين الذين يأخذون لأنفسهم من بيت المال ولا ينفقونه فى وجوهه وقول النووى هذا باطل لأن سلاطين زمنه لم تكن هذه صفتهم ولم يخفوا إذهابهم الخلفاء الأربعة رده الزين العراقى بأنه أراد بعض نواب الخلفاء كما وية وقد وقع بينه



- ٢١٣٤ - إِنَّ فِي أُمَّتِي خَسَفًا، وَمَسَخًا، وَقَذْفًا - (طب) عن سعيد بن أبي راشد - (ض)
- ٢٣٣٥ - إِنَّ فِي ثَقِيفٍ كَذَابًا، وَمَبِيرًا - (حم) عن أسماء بنت أبي بكر - (صح)
- ٢٣٣٦ - إِنَّ فِي مَالِ الرَّجُلِ فِتْنَةً، وَفِي زَوْجَتِهِ فِتْنَةٌ، وَوَلَدِهِ - (طب) عن حذيفة - (صح)
- ٢٣٣٧ - إِنَّ فِيكَ لَخَصَلَتَيْنِ يَجِبُهُمَا اللَّهُ تَعَالَى: الْحِلْمُ وَالْإِنَانَةُ - (م) عن ابن عباس - (صح)

وبين أبي ذر بسبب ذلك ما أوجب نقله إلى المدينة وهذا الحديث له عند مخرجه الترمذي تنمة وهي ثم تلاء ليس  
البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب، الآية وطريق الاستدلال بها أنه تعالى ذكر إيتاء المال في هذه الوجوه  
ثم قفاه بإيتاء الزكاة فدل على أن في المال حقا سوى الزكاة قال الطيبي والحق حقان حق يوجهه الله على عباده وحق  
يلتزمه العبد على نفسه الزكاة الموقاة عن الشح الذي جبلت عليه واليه الإشارة بقوله على حبه أي الله أرحب الطعام وأنشد  
تعود بسط الكف حتى لو أنه ثناها لقبض لم تطعه أنا له

(ت) في الزكاة (عن فاطمة بنت قيس) الفهرية من المهاجرات تأخرت وفاتها ثم قال أعني الترمذي أبو حمزة ميمون  
الاعور أي أحد رواه ضعيف انتهى وقال البيهقي تفرد به ميمون الاعور وهو مجروح ومن ثم رمز المصنف لضعفه  
(إن في أمي) عام في أمة الإجابة والدعوة (خسفا) لبعض المدن والقرى أي غورا وذهابا في الأرض بما فيها  
من أهلها (ومسحا) أي تحول صور بعض الآدميين إلى صورة نحو كلب أو قرد (وقذفا) أي رميها بالحجارة  
من جهة السماء يعني يكون فيها ذلك في آخر الزمان وقد تمسك بهذا ونحوه من قال بوقوع الخسف والمسخ في هذه  
الامة وجعله المانعون مجازا عن مسخ القلوب وخسفها (طب) وكذا الزار (عن سعيد بن أبي راشد) الجحى يقال قتل باليامة  
قال الهيثمي وفيه عمرو بن جمح وهو ضعيف (إن في ثقيف) القبيلة المعروفة المشهورة (كذابا) هو المختار بن أبي عبيد بن  
مسعود الثقفي قام بعدوقعة الحسين ودعا الناس إلى الطلب بثأره وغرضه من ذلك أن يصرف إلى نفسه وجوه الناس ويتوصل  
به إلى تحصيل الإمارة وكان طالبا للدين إذ كره شارحون ومبيرا) أي مهلكا جمع عظيم من سلف هذه الامة من أبا ربيعة أهلكه  
أو المراد به الحجاج قال المصنف اتفقوا على أن المراد بالكذاب هنا المختار بن عبيد المدعى النبوة أن جبريل عليه السلام يأتيه قتله  
ابن الزبير، وبالمبير الحجاج وقال ابن العربي الحجاج ظالم معتدى ماعون علي لسان المصطفى صلى الله عليه وسلم من  
طرق خارج عن الإسلام عندي باستخفافه بالصحابة كابن عمر وأنس كذا ذكره في المعارضة (م) عن أسماء بنت أبي بكر  
الصديق أم ابن الزبير لما صلب الحجاج ابنها أرسل إليها فلم تأته فأتاها فقال كيف رأيت الله صنع بعدوه قالت  
رأيتك أفسدت عليه دنياه وأفسد عليك آخرتك سميت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكرته.

(إن في مال الرجل) ذكر الرجل غالبي (فتنة) أي بلاء ومحنة وفي هنا سبية (وفي زوجته فتنة) وفي (ولده) فتنة  
كما نطق به نص القرآن في غير ما كان ومر توجيهه بما محصولة أنهم يوقعونه في الإثم والعدوان ويقربونه من سخط  
الرحمن (طب عن حذيفة).

(إن فيك) يا أشج واسمه المنذر بن عائد (لخصلتين) ثانية خصلة (يجبها الله تعالى) ورسوله قال وما هما يا رسول الله  
قال (الحلم) أي العقل وتأخير مكافأة الظالم أو العفو عنه أو غير ذلك (والإنانة) التثبت وعدم العجلة وسببه أن قدم  
عليه في وفد عبد القيس فابتدر رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم بثياب سفرهم وتخلف الأشج وهو أصغرهم حتى  
أناف وجعل معه واسن وبنين أبيضين ومشى فقبل يده فذكره فقال يا رسول الله أنا أتخلق بهما أم الله جلني عليهما  
قال بل الله جللك الحمد الله وهذا لا يناقضه الهوى عن مدح المرء في وجهه لأن ما كان من النبوة فهو وحى والوحى  
لا يجوز كتمه أو أن المصطفى صلى الله عليه وسلم علم من حال الأشج أن المدح لا يلحقه منه إعجاب فأخبره بأن ذلك

- ٢٢٣٨ - إن قبر إسماعيل في الحجر - إمامكم في الكنى عن عائشة
- ٢٢٣٩ - إن قدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء من اليمن ، وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء - (حمق) عن أنس - (صح)
- ٢٢٤٠ - إن قذف المحصنة ليهدم عمل مائة سنة - البزار (طب ك) عن حذيفة - (ح)
- ٢٢٤١ - إن قريشاً أهل أمانة ، لا يبيعهم العثرات أحد إلا كبه الله لمنخرية - ابن عساكر عن جابر (خبط) عن رفاعه ابن رافع (ح)

ما يحبه الله يزداد لزوماً ويشكر الله على ما منحه (م) في الإيمان (ت) في البر عن ابن عباس (إن قبر إسماعيل) النبي ابن إبراهيم الخليل عليهما الصلاة والسلام (في الحجر) بالكسر هو المحوط عند الكعبة بقدر نصف دائرة فهو مدفون في ذلك الموضع بخصوصه ولم يثبت أنه نقل منه لغيره را إمامكم في الكنى أى في كتاب الكنى عن عائشة أم المؤمنين (إن قدر حوضي) مفرد الحياض (كما بين أيلة) مدينة بطرف بحر القلزم من طرف شام كانت عامرة وهي الآن خراب يمر به حجاج مصر وغزة وغيرهم فيكون أمامهم (وصنعاء اليمن) احتراز عن صنعاء الشام وري كما بين صنعاء وأيلة (وإن فيه من الأباريق) أى ظروفها كائنة من جنس الأباريق من بيانية كعدد نجوم السماء في رواية البخاري كنجوم السماء وهو مبالغة وإشارة إلى كثرة العدد عند جمع لكن صوب النوى أنه على ظاهره ولا مانع منه عقلاً ولا شرعاً (حمق عن أنس) بن مالك :

(إن قذف المحصنة) أى رميها بالزنا والمحصنة العفيفة (ليهدم) أى يسقط ويحبط (عمل مائة سنة) أى يحبط من الأعمال الحسنة التي قدمها القاذف عمل مائة سنة بفرض أنه عمر وتعب مائة عام وهذا تغليظ شديد حث عظيم على حفظ اللسان عن ذلك والظاهر أن المراد بالمائة الكثير لا التحديد قياساً على نظائره المارة ومن هذا الوعيد الشديد أخذاه كبيرة (البزار) في مسنده (طب ك) عن حذيفة (ابن أبياتي) قال الهيثمي فيه ليث ابن سليم وهو ضعيف وقديح حسن حديثه وبقية رجاله رجال الصحيح .

(إن قريشاً أهل أمانة) قال الرافعي يجوز أنهم اتتمنوا على التقدم للإمامة وأن المراد أن توقيدهم واحترامهم ومحبتهم ومكاتبتهم من المصطفى صلى الله عليه وسلم أمانة أتمن عليها الناس أو المراد قوة أمانتهم وكما لها يرشد إليه خبر علي أمانة الأمير من قريش يعدل أمانة اثنين من غيرهم (لا يبيعهم) أى لا يطلب لهم (العثرات) جمع عثرة وهي الخصلة التي من شأنها العثور أى الخرور (أحد) من الناس (إلا كبه الله) أى قلبه (لمنخرية) أى صرعه أو ألقاه على وجهه يعنى أذله وأهانته وخص المنخرين جرياً على قولهم رغم أنفه وأرغم الله أنفه أى ألقاه في الرغام واللام في المنخرين لام التخصيص فيفيد أن الكعب لها خاصة وهذا كناية عن خذلان عدوهم وانصرهم عليه كيف وقد طهر الله قلوبهم وقربهم وهم وإن تأخر إسلامهم فقد بلغ فيهم المبلغ العلي (ابن عساكر) في التاريخ (عن جابر) بن عبد الله (خط طب عن رفاعه) بكسر الراء وفتح الفاء مخففة (ابن رافع) ضد الخافض الانصاري المدني له رواية قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر اجمع لي قومي فجمعهم ثم دخل عليه فقال أدخلهم عليك أو تخرج إليهم قال بل أخرج إليهم فقال هل فيكم من أحد غيركم قالوا نعم حلفاؤنا مناو بنو إخواننا وموالينا قال حلفاؤنا مناو بنو إخواننا مناو موالينا وأنتم لا تسمعون أو لا يأتى منكم المتقون فإن كنتم أولئك فذاك وإلا فانظروا لا يأتى الناس بالأعمال يوم القيامة وتأتون بالانقال فيعرض عنكم ثم رفع يديه وقال يا أيها الناس الخ ما هنا قالها ثلاثاً قال الهيثمي رواه أحمد والطبراني والبزار ورجال أحمد وأحد إسناده الطبراني ثقات .



٢٣٤٢ - إِنَّ قَلْبَ ابْنِ آدَمَ مِثْلُ الْعُصْفُورِ ، يَتَقَلَّبُ فِي الْيَوْمِ سَبْعَ مَرَّاتٍ - ابن أبي الدنيا في الإخلاص (كهب) عن أبي عبيدة - (ض)

٢٣٤٣ - إِنَّ قَلْبَ ابْنِ آدَمَ بِكُلِّ وَادٍ شُعْبَةٌ ، فَمَنْ اتَّبَعَ قَلْبَهُ الشَّعْبَ كُلَّهَا لَمْ يَبَالِ اللَّهُ بِأَيِّ وَادٍ أَهْلَكَهُ ، وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ كَفَّاهُ الشَّعْبَ - (ه) عن عمرو بن العاص (ض)

٢٣٤٤ - إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ يَصْرِفُهُ حَيْثُ شَاءَ - (حم)

(إن قلب ابن آدم) أى ما أودع فيه (مثل العصفور) الطائر المعروف (يتقلب في اليوم سبع مرات) الظاهر أن المراد بالسبع تكثير التقلب لا التحديد أخذاً من نظائره ثم الكلام في قلب الإنسان لا في مطلق الحيوان كما نطق به الخبر وخصه لأنه محل المعارف والعلوم والأفعال الاختيارية وإدراك السكيات والجزئيات والحيوان وإن وجد فيه شكه وقام به ما يدرك مصالحه ومنافعه ويميز به بين مفاسده ومضاره لكنه إدراك جزئى طبعى وشتان ما بينه وبين إدراك العلميات والاعتقادات وبهذا المعنى امتاز عن بقية الأعضاء وكان صلاحها بصلاحه وفسادها بفساده (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (الإخلاص ك) في الرقائق (كهب عن أبي عبيدة) بن الجراح رضى الله عنه قال الحاكم على شرط مسلم ورده الذهبي وقال فيه انقطاع

(إن قلب ابن آدم بكل واد) قال الطيبي لا بد فيه من تقدير أى في كل واد له (شعبة) من شعب الدنيا يعنى أن أنواع المتفكر فيه بالقلب متسكرة مختلفة باختلاف الأغراض والشهوات والنيات وإذا كانت القلوب كثيرة الالتفات سريعة التقلب والحركات فلا بد للعبد من جمع همهته عن بعض الجهات والأعراض عن غيرها لئلا يتبدد همه (فمن) يجعل همه الآخرة فاز ومن خالف (وأتبع قلبه الشعب) وتشعب القلب همومه المتشعبة وأمانيه وأوديته طرق الهوى إلى أنواع شهوات الدنيا (كلها لم يبال الله تعالى بأى واد أهلكه) لاشغاله بديناه وإعراضه عن مولاه (ومن توكل على الله كفاه الشعب) أى كفاه مؤنة حاجاته المتشعبة المختلفة فإذا قطع العبد شغل جوارحه عن الدنيا في رقت فذكرته وتقيده ومنع قلبه من التشقت في ميادى الأمور الدنيوية اجتمع همه وحضر عقله فإذا حضر له ذلك ثم تفكر بالترك على الرحمن لا على عقله فتحت له الفكرة باب الفهم لكلام ربه ومعرفة ومواقع وعده ووعيده ، إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ، قيل باع ، ابن عمر حاراً له وقال كان لنا موافقاً لكنه أذهب شعبه من قلبي فبعته لذلك والشعبة الطائفة والقطعة من الشراء قال الرخشى شعبة الشيء ما تشعب منه أى تفرع كفضن الشجرة وشعبة الجبال ما تفرق من رؤسها فأصل الشعب وما اشتق منه للتفريق وإنما قيل لضد وهو الملامة لوقوعها عقب التفريق أو بعده اه . وقد أبان الخبر أن القلب هو محل العلوم والمعارف والأفعال الاختيارية وأن الحواس معه كالحجاب مع الملك لأنها تدرك المعلومات ثم تؤديها إليه ليحكم عليها ويتصرف فيها فهي آلات وخدمة له وهى معه كملك مع رعيته وهو محل العقل عند الأكثر ، أفلم يسيروا في الأرض فتسكون لهم قلوب بعمقون بها ، ولكن تعمى القلوب ، وبه رد على القائلين بأنه في الدماغ كأي حنيفة والأطباء (ه عن عمرو بن العاص) وفيه صالح بن رزين قال في الميزان حدث بحديث منكر ثم ساق هذا الخبر

(إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين) أى هو سبحانه قادر على تقليب القلوب باقتدار تام كما يقال فلان بين أصبعي ويراد به كمال التصرف فيه فهو تمثيل أو أراد بالأصبعين الداعيتين لأن القلب صالح لميله إلى الإيمان والكفر ولا يميل لأحدهما إلا عند حدوث داعية وإرادة يحدثها الله تعالى قال الطيبي وفي جمع القلوب إشعار بأفقه ورحمته على أمته (من أصابع الرحمن) نسب تقلب القلوب إليه تعالى إشعاراً بأنه تولى بنفسه أمر الوجهم ولم يكله لأحد من ملائكته وخص الرحمن تعالى بالذكر لإيداناً بأن ذلك لم يكن إلا لمحض رحمته وفضل نعمته كي لا يطلع أحد غيره على

(م) عن ابن عمر - (صح)

٢٣٤٥ - إِنَّ كَذِبًا عَلَى لَيْسَ كَكَذِبٍ عَلَى أَحَدٍ ، فَمَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (ق)

عن المغيرة (ع) عن سعيد بن زيد - (صح)

٢٣٤٦ - إِنَّ كَسْرَ عَظْمِ الْمُسْلِمِ مِثْلُ كَكْسَرِهِ حَيًّا - (عب ص ده) عن عائشة - (صح)

٢٣٤٧ - إِنَّ كُلَّ صَلَاةٍ تُحُطُّ مَا بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ خَطِيئَةٍ - (حم طب) عن أبي أيوب - (ح)

٢٣٤٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَتَقَاءَ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ لِكُلِّ عَبْدٍ مِنْهُمْ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ - (حم) عن أبي هريرة ، أو

سرايرهم ولا يكتب عليهم ما في ضمائرهم ذكره القاضي واعتراضه بأنه جاء في رواية من أصابع الله فلا يتم ما ذكره في حيز الرد لأن عدم إشعار إحدى الروايتين بفائدة زائدة لا يتنافى لإشعار الأخرى ( كقلب واحد يصرفه حيث ) وفي رواية كيف ( يشاء ) أى يتصرف في جميع قلوبهم كتصرفه في قلب واحد لا يشغله قلب عن قلب أو معناه كتصرف واحد منكم في قلب واحد فهو إشارة إلى تمام قدرته على تصرفها ولا يشغله شأن عن شأن قال الطيبي وليس المراد أن تصرفه في القلب الواحد أسهل عليه من التصرف في القلوب كلها فإن ذلك عنده تعالى سواء ، وإنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ، لكن ذلك راجع إلى العباد وإلى ما شاهدوه وعرفوه فيما بينهم كقوله سبحانه وهو أهون عليه ، أى أهون فيما يجب عندهم وينقاس على أصولكم وتقتضيه عقولكم وإلا فالابتداء والإنشاء عنده سواء قال الإمام الرازى وهذا عبارة عن كون القلب مقهوراً محدوداً مقصوراً محصوراً مغلوباً متناهياً وكلما كان كذلك امتنع أن يكون له إحاطة بما لانهاية له فالإحاطة بجلاله متعذرة وفيه أن المؤمن ينبغي كونه بين الخوف والرجاء ( حم م ) في الإيمان بالقدر وكذا النسائي ( عن ابن عمرو ) بن العاص وتسامه عند مسلم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك .

( إن كذباً على ) بفتح الكاف وكسر المعجمة ( ليس ككذب ) بكسر الهمزة ( على أحد ) غيرى من الأمة فإن الكذب عليه أعظم أنواع الكذب لأدائه إلى هدم قواعد الدين وإفساد الشريعة وإبطال الأحكام ( فمن كذب على متعمداً ) أى غير مخطئ في الإخبار عنى بالشئ على خلاف الواقع ( فليتبوا ) أى فليتخذ لنفسه ( مقعده من النار ) مسكنه أمر بمعنى الخبر أو بمعنى التحذير أو التهمك أو الدعاء على فاعل ذلك أى بواه الله ذلك واحتمال كونه أمراً حقيقة والمراد من كذب على فليأمر نفسه بالتبوء بعيد وهذا وعيد شديد يفيد أن الكذب عليه من أكبر الكبائر بل عده بعضهم من الكفر قال الذهبي وتعمد الكذب عليه من أكبر الكبائر بل عده بعضهم من الكفر وتعمد الكذب على الله ورسوله في تحريم حلال أو عكسه كفر محض قال ولاح من هذا الخبر أن رواية الموضوع لا تحمل (ق) عن المغيرة ( بن شعبة ) (ع) عن سعيد بن زيد) ورواه أيضا البزار وأبو يعلى وكثيرون

(إن كسر عظم المسلم ميتا ككسره حيا) في الإثم وبه صرح في رواية وهذا قاله الحفار أخرج عظاماً أو عضداً فذهب ليكسرها وخرج بقولهم في الإثم القصاص فلو كسر عظم ميت أو فقاً عينه فلا قود بل يؤدب لجرأته على المشلة (عب ص ده) عن عائشة أم المؤمنين

(إن كل صلاة تحط ما بين يديها من خطيئة) يعنى تكفر ما بينها وبين الصلاة الأخرى من الذنوب كما يوضحه روايات أخر والمراد الصغائر وعلى هذا التقرير فالمراد بالصلاة المفروضة (حم طب عن أبي أيوب) الأنصارى قال الهيثمى وإسناده حسن

(إن الله تعالى عتقاً) من النار (في كل يوم وليلة) يعنى من رمضان كما جاء في رواية أخرى (لكل عبد منهم) أى لكل إنسان



أبي سعيد سمويه عن جابر - (صح)

٢٣٤٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِبَادًا يَعْرِفُونَ النَّاسَ بِالتَّوَسُّمِ - الحكيم ، والبزار عن أنس - (ح)

٢٣٥٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِبَادًا اخْتَصَّصَهُمْ بِحَوَائِجِ النَّاسِ ، يَفْرَعُ النَّاسُ إِلَيْهِمْ فِي حَوَائِجِهِمْ ، أُولَئِكَ الْآمِنُونَ

مِنْ عَذَابِ اللَّهِ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

من أولئك العتقاء (دعوة مستجابة) أي عند فطره أو عند بروز الأمر بعقته وهذه منقبة عظيمة لرمضان وصوامه وللدعاء والداعي (تنبيه) قال الحكيم دعاء كل إنسان إنما يخرج على قدر ما عنده من قوة القلب فربما يخرج شديد النور بمنزلة شمس تطلع وقد يخرج دعاء بمنزلة قمر يطلع ودعاء يخرج ببعض تقصير فنوره كالسكواكب (حم عن أبي هريرة وأبي سعيد) الخدرى شك الأعمش (سمويه عن جابر) قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح كذا ذكره في موضع وأعاده في آخر وقال فيه أبان بن أبي عياش متروك

(إن لله عباداً يعرفون الناس) أي أحوالهم وضمائرهم (بالتوسم) أي التفرس غرقوا في بحر شهوده فجاء عليهم بكشف الغطاء عن قلوبهم فأبصروا بها بواطن الناس واطلعوا على ضمائرهم وأما من شغل بنفسه ودواهيها فليس من أهل هذا الباب بل فراسته خدعت نفسه له حتى تدسه في التراب وتنام الحديث ثم قرأه إن في ذلك لآيات للمتوسمين (تتمة) قال الداراني القلب بمنزلة قبة مضروبة حولها أبواب مغلقة فأى باب فتح من القلب بعمله انفتح له باب إلى جهة الملكوت والملا الأعلى وينفتح ذلك الباب بالمجاهدة والورع والإعراض عن الشهوات ولذلك كتب عمر إلى أمراء الأجناد احفظوا ما تسمعون من المطيعين فإنه ينجلي لهم أمور صادقة ، وقال بعضهم يد الله على أفواه العلماء لا ينطقون إلا بما هيأه الله لهم من الحق وقال آخر لو شئت لقلت إن الله يطلع الخاشعين على بعض سره وقال الجنيد المحدث إذا قرن بالقديم اضمحل ولم يبق له أثر وشتان بين من ينطق عن درسه أو نفسه وبين من ينطق عن ربه وما ينطق عن الهوى ، وقال ابن عربي لا تنكر على الصوفية النطق عن الغيب مع إيمانك بالمثال المحسوس: أن المرأة إذا صقلت وجلت عنها الصدا وتجلت صورة الناظر فيها أليس يرى نفسه حسناً أو قبيحاً فإن جاء أحد خلفه تجلت صورته في المرأة فأبصره على أية صورة هو ولم يره بعينه المعهودة فمن عمد إلى امرأة قلبه فجلاها من صدا الأغيار وأماط عنها كل حجاب يحجبها عن تجلي صور المعقولات والمغنيات بأنواع الرياضات والمجاهدات صفت وتجلي فيها كل ما قبلها من المغنيات فنطق على شاهد ووصف ما رأى ما كذب الفؤاد ما رأى ، (الحكيم) الترمذى في نوادره (والبزار) في مسنده وكذا الطبراني وأبو نعيم وابن جرير وابن السني (عن أنس) قال الهيثمي إسناده حسن وتبعه البخاري لكن في الميزان عن أبي حاتم في ترجمة بشر بن الحكم أنه روى خبراً منكراً وهو هذا والله أعلم (إن لله تعالى عباداً اختصهم بحوائج الناس) أي بقضائهم ولفظ رواية الطبراني بدل عباداً اختصهم إلى آخره: خلقاً خلقهم لحوائج الناس (يفزع الناس إليهم) أي ياجئون إليهم ويستغيثون بهم (في حوائجهم) أولئك الآمنون من عذاب الله) أضافهم إليه إضافة اختصاص وخصهم بالنيابة عنه في خلقه وجمعهم خزائن نعمه الدينية والدنيوية لينفقوا على المحتاجين فيجب شكر هذه النعمة ومن شكرها بذلها للطالبين وإغاثة الملهوفين ليحفظ أصول النعم وتثمر الزيادة من النعم كما خص قوماً بحجج العلوم الدينية في العقائد وعلوم شريعة المصطفى صلى الله عليه وسلم ومعرفة الحلال والحرام في الفروع الفقهية فإن هؤلاء قوم عرفوا الله معرفة التوحيد واعترفوا له باللسان وقبلوا العبودية وقاموا بحقوق الخلق إعظاماً للجلال الحق لجوزوا بالأمان من عذاب النيران وهذا يوضحه خبر الطبراني أيضاً إن لله عباداً استخصهم لنفسه لقضاء حوائج الناس وآلى على نفسه أن لا يعذبهم بالنار فإذا كان يوم القيمة أجلسوا على منابر من نور يتحدثون إليه والناس في الحساب ، (طب عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الهيثمي فيه شخص ضعفه

٢٣٥١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَ كُلِّ فِطْرِ عُتَقَاءَ مِنَ النَّارِ ، وَذَلِكَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ - (هـ) عن جابر (حم ط ب هـ) عن أبي أمامة (ح)

٢٣٥٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَوَّامًا يَخْتَصِمُ بِالنَّعْمِ لِمَنْفَعِ الْعِبَادِ ، وَيُقَرِّمُ فِيهِمْ مَا بَدَّلُوها ، فَإِذَا مَنَعُها نَزَعَهَا مِنْهُمْ فَخَوَّلَهَا إِلَى غَيْرِهِمْ - ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج - (ط ب حل) عن ابن عمر - (ح)

٢٣٥٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا ، مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا ، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ - (ق ت هـ) عن

الجمهور وأحمد بن طارق الراوى عنه لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح (إن لله تعالى عند كل فطر) أى وقت فطر كل يوم من رمضان وهو تمام الغروب (عتقاء) من صائى رمضان (من النار) أى من دخول نار جهنم (وذلك) يعنى العتق المفهوم من عتقاء (فى كل ليلة) أى من رمضان كما جاء مصرحاً به فى روايات أخر وهذا أيضاً معلّم بعظم فضل الشهر وصومه (هـ عن جابر) بن عبد الله (حم ط ب عن أبي أمامة) قال الهيثمى رجال أحمد والطبرانى موثقون انتهى وقال البيهقى عقب تخريجهم هذا غريب ومن رواية الأكاكير عن الأصاغر وهى رواية الأعمش عن الحسين بن واقد اهـ . وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات ولكرده .

(إن لله تعالى أقواماً يختصمهم بالنعم لمنافع العباد) أى لأجل منافعتهم (ويقرها فيهم ما بدلوها) أى مدة درام إعطائهم منها للمستحق (فإذا منعوها نزعها منهم فحوّلها إلى غيرهم) لمنهم الإعطاء للمستحق ، إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، فالعاقلة الحازمة من يستديم النعمة ويدارم على الشكر والإفضال منها على عباده واكتساب ما يفوز به فى الآخرة وابتغى فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك ، (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى قضاء الحوائج) أى كتابه المؤلف فى فضل قضاء حوائج الناس (ط ب حل) وكذا البيهقى فى الشعب والحاكم بل وأحمد ولم يحسن المصنف بإهماله (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقى وتبعه الهيثمى فيه محمد بن حسان السمنى وفيه لين ووثقه ابن معين يرويه عن أبي عثمان عبد الله بن زيد الحصى وقد ضعفه الأزدي

(إن لله تسعة وتسعين اسماً) منها ماهو ثبوتى ومنها ماهو سلبى ومنها ما هو باعتبار فعل من أفعاله لكنها توقيفية على الأصح فلا يحل اختراع اسم أو وصف له إلا يقرآن أو خبر صحيح ، مصرح به لا بأصله الذى اشتق منه لحسب ولم يذكر لنحو مقابلة أو مشاكلة (مائة إلا) اسماً (واحداً) بدل من اسم إن أرتاكيد وأنصب بتقدير أعنى وزاده حذراً من تصحيف تسعة وتسعين بسبعة وسبعين أو مبالغة فى المنع عن الزيادة بالقياس (من أحصاها) حفظها أو اطاق القيام بحفظها أو عرفها أو أحاط بمعانيها أو عمل بمقتضاها بأن وثق بالرزق إذ قال الرزاق مثلاً وهكذا وعدّها كلمة تبارك وإخلاصاً والفضل للتقدم وسيجيء ما يؤيده (دخل الجنة) مع السابقين الأولين أو بغير سبق عذاب وليس فى الخبر ما يفيد الحصر فى هذا العدد لأن قوله من أحصاها صفة تسعة وتسعين ويدل لعدم الحصر خبر أسالك بكل اسم سميت به نفسك أو أزلته فى كتابك أرعيت له أحداً من خلقك أو استأثرت به فى علم الغيب عندك وخبرها لأنها أشهرها أو أظهرها معنى أو لتضمنها معانى ما عداها أو لأن العدد زوج وفرد والفرد أفضل ومثلى الأفراد بلا تكرار تسعة وتسعون أو لغير ذلك كما سبق توضيحه (فائدة) قال العارف ابن عربى الذى يختص به أهل الله تعالى على سبع مسائل من عرفها لم يعمد عليه شئ من علم الحقائق وهى معرفة أسماء الله تعالى ومعرفة التجليات ومعرفة خطاب الحق عباده بلسان الشرع ومعرفة كمال الوجود ونقصه ومعرفة الانسان من جهة حقائقه ومعرفة الخيال ومعرفة العلل والأدوية (ق ت هـ عن أبي هريرة وابن عساكر) فى التاريخ (عن عمر) بن الخطاب .

(إن لله تعالى تسعة وتسعين اسماً) بالنصب على التمييز أى من جملة أسمائه هذا القدر فليس فيه نفي غيرها وقد



أبي هريرة - ابن عساكر عن عمر (صح)

٣٢٥٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ أَسْمَاءً ، مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا ، لَا يُحْفَظُهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَهُوَ

وَتَرْيَحُ الْوُتْرَ - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

٣٢٥٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ يُبَلِّغُونِي مِنْ أُمِّي السَّلَامَ - حم ن (حب ك) عن

ابن مسعود - (صح)

٣٢٥٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَائِكَةً يَنْزِلُونَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ يَحْسُونَ الْكَلَالَ عَنْ دَوَابِّ الْغَزَاةِ ، إِلَّا دَابَّةً فِي عُنُقِهَا

جرس - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

نقل ابن عربي إن لله تعالى ألف اسم قال وهذا قليل فيها ولو كان البحر مداداً لأسماء ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ أسماء ربي ولو جئنا بسبعة أبحر مثله مدداً، وإنما خص هذه لشهرتها ولما كانت معرفة أسمائه توفيقية لا يعلم إلا من طريق الوحي والسنة ولم يكن لنا النصرف فيها بما لم يهتد إليه مبلغ علمنا ومنتهى عقولنا وقد هيئنا عن إطلاق ما لم يرد به توقيف وإن جوزه العقل وحكم به القياس فالتقصان عنه كالزيادة غير مرضى وكان الاحتمال في رسم الخط واقعاً باشتباه تسعة وتسعين في زلة الكاتب وهفوة القلم بسبعة وتسعين أو تسعة وسبعين فينشأ الاختلاف في المسموع من المسطور أكدته حسماً للسادّة وإرشاداً للاحتياط بقوله (مائة) بالنصب على البدل (إلا) اسماً (واحداً) وفي رواية للبخاري إلا واحدة بالتأنيث ذهاباً إلى معنى التسمية أو الصفة أو الكلمة (لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة) فيه دلالة على أن معنى أحصاها في الخبر المأثور حفظها وبه صرح البخاري (وهو وتر) أي فرد (يحب الوتر) أي يفضل الوتر في كثير من الأعمال والطاعات كما ينبئ عنه جمل الصلاة خمساً والطهارة ثلاثاً والطواف سبباً والصوم في السنة شهراً واحداً والحج في العمر مرة واحدة والزكاة في الحول مرة وعدد ركعات الصلاة في الحضر سبع عشرة وفي السفر إحدى عشر وقيل معناه يحب الوتر أي المخلص في عبادته الذي تفرد تعالى بها وقيل غير ذلك (ق) عن أبي هريرة (رضي الله تعالى عنه) وفي الباب غيره .

(إن لله تعالى ملائكة) جمع ملك ونسكه على معنى (بعض صفته كذلك) (سباحين) بسين مهملة من السباحة وهي السير يقال سباح في الأرض يسبح سباحة إذا ذهب فيها أصله من السبح وهو الماء الجاري المنبسط (في الأرض) في مصالح بني آدم وفي رواية بدله في الهواء (يلغوني من) في رواية عن (أمتي) أمة الإجابة (السلام) من يسلم على منهم وإن بعد قطره وتناهداره أي فيرد عليهم سماعه منهم كما بين في خبر آخر وهذا التعظيم للبصطفى صلى الله عليه وسلم وإجلالاً لمنزله حيث سخر الملائكة السكرام لذلك قال السكبي قال ابن بشار تقدمت إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فسلمت فسمعت من داخل الحجرة الشريفة وعليك السلام (حم ن) في الصلاة (حب ك) في التفسير كلهم (عن ابن مسعود) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح قال الحافظ العراقي الحديث متفق عليه دون قوله سباحين

(إن لله تعالى ملائكة ينزلون في كل ليلة) من السماء إلى الأرض (يحسون الكلال عن دواب الغزاة) أي يذهبون عنها التعب والنصب بحمها وإسقاط التراب عنها وفي رواية يحسرون أي يكشفون (الإدانة) فرساً أو نحوها بما أعد للسكر والقر أو الحمل لمتعلقات الغزو (في عنقها جرس) بالتحريك وروى بسكون الراء أي جلال أي صوت جلال فإن الملائكة لا تدخل مكاناً فيه ذلك وهذا زجر شديد عن تعليق الجلال بالدواب فيكره ذلك تنزيهاً ولا فرق بين الجرس الكبير والصغير خلافاً لبعضهم (طب) من رواية عباد بن كثير عن ليث بن أبي سليم عن يحيى

٢٣٥٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَائِكَهٖ فِي الْأَرْضِ تَنْطِقُ عَلَى السَّنَةِ بَنَى آدَمَ بِمَا فِي الْمَرْءِ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ -  
(ك هب) عن أنس - (صح)

٢٣٥٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَكَ يُنَادِي عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ : يَا بَنِي آدَمَ قُومُوا إِلَيَّ نِيرَانِكُمْ الَّتِي أَوْقَدْتُمُوهَا عَلَى  
أَنْفُسِكُمْ فَأَطْفِئُوهَا بِالصَّلَاةِ - (طب) والضياء عن أنس - (ض)

٢٣٥٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَكَ مُوَكَّلًا بِمَنْ يَقُولُ : يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ فَمَنْ قَالَهَا قَالَ لَهُ الْمَلَكُ : إِنَّ أَرْحَمَ  
الرَّاحِمِينَ قَدْ أَقْبَلَ عَلَيْكَ فَسَلِّ - (ك) عن أبي أمامة - (صح)

عن عباد عن أم الدرداء (عن أبي الدرداء) قال الزين العراقي رحمه الله في المغني سنده ضعيف وبينه في شرح  
الترمذي فقال وعباد بن كثير ضعيف وقال تليذه الهيثمي فيه ليث بن أبي سليم وهو مدلس وبقية رجاله ثقة وفي  
بعضهم كلام لا يدفع عدالته .

(إن لله تعالى ملائكة في الأرض تنطق على السنة بنى آدم) أي كأنها تركب السنن على السنن كما في التابع  
والمتبوع من الجن (بما في المرء من الخير والشر) لأن مادة الطهارة إذا غلبت في شخص واستحكمت صار مظهراً  
للأفعال الجميلة التي هي عنوان السعادة فيستفيض ذلك على السنة وضده من استحكمت فيه مادة الخبث ومن ثم  
لم تزل سنة الله جارية في عبيده بإطلاق السنة بالثناء والمدح للطيبين الأخيار وبالثناء والذم للخبثين الأشرار ولين  
الله الخبيث من الطيب في هذه الدار وينكشف الغطاء بالكيفية يوم القرار (ك) في الجهاد (هب عن أنس) قال مرة  
بجنادة فأنشأ عليها خيراً فقال وجبت أي الجنة ومر بأخرى فأنشأ عليها شراً فقال وجبت أي النار فستل عنه  
فذكره قال الحاكم علي شرط مسلم وأقره الذهبي

(إن لله تعالى ملكاً ينادي عند كل صلاة) أي مكتوبة ولا يلزم من ذلك سماعنا لدنائه بعد ذلك بإخبار الشارع  
(يا بني آدم قوموا إلي نيرانكم التي أوقدتموها على أنفسكم) يعني خطاياكم التي ارتكبتموها وظلمتم بها أنفسكم حتى  
أعدت لكم مقاعد في جهنم التي وقودها الناس والحجارة (فأطفئوها بالصلاة) أي انمحو أثرها بفعل الصلاة فإنها  
مكفرة للذنوب وفي رواية بالصدقة وفعل القربات يحو الخطيئات وفي هذا من تعظيم حرمة الصلاة والصدقة وتأكيده  
شأنها بما لا يخفى توقعه في الدين فاعلم أن فعل القربات يحو الخطيئات . أخرج الحكيم عن نافع قال خرجت عنق من  
النار لا تمز على شيء إلا أحرقت فأنشأ بها عمر رضي الله عنه فصعد المنبر وقال أيها الناس أطفئوها بالصدقة فجاء ابن  
عوف بأربعة آلاف فقال ابن عمر ماذا صنعت خسرت الناس فتصدقوا فطقت فقال : عمر لو لم تفعل لذهبت حتى  
أنزل عليها (طب والضياء) المقدسي (عن أنس) قال الهيثمي فيه أبان بن أبي عياش ضعفه شعبة وأحمد ويحيى

(إن لله تعالى ملكاً موكلاً) لفظ رواية الحاكم إن ملكاً موكلاً كذا رأيت بخط الذهبي وغيره من  
الحفاظ (بمن يقول يا أرحم الراحمين) أي بمن يتلفظ بها ثلاثاً عن صدق وإخلاص بمطابقة القلب واللسان (فمن  
قالها) كذلك (ثلاثاً) من المرات (قال له الملك) الموكل به (إن أرحم الراحمين قد أقبل عليك) أي بالرحمة  
والرأفة واستجابة الدعاء (فسله) فإنك إن سألته أعطاك سؤلك وهل المراد أن كل إنسان يقول  
ذلك يوكل به ملك مخصوص أو ملك واحد موكل بالكل الأقرب الأول لكثرة قائل ذلك في خلق الله  
تعالى وتفرقهم في الأقطار وتواصل ذلك القول آناه الليل وأطراف النهار وهذا حث على لزوم الدعاء عقب  
قول ذلك (ك) من حديث كامل بن طلحة عن فضالة (عن أبي أمامة) ثم صححه وتعقبه الذهبي وقال فضالة ليس  
بشيء فأن السحرة ؟ .



٢٢٦٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَكًا لَوْ قِيلَ لَهُ التَّقِيمُ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَالْأَرْضِينَ بِلَقْمَةٍ وَاحِدَةٍ لَفَعَلَ ، تَسْبِيحُهُ سُبْحَانَكَ حَيْثُ كُنْتَ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٢٢٦١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا أَخَذَ ، وَلَهُ مَا أُعْطِيَ ، وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى - (حم ق د ن ه) عن أسامة ابن زيد - (صح)

٢٢٦٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رِيحًا يَبْعَثُهَا عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ تَقْبِضُ رُوحَ كُلِّ مُؤْمِنٍ - (ع) والرويانى ، وابن قانع (ك) والضياء عن بريدة - (صح)

٢٢٦٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ سِتْمِائَةِ أَلْفٍ عَتِيقٍ يَعْتَقُهُمْ مِنَ النَّارِ ، كُلُّهُمْ قَدْ اسْتَوْجَبُوا النَّارَ -

(إن الله تعالى ملكا لو قيل له ) أى لو قال الله له (التقيم) أى ابتلع (السموات السبع والأرضين) السبع من فيهما (بلقمة واحدة لفعل) أى لاممكنه فعل ما أمره به بلا مشقة لعظم خلقه (تسبيحه سبحانه) أى أنزهك يا الله (حيث كنت) وهذا مسوق لبيان عظم أجرام الملائكة وعظيم خلق الله تعالى وباهر سلطانه وأنه سبحانه ليس يتمصل بهذا العالم كما أنه غير منفصل عنه قال في المصباح واللقمة اسم لما تلقم في مرة بجرته اسم لما يخرج في مرة ولقمة الشيء لقما من باب تعب والتقمته أكلته بسرعة (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن عباس) وقال تفرد به وهب ابن رزق قال الهيثمى ولم أر من ذكر له ترجمة .

(إن الله تعالى ما أخذ) من الأولاد وغيرهم لأن العالم كله ملكه فلم يأخذ ما هو للخلق بل ما هو له عندهم في معنى العارية (وله ما أعطى) أى ما أتى لنا فإذا أخذ شيئا فهو الذى كان أعطاه فإن أخذه وأخذ ما له فلا يبغي الجزع لأن مستوى الأمانة يقبض عليه الجزع لاستعادتها وما فيها مصدرية أو موصولة وقدم الأخذ وإن تأخر في الواقع لأنه في بيان ما قبض ثم أكد هذا المعنى بقوله (وكل شيء) بالرفع على الابتداء وروى بالنصب عطفا على اسم إن أى كل شيء من الأخذ والإعطاء أو من الأنفس أو مما هو أعم فنحن وكل ما بأيدينا ملكه وفي ملكه وسلطانه يتصرف كيف يشاء (عنده) أى في علمه (بأجل مسمى) أى معلوم مقدر فلا يتقدم شيء قبل أجله ولا يتأخر عنه فإذا انتهت أجله انتضى وجاء غيره وإنما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم معرفا بإياها بما الأمر عليه ليسم الأمر إليه فيرزق درجة التسليم والتفويض مع بذل المجهود فيما يحبس منه أن يرجع فيه إليه بحسب الحال في المخالفة بالتوبة والاستغفار وفي الموافقة بالشكر وطلب الإقامة على الموافقة ومن استحضر ذلك هانت عليه المصائب وتصر على فقد الحباب وهذا قاله لابنته حين أرسلت تدعوه إلى ابن لها في الموت فأرسل بقرتها السلام ويقول لها ذلك فعلها به حقيقة التوحيد وهذه الحقيقة توجب السكوت تحت مجارى الأقدار قال النووي رحمه الله هذا الحديث من أعظم قواعد الإسلام المشتملة على مهمات كثيرة من أصول الدين وفروعه والآداب والصبر على النوازل كلها والهموم والاسقام وغير ذلك من الأعراض (حم ق م د ن ه) كلهم في الجنائز (عن أسامة بن زيد) بالفاظ متقاربة .

(إن الله تعالى ريحا يبعثها) أى يرسلها (على رأس مائة سنة) تمضى من ذلك القرن (تقبض روح كل مؤمن) ومؤمنة المراد أن ذلك يكون في آخر الزمان على رأس قرن من القرون لأنه يكون على رأس مائة سنة من قوله قال المؤلف هذه المائة قرب الساعة وابن الجوزى ظن أنها المائة الأولى من الهجرة وليس كذلك (ع والرويانى) في مسنده (وابن قانع) في معجمه (ك) في الفتن (والضياء) في المختارة كلهم (عن بريدة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمى رواه الزار أيضا ورجاله رجال الصحيح اه وأخطأ ابن الجوزى في حكمه بوضعه .  
(إن الله تعالى في كل يوم جمعة) قيل أراد بالجمعة الأسبوع عبر عن الشيء بآخره لأنه بما يتم به ويوجد عنده (ستائة ألف عتيق)

(ع) عن أنس - (ض)

٢٣٦٤ - إنَّ اللهَ تَعَالَى مِائَةَ خَلْقٍ وَسَبْعَةَ عَشَرَ خُلُقًا ، مَنْ أَنَاهُ بِخُلُقٍ مِنْهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ - الحكيم (ع هب

(ب) عن عثمان بن عفان - (ح)

يَحْتَمِلُ مِنَ الْآدَمِيِّينَ (وَيَحْتَمِلُ مِنْ غَيْرِهِمْ أَيْضًا كَالْجَنِّ يَحْتَمِلُ مِنَ النَّارِ) أَيْ مِنْ دُخُولِ نَارِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُلَّهُمْ قَدِ اسْتَوْجَبُوا النَّارَ) أَيْ دُخُولَهَا بِمَقْتَضَى الْوَعْدِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالسِّمَانَةِ لَفِ التَّكْثِيرِ وَأَهَمُّ فَوْقَ ذَلِكَ بِكَثِيرٍ وَرَحْمَتِهِ سَبَقَتْ غَضَبُهُ فَإِنْ فُرِضَ إِرَادَةُ التَّحْدِيدِ لِمِثْلِهِ ذَلِكَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفٍ إِنْ كَانَ رَمَضَانَ كَامِلًا فَإِنْ كَانَ نَاقِصًا فَيَكُونُ سَبْعَةَ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفٍ وَأَرْبَعُمِائَةِ أَلْفٍ (ع عَنْ أَنَسٍ) وَرَوَاهُ عَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى ابْنُ عَدَى وَأَبُو يَعْلَى وَابْنُ حِبَّانَ فِي الضَّعْفَاءِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي الْعَدَالِ وَالْحَدِيثُ عَنْ ثَابِتٍ أَنْتَهَى وَأَقْرَبُهُ عَلَيْهِ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ وَأُورِدَهُ فِي الْمِيزَانِ فِي تَرْجُمَةِ أَزْوَاجِ بْنِ غَالِبِ التَّيْمِيِّ مِنْ حَدِيثِهِ وَقَالَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ أَيْ بِمَا لَا يَحْتَمِلُ فَكَذِبٌ وَفِي اللِّسَانِ بَعْدَ مَا سَأَلَ الْحَدِيثُ قَالَ أَبُو زُرْعَةَ لَيْسَ بِقَوِيٍّ وَقَالَ السَّاجِي مُنْكَرُ الْحَدِيثِ وَقَالَ ابْنُ حِبَّانَ لَا يَحْتَجُّ بِهِ إِذَا انْفَرَدَ كَانَ يَخْطِئُ وَلَا يَعْلَمُ .

(إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مِائَةَ خَلْقٍ) أَيْ وَصَفَ (وَسَبْعَةَ عَشَرَ) وَفِي رِوَايَةٍ سِتَّةَ عَشَرَ وَفِي أُخْرَى بَصْعَةَ عَشْرَةٍ خُلُقًا بِالضَّمِّ فَيُهْمَاوُ فِي رِوَايَةٍ بِدَلِّ خُلُقًا شَرِيعَةً (مَنْ أَنَاهُ) يَوْمَ الْقِيَامَةِ (بِمِثْلٍ مِنْهَا) أَيْ وَاحِدٍ (دَخَلَ الْجَنَّةَ) قَالَ الْحَكِيمُ كَأَنَّهُ يُرِيدُ أَنَّ مَنْ أَنَاهُ بِخُلُقٍ وَاحِدٍ مِنْهَا وَهَبَ لَهُ جَمِيعَ سَيِّئَاتِهِ وَغُفِرَ لَهُ سَائِرُ ذُنُوبِهِ وَفِي خَبَرٍ أَنَّ الْأَخْلَاقَ فِي الْخَزَائِنِ فَإِذَا ارَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرِ أَمْنِهِ خُلُقًا مِنْهَا لَا تَرَى أَنَّ الْمَفْرُطَ فِي دِينِهِ الْمَضِيعَ لِحَقْوَقِهِ يَمُوتُ وَهُوَ صَاحِبُ خَلْقٍ مِنْ هَذِهِ الْأَخْلَاقِ فَتَنْطَلِقُ اللَّسَنَةُ بِالثَّنَاءِ عَلَيْهِ فَأَخْلَقَ اللَّهُ أَخْرَجَهَا لِعِبَادَتِهِ مِنْ بَابِ الْقُدْرَةِ وَخَزَنَهَا لَهُمْ فِي الْخَزَائِنِ وَقَسَمَهَا بَيْنَهُمْ عَلَى قَدَرِ مَنَازِلِهِمْ عِنْدَهُ فَهُمْ مِنْ أَعْطَاهُ مِنْهَا وَاحِدَةً وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْطَاهُ خَمْسًا وَعَشْرًا وَأَكْثَرًا أَوْ أَقَلَّ فَمَنْ زَادَ مِنْهَا ظَهَرَ مِنْهُ حَسَنُ مَعَامَلَةِ الْخَلْقِ وَالْخَالِقِ عَلَى قَدَرِ تِلْكَ الْأَخْلَاقِ وَمَنْ نَقَصَ مِنْهَا ظَهَرَ عَلَيْهِ بِقُدْرَةِ هَذِهِ الْأَخْلَاقِ وَأَكْثَرُهَا بِمَا سَمِيَ بِهِ وَالَّذِي لَمْ يَسْمَعْ بِهِ دَاخِلٌ فَيَسْمَى بِهِ لِأَنَّ اللَّيْنَ وَالرِّزَاةَ مِنَ الْحِلْمِ وَالرَّأْفَةَ وَالرَّحْمَةَ مِنَ النَّزَاهَةِ فَمَنْعَهُ اللَّهُ إِيَّاهُ وَاحِدَةً مِنْ هَذِهِ الْأَخْلَاقِ أَنْ يُعْطِيَهُ بِوَرْدِ ذَلِكَ الْأَسْمِ فَيَشْرِقُ نُورُهُ عَلَى قَلْبِهِ وَفِي صَدْرِهِ فَيَصِيرُ لِنَفْسِهِ بِذَلِكَ الْخَلْقِ بَصِيرَةً فَيَعْتَادُهَا وَيَتَخَلَّقُ بِهَا فَحَقِيقُ بَيْنِ أَكْرَمِهِ بِذَلِكَ أَنْ يَهَبَ لَهُ مَسَاوِيَهُ وَيَسْتَرْهَ بَعْفُوهُ وَيَدْخُلَهُ جَنَّتُهُ وَقَدْ عُدَّ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ مِنْ تِلْكَ الْأَخْلَاقِ كَظْمِ الْغَيْظِ وَالْعَفْوِ عَنِ الْقُدْرَةِ وَالصِّلَةِ عَنِ الْقَطِيعَةِ وَالْحِلْمِ عَنِ السَّفْهِ وَالْوَقَارِ عَنِ الطَّيِّشِ وَوَفَاءُ الْحَقِّ عَنِ الْجُحُودِ وَالْإِطْعَامَ عَنِ الْجُوعِ وَالْقَطِيعَةَ عَنِ الْمَنْعِ وَالْإِصْلَاحَ عَنِ الْإِفْسَادِ وَالتَّجَاوُزَ عَنِ الْمُسِيءِ وَالْعَطْفَ عَلَى الظَّالِمِ وَقَبُولَ الْمَعْذِرَةِ وَالْإِنَابَةَ لِلْحَقِّ وَالتَّجَانِيَّ عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَتَرْكَ التَّجَادِي فِي الْبَاطِلِ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ وَفَقَهُ لَذَلِكَ الْأَخْلَاقِ وَإِنْ أَرَادَ بِهِ شَرًّا خَلَّى بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخْلَاقِ إِبْلِيسَ الَّتِي مِنْهَا أَنْ يَغْضَبَ فَلَا يَرْضَى وَيَسْمَعُ فَيَحْقُدُ وَيَأْخُذُ فَيُشْرَهُ وَيَلْعَبُ فَيُلْهَوُ (تَمَّةٌ) قَالَ ابْنُ عَرَبٍ سَأَلَ الْجَنِيدُ عَنِ الْمَعْرِفَةِ وَالْعَارِفِ فَقَالَ لَوْ أَنَّ الْمَسَاءِلَ لَوْنٌ لَأَنَّهُ أَيْ هُوَ مَتَخَلِّقٌ بِأَخْلَاقِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى كَأَنَّهُ هُوَ وَمَا هُوَ هُوَ (تَنْبِيْهُ) لَمْ يَصْرَحْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ فِي أَيْ مَكَانٍ هَذِهِ الْأَخْلَاقُ وَلَمْ يَصْرَحْ بِأَنَّ الْآتِيَّ بِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْأَخْلَاقِ شَرْطُهُ الْإِسْلَامُ وَقَدْ بَيَّنَّ ذَلِكَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ رَوَى الطَّبْرَانِيُّ عَنْهُ فِي الْأَوْسَطِ مَرْفُوعًا هَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَوْحًا مِنْ زَبْرٍ جَدَّةٍ خَضْرَاءَ تَحْتَ الْعَرْشِ كَتَبَ فِيهِ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ خُلِقْتُ بِصُغْتِهِ عَشْرَ وَثَلَاثِينَ خَلْقًا مِنْ جَاءَ بِخُلُقٍ مِنْهَا مَعَ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ وَلَا مَنَاقَاةَ بَيْنَ قَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ الْمَشْرُوحِ مِائَةَ وَقَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ ثَلَاثِينَ لِأَنَّا إِنْ قُلْنَا أَنَّ مَقْهُومَ الْعَدَدِ لَيْسَ بِحُجَّةٍ فَالْقَلِيلُ لَا يَنْفِي الْكَثِيرَ وَلَا الْكَثِيرُ لَا يَنْفِي الْقَلِيلَ أَنْ يَقَالَ إِنْ مِنْهَا مِائَةٌ وَسَبْعَةَ عَشَرَ أَصُولًا وَبِالْبَاقِي مَتَشَعِّبَةً عَنْهَا دَاخِلَةٌ تَحْتَهَا فَأَخْبِرْ مَرَّةً بِالْأَصُولِ وَأُخْرَى بِهَا وَمَا تَفَرَّعَ عَنْهَا (الْحَكِيمُ) التِّرْمِذِيُّ (ع هب) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَاشِدٍ مَوْلَى عُثْمَانَ (عَنْ عُثْمَانَ) ابْنِ عَفَانَ ثُمَّ قَالَ عَنِ الْبَيْهَقِيِّ هَكَذَا رَوَاهُ عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زَيْدٍ الْبَصْرِيُّ الرَّاهِدُ وَلَيْسَ بِقَوِيٍّ فِي الْحَدِيثِ وَقَدْ خُولِفَ فِي إِسْنَادِهِ وَمَتْنِهِ اهـ وَلَمَّا عَرَاهُ الْهَيْثَمِيُّ إِلَى أَبِي يَعْلَى قَالَ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَاشِدٍ ضَعِيفٌ اهـ وَقَالَ فِي اللِّسَانِ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنِ زَيْدٍ الرَّاهِدُ أَجْمَعُوا عَلَى تَرْكِهِ وَقَالَ ابْنُ حِبَّانَ يَقْلِبُ الْأَخْبَارَ مِنْ سُوءِ حَقِّقَتِهِ وَكَثْرَةِ وَهْمِهِ



٢٣٦٥ - إِنَّ اللَّهَ مَلَكًا أَعْطَاهُ سَمْعَ الْعِبَادِ ، فَلَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا أَبْلَغْنِيهَا ، وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَى عَبْدٍ صَلَاةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ عَشْرًا مِثْلَهَا - (طَب) عَنْ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ - (ض)

٢٣٦٦ - إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا ، مِائَةٌ غَيْرَ وَاحِدَةٍ ، إِنَّهُ وَتَرِيحُ الْوَتْرِ ، وَمَا مِنْ عَبْدٍ يَدْعُو بِهَا إِلَّا وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ - (حَل) عَنْ عَلِيٍّ (ض)

٢٣٦٧ - إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ

فاستحق الترك اه وعبد الله بن راشد ضعفه وبه أعل الهيشي الخبر كما تقرر لكنه عصب الجناية برأسه وحده فلم يصب .  
(إن لله تعالى ملكا أعطاه سمع العباد) أى قوة يقتدر بها على سماع ما ينطق به كل مخلوق من انس وجن وغيرهما (فليس من أحد يصلى على) صلاة (إلا) سمعها و(أبلغنيها) وإنى سألت ربى أن لا يصلى على عبد) أى إنسان (صلاة) واحدة (إلا صلى عليه عشرين أمثالا) هذه إحدى الروايتين للطبراني عن عمار وفى رواية ثانية له عنه إن لله ملكا أعطاه أسماء الخلائق كلها وهر قائم على قبرى إذا مات إلى يوم القيامة فليس أحد من أمتى يصلى على صلاة إلا سمع باسمه واسم أبيه وقال يا محمد صلى عليك فلان فيصل الرب تعالى وتبارك عليه بكل واحدة عشرة (طب عن عمار بن ياسر) قال الهيشي فيه نعيم بن ضميم ضعيف وابن الجيرى لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح .

(إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسما) الاسم كلمة وضعت بإزاء مسمى متى أطلقت فهم منها ذلك المسمى (مائة غير واحدة) قال الرافعى فى أماليه قاله دفعاً لتوهم أنه للتقريب ودفعاً للاشتباه وقال البيضاوى فائدة التأكيد المبالغة فى المنع عن الزيادة بالقياس أو لئلا يلتبس تسعة وتسعين بسبعة وتسعين أو سبعة وسبعين أو تسعة وسبعين من زلة الكاتب وهفوة القلم لينشأ الاختلاف فى المسموع من المسطور وتأنيت واحدة لإرادة الكلمة أو الصفة أو التسمية وهذا العدد لا يدل على الحصر هنا فقد ثبت فى الكتاب الرب المولى ، النصير ، المحيط ، السكافى ، العلام وغير ذلك وفى ، السنة الحنان المنان الجليل وغيرها وخصها بالذكر لكونها أشهر لفظاً وأظهر معنى وهذا ذكره القاضى وسيجىء عن الطيبي ما يردّه (إنه وتر) أى فرد (يحجب الوتر) أى يثيب عليه ويرضاه وبقوله (وما من عبد) أى إنسان (يدعو) الله بها أى بهذه الأسماء (إلا وجبت له الجنة) أى دخولها مع السابقين أو بغير سبق عذاب بشرط صدق النية وخلوص الطوية (تنبيه) قال ابن عربى كل حكم يثبت فى باب العلم الإلهى للذات إنما هو للالوهية وهى أحكام ونسب وإضافات وسلوب فالكثرة فى النسب لافى العدد وهنا زل قدم من شرك بين من يقبل التشريك ومن لا يقبله عند كلامهم فى الصفات واعتمدوا فيه على الأمور الجامعة التى هى الدليل والحقيقة والعلة والشرط وحكموا بها غائباً وشاهداً فأما شاهداً فقد يسلم وأما غائباً فلا (حل عن علي) أمير المؤمنين رضى الله عنه

(إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسما) بتقديم التثنية على السين فيهما (من أحصاها) أى من قرأها كلمة كلمة على منهج الترتيل كأنه يعدّها أو من أعياها وتدبر معانيها واطلع على حقائقها أو من أطاقها أى أطاق القيام بحققها والعمل بمقتضاها بأن تأقل معانيها واستعمل نفسه فيما يناسبها فالمعنى الأول عام والثانى خاص والثالث أخص ولذا قبل الأول للعوام والثانى للعلماء والثالث للأولياء (دخل الجنة) يعنى من أتى عليها حصراً وتعداداً وعلمها وإيماناً فدعا الله بها وذكره وأثنى عليه استحق بذلك دخول الجنة قال القاضى وأسماء الله ما يصح أن يطلق عليه سبحانه بالنظر إلى ذاته واعتبار صفة من صفاته السلبية كالفقر والاول ، أو الحقيقية كالعالم والقادر ، أو الإضافية كالخبر والمالك ، أو باعتبار فعل من أفعاله كالخالق والرازق (هو الله) علم دال على الإله الحق دلالة جامعة لجميع معانى الأسماء الآتية بعده قيل أصله لاها بالسريانية فمرب وقيل عربى وضع لذاته وصف فى أصله لكنه غلب عليه فلم يستعمل فى غيره ولا فى الكفر

الرَّحِيمُ ، الْمَلِكُ ، الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِيمُنُ ، الْعَزِيزُ ، الْجَبَّارُ ، الْمُتَكَبِّرُ ، الْخَالِقُ ، الْبَارِئُ الْمَصُورُ

كما مر تفصيله (الذي لا إله إلا هو) صفته (الرحمن الرحيم) اسمان بيا من الرحمة وهي لغة رقة تقتضى الإلغام على من رقى له فرحمة الله إما لإرادة الإلغام ودفع الضر وإما نفس الإلغام والدفع والرحمن أبلغ لزيادة بنائه كما سلف فراجع وحظ العارف من هذين الاسمين أن يتوجه بشراشه إلى جناب قدسه فيتوكل عليه ويلتجئ فيما يعن له إليه ويشغل به ذكره استبداداً به عن غيره ويرحم عباد الله فيعاون المظلوم ويدفع الظالم عن ظله بالتى هي أحسن ويذبه الغافل وينظر إلى العاصي بعين الرحمة لا الأزدراء (الملك) ذو الملك والمراد به القدرة على الإيجاد والاختراع من قولهم فلان يملك الانتفاع بكذا إذا تمكن منه أو المتصرف في الأشياء بالخلق والإبداع والإماتة والإحياء (القدوس) المنزه عن سمات النقص وموجبات الحدوث فعول من القدس وهو الطهارة . قال بعضهم: حقيقة القدس الاعتلاء عن قبول التغير ، ومنه الأرض المقدسة لأنها لا تتغير بملك الكافر كما يتغير غيرها من الأراضى والقدوس هو الذى لا يجوز عليه نقص فى ذات ولا وصف ولا فعل ولا اسم وبذلك يتصف الملك على الإطلاق وإنما أتبع هذا الاسم اسم الملك لما يعرض للبلوك من تغير أحوالهم بنحو جور وظلم وغيرهما فأبان أن ملكه ملك لا يعرض له تغير أصلاً (السلام) المسلم عباده من الممالك أو المسلم عليهم فى الجنة أو ذو السلامة من كل آفة ونقص وهو مصدر نعمت به وقيل مالك تسليم العباد من المخاوف والممالك وقيل ذو السلام على المؤمنين فى الجنان بدليل : سلام قولاً من رب رحيم ، (المؤمن) أى المصدق رسله بقوله الصدق أو الذى آمن البرية بخلق أسباب الأمان وسد طرق المخاوف وإفادة آلات تدفع بها المضار ، أو الذى يؤمن الأبرار يوم العرض من الفرع الأكبر (المهيمن) الرقيب المبالغ فى المراقبة والحفظ من هيمن الطير إذا نشر جناحه على فرخته وصونها له أو معناه الشاهد أى العالم أو الشاهد على كل نفس بما كسبت وقيل أصله مؤيمن قلبت الهمزة هام ومعناه الأمين الصادق أو القائم على خلقه بأعمالهم وأرزاقهم وآجالهم . قال الحرالى : وهذا من الأسماء التى علت بعلو معناها عن مجاز الاشتقاق وهو اسم جامع لما يرجع لمعنى العلم والكلام (العزیز) ذو العزة أو المعز أو الرفيع أو النفيس أو العديم النظير أو القاهر لجميع الممكنات قولاً وفعلًا وفسره إمام الحرمين بالغلبة . قال بعضهم : ويكنى به عن التمكن من إمضاء الأحكام بإمضاء القدرة وإحاطة العلم بحكم الترتيب على مقتضى اسم الملك فهو اسم جامع لمعنى القدرة (الجبار) من الجبر وهو إصلاح الشيء بضرب من القهر ثم يطلق تارة فى الإصلاح المجزء نحو ما جابر كل كسير وتارة فى القهر المجزء ثم تجوز فيه لمجرد العلولان القهر مسبب عنه فقليل معناه المصاحح لأمور خلقه على ما يشاء لا انفكاك لهم عما شاء من الأخلاق والأعمال والأرزاق والآجال وقيل معناه المتعالى عن أن يناله كيد الكافرين ويؤثر فيه قصد القاصدين (المتكبر) ذو الكبرياء وهو الملك أو الذى يرى غيره حقيراً بالإضافة إليه فينظر إلى غيره نظر المالك إلى عبده وهو على الإطلاق لا يتصور إلا الله تعالى وتقدس فإنه المنفرد بالعظمة والكبرياء بالنسبة لكل شئ من كل وجه ولذلك لا يطلق على غيره إلا فى معرض الذم (الخالق) من الخلق وأصله التقدير المستقيم فتبارك الله أحسن الخالقين أى المقدرين ويخلقون إفسكاه أى تقدرون كذباً ويستعمل بمعنى الإبداع وإيجاد الشئ من غير أصل كقوله تعالى «خلق الله السموات والأرض» بمعنى التكوين نحو خلق الإنسان من نطفة فأنه خالق كل شئ بمعنى أنه مقدره أى موجوده من أصل أو غير أصل (البارئ) من البرء وأصله خلوص الشئ من غيره إما على منهج التقصى كبرى فلان من مرضه والمديون من دينه أو على سبيل الانشاء منه ومنه برأ الله النسمة وهو البارئ لها وقيل البارئ الذى خلق الخلق برئ من التفاوت والتناثر الخلق بالنظام الأكل يميز بعضها عن بعض بالأشكال المختلفة (المصور) مبدع صور المخترعات ومزينها بحكمته فهو من معانى الحكيم والمعرفة بهذه الأسماء الثلاثة تنفى التدبير والاختيار لقوله تعالى «وربك يخلق ما يشاء ويختاره ما كان لهم الخيرة أى ما جعلناها لهم لأن الذى يخلق ما يشاء هو الذى يختار ما يشاء فبهي كل مخلوق لما أعد له ويظهره فى الصورة التى شاء أن يركبه فيها



الْغَفَّارُ، الْقَهَّارُ، الْوَهَّابُ، الرَّزَّاقُ، الْمَتَّاحُ، الْعَلِيمُ، الْقَابِضُ، الْبَاسِطُ، الْخَافِضُ، الرَّافِعُ، الْمُعِزُّ، الْمُذِلُّ، السَّمِيعُ الْبَصِيرُ، الْحَكِيمُ، الْعَدْلُ، الْطَّيِّفُ، الْخَبِيرُ، الْخَلِيمُ، الْعَظِيمُ، الْغَفُورُ، الشَّكُورُ، الْعَلِيُّ، الْكَبِيرُ، الْخَفِيفُ، الْمُقَيِّتُ، الْحَسِيبُ، الْجَلِيلُ الْكَرِيمُ الرَّقِيبُ الْمُجِيبُ الْوَاسِعُ، الْحَكِيمُ الْوَدُودُ الْمُجِيدُ، الْبَاعِثُ، الشَّهِيدُ،

(الغفار) من الغفر وهو ستر الشيء بما يصونه ومعناه ستار القبائح والذنوب بإسبال الستر عليها في الدنيا وترك المؤاخذه بها والغفر عنها في العقبي وقال الحرالي من الغفر وهو ستر ما يقتضى العلم غيبة وترك العقاب يلحقه من معنى الغفر (القهار) الذى لا موجود إلا وهو مقهور تحت قدرته ومسخر بقضائه وقوته أو الذى أذل الجبابرة وقصم ظهورهم بالإهلاك (الوهاب) كثير النعم دائم العطاء (الرزاق) خالق الأرزاق والأسباب التى يتمتع بها والرزق هو المنتفع به وكل شيء ينتفع به فهو رزق هبة مباحاً أو حراماً (الفتاح) الحاكم بين الخلائق من الفتح بمعنى الحكم أو مبدئ الفتح قال فى الكشف والفتاح الحاكم لأنه يفتح المستغلق وقيل هو الذى يفتح خزائن الرحمة على أصناف البرية وقيل مبدع الفتح والنصر (العليم) لكل معلوم أو البالغ فى العلم فعله تعالى شامل لجميع المعلومات محيط بها سابق على وجودها (القابض) الذى يضيق الرزق على من أراد (الباسط) الذى يوسع له لمن يشاء وقيل الذى يقبض الأرواح عن الأشباح عند الممات وينشر الأرواح فى الأجساد عند الحياة (الخافض) الذى يخفض الكفار بالخزي والصغار (الرافع) الذى يرفع المؤمنين بالنصر والإعزاز فيخفض أعداءه بالإذلال والابعاد ويرفع أوليائه بالتقريب والإسعاد (المعز) الذى يجعل من يشاء مرغوباً فيه والإعزاز الحقيقى تخليص المرء عن ذل الحاجة واتباع الشهوة وجعله غالباً على أمره قاهراً على نفسه (المذل) الذى يحمل من يشاء مرغوباً عنه والإذلال الحقيقى ضد الإعزاز الحقيقى (السميع) مدرك كل مسموع (البصير) مدرك جميع المبصرات وهما فى حقه صفتان تنكشف بهما المسموعات والمبصرات انكشافاً تاماً (الحكم) الحاكم الذى لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه ومرجع الحكم إما إلى القول الفاصل بين الحق والباطل وإما إلى المميز بين الشقي والسعيد بالعقاب والثواب وقيل أصله المنع وسمى العلم حكماً لأنها تمنع صاحبها عن شيم الجهال (العدل) العادل البالغ فى العدل وهو الذى لا يفعل إلا ما له فعله (اللطيف) أى الملتطف كالجميل بمعنى الجميل أو العليم بخفيات الأمور ودقائقها وما لطف منها أو المحسن الموصل للنافع برفق وقال الحرالي اللطيف من اللطف وهو إخفاء الأمور فى صور أضدادها من نحو ما أخفى يوسف عليه الصلاة والسلام أناله الملك فى لباس ثوب الرق حتى قال إن ربي لطيف لما يشاء (الخبير) العليم بواطن الأمور من الخبرة وهو العلم بالخفايا الباطنة أو المتمكن من الأخبار عما عليه (الخليم) الذى لا يستغزى غضب ولا يحمله غيظ على استعجال عقوبة وتسارع إلى الانتقام (العظيم) من عظم الشيء إذا كبر عظمة ثم استعير لكل جسم كبير المقدار كبراً يملأ العين كالفيول والجمال أو كبراً يمنع إحاطة البصر بجميع أقطاره كالسما والارض ثم لكل شيء كبير القدر على الرتبة وعلى هذا القياس والعظيم المطلق البالغ إلى أقصى مراتب العظمة هو الذى لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصر ولا بصيرة هو الله سبحانه (الغفور) كثير المغفرة وهى صيانة العبد عما يستوجب من الانتقام بالتجاوز عن ذنبه من الغفر وهو لباس الشيء ما يصونه عن الدنس قيل والغفار أبلغ منه لزبادة بنائه وقيل الفرق بينهما أن المبالغة فى الغفور من جهة الكيفية وفى الغفار من جهة الكمية (الشكور) الذى يعطى الثواب الجزيل على العمل القليل أو المثنى على عباده المطيعين أو المجازى عباده على شكرهم (العلی) فعيل من العلو وهو البالغ فى علو المرتبة إلى حيث لا رتبة إلا وهى منحطة عنه (الكبير) نقيض الصغير وهما فى الأصل يستعملان فى الأجسام باعتبار مقاديرها ثم لعل الرتبة ودانيتها والله تعالى كبير بالمعنى الثانى إما باعتبار أنه كمال الموجودات وأشرفها وإما باعتبار أنه كبير عن مشاهدة الحواس وإدراك العقول (الحفيظ) الحافظ جداً يحفظ الموجودات من الزوال والاختلال مدة ما شاء

الْحَقُّ ، الْوَكِيلُ ، الْقَوِيُّ ، الْمُتَبَرِّكُ الْوَلِيُّ ، الْحَمِيدُ الْمُحْصِي ، الْمُبْدِي ، الْمُعِيدُ ، الْمُحْيِي الْمُسَمِّيتُ الْحَيُّ ، الْقَيُّومُ الْوَاحِدُ

(المقيت) خالق الأوقات البدنية والروحانية وموصلها إلى الأشباح والأرواح أو المقتدر أو الحافظ للشيء أو المشاهد له (الحسيب) الكافي في الأمور من أحسنني إذا كفاني فعيل بمعنى مفعول كالآثم أو المحاسب يحاسب الخلائق يوم القيامة فعيل بمعنى فاعل وقيل الشريف والحسب الشرف (الجليل) المنعوت بنعوت الجلال وهو من الصفات التنزيهية كالقدوس قاله الإمام الرازي والفرق بينه وبين الكبير والعظيم أن الكبير الكامل في الذات والجليل الكامل في الصفات والعظيم الكامل فيهما (الكريم) المتفضل الذي يعطى من غير مسألة ولا وسيلة أو المتجاوز الذي لا يستقصى في العقاب أو المقدس من النقائص والعيوب (الرقيب) الذي يراقب الأشياء ويلاحظها فلا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء (المجيب) للداعي إذا دعاه (الواسع) الغنى الذي وسع غناه مفارق عباده ووسع رزقه كافة خلقه أو المحيط عليه بكل شيء (الحكيم) ذو الحكمة وهي عبارة عن كمال العلم وإحسان العمل والإتقان فيه وقد يستعمل بمعنى العليم والمحكم أو هو مبالغة الحاكم (الودود) مبالغة الود وممناء الذي يحب الخير لجميع الخلائق ويحسن إليهم في جميع الأحوال والمحبة لأوليائه (المجيد) مبالغة الماجد من المجد وهو سعة السكرم (الباعث) لمن في القبور للنشور أو باعث الأرواح لعباده والأولى تفسيره بالأعم (الشديد) من الشهود وهو الحضور وممناء العليم بظواهر الأشياء وما تمكن مشاهدته كما أن الخير العالم ببواطنها وما يتمذر الإحساس به أو مبالغة الشاهد والمعنى يشهد على الخلق يوم القيامة (الحق) الثابت وفي مقابلته الباطل الذي هو المعدوم أو الحق أي المظهر للحق (الوكيل) القائم بأمور العباد وقال الحرالي من الوكالة وهي تولى الترتيب والتدبير إقامة وكفاية أو تلقيا وترفها فهو سبحانه الوكيل على كل شيء بحكم إقامته له (القوى) الذي لا يلحقه ضعف في ذاته ولا صفاته ولا أفعاله فلا يمسه نصب ولا لعب ولا يدركه قصور ولا تعب والقوة تطلق على معان مرتبة أقصاها القدرة التامة البالغة إلى الكمال والله سبحانه وتعالى قوى بهذا المعنى أو الذي لا يستولى عليه العجز بحال وقال الحرالي : القوى من القوى وهي وسط ما بين الحول وظاهر القدرة لأن أول ما يوجد في الباطن من منة العمل يسمى حولا ثم يحس به في الأعضاء مثلا يسمى قوة وظهور العمل بصورة البطش والتنازل يسمى قدرة ولذلك كان في كلمة لا حول ولا قوة إلا بالله رجوع بالأمور والأعمال الظاهرة إلى مسند أمر الله انتهى وأبان بهذا أن القوة أمر زائد على القدرة ومثله في الخلائق ليقترب فهمه وإلا فتعالى ربنا عن الاتصاف بصفات الأجسام من الأعضاء والإحساس والظاهر والباطن في وصفه (المتين) الذي له كمال القوة بحيث لا يعارض ولا يشارك ولا يداني ولا يقبل الضعف في قوته ولا يمانع في أمره بل هو الغالب الذي لا يغالب ولا يغالb ولا يحتاج في قوته لمساعدة ولا سبب (الولي) المحب الناصر أو متولى أمر الخلائق (الحميد) المحمود المستحق للثناء وقال الحرالي من الحمد وهو ثبوت مقتضيات الثناء المستغرق الذي لا يشك عنه وصف ولا يعقبه تطرق بدم (المحصى) العالم الذي يحصى المعلومات ويحيط بها إحاطة العاد بما بعده وقيل هو القادر قال الحرالي من الإحصاء وهو الإحاطة بحساب الأشياء وما شأنه التعداد (المبدئ) المظهر من العدم إلى الوجود (المعيد) الذي يعيد المعدوم وقال الحرالي : الوارد في الكتاب من مضمون هذين الاسمين صيغة الفعل في قوله ، إنه هو يبدئ ويعيد فيبدئ من الإبداء وهو الإظهار على وجه التطويل المهيئ للإعادة فهو سبحانه وتعالى بدأ الخلق على نحو ما يعيدهم عليه فهو بذلك المبدئ والمعيد (المحيي) ذو الحياة وهو الفعال الدراك معطى الحياة لمن شاء حياته (المميت) خالق الموت ومسلطه على من يشاء قال الحرالي والوارد في الكتاب من مضمون هذين الاسمين صيغة الفعل في ، لا إله إلا هو يحيي ويميت ، فيحيي من الإحياء وهو الإظهار من غيب عن تكامل تكون الأمانة على مظهر تكامله عوداً من نهاية ذلك التكاملي تغيباً إلى بمض ذلك الغيب الذي هو مبدأ التكاملي أي حقيقة الحياة تكامل في الظهور وحقيقة الموت تراجع إلى الغيب (الحى القيوم) القائم بنفسه المقيم لغيره على الدوام على أعلى ما يكون من القيام فإن قوامه بذاته وقوام كل شيء به فيعمل



المَسَاجِدُ ، الْوَاحِدُ ، الصَّمَدُ ، الْقَادِرُ ، الْمُقْتَدِرُ ، الْمُقَدِّمُ ، الْمُؤَخَّرُ ، الْأَوَّلُ ، الْآخِرُ ، الظَّاهِرُ ، الْبَاطِنُ ، الْوَالِي  
الْمُتَعَالَى ، الْبَرُّ ، التَّوَّابُ ، الْمُتَنَقِّمُ ، الْعَفْوُ ، الرَّؤُوفُ ، مَالِكُ الْمُلْكِ ، ذُو الْجَلَالِ ، وَالْإِكْرَامِ ، الْمُقْسِطُ ،

للبالغة (الواحد) الذي يجد كل ما يريد ويطلبه ولا يفوته شيء أو الغنى مأخوذ من الوجد (المساجد) بمعنى المجيد إلا  
أن في المجيد مبالغة ليست في المساجد (الواحد) المتعال عن التجزئ فإن الوحدة تطلق ويراد بها عدم التجزئة والانتظام  
ويكره إطلاق الواحد بهذا المعنى والله تعالى من حيث تعاليه عن أن يكون له مثل فيطرق ذاته التعدد والاشتراك أحد من حيث أنه  
منزه عن التركيب والمقادير لا يقبل التجزئة والانتظام واحد وقال الأزهري الفرق بين الواحد والاحد أن الاحد  
بنى لنفي ما يذكر معه من العدد تقول ما جاءني أحد والواحد اسم بنى لفتح العدد تقول جاءني واحد من الناس  
ولا تقول جاءني أحد قالواحد منفرد بالذات في عدم المثل والنظير والاحد منفرد بالمعنى (الصمد) السيد سمي به  
لأنه يصمد إليه في الخوائج ويقصد في الرغائب وقال الحرالي الصمد اسم مطلق وهو الملجأ الذي لا يمكن الخروج  
عنه لإحاطة أمره فهو راجع إلى اسم الله ومن عرف أنه الصمد لم يصمد لغيره وكان غنياً به في كل أحواله وقال  
الزجاج الصمد السيد الذي انتهى إليه السؤدد فلا سيد فوقه (القادر) المتمكن من الفعل بلا معالجة ولا واسطة وقال  
الحرالي من القدرة وهي ظهور الأشياء في العيان والشهادة (المقتدر) من الاقتدار وهو الاستيلاء على كل من أعطاه  
حظاً من قدرته ذكره الحرالي وقال القاضي معناهما ذرا القدرة إلا أن المقتدر أبلغ لما في البناء من معنى التكلف  
والاكتساب فإن ذلك وإن امتنع في حقه تعالى حقيقة لكنه يفيد المعنى مبالغة (المقدم المؤخر) هو الذي يقدم  
بعض الأشياء على بعض إما بالذات كتقديم البسائط على المركبات أو الوجود كتقديم الأسباب على المسببات أو  
بالشرف كتقديم الأنبياء والصالحين على من عدام وإما بغير ذلك وقال الحرالي هما من التقديم والتأخير وهو أحكام  
ترتيب الأشياء بعضها على بعض فذلك نزلاً منزلة اسم واحد (الأول والآخر) قال الحرالي هما اسماً إحاطة بتقديم  
الأول على أول وإحاطة الآخر بكل آخر فيه البدء أو إليه الانتهاء فليس قبله شيء ولا بعده شيء بل هو مبدأ  
الوجود ومنتهاه منه بدأ وإليه يعود (الظاهر الباطن) أي الظاهر وجوده بآياته ودلائله المثبتة في أرضه وسمائه  
إذ ما من ذرة في السموات ولا في الأرض إلا وهي شاهدة باحتياجها إلى مدبر دبرها ومقدر قدرها والباطن بذاته  
المحتجب عن نظر العقل بحجب كبريائه (الوالي) الذي تولى الأمور وملك الجهور (المتعالى) البالغ في العلاء المرتفع  
عن النقائص (البر) المحسن الذي يوصل الخيرات لمن كتبها له بطاهر وإحسان وقال الحرالي البر اسم مطلق لكونه  
على بناء فعل وليس من أبنية الاشتقاق والجاري على الاشتقاق منه بار ولم يحفظ من أسماء الله تعالى وهو تمام الاكتفاء  
بما به التربية من مقتضى اسم الرب (التواب) الذي يرجع بالإلحاح على كل مذنب حل عقد أمره ورجع إلى التزام الطاعة  
بقبول توبته من التوب وهو الرجوع أو الذي يوفق المذنبين للتوبة فسمى المسبب للشيء باسم المباشر له (المنتقم)  
المعاقب للعصاة على ذنوبهم افتعال من نعم الشيء إذا كرهه غاية الكراهة قال ابن العربي الألوهية تقتضي أن يكون  
في العالم بلاء وعافية فليس إزالة المنتقم من الموجود أولى من إزالة الغافر والعفو والمنعم ولو بقي من الأسماء مالا حكم  
له لكان معطلاً والتعطيل في الألوهية محال فقدم أرب الأسماء محال (العفو) الذي يمحو السيئات ويتجاوز عن المعاصي  
وهو أبلغ في الغفور لأن الغفران ينبي عن السر والعفو ينبي عن المحو وأصل العفو القصد لتناول الشيء سمي به  
المحو لأنه قصد لإزالة الممحو (الرؤوف) ذو الرأفة وهي شدة الرحمة وهو أبلغ من الرحيم بمرتبة ومن الرأفة بترتين  
(مالك الملك) الذي ينفذ مشيئته في ملكه تجري الأمور فيه على ما يشاء أو هو الذي له التصرف المطلق في علو ملكه  
ومالك بلا حجر ولا تردد ولا استثناء ولا توقف (ذو الجلال والإكرام) الذي لا شرف ولا كمال إلا وهو له  
ولا كرامة ولا مكرمة إلا وهي منه (المقسط) الذي ينتصف للمظلومين ويدبر بأس الظلمة عن المستضعفين يقال

الْجَامِعُ الْغَنِيُّ، الْمُنْفَى الْمَسَانِعُ، الضَّارُّ، النَّافِعُ النُّورُ، الْهَادِي الْبَدِيعُ، الْبَاقِي، الْوَارِثُ، الرَّشِيدُ، الصَّبُورُ،  
٢٣٦٨ - إِنَّ اللَّهَ تَسْعَةَ وَتَسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا كُلُّهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، أَسْأَلُ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ إِلَهَ الرَّبِّ،

قسط إذا جار واقسط إذا عدل أو أزال الجور وقال الحرالي من القسط وهو القيام بآتم الوزن وأعدل التكافؤ (الجامع) المؤلف بين أشدات الحقائق المختلفة والمتضادة متزاوجة وممتزجة في الأنفس والأوقاف أو الجامع لأوصاف الحمد والثناء (الغنى) المستغنى عن كل شيء (المغنى) معطى كل شيء ما يحتاجه (في طي) من شاء ما شاء لآمانع لما أعطى (المسانع) الدافع لأسباب الهلاك والنقصان في الأبدان والأديان أو من المنعة أي يحوط أوليائه وينصرهم أو من المنع أي يمنع من يستحق المنع (الضار النافع) الذي يصدر عنه النفع والضرر إما بواسطة أو بغيره (النور) الظاهر بنفسه المظهر لغيره (الهادي) والذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى، خاصته إلى معرفة ذاته فاطلموا بها على معرفة مصنوعاته وهدى عامة خلقه إلى مخلوقاته فاستشهدوا بها على معرفة ذاته وصفاته (البديع) المبدع وهو الآتي بما لم يسبق إليه أو الذي لم يمهده مثله (الباقى) الدائم الوجود الذي لا يقبل الفناء (الوارث) الباقى بعد فناء العباد فيرجع إليه الأملاك بعد فناء الملاك (الرشد) الذي ينساق تديره إلى غاية السداد من غير استشارة ولا إرشاد أو مرشد الخلق إلى مصالحهم فعيل بمعنى فاعل وقال الحرالي الرشد من الرشد وهو التولى بأمر لا يناله تعقب ولا يلحقه استدراك (الصبور) الذي لا يستعجل في مؤاخذه العصاة أو لذي لا تحمله العجلة على المنازعة إلى الفعل قبل أوانه وهو أعم من الأول وفارق الحلم بأن الصبور يشعر بأنه يعاقب في العقاب بخلافه وأصل الصبر حبس النفس عن المراد فاستعير المطلق التأتى في الفعل قال الحرالي الصبور من الصبر وهو احتمال الأذى الذي هو وصف المتزهد بما يتزهد عنه ولاستحقاق التنزيه والتسبيح كان ذلك في حقه سبحانه وتعالى أشد (ت) في الدعوات (حب ك هب) كلهم (عن أبي هريرة) قال التتائي غريب لأنعم ذكر الأسماء إلا في هذا الخبر وذكره آدم ابن أبي إياس بسند آخر ولا يصح انتهى قال الزوى في الأذكار أنه أى حديث الترمذى هذا حديث حسن وقدم المصنف هذه الرواية على ما بعدها لأنها أرجح الثلاثة وعليها شرح الأكثر (إن لله تسعة وتسعين اسما) بتقديم التاء على السين فيهما قال بعضهم مفهوم الاسم قد يكون نفس الذات والحقيقة وقد يؤخذ باعتبار الأجزاء وقد يكون مأخوذاً باعتبار الصفات والأفعال والسلوب والإضافات ولاخفاء في تكثير أسماء الله تعالى بهذا الاعتبار وامتناع ما يكون باعتبار الجزء لتنزيهه سبحانه عن التركيب (من أحصاها كلها) علما وإيمانا أو عدالها حتى يستوفيا فلا يقتصر على بعضها بل يثنى على الله تعالى ويدعوه بكلها أوفى رواية لابن مردويه بدل من أحصاها من دعا بها (دخل الجنة) مع السابقين الأولين أو بغير حذاب (أسأل الله) أى أطلب من الذات الواجب الوجود لذاته قال ثعلب مفرد فيه توحيد مجرد وخاصيته زيادة اليقين بتفسير المقاصد المحمودة في الذات والصفات والأفعال فقد قالوا من داومه كل يوم ألف مرة بصيغة يا الله يا هو رزقه الله كمال اليقين وفي الأربعين الأدريسية يا الله المحمود في كل فعالة قال السهروردي من تلاه يوم الجمعة قبل الصلاة على طهارة ونظافة خاليا سرا مائى مرة يسر الله له مطلوبه وإن كان ما كان وإن تلاه مريض أعجز الأطباء علاجه برئ ما لم يكن حضر أجله (الرحمن) فعلان من الرحمة التى هي ظهور أمره تعالى في الخلق بنوع من الرافق وخاصيته على وفق معناه صرف المكروه عن ذاكره وحامله ويذكر مرة بعد كل صلاة في جمعية وخلوة فيخرج الغفلة والنسيان وفي الأربعين الأدريسية يا رحمن كل شيء وراحه قال يكتب بزعفران ممسك ويدفن في بيت من أخلاقه شرسة ضيقة تتبدل طباعه ويظهر فيه الحياء والرحمة والعطف والمسكنة (الرحيم) فعيل من الرحمة قيل وهو أبغى ما قبله في الصيغة لأن مقتضاه الامداد وهو بعد الإيجاد لله متعلقان في الأثر ووجهان في المعنى ولما كانت صورة الامداد يظهر أثرها من الخلق جاز إطلاق هذا الاسم ليهبهم على وجه يليق بهم واختص بالمؤمنين وكان بالمؤمنين رحيماء وإمداد الكافر إنما هو استدراج وإنما نمل لهم ليزدادوا.



الملك، القُدُرس، السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِيمَن، الْعَزِيزُ الْعَبَّار، الْمُتَكَبِّر، الْخَالِق، الْبَارِي، الْمُصَوِّر، الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ

إسماء لإمداد الكافر نعمة وإمداد المؤمن رحمة وخاصيته رقة القلوب ورحمة الخلق فمن داومه كل يوم مائة مرة كان له ذلك فمن خاف الوقوع في مكروه ذكره مع ما قبله وحمله قال السهروردي إذا كتب وحل في ماء وصب في أصل شجرة ظهرت بركتها ومن شرب الماء اشتاق لكاتبه (الإله) المنفرد بالالوهية قال الأقليشي الصحيح أن الله وإله اسمان على حيالهما وأن الله يتسمى بإله ولا يتسمى بلاء وإن كان يجوز كون أصل الله إله فقد انتقل حكمه وثبت الله اسماء له وثبت له أيضا إله فالإله هو الذي يأله إليه كل شيء أي يلجأ ولذلك يضاف إلى كل موجود في الوجود والله هو الذي تأله إليه العقول العالمة به أي تتحير (الرب) المالك أو السيد أو القائم بالأمور والمصلح أو المربي (المالك) المتصرف في المخلوقات بالقضايا والتدبيرات دون احتياج ولا حرج ولا مشاركة غير مع وصف العظمة والجلال ومن علم أنه الملك الحق الذي ينتهي الآمال إليه جعل همته وقفا عليه فلم يتوجه في كل أموره إلا إليه وخاصية صفاء القلب وحصول الغنى ونحو الأمور فمن واظبه وقت الزوال كل يوم مائة مرة صفا قلبه وزال كدره ومن قرأه بعد الفجر كل يوم مائة وعشرين مرة أغناه الله من فضله (القدوس) فعول من القدس صيغة مبالغة وحقيقته الاعتلاء عن قبول التغير وخاصيته أن يكتب سبع قدوس رب الملائكة والروح على خبز أثر صلاة الجمعة فأكله بعد ذكر ما وقع عليه يفتح الله له العبادات ويسلبه من الآفات وزيادة (السلام) ذو السلامة من كل آفة ونقص وحقيقة السلامة استواء الأمر والتوسط بين طرفي ظهور الرحمة والحننة وتوسط حال بين منعم عليه ومنتقم منه وخاصيته صرف المصائب والآلام حتى إذا قرئ على مريض مائة وإحدى وعشرين مرة برئ مالم يحضر أجله أو خفف عنه (المؤمن) المصدق لمن أخبر عنه بأمره بإظهار دلائل صدقه قال إمام الحرمين وهو يرجع إلى التأمين بمجموع القول والفعل ونسق بالسلام لمزيد معنى التأمين على السلام لمساقيه من الإقبال والقبول وخاصيته وجود التأمين وحصول الصدق والتصديق ومن خاصيته أن يذكره الخائف ستا وثلاثين مرة يأمن على نفسه وماله ويزاد بحسب القوة والضعف (المهيمن) الشاهد المحيط بداخله ما شهد فيه ومن عرف أنه المهيمن خضع تحت جلاله وراقبه في كل أحواله وخاصيته الحصول على شرف الباطن وعزته برفع الهمة وعلوها تقرأ مائة مرة بعد الغسل والله لا يخلو وجمع خاطر لما يريد (العزير) المتمتع عن الإدراك الغالب على أمره المرتفع عن أوصاف الخلق ومن عرف أنه العزيز رفع همته عن الخلق قال المرسى والله ما رأيت العز إلا في رفع الهمة عن الخلق وقال ابن عطاء الله يقال لك إذا استندت لغير الله فقدته أنظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفا وخاصيته وجود الغنى والعز صورة أو حقيقة أو معنى فمن ذكره أربعين يوماً كل يوم أربعين مرة أغناه الله وأعزه ولم يحوجه لاحد (الجبار) من الجبر الذي هو تلافى الأمر عند اختلاله أو من الاجبار الذي هو إنفاذ الحكم وخاصيته الحفظ من ظلم الجبارة والمعتدين سفراً وحضراً يذكر صباحاً ومساءً (المتكبر) المظهر كبريائه لعباده بظهور أمره حتى لا يبقى كبرياء لغيره قال إمام الحرمين وهو اسم جامع لمعاني التزيه وهو من الأسماء التي جعلت الفطر على اعتقاد معناه كما جعلت على الأدمان لاسم الله وخاصيته الجلالة والبركة حتى أن من ذكره ليلة دخوله بزوجه عند دخوله عليها وقبل جماعها عشرين رزق ولداً ذكراً صالحاً (الخالق) موجد الكائنات وبمدها ومشيدها وقيامها والتخليق إيجاد الممكن وإبرازه للوجود فهو من معاني القدرة وخاصيته أن يذكر في جوف الليل فينور قلب ذاكره ووجهه (البارئ) المهيكل كل ممكن لقبول صورته في خلقه فهو من معاني الإرادة وخاصيته أن يذكر سبعة أيام متوالية كل يوم مائة مرة للسلامة من الآفات (المصور) معطى كل مخلوق ماله من صورة وجوده بحكمته فهو من معاني الحكيم بهذه الثلاثة ظهر الوجود وخاصيته الإعانة على اصنائع العجيبة وظهور التمار حتى أن العاقل إذا ذكرته كل يوم إحدى وعشرين مرة على صوم بعد الغروب وقبل الفطر سبعة أيام وتفطر على ماء زال عقمها وبصور الولد في رحمها (الحكيم) المحكم الأشياء حتى صدرت متفنة على وفق علمه وإرادته بقضائه وقدره وخاصيته دفع الدواهي وفتح باب الحكمة (العليم) بمعنى

السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْحَيُّ، الْقَيُّومُ؛ الْوَاسِعُ الْلطِيفُ، الْخَيْرُ، الْحَنَّانُ، الْمَنَّانُ الْبَدِيعُ الْوَدُودُ، الْغَفُورُ، الشَّكُورُ  
الْمُجِيدُ، الْمُبْدِي، الْمُعِيدُ، النُّورُ، الْبَارِي، الْأَوَّلُ، الْآخِرُ الظَّاهِرُ الْبَاطِنُ، الْعَفْوُ، الْغَفَارُ، الْوَهَّابُ، الْفَرْدُ

العالم والعالم من قام به العلم وهو صفة معنوية متعلقة بالمعلومات واجبة وجائزة ومستحيلة وخاصيته تحصيل العلم والمعرفة فمن لازمه عرف الله حق معرفته على الوجه اللائق به (السميع) الذي انكشف كل موجود لصفة سمعه فكان مدركا لكل مسموع من كلام وغيره وخاصيته إجابة الدعاء فمن قرأه يوم الخميس بعد صلاة الضحى خمسمائة مرة كان مجاب الدعاء (البصير) المدرك لكل موجود برؤيته وخاصية وجود التوفيق فمن قرأه قبل صلاة الجمعة مائة مرة فتح الله عين بصيرته وولقه لصالح القول والعمل (الحى) الموصوف بالحياة التي لا يجوز عليها فناء ولا موت ولا يعثرها قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم وخاصيته ثبوت الحياة في كل شيء (القيوم) القائم بنفسه الذي لا يفتقر إلى غيره قال الحرالي من القيام مؤكدا بصيغة المبالغة فيقول إنباء عن القيام بالأمور أولها وآخرها باطنها وظاهرها وخاصيته حصول القيام والقبومية ذاتا ووصفا قولاً وفعلًا فمن ذكره مجرداً ذهب عنه النوم (الواسع) الذي وسع علمه ورحمته كل شيء وقال الحرالي من السعة وهي إحاطة الأمر بكل ما شأنه الإحاطة هي معنى القدرة والعلم والرحمة وسع كل شيء رحمة وعلماً وخاصيته حصول السعة والجاه وسعة الصدر والقناعة والسلامة من نحو حرص وغل وحقد وحسد لذا كره الملازم (اللطيف) بمعنى الخفي عن الإدراك أو العالم بالحقائق وخاصيته دفع الآلام فمن ذكره عدده الواقع عليه وهو يشاهد الجلالة أثر في المقام ومن ذكره كل يوم مائة مرة أو مائة وثلاثين أو ثمانين مرة وسع عليه ما ضاق وكان ملطوقاً به (الخير) العالم بدقائق الأمور التي لا يصل إليها غيره إلا بالاختيار أو الاحتيال وقال الحرالي هو من الخبرة أى إظهار ما خفي في الأشياء إظهاراً وفاء وخاصيته حصول الإخبار بكل شيء فمن ذكره سبعة أيام أتته الروحانية بكل خير يريد من أخبار السنة والملوك وأخبار القلوب ومن كان في يد إسان يؤذيه فليكثر قراءته (الحنان) بالتشديد الرحيم بعباده من قولهم فلان يتحنن على فلان أى يترحم ويتعطف عليه (المنان) الذي يشرف عباده بالامتنان بماله من عظيم الإنعام والإحسان (البديع) المبدع أو الذي لا مثل له وخاصيته قضاء الخوائج ودفع الجوائح فمن قرأه سبعمائة مرة كان له ذلك (الودود) كثير الود لعباده والتودد لهم بوار النعم وصرف النقم وإيصال الخيرات ودفع المضرات وخاصيته ثبوت الود سيما بين الزوجين فمن قرأه ألف مرة على طعام وأكاه مع زوجته غلبتها محبته ولم يمكها سوى طاعته (الغفور) هو من معنى الغفار إلا أن الغفار يقتضى العموم في الأزمان والأفراد والغفور يقتضى المبالغة في كثرة ما يغفر وخاصيته دفع الألم حتى أنه يكتب للمعموم ثلاث مرات فيراً وإن كتب سيد الاستغفار وجرح لاز صعب عليه الموت انفاق لسانه وسهل عليه الموت ذكره البلالي وجرب (الشكور) المجازى بالخير الكثير على العمل اليسير وقال الحرالي من الشكر وهو إظهار مستبطن الخير فعلاً أو قولاً وخاصيته التوسعة ووجود العافية في البدن وغيره بحيث لو كتبه من به ضيق نفسى أو تعب في البدن ونزل في الجسم وتوسع به وثمب منه برئ (المجيد) ذو الشرف الكامل والملك الواسع الذي لا غاية له ولا يمكن الزيادة عليه ولا الوصول إلى شيء منه وخاصيته تحصيل الجلالة والمجد والظاهرة ظاهراً وباطناً حتى في عالم الأبدان والصور فقد قالوا إذا صام الأبرص أيام البهش وقرأه كل يوم عند الفطار كثيراً برئ بسبب أو بلا سبب، وقيل إن الأبرص إذا جاوز خمسين سنة لا يبرأ أسريانه في كلية التركيب ألا يزول إلا بتحول الذات وذلك متواف على الموت (المبدئ) مظهر الكائنات من العدم القبى إلى الوجود العبنى وخاصيته يقرأ على بطن الحامل سحراً تسعاً وعشرين مرة يثبت ما في بطنها ولا ينزاق (المعيد) مرجع الأكوان بعد العدم وخاصيته أن يذكر مراراً لتذكير المحفوظ إذا نسي شيئاً إذا أضيف له الأول (التور) مظهر الأعيان من العدم إلى الوجود . قال الحرالي :



الْأَحَدَ ، الصَّمَدَ ، الْوَكِيلَ الْكَافِيَ ، الْبَاقِيَ ، الْحَيِّدَ ، الْمُقَيَّتَ ، الدَّائِمَ الْمُتَعَالِيَ ، ذَا الْجَلَالِ ، وَالْإِكْرَامِ ، الْوَلِيَّ

هو مظهر المظاهر المبين لذات كل شيء وفرقانه على أتم ما شأنه أن يبين ويظهر وخاصيته تنويع القلب لذا كره وجوارحه (البارئ) من يخرج الأشياء من العدم إلى الوجود (الأول) الذي لا مفتتح لوجوده (الآخر) الذي لا مختتم له لثبوت قدمه واستحالة عدمه لكل شيء منه بدأ وإليه يعود وخاصة الآخر الأول جمع الشمل فإذا واطبه مسار كل يوم جمعة ألفاً انجم شمله وخاصيته صغاء الباطن عما سواه تعالى فإذا واطبه كل يوم مائة خرج من قلبه ما سواه تعالى (الظاهر الباطن) الواضح الربوبية بالدلائل المحتجب عن التكيف والأوهام فهو الظاهر من جهة التعريف الباطن من جهة التكيف . قال في الحكم أظهر كل شيء لآنه الباطن وطوى وجود كل شيء لآنه الظاهر وخاصة الأول لإظهار نور الولاية على قلب قارئه وقالبه ، والثاني وجود الأنس لمن قرأه كل يوم ثلاث مرات في كل مرة ساعة زمانية (العفو) الذي يترك المؤاخذه بالذنب حتى لا يبقى له أثر فبعفو أثره أي يتدرس ويذهب ويؤخذ من قلوبهم عفا الأثر إذا ذهب وخاصيته أن من أكثر ذكره فتح له باب الرضى (الغفار) الكثير المغفرة لعباده والمغفرة السر على الذنوب وعدم المؤاخذه وخاصيته وجود المغفرة فمن ذكره أثر صلاة الجمعة مائة مرة ظهرت له آثار المغفرة (الوهاب) من الهبة وهي العطية بلا سبب سابق ولا استحقاق ولا مقابلة ولا جزاء وفي صيغته من المبالغة مالا يخفى وخاصيته حصول الغنى والقبول والهيبة والإجلال لذا كره ومن داومه في سجود صلاة الضحى فله ذلك ويذكر مركبا مع اسمه الكريم ذي الطول الوهاب للبركة في المال والجاه (الفرد) الذي لا شفع له من صاحبة أو ولد لعدم مجانسته غيره وخاصيته ظهور عالم القدرة وآثارها حتى لو ذكره ألفا في خلوة وطهارة ظهرت له من ذلك عجائب وغرائب بحسب قوته وضعفه (الاحد) الذي انقسامه مستحيل قال الافليشى الفرق بينه وبين الواحد أن الواحد هو الذي ليس بمنقسم ولا متجزئ فهو اسم لعين الذات فيه سلب الكثرة عن ذاته والاحد وصفا لذاته فيه سلب النظم والشريك عنه فافترقا وقال السهيلي أحد أبلغ وأعم ألا ترى أن ما في الدار أحد أو أبلغ من ما فيها واحد وقال بعضهم قد يقال إنه الواحد في ذاته وصفاته وأفعاله والاحد في وحدانيته إذ لا يقبل التغير ولا التشبه بحال (الصمد) الذي يصمد إليه في الحوائج أي يقصد فيها وخاصيته حصول النجاح والصلاح فمن قرأه عند السحر مائة وخمسة وعشرين مرة كل يوم ظهر عليه آثار الصدق والصدقية (الوكيل) المتكفل بمصالح عباده الكافي لهم في كل أمر . وقال الحرالي : من الوالدية وهي تولى الترتيب والتدبير إقامة وكفاية أو تليقا وترقيها وخاصيته نفي الجوانح والمصائد فمن خاف ربها أو صاعقة فليكثر منه فإنه يصرف عنه ويفتح أبواب الخير والرزق (الكافي) عبده بإزالة كل جائحة وحده (الحسيب) من الحسب بالتحريك السؤدد والشرف الكامل أو من الحسب الذي هو الاكتفاء أي المعطى لعباده كفايتهم من قولهم حسبي أي يكفيني أو من الحساب أي المحاسب لعباده على أعمالهم وخاصيته وقوع الأمن بين ذوى الأنساب والقربات فيقرأه من يخاف عليه من قريبه كل يوم قبل الطلوع وبعد الغروب سبعا وسبعين مرة فإن الله يؤثمه قبل الأسبوع ويكون الابتداء يوم الخميس (الباقى) الذي لا يجوز عليه العدم ولا الفناء وخاصيته أن من ذكره ألف مرة تخلص من ضده وهمه وغمه (الحيد) الموصوف بالصفات العلية التي لا يصح معها الحمد لغيره ولا يثنى عليه حقيقة سواء وخاصيته اكتساب الحمد في الأخلاق والأفعال والأقوال (المقيت) معطى كل موجود مقام به قوامه من القوت والقوة الحسية والمعنوية وخاصيته وجود القوت والقوة فالصائم إذا قرأه وكتبه على التراب وبله ثم شمه قواه على ما هو به ومن قرأه على كوز سبعا ثم كتب عليه وكان يشرب فيه في السفر أمن وحشة السفر سيما إن أضاف إليه قراءة سورة قريش صباحا ومساء وقد جربت لذلك وللأمن فيه (الدائم) الذي لا يقبل الفناء فلا تضاء له يوميته قال الافليشى وهو وصف ذات سلبى كالباقي إلا أن في الدائم زيادة معنى وهو أن الدائم الباقي على حالة واحدة وثبوت الدوام له ضرورى وما ثبت قدمه استحالة عدمه وقال بعضهم الدائم هو الذي لا انصرام لوجوده ولا انقطاع لبقائه (المتعالى)

النَّصِيرَ ، الْحَقَّ ، الْمُبِينَ الْمُتَنَبِّئَ ، الْبَاعِثَ ، الْمُجِيبَ ، الْمُحْيِيَ ، الْمُمِيتَ ، الْجَمِيلَ ، الصَّادِقَ ، الْخَفِيفَ الْمُحِيطَ ، الْكَبِيرَ الْقَرِيبَ ، الرَّقِيبَ ، الْفَتَّاحَ ، التَّوَّابَ ، الْقَدِيمَ ، الْوَتَرَ ، الْفَاطَرَ ، الرَّزَّاقَ الْعَلَّامَ الْعَلِيِّ الْعَظِيمَ ، الْغَرَّ ، الْمَلِكَ

المرتفع في كبريائه وعظمته وعلو مجده عن كل ما يدرك أو يفهم من أوصاف خلقه وخاصيته وجود الرفعة وصلاح الحال حتى أن الحائض إذا لازمت أيام حيضها أصلح الله حالها ( ذا الجلال والإكرام ) الذي له العظمة والكبرياء والإفضال التام وخاصيته وجود العزة والكرامة وظهور الجلالة ( الولي ) المتولي لأمر عباده المختصين بإحسانه والله ولي المتقين ، والله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ، وخاصيته ثبوت الولاية الملازمة حتى أنه يحاسب حساباً يسيراً وتيسير أموره حتى أن من ذكره كل يوم جمعة ألفاً نال مطالبه ( النصير ) كثير النصير لأوليائه نعم المولى ونعم النصير ( الحق ) الثابت الوجود على وجه لا يقبل الزوال ولا العدم ولا التغيير والكل منه وإليه فكل شيء دونه باطل إذ لا حقيقة لمن دونه من ذاته ولا في ذاته . ألا كل شيء ما خلا الله باطل . وخاصيته أن يكتب في كاغد مربع على أركانه الأربع ويجعله في كفه سحراً ويرفعه إلى السماء يكلمه الله ما أهمه ( المبين ) المظهر للصراط المستقيم لمن شاء هدايته من خلقه ومن لازم لإله إلا الله الملك الحق المبين كل يوم مائة مرة استغنى من فقره وحصل على تيسير أمره ( الباعث ) مثير الساكن في حالة أو وصف أو حكم أو نوم أو غيره فهو باعث الرسل بالأحكام والمولى للقيام والقائم باليقظة من المنام وخاصيته بعث عالم الغيب فمن وضع يده على صدره عند النوم وقراء مائة مرة نور الله قلبه وورقه العلم والحكمة ( المجيب ) الذي يسعف السائل بمقتضى فضله حالاً وما لا بأن يعطيه مراده وما هو أفضل أو أسلم أو أصلح في علمه وخاصيته إسراع الإجابة بأن يذكر مع الدعاء سيماح اسمه الصريح ( المحي ) خالق الحياة ومعطيه لكل من شاء حياته على وجهه يريد مدية لمن شاء دوامها له كما شاء بسبب وغيره وخاصيته وجود الألفة لمن خاف الفراق أو الحبس فليقرأه على بدنه ( المميت ) خالق الموت ومساطه على من شاء من الأحياء متى شاء وكيف شاء بسبب وبدونه وقد يكون من ذلك في المعاني وجها فيحيي القلوب بنور المعرفة كما أحيى الأجسام بالآرواح ويميتها بعارض الغفلة ونحوها وخاصيته أن يكثر منه المسرف والذي لم تطاوعه نفسه على الطاعة ( الجليل ) في ذاته وصفاته وأفعاله قال الأقبليشي وهو صفة ذاتية سلبية إذ الجليل من الخلق من حسنت صفاته وانتفى عنه الشين وقد يكون صفة فعل بمعنى يحمل ( الصادق ) في وعده وإبعاده ( الحفيظ ) مدبر الخلائق وكالزم عن المهالك أو العالم بجميع المعلومات علماً لا تغير له ولا زوال وخاصيته أنه ما حله أحد ولا ذكره في مواضع الاحتمال إلا وجد بركته لوقته حتى أن من علقه عليه لونا من بين السباع لم تضره ( المحيط ) بجميع مخلوقاته وبما كان وما يكون منهم من الظواهر والبواطن ( الكبير ) الذي يصغر عند ذكر وصفه كل شيء سواء فهو يحقر كل شيء في جنب كبريائه وخاصيته لفتح باب العلم والمعرفة لمن أكثر ذكره وإن قرئ على طعام أو كله الزوجان تصالحا وتوافقا ( القريب ) من لا سافة تبعد عنه ولا غيبة ولا حجب يمنع منه ( الرقيب ) الذي لا يغفل ولا يذهل ولا يجوز عليه ذلك فلا يحتاج لمدير ولا منبه وخاصيته جمع الضوال وحفظ الأهل والمسالك فصاحب الضالة يكثر قراءته فيجمع عليها ويقراء من خاف على الجنين في بطن أمه سبع مرات فيثبت ومن أراد سفراً يضع يده على عنق من يخاف عليه المنكر من أهل أو ولد ويقول سبعاً يأمن عليه ( الفتاح ) المتفضل بإظهار الخير والسعة على أثر ضيق وانفلاق وخاصيته تيسير الأمور وتنوير القلب والتحكيم من أسباب الفتح فمن قرأه إثر صلاة الفجر إحدى وسبعين مرة ويده على صدره طهر قلبه وتنور سره وتيسر أمره وفيه سر تيسير الرزق ( التواب ) الذي يكثر منه التوبة على عباده وخاصيته دفع الظلم وتحقيق التوبة ومن قرأه إثر صلاة الضحى ثلاثمائة وستين مرة تحققت توبته ومن قرأه على ظالم عشر مرات خاص منه مظلومه ( القديم ) الذي لا ابتداء لوجوده ( الوتر ) المنفرد بالتوحيد ( الفاطر ) المخترع المبدع فاطر السموات والأرض وهو من صفات الفعل ( الرزاق ) بمد كل كائن بما يتحفظ به صورته ومادته فإمداد الأجسام بالاشذية والعقول بالعلم والقلب بالفهم والآرواح بالتجليات وخاصيته سعة الرزق يقرأ قبل صلاة الفجر في كل



الْمُقْتَدِرُ ، الْأَكْرَمُ . الرُّؤُوفُ ، الْمُدَبِّرُ ، الْمَالِكُ ، الْقَاهِرُ ، الْهَادِي ، الشَّاكِرُ ، الْكَرِيمُ ، الرَّفِيعُ ، الشَّهِيدُ ،  
الْوَاحِدُ ، ذَا الطُّوْلِ ، ذَا الْمَعَارِجِ ، ذَا الْفَضْلِ ، الْخَلَّاقُ ، الْكَفِيلُ ، الْجَلِيلُ - (ك) وأبو الشيخ ، وإن

ناحية من نواحي البيت عشرأ يبدأ باليمين من جهة القبلة ويستقبلها في كل ناحية إن أمكن (العلام) البالغ في العلم  
لسكل معلوم وخاصيته تحصيل العلم والمعرفة فمن واطبه عرف الله حق معرفته (العلی) المرتفع عن مدارك العقول  
ونهاياتها في ذاته وصفاته وأفعاله فليس كذاته ذات ولا كصفته صفة ولا كاسمه اسم ولا كفعله فعل وخاصيته الرفع  
من أسافل الأمور إلى أعاليها فيكتب ويعلق على الصغير فيبلغ وعلى الغريب فيجتمع شمله وعلى الفقير فيجد غنى  
(العظيم) الذي يحتقر عند ذكر وصفه كل شيء سواه فهو العظيم على الإطلاق وخاصيته وجود العافية والبرء من المرض  
لمن يكثر من ذكره ولم يكن حضر أجله (الغنى) الذي لا يحتاج إلى شيء في ذاته ولا في صفاته ولا أفعاله إذ لا يلحقه  
نقص ولا يعتريه عارض وخاصيته وجود العافية في كل شيء فمن ذكره على مرض أو بلاء في بدنه أو غيره أذهب  
الله عنه وفيه سر الغنى ومعنى الاسم الأعظم لمن أهل له (المعنى) معطى الغنى أى الكفاية لمن شاء من عبده وخاصيته  
وجود الغنى فيقرأه الآيس من الخلق كل يوم ألف مرة يغنيه الله وإن قرأه عشر جمع كل ليلة جمعة عشرة آلاف ظهر  
الأثر على أثرها (المليك) مبالغة من المالك لأن فعلا في اللسان مصوغ للبالغة في اسم الفاعل (المقتدر) بمعنى  
القادر أو أخص كإمر وخاصيته وقوع التدبير من مولاه له فمن قرأه عند انتباهه من نومه نظراً دبره الله فيما يريد  
حتى لا يحتاج إلى تدبير (الأكرم) أى الأكثر كرماً من كل كريم (الرؤوف) من الرأفة وهى أشد الرحمة والرأفة  
باطن الرحمة والرحمة من أخص الأوصاف الإرادية لأن الرحمة إرادة كشف الضرر ودفع السوء بنوع عطف والرأفة  
بزيادة لطف ورفق وخاصيته أن من ذكره عند الغضب عشرأ وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم مثلها سكن غضبه  
وكذا من ذكر بحضرتة (المدير) لاسرار خلقه بما تحارفيه الأبواب وهو اسم فاعل من دبر يدبر إذا نظر في عواقب  
الأمور وخاصيته وقوع التدبير من الله تعالى له فمن قرأه شهد أن التدبير في ترك التدبير (المالك) وهو اسم جامع  
لمعاني الصفات العلا وإحاطة العلم والاعتدال بحيث لا يعزب عن علمه شيء مما هو ملكه ولا يعجز عن إنفاذ ما يقتضيه  
حكمه ومن فسره بالخلق أخذ طرفاً من معناه وكذا من فسره بالقدرة وخاصيته - فناء القلب والتخلص عن شوائب  
الكدر لمن داوم ذكره (القاهر) من القهر وهو الاستيلاء على الشيء من جهة أمر ظاهره من جهة الملك  
والسلطان وباطنه من جهة علو المكانة وقبام الحجة ذكره الحرالى وأشار بآخره إلى قوله تعالى وهو القاهر فوق  
عباده ، وخاصيته إذهاب حب الدنيا وعظمة ماسوى الله من قلبه وضعف النفس عن العلاقات الدنيوية فمن أكثر  
ذكره حصل له ذلك وظهرت له آثار النصر على عدوه بقره (الهادي) مرشد العباد أمراً وتوفيقاً فهو الذى أعطى  
كل شيء خلقه ثم هدى ، وخاصيته هداية قلب حامله وذا كره وإن ذا كره يرزقه التحكم في البلاد وله رضع ومادة واختصاص  
(الشَّاكِر) الثانى بالجليل على من فعله من عباده المثيب عليه من بحر إمداده وإنعامه (الكریم) الرفع القدر "عظيم  
الشأن ومنه أن هذا الأملاك كريم وهذا كرم الذات وكرم الأفعال البداء بالنوال قبل السؤال والاعطاء بلاحد ولا  
زوال وهو تعالى كريم ذاتاً وصفاتاً وأفعالا وخاصيته وجود الكرم والإكرام فمن داوم ذكره عند النوم أوقع الله في القلوب  
إكرامه (الرفیع) البالغ في ارتفاع المرتبة (الشهيد) الحاضر الذى لا يغيب عنه معلوم ولا مرئى ولا مسموع ولا  
يحتاج فيه إلى تعريف بل هو المعروف لكل شيء. وأول بكف بربك أنه على كل شيء شهيد، وخاصيته الرجوع عن الباطل  
إلى الحق حتى أنه إذا أخذ من جهة الولد العاق شرأ وقرأ عليه أو على الزوجة كذلك ألفا صلح حالهما (الواحد)  
المنفرد في ذاته وصفاته وأفعاله فهو أحد في ذاته لا ينقسم ولا يتجزأ واحد في صفاته لا يشبه شيئاً ولا يشبه شيء  
واحد في أفعاله لا شريك له ولا نظير وخاصيته إخراج الخلق من القلب فمن قرأه على يوم ألف مرة أخرج الخلائق

مردويه معا في التفسير ، ، أبو نعيم في الاسماء الحسنى عز أبي هريرة - (ض)

٢٣٦٩ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ سَمًا . مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا : إِنَّهُ وَتَرْيُحُ الْوَتْرِ ، مَنْ حَفَظَهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ . اللَّهُ ، الْوَاحِدُ ، الصَّمَدُ ، الْأَوَّلُ ، الْآخِرُ ، الظَّاهِرُ ، الْبَاطِنُ ، الْخَاقُ ، الْبَارِي ، الْمُبْصَرُ ، الْمَلِكُ ، الْحَقُّ ، السَّلَامُ ، الْمُؤْمِنُ ، الْمُهِيمُنُ ، الْعَزِيزُ ، الْجَبَّارُ ، الْمُتَكَبِّرُ ، الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، اللَّطِيفُ ، الْخَبِيرُ ، السَّمِيعُ ، الْبَصِيرُ ، الْعَلِيمُ ، الْعَظِيمُ ، الْبَارُّ ، الْمُتَعَالَى ، الْجَمِيلُ ، الْجَبَلُ ، الْحَيُّ ، الْقَيُّومُ ، الْقَادِرُ ، الْعَلِيُّ ، الْحَكِيمُ ،

من قلبه فكفى خوف الخلق وهو أصل كل بلاء ( ذو الطول ) الإضافة للملك إذا طول اتساع الغنى والفضل يقال طال عليهم بطول إذا أفضل فلما كان يطول على عباده بطوله ويوسهم بجزيل عطائه سمي به ( ذا المعارج ) أى المصاعد قال الاقليشى والأظهر أن الإضافة ملكية أوتكون المعارج المراقى الموضوعة لعروج الملائكة ومن يعرج عليها إلى الله ويحتل كونه من إضافة الصفة إلى الموصوف فتكون المعارج الدرجات العالية والأوصاف الفاضلة التي استحقها لذاته ( ذا الفضل ) الزيادة في العطاء ( الخلاق ) الكثير المخلوقات ( الكفيل ) المتكفل بمصالح خلقه ( الجليل ) من له الأمر النافذ والكلمة المسموعة ونعوت الجلال كالمملك والغنى إلى هنا تم الكلام على شرح ما في هذا الخبر من الاسماء قال الحافظ ابن حجر هذا يخالف سياق الترمذى في الترتيب والزيادة والنقصان وإنما ترك العاطف بين هذه الاسماء في هذا الخبر وما قبله إشعاراً باستقلال كل من الصفات الكمالية بما قصد من ذكره ولأن شيئاً منها لا يؤدي جميع مفهوم اسم الذات العلم وقد يذكر بالعطف للنسبة والتصریح بالاجتماع وقد نذكر في بعض وترك في بعض تفنناً فإنه يوجب توجه الذهن إلى زيادة مناسبة وكال علاقة ( ك ) من حديث عبد العزيز بن الحصين عن أبي أيوب وعن هشام بن حسان جميعاً عن ابن سيرين عن أبي هريرة ( وأبو الشيخ ) الأصبهاني ( وابن مردويه معاً في التفسير ) أى تفسير القرآن ( وأبو نعيم ) الحافظ ( في الاسماء الحسنى ) أى في شرحها كلهم ( عن أبي هريرة ) قال الحاكم وعبد العزيز ثقة وتعقب الحافظ ابن حجر فقال بل هو متفق على ضعفه وهما الشيخان وابن معين اه وفي الميران عن البخارى ليس بالقوى عندهم وعن ابن معين ضعيف وعن مسلم ذاهب الحديث وعن ابن عدى الضعيف على رواياته بين ثم ساق له مما أنكر عليه هذا الحديث .

( إن لله ) تعالى ( تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً ) بدل من تسعة وتسعين وفائدته التأكيد والمبالغة في التقدير والمنع من الزيادة في القياس ذكره بعضهم قال أبو البقاء روى مائة بالنصب بدل من تسعة وتسعين وبالرفع بتقدير هي مائة وقوله إلا واحداً منصوب على الاستثناء وبالرفع على أن تكون إلا بمعنى غير فتكون صفة لمائة وروى مائة إلا واحدة قال الطيبي أنت ذهابة إلى معنى التسمية أو الصفة أو الكلمة وبين وجه كونها إلا واحداً بقوله ( إنه وتر ) أى فرد ( بحسب الوتر ) أى يرضاه ويحبه لنفسه فشرع لنا وترين وترأ بالهار وهو صلاة المغرب وترأ بالليل ليكون شفعاً لأن الوترية في حق المخلوق محال قال تعالى : ومن كل شيء خلقنا زوجين ، حتى لا تنبغى الأحادية إلا لله تعالى ( من حفظها دخل الجنة الله ) اسم جامع محيط بجميع الاسماء وبمعانيها كلها ( الواحد ) في ذاته وصفاته وليس كونه شيء ، ومن عرف أنه الواحد أفرد قلبه له فلا يرى في الدارين إلا هو وبه يتضح التخلق فيكون واحداً في عمره بل في دهره وبين أبناء جنسه .

إذا كان من تهواه في الحسن واحداً فكأن واحداً في الحب إن كشت تهواه

( الصمد ) من له دعوة الحق وكل كمال مطلق ومن عرف أنه الصمد لم يصمد لغيره وكان غنياً به في كل أحواله ( الأول ) السابق على الأشياء كلها ( الآخر ) الباقي وحده بعد فناء خلقه فلا ابتداء ولا انتهاء لوجوده ومن عرف أنه الأول غاب عن كل شيء به ومن عرف أنه الآخر رجع في كل شيء إليه ( الظاهر ) لذاته وصفاته عند أهل البصيرة أو العالم



الغريب، المجيب، الغنى، الوهاب، الودود، الشكور، الماسد، الواجد، الوالى، الراشد، الغفور  
الخاليم، الكريم، التواب، الرب، المجيد، الولي الشهيد، المبين، البرهان، الرؤوف، الرحيم، المبدئ،  
المعبد، الباعث، الوارث، القوي، الشديد، الضار، النافع، الباقي، الواقى، الخافض، الرافع، القابض  
الباسط، المعز، المنذر، المقسط، الرزاق، ذو القوة، الدتين القائم، الدائم، الحافظ، الوكيل،  
الباطن، السامع، المعطي، المحيى، المميت، المانع، الجامع، الهاسى، الكافي، الأبد، العالم، صادق،  
النور، المنير، التام، القديم، الوتر، الأحد، الصمد، الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد - (ه) عن  
أبي هريرة (ض)

٢٣٧٠ - إن الله تعالى سائة اسم غا أسم من عابها استجاب الله له - ابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)  
٢٣٧١ - إن الله تعالى عباد يرضى بهم عن القتل، وبطيل أعمارهم في حشر العمل، ويحسن أوزانهم،  
ويحييهم في عافية ويقبض أرواحهم في عافية على الفرش فيعطيهم منازل الشهداء (طب) عن ابن مسعود (ض)  
٢٣٧٢ - إن الله تعالى صنائر من خلقه. يغدوهم في رحمته، يحييهم في عافية، ويميتهم في عافية، وإذا  
توفاهم توفاهم إلى جنته، أو أهلك الذير تمر عليهم أنفن كقطع الليل المظلم وهم بها في عافية (١) - (طب حل)  
عن ابن عمر

٢٣٧٣ - إن الله تعالى عند كل بدعة كيد بها الإسلام وأمله، ليا صالح يذب عنه، وبكلم بعلاماته،  
فاغتنموا حضور تلك المنجس بالذب عن الضعفاء، وتوكلوا على الله. وكفى بالله وياً (٢) - (حل عن أبي هريرة)  
٢٣٧٤ - إن الله تعالى أهين ن الناس، أهل القرآن هم هل الله وخاصته - (حم ن ه ك) عن أنس (صح)

بالظواهر المتجلي للبصائر الباطن الخفى كنه ذاته وصفاته عما سواه - (حل) عن زكريا ابن الصلح  
عن عبد السلام بن صالح عن عباد بن العوام عن عبد الغفار المدنى عن ابن المسيب (عن أبي هريرة) قال تفرد به عبد الغفار  
وقال الحافظ العراقي في ذيل الميزان لم أر من تكلم في زكريا بالضعف وإنما الآفة من شيخه المذكور وأقره ابن حجر في اللسان  
(إن الله تعالى أهين من الناس) قلوا ومن هم يارسول الله قال (أهل القرآن) وأكده ذلك وزاده أيضاً وتقريراً  
في النفوس بقوله (هم أهل الله وخاصته) أى الذين يخضعون بخدمة قله المسكوى هذا على المجاز والتوسع فإنه لما  
قربهم واختصهم كانوا كأهله ومنه قيل لأهل مكة أهل الله لما كانوا سكن بيته وماحوله كانوا كأهله (حم ن ه ك)

• منا ياض بجميع الأصول بمقدار شرح أربعة أحاديث

(١) حصل هذا الحديث وما قبله أن الرسول صلى الله عليه وسلم يخبر أن الله سبحانه وتعالى عباداً يرضى عنهم من أن يقتلوا مكانهم عنده وبطيل  
أعمارهم في الأعمال الصالحة ويوسع أوزانهم من الحلال الخاص ويحييهم في أمان من الدين بصرف قلوبهم عنها فهم يتقبلون طاعته ليل نهار، وقد  
جادوا بأرواحهم لهم، يقبضهم الله وهم دلى فرثهم، ولكنه يبالغهم منازل الشهداء، ذلك بعدل الله بؤيته من بقاء.

(٢) حاصل هذا الحديث أن الله تعالى عباداً تولاهم يداقون من الإسلام ويذيون عنه ويدافعون عن المسلمين ويحاربون الباطل، وأمرنا  
سبحانه وتعالى بالحرص على مجالس دوله العباد ونعمرهم والدفاع عنهم وتأيد الحق وأن لا نخشى في الله لومة لائم، وأمرنا بالترك على الاعتدال  
عليه، ووعدنا بالنصر، والله لا يخلف الميعاد. اهـ

٢٣٧٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى آتِيَةٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَآيَةٌ رَبِّكُمْ قُلُوبُ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ ، وَأَحِبُّهَا إِلَيْهِ لِيُنْهَا وَارْقَهَا - (طَب) عَنْ أَبِي عَنَبَةَ - (ض)

٢٣٧٦ - إِنَّ الْإِسْلَامَ ضُرَى وَمَنَارَ كَمَنَارِ الطَّرِيقِ - (ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صَح)

٢٣٧٧ - إِنَّ الْإِسْلَامَ صَوَى وَعَلَامَاتُ كَمَنَارِ الطَّرِيقِ ، رَسُّهُ وَجْهَ آيَةِ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ، تَمَامُ الْوُضُوءِ (ط) - (عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ) - (ض)

عن أنس (قال) أكرم روى من ثلاثة أوجه هذا أجودها اه وفي الميزان رواه النسائي وابن ماجه من طريق ابن مهدي عن عبد الرحمن بن بديل وأحمد عن عبد الصمد عن ابن بديل تفرد به وقد ضعفه يحيى ووهاه ابن حبان وقواه غيرهما (إن لله تعالى آتية) جمع إناه وهو وعاء الشيء (من أهل الأرض) من الناس أو من الجنة والناس أو أعم (وآية ربكم) في أرضه (قلوب عباد الصالحين) أي القاتمين بما عليهم من حقوق الحق والخلق بمعنى أن نور معرفته تملأ قلوبهم حتى تفيض على الجوارح وأما حديث ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن فلا أصل له (وأحبها إليه) أي أكثرها حبا عنده (أليها وأرقها) فإن القلب إذا لان ورق وانجلي صار كالمرآة الصقيلة فإذا أشرقت عليه أنوار الملكوت أضاء الصدر وامتلا من شعاعها فأبصرت عين الفؤاد باطن أمر الله في خلقه فيؤديه ذلك إلى ملاحظة نور الله تعالى فإذا لاحظته فذلك قلب استكمل الزينة والبهاء بما رزق من الصفاء فصار محل نظر الله من بين خلقه فكما نظر إلى قلبه زاده به فرحا ولهجا وعزا واكتنفه بالرحمة وأراحه من الزحمة وملاء من أنوار العلوم قال حجة الإسلام وهذه الأنوار مبذولة بحكم الكرم الرحاني غير مضمون بها على أحد فلم تحتجب عن القلوب لبخل ومنع من جهة المنعم تعالى عن البخل والمنع بل الخبث وكدورة وشغل من جهة القلوب لما تقرر أن القلب هو الآتية والآتية ما دامت مملوءة بالماء لا يدخلها الهواء، والقلوب مشغولة بهير الله لا تدخلها المعرفة بجلال الله (طَب) عَنْ أَبِي عَنَبَةَ بكسر الميملة وفتح النون والموحدة الخولاني اسمه عبدالله بن عنبة أو عثمارة صحابي له حديث قيل أسلم في عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يره بل صحب معاذ بن جبل ونزل بمحصر ومات في خلافة عبدالملك على الصحيح قال الهيثمي إسناده حسن وقال شيخه العراقي فيه بقية بن الوليد وهو مدلس لكنه صرح بالتحديث فيه

(إن للإسلام ضوى) بفتح الضاد المعجمة والتثوين كذا ذكره البعض لكن في النهاية الجزم بأنه بصاد مهملة أي أعلاما منصوبة يستدل بها عليه واحدها ضوة كقوة قال في الفردوس والنهاية والضوى أعلام منصوبة من الحجارة في الفيا في المفاوز يستدل بها على الطريق وفي المصباح الضوة العلم من الحجارة المنصوبة في الطريق والجمع ضوى كندية ومدى وقال الزنجشري الضوى والاضوى حجارة مركومة جعلت أعلاما قال ومن المجاز إن للإسلام ضوى ومنار كمنار الطريق انتهى (ومنار) أي شرائع يهتدى بها (كمنارة الطريق) أراد أن الإسلام طرائق وأعلاما يهتدى بها وهي واضحة الظاهر وأما معرفة حقائقه وأسراره لا بما يدركها أولو الأبواب والبصائر الذين أشرق نور اليقين على قلوبهم فصار كالصباح فابجلا له حقيقة الحق ولاح وأما المكب على الشهوات المحجوبة بالذات فقلبه مظلم لا يبصر تلك الأسرار وإن كانت عند أولئك كالشمس في رابعة النهار ولهذا قال ربيع بن خيثم إن على الحق نورا وضوءا كضوء النهار نعرفه وعلى الباطل ظلمة كظلمة الليل ننكرها (ك) في الإيمان من حديث خالد بن معدان (عن أبي هريرة) قال الخاتم غير مستبعد لقي خالد أبا هريرة وكتب الذهبي على حاشيته بخطه مانصه قال ابن أبي حاتم خالد عن أبي هريرة متصل قال أدرك أبا هريرة ولم يذكر له سماع

(إن للإسلام ضوى وعلامات كمنار الطريق) فلا تضلنكم الأهواء عما صار شهيرا لا يخفى على من له أدنى بصيرة



٢٣٧٨ — إِنَّ لِلتَّوْبَةِ بَابًا عَرَضُ مَا بَيْنَ مِصْرَاعَيْهِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، لَا يُغْلَقُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا - (طب) عن صفوان بن عسال - (ض)

٢٣٧٩ — إِنَّ لِلْحَاجِّ الرَّا كِبَ بِكُلِّ خَطْوَةٍ تَخْطُوهَا رَاحِلَتُهُ سَبْعِينَ حَسَنَةً ، وَلِلْمَاشِي بِكُلِّ خَطْوَةٍ يَخْطُوهَا سَبْعِمِائَةَ حَسَنَةٍ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

(ورأسه) بالرفع بضبط المصنف أى أعلاه (وجماعه) بالرفع وبكسر الجيم والتخفيف أى جمعه ومظنته (شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وإتمام الرضوء) أى سبوغه بمعنى إسباغه بتوفيقه شروطه وفروضه وسننه وآدابه فهذه هى أركان الإسلام التى بنى عليها (طب عن أبي الدرداء) وفيه عبد الله بن صالح كاتب الليث وقد سبق قول ابن أبي حاتم فيه أنه منكر الحديث جدا عن معاوية بن صالح وقد أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم لا يحتج به

(إن للتوبة بابا عرض ما بين مصراعيه) أى شطريه والمصراع من الباب الشطر كما فى المصباح وغيره (ما بين المشرق والمغرب لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها) يعنى أن أمر قبول التوبة هين والناس فى سعة منه مالم تطلع الشمس من مغربها فإن باباً سعت ما ذكر لا يتضابق عن الناس إلا أن يغلق وفى بعض الروايات ذكر أن ذلك الباب بالمغرب ولعله لما رأى أن سد الباب إنما هو من قبيل المغرب جعل فتح الباب أيضاً من ذلك الجانب وتحديد عرضه بذلك مبالغة فى التوسعة أو تقدير لعرض الباب بمقدار يتسع بحجم الشمس فى طلوعها ذكره القاضى البيضاوى وقال القونوى باب التوبة كناية عن عمر المؤمن واختصاصه بسبعين سنة إشارة إلى ما فى الحديث الآخر: أعمار أمتى ما بين الستين والسبعين وإنما ذكر العرض دون الطول لأن العرض دائماً أقل منه والإنسان أجلا من متناه وهو مقدار عمره فى هذه النشأة والدار وأجل آخر وهو روحانى يعلمه الحق بخصوص بالنشأة الآخروية فى جنة أو نار غير متناه وإليه أشار بقوله وأجل مسمى عنده، ولهذا يقولون للعالم طول وعرض فعرضه عالم الأجسام وطوله عالم الأرواح وغلق الباب كناية عن انتهاء العمر وإليه أشار بخبر إن الله يقبل توبة العبد مالم يغتر قال وأما طلوع الشمس من مغربها بالنسبة للنشأة الإنسانية فكناية عن مفارقة الروح البدن فإن الروح زمن تعلقه بالبدن متصنع بأحكامه ومقيد بصفاته فإذا جاء الموت طلع من حيث غرب قال ولست أقول لامعنى للحديث غير هذا بل أقول لما كانت النشأة الإنسانية نسخة من نشأة العالم وأخبرت الشريعة بأن الشمس تطلع من مغربها عند قرب الساعة كناية عن موت ما يقبل الموت من العالم وكانت الشمس بالنسبة إلى جسم الإنسان وجب أن لا يثبت فى العالم الخارج عن الإنسان وصف ولا حكم إلا وتكون النسخة الإنسانية له مثل وأظير (طب عن صفوان بن عسال) بمهملتين المرادى صحابى معروف نزل الكوفة

(إن للحاج) ومثله المعتمر (الراكب بكل خطوة تخطوها راحلته سبعين حسنة) من حسنات الحرم (والماشى بكل خطوة يخطوها سبعمائة حسنة) المراد التكثير وأن خطوة الماشى نسبتها لخطوة الراكب فى الأجر نسبة السبعمائة إلى السبعين فثواب خطوة الراكب عشر ثواب خطوة الماشى وهذا كما ترى صريح فى أن الحج ماشياً أفضل وبه أخذ جمع وهو وجه عند الشافعية وذلك لكثرة الأجر بكثرة الخطا وعكس آخرون لكون الزكوب أبعد عن الضجر وأقل الأذى وأقرب للسلافة وفى ذلك تمام حجة وتوسط آخرون بحمل الأول على من سهل عليه المشى والثانى على خلافه والمصحيح عند الشافعية الثانى بإطلاقه (طب) من حديث سعيد بن جبير (عن ابن عباس) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول ابنه اخرجوا حاجين من مكة مشاة حتى ترجعوا إلى مكة لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

- ٢٣٨٠ - إِنَّ لِلزَّوْجِ مِنَ الْمَرْأَةِ شُعْبَةً مَاهِي لَشَيْءٍ - (ه ك) عن محمد بن عبد الله بن جحش (صح)
- ٢٣٨١ - إِنَّ لِلشَّيْطَانِ كُحْلًا وَلَعُوقًا ، فَإِذَا كَحَلَ الْإِنْسَانَ مِنْ كُحْلِهِ نَامَتْ عَيْنَاهُ عَنِ الذِّكْرِ ، وَإِذَا لَعَقَهُ مِنْ لَعُوقِهِ ذَرَبَ لِسَانَهُ بِالشَّرِّ - ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان (طب هب) عن سمرة - (ض)
- ٢٣٨٢ - إِنَّ لِلشَّيْطَانِ كُحْلًا وَلَعُوقًا وَنَشُوقًا : أَمَّا لَعُوقُهُ فَالْكَذِبُ وَأَمَّا نَشُوقُهُ فَالْغَضَبُ ، وَأَمَّا كُحْلُهُ فَالنُّوْمُ - (هب عن أنس) (ض)

فذكره وفيه يحيى بن سليم فإن كان الطائفي فقد قال النسائي غير قري ووثقه ابن معين وإن كان الفزارى فقال البخاري فيه نظر عن محمد بن مسلم الطائفي وقد ضعفه أحمد

(إن للزوج من المرأة لشعبة) بفتح لام التأكيد أى طائفة كثيرة وقدر عظيم من المودة وشدة اللصوق إذ الشعبة كما مر الطائفة من الشيء وغصن الشجر المتفرع عنها (ماهى لشيء) أى ليس مثلها لقريب ولا لغيره وهذا قاله لما قيل لحنة بنت جحش قتل أخوك فقالت يرحمه الله واسترجعت فقيل قتل زوجك فقالت واحزنناه فذكره (ه ك) عن محمد بن عبد الله بن جحش (بفتح الجيم وسكون المهملة وبالمعجمة الاسدى هاجر مع أبيه قال الذهبي فى المهذب قلت غريب انتهى ثم إن فيه عند ابن ماجه إسحق بن محمد الفروى قال فى الكشف وهاء أبوداود وتناقض أبو حاتم فيه (إن للشيطان كحلا) أى شيئاً يجعله فى عيني الإنسان (ولعوقاً) شيئاً يجعله فى فيه ليندلق لسانه بالفحش واللعوق بالفتح ما يؤكل بالملقة (فإذا كحل الإنسان من كحله نامت عيناه عن الذكر وإذا لعقه من لعوقه ذرب) أى فضح وحش (لسانه بالشر) حتى لا يبالي ما قال وقال فى الفردوس قوله ذرب أى انبسط بالشر قال الغزالي وينشأ عن ذلك الوقاحة ، والخبث ، والتبذير ، والتقتير ، والمجانة ، والعبث ، والملق ، والحسد ، والتهور ، والصلف ، والاستشاطعة والمكر ، والخديعة ، والدهاء ، والحيلة ، والتليس ، والش ، وأمثالها فإن قهره الإنسان بقوة العلم والبصيرة ورد نفسه إلى الاعتدال وألزمها صفات الكمال عادت إلى صفة الصبر والحلم والاحتمال والعفو والثبات والشهامة والوقار وغيرها ، وفى الحديث إشعار بأن لزوم الذكر يطرد الشيطان ويجلو مرآة القلب وينور البصيرة وإن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون ، فأخبر أن جلاء القلب وإبصاره يحصل بالذكر وأنه لا يتمكن منه إلا الذين اتقوا فالتقوى باب الذكر والذكر باب الكشف والكشف باب الفوز الأكبر وهو الفوز بقاء الله تعالى (ابن أبي الدنيا) أبوبكر (فى) كتابه (مكائد الشيطان طب هب عن سمرة) بن جندب قال الحافظ العراقى فى سنده ضعيف وبينه تلميذه الهيثمى فقال فيه الحكم بن عبد الله القرشى وهو ضعيف اهـ . وأقول أعصيه الجناية برأس الحكم وحده مع وجود من هو أشد جرحاً منه فيه غير صواب كيف وفيه أبو أمية الطرسوسى المختط وهو كما قال الذهبي فى الضعفاء متهم أى بالوضع وهو أول من اختط داراً بطرسوس وفيه الحسن بن بشر الكوفى أورده الذهبي فى الضعفاء وقال ابن خراش منكر الحديث .

(إن للشيطان كحلا ولعوقاً ونشوقاً) بالفتح أى ما ينشقه الإنسان لإنشاقاً وهو جعله فى أنفه ويلعقه إياه ويدسم به أذنيه أى يسد يعنى أن وسأوسه ما وجدت منفذاً إلا دخلت فيه ذكره كله الزمخشري (أما لعوقه فالكذب) أى المحرم شرعاً (وأما نشوقه فالغضب) أى لغير الله (وأما كحله فالنوم) أى الكثير المقوت للقيام بوظائف العبادات الفرضية والنفلية كالتجديد قال الغزالي ومن طاعة الشيطان فى الغضب ينتشر إلى القلب صفة البذاءة والبذخ والكبر والعجب والاستهزاء والفخر والاستخفاف وتحقير الخلق وإرادة الظلم وغيرها فإن قهره ودافعه عادت نفسه إلى



٢٣٨٣ - إِنَّ لِلشَّيْطَانِ مَصَالِي وَنُفُوحًا ، وَإِنَّ مِنْ مَّصَالِيهِ وَنُفُوحِهِ الْبَطْرُ بِنِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْفَخْرُ بِعَطَاءِ اللَّهِ ، وَالْكِبَرُ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ وَاتِّبَاعُ الْهَوَى فِي غَيْرِ ذَاتِ اللَّهِ - ابن عساكر عن النعمان بن بشير - (ض)

٢٣٨٤ - إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لِمَّةً يَأْتِي بِهَا آدَمَ ، وَلِلْمَلِكِ لِمَّةٌ ، فَأَمَّا لِمَةُ الشَّيْطَانِ فَأَيُّهَا الشَّرُّ ، وَتَكْذِيبُ الْحَقِّ وَأَمَّا لِمَةُ الْمَلِكِ فَأَيُّهَا الْخَيْرُ ، وَتَصْدِيقُ الْحَقِّ ، فَتَنَ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ ، وَمَنْ وَجَدَ الْآخِرَى فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ - (تن حب) عن ابن مسعود - (صح)

حد الواجب من الصفات الشريفة ( م ب عن أنس ) وفيه عاصم بن علي شيخ البخاري قال يحيى لاشيء وضعفه ابن معين قال الذهبي وذكر له ابن عسى أحاديث من أكبر والربيع بن صبيح ضعفه النسائي وقواه أبو زرعة ويزيد الرقاشي قال النسائي وغيره متروك

(إن للشيطان مصالي) هي تشبيه الشرك جمع مصلاة وأراد ما يستعربه الإنسان من زينة الدنيا وشهواتها (ونفوحا) جمع فح آلة يصاد بها ( وإن ) من ( مصاليه ونفوحه البطر بنعم الله ) أي الطغيان عند النعمة (والفخر بعطاء الله) أي ادعاء العظم والشرف (والكبر على عباد الله) أي التعظيم والترفع عليهم (واتباع الهوى) بالقصر (في غير ذات الله) فهذه الخصال أخلاقه وهي نفوحه ومصائده التي نصبها لبني آدم فإذا أراد الله بعبد شراً خلا بينه وبين الشيطان فتحلى بهذه الأخلاق فوقع في شبكته فكان من الهالكين ومن أراد به خيراً أيقظه ليتجنب تلك الخصال ويتباعد عنها ليصير من أهل السكال (ابن عساكر) في التاريخ (عن النعمان بن بشير) قضية صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأشهر من ابن عساكر وهو عجب فقد خرج به البيهقي في الشعب باللفظ المزبور عن النعمان المذكور وفيه اسماعيل بن عياش أورده الذهبي في الضعفاء وقال يختلف فيه .

(إن للشيطان لمة) بالفتح قرب وإصابة من الإلصاق وهو القرب (بأن آدم وللملك لمة) المراد بها فيهما ما يقع في القلب بواسطة الشيطان أو الملك (فأما لمة الشيطان فأيعاد بالشر وتكذيب بالحق وأما لمة الملك فأيعاد بالخير وتصديق بالحق) فإن الملك والشيطان يتعاقبان على القلب تعاقب الليل والنهار فمن الناس من يكون ليله أطول من نهاره وآخر بضده ومنهم من يكون زمنه نهاراً كله وآخر بضده ؛ قال القاضي والرواية الصحيحة إيعاد على زنة أفعال في الموضعين ( فمن وجد ذلك ) أي الإلصاق الملك ( فليعلم أنه من الله ) يعني مما يحبه ويرضاه ( فليحمد الله ) على ذلك ( ومن وجد الآخرة ) أي لمة الشيطان ( فليتعوذ بالله من الشيطان ) تمامه ثم قرأ الشيطان بعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء اه قال القاضي والإيعاد وإن اختص بالشر عرفاً يقال أوعد إذا وعد وعداً شراً إلا أنه استعمل في الخير للازدواج والأمن من الاشتباه بذكر الخير بعده اه ونسب لمة الملك إلى الله تعالى تنوياً بشأن الخير وإشادة بذكره في التمييز بين اللتين لا يهتدى إليه أكثر الناس والخواطر بمنزلة البذر فمنها ما هو بذر السعادة ومنها ، اهو بذر الشقاوة وسبب اشتباه الخواطر أربعة أشياء لا خامس لها كما قاله العارف السهروردي ضعف اليقين أو قلة العلم بمعرفة صفات النفس وأخلاقها أو متابعة الهوى بخرم قواعد التقوى أو محبة الدنيا ومالها وجاهها وطلب المنزلة والرفعة عند الناس فمن عصم من هذه الأربعة فرق بين لمة الملك ولمة الشيطان ومن ابتلى بها لم يفرق وانكشف بعض الخواطر دون بعض لوجود هذه الأربعة دون بعض واتفقوا على أن كل من أكل من الحرام لا يفرق بين الوسوسة والإلهام ( تنبيه ) قال الغزالي الآثار الحاصلة في القلب هي الخواطر سميت به لأنها تخطر بعد أن كان القلب غافلاً عنها والخواطر هي المحركة للإرادات وتنقسم إلى ما يدعو إلى الشر أعني ما يضر في العاقبة وإلى ما يدعو إلى

٢٢٨٥ - إِنَّ لِلصَّائِمِ عِنْدَ فِطْرِهِ لَدَعْوَةً مَأْتَرِدٌ - (هـ) عن ابن عمرو - (ص)

٢٣٨٦ - إِنَّ لِلطَّاعِمِ الشَّاكِرِ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ مَا لِلصَّائِمِ الصَّابِرِ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

الخير أى ما ينفع فى الآخرة فهما خاطران مختلفان فافتقر إلى اسمين مختلفين فالخاطر المحمود يسمى إلهاماً والمذموم يسمى وسواساً وهذه الخواطر حادثة وكل حادث لابد له من سبب ومهما اختلفت الحوادث دل على اختلاف الأسباب فهما استنار حيطان البيت بنور النار وأظلم سقفه واسود علم أن سبب السواد غير سبب الاستنارة وكذا الانوار فى القلب وظلماته سببان فسبب الخاطر الداعى للخير يسمى ملكاً والداعى للشر شيطاناً واللفظ الذى به تهيأ القلب لقبول لمة الملك يسمى توفيقاً واللفظ الذى به تهيأ القلب لقبول وسواس الشيطان إغواء وخذلانا فان المعانى مختلفة ، ففتقرة إلى أسامى مختلفة والملك عبارة عن خلق خلقه الله شأنه إفاضة الخير وإفادة العلم وكشف الحق والوعد بالمعروف والشيطان عبارة عن خلق شأنه الوعيد بالشر والأمر بالفحشاء فالوسوسة فى مقابلة الإلهام والشيطان فى مقابلة الملك والتوفيق فى مقابلة الخذلان وإليه يشير آية «ومن كل شئ خلقنا زوجين» والقلب متجاذب بين الشيطان والملك فرحم الله عبداً وقف عند همه فما كان لله أمضاه وما كان من عدوه جاهده والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار الملائكة وآثار الشياطين صلاحاً متساوياً لكن يرجع أحدهما باتباع الهوى والا كباب على الشهوات والاعراض عنها ومخالفتها واعلم أن الخواطر تنقسم إلى ما يعلم قطاً أنه داعى إلى الشر فلا يخفى كونه وسوسة وإلى ما يعلم أنه داعى إلى الخير فلا يشك كونه إلهاماً وإلى ما يتردد فيه فلا يدري أنه من لمة الملك أو لمة الشيطان فإن من مكاييد الشيطان أن يعرض الشر فى معرض الخير والتميز بينهما غامض فحق العبد أن يقف عند كل هم يخطر له ليعلم أنه لمة الملك أو لمة الشيطان وأن يمعن النظر فيه بنور البصيرة لا بهوى الطبع ولا يطلع عليه إلا بنور اليقين وغزارة العلم وإن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا ، (ت ن) كلاهما فى التفسير (حب عن ابن مسعود) قال الترمذى حسن غريب لا نعله مرفوعاً إلا من حديث أبي الأحوص وسندهما سند مسلم إلا عطاء ابن السائب فلم يخرج له مسلم إلا متابعة .

(إِنَّ لِلصَّائِمِ عِنْدَ فِطْرِهِ لَدَعْوَةً مَأْتَرِدٌ) ولهذا كان ابن عمر راويه يقول عند فطره يا واسع المغفرة اغفر لى . قال الحكميم : خصت هذه الأمة فى شأن الدعاء فقيل د ادعوى أستجب لكم ، وإنما ذلك للأنبياء . فأعطيت هذه الأمة ما أعطيت الأنبياء عليهم السلام فلما خلطوا فى أمورهم لما استولى على قلوبهم من الشهوات حجبت قلوبهم والصوم يكف الشهوات فإذا ترك شهوته صفا قلبه وتوالت عليه الآوار فاستجيب له ثم إن هذا الحديث ونحوه إنما هو فى من أعطى الصوم حقه من حفظ اللسان والجنان والأركان ، فقد ورد عن سيد ولد عدنان فيما رواه الحكميم الترمذى إن على أبواب السماء حجاباً يردون أعمال أهل الكبر والحسد والغيبة (هـ ك) فى الزكاة من حديث إسحاق بن عبد الله عن ابن أبي مليكة (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم : إن كان إسحاق مولى زائدة فقد روى له مسلم وإن كان ابن أبي هريرة فواه (إن للطاعم) أى تناول الطعام المفطر الذى لم يصم نفلاً (الشاكِر) لله سبحانه على ما أطعمه (من الأجر) أى الثواب فى الآخرة (مثل ما) أى مثل الأجر الذى (للصائم الصابر) على الجوع والظما ابتغاء رضى الله تعالى ورغبة فيما عنده أو المراد الصابر على البلاء مع صومه ، وقال الكرماني : التشبيه هنا فى أصل الثواب لا الكمية والكيفية والتشبيه لا يستلزم المماثلة من كل وجه . وقال الطيبي : ربما توهم متوهم أن ثواب الشكر يقصر عن ثواب الصبر فأزيل توهمه ووجه الشبه اشتراكها فى حبس النفس فالصابر يحبس نفسه على طاعة المنعم والشاكِر يحبس نفسه على محبته وفيه حث على شكر الله على جميع نعمه إذ لا يختص بالأكل وتفضيل الفقير الصابر على الغنى الشاكِر لأن الأصل أن المشبه به أعلى درجة (ك) فى الأاطعمة (عن أبي هريرة) ولم يصححه بل سكت عليه ورواه البخارى معلقاً



- ٢٣٨٧ - إِنَّ لِلْقَبْرِ ضَغْطَةً ، لَوْ كَانَ أَحَدٌ نَاجِيًا مِنْهَا نَجَّى سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ - (حم) عن عائشة - (صح)  
 ٢٣٨٨ - إِنَّ لِلْقُرْشِيِّ مِثْلَ قُوَّةِ الرَّجُلَيْنِ مِنْ غَيْرِ قُرَيْشٍ - (حم حب ك) عن جابر - (صح)  
 ٢٣٨٩ - إِنَّ لِلْقُلُوبِ صَدًّا كَصَدِّ الْحَدِيدِ ، وَجَلَاؤُهَا الْإِسْتِغْفَارُ - الْحَكِيم (عد) عن أنس - (ض)

(إن للقبْرِ ضغطة) أى ضيقاً لا ينجو منه صالح ولا طالح، لكن الكافر يدوم ضغطة والمؤمن لا، والمراد به التقياء جانيه على الميت (لو كان أحد ناجياً منها نجاً) منها (سعد بن معاذ) إذ مامن أحد إلا وقد ألم بخطيئة فإن كان صالحاً فهذه جزاؤه ثم تدركه الرحمة ولذلك ضغط سعد حتى اختلفت أضلاعه كما فى رواية وحتى صار كالشجرة كما فى أخرى لعدم استبرائه من البول كما ورد وقيل أصل ذلك أن الأرض آتهم : منها خلقوا فنابوا عنها طويلاً فتضمنهم ضمة والدة غاب عنها ولدها فالؤمن يرفق والمعاصى بعنف غضباً عليه (حم عن عائشة) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح وقال شيخه العراقى إسناده جيد

(إن للقرشى) أى الواحد من سلالة قریش (مثل قوة الرجلين من غير قریش) من طبقات العرب . قال الزهرى : عنى بذلك نبل الرأى وشدة الحزم وعلو الهمة وشرف النفس والقرش الجمع يقال قرشه يقرشه قرشاً جمعه من هنا وهناك وضم بعضه إلى بعض ومنه قریش لتجمعهم فى الحرم ، أو لأنهم كانوا يتقرشون البيعات فيشترون أو لأن النضر بن كنانة اجتمع فى ثوبه يوماً فقالوا تقرش أو لأنه جاء إلى قومه كأنه جميل قرش أى شديد ، أو لأن قصياً كان يقال له القرش أو لأنهم كانوا يقبسون الحاج فيستردون خلتها أو لغير ذلك (حم حب ك) فى الفضائل (عن جابر) بالتصغير قال الحاكم صحيح وقال الذهبى فى المذهب صحيح ولم يخرجوه وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح (إن للقلوب صدأ كصدأ الحديد) وفى رواية البيهقى كصدأ النحاس أى وهو أن يركبها الرين بمباشرة الآثام فيذهب بجلانها كما يعلو الصدأ وجه المرأة ونحوها، شبه القلوب فى صدأها وهو قسوتها لما يعلوها من ظلمة الذنوب ورين الهوى وغين الغفلة بالمرأة إذا ركبها الصدأ ياهمال الجلاء لا يرى فيها الناظر ما غاب عنه وكذا القلب كلما صف من كدورات أخلاق النفس والطبع ورق بدوام الموعظة والذكر وانجلي عن وجهه ظلمات الهوى والغفلة وزايله وين الذنب والغفلة نظر إلى عالم القيب بنور الإيمان إلى أن يرتقى إلى درجات الإحسان فيعبد الله كأنه يراه ويرى الجنة والنار وما فيها فيقبل على ربه وعبادة أخراه وجلاء ذلك الصدأ هو الاستغفار كما قال (وجلاؤها الاستغفار) أى طلب غفران الذنوب أى سترها وعدم المؤاخذه بها لأن العبد بايع الله يوم الميثاق أن يعطيه فلما دنس قلبه بدنس المخالفة خرج من ستره فتعري فأذن له ربه بالتوبة فلما طلبها مضطراً واستغفر المرة بعد المرة طهر قلبه من الدنس وانجلت مرآته لكن ينقص نوره كالمرأة التى يتنفس فيها ثم تمسح فإنها لا تخلو عن كدورة وذلك لأن القلب أعى اللطيفة المدبرة لجميع الجوارح المطاعة الخدومة من جميع الأعضاء وهى بالإضافة إلى حقائق المعلومات كالمرأة بالإضافة إلى صور المتلونات فكما أن المرأة إذا علاها الصدأ والكدر أظلمت واحتاجت للجلاء فكذلك القلب مرآة تكدره المعاصى والخبث الذى يترام على وجهه من كثرة الشهوات لأن ذلك يمنع صفاءه فيمنع ظهور الحق فيه بقدر ظلمته وتراكمه وجلاؤه الاستغفار وسلوك طريق الأبرار فإذا وقع ذلك عاد القلب كما كان قبل العصيان لكن ليست المرأة التى تدنس ثم تمسح كالمصقلة التى لم تدنس قط ذكره الغزالي وقال ابن عربى القلب مرآة مصقولة لا تصدأ أبداً وإطلاق الصدأ عليها فى هذا الحديث ليس المراد به أنه طخأ، طلع على وجه القلب بل لما تعلق واشتغل بعلم الأسباب عن العلم بالله كان تعلقه بنير الله صدأ على وجهه لكونه المانع من تجلى الحق إليه لأن الحضرة الإلهية متجلية دائماً لا يتصور فى حقها حجاب عناقلها لم يقبلها هذا القلب من جهة الخطاب الشرعى المحمود لقبوله غيرها عبر عن قبول الغير بالصدأ والكن والقفل والمعنى والران ونحوها فالقلوب أبداً لم تنزل مفطورة على الجلاء مصقولة صافية فكل قلب تجلت

٢٢٩٠ - إِنَّ الدُّوْمَنَ فِي الْجَنَّةِ خَيْمَةٌ مِنْ لُؤْلُؤَةٍ وَاحِدَةٍ مَجُوفَةٍ طُولُهَا سِتُّونَ مِيلًا ، لِلدُّوْمَنِ فِيهَا أَهْلُونَ ، يَطُوفُ عَلَيْهِمُ الدُّوْمَنُ فَلَا يَرَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا - (م) عَنْ أَبِي مُوسَى - (صح)

٢٢٩١ - إِنَّ لِلنَّبِيِّ حَقًّا إِذَا رَأَاهُ أَخُوهُ أَنْ يَتَزَحَّزَحَ لَهُ - (هب) عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْخَطَّابِ (ض)

٢٢٩٢ - إِنَّ لِلْبَلَاءِ تَكْرُكًا الَّذِينَ شَهِدُوا بَدْرًا فِي السَّمَاءِ لِفَضْلٍ عَلَى مَنْ تَخَلَّفَ مِنْهُمْ - (طب) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ - (ض)

٢٢٩٣ - إِنَّ لِلْهَاجِرِينَ مَنَابِرَ مِنْ ذَهَبٍ يَجْلِسُونَ عَلَيْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَدْ آمَنُوا مِنَ الْفَرْعِ - الْبَزَارِ (ك)

فيه الحضرة الإلهية من حيث هو يا قوت أحر الذي هو التجلي الذاتي فذلك قلبه المشاهد الكامل الذي لا أحد فوقه في تجل من التجليات ودونه تجلي الصفات ودونهما تجلي الأفعال من حيث كونها من الحضرة الإلهية ومن لم يتجل له منها فذلك القاب الغافل عن الله المظروود عن قربته انتهى قال الراغب : والاستغفار استفعال من الغفران وأصله من الغفر وهو إلbas الشيء ما يصونه من الدنس ومنه قيل اغفر ثوبك في الوعاء فإنه أغفر للوسخ والغفران والمغفرة من الله تعالى أن يصون العبد عن أن يمسه ألم العذاب (الحكيم) الترمذي (عد) كلاهما (عن أنس) ورواه عنه باللفظ المزبور والبيهقي في الشعب والطبراني في الأوسط والصغير قال الميشتي وفيه الوليد بن سلمة الطبراني وهو كذاب اه (إن للدومن في الجنة الخيمة، بفتح لام التوكيد أى بيتاً شريف المقدار على المنار وأصل الخيمة بيت تبنيه العرب من عيدان الشجر (من لؤلؤة) بهزتين وبحدفهما وبإثبات الأولى لا الثانية وعكسه (واحدة) تأكيد (مجوفة) واللؤلؤ معروف (طولها ستون ميلاً) أى في السماء وفي رواية عرضها ثلاثون ميلاً ولا معارضة إذ عرضها في مساحة أرضها وطولها في العلو نعم ورد طولها ثلاثون ميلاً وحينئذ يمكن الجمع بأن ارتفاع تلك الخيمة باعتبار درجات صاحبها (للدومن فيها أهلون) أى زوجات من نساء الدنيا والحور (يطوف عليهن المؤمن) أى لجساعهن وما هنالك (فلا يرى بعضهم بعضاً) أى من سعة الخيمة وعظمتها ثم إن ما ذكر من كون تلك الخيمة في النفاسة والصفاء كاللؤلؤة لأنها منه حقيقة فهو مرقيل، قوارير من فضة، والقارورة لا تكون فضة بل المراد أن يابضها كالفضة إلى هنا كلامه وفيه ما فيه إذ لا مانع شرعاً ولا عقلاً من إجرائه على ظاهره والفاعل المختار لا يعجزه جمل الخيمة لؤلؤة مجوفة وزعمه أن الخيمة لا تكون إلا من كرباس بخلاف القصر واللؤلؤ تحكم ظاهر والفرق هاهل بالمره (م) عن أبي موسى (الأشعري

(إن للنبي حقاً) وذلك الحق أنه (إذا رآه أخوه) في الإسلام وإن لم يكن من النسب (أن يتزحزح له) أى يتنحى عن مكانه ويجلسه بجانبه إكراماً له فيندب ذلك لاسيما إن كان عالماً أو صالحاً أو من ذوى الولاية لأن في ترك ذلك مفسد لا تنحى (هب عن وائلة) بكسر المثناة (ابن الخطاب) العدوي من رهط عمر له صحبة وحديث، سكن دمشق قال وائلة : دخل رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالمسجد قاعداً فترحزح له فقال رجل يا رسول الله إن في المكان سعة فذكره وفيه إسماعيل بن عياش أورده الذهبي في الضعفاء وقال مختلف فيه وليس بقوى وبجاهد بن فرقد قال في اللسان حديثه منكر تكلم فيه انتهى

(إن للبلاتكة الذين شهدوا بدراً) أى حضروا وقعة بدر التى أعز الله بها الإسلام وخذل بها أهل الشرك (في السماء لفضلاً) أى زيادة في رفعة المقام ومزيد الإعظام والاحترام والشرف (على من تخلف منهم) عن شهودها وقد ورد في الثناء على أهل بدر أخبار كثيرة (طب عن رافع بن خديج) بفتح المعجمة وكسر الدال المهملة الحارثي الأنصاري الأوسي قال الميشتي فيه جعفر بن مقلص لم أعرفه وبقية رجاله ثقات وفي الحديث قصة، (إن للهاجرين) الذين هاجروا



عن أبي سعيد - (صح)

٢٣٩٤- إن الوضوء شيطاناً يقال له الوطمان، فاتقوا وسواس الماء - (ت ه ك) عن أبي - (صح)

من بلاد المآثم إلى بلاد الطاعات (منابر) جمع منبر بكسر الميم أى شئ مرتفع قال ابن فارس كل شئ رلع فقد بر ومنه المنبر لارتفاعه وكسرت الميم على التشبيه بالآلة (من ذهب يجلسون عليها يوم القيامة) والحال أنهم (قد أمنوا من الفرع) وهو أشد أنواع الخوف هذا أصله والظاهر أنه هنا بمعنى مطلق الخوف لا بقيد الشدة فتدبر قال راويه أبو سعيد والله لو حبوت بها أحدا لحبوت بها قومي (البنار) في مسنده (ك) في مستدركه كلاهما (عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمى رواه الزار عن شيخه حمزة بن مالك عن أبي حمزة ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(إن للوضوء شيطاناً يقال له الوطمان) بفتح الواو مصدر معناه المتحير من شدة العشق سمي به هذا الشيطان لإغوائه الناس في التحير في الوضوء والطهارة حتى لا يعلموا هل عم الماء العضو أم لا وكم غسل مرة ونحو ذلك من الشكوك والأوهام (فاتقوا وسواس الماء) أى احذروا وسوسة الوطمان فوضع الماء موضع ضميره مبالغة في كمال وسواسه في شأن الماء وإيقاع الناس في التحير حتى يتحيروا هل وصل الماء إلى أعضاء الوضوء والغسل أو لم يصل وهل غسل مرة أو أكثر وهل هو طاهر أو نجس أو بلغ قلتين أم لا وغير ذلك والوسواس بالفتح اسم من وسوست إليه نفسه إذا حدثته وبالكسر مصدر قال في المصباح ويقال لما يخطر بالقلب من شر ولما لاخير فيه وسواس قال الغزالي من وهن علم الرجل ولوعه بالماء الطهور وقال ابن آدم أول ما يبدأ الوسواس من قبل الطهور وقال أحمد من لقه الرجل قلة ولوعه بالماء وقال المروزي وضأت أبا عبد الله بن العسكرى فسترته من الناس لئلا يقولوا لا يحسن الوضوء لقلة صبه الماء وكان أحمد يتوضأ فلا يكاد يبل الثرى ومن فاسد وسواس الماء شغل ذمته بالزائد على حاجته فيها لو كان لغيره كموقوف أو نحو حمام فيخرج منه وهو مرتين الذمة بما زاد حتى يحكم بينه وبين صاحبه رب العباد انتهى (تنبه) ظاهر الخبر أن لكل نوع من المخالقات والوسواس شيطاناً يخصه ويدعو إليه قال الغزالي واختلاف المسببات يدل على اختلاف الأسباب قال مجاهد لا بليس خمسة أولاد جمل كل واحد منهم على شئ وهم شبر والأعور وسوط وداسم وزنبور فشبر صاحب المصائب الذى يأمر بالثبور وشق الجيوب ولطم الخدود ودعوى الجاهلية والأعور صاحب الزنا يأمر به ويزينه لهم وسوى صاحب الكذب وداسم يدخل مع الرجل على أهله يريه العيب فيهم وينغضه عليهم وزنبور صاحب السوق وشيطان الصلاة يسمى خنزب والوضوء يسمى الوطمان وكما أن الملائكة فيهم كثرة ففي الشياطين كثرة (تمة) الوسوسة من آفات الطهارة وأصلها جهل بالسنة أو غيال في العقل ومتبعها متكبر مذل نفسه يسمى الظن بعباد الله معتمد على عمله معجب به وقوته وعلاجها بالتلهى عنها والإكثار من سبحان الملك الخلاق وإن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز. كذا في النصائح قال الحكيم فأما القلوب التى ولجها عظمة الله وجلاله فهابت واستقرت فقد انتفى عنهم وسواس نفوسهم ووسواس عدوهم قال ومن هنا أنب رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل الوسوسة فقال هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بنى إسرائيل حتى شهدت أبدانهم وغابت قلوبهم ثم روى حديثاً أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني أدخل في صلاتي فلم أدرأ على شفع أم علي وتر من وسوسة أجدها في صدري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وجدت ذلك فاطمن أصبعك هذه معنى السبابة في نخذك اليسرى وقل بسم الله فانها سكنين الشيطان أو مديته (ت ه) وفيه كراهة الاسراف في الوضوء قال النووي أجمعوا على النهي عن الاسراف فيه وإن كان على شط بصر ليكره تنزيها وقيل تحريماً (ه ك عن أبي) قال الترمذى غريب ليس إسناده بالقوى لا نعلم أحداً أسنده غير خارجة بن مصعب انتهى وقد رواه أحمد وابن خزيمة أيضاً في صحيحة من طريق خارجة قال ابن سيد الناس ولا أدري كيف دخل هذا في الصحيح قال ابن أبي حاتم في العلل كذا رواه خارجة وأخطأ فيه وقال أبو زرعة رفعه منكر وقال جدى في أماليه هذا حديث فيه ضعف وخارجة

٢١٩٥ - إِنَّ لِلْبَلِيسِ مَرَدَّةً مِنَ الشَّيَاطِينِ يَقُولُ لَهُمْ : عَلَيْكُمْ بِالْحُجَّاجِ وَالْمُجَاهِدِينَ فَاضْلُومٌ عَنِ السَّبِيلِ -  
(طب) عن ابن عباس - (ض)

٢٣٩٦ - إِنَّ الْجَهَنَّمَ بَابٌ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا مَنْ شَفَى غَيْظَهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن ابن عباس

٢٣٩٧ - إِنَّ الْجَوَابَ الْكِتَابَ حَقًّا كَرَّدَ السَّلَامَ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

ضعيف جدا وليس بالقوى ولا يثبت في هذا شيء انتهى وذلك لأن فيه خارجة بن مصعب وهاه أحمد وكذبه ابن معين وذكر في الميزان أنه انفرد بهذا الخبر وقال في التنقيح وهو جدا وقال ابن حجر خارجة ضعيف جدا وقال أبو زرعة رفعه منكر وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج غير الترمذى وإلا لذكره تقوية له لضعفه وليس كذلك بل رواه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند

(إن لا بليس مرده) بالتحريك جمع مارد وهو العاقى (من الشياطين يقول لهم عليكم بالحجاج والمجاهدين فاضلوم عن السبيل) أى الطريق يذكر ويؤنث والتأنيث أغلب لأن شأنه هو وجنده الصدق طريق الهدى والمناهج الموصلة إلى ديار السعداء والأمر بالفحشاء والمنكر ثم يحتمل أن المراد الإضلال عن الطرق الحسية فيما لو خرج واحداً وشرذمة منفردون ويحتمل أن المراد المعنوية بأن يقول للحاج أنجح وتذر أهلك وسماك وزوجك وولدك مع طول الشقة وكثرة المشقة وللجاهد أتجاهد فتقاتل وتقتل وتنسكح نساؤك ويقسم مالك فيقع التطارد بين حزب الشيطان وأمر الرحمن في معركة القلب إلى أن يلبأ أحدهما (طب عن ابن عباس) وفيه شيبان بن فروخ أوردته الذهبي في الذيل وقال ثقة قال أبو حاتم يرى القدر اضطر الناس إليه بأخذه عن نافع بن أبي هريرة قال النسائي وغيره غير ثقة

(إن الجهنم) قال القاضى علم لدار العقاب وهى فى الأصل مرادف للنار وقيل معرب (باباً) أى عظيم المشقة وعمر الشقة (لا يدخله) أى لا يدخل منه (إلا من شفا غيظه بمعصية الله) أى أزال شدة حنقه وإبراء علة غضبه بإيصال المكروه إلى المختار عليه على وجه لا يجوز شرعاً قال فى المصباح وغيره شفى الله المريض يشفيه شفاء واستشفيت بالعدو وشفيت به من ذلك لأن الغضب الكامن كالداء فإذا زال بما يطلبه الإنسان من عدوه فكأنه برئ من دائه وأصل الفيظ الغضب المحييط بالكبد وهو أشد الخلق وفى رواية بدل قوله بمعصية الله بسخط الله قال الغزالي وعدد أبواب جهنم بعدد الأعضاء السبعة التى بها يعصى العبد بعضها فوق بعض الأعلى جهنم ثم سقر ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم الجحيم ثم الهاوية فانظر الآن فى عنق الهاوية فإنه لا أحد لعمقها كالأحد لعمق حد شهوات الدنيا وقال الحكميم الإنسان جبل على أخلاق سبعة : الشرك والشك والغفلة والرغبة والرغبة والشهوة والغضب . فأى خلق منها استولى على قلبه نسب إليه دون البقية ولذلك جعل أبواب جهنم سبعة أبواب بعدد هذه الأخلاق وأهلها مقسومون على هذه السبعة فكل جزء منهم إنما صار جزءاً بخناق من هذه الأخلاق المستولية عليهم وبما يحققه قولهم فى هذا الحديث إن جهنم باباً لا يدخله إلا من شفا غيظه بسخط الله وقوله فى حديث آخر لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سل سيفه على أمتى وإذا وجع الإيمان القلب فى هذه السبعة منه أو بعضها بقدر قوة الإيمان وضعفه فإن انتفت كلها صارت أبواب جهنم كلها مسدودة دونه أو بعضها لما يناسبه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى ذم الغضب) أى فى كتاب ذمته (عن ابن عباس) قال الحافظ العراقى سنده ضعيف ورواه عنه أيضاً البرار من حديث قدامة بن محمد عن إسماعيل ابن شبة قال الهيثمى وهما ضعيفان وقد وثقا وبقيت رجاله رجال الصحيح

(إن الجواب الكتاب حقا كرت السلام) يعنى إذا أرسل إليك أخوك المسلم كتاباً يتضمن السلام عليك فيه لحق عليك



٢٣٩٨ - إِنَّ رَبَّكُمْ فِي أَيَّامٍ دَهْرِكُمْ تَفَحَّاتٍ ، فَتَعَرَّضُوا لَهُ لَعَلَّه أَنْ يُصِيبَكُمْ نَفْحَةٌ مِنْهَا فَلَا تَشْقَوْنَ بَعْدَهَا أَبَدًا - (طب) عن محمد بن مسلمة - (ض)

٢٣٩٩ - إِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا - (حم) عن عائشة (حل) عن أبي حميد الساعدي - (صح)

٢٤٠٠ - إِنَّ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ عِنْدَ كُلِّ خَتْمَةٍ دَعْوَةً مُسْتَجَابَةً وَشَجَرَةً فِي الْجَنَّةِ لَوْ أَنَّ غُرَابًا طَارَ مِنْ أَصْلِهَا لَمْ يَلْتَمِسْ إِلَى فَرْعِهَا حَتَّى يُذِرَكَ الْهَرَمَ - (خط) عن أنس - (ض)

رد سلامه بمكاتبة مثله و مراسلة أو إخبار ثقة وبوجوب ذلك صرح بعض الشافعية وهذا من المصطفى صلى الله عليه وسلم شرع للإنسان فإن السلام تحية من الغائب وقلبا يخلو كتاب من سلام وفيه تجديد لعهد المودة لئلا تخلق بينك والدار وطول المدة (فرعن ابن عباس) ورواه أيضاً ابن لال ومن طريقه وعنه أورده الديلمي فلو عزاه له لكان أولى ثم إن فيه جويهر بن سعيد قال في الكاشف تركوه عن الضحاك وقد سبق قال ابن تيمية والمحفوظ وقفه (إن ربكم في أيام دهركم تفحات) أي تجليات مقربات يصيب بها من يشاء من عبادته والنفحة الدفعة من العطية (فتعرضوا لها) بتطهير القلب وتزكيتة عن الخبث والسكندورة الحاصلة من الأخلاق المذمومة ذكره الغزالي (لعل أن يصيبكم نفحة منها فلا تشقون بعدها أبداً) فإنه تعالى كلك يدر الأرزاق على عبيده شهراً شهراً ثم له في خلال ذلك عطية من جوده فيفتح باب الخزائن ويعطى منها ما يعم ويستغرق جميع الأرزاق الدارة فن وافق الفتح استغنى للأبد وتلك النفحات من باب خزائن المان وأبهم وقت الفتح هنا ليتعرض في كل وقت فن داوم الطلب يوشك أن يصادف وقت الفتح فيظفر بالغنى الأكبر ويسعد السعد الآخر وكم من سائل سأل فرد مراراً فإذا وافق المستول قد فتح كيسه لينفق ما يردده وإن كان قد رذّه قبل (طب) قيل إنما ذكره في الأوسط فليحذر (عن محمد بن مسلمة) بفتح الميم واللام بن سلة الأنصاري الخرجي الحارثي شهد بداراً والمشاهد لإلتبوك وكان من فضلاء الصحابة قال الهيثمي فيه من لم أعرفهم ومن أعرفهم وثقوا انتهى ورواه عنه الحكيم أيضاً

(إن لصاحب الحق) أي الدين (مقالاً) أي صولة الطلب وقوة الحجة قاله لأصحابه لما جاءه رجل تقاضاه فأغلظ له فهموا به فقال دعوه وذكره وأخذ منه الغزالي أن المظلوم من جهة القاضي له أن يتظلم إلى السلطان وينسبه إلى الظلم وكذا يقول المستغنى للفقير قد ظلمني أبي أو أخى أو زوجي فكيف طريق في الخلاص والأولى التعريض بأن يقول ما قولكم في رجل ظلمه أبوه أو أخوه قال لكن التعمين مباح لما ذكر (حم) عن عائشة حل عن أبي حميد الساعدي بكسر المهملة قضية صنيع المصنف أن هذا ليس في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه وهو ذمول عجيب فقد قال الحافظ العراقي ثم السخاوي وغيرهما إنه منفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ لصاحب الحق مقال قال السخاوي وهو من غرائب الصحيح وعزاه لما بلفظ ما هنا الديلمي في الفردوس وأعجب من ذلك أن المصنف جزم في الدرر بمزوه للشيخين بلفظ : إن لصاحب الحق مقالاً ، وما هذه إلا غفلة عجيبة

(إن لصاحب القرآن) أي قارئه حق قراءته بتلاوته وتدبره معناه (عند كل ختمة) يختتمها من القرآن (دعوة مستجابة) قال التوربشتي الصعبة للشيء الملازمة له إنساناً أو حيواناً مكاناً أو زماناً وتكون بالبدن وهي الأصل وبالناية والهمة وصاحب القرآن هو ملازمه بالهمة والعناية ويكون ذا نارة بنحو حفظ وتلاوة ونارة بتدبير وعلى فإن قلنا بالاول فالمراد من الدرجات بعضها دون بعض والمنزلة التي في الحديث ما يناله العبد من الكرامة على قدر منزلته في الحفظ والتلاوة لا غير ، أو بالثاني وهو أتم الوجهين وأحقهما فالمراد بالدرجات سائرهما فلا يستطيع أحد أن يتلو آية إلا وقد أقام ما يجب عليه فيها واستكمال ذلك للمصطفى صلى الله عليه وسلم ثم من بعده علي مراتبهم في الدين انتهى ، وناقشه

٢٤٠١ - إِنَّ لُغَةَ إِسْمَاعِيلَ كَانَتْ قَدْ دَرَسَتْ فَأَتَانِي بِهَا جَبْرِيلُ لِحْفَظْنِيهَا - الغطريف في جزئه ، وابن عساكر عن عمر - (ض)

٢٤٠٢ - إِنَّ اقَارِيءَ الْقُرْآنِ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ ، فَإِنْ شَاءَ صَاحِبُهَا تَعَجَّلَهَا فِي الدُّنْيَا ، وَإِنْ شَاءَ أَخَّرَهَا إِلَى الْآخِرَةِ - ابن مردويه عن جابر - (ض)

٢٤٠٣ - إِنَّ لِقْمَانَ الْحَكِيمَ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ إِذَا اسْتَوْدَعَ شَيْئًا حَفِظَهُ ، - (حم) عن ابن عمر - (ض)

٢٤٠٤ - إِنَّ لَكَ مِنَ الْأَجْرِ عَلَى قَدَرٍ نَصَبِكَ وَنَفَقَتِكَ - (ك) عن عائشة - (صح)

في بعضه الطيبي ثم قال والذي نذهب إليه أن سياق الحديث تحريض لصاحب القرآن على التحزى في القراءة والإمعان في النظر فيه والملازمة له والعمل بمقتضاه وكل هذه الفوائد يعطيها معنى الصاحب (وشجرة في الجنة لو أن غراباً طار من أصلها لم ينته إلى فرعها حتى يدركه الهرم) أي الكبر والضعف والشيخوخة قيل يضرب الغراب بشلا في طول العمر لأنه تطول حياته أكثر من غيره من الطيور شبه بعد طرلها ببعد مسافة غراب طار من أول عمره إلى آخره هذا بحسب العرف وإلا فلا مناسبة بين البدين (خط) في ترجمة عبد الله بن صديق (عن أنس) وفيه يزيد الرقاشي . قال أحمد لا يكتب حديثه وأبو عصمة وابن حبان لا يجوز الاحتجاج به ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يصح (إن لغة إسماعيل) بن إبراهيم الخليل جد المصطفى صلى الله عليه وسلم (كانت قد درست) أي عفت وخفيت آثارها قال في الصحاح درس الرسم عني وفي المصباح وغيره درس المنزل دروساً عني وخفيت آثاره ورابع دارس الرسم ودرسته الرياح تكررت عليه لفغته . قال الزمخشري رحمه الله ومن المجاز درس الحنطة داسها ودرس الثوب أخلقاه والمراد هنا خفيت آثارها فلم يبق شيء في الأرض من البشر من ينطق بها على وجهها (فأتاني بها جبريل) عليه السلام (لحفظها) لذلك حاز قصب السبق في النطق باللغة التي هي أفصح اللغات وصار باعثاً للتصدي للبلاغة التي هي أعمّ البلاغات وألحم بلغاء العرب كافة ؛ فلم يدع شعباً من شعوبهم ولا بطناً من بطونهم ولا نخداً من أنخادهم من شعراء مفلقين وخطباء مصانع يرمون في حديق البيان عند مدر الشقاشق ويصيبون الأعراض بالكلم الرواشق إلا أعجزه وأذله وحيره في أمره وأعله (الغطريف في جزئه) الحديثي (وابن عساكر) في التاريخ (عن عمر) بن الخطاب

(إن لقارئ القرآن دعوة مستجابة) عند ختمه (فإن شاء صاحبها تعجلها) بالمثناة الفوقية (في الدنيا) أي دعا الله تعالى أن يعجلها له فيها فيعجلها (وإن شاء أخرها) بالتشديد (إلى الآخرة) والله خير وأبقى والظاهر أن المراد بهذا أن يؤذن له في الشفاعة يوم القيامة لمن أحب (ابن مردويه) في التفسير (عن جابر) بن عبد الله

(إن لقمان الحكيم) أي المتقن للحكمة وقدر تعريفها (قال إن الله إذا استودع شيئاً حفظه) لأن العبد عاجز ضعيف والأسباب التي أعطيها عاجزة ضعيفة مثله فإذا تبرأ العبد من الأسباب وتحلى من وبالها وتحلى بالاعتراف بالضعف واستودع الله شيئاً فهذا منه في ذلك الوقت تحلى وتبرى من حفظه ومراقبته فيكلاًه الله ويرعاه ويحفظه والله خير حفظاً وأخرج الحكيم عن ابن عمر أن عمر عرض الناس فإذا برجل معه ابنه فقال عمر رضى الله عنه ما رأيت غراباً أشبه بهذا منك . قال والله يا أمير المؤمنين ولدته أمه في القبر فاستوى قاعداً ، فقال حدثني ، فقال غزوت وأمه حامل فقالت تدعى حاملاً معقلاً قلت أستودع الله ما في بطنك فلما قدمت وجدت ما ماتت فبت عند قبرها وبكيت فرفعت لي نار عليه فقلت إنا لله أما والله كانت عفيفة صوامة تزامة فتأملت فإذا القبر مفتوح وهويديب حولها ونوديت : أيها المستودع ربه وديعته خذ وديعك أما لو استودعته وأمه لوجدتهما . فأخذته فعاد القبر كما كان (حم) عن ابن عمر (بن الخطاب (إن لك) بكسر الكاف خطاباً لعائشة رضى الله عنها لما كانت معتمرة (من الأجر) أي أجر نسكك (على قدر



- ٢٤٠٥ - إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينًا ، وَإِنَّ أَمِينَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ - (خ) عَنْ أَنَسٍ - (ص)  
 ٢٤٠٦ - إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ حَكِيمًا ، وَحَكِيمُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو الدَّرْدَاءِ - (ابن عساكر عن جبير بن نفير مرسلًا) (ض)  
 ٢٤٠٧ - إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ فِتْنَةً ، وَإِنَّ فِتْنَةَ أُمَّتِي الْمَالُ - (ت) عَنْ كَعْبِ بْنِ عِيَّاضٍ  
 ٢٤٠٨ - إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ سِيَاحَةً ، وَإِنَّ سِيَاحَةَ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَإِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَهْبَانِيَّةً ، وَرَهْبَانِيَّةُ أُمَّتِي الرِّبَاطُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ - (ط) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ - (ض)

نصبك) بالتحريك أى تمبك ومشقتك (ونفقتك) لأن الجزاء على قدر المشقة . قال النووي : ظاهره أن أجر العباداة بقدر النصب والنفقة . قال ابن حجر وهو كما قال لكن لا يطرأ قرب عباداة أخف وأكثر ثواباً كقيام ليلة القدر بالنسبة لغيرها وأمثله قد أكثر من تعدادها ابن عبد السلام وغيره (ك) فى الحج (عن عائشة) وقال على شرطهما وأقره الذهبي (إن لكل أمة أميناً) أى ثقة رضىا تعول النفس عليه وتسكن القلوب إليه (وإن أمين هذه الأمة) الذى له الزيادة من الأمانة هو (أبو عبيدة) عامر بن عبد الله (بن الجراح) بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر ، فهو يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى فهر وخصه بأمانة هذه الأمة لأن عنده من الزيادة فيها ما ليس لغيره كما خص الحياء بعثمان رضى الله تعالى عنه والقضاء بعلي كرم الله وجهه قال أبو نعيم أبو عبيدة وهو الأمين الرشيد ، العامل الزهد الأمين للأمة كان الأجانب من المؤمنين وديداً وعلى الأقارب من المشركين شديداً فيه تولت ولا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ، الآية (خ) فى فضائله (عن أنس) ظاهره صنيع المصنف أن ذمها تفرد به البخارى عن صاحبه وهو ذهول بل خرجه مسلم فى فضائل أبي عبيدة عن أنس بلفظ إن لكل أمة أميناً وإن أميننا أيتها الأمة أبو عبيدة بن الجراح .

(إن لكل أمة حكيماً وحكيم هذه الأمة أبو الدرداء) عويمر بن زيد بن قيس الخزرجى وقيل له عامر وعويمر لقب كان آخر أهل داره إسلاماً وحسن إسلامه وكان فقيهاً عالماً عاقلاً حكيماً بشهادة المصطفى صلى الله عليه وسلم كما ترى أخى بينه وبين سليمان الفارسى شهد ما بعد أحد وفى أحد خلف وكان يدفع الدنيا بالصدر والراحتين ولى قضاء دمشق فى خلافة عثمان ومات بعده بقليل وقيل غير ذلك (ابن عساكر) فى التاريخ (عن جبير بن نفير) بتصغيرهما الحضرمى (مرسلًا) أرسل عن خالد بن الوليد وعبادة وأبى الدرداء .

(إن لكل أمة فتنة) أى امتحاناً واختياراً وقال القاضى أراد بالفتنة الضلال والمعصية (وإن فتنة أمتى المال) أى الالتئام به لأنه يشغل البال عن القيام بالطاعة وينسى الآخرة قال سبحانه وتعالى وإنما أموالكم وأولادكم فتنة ، وفيه أن المال فتنة وبه تمسك من فضل الفقر على الغنى قالوا فلو لم يكن الغنى بالمال إلا أنه فتنة فقل من سلم من إصابتها له وتأثيرها فى دينه لكفى (ت) فى الزهد (ك) فى الرقاق وكذا ابن حبان كلهم (عن كعب بن عياض) الأشعرى صحابى نزل الشام قال الترمذى حسن غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي فى التلخيص لكن قال فى اللسان عن العقلى لا أصل له من حديث مالك ولا من وجه يثبت له وخرجه ابن عبد البر وصححه .

(إن لكل أمة سياحة) أى ذهاباً فى الأرض وفراق وطن (وإن سياحة أمتى الجهاد فى سبيل الله) أى جهر مطلوب منهم كما أن السياحة مطلوبة فى دين النصرانية فهو يعد لها فى الثواب بل يزيد عليها (وإن لكل أمة رهبانية) أى تبلى وانقطاعاً للعبادة يقال ترهب الراهب انقطع للعبادة والراهب عابد النصارى (ورهبانية أمتى الرباط فى نحر العدو) أى ملازمة الثغور بقصد ملاقات أعداء الديب ومقابلتهم بالضرب على أعناقهم وصدورهم والرباط كما فى الصحاح وغيره .

٢٤٠٩ - إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلًا ، وَإِنَّ لِأُمَّتِي مِائَةَ سَنَةٍ فَإِذَا مَرَّتْ عَلَى أُمَّتِي مِائَةُ سَنَةٍ أَتَاهَا مَا وَعَدَهَا اللَّهُ -  
(طب) عن المستورد بن شداد - (ح)

٢٤١٠ - إِنَّ لِكُلِّ بَيْتٍ بَابًا وَبَابُ الْقَبْرِ مَنْ تَلَقَّاهُ رَجُلِيهِ - (طب) عن النعمان بن بشير - (ض)

٢٤١١ - إِنَّ لِكُلِّ دِينٍ خُلُقًا ، وَإِنَّ خُلُقَ الْإِسْلَامِ الْحَيَاءُ - (ه) عن أنس وابن عباس - (ض)

٢٤١٢ - إِنَّ لِكُلِّ سَاعٍ غَايَةً ، وَغَايَةُ ابْنِ آدَمَ الْمَوْتُ ، فَعَلَيْكُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ؛ فَإِنَّهُ يُسَهِّلُكُمْ وَيُرْغِبُكُمْ فِي الْآخِرَةِ -  
- البغوي عن جلاس ابن عمرو - (ض)

ملازمة ثغر العدو والنحر موضع القلادة من الصدر . قال في المصباح ويطلق النحر على الصدور ويقال ضرب نحره ونحورهم ومنه نحر البعير طعن في نحره (طب عن أبي أمامة) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف ويدينه تليذه الهيثمي ، وقال فيه عفير بن معدان وهو ضعيف اه .

(إن لكل أمة أجلا) أى مدة من الزمن قال في الصراح أجل الشئ مدته وفي المصباح أجل الشئ مدته ووقته الذى يحل فيه (وإن لأمتي) من الأجل (مائة سنة) أى لا تنظام أحوالها (فإذا مرت) أى مضت وانقضت يقال من الدهر مرأ ومرورا ذهب (على أمتي مائة سنة) أتاها ما وعدها الله عز وجل من انقراض الأعمار والتحول من هذه الدار إلى دار القرار قال أحد رواه ابن طيبة معنى بذلك كثرة الفتن والاختلاق وعدم الانتظام (طب عن المستورد بن شداد) قال الهيثمي فيه ابن طيبة وهو حسن الحديث على ضعفه .

(إن لكل بيت بابا وباب القبر من تلقاء رجلية) أى من جهة رجلي الميت إذا وضع فيه وهذا يقتضى أنه ينبغي جعل بابه كذلك أى يندب ذلك وعليه العمل فى الأعصار والأمصا (طب عن النعمان بن بشير) بفتح الموحدة وكسر المعجمة .

(إن لكل دين خلقا) أى طبعا وسموية (وإن خلق الإسلام الحياء) أى طبع هذا الدين وسميته التى بها قوامه أو مروءة هذا الدين التى بها جماله الحياء فالحياء أصله من الحياة فإذا حيى القلب بالله تعالى فكما ازداد حيائه بالله ازداد منه حياة ألا ترى أن المستحي يعرق فى وقت الحياء فعرقه من حرارة الحياة التى هاجت من الروح فمن هيجانه تفور الروح ليعرق منه الجسد ويعرق منه أعلاه لأن سلطان الحياة فى الوجه والصدر وذلك من قوة الإسلام لأن الإسلام تسليم النفس والدين خضوعها وانقيادها فلذلك صار الحياء خلقا للإسلام فيتواضع ويستحي ، ذكره الحكيم ، يعنى الغالب على أهل كل دين سجية سوى الحياء والغالب على أهل ديننا الحياء لأنه بمنهم لمكارم الأخلاق وإنما بعث المصطفى صلى الله عليه وسلم لإتمامها ولما كان الإسلام أشرف الأديان أعطاه الله أسنى الأخلاق وأشرفها وهو الحياء (ه عن أنس وابن عباس) قال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال الدارقطني حديث غير ثابت

(إن لكل ساع غاية) أى لكل عامل منتهى وأصل السعى كما فى المصباح التصرف فى كل عمل ومنه وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ، إلا ما عمل وفى النهاية غاية كل شئ مداه ومنتهاه (وغاية ابن آدم الموت <sup>(١)</sup>) فلا بد من انتهائه إليه وإن طال عمره أخبر أن مدة العمر سفر إلى الآخرة فلا يضيع الإنسان مدة مهلته وأن كل ساع يسعى إما فى فكاك رقبته أو هلاكها كما قال فى الخبر الآخر قبائع نفسه فلو بقى فمشتى نفسه فمعتقها (فعليكم بذكر الله) أى الزموا باللسان والقلب (فإنه يسليكم) كذا فى كثير من النسخ فتبعته ثم رأيت فى نسخة المصنف بخطه يسهركم (ويرغبكم

(١) وكذا كل ذى روع وإنما خص ابن آدم تليها على أنه لا ينبغي أن يضع زمن مهلته بل يتنبه من غفلته .



- ٢٤١٣ - إن لكل شجرة ثمرة، وثمره القلب الولد - البزار عن ابن عمر - (ض)
- ٢٤١٤ - إن لكل شيء أنفة، وإن أنفة الصلاة التكبير الأولى فحافظوا عليها - (ش ط ب) عن أبي الدرداء - (ح)
- ٢٤١٥ - إن لكل شيء باباً، وباب العبادة الصيام - هناد عن ضمرة بن حبيب مرسل - (ض)

في الآخرة) أي يحرككم إلى إرادة الأعمال الآخروية بأن يوافقكم لإرادة فعلها والمحافظة على حيازة فضلها قال في الصحاح وغيره رغب فيه أراده وبابه طرب (البغوي) في معجم الصحابة من طريق علي بن قرين عن زيد بن هلال عن أبيه هلال بن قطبة (عن جلاس) بفتح الجيم وشد اللام (ابن عمرو) الكندي قال وفدت في نفر من قومي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أردنا الرجوع قلنا أوصنا يا نبي الله فذكره . اهـ . وقال في الإصابة على بن قرين ضعيف جداً من فرقة لا يعرفون .

(إن لكل شجرة ثمرة وثمره القلب الولد) صادق بالذكر والاثني وتسماء عند مخرجه البزار وغيره إن الله لا يرحم من لا يرحم ولده والذي نفسى بيده لا يدخل الجنة إلا بالرحم قلنا يا رسول الله كلنا رحيم قال ليست الرحمة أن يرحم أحدكم خاصته حتى يرحم الناس أجمعين اهـ . قيل ذبح رجل عجلاً بحضرة أمه فأبى الله يده فبينما هو ذات يوم إذ سقط فرخ من وكره وأبواه يصبسان له فرحه فردده لوكره فرحمه الله ورد عليه يده (البزار) في مسنده (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الهيشمي فيه أبوهم هدى سعيد بن سنان ضعيف متروك وقال العلائي فيه سعيد بن سنان ضعيف جداً بل متروك (إن لكل شيء أنفة) بضم الهمزة وفتحها قال بعض محققى شراح المصاييح والصحيح الفتح أي لكل شيء ابتداء وأول قال الزمخشري كأن التاء زيدت على أنف كقولهم في الذنب ذنبه جاء في أمثالهم إذا أخذت بذنبه الضرب أغضبه قال وعن الكسائي أنفة الصبا ميعته وأوليته قال :

عذرتك في سلى بأنفة الصبا وميعته إذ تزدهيك ظلاماً

(وإن أنفة الصلاة التكبير الأولى لحافظها عليها) أي داوموا على حيازة فضلها لكونها صفوة الصلاة كما في خبر البزار ولأن من حافظ عليها أربعين يوماً كتب له براءة من النار وبراءة من النفاق كما في خبر ضعيف وإنما يحصل فضلها بشهود التكبير مع الإمام والإحرام معه عقب تحرمة فإن لم يحضرها أو تراخى فاتته لكن يغفر له وسوسة خفيفة (ش ط ب) عن أبي الدرداء قال الحافظ ابن حجر في إسناده مجهول وقال الهيشمي هو موقوف وفيه رجل لم يسم قال ابن حجر والمنقول عن السلف في فضل التكبير الأولى آثار كثيرة .

(إن لكل شيء باباً وباب العبادة الصيام) لأنه يصنى الذهن ويكون سبباً لإشراق النور على القلب ومن فوائده سكون النفس الاتمارة وكسر سورتها عند الفضول بالجوارح لإضعافه حركتها في مطلوباتها ومنه العطف على المساكين فإنه لما ذاق الجوع في بعض الأحيان ذكر من هذا حاله في كلها أو جلها فتسارع إلى الرقة عليه فبادر بالإحسان إليه فنال من الجزاء ما أعد الله له لديه ومنها موافقة الفقراء بتحمل ما يتحملونه أحياناً وفي ذلك رفع حاله عند الله تعالى كما ذكر عن بشر الخافى أنه وجد في الشتاء يرعد وثوبه معلق فقبل له في مثل هذا الوقت تنزع الثوب فقال الفقراء كثير ولا طاقة لي بمواساتهم بالثياب فأواسيهم بتحمل البرد كما يتحملونه (هناد عن ضمرة بن حبيب) ابن صهيب الزبيدي بضم الزاى أبو عقبة المصري تابعي ثقة (مرسلاً) قال الحافظ العراقي وأخرجه ابن المبارك في الزهد وأبو الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف اهـ لما اقتضاه صنيع المصنف من أنه لم يقف عليه مسنداً وإلا لما عدل للرواية مرسل مع ضعفها جميعاً غير شديد

٢٤١٦ - إن لكل شيء توبة إلا صاحب سوء الخلق ، فإنه لا يتوب من ذنب إلا وقع في شر منه .  
(خط) عن عائشة - (ح)

٢٤١٧ - إن لكل شيء حقيقة ، وما بلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطاه لم يكن ليصيبه - (حم طب) عن أبي الدرداء رضى الله عنه - (ح)

٢٤١٨ - إن لكل شيء دعامة ، ودعامة هذا الدين الفقه ، والفقيه واحد شدد على الشيطان من ألف عابد

( إن لكل شيء توبة إلا صاحب سوء الخلق فإنه لا يتوب من ذنب إلا وقع في شر منه ) أى أشد منه شراً فإن سوء خلقه يجنى عليه ويصيب عليه طرق الرشاد حتى يورثه في أقبح مما تاب منه ولهذا عبت بعضهم بالفرزدق وهو صبي لم يبلغ الحلم فقال له أيسرك أن لك مائة ألف وأنت أحق قال لا قال ولم قال لئلا يجنى على سوء خلقى جناية فيضيع المائة ألف ويبقى حمقى على ( خط عن عائشة ) وفيه محمد بن إبراهيم التيمي وثقوه إلا أحمد فقال فى حديثه شيء يروى أحاديث منكورة .

( إن لكل شيء حقيقة ) أى كنهها ( وما بلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يعلم ) علماً جازماً ( أن ) أى بأن ( ما أصابه ) من المقادير أى وصل إليه منها ( لم يكن ليخطئه ) لأن ما قدر عليه فى الأزل لا بد أن يصيبه ولا يصيب غيره منه شيئاً ( وما أخطاه ) منها ( لم يكن ليصيبه ) وإن تعرض له لأنه بان أنه ليس مقدراً عليه ولا يصيبه إلا ما قدر عليه والمراد أن من تلبس بكمال الإيمان وولج نوره فى قلبه حقيقة علم أنه قد فرغ مما أصابه أو أخطاه من خير وشر لما أصابه فأصابته له متحتمة لا يتصور أن يخطئه وما أخطاه فسلامته منه متحتمة لأنها سهام صائبة وجهت فى الأزل فلا بد أن تقع موافقها جف القلم بما هو كائن عليه حيث على تفويض كل أمر إلى الله تعالى مع شهود أنه الفاعل لما يشاء وأنه لا أراد لنقضه ولا معقب لحكمه ، وما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم إلا فى كتاب من قبل أن نبرأها ، ( تنبيه ) قال العارف ابن عربى الحقائق أربع : حقائق ترجع إلى الذات المقدسة وحقائق ترجع إلى الصفات وحقائق ترجع إلى الأفعال وحقائق ترجع إلى المفكرات وهى الأكران والمكونات وهذه الحقائق الكونية ثلاث علوية وهى المعقولات وسفلية وهى المحسوسات وبرزخية وهى التخييلات والحقائق الذاتية كل مشهد يقيمك الحق فيه بغير تشبيه ولا تكييف لا تسعه العبارة ولا توى إليه الإشارة والحقائق الصفاتية كل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة كونه سبحانه قادراً حياً عالماً إلى غير ذلك من الأسماء والصفات المختلفة والمتقابلة المتماثلة ، والكونية كل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة الأرواح والبسائط والمركبات والأجسام والاتصال والانفصال ، والفعلية كل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة كنه وتعلق القدرة بالمقدور بضرب خاص يكون العبد لافعل له ولا أثر لقدرته الحادثة المرصوف بها جميع ذلك يسمى أحوال ومقامات فالمقامات كل صفة يجب الرسوخ فيها وعدم النقل عنها كالتوبة والحال كل صفة يكون فيها وقتادون وقت كالسكر والخمر ويكون وجودها مشروطاً بشرط فينعدم كالصبر مع البلاء والشكر مع النعماء . ( حم طب عن أبي الدرداء ) قال العلانى فيه سليمان ابن عتبة وثقه ابن دحيم وضعفه ابن معين وباقي رجاله ثقات .

( إن لكل شيء دعامة ) بالكسر أى عماداً يقوم عليه ويستند إليه وأصل الدعامة بالكسر ما يستند به الحائط إذا مال يمنعه السقوط ومنه قيل لسيد قومه هو دعامة القوم كما يقال هو عمادهم قال الزمخشري فالمدعوم الذى يميل فيريد أن يقع فيسند إليه ما يستمسك به ، قال ومن المجاز هو دعامة قومه لسيدهم وسندهم وأقام فلان دعائم الإسلام ودعمت فلاناً دعائمه وقوته ( ودعامة هذا الدين الفقه ) أى هو عماد الإسلام الذى عليه مبناه وبه استمسكه وبقاؤه



- (هـ ب خط) عن أبي هريرة - (ض)

٢٤١٩ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَقَالَةً ، وَإِنَّ سَقَالَةَ الْقُلُوبِ ذِكْرُ اللَّهِ ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَنْجَى مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ

اللَّهِ ، وَلَوْ أَنَّ تَضْرِبَ بِسَيْفِكَ حَتَّى يَنْقَطِعَ - (هـ ب) عن ابن عمر - (ض)

٢٤٢٠ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامًا ، وَإِنَّ سَنَامَ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ لَيْلًا لَمْ يَدْخُلْهُ شَيْطَانٌ

(ولفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد) لأن من لفقه عن الله أمره ونهيه وعلم لماذا أمر ونهى تعاضل لذلك وكبر في صدره شأنه وكان أشد تسارعاً لما أمر وأشد هرباً مما نهى فالفقه في الدين جند عظيم يؤيد الله به أهل اليقين الذين عاينوا محاسن الأمور ومشائئها وأقدار الأشياء وحسن تدبير الله تعالى في ذلك لهم بنور يقينهم ليعبدوه على بصيرة وطمانينة ومن حرم ذلك عبده على مكابدة وكرهه، لأن القلب وإن أطاع وانقاد لأمر الله فالنفس إنما تنقاد لإذارات نفع شيء أو ضرره والنفس والشيطان جندهما الشهوات فيحتاج الإنسان إلى أضدادهما من الجنود ليقهرهما وهو الفقه ولهذا قالوا قلما قام عمر خطيباً إلا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين يا أيها الناس تفقهوا (هـ ب خط) في ترجمة محمد بن عيسى المروزي (عن أبي هريرة) وفيه خلف ابن يحيى كذبه أبو حاتم قال الذهبي قال أبو حاتم كذاب اه وأورده ابن الجوزي في العلل وقال هذا لا يصح وفيه خلف بن يحيى كذبه أبو حاتم .

(إن لكل شيء سقالة<sup>(١)</sup>) بسين أو صادم هملتين أي جلا. (وإن سقالة القلوب ذكر الله وما من شيء أنجي من عذاب الله) كذا في كثير من النسخ ولكن رأيت في نسخة المصنف بخطه من عذاب بالتنوين (من ذكر الله ولو أن تضرب بسيفك حتى ينقطع) أي في جهاد الكفار قال الطيبي قوله كل شيء عام خص بقرينة الفعل أي لكل شيء مما يصدأ حقيقة أو مجازاً فإن صدأ القلوب الرين في قوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم، فكلمة لا إله تجليها وإلا الله تجليها اه وقد مر غير مرة أن القلب كالمرآة مستعد لأن يتجلى فيه حقائق الأشياء كلها وإنما يحجب عنها أدناس الذنوب والشهوات وبالتصفية ومجاهدة النفس ولزوم الذكر يزول الصدأ وتجلي حقائق العلوم من مرآة اللوح المحفوظ في مرآة القلب كأنطباع صورة من مرآة في مرآة تقابلها فالعلماء يعملون في اكتساب العلوم واجتلابها إلى القلب وأولياء الصوفية يعملون في جلاء القلب وتصفية فقط قال حجة الاسلام حكى أن أهل الصين وأهل الروم تنازعوا بين يدي ملك في حسن صناعة النقش والصور فاستقر رأي الملك على أن يسلم لكل فريق صفة لينقش أهل الصين صفة وأهل الروم صفة ويرسخي بينهم حجاباً يمنع اطلاع كل فريق على الآخر ففعل ذلك وجمع أهل الروم من الأصابع الغربية مالا يحصى ودخل أهل الصين من غير صبغ وهم يحملون جانبهم ويصقلونه فلما فرغ أهل الروم ادعى أهل الصين أنهم فرغوا فعجب الملك كيف فرغوا من النقش بغير صبغ فقبل كيف فرغتم بغير صبغ قالوا ما عليكم ارفعوا الحجاب فرفع فإذا جانبهم قد تلالاً فيه عجائب الصنع الرومية مع زيادة إشراف وبريق لكنه صار كالمرآة المجلية لكثرة التصقيل فازداد حسن جانبهم بمزيد الصفاء فكذا عناية الأولياء تطهير القلب وإجلاؤه وصفائه حتى يتلالاً فيه جليلة الحق بنهاية الإشراف كفضل الصين وعناية العلماء باكتساب نفس العلوم وتحصيل نفعها في القلب (هـ ب عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه سعيد بن حسان وهما اثنان أحدهما قال أحد غير قوي والآخر قال الذهبي متهم بالوضع (إن لكل شيء سناماً) أي رفعة وعلواً استعير من سنام البعير ثم كثر استعماله حتى صار مثلاً (وإن سنام القرآن سورة البقرة) أي السورة التي ذكرت فيها البقرة (من قرأها في بيته) أي في محله بيتاً أو غيره وذكر

(١) في المصباح صقات السيف ونحوه صقلا من باب قتل وصقلا أيضاً بالكسر جلوته

ثَلَاثَ لَيَالٍ ، وَمَنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ نَهَارًا لَمْ يَدْخُلْهُ شَيْطَانٌ لَثَّةً يَوْمًا - (ع حب طب هب) عن سهل بن سعد (ض)

٢٤٢١ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ شَرْقًا ، وَإِنْ أَشْرَفَ الْمَجَالِسَ مَا اسْتَقْبَلَ بِهِ الْقِبْلَةَ - (طب ك) عن ابن عباس

٢٤٢٢ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ شَرًّا ، وَلِكُلِّ شَرٍّ فِتْرَةٌ ، فَإِنْ صَاحِبَهَا سَدَّدَ وَقَارَبَ فَارْجُوهُ ، وَإِنْ أَشِيرَ إِلَيْهِ

البيت غالب ( ليل ) أى فى الليل ( لم يدخله شيطان ) نكره دفعاً لنوم إرادة إبليس وحده ( ثلاث ليل ) أى مدة ثلاث ليل ( ومن قرأها فى بيته نهراً لم يدخله شيطان ثلاثة أيام ) قال الحرالى لأن مقصودها الإحاطة الكتابية والاجتهادية الإحاطة الإلهية القيومية وذلك فى آية الكرسي تصريحاً وفى سائر آياتها الإحاطة بحسب قرب الإحاطة الكتابية من الإحاطة الإلهية اه وتمسك بهذا الحديث وما بمعناه من ذهب إلى القول بخلق القرآن لأن ماله سنام أو قلب لا يكون إلا مخلوقاً ورد بأن القرآن ليس بجسم ولا ذى حدود وأقطار وإنما المراد بكونها سنام القرآن أمراً أعلاه كما تقرر أن السنام من البعير أعلاه (ع حب طب هب عن سهل بن سعد) وفيه كما قال الهيثمى سعيد بن خالد الخزاعى المدنى وهو ضعيف اه وأورده الذهبى فى الضعفاء وقال ضعفه أبو زرعة .

( إن لكل شئ شرفاً ) أى رفعة ( وإن أشرف المجالس ما استقبل به القبلة ) يشير إلى أن كل حركة وسكون من العبد على نظام العبودية بحسب نيته فى بقائه ومقامه وقعوده وقيامه وشرابه وطعامه تشرف حالته بذلك فيتحرى القبلة فى مجلسه ويستشعر هيئتها فلا يعبت فيسن المحافظة على استقبالها ما أمكن حتى للدرس على الأصح وإنما سن استدبار الخطيب لأن المنبر يسن كونه بصدر المجلس فلو استقبل خرج عن مقاصد الخطاب لانه يخاطب حينئذ من هو خاف ظهره قال الشريف السهمودى نعم كان شيخى شيخ الاسلام الشرف المناوى يجلس لإلقاء الدرس مستدبرها والقوم أمامه قياساً على الخطبة ويعلمه بما ذكر من أن ترك استقبال واحد أسهل من تركه لخلق كثير قال ويستأنس له بما رواه الخطيب عن جابر أقبل مغيباً إلى مكحول فأوسع له بجنبه فأبى وجلس مقابل القبلة وقال هذا أشرف المجالس فالظاهر أن جلوس مكحول مستدبراً كان كذلك اه ( طب ك ) فى التوبة (عن ابن عباس) إيراد المصنف لهذا الحديث يوم سلامته من الوضاعين والكذابين وهو ذول عجيب فقد قال ابن حبان فى وصف الاتباع وبيان الابتداع إنه خبر موضوع تفرد به أبو المقدم عن هشام بن زياد عن محمد بن كعب عن ابن عباس وهو طريق الطبرانى وقال الذهبى رواه الحاكم من طريقين أحدهما هذا وهشام متروك والآخر فيه محمد بن وهب ما رواه النيسابورى كذبه الدارقطى وغيره قال فبطل الحديث اه وقال الهيثمى بعد عزوه للطبرانى فيه هشام بن زياد أبو المقدم وهو متروك جداً اه نعم ورد فى الباب حديث جيد حسن وهو ما رواه الطبرانى أيضاً عن أبي هريرة رضى الله عنه وأوعا إن لكل شئ سيداً أو سيداً لمجالس قبالة القبلة قال الهيثمى والمندرى وغيرهما إسناده حسن اه فاعجب للمصنف حيث أثر ما جزمه وأبوضعه على ما جزمه وإحسنه (إن لكل شئ) كذا هو فى خط المصنف وفى رواية عمل وفى أخرى عابد (شرة) بكسر الشين والتشديد بضبط المصنف حدة وحرصاً وأنشأوا رغبة قال القاضى الشرة الحرص على الشئ والنشاط فيه وصاحبها فاعل فعل دل عليه ما بعده وقوله تعالى : وإن أحد من المشركين استجارك (ولكل شرة فرة) أى وهنا وضعفاً وسكوناً يعنى أن العابد يبالغ فى العبادة أولاً بكل مبالغ تسكن حدته وتفتر مبالغته بعد حين وقال القاضى المعنى أن من انتهد فى الأمر وسلك الطريق المستقيم واجتنب جانبي الإفراط الشرة والتفريط الفرة فارجوه ولا تلتفتوا إلى شهرته فيما بين الناس وانتقادهم فيه (فإن صاحبها سدد وقارب) أى إن سدد صاحب الشرة أى جعل عمله متوسطاً أى دنا من المتوسط وسلك الطريق الأقوم وتجنب طريق الإفراط الشرة وتفريط الفرة (فارجوه) يعنى ارجوا الإصلاح والخير منه فإنه يمكنه الدوام على الوسط وأحب الأعمال إلى الله أدومها (وإن أشير إليه بالأصابع) أى اجتهد وبالغ فى العمل ليصير مشهوراً بالعبادة والزهد



بِالْأَصَابِعِ فَلَا تَعْدُوهُ - (ت) عن أبي هريرة - (صحح)

٢٤٢٣ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا ، وَقَلْبُ الْقُرْآنِ يَسْ ، وَمَنْ قَرَأَ يَسَ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِقِرَاءَتَيْهَا قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ

عَشْرَ مَرَّاتٍ - الدارمي (ت) عن أنس - (ض)

٢٤٢٤ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قِيَامَةً ، وَقِيَامَةُ الْمَسْجِدِ لَا وَاللَّهِ ، وَدَلِيلُ وَاللَّهِ - (طس) عن أبي هريرة (ض)

٢٤٢٥ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ نِسْبَةً ، وَإِنَّ نِسْبَةَ اللَّهِ قُلُّهُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

وصار مشهوراً مشاراً إليه بالعبادة (فلا تعدوه) أي لا تعبدوا به ولا تحسبوه من الصالحين لكونه مرثياً ذكره القاضى وقال الطيبي معناه إن لكل شيء من الأعمال الظاهرة والأخلاق الباطنة طرفين إفراطاً وتفریطاً فالحمود المقصد بينهما فإن رأيت أحداً يسلك سبيل القصد فارجوه أن يكون من الفائزين فلا تقطعوا له بأنه من الفائزين فإن الله هو الذى يتولى السرائر وإن رأيت به سلك طريق الإفراط والغلو حتى يشار إليه بالأصابع فلا تبتوا القول فيه بأنه من الخائبين فإن الله هو الذى يطلع على الضمائر (ت) فى الزهد (عن أبي هريرة) وقال حسن صحيح غريب وفيه محمد بن مجملان وثقه أحمد وقال الحاكم سىء الحفظ

(إن لكل شيء قلباً) أى لباً (وقلب القرآن يس) أى هى خالصة وله المودع فيه المقصود منه لأن أحوال البحث وأحوال القيامة مستقصاة فيها مع تصديرها بإثبات نبوة المصطفى صلى الله عليه وسلم بالقسم عليها على أبلغ وجه واشتمالها مع قصر نظرها وصغر حجمها على الآيات البديعة من خلق الليل والنهار والقمرين والفلك وغير ذلك من المواضع والعبر والمعاني الدقيقة والمواعيد الرائقة والزواجر البالغة والإشارات الباهرة ما لم تكن فى سورة سواها مع صغر حجمها وقصر نظرها (ومن قرأ يس كتب الله له) أى قدر أو أمر الملائكة أن تكتب له (بقراءتها) ثواب (قراءة القرآن عشر مرات) أى قدر ثواب قراءة القرآن بدون سورة يس عشر مرات وقد تواترت الآثار بمجموع فضائل يس، روى الحارث بن أبى أسامة فى مسنده مرفوعاً من قرأ سورة يس وهو غائف أمن أو سقيم شفى أو جائع شبع حتى ذكر غصلاً كثيرة وفى مسند الدارمي من حديث عطاء بلاغا أنه عليه الصلاة والسلام قال من قرأ يس فى صدر النهار قضيت حاجته وعن بعضهم من قرأها أول النهار لم يزل فرحاً مسروراً إلى الليل ومن قرأها أول الليل لم يزل كذلك إلى الصباح (الدارمي) فى مسنده (ت) فى فضائل القرآن (عن انس) وقال الترمذى غريب فيه هرون أبو محمد شيخ مجهول انتهى كلام الترمذى فعزو المصنف الحديث له وحده لذلك من كلامه غير شديد وفى الباب أبو بكر وأبو هريرة وغيرهما

(إن لكل شيء قامة) أى كناسة (وقامة المسجد) قول الإنسان فيه (لا والله وبلى والله) أى اللغو فيه وكثرة الخصومات والحلف واللغو فإن ذلك مما ينزه المسجد ويصان عنه فتكره الخصومة فيه ورفع الصوت ونحو البيع والشراء ونشد الضالة ونحوها ويكره اتخاذ المسجد مجلساً للقضاء حيث لا يشرع تغليظ الدين بالمكان ولم يكن عذر لنحو مرض (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمى فيه رشدين بن أبى سعد وفيه كلام كثير وقال الذهبي قال ابن معين رشدين ليس بشيء وقال أبو زرعة ضعيف والجوزجاني له من أكبر وعد هذا منها

(إن لكل شيء نسبة ونسبة الله قل هو الله أحد) أى سورة الإخلاص بكاملها قال فى الصحاح النسب واحد الأنساب والهاء للبالغة فى المدح ونسبت الرجل ذكرت نسبته وهذا قاله لما قالت له اليهود يا محمد انسب لنا ربك فقوله الله أحد أثبت الوجود للأحد ففى العدد وأثبت الاحدية لله سبحانه وتعالى وقوله الله الصمد نفى للجسم ولم يلد ولم يولد نفى للوالد والولد ولم يكن له كفواً أحد نفى للصاحبة كما نفى الشريك بقوله لو كان فيهما آلهة إلا الله

٢٤٢٦ - إِنَّ لِكُلِّ عَمَلٍ شِرَّةً، وَلِكُلِّ شِرَّةٍ فَتْرَةٌ: فَمَنْ كَانَتْ فَتْرَتُهُ إِلَى سُنَّتِي فَقَدْ اهْتَدَى، وَمَنْ كَانَتْ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ فَقَدْ هَلَكَ - (هب) عن ابن عمرو - (صح)

٢٤٢٧ - إِنَّ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءً يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعْرَفُ بِهِ عِنْدَ أَسْتِهِ - الطيالسي (حم) عن أنس - (ح)

٢٤٢٨ - إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ قَارِطًا، وَإِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْخَوْضِ، فَمَنْ وَرَدَ فَشَرِبَ لَمْ يَظْمًا وَمَنْ لَمْ يَظْمًا دَخَلَ الْجَنَّةَ - (طب عن سهل بن سعد - (ح)

٢٤٢٩ - إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ فَرَّاسَةً، وَإِنَّمَا يَعْرِفُهَا الْأَشْرَافُ - (ك) عن عروة مرسلًا - (صح)

لفسدتا، قال العارف ابن عربي وفي الحديث دلالة على الاكتفاء بأخذ العقائد من القرآن وأنه بمنزلة الدليل العقلي في الدلالة إذ هو المصدق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فلا يحتاج معه إلى أدلة العقول (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه الوازع بن نافع وهو متروك

(إن لكل عمل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترته إلى سنتي) أي طريقتي التي شرعتها (فقد اهتدى) أي سار سيرة مرضية حسنة (ومن كانت إلى غير ذلك فقد هلك) الهلاك الأبدي وشق الشقاء السرمدي قال الزمخشري هدى هدى فلان سار سيرته وفي حديث واهتدوا بهدى عمار وما أحسن هديه وفلان هالك في الهلاك واهتوى فلان ألقى نفسه في الهاوية (هب عن ابن عباس وابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(إن لكل غادر) أي لكل ناقض للعهد تارك للوفاء بما عاهد عليه قال بعضهم والمشهور بين المصنفين أن هذا الغدر إنما هو في الحروب من نقض عهد أو أمان والحل على الأعم أتم (لواء) أي علم وهو دون الراية ينصب له (يوم القيامة يعرف به) بين أهل الموقف تشهيراً له بالغدر وتفصيلاً على رؤوس الأشهاد يوم القيامة ولما كان الغدر إنما يقع مكتوماً مستتراً أشهر صاحبه بكشف ستره ليتم فضيحه وتشيع عقوبته وأصل اللواء الشهرة فلما كان الغدر لا يقع إلا بسبب خفي عوقب بضد ما فعل وهو شهرته هذه الشهرة التي تتضمن الحزى على رؤوس الأشهاد ويكون ذلك اللواء (عند استه) استخفافاً بذكره واستهانة لأمره ومبالغة في غرابة شهرته وقبيح فعلته أو لأن علم العزة ينصب تلقاء الوجه فناسب أن يكون علم الذلة فيما هو كالمقابل له والاست كما في الصحاح وغيره العجز وقد يراد به حلقة الدبر ومزته وصل ولأمره مخدوفة والأصل ستة بفتح حين وقد تراد الماء المخدوفة وتحذف التاء فيقال سه قال الزمخشري وتقول باست فلان إذا استخففت به (الطيالسي) أبو داود (حم) كلاهما (عن أنس) بن مالك بإسناد حسن (إن لكل قوم قارطاً) أي سابقاً إلى الآخرة يهيئ لهم ما ينفعهم فيها (وإني فرطكم على الخوض) أي متقدمكم إليه وناظر لكم في إصلاحه وتهنئته فتردون على فيه (فمن ورد على الخوض فشرب لم يظماً ومن لم يظماً دخل الجنة) أي أن من يعذب في الموقف بالظلم يدخل النار إما خالداً إن كان كافراً أو للتطهير إن كان مؤمناً ومن لم يقدر له الظلم ذلك اليوم لشربه من الخوض لابد وأن يدخل الجنة أولاً من غير دخول النار أصلاً والقارط كما في الصحاح وغيره السابق الذي يتقدم الواردة فهي لهم الرشاد والدلالة ويمد لهم الحياض ويستسقي لهم قال الزمخشري ومن المجاز فرط له ولد سبق إلى الجنة جعله الله لك فرطاً وفرط فلان أولاداً والورود الحضور كما في الصحاح وغيره والخوض ما يجتمع فيه الماء للشرب ونحوه والظماً العطش (طب عن سهل بن سعد) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير موسى بن يعقوب الزمعي وقد وثقه غير واحد وفيه ضعف

(إن لكل قوم فراسة) بكسر الفاء (وإنما يعرفها الأشراف) أي العالو المرتبة المرتفعة المقدار في علم طريق الآخرة وسبق أن الفراسة ما يرقعه الله في قلوب أوليائه فيعلمون أحوال الناس بنوع كرامة وإصابة حدس فللقب عين كما أن



٢٤٣٠ - إن لكل نبي أميناً وأميني أبو عبيدة بن الجراح - (حم) عن عمر (ص)

٢٤٣١ - إن لكل نبي حوارياً وإن حوارى الزبير - (خ ت) عن جابر (ت ك) عن علي - (ص)

للبصر عيناً فمن صح عين قلبه وأعانه نور الله اطلع على حقائق الأشياء وعلى إدراك العالم العلوى وهو فى الدنيا فيرى مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقاعدة الفراسة الصحيحة وأسها الغرض عن المحارم قال الكرماني من عمر ظاهره باتباع السنة وباطنه بدوام المراقبة وكف نفسه عن الشهوات وغض بصره عن المحرمات واعتاد أكل الحلال لم تخطئ فراسته أبداً اه فن وفق لذلك أبصر الحقائق عياناً بقلبه وأما ما هو متعارف من الفراسة بأدلة وتجارب وخلق وأخلاق وفيه مصنفات فلا ثقة به وإنما هي ظنون لا تنفى من الحق شيئاً وسر ذلك أن الجزاء من جنس العمل فمن غض بصره عما حرم عليه عوض من جنسه ما هو خير منه فكما أمسك نور بصره عن المحرمات أطلق الله نور بصيرته وقلبه فيرى به ما لم يره من أطلق بصره وهذا كالحسوس (ك عن عروة) بضم أوله ابن الزبير (مرسلاً) أرسل عن عائشة

(إن لكل نبي أميناً) أى ثقة يعتمد عليه (وأميني أبو عبيدة) عامر بن عبد الله (ابن الجراح) أحد العشرة المبشرة قال فى النوادر الأمانة ترك الأشياء فى مواضعها كما وضعت وانزأها حيث أنزلت وللنفس أخلاق رديئة دينية مجولة فى مهواها وتنشبت بمخالبها فى دنياها فلما تخلص أبو عبيدة من حبايلها اطمانت فطرته وماتت شهوته فأبصر قلبه الأشياء على هيئتها وصار ذلك أمانة لخلوص قلبه من الظلمات الحاجة للنور عن إشراقه وفيه ندب توقير العالم وتعظيمه بمخاطبته بالسكنية وإن كان هو دون المتكلم فى الرتبة (حم) وكذا البزار (عن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى رجاله ثقات ورواه الطبرانى عن خالد بن الوليد قال الهيثمى بسند رجاله رجال الصحيح

(إن لكل نبي حوارياً) وزيراً أو ناصراً أو خالصاً أو خليلاً أو خاصة من أصحابه وحوارى الرجل صفوته وخالصته أى صاحب سره سمي به لخلوص نيته وصفاء سريرته من الحور بفتحين شدة البياض وقال الحرالى الحواري المستخلف نفسه فى نصرة من تحقق نصرته بما كان من إثاره على نفسه بصفاء وإخلاص لا كدر فيه قال الزركشى قال الزجاج وهو منصرف (وإن حوارى الزبير) أضافه إلى ياء المتكلم لحذف الياء وقد ضبطه جمع بفتح الياء وآخرون بكسرها وهو القياس لكنهم لما استقلوا ثلاث يآآت حذفوا ياء المتكلم وأبدلوا من الكسرة فتحة والزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي وفيه يجتمع مع المصطفى صلى الله عليه وسلم وأمه صفية عمة المصطفى صلى الله عليه وسلم قاله لما قال يوم الأحزاب من يأتينى بخبر القوم فقال الزبير أنا لما أحكم أسباب الإخلاص اصطفاً ونسبة للاختصاص (خ) فى الجهاد (ت) فى المناقب (عن جابر) بن عبد الله (ت ك) فى المناقب (عن علي أمير المؤمنين) ظاهر صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به البخارى عن صاحبه والأمر بخلافه بل خرج به مسلم فى الفضائل عن جابر ولفظه ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يوم الحندق فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير (١)

(١) وكان للزبير ألف مملوك يؤدون الضريبة لا يدخل بيت ماله منها درهما يتصدق بها وفى رواية فكان يقسمه كل ليلة ثم يقدم إلى منزله ليس معه منه شيء وباع داراً له بستائة ألف فتميل له غبت قال كلا والله لتعلن أنى لم أغبنه فى سبيل الله . وعن علي بن زيد قال أخبرنى من رأى الزبير وأن فى صدره مثل العيون من الطعن والرؤى وعن ابن أبي حازم عن الزبير قال من استطاع منكم أن يكون له جنى من عمل صالح فليفعل وقتل يوم الجمل وهو ابن خمس وسبعين قتله ابن جرموز واستأذن على على فقال على بشر قاتل ابن صفية بالنار ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكل نبي حوارى وحوارى الزبير وقال عبد الله بن الزبير جعل أبى يوم الجمل يوصينى بدينه ويقول إن عجزت عن شيء منه فاستعن عليه بمولاي قال فوالله ما دريت ما أراد حتى قلت يآأبت من مولاك

٢٤٢٢ - إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوْضًا، وَلَهُمْ يَتَّبَهُونَ أَهْلَهُمْ أَكْثَرُ وَارِدَةٌ، وَإِنِّي أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرُهُمْ  
وَارِدَةٌ - (ت) عن سمرة - (صح)

٢٤٢٣ - إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ خَاصَّةً مِنْ أَصْحَابِهِ، وَإِنَّ خَاصَّتِي مِنْ أَصْحَابِي أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ - (طب) عن  
ابن مسعود (ض)

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي حواري وحواري الزبير  
(إن لكل نبي حوضاً) علي قدر رتبته وأمه قال الطبيب يجوز حمله على ظاهره فيدل على أن لكل نبي حوضاً  
وأن يحمل على المجاز ويراد به العلم والهدى ونحوه وقال الحكيم الحياض يوم القيامة للرسول لكل على قدره وقدر  
من تبعه وهو شيء يلطف الله به عباده فإنهم تخاصوا من تحت أبدى قابض الأرواح قد أذاقهم مرارة الموت وطالت  
مذتهم في اللحد ونشروا للهول العظيم والغوث لأهل التوحيد من الله تعالى مترادف أغاثهم يوم ألتست بربكم فأثبت  
أسماءهم بالولاية ونقلهم في الأصاب حتى أواهم إلى آخر قالب ثم أنزله فرباه وهداه وهياه وهياه له وكلاه حتى ختم  
له بما ابتلاه فلما أذاقه الموت المز وحبه مع البلاء الطويل ثم أنشره فبعثه إلى موقف عظيم بين الجنة والنار فن  
غوثه إياه أن جعل الرسول الذي أجابه فرطاً له قد هيا له مشرباً يروى منه فلا يظماً بعدها أبداً وسعد فلا يشقى أبداً  
فن لم يزد عنه إذا دنا منه وسقى فقد استقر في جوفه ما حرمت النار عليه به ثم ينصب الصراط للجواز، إلى هنا  
كلامه (وأنهم) أي الأنبياء (يتباهون بهم أكثر) أمة (واردة) على الحوض (وإني أرجو) أي أو قل (أن أكون  
أكثرهم واردة) قال القرطبي وقال البكري المعروف بابن الواسطي لكل نبي حوض إلا صالحاً فإن حوضه ضرع  
فاقته انتهى ولم أقف على ما يدل عليه أو يشهد له انتهى وهذا الحديث صريح في أن الحوض ليس من الخصائص  
الحمدية لكن اشتهر الاختصاص والحديث اختلف في وصله وإرساله قال ابن حجر والمرسل خرج ابن أبي الدنيا  
بسند صحيح عن الحسن بلفظ إن لكل نبي حوضاً وهو قائم على حوضه بيده عصى يدعو من عرف من أمته ألا  
وإنهم يتباهون بهم أكثر تبعاً وإني لأرجو أن أكون أكثرهم تبعاً ورواه الطبراني من وجه آخر عن سمرة  
مرفوعاً مثله وفي سنده لين وخرج ابن أبي الدنيا من حديث أبي سعيد رفعه كل نبي يدعو أمته ولكل نبي حوض  
وحينئذ فالتخص بنينا صلى الله عليه وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه فإنه لم ينقل نظيره لغيره (ت) في  
الزهدي (عن سمرة) بن جندب وقال الترمذي غريب وصح إرساله

(إن لكل نبي خاصة من أصحابه) أي من يختص بخدمة منهم ويعول عليه في المهمات من بينهم (وإن خاصتي  
من أصحابي أبو بكر) الصديق (وعمر) بن الخطاب ومن ثم استوزرهما في حياته وحق لهما أن يخلفاه على أمته بعد  
ماتهما، والهاء في الخاصة للتأكيد كما في المصباح وعن الكسائي الخاص والخاصة واحد (طب عن ابن مسعود) قال  
الهيثمي فيه عبد الرحيم أبو حماد الثقفي وهو متروك

قال الله قال فوالله ما وقعت في كربة من دينه إلا قلت يا مولاي الزبير اقض عنه فيقضيه وإنما دينه الذي كان عليه أن  
الرجل كان يأتيه بالمال ليستودعه إياه فيقول الزبير لا ولكنه سلف فإني أخشى عليه الضيعة قال فحسبت ما عليه  
من الدين فوجدته ألفي ألف ومائة ألف فقتل ولم يدع ديناً ولا درهما إلا أرضين فبعتهما يعني وقضيت دينه فقال  
بنو الزبير اقسم بيننا ميراثنا فقلت والله لا أقسم بينكم حتى أنادي بالموسم أربع سنين ألا من كان له على الزبير دين  
فليأتنا فلنقضه فجعل كل سنة ينادي بالموسم فلما مضى أربع سنين قسم بينهم وكان للزبير أربع نسوة فأصاب كل  
امرأة ألف ألف ومائتا ألف . اهـ



٢٤٣٢ - إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةً قَدْ دَعَا بِهَا فِي أُمَّتِهِ فَاسْتَجِيبَ لَهُ ، وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم ق) عن أنس - (ص)

٢٤٣٥ - إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ وَلَاةً مِنَ النَّبِيِّينَ ، وَإِنَّ وَلِيَّيَّ أَبِي ، وَخَلِيلِي رَبِّي - (ت) عن ابن مسعود - (ص)

٢٤٣٦ - إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ وَزِيرِينَ ، وَوَزِيرَايَ وَصَاحِبَايَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ - ابن عساكر عن أبي ذر - (ض)

(إن لكل نبي دعوة) أي مرة من الدعاء متيقناً لإجابتها (قد دعا بها في أمته) لهم أي عليهم أو صرفها في هذه الدار لأحد أمرين فمنهم من دعا عليهم كنوح وموسى عليهما السلام ومنهم من دعا لهم كإبراهيم وعيسى عليهما السلام ومنهم من صرفه لغيرهم كسليمان عليه السلام حين سأل الملك (فاستجيب له) وليس معناه أنهم إذا دعوا لم يستجيب لهم إلا واحدة فقد استجاب لكل نبي ما لا يحصى لكنهم في تلك الدعوات بين رجاء وخوف رد، فكل نبي تعجل دعوته والمصطفى صلى الله عليه وسلم أخرها لوقت الاضطراب قال الطيبي وإرادته الإجابة لا الدعوة (وإني اختبأت دعوتي) أي أذخرتها (شفاعة لأمتي يوم القيامة) لأن صرفها لهم في جهة الشفاعة أم وفي الآخرة أنهم لا يقال اختبأ الشيء يقتضى حصوله وتلك الدعوة إنما تحصل له يوم القيامة فكيف تكون مدخرة قلنا يجوز أن يخبر الله النبي بين أن يدعو تلك الدعوة المستجابة في الدنيا وبين أن يدعو في الآخرة فاختارها فسمى ذلك الاختيار اختباء كذا فرووه واستشكله الطيبي بدعاء المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على أحياء العرب كضرب وعصية وذكر أن قال فالتأويل المستقيم أن معناه جعل لكل نبي دعوة مستجابة في أمته فكل من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام نالها في الدنيا وأنا مانئتها فيها حيث دعوت علي بعض أمتي فقبل لي ليس لك من الأمر شيء فبقيت تلك الدعوة مدخرة في الآخرة ودعاؤه على مضر ليس للاهلاك بل للارتداع دوماً أرسلناك لإرواحة للعالمين، (تنبيه) هذا الحديث قد استدل به أهل السنة على حصول الشفاعة لأهل الكبار قالوا لأن الشفاعة تنال كل من مات من أمته لا يشرك بالله شيئاً كما نص عليه في رواية مسلم وصاحب الكبيرة في ذلك كذلك فوجب أن تناله الشفاعة (حم ق عن أنس) ابن مالك وزاد مسلم في آخره فهو نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً

(إن لكل نبي ولادة) جمع ولي أي لكل نبي أحباء وقرناؤهم أولى به من غيرهم (من النبيين وإن وليي أبي) يعني إبراهيم الخليل عليه السلام (وخليلي ربي) قال التوربشتي وفي المصاييح وإن وليي ربي وهو غلط ولعل من حرفة دخل عليه الدخيل من قوله تعالى وإن وليي الله، والصواب ما ذكرنا واعترضه المظهر بأنه لو كان كذا كان قياس التركيب أن يكون وليي أبي خليلي ربي بغير واو العطف الموجبة للتغاير وإضافة الخليل إلى ربي ليكون عطف بيان لأبي قال الطيبي والرواية المعتبرة ما في الترمذي وغيره ولو ذهب إلى أن خليلي ربي عطف بيان بلا واو لازم حصول كون إبراهيم أبا النبي ووليّه فأتى به بيانا وإذاجعل معطوفاً عليه يلزم شهرته به والعطف يكون لاثبات وصف آخر له على سبيل المدح ثم إنه لا يلزم من قوله لكل نبي ولادة أن يكون لكل منهم أولياء لأن النكرة المفردة إذا وقعت في محل الجمع أفادت الاستغراق (ت) في التفسير (عن ابن مسعود) وتماه عنده ثم قرأ إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي، ورواه عنه أيضاً الحاكم وقال على شرطهما وأقره الذهبي

(إن لكل نبي وزيرين) تنبيه وزير وهو الذي يحمل أقال الملك ويلتجى الأمير إلى رأيه وتديره (ووزيراي وصاحباي أبو بكر) الصديق (وعمر) بن الخطاب وفيه جنوح إلى استحقاقهما الإمامة من بعده (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي ذر) ورواه عنه أيضاً من هذا الوجه أبو يعلى في مسنده فعزوه للفروع وإمهاله الأصل غير سديد ثم إن فيه عبدالرحمن ابن عمر الدمشقي قال ابن عساكراتهم في لقاء إسحق بن أبي ثابت وأورده في اللسان وقال منهم بالاعتزال

٢٤٣٧ - إن لي خمسة أسماء : أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا الماسح الذي يمحو الله في الكفر ، وأنا العاقب - مالك (ق) تن) عن جبير بن مطعم - (ص)

٢٤٣٨ - إن لي وزيرين من أهل السماء ، ووزيرين من أهل الأرض : فوزيراي من أهل السماء جبريل وميكائيل ، ووزيراي من أهل الأرض أبو بكر وعمر - (ك) عن أبي سعيد ، الحكيم عن ابن عباس (ص)

٢٤٣٩ - إن ما قد قدر في الرحم سيكون - (ن) عن أبي سعيد الزرق - (ص)

(إن لي أسماء) وفي رواية للبخاري خمسة أسماء أي موجودة في الكتب السابقة أو مشهورة بين الأمم الماضية أو يعلمها أهل الكتابين أو يختص بها لم يتسم بها أحد قبلي أو معظمة أو أمهات الأسماء وما عداها راجع إليها لأنه أراد الحصر كيف وله أسماء أخر بلغها بعضهم كما قال النووي في المجموع وتهذيب الأسماء واللغات ألفا لكن أكثرها من قبيل الصفات قال ابن القيم فلو غاها ذلك باعتبارها ومساها واحد باعتبار الذات فهي مترادفة باعتبار متباينة باعتبار (أنا محمد) قدمه لأنه أشرفها ومن باب التفعيل للبالغة ولم يسم به غيره قبله لكن لما قرب مولده سواه نحو خمسة عشر رجاء كونه هو (وأنا أحمد) أي أحمد الحامدين فالأنبياء حمادون وهو أحمد أي أكثرهم حمدا قال المصنف وتسميته به من خصائصه (وأنا الحاشر) أي ذو الحشر (الذي يحشر الناس على قدمي) بتخفيف الياء على الإفراد وبشدها على التثنية والمراد علي أثر نبوت أي زمنها أي ليس بعده نبي قال الطيبي وهذا إسناد مجازي لأنه سبب في حشر الناس لأنهم لا يحشرون حتى يحشر إذ هو يحشر قبلهم كما في عدة أخبار وقال ابن حجر يحمل أن المراد بالقدم الزمان أو وقت قيامي على قدمي بظهور علامات الحشر إشارة إلى أنه ليس بعده نبي ولا شريعة واستشكل التفسير بأنه يقتضي أنه محشور فكيف يصير به حاشر وهو اسم فاعل وأجيب بأن استناد الفعل إلى الفاعل إضافة وهي نصح بأذن ملازمة فلما كان لأمة بعد أمته لتكونه لا نبي بعده نسب إليه الحشر لوقوعه عقبه وقيل معنى القدم السبب والمراد علي مشاهدتي قائما لله (وأنا الماسح الذي يمحو الله في الكفر) أي يزيل أهله من جزيرة العرب أو من أكثر البلاد وقد يراد المحو العام بمعنى ظهور الحجة والغلبة ليظهره على الدين كله (وأنا العاقب) زاد مسلم الذي ليس بعدي أحد وللترمذي الذي ليس بعدي نبي لأنه جاء عقبهم ولله جواز التسمية بأكثر من واحد قال ابن القيم لكن تركه أولى لأن القصد بالاسم التعريف والتمييز والاسم كاف وليس كأسماء المصطفى صلى الله عليه وسلم لأن أسماء كانت نعوتا دالة على كمال المدح لم يكن إلا من باب تكثير الأسماء للجلالة المسمى بالتعريف لغضب (تتمة) قال المؤلف في الخصائص من خصائصه أن له ألف اسم واشتقاق اسمه من اسم الله تعالى وأنه سمي من أسماء الله بنحو سبعين اسما وأنه سمي أحمد ولم يسم به أحد قبله (مالك) في الموطأ (ق) في الفضائل (ت) في المناقب (ن) في التفسير (عن جبير بن مطعم) بضم الميم وسكون الطاء وكسر العين .

(إن لي وزيرين من أهل السماء ووزيرين من أهل الأرض فوزيراي من أهل السماء الملائكة جبريل وميكائيل ووزيراي من أهل الأرض أبو بكر وعمر) قال الطيبي فيه دلالة على أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أفضل من جبريل وميكائيل والوزير من الوزر والثقل فانه يتحمل عن الملك أوزاره قال تعالى حكاية عن موسى عليه الصلاة والسلام « واجعل لي وزيرا من أهلي » انتهى وعبد المصنف وزارة هؤلاء من خصائصه (ك) في التفسير (عن أبي سعيد) الخدرى وصححه وأقره الذهبي (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) ورواه الترمذي بمعناه من حديث أبي سعيد أيضا

(إن ما قد قدر في الرحم سيكون) سواء عزل المجامع أم أنزل داخل الفرج فلا أثر للعزل ولا لعدمه وهذا قاله



- ٢٤٤٠ - إِنَّ مَا بَيْنَ مَصْرَاعَيْنِ فِي الْجَنَّةِ لَمَسِيرَةٌ أَرْبَعِينَ سَنَةً - (حم ع) عن أبي سعيد - (ح)
- ٢٤٤١ - إِنَّ مَثَلَ الْعُلَمَاءِ فِي الْأَرْضِ كَمَثَلِ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ يَهْتَدَى بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، فَإِذَا انْطَمَسَتْ النُّجُومُ أَوْ شَكَ أَنْ تَضِلَّ الْهَدَاةُ - (حم) عن أنس - (ح)
- ٢٤٤٢ - إِنَّ مَثَلَ أَهْلِ بَيْتِي فِيكُمْ مَثَلُ سَفِينَةِ نُوحٍ ، مَنْ رَكِبَهَا نَجَّى وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ - (ك) عن أبي ذر - (ض)

لمن سأله عن العزل والرحم ووضع تكوين الولد وتخفف بسكون الحاء مع فتح الراء ومع كسرها أيضا في لغة بني كلاب وفي لغة لهم تكسر الحاء اتباعا لكسرة الراء كذا في المصباح (ن عن أبي سعيد) وقيل أبو سعيد واسمه عمار بن سعيد أو غيره (الزرق) بفتح الزاي وسكون الراء وآخره في نسبة إلى زرق قرية من قرى مرو وبها قتل يزيد جرد أحد ملوك الفرس خرج منها جماعة من العلماء والمحدثين

(إن ما بين مصراعين) ثنية مصراع وهو من الباب الشطر (في الجنة) أي في باب من أبواب الجنة (كسيرة أربعين سنة) والمراد بهذا الباب الأعظم وما عداه كما بين مكة وهجر وعليه نزل الخبر الآتي في مطلع حرف الباء فلا تدافع بين الخبرين كما سيبي. تحقيقه في حرف الميم عند خبر ما بين مصراعين إلى آخره (حم ع) وكذا الطبراني (عن أبي سعيد) المنذري قال الهيثمي فيه زريك بن أبي زريك لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(إن مثل العلماء في الأرض) المثل لغة النظير ثم استعمل في كل صفة أحوال فيها غرابة وهو المراد هنا وقال الحرالي المثل ما يتحصل في باطن الإدراك من حقائق الأشياء المحسوسة فيكون اللطف من الشيء المحسوس فيقع لذلك جماليا لمعنى مثل المعنى المعقول ويكون الأظهر منهما مثلا للأخفى (مثل النجوم) جمع نجم وهو الكوكب المضيء (في السماء) يهتدى بها في ظلمات البر والبحر فكذا العلماء يهتدى بهم في ظلمات الضلال والجهل قال في العوارف والهدى وجدان القلب موهبة العلم من الله تعالى (فإذا انطمست النجوم أو شك أن تضل الهداة) فكذا إذا ماتت العلماء أو شك أن تضل الناس والطموس كما في الصحاح وغيره الدروس والانحاء وانطمس الأثر انمحي قال الزخشي ومن المجاز رجل طامس القلب ميتة لا يعي شيئا ويحجم طامس ذاهب الضوء وقد طمس النيم انتهى (حم عن أنس) قال المنذري فيه رشدين ضعيف وأبو حفص صاحب أنس لا أعرفه قال الهيثمي فيه رشدين بن سعد اختلف في الاحتجاج فيه وأبو حفص صاحب أنس مجهول

(إن مثل أهل بيتي) فاطمة وعلي وابنيهما وبنهما أهل العدل والديانة (فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك) وجه التشبيه أن النجاة ثبتت لأهل السفينة من قوم نوح فأثبت المصطفى صلى الله عليه وسلم لأمته بالتمسك بأهل بيته النجاة وجمالهم وصلة إليها ومحصوله الخشوع على التعلق بحبهم وحبهم وإعظامهم شكر النعمة مشرفهم والخذلهم بهدي علمهم فمن أخذ بذلك نجا من ظلمات المخالفة وأدى شكر النعمة المترادفة ومن تخلف عنه غرق في بحار الكفران وتيار الطغيان فاستحق النيران لما أن بعضهم يوجب النار كما جاء في عدة أخبار كيف وهم أبناء أئمة الهدى ومصابيح الدجى الذين احتج الله بهم على عباده وهم فروع الشجرة المباركة وبقايا الصفوة الذين أذهب عنهم الرجس وطهرهم وبرأهم من الآفات والفرض مودتهم في كثير من الآيات وهم العروة الوثقى ومعدن التقى واعلم أن المراد بأهل بيته في هذا المقام العلماء منهم إذ لا يبحث على التمسك بغيرهم وهم الذين لا يفارقون الكتاب والسنة حتى يردوا معه على الخوض (ك) في مناقب أهل البيت (عن أبي ذر) قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي فقال فيه مفضل بن صالح واه

٣٤٤٣ - إن مثل الذي يعود في عطيته كمثل الكلب أكل حتى إذا شبع قام ثم عاد في قيئه فأكله - (ه)  
عن أبي هريرة - (ح)

٣٤٤٤ - إن مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل كانت عليه درع ضيقة قد خنقته ثم عمل حسنة فانفكت حلقة ، ثم عمل أخرى فانفكت الأخرى ، حتى يخرج إلى الأرض - (ط) عن عقبة ابن عامر - (ض)

٣٤٤٥ - إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله تعالى ، إن رضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوهم ، وإن لقيتموهم فلا تسلموا عليهم - (ه) عن جابر - (ض)

( إن مثل الذي يعود في عطيته ) أى يرجع فيما يبه لغيره ( كمثل ) بزيادة الكاف أو مثل ( الكلب أكل حتى إذا شبع قام ثم ) أكله ( عاد في قيئه فأكله ) قال ابن دقيق العيد وقع التشبيه في التشديد من وجهين تشبيه الراجع بالكلب والمرجع إليه بالقيء وقال البيضاوى المعنى أنه لا ينبغي للؤمن أن يتصف بصفة ذميمة يشابه فيها أخس الحيوانات في أخس أحوالها قال ابن حجر وهذا أبلغ في الزجر وأدل على التعريم بما لو قال مثلاً لا تعودوا في الهبة وظاهره تحريم العود في الهبة بعد القبض قال النووي وموضعه في هبة الأجنبي فلو ذهب لفرعه رجع وقال أبو حنيفة له الرجوع فيها للأجنبي لأن فعل الكلب يوصف بالقبح لا الحرمة ( ه ) عن أبي هريرة

( إن مثل الذي يعمل السيئات ) جمع سيئة وهى ما يسيء صاحبه فى الآخرة أو الدنيا ( ثم يعمل الحسنات كمثل رجل ) بزيادة مثل أو الكاف ( كانت عليه درع ) بدال مهمة قال ابن الأثير زردية ( ضيقة قد خنقته ) أى عصرت حلقة وترقوته من ضيق تلك الدرع ( ثم عمل حسنة فانفكت ) أى تخلصت ( حلقة ) بسكون اللام ( ثم عمل ) حسنة ( أخرى فانفكت الأخرى ) وهكذا واحدة واحدة ( حتى يخرج إلى الأرض ) يعنى عمل السيئات يضيق صدر العامل ورزقه ويحيره فى أمره فلا يتيسر له فى أموره ويغضه عند الناس فإذا عمل الحسنات تزيل حسناته سيئاته فإذا زالت انشرح صدره وتوسع رزقه وسهل أمره وأحبه الخلق ومعنى قوله حتى يخرج إلى الأرض انحلت وانفكت حتى تسقط تلك الدروع ويخرج صاحبها من ضيقها فقوله يخرج إلى الأرض كناية عن سقوطها ( ط ) عن عقبة بن عامر ظاهره أنه لا يوجد مخرجاً لا على من الطبراني ولا أحق بالعزو منه إليه وأنه لاعلة فيه والأمر بخلافه أما الأول فقد رواه الإمام أحمد بهذا اللفظ عن عقبة وأما الثانى فلأن فيه ابن لهيعة

( إن مجوس هذه الأمة ) أى الجماعة المحمدية ( المكذبون ) أى القوم المكذبون ( بأقدار الله ) بفتح الهمزة جمع قدر بفتحين القضاء الذى يقدره الله تعالى كما مر بما فيه ( إن رضوا فلا تعودوهم ) أى لا تزوروهم فى مرضهم فإذا كانوا مجوس هذه الأمة فينبى معاملتهم بالجفاء وترك المؤاخاة والصفاء وحينئذ ( وإن ماتوا فلا تشهدوهم ) أى لا تحضرون جنازتهم ( وإن لقيتموهم ) فى نحو طريق ( فلا تسلموا عليهم ) قال الطيبى : لفظه هذا إشارة إلى تعظيم الميثاق إليه وإلى النعمى على القدرية والتعجب منهم أى انظروا إلى هؤلاء كيف امتازوا من هذه الأمة بهذه الصفة الشنيعة حيث نزلوا من أوج تلك المناصب الرفيعة إلى حضيض السفالة والذيلة جعلهم مجوساً لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس القائلين بالأصلين النور والظلمة <sup>(١)</sup> ( ه ) عن محمد بن المصنف عن بقية عن الأوزاعي عن ابن جريج عن أبي الزبير ( عن جابر )

(١) يزعمون أن الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة وكذا القدرية يضيفون الخير إلى الله تعالى والشر إلى الإنسان والشیطان والله تعالى خالقهما جميعاً لا يكون شيء منهما إلا عشيته فهما مضافان إليه خلقاً وإيجاداً وإلى الفاعلين لها عملاً واكتساباً



٢٢٤٦ - إن محاسن الأخلاق مخزونة عند الله تعالى ، فإذا أحب الله عبداً منحه خلقاً حسناً - الحكيم عن العلاء بن كثير مرسل - (ض)

٢٢٤٧ - إن مريم سألت الله أن يطعمها لحماً لآدم فيه فأطعمها الجراد - (عق) عن أبي هريرة - (ض)

٢٢٤٨ - إن مسح الحجر الأسود والركن اليماني يحطان الخطايا خطاً (حم) عن ابن عمر - (ح)

٢٢٤٩ - إن مصراً ستفتح عليكم فانتجعوا خيرها ، ولا تتخذوها داراً ، فإنه يساق إليها أهل الناس

ابن عبد الله قال ابن الجوزي حديث لا يصح وأطال في بياحه ، وهذا الحديث مما انتقده السراج القزويني على المصاييح وزعم وضعه وبازعه العلاء ثم قال مدار الحديث على بقية وقد قال فيه عن الأوزاعي والذي استقر عليه أكثر الأمر من قول الأئمة أن بقية ثقة في نفسه لكنه مكث من التدليس عن الضعفاء والمتروكين يسقطهم ويضعف الحديث عن شيوخهم فلا يحتاج من حديثه إلا بما قال فيه حدثنا أو أخبرنا أو سمعت أو عن . وقال الذهبي هذا من الأحاديث الضعيفة وفي الباب عدة أحاديث فيها مقال

(إن محاسن الأخلاق مخزونة) أي محرزة (عند الله تعالى) أي في علمه وفي هذه العنودية من التشريف مالا يخفى (فإذا أحب الله عبداً منحه) أي أعطاه (خلقاً حسناً) بضم اللام بأن يطعمه عليه في جوف أمه أو يفيض على قلبه نوراً فيشرح صدره للتخلق به والمداومة عليه حتى يصير بمنزلة الغريزي فأعطاه الخلق الحسن آية محبة الله له والخلق الحسن الصادر من العبد دليل طيبه المقتضى لمحبة ربه له والله تعالى طيب لا يقبل إلا الطيب كما أن من صدر عنه الخلق السيئ دليل على شبهه المقتضى لبغض ربه أعاذنا الله من ذلك (الحكيم) الترمذي (عن العلاء بن كثير مرسل) وهو الاسكندراني مولى قریش ثقة عابد

(إن مريم) بنت عمران الصديقة بنص القرآن هي من ذرية سليمان عليه السلام بينها وبينه أربعة وعشرون أباً (سألت الله أن يطعمها لحماً لآدم فيه) أي سائل (فأطعمها الجراد) تمامه عند الطبراني فقالت اللهم أعشه بغير رضاع وتابع بينه بغير شياح انتهى . ولعل المصنف أغفله ذمولا وفيه حل أكل الجراد وشرع من قبلنا شرع لنا إذا ورد في شرعنا ما يقرره وقد ورد فيه أخبار منها خبر : أحل لنا ميتتان ودمان السمك والجراد ، والكبد والطحال ، وبفرض أنه موقوف على ابن عمر فهو في حكم المرفوع كما مر ، وخبر الجراد أكثر جنود الله لا آكله ولا أحزمه صريح في حله خلافاً لمن وهمه وإنما لم يأكله لعذر كالضب بل روى أبو نعيم أنه أكله (عق عن أبي هريرة) ورواه الطبراني عن أبي أمامة الباهلي وكذا الديلمي

(إن مسح الحجر الأسود) أي استلامه بيده اليمنى ومثله موضعه (والركن اليماني يحطان الخطايا خطاً) أي يسقطانها أو ينقصانها وأكدته بالمصدر إشارة إلى تحقق ذلك . قال في المصباح كثيره سقطت من الدين أسقطت واستحطته من الثمن كذا خطه وانحط السعر نقص . قال الرنخشي : من المجاز حط الله أوزارهم وحط الله وزرك وانحط السعر انتهى والمراد بالخطايا الصفات كما هو قياس النظائر وفيه ندب استلام الحجر والركن اليماني لكن الحجر يستلمه بيمينه ثم يقبها ثم يقبله والركن اليماني يستلمه ثم يقبل يده ولا يقبله ويفعل هكذا في ابتداء كل طرفة والاولى آكد (حم) عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه

(إن مصر) بمنع الصرف للعلمية والعجمة (ستفتح) أي سينقلب عليها المسلمون ويملكونها قهراً يقال فتح السلطان البلاد غلب عليها وتملكها قهراً (فانتجعوا خيرها) أي اذهبوا إليها لطلب الربح والفائدة فإنها كثيرة الربح والمكاسب لاسيما الجانب الغربي منها كما هو مخرج به في خبر يأتي وإذا حصلتم على الربح فارتحلوا عنها (ولا تتخذوها داراً)

أَعْمَارًا - (نخ) والباوردي (طب) وابن السني . وأبو نعيم في الطب عن رباح - (ض)  
٢٤٥٠ - إِنَّ مَطْعَمَ ابْنِ آدَمَ قَدْ ضُرِبَ مَثَلًا لِلدُّنْيَا ، وَإِنْ قَرَحَهُ وَمَلَّحَهُ فَانْظُرْ إِلَى مَا يَصِيرُ - (حب طب)  
عن أبي رضى الله عنه - (ح)

٢٤٥١ - إِنَّ مَعَاذَةَ اللَّهِ الْعَبْدَ فِي الدُّنْيَا أَنْ يَسْتُرَ عَلَيْهِ سَيِّئَاتِهِ - الحسن بن سفيان في الوجدان وأبو نعيم

أى محل إقامة ( فإنه يساق إليها أقل الناس أعماراً ) فإن قلت الآجال مقدرة والأعمال محصية مقدرة فما هتدة الأمر بمنع الإقامة ؟ قلت جائز أن يقال إنه يكون مكتوباً في اللوح أو الصحف أنه إن لم يقم بها عاش طويلاً وإن قطها أفسد هواؤها مزاجه فهلك ( فائدة ) اشتهر على الألسنة في قوله سبحانه : سأريكم دار الفاسقين ، أنها مصر قال ابن الصلاح وهو غلط نشأ عن تصحيف وإنما قال بعض المفسرين : دار الفاسقين ، مصيرهم فصحت بمصر ( تسمية ) أخرج الطبراني عن ابن عمر مرفوعاً أن إبليس دخل العراق فقصى حاجته منها ثم دخل الشام فطردوه حتى بلغ بيسان ثم دخل مصر فباض فيها وفرخ وبسط عبقرية . قال الهيثمي رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً انتهى . وزعم ابن الجوزي وضعه وردّه المؤلف ( غريبة ) قال الدارف البسطامي : مصر شأنها عجيب وسرها غريب خلقها أكثر من رزقها ومعيشتها أغزر من خلقها من لم يخرج منها لم يشبع . قال بعض الحكماء : نيلها عجب وتراها ذهب ونساؤها لعب وصيباها طرب وأمرؤها جلب وهي لمن غلب والداخل إليها مفقود والخارج منها مولود . وقال تعالى : أصلها ثابت وفرعها في السماء ، ( نخ ) يعنى تاريخه الصغير كما في الإصابة وظاهر كلام المؤلف أن البخاري خزجه وأقره وليس كذلك بل قال عقبه لا يصح ( والباوردي ) في الصحابة ( طب وابن السني وأبو نعيم في الطب ) النبوي وابن السكن في الصحابة وابن شاهين وابن يونس كلهم من حديث موسى بن علي بن رباح عن أبيه ( عن ) جده ( رباح ) بفتح الراء والموحدة ابن قصير بفتح أوله اللخمى قال ابن يونس عقبه منكر جداً وقد أعاد الله موسى أن يحدث بمثله فهو كان أتى الله من ذلك وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال البخاري لا يصح وقال ابن السكيت في إسناده نظر ولما عزاه الهيثمي للطبراني قال فيه : مظهر بن الهيثم وهو متروك وأقره البخاري ابن الجوزي على دعواه وضعه . وقال المؤلف في حسن المحاضرة في إسناده : مظهر بن الهيثم قال فيه ابن يونس متروك والحديث منكر جداً وقد أورده ابن الجوزي في الموضوعات . إلى هنا كلامه

( إن مطعم ) بفتح فسكون ففتح ( ابن آدم ) كفى به عن الطعام والشراب الذي يستجبل بولا وغانطا ( ضرب مثلاً الدنيا ) أى لذاتها وقذارتها ( وإن قرحه ) بقاف وزاى مشددة أى وضع فيه القرح وهو التابل يعنى وإن توبله وكثر أضراره وبالع في محسنه . قال الزمخشري : قرح قدرك توبلها وطعام مليح يزيج . وفى المصباح القرح كحل الأبرار وقد يراد بقرحه هنا جعله ألواناً مليحة ؛ ففى المصباح أيضاً القرح الطريق وهو خطوط من صفرة وخضرة وحمرة وما ذكر من أن قرحه مشدداً هو ما ضبطه المصنف بخطه لكن إن كانت الرواية هكذا فسلم وإلا فالمسموع جواز الأمرين ، ففى المصباح وغيره قرح قدره بالتخفيف والتثقيب جعل فيه القرح ( وملحه ) بفتح الحاء وشد اللام كذا رأته بخط المصنف ؛ لكن قال المنذرى هو بتخفيف اللام أى ألقى فيه الملح بقدر الإصلاح ( فانظر إلى ما يصير ) يعنى ما يخرج منه : كان قبل ذلك ألواناً من الأطعمة طيبة ناعمة وشراباً سائغاً فصارت ، قبحته إلى ما ترى ؛ فالدنيا خضرة حلوة والنفس تميل إليها والجاهل بعاقبتها يتنافس في رتبها ظاناً أنها تبقى أو هو يبق ( تنبيه ) ما فى قوله إلى ما يصير موصولة وعائدها محذوف لأنه جر بمثل الحرف الذى جر الموصول به والتقدير إلى ما يصير إليه ونظر يتعدى ( حم طب عن أبي ) بن كعب قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير غنى وهو ثقة وقال المنذرى إسناده جيد قوى ( إن معافاة ) مصدر من قوله عافاك الله معافاة ( الله العبد في الدنيا أن يستر عليه سيئاته ) فلا يظهرها لأحد ولا



في المعرفة عن بلال بن يحيى العبسي مرسلًا - (ض)

٢٤٥٢ - إن مع كل جرس شيطانًا - (د) عن عمر - (ض)

٢٤٥٣ - إن مغير الخلق كمغير الخلق، إنك لا تستطيع أن تغير خلقه حتى تغير خلقه - (عد فر) عن أبي هريرة - (صح)

٢٤٥٤ - إن مفاتيح الرزق متوجهة نحو العرش، فينزل الله تعالى على الناس أرزاقهم على قدر نفقاتهم: فمن كثرت نفقاته، ومن قل قل له - (قط) في الأفراد عن أنس - (ض)

يفضحه بها ومن ستر عليه في الدنيا ستر عليه في الآخرة كما سيجيء في خير. قال ابن الأثير: العفو نحو الذنوب والمعافاة السلامة من الأسقام والبلاء وهي الصحة، والمعافاة أن يعافيك من الناس ويعافهم منك (الحسن بن سفيان في كتاب (الوحدان) بضم الواو وسكون الحاء المهملة (وأبو نعيم في كتاب (المعرفة) أي معرفة الصحابة من طريق محمد بن عثمان القرشي عن حبيب بن سليم (عن بلال بن يحيى) قال أبو نعيم (العبسي) السكوني صاحب حذيفة (مرسلًا) أرسله عن حذيفة وغيره قال ابن حجر قلت هو كما ظن فإن حبيب بن سالم معروف بالرواية عنه وهو تابعي معروف حتى قيل إن روايته عن حذيفة مرسله

(إن مع كل جرس) بالتحريك أي جملجل يعلق في عنق الدابة أو غيرها من كل حيوان (شيطانًا) قيل لدلالته على أصحابه بصوته وظاهره العموم فيشمل الجرس الصغير والكبير في نحو أذن أو رجل أو عنق من نحاس أو حديد أو نقد أو غيرها (د عن عمر) بن الخطاب قال عامر بن عبد الله بن الزبير قال ذهبت مولاة لآل الزبير بابتة لهم إلى عمر وفي رجلها أجراس فقطعها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول: فذكره قال المنذري ومولاتهم مجهولة وعامر لم يدرك عمر

(إن مغير الخلق) بضم الخاء (كمغير الخلق) بفتحها (إنك لا تستطيع أن تغير خلقه حتى تغير خلقه) وتغيير خلقه محال فتغيير خلقه كذلك وتأتي الطباع على الناقل وهذا يوضح خبر أحمد إذا حدث أن جبلا زال عن مكانه فصدق وإذا حدث أن رجلا زال عن خلقه فلا تصدق وذلك لأن من تمحضت فيه مادة الخبث فقد طبع على الخلق المذموم الذي لا مطمع في تبدله ومن تمحضت فيه مادة الطيب فقد طبع على الخلق الحسن الم محمود الذي لا مطمع في تبدله قال الشريف السهمودي وقد جربت معسداقه الآن فكم أظهر الواحد منهم التوبة عن أخلاق ذميمة بعد بذل الجهد في أسباب إزالتها ثم نكص على عقبيه راجعا لما كان عليه لاقتضاء خبثهم المستحكم وعظيم بغضهم لأهل الخير سيما ذوي البيوت وأنشد بعضهم: وما هذه الأخلاق إلا طبائع فمن محمود ومنهم مذموم وإن يستطيع الدهر تغيير خلقه لئيم ولن يستطيعه متكرم

(عد فر) وكذا الطبراني والعسكري كلهم (عن أبي هريرة) وفيه بقية عن إسماعيل بن عياش وقد سبق بيان حالها. (إن مفاتيح الرزق متوجهة نحو العرش) أي جهته (فينزل الله على الناس أرزاقهم على قدر نفقاتهم فمن كثرت نفقاته، ومن قل قل له) أي من وسع على عياله ونحوهم من عليه مؤنتهم وجربا أو ندبا أدر الله عليه من الأرزاق بقدر ذلك أو أزيد ومن قتر عليهم قتر عليه وشاهده الخبر المأثور إن الله ينزل المعونة على قدر المؤنة وفي خبر آخر إن الله تعالى ملكا ينادي كل صباح اللهم أعط كل منفق خلفا وأعط كل عسك تلفا (قط في الأفراد عن أنس) وفيه عبد الرحمن بن حاتم المرادي قال الذهبي ضعيف والواقدي ومحمد بن إسحاق.

٢٤٥٥ - إن ملكاً موكل بالقرآن فمن قرأ منه شيئاً لم يقومه قومه الملك ورفعته - أبو سعيد السمان في مشيخته ، والرافعي في تاريخه عن أنس - (ض)

٢٤٥٦ - إن من البيان سحراً - مالك (حم خ دت) عن ابن عمر - (صح)

٢٤٥٧ - إن من البيان سحراً ، وإن من الشعر حكماً - (حمد) عن ابن عباس

(إن ملكاً موكل بالقرآن فمن قرأ منه شيئاً لم يقومه) أى لم يجره على سنن الجادة من رعاية اللغة والإعراب ووجوه القراءات الجائزة وغير ذلك مما يجب في أدائه (قومه الملك) أى عدله والقوام بالفتح العدل والاعتدال قال تعالى « وكان بين ذلك قواماً ، أى عدلاً وهو حسن القوام أى الاعتدال وقومته تقويمها فتقوم بمعنى عدلته فتعدل كما في المصباح كغيره (ورفعه) إلى الملأ الأعلى قريماً فظاهره أن الملك واحد لجميع القراء من الخلق ويحتمل على بعد أن لكل قارئ ملكاً (أبو سعيد السمان) بشد الميم نخط المصنف وفي التحرير للحافظ ابن حجر السمان بكسر السين المهملة وتشديد الميم وبعد الألف نون معروف منسوب إلى سعد السمان الحافظ الرازي (في مشيخته والرافعي) إمام الشافعية (في تاريخه) أى تاريخ قزوين (عن أنس) في صنيع المصنف إشاراً بأنه لم يره لأشهر من هذين في فن الحديث وهو عجب فقد رواه البخاري في الضعفاء عن أنس المذكور باللفظ المازبور وفيه معلاب هلال قال في الميزان رواه السفينان بالكذب .

(إن من البيان سحراً) أى إن منه لنوعاً يحل من العقول والقلوب في التزويج محل السحر فان الساهر بسحره يزين الباطل في عين المسحور حتى يراه حقاً فكذا المتكلم بهارته في البيان وتفنته في البلاغة وترصيف النظم يسلب عقل السامع ويشغله عن التفكير فيه والتدبر له حتى يخيل إليه الباطل حقاً والحق باطلاً وهذا معنى قول ابن قتيبة إن منه ما يقرب البعيد ويبعد القريب ويزين الباطل القبيح ويعظم الصغير فكأنه سحر وما ضارعه فهو مكروه كما أن السحر مخزوم وهذا قاله حين قدم وفد تميم وفيه الزبرقان وعمر بن الأهمم لخطاب بلاغة وفصاحة ثم نخر الزبرقان فقال يا رسول الله أنا سنيد بني تميم والمطاع فيهم وأنجاب لديهم أمنعهم من الظلم وأخذهم بحقوقهم وهذا يعلم ذلك فقال عمرو: إنه لشديد العارضة مانع لجانبه مطاع في أذنيه فقال الزبرقان والله لقد علم منى أكثر ما قال مأمته أن يتكلم إلا الحسد فقال عمرو أنا أحسدك والله إنك للثم الخال حديث المال ضيق العطن أحق الولد والله يا رسول الله لقد صدقت فيما قلت أولاً وما كذبت فيما قلت لكني رجل إذا رضيت قلت أحسن ما علمت وإذا غنيت قلت أفصح ما وجدت ولقد صدقت في الأولى والأخرى جميعاً فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم إن الخ قال المبدائي هذا المثال في استحسان النطق وإيراد الحجة البالغة قال الثوري بشي وحمته أن يقال إن بعض البيان كالسحر لكنه جعل الخبر مبتدأ مبالغة في جعل الأصل فرعاً والفرع أصلاً (مالك حم خ) في النكاح والطب (د) في الأدب (ت) في البركلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه وروى في المشرق حيث عزاه إلى على كرم الله وجهه فان البخاري لم يخرج عنه

(إن من البيان سحراً) أى إن بعض البيان سحر الآن صاحبه يوضح المشكل ويكشف بحسن بيانه عن حقيقته فيستميل القلوب كما يستمال بالسحر فلما كان في البيان من صنوف التركيب وغرائب التأليف ما يجذب السامع إلى حد يكاد يشغله عن غيره شبه بالسحر الحقيقي قال صمصمة صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الرجل يكون عليه الحق وهو الحق ينجته من صاحبه فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق (وإن من الشعر حكماً) جمع حكمة أى قولاً صادقاً مطابقاً للحق موافقاً للواقع وذلك ما كان منه من قبيل المواعظ وذم الدنيا والتحذير من غرورها ونحو ذلك فبين المصطفى صلى الله عليه وسلم أن جنس البيان وإن كان محموداً ففيه ما يذم للمعنى السابق وجنس الشعر وإن كان مذموماً ففيه ما يحمده لاشتماله على الحكمة وعبر بمن إشارة إلى أن بعضه ليس كذلك وفيه رد على من كره مطلق الشعر وأصل الحكمة المنع وبها سمى اللجام لأنه يمنع الدابة (حمد د عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنه والجملة الثانية في البخاري بلفظ إن من الشعر لحكمة من حديث أبي .



٢٤٥٨ - إِنْ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا ، وَإِنْ مِنَ الْعِلْمِ جَهْلًا . وَإِنْ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمًا ، وَإِنْ مِنَ الْقَوْلِ عِيَالًا -  
(د) عن بريدة - (ض)

٢٤٥٩ - إِنْ مِنَ التَّوَاضُّعِ لِلَّهِ تَعَالَى الرُّضَا بِالذُّونِ مِنْ شُرَفِ الْمَجَالِسِ - (ط ب هب) عن طلحة - (ض)

(إن من البيان سحرا) قال القاضى البيان جمع الفصاحة فى اللفظ والبلاغة باعتبار المعنى والسحر فى الأصل الصرف قال دقانى تسحرون، وسمى السحر سحراً لأنه مصروف عن جهته والمراد به هنا من البيان ما يصرف قلوب السامعين إلى قول الباطل ويروج عليهم ويخيل لهم ما ليس بحق حقاً ويشغلهم بتمويه اللفظ عن تدبر المعنى فيكون صفة ذم ويؤيده ماورد صريحاً فى مذمته ويكون المقصود من الكلام منع الحاضرين عن استعجابه والاغترار به وخشمهم على أن يكون بجامع نظرم فى الاستحسان والاستقباح إلى جانب المعنى فإن حسن البيان وإن كان محموداً فى الجملة ففيه ما هو مذموم لكونه معرباً عن باطل وجنس الشعر وإن كان مذموماً فى الجملة لكنه قد يكون فيه ما هو محمود لاشتماله على حكم ومنه ما يستعذب ويقضى له بالتعجب ويقصر عنه منه العادة كالسحر الذى لا يقدر عليه كل أحد فيكون صفة مدح ويسمى السحر الحلال ( وإن من العلم جهلاً ) لكونه علماً مذموماً والجهل به خير منه أو المراد من العلوم ما لا يحتاج إليه فيشتغل به عن تعلم ما يحتاجه فى دينه فيصير عليه بما لا يعنيه ( وإن من الشعر حكماً ) أكد هنا وفيما مر بأن وفى بعض الروايات باللام أيضاً رداً على من أطلق كراهة الشعر فأشار إلى أن الشعر حسنه حسن وقبيحه قبيح وكل كلام ذو وجهين يختلف بحسب المقاصد وأما خبر الشعر مزامير الشيطان وخبر أنه جعل له كالقرآن فواحيان وبعد الإغضاء عن ذلك محمول على ما كان من غير ذلك القيل أو على المجازفة والإفراط جمعاً بين الأدلة ( وإن من القول عيالا ) قال فى النهاية هو عرض الحديث على من لا يريد به وليس من شأنه كأنه لم يهتد لمن يطلب عليه فعرضه على من لا يريد به . وقال الراغب: العيال جمع عيل لما فيه من الثقل فكأنه أراد به الملل فالسامع إما عالم فيمل أو جاهل فلا يفهم فيسام ( د ) فى الأدب من حديث صخر بن عبدالله بن بريدة عن أبيه ( عن ) جده ( بريدة ) بن الحبيب قال عبد الله بينما هو - يعنى بريدة - جالس بالكوفة فى مجلس من أصحابه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال فقال صعصعة بن صوحان وهو أحدث القوم سنناً صدق الله ورسوله ولولم يقلها كان كذلك قال فتوسمه رجل من الحلقة فقال له بعد ما تفرق القوم من مجلسهم ما حملك على أن قلت صدق نبي الله ولولم يقلها كان كذلك قال أما قوله إن من البيان سحرا أن الرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بحجته من صاحبه فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق وهو عليه وأما قوله وإن من العلم جهلاً فهو تكاف العالم إلى علمه ما لا يعلمه فيجهله ذلك وأما قوله إن من الشعر حكماً فهى هذه المواضع والأمثال التى يتمط بها الناس وأما قوله إن من القول عيالا فعرضك كلامك على من ليس من شأنه ولا يريد به قال الحافظ العراقى فى إسناده من يجهل

( إن من التواضع لله الرضى بالذون ) أى الأقل ( من شرف المجالس ) فمن هذب نفسه حتى رضيت منه بأن يجلس حيث انتهى به المجلس كما كانت عادة المصطفى صلى الله عليه وسلم سمي متواضعاً لله حقاً فالفضيلة إنما هى بالاتصاف بالكالات العلية والعملية لا برفعة المواضع ولا بالخلع ولا بالمناصب فلو جلس ذو الفضيلة عند النعال لصار موضعه صدراً وعكسه فليحذر من هذا النافس المذموم شرعاً فإنه سم قاتل وفى ضمن هذا الحديث الأخذ بمدح التواضع والأمر به قال بعض العارفين احذر أن تريد علواً فى الأرض والزم الخول وإن أعلى الله كلمتك فما أعلاها إلا الحق وإن رزقك الرفعة فى قلوب الخلق فذلك إليه تعالى والذى عليك التواضع والذلة

(١) قال الخطابى هكذا راوه أبو داود ورواه غيره عيالا قال الأزهرى من قولك علت الضالة أعيل عيالا وعيالا إذا لم تدر أى جهة تبغيها قال أبو زيد كأنه لم يهتد إلى من يطلب عليه فعرضه على من لا يريد به

٢٤٦٠ - إنَّ مِنَ الْجَفَاءِ أَنْ يَكْثُرَ الرَّجُلُ مَسَحَ جَبْهَتَهُ قَبْلَ الْفَرَاغِ مِنْ صَلَاتِهِ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)

٢٤٦١ - إنَّ مِنَ الذَّنُوبِ ذُنُوبًا لَا يَكْفُرُهَا إِلَّا الصِّيَامُ وَلَا الْحَجُّ وَلَا الْعُمْرَةُ . يَكْفُرُهَا الْهُمُومُ

فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ - (حل) وابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٢٤٦٢ - إنَّ مِنَ السَّرَفِ أَنْ تَأْكُلَ كُلَّ مَا اشْتَهَيْتَ - (هـ) عن أنس - (ض)

والانكسار فإنك إنما أنشأك الله من الأرض فلا تعلو عليها فإن أمتك ومن تكبر على أمه فقد عدها وعقوق الوالدين محرم مذموم (طب هب عن طلحة) بن عبيد الله قال الهيثمي وفيه أيوب بن سليمان بن عبد الله لم أعرفه ولا والده وبقية رجاله ثقات اه وأقول فيه أيضاً سليمان بن أيوب الطلحي قال في اللسان صاحب مناكير وقد وثق وقال ابن عدي عامة حديثه لا يتابع عليه ثم أورد له أخباراً هذا منها اه نعم رواه الخرائطي في المسكارم وأبو نعيم في الرياض عنه أيضاً قال الحافظ العراقي وسنده جيد اه وكان ينبغي للصنف إثارة الغزو اليهما

(إن يقال من الجفاء) أي الاعتراض عن الصلاة جفوت الرجل أجفوه أعرضت عنه أو طردته (أن يكثر الرجل) ذكره هنا وصف طردى والمراد المصلي ولو امرأة وخشيت (مسح جبهته) من الحصى والغبار بيد تحرمة (وقبل الفراغ من صلاته) فيكره إكثا ذلك لمنافاته للخشوع وخرج بالإكثار ما وقع على الدور والسكلام في خفيف لا يمنع مباشرة الجهة الأرض فإن منع وجب مسحه ولم تصح صلاته بدونه (هـ عن أبي هريرة) قال الحافظ مغلطاي حديث ضعيف لضعف هرون بن عبد الله بن الهدير التيمي قال البخاري لا يتابع في حديثه وأبو حاتم منكر الحديث وابن حبان يروى الموضوعات عن الآثبات لا يجوز الاحتجاج به .

(إن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها الصلاة) لا الفرض ولا النفل (ولا الأيام) كذلك (ولا الحج ولا العمرة) ولم يذكر الزكاة لأن الذي يهتم بمعيشتها لا مال له غالباً فيل وما يكفرها قال (يكفرها الهموم) جمع هم وهو القلق والاعتماد والحزن كما في الصباح وغيره (في طلب المعيشة) أي السعي في تحصيل ما يعيش به ويقوم بكفايته وممونه قال في الصباح وغيره المعيشة مكسب الإنسان الذي يعيش به وإنما صلح ذلك دون غيره لتكفيرها لأن الشيء يكفر بضده كما أن المرض يعالج بضده فالمعاصي القلبية تكفر بالهموم القلبية فيدخل الله الهم على القلب ليكفر به ذلك الذنب ومن قيل إن الهم الذي يدخل على القلب والعبد لا يعرفه هو ظلمة الذنوب والهم بها وشعور القلب بوقفة الحساب وهول المطلع لكن قال الغزالي الهم إنما يكفر حقوق الله أما مظالم العباد فلا يكفيه فيها إلا الخروج عنها (حل وابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي في المغني سنده ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط والخطيب في تلخيص المشته من طريق يحيى بن بكير عن مالك عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال ابن حجر وإسناده إلى يحيى واه وقال الحافظ الهيثمي فيه محمد بن سلام المصري قال الذهبي حدث عن يحيى بن بكير بخبر موضوع قال وهذا مما روى عن يحيى بن بكير .

(إن من السرف) أي مجاوزة الحد المرضي وفي رواية من الاسراف (أن تأكل كل ما اشتيت) لأن النفس إذا اعتادت ذلك من صاحبها شرهت ونزقت من رتبة لأخرى فلا يقدر بعد ذلك على كفها فيقع في أعلى مراتب السرف المذموم قال الحجة وأكثان في يوم سرف وأكلة في يومين تقتير وأكلة في يوم هو المحمود وبين كونها قبيل الفجر وفيه أن السرف في المأكل والمشرب ومثلها الملبس مذموم وكل من أسرف في ماله أسرف في دينه والله تعالى ما أعطى عبداً فوق كفايته إلا لينفق منه بقدر ضرورته ويدفع الفاضل منه للحتاج أو يرصده له لئلا كل منه إسرافاً ويدفع ذلك في الكنيف ومن فعل ذلك فقد خالف طريق الحق الذي درج عليه الأنبياء



٢٤٦٣ - إنَّ مِنَ السَّنَةِ أَنْ يَخْرُجَ الرَّجُلُ مَعَ ضَيْفِهِ إِلَى بَابِ الدَّارِ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٢٤٦٤ - إنَّ مِنَ الْفِطْرَةِ الْمَضْمُضَةِ ، وَالْأَسْتِنْشَاقِ ، وَالسَّوَاكِ ، وَقَصِّ الشَّارِبِ ، وَقَلِيمِ الْأَظْفَارِ ، وَتَنْفِ  
 الْإِبِطِ ، وَالْأَسْتِحْدَادِ ، وَغَسْلِ الْبَرَاجِمِ ، وَالْإِتِّصَاحِ بِالْمَاءِ ، وَالِاخْتِثَانِ - (حمش ده) عن عمار بن ياسر (ض)

والمرسلون والأولياء والصالحون ولولا أنه تعالى جعل الإنسان يحتاج للطعام والشراب لكان إلا كل إسرافاً  
 وبداراً فإن من يلقي الطعام النفيس في بطنه كمن يلقيه في بطن الحلاء من حيث إتلافه وتنجيسه فالهم وارع حكمة الله  
 حق الرعاية وإلا نفرت وقلنا تعود (هـ) من حديث بقية عن يوسف بن أبي كثير عن نوح بن ذكوان عن الحسن  
 (عن انس) ورواه عنه أيضاً ابن أبي الدنيا في كتاب الجوع والبيق قال المنذرى وقد صحح الحاكم إسناده لمثن غير  
 هذا وحسنه غيره اهـ وأقول بقية حاله معروف ويوسف أورده الذهبي في الضعفاء وقال شيخ لقيه لا يعرف  
 ونوح قال في الميزان قال أبو حاتم ليس بشيء وابن عدى أحاديثه غير محفوظة وابن حبان منكر الحديث جداً وساق  
 من منكره هذا الخبر اهـ وعده ابن الجوزى في الموضوع لكن تعقب بأن له شواهد .

(إن من السنة) أى الطريقة الإسلامية المحمدية (أن يخرج الرجل مع ضيفه إلى باب الدار) يعنى إلى المحل الذى  
 أتاه فيه داراً كان أو خلوة أو معبداً أو غير ذلك إيناساً وإكراماً له لينصرف طيب النفس وفيه أن المراد بالضيف  
 ما يشمل الزائر ونحوه وإن لم يقدم له ضيافة (تذنيه) قال فى النهاية إذا أطلقت السنة فى الشرع إنما يراد  
 بها ما أمر به المصطفى صلى الله عليه وسلم ونهى عنه ويدب إليه قولاً أو فعلاً أو تقريراً عالم ينطق به الكتاب وبهذا  
 يقال فى أدلة الشرع والسنة أى القرآن والحديث . قال الولي العراقى وقد يراد بالسنة المستحب سواء دل على استحبابه  
 كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس ومنه قولهم فروض الصلاة وسنتها وقد يراد به ما واظب عليه المصطفى صلى الله  
 عليه وسلم مما ليس بواجب فهذه ثلاث اصطلاحات (هـ عن أبي هريرة) قال البيهقى وفى إسناده ضعف اهـ وذلك  
 لأن فيه علي بن عروة الدمشقى قال فى الميزان عن ابن معين ليس بشيء وعن أبي حاتم متروك وعن ابن حبان يضع الحديث  
 وكذبه صالح جزره وغيره ثم أورد له هذا الخبر .

(إن من الفطرة) أى السنة القديمة التى اختارها الأنبياء وافترقت عليها الشرائع فكأنها أمر جبلى فطروا عليه  
 قال الرغزنى بناء الفطرة يدل على النوع من الفطرة وفى اللام إشارة إلى أنها معهودة وأنها فطرة الله التى فطر  
 الناس عليها نطق بما قوله تعالى فطرة الله التى فطر الناس عليها اهـ (المضمضة والاستنشاق) أى إيصال الماء إلى  
 الفم والأنف فى الطهارة (والسواك) بما يزيل القلح ويتأكد فى مواضع معينة فى الفروع (وقص الشارب) يعنى  
 إزالته بقص أو نحو حاق حتى تبين طرف الشفة يائناً ظاهراً (وتقليم الأظفار) من يداؤ رجل ولوزائدة قال الدمياطى  
 وتلقيت عن بعضهم أنه من قصها مخالفاً لم يصبه ومد وأنه جربه قال القشيرى ولا أصل له ولا يجوز اعتقاد نديه  
 لأنه حكم شرعى لا بدله من دليل لكن يسن تقديم اليد على الرجل ويكره الاقتصار على تقليم يداؤ رجل (وتنف  
 الإبط) أى إزالة ما به من شعر يتنفه إن قوى عليه وإلا أزاله بحلق أو غيره كنسرة (والاستحداد) أى حلق العانة  
 بالحديد أى موسى يعنى إزالة شعرها بحديد أو غيره على وزان مأمور وخص الحديد لأن الغالب إزالتها بالحلق  
 به (وغسل البراجم) تنظيف المواضع المنقبضة والمنعطفة التى يجتمع فيها الوسخ وأصلها العقد التى يظهر الأصابع  
 (والإتصاح بالماء) أى الاستنجاء به من النضج وهو الماء القليل كذا فى شرح أبى داود للنووى وفى شرح مسلم له  
 عن الجمهور وهو نضح الفرج بماء قليل بعد الوضوء لينفى الوسواس : وقال المنذرى إزالة الماء بنشر وتنضح  
 (والاختتان) للذكر بقطع القلفة والآثى بقطع ما ينطق عليه الاسم من فرجها قال الشافعى هو واجب على الذكر  
 والآثى دون ما قبله ولا مانع من أن يراد بالفطرة القدر المشترك للجماع للوجوب والتدب كما يأتى وقال مالك وأبو حنيفة

- ٢٤٦٥ - إِنْ مِنَ النَّاسِ نَاسًا مَفَاتِيحَ لِلْخَيْرِ مَغَالِيقَ لِلشَّرِّ . وَإِنَّ مِنَ النَّاسِ نَاسًا مَفَاتِيحَ لِلشَّرِّ مَغَالِيقَ لِلْخَيْرِ ، فَطُوبَى لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ مَفَاتِيحَ الْخَيْرِ عَلَى يَدَيْهِ ، وَوَيْلَ لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ مَفَاتِيحَ الشَّرِّ عَلَى يَدَيْهِ - (ه) عن أنس (ض)
- ٢٤٦٦ - إِنْ مِنَ النَّاسِ مَفَاتِيحٌ لَذِكْرِ اللَّهِ إِذَا رُؤُوا ذُكْرَ اللَّهِ - (ط) عن أنس بن مسعود - (ح)
- ٢٤٦٧ - إِنْ مِنَ النِّسَاءِ عِيًا وَعَوْرَةً ، فَكْفُوا عَيْنَ السَّكُوتِ ، وَارُوا عَوْرَاتِهِنَّ بِالْيُوتِ - (ع) عن أنس - (ض)

سنة واحد واجب على الذكر سنة للآتي (نعم ش د ه عن عمار بن ياسر) قال النووي في شرح أبي داود ضعيف منقطع أو مرسل لأنه من رواية سلة محمد بن عمار بن ياسر عن جده عمار قال البخاري لم يسمع من جده وقال الولي العراقي في الحديث علل أربع الانقطاع والارسال والجهل بحال سلة إن لم يكن أبا عبيدة وضعف علي بن زيد والاختلاف في إسناده .

(إن من الناس ناسا مفاتيح للخير مغاليق للشر وإن من الناس ناسا مفاتيح للشر مغاليق للخير فطوبى) أي حسنى أو خيرا وهو من الطيب أي عيش طيب (لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه وويل) شدة حسرة ودمار وهلاك (لمن جعل الله مفاتيح الشر على يديه) قال الحكيم فالخير مرضاة الله والشر سخطه فإذا رضى الله عن عبد فعلمته رضاه أن يجعله مفتاحا للخير فإن روى ذكر الخير برؤيته وإن حضر حضر الخير معه وإن نطق نطق بخير وعليه من الله سمات ظاهرة لأنه يتقلب في الخير بعمل الخير وينطق بخير ويفكر في خير ويضمر خيرا فهو مفتاح الخير حسبا حضر وسبب الخير لكل من صحبه والآخر يتقلب في شر ويعمل شرا وينطق بشر ويفكر في شر ويضمر شرا فهو مفتاح الشر لذلك نصيحة الأول دواء والثاني داء (ه) والطالسي كلاهما من حديث محمد بن أبي حميد عن حفص ابن عبيد الله بن أنس (عن) جده (أنس) بن مالك ومحمد بن أبي حميد هذا قال في الكاشف ضعفه وقال السخاوي بن أبي حميد منكر الحديث وله شاهد مرسل ضعيف .

(إن من الناس مفاتيح) بإثبات الياء جمع مفتاح ويطلق المفتاح على ما كان محسوسا مما يحل غلقا كالقفل وعلى ما كان معنويا كما هنا (لذكر الله) أي تذكره بنحو تسبيح أو تحميد أو تهليل أو صلاة أو نحوها قيل من هم يارسول الله قال الذين (إذا رؤوا ذكر الله) ببناء رؤوا للجهول يعني إذا رآهم الناس ذكروا الله برؤيتهم لماسم عليه من سمات الصلاح وشعار الأولياء وضياء الأصفياء (ط) هب (عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه عمر بن القاسم ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح وقال ابن حجر هذا الخبر صحيحه ابن حبان من حديث أنس .

(إن من النساء عيا) (١) أي جهلا ونقصا وقبحا وعجزا واتعابا يقال عي بالامر وعن حجته بعياء عجز عنه وقد يدغم الماضي فيقال عى وعى بالامر لم يهتد لوجهه وأعيان كذا بالأنف اتعنى فأعيت يستعمل لازما ومتعديا ذكره في المصباح كغيره (وعورة) بهين مهملة أي نقصا وقبحا (فكفوا) أيها الرجال (عين بالسكوت) أي بالضرب صفحا عن كلامهن وعدم جوابهن عن كل ما سأله (واروا عوراتهن باليوت) أي استروا عورتهم يامسا كهن في بيوتهن ومنعهن من الخروج (عق) عن الحسين بن إسحق التستري عن زكريا بن يحيى الخراز عن إسماعيل ابن عباد عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة (عن أنس) بن مالك ثم قال العقيلي هذا حديث غير محفوظ وقال ابن الجوزي موضوع وإسماعيل وزكريا متروكان وأعقبه المؤلف بأن له شاهدا .

(١) قال في النهاية إلى الجهل والعورة وكل ما يستحي منه إذا ظهر ومنه الحديث المرأة عورة جعلها نفسها عورة إذا ظهرت يستحي منها كما يستحي من العورة إذا ظهرت



- ٢٤٦٨ - إِنْ مِنْ أَحَبَّكُمْ إِلَى أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا - (خ) عن ابن عمرو - (صح)  
 ٢٤٦٩ - إِنْ مِنْ إِجْلَالِ اللَّهِ إِكْرَامُ ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ ، وَحَامِلِ الْقُرْآنِ غَيْرِ الْغَالِي فِيهِ وَالْجَانِي عَنْهُ ، وَإِكْرَامُ  
 ذِي السُّلْطَانِ الْمُقْسَطِ - (د) عن أبي موسى - (ح)  
 ٢٤٧٠ - إِنْ مِنْ إِجْلَالِي تَوْقِيرُ الشَّيْخِ مِنْ أُمَّتِي - (خط) في الجامع عن أنس - (ض)  
 ٢٤٧١ - إِنْ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِ قُوَّةٌ فِي دِينٍ ، وَحَزْمٌ فِي لِينٍ ، وَإِيمَانٌ فِي يَقِينٍ ، وَحِرْصٌ فِي عِلْمٍ ، وَشَفَقَةٌ

(إن من أحبكم إلى أحسنكم أخلاقاً) أى أكثركم حسن خلق وهو اختيار الفضائل وترك الرذائل وذلك لأن حسن الخلق يحمل على التنزه عن الذنوب والعيوب والتحلى بمكارم الأخلاق من الصدق في المقال والتلطف في الأحوال والأفعال وحسن المعاملة مع الرحمن والعشرة مع الإخوان وطلاقة الوجه وصلة الرحم والسخاء والشجاعة وغير ذلك من الكمالات ومفهوم الحديث أن من أبغضهم إليه أسوأهم أخلاقاً وبوجه صرح في رواية الترمذى بزيادة لفظه عن جابر إن من أحبكم إلى وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحسنكم أخلاقاً وإن من أبغضكم إلى وأبعدكم مني يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون والمتفيهقون قالوا يا رسول الله قد علمنا الثرثارون والمتشدقون فما المتفيهقون قال المتكبرون (خ عن ابن عمرو) بن العاص (إن من إجلال الله) أى تجيله وتعظيمه (إكرام ذى) أى صاحب (الشيبة المسلم) أى تعظيم الشيخ الكبير صاحب الشيبة البيضاء الذى عمره في الإيمان وتوقيره في المجالس والرفق به والشفقة عليه (وحامل القرآن) أى قارئه (غير الغالى فيه) أى غير المتجاوز الحد في العمل به وتبعية ما خفى منه واشتبه عليه من معانيه وفي حدود قراءته ومخارج حروفه (والجاني عنه) أى التارك له البعيد عن تلاوته والعمل بمافيّه (ولإكرام ذى السلطان) أى سلطان لأنه ذو قهر وغلبة من السلطة وهي التمكن من القهر قال الله تعالى ولول شاء الله لسلطهم عليكم ومنه سمي السلطان وقيل ذى حجة لأنه يقام به الحجج (المقسط) بضم الميم العادل في حكمه بين رعيته قال ابن الأثير وقيد بقوله غير الغالى الخ لأن من أخلاقه التي أمر بها القصد في الأمور والغلو التشديد في الدين ومجاوزة الحد والتجافي البعد عنه (د عن أبي موسى) الأشعري سكت عليه أبو داود وقال في الرياض حديث حسن وقال الحافظ العراقي وتليذه ابن حجر سنده حسن وقال ابن القطان مأمثله يصح وأورده ابن الجوزي في الموضوع بهذا اللفظ من حديث أنس ونقل عن ابن حبان أنه لا أصل له ولم يصب بل له الأصل الاصيل من حديث أبي موسى واللوم فيه على ابن الجوزي أكثر انتهى

(إن من إجلالي) أى تعظيمي وأداء حق وفي رواية من إجلال الله (توقير الشيخ من أمتي) أى من جملة إجلال الله وتوقيره أن يكرم موضع وقاره وهو شيبة المسلم ولهذا السر قال الخليل وقد رأى الشيب وكان أول من شاب ما هذا يارب قال وقارياً إبراهيم قال يارب زدني وقاراً (خط في الجامع عن أنس) وفيه عبد الرحمن بن حبيب عن بقية قال في الميزان عن يحيى ليس بشيء وعن ابن حبان له وضع أكثر من خمسمائة حديث ثم أورد له هذا الخبر ثم قال قال ابن حبان لا أصل له ثم أعاده في ترجمة يعقوب بن إسحق الواسطي وقال إنه هو المتهم بوضع هذا وحكاؤه عنه المؤلف في مختصر الموضوعات وأقره

(إن من أخلاق المؤمن) أى الكامل (قوة في دين) أى طاقة عليه وقياماً بحقه جلد عمر ابنه الحد فقال يا أبت قتلتني قال إذا لقيت ربك فأخبره أنا تقيم الحدود (وحزماً في لين) أى سهولة فإذا جاءت المعرفة بأنوارها انجلت الكثافة وزالت القفاظة وذلك لأن الحزم هو اجتماع الأمور وإنما تجتمع وتستحكم باللين فإن الفصن الصاب إذا مدرته انكسر بانن واللين إذا مددته انقاد وبلغت به المراد (ولإيماني يقين) لأن العبد وإن كان موحداً لكن قد يدخله النقص

في معة ، وحلماً في علم ، وقصداً في غنى ، وتحملاً في فاقة ، وتحرُّجاً عن طمع ، وكسباً في حلال ، وبراً في استقامة ، ونشاطاً في هدى ، ونهياً عن شهوة ورحمة للجهود . وإن المؤمن من عباد الله لا يحيف على من يغيض ، ولا يأنم فيمن يحب ، ولا يضيع ما استودع ولا يحسد ، ولا يظعن ، ولا يلعن ، ويعترف بالحق وإن لم يشهد عليه ، ولا يذنب بالآلقاب ، في الصلاة متخشعاً ، إلى الزكاة مسرعاً ، في الزلازل وقوراً ، في

في نوره المشرق في صدره فيحجب عن الله ويقف مع الأسباب فيحتاج إلى يقين يزيل حجابيه ويطلق عنائه (وحرصاً في علم) أي اجتهداً فيه ودواماً عليه لأن العلم بحر لا ساحل له ولا منتهى فمن دخله احتاج إلى حرص يعينه عليه ويذهب بملاله ويبعثه في كل وقت إليه (ورشفة) أي خوفاً ومحبة وعطفاً (في معة) بالقاف بضبط المصنف لكن رواية الحكميم معه بالعين مشتقة من المعة أمعاء البطن فالشفقة تحن الرأفة والإكباب على من يشفق عليه وإنما يصير مكباً بشدة الرأفة فإذا كانت الشفقة بغير معة انتشرت فأفسدت وإذا كانت في معة كانت في حصن فلم تنتشر ولم تفسد لأن هنا حداً يحويها (وحلماً في علم) لأن الحلم سعة الأخلاق فإذا توسع المرء في أخلاقه ولم يكن له علم فقد الهدى وإن كان ثم علم لا حلم ساء خلقه وتكبر بعلمه لأن للعلم حلاوة ولكل حلاوة شرة (وقصداً في غنى) فلا يتوسع في الإنفاق فيقع في الإسراف بل يكون وسطاً فإنما هو رزق الله (وتحملاً في فاقة) أي فقر بأن لا يلقى يديه إلى التهلكة ويصبر على القلة ويرضى بالذلة ويسكنه بأخذ شعره ويقل ظفروه ويغسل ثوبه ويتنظف ويتطيب على قدر حاله فإن الله جميل يحب الجمال (وتحرُّجاً) أي كفاً (عن طمع) لأن الطمع في أيدي الخلق انقطاع عن الله ومن انقطع عنه خذل وخسر (وكسباً من) وفي رواية في (حلال) أي سعياً في طلب الحلال فإن كل نفس فرغ ربها من رزقها فافادة الطالب من غير حل (وبراً) أي إحساناً (في استقامة) بأن لا يمازجه هوى أو جور بل يكون مع صلابة في العدل حتى بين العيال والأطفال (ونشاطاً في هدى) أي لا في ضلالة إذا انبسطت نفسه ألبها بالجمام الشرع حتى لا تتعدى للفساد حال الانبساط (ونهيًا عن شهوة) فإن النفس ذات شهوات فإذا أطعته في واحدة طمعت في أخرى وهكذا حتى تشرد على صاحبها شراد البعير (ورحمة للجهود) في عبادة أو معاش أو بلاء لأنه إذا تأمل ذلك الجهد رق قلبه من تعب ذلك البدن وفرغت نفسه له (وإن المؤمن من عباد الله) كذا وقعت عليه في خط المصنف وهو تحريف فإن لفظ رواية الحكميم الذي نسب المصنف الحديث إلى تخريجه ما نصه وإن المؤمن عباد الله بمشاة تحية بعد المهمة وذال معجزة أي هو الذي يعيد المؤمنين من السوء فالؤمن البالغ في إيمانه يعيد العباد بفضل أمانه من جوره وظلمه ويصنيرون منه في معاذ ثم وصفه فقال (لا يحيف على من يغيض) أي لا يحمل به غيره إياه على الجور عليه ولا يأنم فيمن يحب أي لا يحمل حبه إياه على أن يأنم في جنبه فإنه إذا كان كذلك كان بغضه وحبه لله وفي الله وإذا لم يكن كذلك كان بغضه (ولا يضيع ما استودع) بالبناء للمجهول أي ما جعل أميناً على حفظه لشفقة علي ما أودعه واثمن عليه كشفقته على نفسه وماله لعظم قدر الأمانة عنده (ولا يحسد) لأن من أخلاق المعرفة إذا رأى مؤمن حالاً حسنة أذاعها أو دنيئة سترها فكيف يحسده (ولا يظعن) لأن الظعن يكون من الحسد أو من الغيرة والغيرة المذمومة من الشيطان فإذا ظعن في الأعراض فقد هتك الستر وإنما يظعن في ستر الله (ولا يلعن) فإن الملعنة إذ صارت إلى من وجهت عليه فلم تجد مساعداً رجعت على صاحبها (ويعترف بالحق) الذي عليه (وإن لم يشهد عليه) بالبناء للمفعول أي لم يقم عليه به شهود فإن المؤمن أسير الحق يعلم أن الشاهد عليه علام الغيوب فاجتمع على قلبه أمران إثبات العلم الشهادة فأخذته هيبة العلم وحياء الشهادة (ولا يتنازع) أي يتداعى (بالآلقاب) لأنه من شأن البطالين إذ هم الذين يجترئون على تغيير أسماء تسمى بها أهاها تحقيراً لها (في الصلاة متخشعاً) فإن الخشوع من فعل القلب فإذا علم أين قام خضع ولمن قام خضع وذلت نفسه وخشعت جوارحه (إلى الزكاة مسرعاً) أي إلى أدائها لمستحقها لعله بأن المال مبال



الرَّخَاءَ شَكُورًا ، قَانِعًا بِالَّذِي لَهُ ، لَا يَدْعَى مَا لَيْسَ لَهُ ، وَلَا يَجْمَعُ فِي الْغَيْظِ ، وَلَا يَغْلِبُهُ الشَّحُّ عَنْ مَعْرِفِ  
يُرِيدُهُ ، يُخَالِطُ النَّاسَ كَيْ يَعْلَمَ ، وَيَنَاطِقُ النَّاسَ كَيْ يَفْهَمَ ، وَإِنْ ظَلَمَ وَبَغَى عَلَيْهِ صَبَرَ حَتَّى يَكُونَ الرَّحْمَنُ هُوَ  
الَّذِي يَنْتَصِرُ لَهُ - الْحَكِيمُ عَنْ جَنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

٢٤٧٢ - إِنْ مِنْ أَرَبَى الرَّبَا الْأَسْتَطَالَةَ فِي عَرَضِ الْمُسْلِمِ بِغَيْرِ حَقٍّ - (حَمْدٌ) عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ - (ح)

بالقلوب عن الله فإذا مال القلب لشيء نزعته منه البركة (في الزلازل وقورا) لأن الوقار يشغل قلب العبد فإذا ناله  
الزلازمة من بلاء أو شدة فلم يكن وقار استغفرته الشدة فإذا توقر ثبت عند الشدائد (في الرخاء شكورا) لأن النفس  
وقت الرخاء ساكنة والقلب مشرق بالنور منكشف الغطاء فإن تناول النعمة على نور من ربه فهو على بصيرة منه  
فكان في هذه الحالة شكورا وكان في البلاء صبوراً (قانعاً بالذي له) أي بما رزقه الله (لا يدعى ما ليس له) أي لا يطالب  
أحدًا بشيء ليس له عليه فالبقاعة تطيب النفس في الحياة الطيبة وهي من الله ثواب عاجل للعبد بما أطاعه (ولا يجمع  
في الغيظ) فإن الغيظ حرارة الحرص فإذا جمعه كذلك لم يدعه الحرص أن يتورع في كسبه حتى يتقصر في مكاسب  
السوء فيجره للتقصر في جرائم الحرام لكن يجمعه في تودة وسكينة وهية ومراقبة وما ذكر من أن اللفظ في الغيظ  
هو ما في رواية الحكيم لكن رأيت المصنف في نسخته كتب بخطه الغيظ (ولا يغلبه الشح) أشد البخل (عن معروف  
يريده) أي يريد فعله فالشح أصله الحرص ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون، والشح يدعو إلى أخذ مال الغير  
والتوغل في الحرام (يخالط الناس كي يعلم) فضل الله عليه وما يتيقن وما يندرج من البشر لا استرواحاً بهم ولا أنساً لقرهم  
واطمئناناً لهم بل مخالطة اختبار واعتبار (ويناطق الناس) كذا بخط المصنف لكن بلفظ رواية الحكيم يناطقهم  
(كي يفهم) أحوالهم وأمورهم لأن الأسرار إنما تظهر بالمناطقة ولهذا قيل المرء بأصغريه (وإن ظلم وبغى عليه)  
ببناء ظلم وبغى للمجهول أي ظلمه أحد من الناس أو بغى عليه (صبر حتى يكون الرحمن) تقدس (هو الذي) يرجمه  
(ويقتصر له) كذا هو بخط المصنف وضبطه بضم أوله لكن بلفظ رواية أخرجه الحكيم ينتصر له عن ظلمه فالصبر  
هو مركز المؤمن بين يدي ربه والمؤمن الكامل عالم بأن الله تعالى عدل ينصف المظلوم من ظالمه وجد الله أقوى  
منه في الانتصار وإن كان مأذوناً فيه شرعاً لكن الترك أسلم والسلام قالوا وهذه الأخلاق من وجوه أخلاق المعرفة  
فمن رقى في درجات العرفان أتى بكل خلق من أخلاقها ليصير كاملاً الإيمان (الحكيم) الترمذي (عن جندب) بضم  
الجيم والبدال تفتح وتضم (بن عبد الله) البجلي ثم العلقمي بفتحين ثم قاف وقد ينسب إلى جده ،

(إن من أربى الربا) أي أكثره وبالا وأشدّه تحريماً (الاستطالة في عرض المسلم) أي احتقاره والرفع عليه  
والوقعة فيه لأن العرض شرعاً وعقلاً أعز على النفس من المال وأعظم خطراً أو الربا الزيادة والارتفاع والكثرة  
والاستطالة والتناول احتقار الناس والرفع عليهم وعبر عنه بلفظ الربا لأن المتعدي يضع عرضه ثم يستزيد عليه  
وبه بقوله (بغير حق) على حل استباحة العرض في مواضع مخصوصة كجرح الشاهد وذكر مسأري الخاطب وقول  
الدائن في الماثل مطلقاً حتى ونحو ذلك مما هو مبين في الفروع قال البيضاوي والاستطالة في عرض المسلم أن يتناول  
منه أكثر مما يستحقه على ما قال له أو أكثر مما رخص له فيه ولذلك مثله بالربا وعده من عداة ثم فضله على أفراد  
لأنه أكثر مضرّة وأشدّ فساداً فإن العرض شرعاً وعقلاً أعز على النفس من المال وأعظم منه خطراً ولذلك أوجب  
الشرع بالمجاهرة بهتك الأعراض ما لم يوجب بنهب الأموال قال التوربشتي وفي قوله بغير حق تنبيه على أن العرض  
ربما يجوز استباحته في بعض الأحوال كحديث لي الواجد يحل عرضه (حمْدٌ) في الأدب (عن سعيد بن زيد) وسكت  
عليه أبو داود ورواه الحاكم وصححه وفي الباب عن أبي هريرة رواه البراء بن سنان قال لا تذكروا أحدهما قولى وقال

٢٤٧٣ - إِنَّ مَنْ أَسْرَقَ السَّرَّاقَ مَنْ يَسْرِقُ لِسَانَ الْأَمِيرِ ، وَإِنْ مِنْ أَعْظَمِ الْخَطَايَا مَنْ اقْتَطَعَ مَالَ أَمْرِي مُسْلِمٍ بغيرِ حَقٍّ ، وَإِنْ مِنْ الْحَسَنَاتِ عِيَادَةُ الْمَرِيضِ ، وَإِنْ مِنْ تَمَامِ عِيَاةِهِ أَنْ تَضَعَ يَدَكَ عَلَيْهِ وَتَسَاهَهُ كَيْفَ هُوَ ، وَإِنْ مِنْ أَفْضَلِ الشَّفَاعَاتِ أَنْ تَشْفَعَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي نِكَاحٍ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهُمَا ، وَإِنْ مِنْ لِبْسَةِ الْأَنْبِيَاءِ الْقَمِيصُ قَبْلَ السَّرَاوِيلِ ، وَإِنْ مِمَّا يُسْتَجَابُ بِهِ عِنْدَ الدُّعَاءِ الْعَطَاسُ - (طَب) عَنْ أَبِي رَهْمٍ السَّمْعِيُّ - (ح)

٢٤٧٤ - إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَرْفَعَ الْعِلْمُ ، وَيُظْهَرَ الْجَهْلُ ، وَيَنْقُشُوا الزَّنا ، وَيُشْرَبَ الْخَمْرُ وَيَذْهَبَ الرِّجَالُ ، وَتَبْقَى النِّسَاءُ ، حَتَّى يَكُونَ لِمَنْزِلَةِ امْرَأَةٍ قِيمَ وَاحِدٍ - (حَم ق ت ن ه) عَنْ أَنَسٍ - (ص)

المهشمي رجال أحدهما رجال الصحيح غير محمد بن أبي نعيم وهو ثقة وفيه ضعف (إن من أسرق السراق) أي من أشد سرقته (من يسرق لسان الأمير) أي يغلب عليه حتى يصير لسانه كأنه في يده فلا ينطق إلا بما أَرَادَهُ (وإن من أعظم الخطايا من اقتطع) أي أخذ قال في المصباح كغيره اقتطعت من ماله قطعة أخذتها (مال امرئ مسلم بغير حق) بنحو جحد أو غصب أو سرقة أو يمين فاجرة أو غير ذلك (وإن من الحسنات عيادة المريض) أي زيارته في مرضه ولو أجنبياً (وإن من تمام عيادته أن تضع يدك عليه) أي على شيء من بدنه كيده ويحتمل أن المراد على موضع العلة (وتسأله كيف هو) أي يسأله عن حاله في مرضه وتتوجه له وتدعو له ، وأفهم هذا أن أصل الثواب يحصل بالحضور عنده والدعاء وإن لم يسأله عن حاله (وإن من أفضل الشفاعات أن تشفع بين اثنين) ذكر وأثني (في نكاح حتى تجمع بينهما) حيث وجدت الكفاءة وغلب على الظن أن في اتصالها خيراً (وأن من لبسة الأنبياء) بكسر اللام وضمها أي مما يلبسونه (القَمِيصُ قبل السراويل) لأنه يستر جميع البدن فهو أهم من السراويل الساتر لأسفله فقط يعني يهتمون بتحصيله ولبسه (وإن مما يستجاب به عند الدعاء العطاس) من الداعي أو من غيره أو مقارنة العطاس للدعاء يستدل به على استجابته ذلك الدعاء وقبوله وقد ورد في الخبر المار أصدق الحديث ما عطر عنده والظاهر المراد أنه عطاس المسلم (طَب عن أبي رهم) بضم الراء وسكون الهاء واسمه أحزب بن أسيد (السَّمْعِيُّ) ويقال السماعي نسبة إلى السمع بن مالك بكسر الميملة وفتح الميم وقد تسكن وقيل بفتحها وآخره مهملة ذكره ابن أبي خيثمة وغيره في الصحابة وقال البخاري وابن السمعاني هو تابعي وجزم به في التجريد قال المهشمي رجاله ثقات وفي بعضهم كلام لا يضر انتهى وأشار به إلى أن فيه هشام بن عمار ومعاوية بن يحيى الطبراني وقد أوردهما الذهبي في الضعفاء وقال الدارقطني لمعاوية مناكير

(إن من أشراط الساعة) أي علاماتها جمع شرط بالتحريك وهو العلامة (أن يرفع العلم) وذلك بقبض حائه لا لانزاع من قلوبهم (ويظهر الجهل) ومن لازمه ظهور الجهل ولا يتنافى قوله أن يرفع مافي رواية البخاري أيضاً أن يقل لأن القلة قد يراد بها العدم أو القلة في ابتداء الاشرط والعدم في أثنائها فهو باعتبار الزمانين وهو في محل نصب لأنه اسم إن (ويفشو الزنا) أي يظهر قال القرطبي هذا من أعلام النبوة لأنه إخبار عن أمور ستقع وقد وقعت اه وإذا كان كذلك في زمن القرطبي فما بالك الآن (ويشرب الخمر) بالبناء للمفعول أي يكثر شربه (ويذهب الرجال وتبقى النساء) لفظ رواية البخاري وتكثر النساء وذلك أن الفتن تكبر فيكثر القتل في الرجال لأنهم أهل حرب دون النساء وقيل هو إشارة إلى كثرة الفتوح فيكثر السبي فيتخذ الرجل الواحد عدة موطوءات . قال ابن حجر وفيه نظر لتصريحه بالقلة في حديث فقال من قلة الرجال وكثرة النساء والظاهر أنها علامة محضة لا بسبب آخر بل يقدر الله آخر الزمان أن يقل من يولد من الذكور ويكثر من يولد من الإناث وكون كثرة النساء من العلامات يناسب رفع العلم وظهور الجهل



٢٤٧٥ - إنَّ منْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُلْتَمَسَ الْعِلْمُ عِنْدَ الْأَصَاغِرِ - (طب) عن أبي أمية الجمحي - (ض)

٢٤٧٦ - إنَّ منْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَدَاعَى أَهْلُ الْمَسْجِدِ لَا يَجِدُونَ إِمَامًا يُصَلِّي بِهِمْ - (حم د) عن سلامة بنت الحر - (ض)

٢٤٧٧ - إنَّ منْ أَعْظَمِ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى أَمْرَاتِهِ وَتُفْصِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا

(حتى يكون الخمسين امرأة) وفي رواية لأربعين ولا تعارض لدخول الأربعين في الخمسين أو أن الأربعين جدد من يلذن به والخمسين عدد من يتبعنه وهو أعم من أن يلذن به . قال الكرماني : ويحتمل أن العدد مجازظن الكثرة وسره أن الأربعة كمال لثبات الأزواج فاعتبر الكمال مع زيادة واحدة عليه ليصير فوق الكمال مبالغة في الكثرة أو أن الأربعة تؤلف منها العشرة واحد واثنين وثلاثة وأربعة ومن العشرات المائة والآلاف فهي أصل جميع الأعداد فزيد فوق الأصل واحد آخر ثم اعتبر كل واحد منها بعشر أمثاله تأييداً للكثرة ومبالغة فيها كما قرر نظيره في خمسين ألف سنة (قيماً واحداً) لفظ رواية البخاري القيم الواحد ولامه للعهد إشعاراً بما هو المجهود من كون الرجال قوامين على النساء والقيم ما يقوم بأمرهن فكفى به عن إثباته له لطلب النكاح حلالاً أو حراماً وخص هذه الأمور الخمسة بالذكر لإشعارها باختلاف الأمور التي يحصل بحفظها صلاح المعاش والمعاد وهي الدين لأن رفع العلم يخل به والعقل لأن شرب الخمر يخل به والنسب لأن الزنا يخل به والنفس والمال لأن كثرة الفتن تخل بهما . قال الكرماني وإنما كان اختلاف هذه الأمور مؤذناً بخراب العالم لأن الخلق لا يتركون هملاً ولا نبى بعد نبينا لتعين ذلك والمراد بشرب الخمر كثرته والتجاهر به لا أصل شربه فإنه في كل زمن وقد حذ المصطفى صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه فيه ما لا يخفى على أن العلامة بمروج الأمور المذكورة وفيه الإخبار بما سيقع لوقع (حم ق ت ن ه عن أنس) بن مالك قال : ألا أحدثكم حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم أحد بعدى سمعته منه ؟ فقد كره

(إن من أشراط الساعة أن يلتمس العلم عند الأصاغر) قال الطبراني عن بعضهم يقال إن المراد الأصاغر من أهل البدع وأخرج الطبراني عن ابن مسعود لا يزال الناس صالحين مناسكين ما أتاهم العلم من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ومن أكابرهم فإذا أتاهم من أصاغرهم هلكوا ، وقال بعض الحكماء : سؤدوا كباركم لتعزوا ، ولا تسؤدوا صغاركم فتذلوا وأخرج ابن أبي خيثمة من طريق مكحول عن أنس قيل يارسول الله متى ينزع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؟ قال : إذا ظهر فيكم ما ظهر في بني إسرائيل : إذا ظهر الادهان في خياركم والفحش في شراركم والملك في صغاركم والفتنة في رذالكم وفي مصنف قاسم بن أصبغ بسند قال ابن حجر صحيح عن عمر : فساد الناس إذا جاء العلم من قبل الصغير استعصى عليه الكبير ، وصلاح الناس إذا جاء العلم من قبل الكبير تابعه عليه الصغير ؛ وذكر أبو عبيد أن المراد بالصغير في هذا صغير القدر لا السن . (طب) وكذا في الأوسط (عن أبي أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وشد المثناة تحت (الجمحي) وقيل للخمى وقيل الجهنى وقيل الخرومى صحابي له حديث . قال الهيثمي فيه ابن أبي عمير ضعيف

(إن من أشراط الساعة أن يتدافع أهل المسجد) أي يدرأ كل من أهل المسجد الإمامة عن نفسه ويحيدها على غيره فمكل من قدم إليها أي وتأخر ويقول لست أهلاً لها لتركة تعلم ما تصح الإمامة به (ولا يجدون إماماً يصلي بهم) لقلة العلم وظهور الجهل فكل منهم يرى نفسه جاهلاً بالإمامة وشروطها فلا يتقدم لذلك (حم د) في الصلاة وكذا ابن ماجه كلهم من حديث عقيلة امرأة من بني فزارة مولاة لهم (عن سلامة بنت الحر) الفزارية أخت خرش بن الحر الفزارى صحابية لها حديث واحد . قال الذهبي في المذهب وعقيلة مجهولة

(إن من أعظم الأمانة) أي من أعظم خيانة الأمانة (عند الله تعالى يوم القيامة) يوم ظهور الجزاء (الرجل)

- (حم م د) عن أبي سعيد - (صح)

٢٤٧٨ - إِنْ مِنْ أَكْظَمِ الْفَرَى أَنْ يُدْعَى الرَّجُلُ إِلَى غَيْرِ آيَةٍ أَوْ يَرَى عَيْنِيهِ مَالَمَ تَرِيَا، وَيَقُولَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالَمَ يَقُلْ - (خ) عن واثلة - (صح)

٢٤٧٩ - إِنْ مِنْ أَفْرَى الْفَرَى أَنْ يَرَى الرَّجُلُ عَيْنِيهِ فِي الْمَنَامِ مَالَمَ تَرِيَا - (حم) عن ابن عمر - (صح)

خبر إن وفيه تقدير مضاف أى خيانة الرجل كما تقرر (بفضى إلى امرأته) أى يصل إليها استمتاعا فهو كناية عن الجماع (وتفضى إليه) أى تستمتع به وأصله من الفضاء. قال الراغب: الفضاء المكان الواسع ومنه أفضى بيده وأفضى إلى امرأته قال تعالى: وقد أفضى بعضكم إلى بعض، (ثم ينشر سرها) أى يتكلم بما جرى بينه وبينها قولا وفعلًا وهذا وعيد شديد كما قال النووي فى حرمة إنشاء هذا السر إذا لم يترتب عليه فائدة وإلا كانت تدعى مجرزة عن الجماع أو إعراضه عنها ونحو ذلك فلا يحرم بل لا يكره ذكره واعلم أن كراهة إنشاء السر شامل لحليلته لأخرى؛ فإن قلت هذا يناقضه ما عليه أنس بتوقيف أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أتى أزواجه بفلس واحد ولا طريق لعله إلا إخبار المصطفى صلى الله عليه وسلم كما قاله الإمام البيهقي، قلت لعل النهى عن إنشاء السر من قيل الغيبة أو إن كان مفصلا أو بحضور الناس. أما ما ليس من قيل الغيبة وهو إجمالى لمن لا يحتشمه كخادمه فليس منهيًا أو يقال إنما قصد بإعلام أنس بيان الجواز (حم م د عن أبي سعيد الخدرى) ولم يخرج البخارى

(إن من أعظم الفرى) بوزن الشرى أى أكذب الكذبات الشيعة إذ الفرية الكذبة العظيمة وجمعه فرى كمرية ومرى مقصور وممدود (أن يرى) بضم التحتية أوله فكسر من الإراءة (الرجل عينية) بالثنية منصوب بالياء مفعول (فى المنام مالم تريا) أى يدعى أن عينه رأته فى "نوم شيئا ما رأته فى قول رأيت فى منامى كذا وهو يكذب لأن ما يراه النائم إنما يراه بإراءة الملك والكذب عليه كذب على الله وذكر العين وإن كانت رؤياه بنفسه لا يجارحة لأنه إنما يرى فى النوم ما تخيله بالجارحة يقظة ويسمع بجارحة الأذن وغير ذلك من الحوارح لكونها هى الطرق المسالوفة فى اليقظة فى إيصال المحسوس إلى النفس وإلا فالعين لا ترى فى النوم بل النفس هى الباصرة السامعة (حم عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الهيثمى فيه أبو عثمان بن العباس بن الفضل البصرى وهو متروك وقضية صنيع المؤلف أن هذا مما لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخرجه وهو ذهول فقد خرجه البخارى فى الصحيح باللفظ المزبور عن ابن عمر المذكور بلفظ إن من أفرى الخ وفى رواية له بإسقاط من

(إن من أفرى الفرى) بكسر الفاء مقصورة وممدودة أى من أعظم الكذبات (أن يدعى الرجل) بتشديد الدال ينتسب (إلى غير آية) فيقال ابن فلان وهوليس بابنه (أو يرى عينه مالم تر) بالإنفراد فى عينه ويرى بضم أوله وكسر ثانيه من أرى أى ينسب الرؤية إلى عينه تارة يقول: رأيت فى منامى كذا ولا يكون راء لأنه جزء من الوحى فالخبر عنه بما لم يقع كالخبر عن الله بما لم يلقه إليه (١) قال الطيبى المراد بإراءته عينه وصفها بما ليس فيها ونسب الكذب إلى الكذبات المبالغة نحو ليل الليل (أو يقول) بفتح التحتية أوله وضم القاف وسكون الواو وروى بفتح المشاة والقاف وشد الواو مفتوحة (على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مالم يقل) وجمع الثلاثة فى خبر لشدة المناسبة بينها

(١) وإنما اشتد فيه الوعيد مع أن الكذب فى اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه إذ قد يكون شهادة فى قتل أو حد أو أخذ مال لأن الكذب على المنام كذب على الله أنه أراه مالم يره والكذب على الله أشد من الكذب على المخلوقين فقوله تعالى: ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم، الآية وإنما كان الكذب فى المنام كذبا على الله لحديث الرؤيا جزء من النبوة وما كان من النبوة فهو من قبل الله تعالى



٢٢٨٠ - إِنَّ مَنْ أَفْضَلَ يَأْتِيكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ : فِيهِ خُلِقَ آدَمُ ، وَفِيهِ قُبُضَ ، وَفِيهِ النَّفْخَةُ ، وَفِيهِ الصَّعْقَةُ ، فَأَكْثَرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ ؛ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَى ، إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ - (حم دن حب مك) عن أوس بن أبي أوس - (ح)

٢٢٨١ - إِنَّ مَنْ اقْتَرَبَ السَّاعَةَ أَنْ يُصَلِّيَ خَمْسُونَ نَفْسًا لَا تُقْبَلُ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ صَلَاةٌ - أبو الشيخ في كتاب الفتن عن ابن مسعود

وانها من الخش أنواع الافتراء فالكذب على المصطفى صلى الله عليه وسلم كذب في أصول الدين وهدم لقاعدة من قواعد المسلمين والكذب عليه كذب على الله وما ينطق عن الهوى والرؤيا جزء من أجزاء النبوة والتمام طرف من الوحي فإذا كذب فقد كذب في نوع من الوحي ومن ادعى لغير أبيه فقد استهزا بنص القرآن ويكنى في ذلك لعن امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم (خ عن وائلة) ابن الاسقع وغيره

(إن من (١) أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم) عليه الصلاة والسلام وخلقه فيه يوجب له شرفا ومزية كما قاله القاضي (وفيه قبض) وذلك سبب للشرف أيضا فإنه سبب لوصوله إلى الجناب الأقدس والخلاص عن النكبات (وفيه النفخة) أي النفخ في الصور وذلك شرف أيضا لأنه من أسباب توصل أرباب الكمال إلى ما أعد لهم من النعيم المقيم والموت أحد الأسباب الموصلة للنعيم وهو وإن كان فناء ظاهرا فهو بالحقيقة ولادة ثانية ذكره الرابع (وفيه الصعقة) هي غير النفخة وقد ذكرها تعالى بفناء التعقيب في ، ونفخ في الصور فصعق ، (فأكثروا على من الصلاة فيه) أي في يوم الجمعة وكذا ليلتها قال أبو طالب المكي وأقل ذلك ثلاثمائة مرة كذا نقله عنه في الإتحاف (فإن صلاتكم معروضة على) قال ابن الملقن معنى معروضة على موصولة إلى توصل الهدايا . ثم إنهم قالوا وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت (٢) بفتح فسكون ففتح على الأشهر أي بليت ، وفي رواية أرمت أي صرت ربما قال (إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء) لها تشريف بوقع أعداءهم عليها وتفتخر بضمهم إليها فكيف تأكل منهم ولأنهم تناولوا ماتناولوا منها بحق وعدل وسخرها لهم لإقامة العدل عليها فلم يكن لها عليهم سلطان ومثلهم الشهداء . قال في المطامح : وقد وجد حجرة مهيحالم يتغير حين حفر معاوية قبره وأصاب الفأس أصبعه فدميت وكذا عبدالله بن حرام وعمر بن الجوح وطلحة وغيرهم . قال الطيبي : إنما قالوا كيف تعرض صلاتنا عليك وقد بليت استبعادا فما وجه الجواب بقوله إن الله حرم الخ فإن المانع من العرض والسماع الموت وهو قائم بعد قلنا حفظ أجسادهم من أن يخرق للعادة المستمرة فكأنه تعالى يحفظها منه كذلك يمكن من العرض عليهم ومن الاستماع منهم (حم دن ه حب ك عن أوس) بفتح الهزة وسكون الواو (بن أبي أوس) واسم أبي أوس حذيفة الثقي صحابي سكن دمشق وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال هو والد عمرو بن أوس قال في التقريب وهو غير أوس بن أبي أوس الثقي على الصحيح قال الحاكم على شرط البخاري انتهى ؛ وليس كما قال ؛ فقد قال الحافظ المنذرى وغيره له علة دقيقة أشار إليها البخاري وغيره وغفل عنها من صححه كالنور في الرياض والأذكار

(إن من اقتراب الساعة أن يصلي خمسون نفسا) بسكون الفاء أي إنسانا والنفس اسم لجملة الحيوان الذي هو قوامه بالدم الذي هو النفس (لا تقبل لأحد منهم صلاة) لقلة العلم وظهور الجهل وغلبته حتى لا يجد الناس من يرشدهم إلى

(١) أن من لأن يوم عرفة أفضل أيام السنة ويليه في الفضيلة يوم النحر فيوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع  
(٢) قيل بوزن ضربت وقيل أرمت بتشديد الميم وسكون التاء لتأنيث العظام قال ابن الأثير أصل هذه الكلمة من رم الميت وأرمت إذا بلى والرقعة العظم البالي

٢٢٨٢ - إن من أكبر الكبائر : الشرك بالله . وعقوق الوالدين ، واليمين الغموس ، وما حلف حالف بالله يمين صبر فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلا جعلت نكته في قلبه إلى يوم القيامة - (حم ت حب ك) عن عبد الله بن أنيس - (ح)

٢٢٨٣ - إن من أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً ، والطفهم بأهلهم - (ت ك) عن عائشة - (ح)

٢٢٨٤ - إن من أمتي من يأتي السوق فيبتاع القميص بنصف دينار أو ثلث دينار فيحمد الله تعالى إذا لبسه . فلا يبلغ ركبته حتى يغفر له - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٢٢٨٥ - إن من أمتي قوماً يعطون مثل أجور أولهم ينكرون المنكر - (حم) عن رجل - (ح)

أحكام دينهم ويصح لهم عبادتهم والظاهر أن المراد بالخمسين ليس التحديد بل التكثير أى جمع كثير من الناس (أبو الشيخ) الأصبهاني (في كتاب الفتن) له (عن ابن مسعود) عبد الله

(إن من أكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس) أى الكاذبة الفاجرة سميت به لأنها تغمس صاحبها في الإثم أو في النار وفعل للبالغة (وما حلف) مانافيه (حالف بالله يمين صبر) هى التى يصبر أى يحبس عليها شرعاً ولا يوجد ذا إلا بعد التداعى (فأدخل فيها) أى فى تلك اليمين (مثل جناح بعوضة) أى شيئاً حقيراً جداً من الكذب (إلا جعلت نكته في قلبه إلى يوم القيامة) قال الطيبي ذكر ثلاثة أشياء وخص الأخير منها بالوعيد أيذانا بأنه مثلها وداخلة في أكبر الكبائر حذراً من احتقارها وظن أنها غير كبيرة ومعنى الانتهاء فى قوله إلى يوم القيامة أن أثر تلك النكته التى هى من الرين تبقى إلى يوم القيامة ثم بعد ذلك يترتب عليه وبالها والعقاب عليها فكيف إذا كان ذلك كذباً محضاً (حم ت حب ك عن) أبو يحيى (عبد الله بن أنيس) بضم الهمزة وفتح النون تصغير أنس بن سعد الجهمي حليف الأنصار شهد العقبة ومات بالشام وفيه من طريق الترمذى أبو أمامة الأنصارى عن عبد الله المذكور قال فى المنار لا يعرف اسمه ومشام بن سعد وفيه خلاف لكن قال ابن حجر فى الفتح سنده حسن وله شاهد من حديث ابن عمرو عند أحمد

(إن من أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً) بالضم (والطفهم بأهلهم) أى أرفقهم وأبرهم بنسائه وأقاربه وأولاده وعشيرته المنسوبين إليه قال فى الصحاح وغيره اللطف فى العمل الرفق والطفه بكذا أبره به والملاطفة المبالغة والتلطف بالأمر الترفق به (ت ك) كلاهما فى الإيمان من حديث أبي قلابة (عن عائشة) قال الترمذى حسن لكن لا نعرف لأبي قلابة سماعاً من عائشة انتهى وقال الحاكم على شرطهما وتعقبه الذهبي فقال : قلت فيه انقطاع انتهى وظاهر اقتضاه على عزوه للترمذى أنه تفرد به من بين الستة والأمر بخلافه فقد رواه عنها أيضاً النسائي فى عشرة النساء

(إن من أمتي) أى أمة الإجابة (من يأتي السوق) أى المحل الشارع الذى يباع فيه القميص (فابتاع القميص بنصف دينار أو ثلث دينار) يعنى بشئ قليل جداً يعدل نصف دينار أو ثلثه خمسة دراهم أو ثلاثة (فيحمد الله إذا لبسه) على نعمة الله تعالى عليه به وتيسيره له (فلا يبلغ ركبته) أى لا يصل إليهما (حتى يغفر له) يعنى يغفر الله له ذنوبه بمجرد لبسه لكونه حمد الله تعالى عليه، وظاهره يشمل الكبائر وقياس ماسيجى اختصاصه بالصغائر (طب عن أبي أمامة) الباهلي قال الهيثمى فيه جعفر بن الزبير متروك كذاب

(إن من أمتي قوماً) أى جماعة لهم قوة فى الدين (يعطون مثل أجور أولهم) أى يثيبهم الله مع تأخر زمنهم مثل



٢٤٨٦ - إِنَّ مِنْ تَمَامِ إِيْمَانِ الْعَبْدِ أَنْ يَسْتَقْنِي فِي كُلِّ حَدِيثِهِ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٢٤٨٧ - إِنَّ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ إِقَامَةُ الصَّفِّ - (حم) عن جابر - (ح)

٢٤٨٨ - إِنَّ مِنْ تَمَامِ الْحَجِّ أَنْ تُحْرِمَ مِنْ دَوْرَةِ أَهْلِكَ - (عدهب) عن أبي هريرة - (ح)

إثابة الأولين من الصدر الأول الذين نصرُوا الإسلام وأسسوا قواعد الدين قيل من هم يارسول الله؟ قال هم الذين (ينكرون المنكر) أى ما أنكره الشرع قالوا ويجب الأمر بالواجب والنهي عن الحرام ويندب الأمر بالمندوب والنهي عن المكروه بشرط العلم بوجه المعروف والمنكر وانتفاء المفسدة وفى اشتراط ظن التأثير خلف ولا يختص بالوالى إلا ما يفضى إلى القتال ولا بالمجتهد إلا ما يفتقر إليه ولا بمن لا يرتكب مثله وهو فرض كفاية فيسقط بقيام البعض (حم) من حديث عبد الرحمن الحضرمى (عن رجل) من الصحابة قال الهيثمى فيه عطاء بن السائب سمع منه الثورى فى الصحة وعبد الرحمن الحضرمى لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح

(إن من تمام إيمان العبد أن يستقنى) فى كل حديثه أى يعقب كل حديث يمكن تعليقه بقوله إن شاء الله لتحقيقه أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، ولا تقوان لشيء إنى فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله ، فيندب ذلك ندباً مؤكداً هذا ما جرى عليه محققون فى تقرير هذا الحديث ، وذهب الجوزقانى إلى الأخذ بعموم مفهومه فقال : الاستثناء فى الإيمان سنة فمن قال إنه مؤمن فليقل إن شاء الله وذا ليس استثناء شك بل عواقب المؤمنين مغيبة عنهم ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم يكثر أن يقول : يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك (طس عن أبي هريرة) حكم ابن الجوزى بوضعه وقال فيه معارك بن عباد متروك منكر الحديث قال المصنف وفيه نظر انتهى ولم يوجهه بشيء وفى الميزان - معارك - قال البخارى وغيره منكر الحديث ضعيفه وشيخه واه ثم ساق من مناكيره هذا الخبر ثم قال وهذا حديث باطل قد يحتج به الأزارقة الذين لو قيل لأحدهم أنت مسيلة الكذاب لقال إن شاء الله انتهى وذكر الحافظ فى اللسان مثله وقال الهيثمى عقب عزوه للطبرانى فيه عبد الله بن سعيد بن أبى سعيد وهو ضعيف

(إن من تمام الصلاة) أى مكملاتها يقال تم الشيء يتم تكملت أجزاءه وتم الشهر كملت أيامه ثلاثين فهو تام ويعدى بالهمزة والتضعيف ليقال أتممته وتممته والاسم التمام بالفتح وقد يكسر يقال ولد الولد التمام الحل بالفتح والكسر وألقت المرأة الولد لغير تمام بالوجهين (إقامة الصف) يعنى تسويته وتعديله عند إرادة الدخول فى الصلاة فهو سنة مؤكدة ينبى المحافظة عليها (تنبيه) قال العارف ابن عربى التراص فى الصف أن لا يكون بين الإنسان والذى يليه خال من أول الصف إلى آخره وذلك لأن الشياطين تسد ذلك الخلل بأنفسها وهم فى محل القرب منه تعالى فينبى كونهم متلاصقين بحيث لا يبق بينهم خلل يودى إلى بعد كل من صاحبه وإذا ألوقت المناكب بعضها ببعض السد للخل ولم يجد الشيطان الذى هو محل البعد عن الله سبيلا للدخول وإنما يدخل الشياطين الضعفاء لعله يرى من شمير الرحمة التى يعطيها الله للصالحين فدخولهم فى تلك الفرج لينالهم منها شيء بحكم المجاورة وهؤلاء ليسوا الشياطين الذين يوسوسون فى الصلاة فأولئك محلهم اللوب (حم عن جابر) رضى الله تعالى عنه قال الهيثمى فيه عبد الله بن محمد ابن عقيل اختلف فى الاحتجاج به .

(إن من تمام الحج أن تحرم) أى تنوى الدخول فى النسك من حج أو عمرة أو قران (من ديرة أهلك) يعنى من بلدك أو وطنك وهذا قاله لمن قال له ما معنى قوله تعالى «وأتوا الحج» وأخذ بقضية هذا جمع فأتوا الأفاضل لمن فوق الميقات أن يحرم من ديرة أهله لأنه أكثر عملاً وقد فعله جمع ما بين صحابى وتابعى وعكس آخرون فأنزلوا الإحرام من الميقات لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم آخر إحرامه من المدينة إلى الحليفة فى حجة الوداع وكذا فى عمرة الحديبية رواه البخارى (عدهب عن أبي هريرة) ثم قال الهيثمى فى الشعب تفرد به جابر بن

٢٤٨٩ - إن من حق الولد على والده أن يعلمه الكتابة ، وأن يحسن اسمه ، وأن يزوجه إذا بلغ -

ابن النجار عن أبي هريرة - (ح)

٢٤٩٠ - إن من سعادة المرء أن يطول عمره ويرزقه الله الإنابة - (ك) عن جابر - (ص)

٢٤٩١ - إن من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم ينشر -

سرهما - (م) عن أبي سعيد - (ص)

نوح وهذا إنما يعرف عن علي موقوفاً وقال في السنن هذا فيه نظر . اهـ . قال الذهبي في المذهب قلت سنده واه وأقول لم يبين علته وذلك أن فيه جابر بن نوح المذكور قال ابن حبان وغيره لا يحتج به وقال أبو داود ما أنكر حديثه وساق في الميزان هذا الحديث بما أنكر عليه .

( إن من حق الولد على والده ) ومثله الجد أبو الأب عند فقده فإن فقد فالأم وإن علت ( أن يعلمه الكتابة ) أى الخط لأنه عون له على الدنيا والدين وكذا يعلمه القراءة والآداب وكل ما ينظر إلى معرفته من الأمور الضرورية ( وأن يحسن اسمه ) بأن يسميه بأحب الأسماء إلى الله تعالى أو بنحو ذلك ولا يسميه باسم شيء من أسماء الشياطين ونحوها مما نهى عنه ( وأن يزوجه ) أو يسره ( إذا بلغ ) الحلم فإنه بالتزويج أو التسرى يحفظ عليه شطر دينه كما سيجيء في خبر وفيه إشارة إلى أن على الآباء تعليم أبنائهم حسن الأدب الذى شرع الشرع والعقل فضله واتفقت الكلمة على شكر أهله وأجرة تعليمه الكتابة ونحوها من ماله ثم على أبيه وإن علا ثم أمه وإن علت ( ابن النجار ) فى التواريخ ( عن أبي هريرة ) بإسناد ضعيف لكن له شاهد .

( إن من سعادة المرء أن يطول عمره ويرزقه الله الإنابة ) أى التوبة والرجوع إلى الله تعالى لأنه حينئذ يكثر من الطاعات ويتزود من القربات لا يقال قد كان أولى الناس بطول العمر المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه أسعد الناس قلت الكلام فيمن يسعد بالأعمال ويستوجب بها مزيد الدرجات وكال الأحوال وأما سعادة النبوة فحض الهبة والتخصيص الأول فهم لا يصلون إلى الله بأعمالهم ولا يستحقون الدرجات التى هم فيها باجتهادهم وأحوالهم بل حظوظهم موهبة وحظوظ غيرهم كسبية ( ك ) فى التوبة ( عن جابر ) رضى الله تعالى عنه وقال صحيح وأقره الذهبي ورواه عنه ابن منيع والديلى أيضاً .

( إن من شر الناس عند الله منزلة ) بفتح الميم أى رتبة قال فى الصحاح المنزلة المرتبة ( يوم القيامة ) فى رواية من أثر بالآلف قال عياض تقول النجاة لا يجوز أشر وأخيز بل خير وشر وقد جاء اللغتان فى صحيح الأخبار وهو حجة للجواز ( الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ) بالمباشرة والجماع ( ثم ينشر سرها ) أى يبث ما حقه أن يكتم من الجماع ومقدماته ولواحقه فيحرم إنشاء ما يجرى بين الزوجين من الاستمتاع ووصف تفاصيل ذلك بقول أو فعل ويكره مجرد ذكر الجماع بلا فائدة لأنه خلاف المروءة ولهذا قال الاحتف جنبا مجالسكم ذكر النساء والطعام فكفى بالرجل ذماً أن يكون وصافاً لفرجه وبطنه والظاهر أن المرأة كالرجل فيحرم عليها إنشاء سره كأن تقول هو سريع الإنزال أو كبير الآلة أو غير ذلك مما يتعاق بالجماعة ولم أر من تعرض له والافضاء لغة المس بطن الكف قال ابن فارس أفضى يده إلى الأرض مسها بباطن راحته وأفضى إلى امرأته بأشرها وجاء بها ( تنبيه ) نبه بهذا الحديث على أن من أمراض النفس المذمومة شرعا التزام قول الحق فى كل موطن قال ابن عربى من أكبر أمراض النفس التزام قول الحق فى كل موطن ودواؤه معرفة المواطن التى ينبغي أن يصرف فيها فإن حكاية الرجل ما يفعله بأهله فى فراشه جق وهو من العظائم والغيبة والنميمة حق وقد عدما بعض الأئمة من الكبائر والنصيحة فى المال حق ونصيحة فالعارف



٢٤٩٢ - إن من شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة عبداً أذهب آخرته بدنياً غيره - (هـ ط ب) عن أبي أمامة  
 ٢٤٩٢ إن من ضعف اليقين أن ترضى الناس بسخط الله تعالى ، وأن تحمدهم على رزق الله تعالى ، وأن  
 تذهبهم على ما لم يؤتكم الله ، إن رزق الله لا يجره إليك حرص حريص ، ولا يرده كراهة كاره ، وإن الله  
 بحكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا واليقين ، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط - (حل  
 هـ ب) عن أبي سعيد - (ض)

يتأمل كيف يصرف الأحكام الشرعية ولا يحمده على الظواهر (م عن أبي سعيد) الخدرى قال ابن القطان إنما يرويه  
 عن مسلم عمر بن حمزة عن عبد الرحمن بن سعد عن أبي سعيد وعمر ضعفه ابن معين وقال أحمد أحاديثه مناكير فالحديث  
 به حسن لا صحيح انتهى

(إن من شر) وفي رواية (إن شر) (الناس منزلة عند الله يوم القيامة عبداً) أى إنساناً مكافئاً حراً كان أو عبداً  
 (أذهب آخرته بدنياً غيره) أى باع دينه بدنياً غيره ومن ثم سباه الفقهاء أخس الأخساء وقالوا الوارضى للأخس صرف  
 له وفي ذكر عبد دون رجل أو امرأة توييخ شديد حيث ترك رضى مولاه لرضى من هو مثله ولا تدافع بين هذا  
 والخبر المار إن شر الناس من يتقى لحشه لأن من أذهب آخرته بدنياً غيره يسكون ذا لحش أشد من أقدم عليه أقدم  
 على أى شيء شاء فتركه الناس اتقاء لحشه (هـ ط ب) عن أبي أمامة (الباهل)

(إن من ضعف اليقين أن ترضى الناس بسخط الله تعالى) إذ لو لا ضعفه لما فعل ذلك لأن من قوى يقينه علم  
 أن الله تعالى هو النافع الضار وأنه لا معول إلا على رضا وليس لاحد غيره من الأمور شئ فلا يهاب أحداً ولا يخشاه  
 حتى يرضيه خوفاً لحرق ضرر منه إليه (وأن تحمدهم) أى تصفهم بالجميل على رزق الله) أى على ما وصل إليك  
 على يدهم من رزق الله لأن الله هو الرزاق وحده (وأن تذهبهم على ما لم يؤتكم الله) أى على منهم ما بأيديهم عنك مع  
 أن المانع إنما هو الله لا هم فإنهم مأمورون مسخرون .

(إن رزق الله لا يجره إليك حرص حريص) أى اجتهد مجتهد متهاك على تحصيله قالوا والحرص الشح على الشيء  
 أن يضيع أو يتلف (ولا يرده) عنك (كراهة كاره) حصوله لك فما لم يقدر لك لم يأتك على كل حال وما قدر لك  
 خرق الحجاب وطرق عليك الباب (وإن الله بحكمته) أى بإحاطته بالكليات والجزئيات بأسرها وإتقان صنعها  
 ووضعها في مواضعها اللاتقة بها (وجلاله) أى عظيمته التي لا تنهاى (جعل الروح) بفتح الراء أى الراحة وطيب النفس  
 قال في الصحاح وغيره الروح بالفتح من الاستراحة وكذا الراحة (والفرح) أى السرور والنشاط والانبساط قالوا  
 والفرح لذة القلب بنيل ما يشتهى (في الرضى واليقين) فمن أوتي يقيناً استحضر به قوله تعالى قل كل من عند الله  
 فشاهد الخبر عياناً فقر وسكن ولم يضطرب فما سمع بأذنه من خبر ربه أبصره بعين قلبه وبصر القلب هو اليقين  
 فمن يقن أن الكل من الله وبالله والله نال الثواب ورضى عن الله ورضى الله عنه ولم يلتفت لغيره (وجعل الهم والحزن  
 في الشك) أى التردد وعدم الجزم بأن الكل بإرادته تعالى وتقديره (والسخط) أى عدم الرضى بالقضاء ومن كان  
 بهذه الحالة لم يصبر على ضيق ولم يرض بمكروه فما ترى إلا سخطاً للقضاء جازعاً عند البلاء فيحبط عمله ولا يغنى  
 عنه ذلك شيئاً (حل هـ ب عن أبي سعيد) الخدرى وظاهر صنيع المصنف أن اليقنى خرج به وأقره والامر بخلافه بل  
 تعبه بقوله محمد بن مروان السدى أى أحد رجاله ضعيف انتهى وفيه أيضاً عطية العوفى أورده الذهبي في الضعفاء  
 والمتروكين وقال ضعفوه وموسى بن بلال قال الأزدي ساقط .

٢٤٩٤ - إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوَاقِسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرِهِ - (حم ق دنه) عن أنس - (صح)

٢٤٩٥ - إِنْ مِنْ فَتَى الرَّجُلِ تَعَجِيلُ فَطْرِهِ ، وَتَأْخِيرُ سَحُورِهِ - (ص) عن مكحول مرسل

٢٤٩٦ - إِنْ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأَوَّلَى إِذَا لَمْ تَسْتَحِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ - (حم خ ده) عن

ابن مسعود (حم) عن حذيفة - (صح)

٢٤٩٧ - إِنْ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عَلِيًّا نَشْرُهُ ، وَوَلَدًا صَالِحًا تَرْكُهُ ، وَمُصْحَفًا

وَرَثَهُ ، أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ ، أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ بَنَاهُ ، أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ ، أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّةٍ

(إن من عباد الله من) أى إنسان (أو أقسم على الله لأبره) أى لجمعه راضيا بارا صادقا في يمينه لكرامته عليه ضمن على معنى العزم يعنى أقسم عازما على الله أن يفعل ما يريد والمقسم به محذوف وللغاضى هنا تكلف بناظر السياق (حم ق دنه عن أنس) إن الريح عنته كسرت ثنية جارية فعرض عليها الأرض فأبى فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقصاص فقالت أمها أنكسر ثنية الريح لا والذي بعثك بالحق فذكره وليس مراده أن حلفها رد قضائه بل ترغيب المستحق في العفو .

(إن من فقه الرجل) أى من علامة معرفته بالأحكام الشرعية (تعجيل فطره) إذا كان صائما أن يوقعه عقب تحقق الغروب (وتأخير سحوره) إلى قبيل الفجر بحيث لا يوقع التأخير في شك فهاتان ستان مؤكدتان دالتان على فقه فاعلهما المحافظ عليهما (ص عن مكحول) الدمشقي (مرسلا)

(إن مما أدرك الناس) أى الجاهلية ويجوز رفع الناس على عائد محذوف ونصبه على أن العائد ضمير الفاعل وأدرك بمعنى بلغ ذكره الطيب وغيره لكن الرواية بالرفع فقد قال الحافظ ابن حجر الناس بالرفع في جميع الطرق (من كلام النبوة الأولى) أى مما اتفق عليه شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأنه جاء في أولهما ثم تتابعت بقيته عليه ولم ينسخ فيما نسخ من شرائعهم وقوله الأولى أى التى قبل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين فالحياء لم يزل أمره ثابتا واستعماله واجبا منذ زمان النبوة الأولى وما من نبي إلا وقد حث عليه وندب إليه وافهم بإضافة الكلام إلى النبوة أن هذا من نتائج الوحي وأن الحياء مأمور به في جميع الشرائع (إذا لم تستح فاصنع ما شئت) فإنك مجزى به فهو أمر تهديد لتاركه نحووا عملوا ما شئتم، أو أراد الخبر يعنى عدم الحياء يورث الاستهتار والانهماك في هتك الاستار أو المراد مالا تستحي من الله في فعله فافعله ومالا فلا فهو أمر إباحة والأول أولى قال الزمخشري فيه إشعار بأن الذى يكف الإنسان ويردعه عن مواجهة السوء هو الحياء فإذا رفضه وخلع ربقته فهو كالمأمور بارتكاب كل ضلالة وتعاطى كل سيئة (حم خ) في ذكر بنى إسرائيل لكن بدون لفظ الأولى (د) في الأدب (ه) في الزهد (عن ابن مسعود حم عن حذيفة) بن اليمان لكن قوله الأولى ليست في رواية البخارى كما تقرر (إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته علما نشره) بين الناس بنحو قتل وإفتاء وتأليف (وولدا صالحا) أى مسلما (تركة) أى خلفه بعده يدعو له (ومصحفا ورثه) بالتشديد أى خلفه لوارثه ويظهر أن مثله كتب الحديث كالصحيحين (أو مسجدا بناه) لله تعالى لا للرياء والسمعة ومثله الرباط والمدرسة ومصلى العيد ونحو ذلك كما يعلم بالأولى من قوله (أو بيتا لابن السبيل بناه) لله تعالى لا للرياء يعنى خانا تنزل فيه المارة من المسافرين بنحو جهاد أو حج (أو نهرا أجراه) أى حفره وأجرى فيه الماء لتحيى به الأرض وأهلها (أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته) وهو يؤمل البقاء ويخشى الفقر (تلحقه من بعد موته) أى هذه الأعمال يجرى على المؤمن ثوابها من بعد موته



وَحَيَاتِهِ تَلَحُّقُهُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ - (هـ) عن أبي هريرة - (ح)

٣٢٩٨ - إِنْ مِنْ مَعَادِنِ التَّقْوَى تَعَلُّكَ إِلَى مَا قَدْ عَلِمْتَ عِلْمَ مَا لَمْ تَعْلَمْ ، وَالتَّعْصُ فِيمَا قَدْ عَلِمْتَ قَلَّةُ الزِّيَادَةِ فِيهِ ، وَإِنَّمَا يَزِيدُ الرَّجُلَ فِي عِلْمِهِ مَا لَمْ يَعْلَمْ قَلَّةُ الِاتِّفَاعِ بِمَا قَدْ عِلِمَ - (خط) عن جابر - (ض)

فإذا مات انقطع عمله إلا منها وتحصل من الأخبار أن الذي تجرى عليهم أجورهم بعد الموت أحد عشر نطفها المؤلف وبسطها السخاوى وغيره وتمسك بظاهر هذا الخبر وما أشبهه من زعم أن الميت لا ينتفع إلا بما نسب إليه في الحياة وأطالوا في رده حكي القرطبي أن ابن عبد السلام كان يفتي بأنه لا يصل للميت ثواب ما يقرأ عليه ويهدى له لقوله سبحانه وتعالى «وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى» فلما مات رآه بعض أصحابه فقال له كنت تقول لا يصل للميت ثواب ما يقرأ عليه ويهدى له فكيف الأمر قال كنت أقول ذلك في الدنيا والآخرة رجعتنا عنه لما رأيت من كرم الله وأنه يصل إليه ذلك (هـ) وكذا البيهقي (عن أبي هريرة) قال المنذرى إسناده حسن ورواه أيضاً ابن خزيمة لكنه قال أو نهراً أجراه وقال يعنى حفره ولم يذكر المصحف

(إن من معادن التقوى) أى أصولها (تعلمك إلى ما قد علمت علم ما لم تعلم) ولا تنفع بما علمت فإن القناعة فيه زهد والزهد فيه ترك والترك له جهل والعلوم أرائل تؤدى إلى آخرها ومداخل تفضى إلى حقائقها وللحقائق مراتب فمن أصول التقوى الترقى في عملها فإذا أدرك الأوائل والمداخل لا يظن أنه قد حاز من العلم جمهوره وأدرك منه مشهوره وأنه لم يبق منه إلا غامضاً طلبه عنه بل يقرأ بما أدرك فلا ينبغي تركه لاستصعابه فإنه مطية المتوكلين وعذر المقصرين والعلم كله صعب على من جهله سهل على من علمه والمعاني شوارد تفضل الإغفال والعلوم وحشية تنفر بالإرسال فإذا حفظها بعد الفهم أنست وإذا ذكرها بعد الانس رست قال بعضهم من أكثر المذاكرة بالعلم لم ينس ما علم واستفاد ما لم يعلم وحق على من طلب المعالي تحمل تعب الطلب والدرس ليدرك راحة العلم وتنتفى عنه معرفة الجهل وبقدر الرغبة يكون الطلب وبحسب الراحة يكون التعب وقيل مطية الراحة قلة الاستراحة فإن كلت النفس يوماً تركها ترك راحة ثم عاودها بعد استراحة فإن إجابتها تسرع وطاعتها ترجع قال عيسى عليه السلام يا صاحب العلم تعلم ما جهلت وعلم الجهال ما علمت قال الحكماء عليك بالإكثار من العلم فإن قليله أشبه بقليل الخير وكثيره أشبه بشئ بكثيره (والتعص في ما قد علمت قلة الزيادة فيه) أى وقلة زيادة العلم نقص له لأن الإنسان معرض للنسيان الحادث عن غفلة التقصير وإهمال الثواني فإذا لم يزد فيه نقص بسبب ذلك فعلى الطالب أن يذكر ذلك بإدامة الطلب قال الحكماء لا تخل قلبك من المذاكرة فيعود عقيماً ولا تعف طبعك عن المذاكرة فيعود سقيماً ومضى أهمل سياسة نفسه بازديادها من العلوم وأغفل رياضتها بتدرجها في الفهوم فقد عرض ما حصله للضياع (وإنما يزيد الرجل) أى الإنسان وذكر الرجل غالبى (فى علم ما لم يعلم قلة الاتتفاع بما قد علم) إذ لو انتفع به لحلاله العكوف عليه وصرف نفائس أوقاته إليه وفى مثور الحكم لم ينتفع بعلمه من ترك العمل به قال الحكماء ومن تمام العلم استعماله ومن تمام العمل استقلاله فمن استعمل علمه لم يخل من رشاد ومن استقل عمله لم يقصر عن مراد قال أبو تمام

ولم يحمدوا من عالم غير عامل      حللاً ولا من عامل غير عالم  
وأواطراف المجد عوجاً فظيمة      وأفضع عجز عندهم عجز حازم

(خط عن جابر) وفيه ابن معاذ قال فى الميزان قال ابن معين ليس بشئ وقال البخارى منكر الحديث وقال ابن أبى شبة متروك وقال ابن حبان يروى الموضوعات وأورد له هذا الخبر وأورده ابن الجوزى فى الواهيات وقال لا يصح والمتمم به أى بوضعه ياسين الزيات ورواه الطبرانى فى الأوسط قال الهيثمى وفيه ياسين الزيات وهو منكر الحديث

- ٢٤٩٩ - إِنْ مِنْ مُوجِبَاتِ الْمَغْفِرَةِ بَذْلُ السَّلَامِ ، وَحُسْنُ السَّكَّامِ - ( ط ب ) عن هاني بن يزيد - ( ح )
- ٢٥٠٠ - إِنْ مِنْ مُوجِبَاتِ الْمَغْفِرَةِ إِدْخَالُكَ السُّرُورَ عَلَى أَخِيكَ الْمُسْلِمِ - ( ط ب ) عن الحسن بن علي ( ض )
- ٢٥٠١ - إِنْ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ أَنْ يُشَبِّهَهُ وَلَدَهُ - الشيرازي في الألقاب عن إبراهيم النخعي مرسل ( ض )
- ٢٥٠٢ - إِنْ مِنْ هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُحْيِيَ بْنَ زَكْرِيَّا قَتَلْتَهُ امْرَأَةً - ( ه ب ) عن أبي - ( ح )

( إِنْ مِنْ مُوجِبَاتِ الْمَغْفِرَةِ ) أى من أسباب ستر الذنوب وعدم المؤاخذه بها ( بذل السلام ) أى إفشائه بين الناس على كل من لقيته عرفته أم لاسيا الفقراء والمساكين ( وحسن السكلام ) أى إلقاء القول للاخوان واستعطافهم على منحج المداراة لا على طريق المداينة والبهتان ( ط ب عن هاني ) بفتح الهاء وكسر النون وبمشتاة تحت ( ابن يزيد ) ابن أبي شريح الأنصاري الأوسي المدني شهد بدرًا وجميع المشاهد روى له البخاري حديثًا واحدًا قال قلت يا رسول الله دلتني على عمل يدخلني الجنة فذكره قال الهيشي فيه أبو عبيدة بن عبد الله الأشجعي روى عنه أحمد ولم يضعفه أحمد وبقية رجاله رجال الصحيح انتهى وهو ذهول فان الأشجعي هذا من رجال الصحيحين وقال الحافظ العراقي رواه ابن أبي شيبة والطبراني والخرائطي والبيهقي من حديث هاني بن يزيد بإسناد جيد انتهى

( إِنْ مِنْ مُوجِبَاتِ الْمَغْفِرَةِ ) للذنوب من علام الغيوب ( إدخالك ) وفي رواية إدخال ( السرور ) أى الفرح والبشر ( علي أخيك المسلم ) وفي رواية المؤمن أى بنحو بشارة بإحسان أو تخاف بهدية أو تفريج كرب عن نحو معسر أو انقاذ محترم من ضرر ونحو ذلك وذلك لأن الخلق كلهم عيال الله وأحبهم إليه أنفعهم لعياله ومن أحبه الله غفر له ( ط ب ) وكذا في الأوسط من حديث عبد الله بن حسن عن أبيه ( عن ) جده ( الحسين ) إحدى الریحاتين ( بن علي ) أمير المؤمنين وضعفه المنذرى وقال الهيشي فيه جهنم بن عثمان وهو ضعيف وقال ابن حجر جهنم بن عثمان فيه جهالة وبعضهم تكلم فيه وعبد الله هذا من أئمة أهل البيت وعبادهم تابعي روى عن عبد الله بن جعفر وكبار التابعين وعنه مالك والزهري وأثنى عليه الكبار

( إِنْ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ أَنْ يُشَبِّهَهُ وَلَدَهُ ) أى خلقًا وخلقًا أما الأول فلئلا يستريب أحد في نسه إذا لم يشبهه فيه وأما الثاني فلأنه إذا تغايرت الطباع وقع التنافر والنشاجر المؤدى إلى العقوق والتقصير في الحقوق وجهد كل منهما في نقل صاحبه عن طباعه وتأني الطباع على الناقل فأعظم بالتشابه من نعمة الناس عنها غافلون وما يجهل بها إلا الجاهلون قال الحكماء الولد الشين يشين السلف ويهدم الشرف والجار السوء يفسد السر ويهتك السر والساطان الجائر يخيف البرى ويصطنع الدنى والبلد السوء يجمع السفل ويورث العلل ( الشيرازي في ) كتاب ( الألقاب ) له ( عن إبراهيم ) ابن يزيد ( النخعي ) بفتح النون والمعجمة ثم مهملة الفقيه إمام أهل السكوة المجمع على جلالته علما وعملا وكان عجبا في الودع منوقيا للشبه حمل عنه العلم وهو ابن ثمان عشرة سنة ولما مات قال الشعبي ماتوا أحدا أعلم منه قالوا ولا الحسن قال ولا الحسن ولا ابن سيرين ولا أهل البصرة والحجاز أجمعين مات سنة ست وتسعين عن ست وأربعين ( مرسل ) أرسل عن خاله الأسود وعلقمة رأى عائشة رضى الله تعالى عنها

( إِنْ مِنْ هَوَانِ الدُّنْيَا ) أى احتقارها ( على الله أن يحيي ) من الحياة سمي به لأن الله أحيا قلبه فلم يذنب ولم يهم وفي خبر ما من آدمي إلا قد أخطأ أو لم بخطيئة إلا يحيي ( بن زكريا ) النبي ابن النبي عليهما أفضل الصلاة والسلام قتله امرأة ) بنى من بنى بني إسرائيل ذبحته بيدها ذبحاً أو ذبح لرضاها وأهدى رأسه إليها في طست من ذهب كافي الربيع وفي المستدرک عن ابن الزبير من أنكر البلاء فإني لأنكره لقد ذكر أن قتل يحيى بن زكريا عليهما السلام في زانية وفي البيهقي عن ابن عباس قصة قتله أن بنت أخ للملك سأله ذبحه فذبحه حين حرم نكاح بنت الأخ وكانت



٢٥٠٣ - إِنَّ مِنْ يَمَنِ الْمَرْأَةُ تَيْسِيرُ خُطْبَهَا ، وَتَيْسِيرُ صَدَاقَهَا ، وَتَيْسِيرُ رَحْمَتِهَا - (حم ك هق) عن عائشة

٢٥٠٤ - إِنَّ مُوسَى أَجَرَ نَفْسَهُ ثَمَانِ سِنِينَ أَوْ عَشْرًا عَلَى عِفَّةٍ فَرَجِهِ ، وَطَعَامِ بَطْنِهِ - (حم ه) عن عتبة

ابن الندر - (ض)

٢٥٠٥ - إِنَّ مَلَائِكَةَ النَّهَارِ أَرَأَفَ مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّيْلِ - ابن النجار عن ابن عباس - (ض)

٢٥٠٦ - إِنَّ نَارَكُمْ هَذِهِ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ ، وَلَوْلَا أَنَّهَا أُطْفِئَتْ بِالْمَاءِ مَرَّتَيْنِ مَا انْتَفَعْتُمْ

بِهَا ، وَإِنَّهَا لَتَدْعُو اللَّهَ أَنْ لَا يُعِيدَهَا فِيهَا - (ه ك) عن أنس - (صح)

تعجب الملك ويريد نكاحها اه وكما أن ذلك من هو ان الدنيا على الله هو تحفة ليحيى عليه السلام وإذا أراد الله تعالى أن يتحف عبداً ساطع عليه من يظلمه ثم يرزقه التسليم والرضى فيكتب في ديوان الراضين حتى يستوجب غدا الرضوان الأكبر والفردوس الأعظم الأوفر قال الزعزعي : وهذا تسليية عظيمة لفاضل يرى الناقص الفاجر يظفر من الدنيا بالحظ الأسنى والعيش الأهنى كما أصابت تلك الفاجرة تلك الهدية العظيمة الفاخرة (هب عن أبي) بن كعب وقضية كلام المصنف أن البيهق خرج وأقره والامر بخلافه بل تعقبه بما نصه هذا إسناد ضعيف .

(إن من يمن المرأة) أي بركتها (تيسير خطبتها) بالكسر أي سهولة سؤال الخاطب أولياءها نكاحها وإيجابهم بسهولة من غير توقف (وتيسير صداقها) أي عدم التشديد في تكثيره ووجدانه يدا الخاطب من غير كد في تحصيله (وتيسير رحمها) أي للولادة بأن تكون سريعة الحمل كثيرة النسل قاله عروة قال وأما أقول إن من أول شؤمها أن يكثر صداقها (حم ك) في الصداق (مق كلهم عن عائشة) قال الحاكم على شرطه مسلم وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقي سنده جيد لكن قال تليذه الهيثمي بعد ما عزاه لأحمد فيه أسامة بن زيد بن أسلم وهو ضعيف وقد وثق وبقي رجاله ثقات . (إن موسى) كلم الله (أجر نفسه ثمان سنين أو عشرًا على عفة فرجه وطعام بطنه) قال الطبري كفى بعفة الفرج عن النكاح تأدياً وأنه مما ينبغي أن يعد مالا لاكتساب العفة به وفيه خلاف قال الحنفية لا يجوز تزويج المرأة بأن يخدمها مدة ويجوز بأن يخدمها عبده وقالوا كان جائزاً في تلك الشريعة وأجاز الشافعي جعل المهر خدمة أو غيرها من الأعمال قيل وفيه جواز الاستئجار للخدمة من غير بيان نوعها وبه قال مالك ويحمل على العرف وقال أبو حنيفة والشافعي لا يصح حتى يبين نوعها وأقول الاستدلال به إنما ينهض عند القائل بأن شرع من قبلنا شرع لنا والأصح عند الشافعية خلافه (حم ه عن عتبة) بضم المهملة وسكون المثناة الفوقية ثم موحدة (ابن الندر) بضم النون وثدة الدال المهملة صحابي شهد فتح مصر وسكن دمشق قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ طسم حتى إذا بلغ قصة موسى عليه السلام ذكره ه (إن ملائكة النهار) الذين في الأرض (أراف) أي أشد راحة (من ملائكة الليل) أي فادقوا موتاكم بالنهار ولا تدفونهم بالليل كما جاءه صرحابه في خبر الديلمي من حديث ابن عباس يرفعه بادر وإموتاكم ملائكة النهار فإنهم أراف من ملائكة الليل اه قال الديلمي عقبه يعني يدفن الميت نهاراً ولا يحتبس في البيت ليلاً (ابن النجار) في التاريخ (عن ابن عباس) ورواه عنه الديلمي أيضاً كما تقرر .

(إن ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم) لو جمع حطب الدنيا لأوقد حتى صار ناراً كان جزءاً واحداً من أجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءاً أشد من حر نار الدنيا (ولولا أنها أطفئت بالماء مرتين ما انتفعت بها) أي هذه النار التي في الدنيا (لتدعو الله أن لا يعيدها فيها لشدة حرها ومقصوده التحذير من جهنم والإعلام بفظاعتها وبشاعتها فلي العاقل المحاذلة على تجنب ما يقرب إليها من الخطايا (ه ك) في كتاب الأموال

٢٥٠٧ - إِنَّ نُطْفَةَ الرَّجُلِ بَيضَاءٌ غَلِيظَةٌ ، فَهِيَ يَكُونُ الْعِظَامُ وَالْعَصَبُ ، وَإِنَّ نُطْفَةَ الْمَرْأَةِ صَفْرَاءُ رَقِيْقَةٌ ، فَهِيَ يَكُونُ اللَّحْمُ وَالْدَّمُ - (طب) عن ابن مسعود

٢٥٠٨ - إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتَيْنٌ ، فَأَوْغِلُوا فِيهِ بِرَفَقٍ - (حم) عن أنس - (صح)

٢٥٠٩ - إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتَيْنٌ ، فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرَفَقٍ ، فَإِنَّ الْمُنْبِتَّ لَا أَرْضًا قَطَعَ وَلَا ظَهْرًا أَبَقَ - البزار عن جابر - (ض)

(عن أنس) وقال الحاكم صحيح .

( إن نطفة الرجل بيضاء غليظة فهي يكون العظام والعصب ) للولد الذي يخلق منها لغلظها وغلظ العظم والعصب ( وإن نطفة المرأة صفراء رقيقة فهي يكون اللحم والدم ) للولد لرققتها لحصل التناسب وهذا كالمصرح بأنه ليس كل جزء من أجزاء الأذى مخلوقاً من مائهما بل البعض من الرجل والبعض منها لكن في أخبار آخر ما يفيد أن كل جزء مخلوق من مئهما مطلقاً ( طب عن ابن مسعود ) عبدالله .

( إن هذا الدين متين ) أي صلب شديد ( فأوغلوا ) أي سبروا ( فيه برفق ) من غير تكلف ولا تحملوا على أنفسكم ما لا تطيقونه فتعجزوا وتركوا العمل والإيقال كما في النهاية السير الشديد والوغل الدخول في الشيء اه والظاهر أن المراد في الحديث السبر لا بقيد الشدة إذ لا يلائم السياق وقال الغزالي أراد بهذا الحديث أن لا يكلف نفسه في أعماله الدينية ما يخالف العادة بل يكون بتلطف وتدرج فلا ينتقل دفعة واحدة إلى الطرف الأقصى من التبدل فإن الطبع نفور ولا يمكن نقله عن أخلاقه الرديئة إلا شيئاً فشيئاً حتى تنفصم تلك الصفات المذمومة الراسخة فيه ومن لم يراع التدرج وتوغل دفعة واحدة ترقى إلى حالة تشق عليه فتعكس أموره فيصير ما كان محبوباً عنده ممقوتاً وما كان مكروهاً عنده مشرباً هنيئاً لا ينفبر عنه وهذا لا يعرف إلا بالتجربة والنوق وله نظير في العادات فإن الصبي يحمل على التعليم ابتداء قهراً فيشق عليه الصبر عن اللعب والصبر مع العلم حتى إذا انفتحت بصيرته وأنس بالعلم انقلب الأمر فصار يشق عليه الصبر عن العلم ( حم عن أنس ) .

( إن هذا الدين متين فأوغل ) (١) فيه برفق (٢) فإن المنبت ) وهو الذي انقطع به في السفر وعطلت راحلته ولم يقض وطره ( لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى ) أي فلا هو قطع الأرض التي يممها ولا هو أبقى ظهره ينفعه فكذا من تكلف من العبادة ما لا يطيق فيكره التشديد في العبادة لذلك ويقال للمنقطع به في سفره منبت من البت وهو القطع ( تنبيه ) قال ابن الجوزي بدأ الشرائع كان على التخفيف ولا يعرف في شرع نوح وصالح وإبراهيم عليهم السلام تثقيل ثم جاء موسى عليه السلام بالتشديد والآنقال وجاء عيسى عليه السلام بنحوه وجاءت شريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بنسخ تشديد أهل الكتاب ولا تنطق بتسهيل من كان قبلهم فهي على غاية الاعتدال ( البزار ) في مستنده (عن جابر) قال الهيثمي وفيه يحيى بن المتوكل أبو عقيل وهو كذاب انتهى ورواه البيهقي في السنن من طرق وفيه اضطراب روى موصولاً ومرسلاً ومرفوعاً وموقوفاً واضطرب في الصحابي أو جابر أو عائشة أو عمر؟ ورجح البخاري في التاريخ إرساله

( ١ ) قال في النهاية الإيقال السير الشديد يقال أوغل القوم وتوغلوا إذا أمعنوا في سيرهم والوغل الدخول في الشيء انتهى ( ٢ ) أي بالغ في العبادة لكن اجعل تلك المبالغة مع رفق فإن الذي يبالغ فيها بغير رفق ويتكلف من العبادة فوق طاقته يوشك أن يمل حتى ينقطع عن الواجبات فيكون مثله مثل الذي أجهد دابته في سفره حتى أعياها أو عطبت ولم يقض وطره



٢٥١٠ - إِنَّ هَذَا الدِّينَارَ وَالْدِّرْهَمَ أَمْلَكَا مِنْ قَبْلِكُمْ، وَهُمَا مُهْلِكَاكُمْ - (طب هب) عن ابن مسعود،

وعن أبي موسى - (س)

٢٥١١ - إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِينَ فَانْظُرُوا عَنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ - (ك) عن أنس، السجزي عن أبي هريرة (ض)

(إن هذا الدينار والدرهم) أي مضروبي الذهب والفضة (أهلكا من كان قبلكم) من الأمم السالفة (وهما) لفظ رواية الطبراني وما أراهما (إلا مهلكاكم) أيها الأمة لأن كلا منهما زينة الحياة الدنيا كما أخبر الله سبحانه به وفضية ما يزين به التفاخر والتكبر والتهافت على جمعه من أي قيل والتساقط على صرفه في اللذات والشهوات المهلكات قال الحرالي المتعلق خوفهم ورجاؤهم بالدينار والدرهم مشركوه هذه الأمة وما تعلق به خوفهم ورجاؤهم هو ربهم ومعبودهم الذي إليه تصرف جميع أعمالهم واسم كل امرئ مكتوب على وجهه ما اطمأن به قلبه وقد رأى عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام الدنيا في صورة عجوز عليها من كل زينة فقال لها كم تزوجت قالت لا أحصيهم قال فكلهم مات عنك أو طلقك قالت بل قتلهم كلهم فقال تباً لازواجك الباقيات كيف لا يعتبرون بأزواجك الماضين كيف تهلكينهم واحداً بعد واحد ولا يكونوا منك على حذر؟ وقال أبو العلاء رأيت عجوزاً في النوم مزينة والناس عليها عكوف يعجبون من حسنها فقلت من أنت قالت الدنيا قلت أعوذ بالله من شرك قالت إن أحببت أن تعاديني فابغض الدرهم والدينار انتهى لكن لما ينبغي أن يعلم أن الدينار والدرهم يتعلق بهما نظام الوجود فإذا لم يجعل الله لعبده تعلقاً قليلاً به بل زهده فيه وجعله كثير الثوال ناسجاً به نظام الشريعة على أحسن منوال كان جديراً بالذر والإقبال وحسن الثناء عليه من كل ذي مقال كما يشير إليه خبر ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه فالمال من حيث كونه مالا ليس ببيع شرعاً ولا جعلاً وإنما يحسن أو يقبح بالاضافة إلى مالكة (طب هب عن ابن مسعود عن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمي بعد ما عزاه للطبراني فيه يحيى بن النضر وهو ضعيف

(إن هذا العلم) الشرعي الصادق بالتفسير والحديث والفقه وأصول الدين وأصول الفقه ويلحق بها آلاؤها (دين فانظروا) أي تأملوا (عن تأخذون دينكم) أي فلا تأخذوا الدين إلا عن تحققتم كونه من أهله وفي الإنجيل هل يستطيع أعمى أن يقود أعمى ليس يقمان كلاهما في بر انتهى فعلى الطالب أن يتحرى الأخذ عن اشهرت ديانتهم وكلت أهليته وتحقق شفقته وظهرت مروته وعرفت عفته وكان أحسن تعليماً وأجود تفهماً ولا يرغب الطالب في زيادة العلم مع نقص في ورع أو دين أو عدم خلق حسن وليحذر من التقيد بالمشهورين وترك الأخذ عن الخاملين فقد عدوا مثل ذلك من الكبر وجعلوه عين الحق لأن الحكمة ضالة للئو من يلتقطها حيث وجدها ويقتنمها حيث ظفر بها فإن كان الخامل مرجو البركة فالنفع به أعم والتحصيل من جهته أعم وإذا سبرت أحوال السلف والخلف لم تجد النفع يحصل غالباً والفلاح يدرك طالباً إلا إذا كان للشيخ من التقوى نصيب وافر وعلى فصحه للعامة دليل ظاهر وفي الموطأ ما يدل على أن على المستفتي سؤال الأعم فالأعلم لأنه أقرب لإصابة من دونه قال ابن القيم وعليه فطر الله عباده وقال الماوردي ليأخذ الطالب حظه من وجد طلبته عنده من نية وخامل ولا يطلب الصيت وحسن الذكر باتباع أهل المنازل من العلماء وبعد الذكر إذا كان النفع بغيرهم أعم إلا أن يستوى النفعان فيكون الأخذ عن اشهر ذكره وارتفع قدره أولى لأن الانتساب إليه أجل والأخذ عنه اشهر وإذا قرب منك العلم فلا تطلب ما بعد وإذا سهل لك من وجه فلا تطلب ما صعب وإذا حدثت من خبرته فلا تطلب من لم تخبره فإن العبدول عن القريب إلى البعيد عناء وترك الأسهل بالأصعب بلاء والانتقال عن المخبور إلى غيره خطر قال علي: عقي الآخرق. مضره والمتعسف لا تدوم له مسرة وقال الحكماء القصد أسهل من التعسف والكفاف أروع من التكلف (تنبيه) أخذ الصوفية من هذا الخبر أن على المريداً متحان من أراد صحبته لاعلى جهة كشف العورات وتبج السيئات

٢٥١٢ - إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ ، فَأَقْرَأُوا مَا تيسرَ مِنْهُ - (حم ق ٣) عن عمر (صح)

٢٥١٣ - إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ مَادِبَةٌ اللَّهِ ، فَأَقْبِلُوا مِنْ مَادِبَتِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ - (ك) عن ابن مسعود - (ض)

٢٥١٤ - إِنَّ هَذَا الْمَالُ خَضِرٌ حُلُوٌّ ، فَمَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ بَوْرَكَ لَهُ فِيهِ ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يَبَارَكَ لَهُ فِيهِ ، وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى - (حم ق ت ن) عن حكيم بن حزام (صح)

لفقد العصمة بل خلق دون خلق وذنوب دون ذنوب والمؤمن رجاء والمناق مدمن جاء رجل إلى العارف يوسف العجمي فقال أريد أن أدخل دأرتك لكن حتى تحلف لي بالطلاق أنك عارف بالله فقال الطلاق الثلاث يلزمي أني عارف بالله وزيادة وهي الترية فساكل عارف مربي فأخذ عنه فالعالم يمتحن بالمسائل العلية والصوفي يمتحن بالخصائل الخلقية، حكى القشيري أن الحيرى دعاه رجل إلى ضيافة فلما وافى باب داره قال ليس لي حاجة بك وندمت فأنصرف وعاد إليه وقال احضر الساعة فوصل باب داره فقال له : كذلك وهكذا خمس مرات فقال يا أستاذ إنما اخترتك واعتذر إليه ومدحه فقال تمدحني على خلق تجد مثله في الكلب فإنه إذا دعى حضر وإذا زجر انزجر (ك عن أنس) ابن مالك (السجزي) في الإبانة (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزي في العلل وفيه إبراهيم بن الهيثم أو خليل بن دعلج ضعيف ورواه مسلم عن ابن سيرين من قوله

(إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف) أى سبع لغات أو سبعة أوجه من المعاني المتفقة بالفاظ مختلفة أو غير ذلك على ما سلف تقريره وغلط أبو شامة من زعم أن المراد القراءات السبع وحكى الإجماع على خلافه (فأقروا ما تيسر منه) من الأحرف المنزل بها بالنسبة لما يستحضره القارئ من القراءات فالذى فى آية المزمل للسكية فى الصلاة وغيرها بأية لغة من السبع أو بأى وجه من الوجوه أو بأى لفظ من الألفاظ أدى المعنى (حم ق ٣ عن عمر) بن الخطاب (١) (إن هذا القرآن مادية الله) بضم الدال أشهر يعنى مدعائه شبه القرآن بصنيع صنعه الله للناس لهم فيه خير ومنافع وهذا من تنزيل المعقول منزلة المحسوس قال الزنجشیری المادية مصدر بمنزلة الادب وهو الدعاء إلى الطعام كالمعربة بمعنى العتب وأما المادية فاسم للصنيع نفسه كالكورة والولية (فأقبلوا من مادية ما استطعتم) تمامه عند الحاكم إن هذا القرآن حبل الله والنور المبين والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن تبعه لا يزيع فيستعيب ولا يعوج فيقوم ولا تنقض عجمائه ولا يخلق من كثرة الرد فإنه إن الله يأجركم على تلاوته كل حرف عشر حسنة أما إني لا أقول ألم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف انتهى فاقصر المصنف على بعضه وإن جاز لمثله تقصير (ك) فى فضائل القرآن من حديث إبراهيم الهجرى عن أبى الأحوص (عن) عبدالله (بن مسعود) قال الحاكم تفرد به صالح ابن عمر عنه وهو صحيح ولحقه الذهبي بأن صالحاً ثقة خرج له مسلم لكن إبراهيم بن مسلم ضعيف انتهى

(إن هذا المال) فى الميل إليه وحرص النفوس عليه (خضر حلو) بفتح الخاء وكسر الضاد المجمعين أى غض شهى يميل الطبع ولا يميل عنه كما لا تمل العين من النظر إلى الخضرة والقم من أكل الحلو وفى تشبيهه بالخضر إشارة إلى سرعة

(١) قال العلقمى وسببه كافى البخارى عن عمر قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فإذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به أفروده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التى سمعته يقرأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ثم قال اقرأ يا عمر فقرأت القراءة التى أقرأني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت إن هذا القرآن فذكره



٢٥١٥ - إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضْرَاءٌ حُلْوَةٌ ، فَمَنْ أَصَابَهُ بِحَقِّهِ بُورِكَ لَهُ فِيهِ ، وَرَبِّ مَتَخَوِضٍ فِيهَا شَاءَتْ نَفْسُهُ

مِنْ مَالِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَيْسَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا النَّارُ - (حم ت) عن خولة بنت قيس - (ح)

٢٥١٦ - إِنَّ هَذِهِ الْأَخْلَاقَ مِنَ اللَّهِ ، فَمَنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ خَيْرًا مَنَحَهُ خُلُقًا حَسَنًا ، وَمَنْ أَرَادَ بِهِ سُوءًا

مَنَحَهُ خُلُقًا سَيِّئًا - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

زواله إذ الأخضر أسرع الألوان تغيراً ولفظ رواية البخاري إن هذا المال خضرة حلوة قال الزركشي نبتاً نبت الخبر على تأنيث المبتدأ وتقديره إن صورة هذا المال أو التأنيث للبعث لآله اسم جامع لأشياء كثيرة وقال ابن حجر أنت الخبر لأن المراد الدنيا (فمن أخذه) بمن يدفعه (لحقه) لفظ رواية البخاري بسخاوة نفس أي بطيها من غير حرص (بورك له فيها) أي بورك الله له في المأخوذ (ومن أخذه بإشراف) بكسر الهمزة وشين معجمة أي بطمع (نفس) أو مكتسباً له بطلب نفسه وحرصاً عليه قال الزركشي فالهامر ارجعة إلى لفظ المال وإشراف النفس تطلعها للأخذ والعلو والغلو فيه (لم يبارك له) أي لم يبارك للأخذ (فيه) أي فيما أخذه (وكان) أي للأخذ (كالذي) أي كالحيوان الذي به الجوع الكلب بحيث (يأكل ولا يشبع) ويسمى جوع الكلب كلباً إذا زاد أكله ازداد جوعاً فكلما نال منه شيئاً ازدادت رغبته واستقل ما عنده ونظر إلى ما فوقه وإلى من فوقه (واليد العليا) بضم العين مقصوراً المتفقة أو المتعفة (خير من اليد السفلى) السائلة أو الآخذة أو العليا يد من تعفف عن السؤال والسفلى يد السائل وعليه فعلوها ممنوى ، ومقصود الحديث أن الأخذ بسخاوة نفس يحصل البركة في الرزق فإن الزهد يحصل خير الدارين (حم ق ت ن عن حكيم بن حزام) قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم ذكره فقلت والذي بعثك بالحق لا أرزأ أحداً بعدك أبداً وظاهر صنيع المؤلف أن كلامه من الكل روى الكل والأمير بخلافه فسلم إنما رواه بدون قوله وإن اليد الخ .

(إن هذا المال) كبقلة أو كفاكهة أو كروضة أو كشجرة متصفة بأنها (خضرة) في المنظر (حلوة) في المذاق وكل من الوصفين بمال إليه على انفراده فكيف إذا اجتماعاً فالتأنيث واقع على التشبيه أو نظراً لما يشتمل عليه المال من أنواع زهرات الدنيا أو المعنى أن فائدة المال أو صورته أو التاء البالغة كعلامة وخص الأخضر لأنه أحسن الألوان ولباس أهل الإيمان في الجنان (فمن أصابه) أي المال (بحق) أي بقدر حاجته من الحلال (بورك له فيه) أي بورك الله له فيه (ورب متخوض) أي متسارع ومتصرف (فيما شاءت نفسه) أي فيما أحبته والتذت به (من مال الله ورسوله) قال الطيبي كان الظاهر أن يقال ومن أصابه بغير حق ليس له إلا النار فعُدل إلى ورب متخوض إيماناً إلى قلة من يأخذه بحق والأكثر يتخوض فيه بغير حق ولذا قال في الأول خضرة حلوة أي مشتهة وفي الثاني فيما شاءت نفسه (ليس له) جزاء (يوم القيامة إلا النار) أي دخولها وهو حكم مترتب على الوصف المناسب وهو الخوض في مال الله ورسوله فيكون مشعراً بالعلية قال الراغب والخوض الشروع في الماء والمرور فيه ويستعار في الأمور وأكثر استعماله فيما يذم شرعاً وذم في خوضهم يلعبون ، وهذا حث على الاستغناء عن الناس وذم السؤال بلا ضرورة فيحرم على القادر كسب ويحل لغيره بشرط ألا يذل نفسه ولا يبلع ولا يؤذى المسؤول ولا حرم (حم ت عن خولة) بنت قيس (بفتح المعجمة) بن فهدي بن قيس بن ثعلبة الأنصارية صحابية لها رواية وحديث .

(إن هذه الأخلاق) جمع خلق بضمين أو بضم فسكون (من الله) أي في إرادته وبقضائه وتقديره وفي رواية إن هذه الأخلاق من الله وفي أخرى إن هذه الأخلاق من الله (فمن أراد الله به خيراً) في الدنيا والآخرة (منحه) أي أعطاه (خلقاً حسناً) ليدر عليه من ذلك الخلق فعلاً حسناً جميلاً بهياً (ومن أراد به سوءاً) منحه (خلقاً سيئاً) بأن يقابله بضد ذلك بأن يجلبه على ذلك في بطن أمه أو يصير له ملسكة على الاقتدار بالتخلق به بحيث يحمل

- ٢٥١٧ - إِنَّ هَذِهِ النَّارَ إِنَّمَا هِيَ عَذَابُكُمْ ، فَإِذَا نَمْتُمْ فَأُطْفِئُوهَا عَنْكُمْ - (ق) عن أبي موسى - (ص)
- ٢٥١٨ - إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ أَوْعِيَةٌ تُغَيِّرُهَا أَوْعَاها ، فَإِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ وَأَنْتُمْ وَاثِقُونَ بِالْإِجَابَةِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ مَنْ دَعَا عَنْ ظَهْرِ قَلْبٍ غَافِلٍ - (ط) عن ابن عمر - (ض)
- ٢٥١٩ - إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمٌ عِيدٌ وَذِكْرٌ ، فَلَا تَجْعَلُوا يَوْمَ عِيدِكُمْ يَوْمَ صِيَامٍ ، وَلَكِنْ اجْعَلُوهُ يَوْمَ فِطْرٍ

نفسه على التمرن عليه ليعتاده ويألفه وبه يتميز الخبيث من الطيب في هذه الدار فإذا غلب الخلق السيء على عبد كان مظهرًا لخبيث أفعاله التي هي عنوان شقاوته وبضده من غلب عليه الحسن ( تنبيه ) مر غير مرة الخلاف في أن الخلق هل هو جبلي لا يستطيع غيره أو يمكن اكتسابه وتقدم طريق الجمع والحاصل أن فرقة ذهبت إلى أنه من جنس الخلقة ولا يستطيع أحد تغييره عما جبل عليه وتعلق بظاهر هذا الخبر وأشباهه كالخبر الآتي فرغ الله من الخلق والخلق قال ومحال أن يقدر المخلوق على تغيير فعل الخالق وقال جمع يمكن لأنه مأمور به ولو لم يمكن لما أمر به وحقق آخرون أنه لا سبيل إلى تغيير القوة التي هي السجية لكن جعل للإنسان سبيل إلى اكتسابها وإلا بطلت فائدة المواعظ والوصايا والوعد والوعيد والأمر والنهي وإذا كان هذا ممكنًا في بعض البهائم كالوحش ينقل بالعادة إلى الناس فالآدمي أولى لكن الناس في غرائزهم يختلفون فبعضهم جبل جبلة سريعة القبول وبعضهم جبلة بطيئة القبول وبعضهم في الوسط وكل لا ينفك عن أثر القبول وإن قل قال الراغب ومن منع التغيير رأساً اعتبر القوة نفسها وهو صحيح فإن النوى محال أن يلبث منه تفاحته ومن أجاز تغييره اعتبر إمكان نقل ما في القوة إلى الوجود وإفساده بإعماله وهذا صحيح (ط) عن أبي هريرة) وضعفه المنذري وقال الهيثمي فيه مسئلة بن علي هو ضعيف ورواه العسكري وغيره عن أبي المنهال وزاد بيان السبب وهو أن المصطفى صلى الله عليه وسلم مرتاً برجل له عكزة فلم يذبح له شيئاً ومرتاً بامرأة لها شويبات فذبحت له فقال ذلك .

(إن هذه النار) المشار إليه النار التي يخشى انتشارها (إنما هي عذابكم) يابني آدم فإن قيل ما معنى قصرها على العداوة وكثير من المنافع مربوط بها فالجواب أن هذا بطريق الادعاء مبالغة في التحذير عن ابقائها (فإذا أنتم) أي أردتم الثوم (فأطفئوها عنكم) المراد به إسكانها بحيث يؤمن إضرارها والجوار والمجورور متعلق بمحذوف أي متجاوز إضرارها عنكم (ق) في الاستئذان (ه) في الأدب كلهم (عن أبي موسى) الأشعري قال احترق بيت في المدينة على أهله في ليلة لحدث به النبي صلى الله عليه وسلم فذكره .

(إن هذه القلوب أوعية) أي حافظة متدبرة لما يرد عليها (تغيرها أوعاها) أي أحفظها للخير (فإذا سألتم الله فاسألوهُ وَأَنْتُمْ وَاثِقُونَ بِالْإِجَابَةِ) من الله تعالى (فإن الله تعالى لا يستجيب دعاء من دعا عن ظهر قلب غافل) أي لا تترك للاهتمام وجمع الهمة للدعاء ولفظ الظهر مقحم ويحتمل أنه إشارة إلى أن الكلام فيمن لم ينشئ الدعاء من سويده قلبه بالكلية فإن الله سبحانه جعل لخلقته حظوظاً مخزونة عنده في سر غيبه وهم فيها متفاوتون بحسب القسمة الأزلية فلو أبرزها لمدت الأمم أعينها إلى تلك الحظوظ وظهرت الخصومات واشتدت المعاداة وقالوا نحن عبيدك من طينة واحدة فأسر تلك الحظوظ في غيبه وألقاها إلى الدعاء تخيلاً أنهم إنما نالوها به ذكره الحكيم والدعاء بلا واسطة من خصوصيات هذه الأمة إذ قوله دأدعوني استجب لكم لا شرط فيه وكانت الأمم تفرع إلى الأنبياء في حوائجهم لتسأل لهم وكان التطهير من الدنس قبل المسئلة مشروطاً عليهم أوحى الله إلى عيسى عليه الصلاة والسلام قل لبي إسرائيل لا يمد أحدهم يده إلى ولاحدهم قبله مظلمة (ط) عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه بشر بن ميمون الواسطي يجمع على ضيقه .

(إن يوم الجمعة يوم عيد وذكر) لله عز وجل وذلك لأنه سبحانه وتعالى خص أيام تخليق العالم بستة أيام وكسا



وَذَكَرَ ، إِلَّا أَنْ تُخْلَطُوهُ بِأَيَّامٍ - (هـ) عن أبي هريرة - (ح)

٢٥٢٠ - إِنَّ يَوْمَ الثَّلَاثَةِ يَوْمُ الدِّمِّ ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَرَقَا - (د) عن أبي بكرة

٢٥٢١ - إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ ، وَلَا نَحْسِبُ - (ق) عن ابن عمر - (ص)

٢٥٢٢ - إِنَّا لَنْ نَسْتَعْمَلَ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ - (حم) عن أبي موسى - (ص)

كل يوم منها اسماً يخصه وخص كل يوم منها بصنف من الخليقة أوجده فيه وجعل يوم إكمال الخلق بمجموع عيد المؤمنين يجتمعون فيه لعبادته وذكره والتفرغ من اشغال الدنيا لشكره والإقبال على خدمته وذكر ما كان في ذلك اليوم وما يكون من المعاد (فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيام) أي لا تخصوه بذلك من بين الأيام (ولكن اجعلوه يوم فطر) وذكر الله تعالى (إلا أن تخلطوه بأيام) بأن تصوموا يوماً قبله أو يوماً بعده فإنه لا كراهة في صومه حينئذ لأفراد الجمعة بصوم نفل مكروه تنزيهاً ولو حلف أن يوم الجمعة يوم عيد لم يحنث لهذا الخبر وإن كان العرف لا يقتضيه كذا في شرح أحكام عبد الحق واحتج بهذا الحديث بعض الحنابلة إلى ما ذهب إليه جمع من السلف ونقل عن أحمد أن من صلى قبل الزوال أجزأته لأنه لما ساء عيداً جازت الصلاة فيه في وقت العيد كالفطر والاضحى ومنع بأن لا يلزم من تسميته عيداً اشتماله على جميع أحكام العيد بدليل أن يوم العيد يحرم صومه مطلقاً سواء صام قبله أو بعده بخلاف يوم الجمعة باتفاق (تنبيه) قال الراغب والعيد ما يعاد مرة بعد أخرى وخصه الشرع بيومي الاضحى والفطر ولما كان ذلك اليوم مجمولاً في الشرع للسرور استعمل العيد في كل يوم مسرة أياً ما كان (هـ) عن أبي هريرة) ورواه الحاكم من حديث أبي بشر من حديث أبي هريرة ثم قال لم أقف على اسم أبي بشر اه قال الذهبي وهو مجهول ورواه البزار بنحوه قال الهيثمي وسنده حسن .

(إن يوم الثلاثاء يوم الدم) أي يوم غلبته على الدم وهيجانه فيه أو يوم كان الدم فيه يعني قتل ابن آدم أنجاه فيه (وفيه ساعة) أي لحظة وإرادة الساعة النجومية بعيد (لا يرقا) بهمز آخره لا ينقطع الدم فيها لو احتجم أو اقتصد فيه وربما هلك به المرء قال ابن جرير قال زهير مات عندنا ثلاثة من احتجموا وأخفيت هذه الساعة لتترك الحجامة فيه كله خوفاً من مصادفتها كما في نظائره (تنبيه) روى أبو يعلى من حديث الحسين بن علي مرفوعاً في الجمعة ساعة لا يوافقها رجل يحتجم فيها إلا مات وقوله في الجمعة يحتمل أن المراد به يوم الجمعة فيكون كيوم الثلاثاء في ذلك ويحتمل أن المراد الجمعة كلها وأن الحديث المشروح عين تلك الساعة في يوم الثلاثاء والاول أقرب ولم أر من تعرض له (د) في الطب (عن أبي بكرة) بفتح الموحدة قال الذهبي في المذهب إسناده ابن وقال الصدر المناوى فيه بكار بن عبد العزيز بن أبي بكرة قال ابن معين ليس بشيء وابن عدى من جملة الضعفاء الذي يكتب حديثهم اه لكن يقويه رواية ابن جرير له في التهذيب من طرق وأما زعم ابن الجوزي وضعه فلم يوافقوه .

(إننا) أي العرب وزعم أنه أراد نفسه ينافره السياق ويأباه قوله (أمة) جماعة عرب (أمية) أي باقون على ما ولدتنا عليه أمهاتنا من عدم القراءة والكتابة ثم بين ذلك بقوله (لا نكتب) أي لا يكتب فينا إلا الفرد النادر قال الله تعالى هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم ، (ولا نحسب) بضم السين أي لا نعرف حساب النجوم وتسيرها فالعمل بقول المنجمين ليس من هديتنا بل إثمنا وبطت عبادتنا بأمر واضح وهو رؤية الهلال فإننا نراه مرة تسع وعشرين وأخرى ثلاثين وفي الإناطة بذلك دفع للحرص عن العرب في معاناة ما لا يعرفه منهم إلا القليل ثم استمر الحكم بعدهم وإن كثرت من يعرف ذلك (ق) عن (ق) دن (كلهم في الصوم) عن ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقضية صنيع المصنف أن كلا من الكل لم يرو إلا ما ذكره والامر بخلافه بل تمته عند الشيخين الشهر هكذا وهكذا يعني مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين

٢٥٢٣ - إنا لا نقبل شيئاً من المشركين - (حم ك) عن حكيم بن حزام - (ح)

٢٥٢٤ - إنا لا نستعين بمشرك - (حم ده) عن عائشة - (ص)

٢٥٢٥ - إنا لا نستعين بالمشركين على المشركين - (حم نخ) عن خبيب بن يساف - (ص)

(إنا لن) وفي رواية البخاري لا وفي أخرى لمسلم إنا والله (نستعمل على عملنا) أي الإمارة والحكم بين الناس (من أراد) وفي رواية من يطلبه وذلك لأن إرادته إياه والحرص عليه مع العلم بكثرة آفاته وصعوبة التخلص منها آية أنه يطلبه لنفسه ولاغراضه ومن كان هكذا أوشك أن تغلب عليه نفسه فملك إذ الولاية تفيد قوة بعد ضعف وقدرة بعد عجز وقال من أريد بأمر أعين عليه ومن أراد أمراً وكل إليه ليرى عجزه ، وهذه النون كما قال الزمخشري : يقال لها نون الواحد المطاع وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم مطاعاً يكلم أهل طاعته على صفته وحاله التي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك ؛ ألا ترى إلى قول سليمان عليه السلام : علنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء ، وقد يتعلق بتحمل الإمام ونقحه وإظهار سياسته وعزته مصالح فيعود تكلف ذلك واجباً (حم ق دن) من حديث يزيد عن عبد الله (عن) جده (أبي موسى) الأشعري قال : أقبلت ومعي رجلان ورسول الله صلى الله عليه وسلم يستاك فكلاهما سأل فقال يا أبا موسى أما شعرت أنهما يطلبان العمل فذكره وفي رواية للشيخين أيضاً عنه دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم أنا ورجلان من بني عمي فقال أحدهما يا رسول الله أقرنا على بعض ما ولاك الله وقال الآخر مثل ذلك فقال : إنا والله لا نولي هذا العمل أحداً سألناه أو أحداً حرص عليه

(إنا لا نقبل) لا نجيب بالقبول (شيئاً) يهدي إلينا (من المشركين) يعني الكافرين فإن قلت قد صح من عدة طرق قبول هدية الكافر كالمقوقس والأكيدر وذى يزن وغيرهم من الملوك قلت لك في دفع التدافع مسلحاً : الأول أن مراده هنا أنه لا يقبل شيئاً منهم على جهة كونه هدية بل لكونه مال حربي فيأخذه على وجه الاستباحة الثاني أن يحمل القبول على ما إذا رجي إسلام المهدي وكان القبول يؤلفه أو كان فيه مصلحة للإسلام وخلافه على خلافه وأما الجواب بأن حديث الرد ناسخ لحديث القبول فهلهل لعدم العلم بالتاريخ (حم ك) من حديث عراك بن مالك (عن حكيم بن حزام) قال عراك كان محمد صلى الله عليه وسلم أحب الناس إلى في الجاهلية والإسلام فلما تنبأ وخرج إلى المدينة شهد حكيم بن حزام الموسم وهو كافر فوجد حلة لذي يزن تباع فاشتراها بخمسين ديناراً ليهديها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم بها على المدينة فأراده على قبضها هدية فأبى وقال إنا لا نقبل شيئاً من المشركين ولكن إن شئت أخذناها بالثمن فأخذها به قال الهيثمي رجاله ثقات .

(إنا لا نستعين) في رواية إنا لن نستعين أي في أسباب الجهاد من نحو قتل واستيلاء ومن عزم فقال أو استخدام فقد أبعد (بمشارك) أي لا نطلب منه العون في شيء من ذلك وفي امتناع استعانة المسلمين بالكفار خلاف في الفروع شهير<sup>(١)</sup> (حم ده عن عائشة) وسببه كما رواه البيهقي عن ابن حميد الساعدي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى جاوز ثنية الوداع إذا كتية خشنة قال من هؤلاء ؟ قال عبدالله بن أبي في ستمائة من مواله بني قينقاع قال وقد أسلبوا ؟ قالوا لا قال فليرجعوا ثم ذكره

(إنا لا نستعين) في القتال (بالمشركين على المشركين) أي عند عدم الحاجة إليه وهذا قاله لمشارك لحقه ليقا تل معه ففرح به المسلمون لجرأته ونجدة فقال له تؤمن ؟ قال لا ، فردّه ثم ذكره ، لأن محل المنع عند عدم دعاء الحاجة ، وأما

(١) قال الشافعي وآخرون : إن كان الكافر حسن الرأي في المسلمين ودعت الحاجة إلى الاستعانة به استعين وإلا فلا ، وجاء في حديث آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم استعان بصفوان بن أمية قبل إسلامه



٢٥٢٦ - إنا معشر الأنبياء تنام أعيننا ، ولا تنام قلوبنا - ابن سعد عن عطاء مرسل - (صح)

٢٥٢٧ - إنا معشر الأنبياء أمرنا أن نعمل إقطارنا ، ونؤخر سحورنا ، ونضع إيماننا على شمائنا في

الصلاة - الطيالسي (طب) عن ابن عباس - (صح)

٢٥٢٨ - إنا معشر الأنبياء يضاعف علينا البلاء - (طب) عن أخت حذيفة - (ح)

الجواب بأنه خرج باختياره لأبصر المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ففيه أن التقرير قائم مقام الأمر والقول بأن الهى خاص بذلك الوقت أوردته في شخص معين وجد له رغبة في الإسلام فردّه بذلك ليسلم أو أن الأمر فيه إلى الإمام اعترضه ابن حجر بأنه نكرة في سياق النفي فيحتاج مدعى التخصيص إلى دليل (سم نخ عن خبيب) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة وردّ الذهبي على من زعم كونه بحاء مهملة (ابن يساف) ابن عتبة بن عمرو الخزرجي المدني صحابي بدرى له حديث .

(إنا معشر الأنبياء) منصوب على الاختصاص أو المدح والمعشر كل جمع أمرهم واحد فالإنس معشر والجن معشر والأنبياء معشر وهو بمعنى قول جمع الطائفة الذين يشملهم وصف (تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا) بل هي دائمة اليقظة لا يعتريها غفلة ولا ينطرق إليها شائبة نوم لمنعه من إشراق الأنوار الإلهية الموجبة لفيض المطالب السنية عليها ولذا كانت رؤياهم وحيا ولم تنتقض طهارتهم بالنوم ولا يشكل بنومه في قصة الوادى حتى طلعت الشمس لأن الله خرق عادته في نومه ليكون ذلك رخصة لامتته وزعم أن المراد تنام أعيننا عن الدنيا ولا تنام قلوبنا عن الملكوت الأعلى بعيد من السوق كما لا يخفى على أهل الذوق (ابن سعد) في الطبقات (عن عطاء) بن أبي رباح (مرسل) وهو القرشي الفهري المكي كان أسود أفطس أعرج ثم عمى من أجل التابعين حج سبعين حجة وعاش مائة سنة

(إنا معشر) وفي رواية معاشر (الأنبياء أمرنا) بالبناء للمفعول أى أمرنا الله (أن نعمل إقطارنا) إذا كنا صائمين بأن نوقعه بعد تحقق الغروب ولا تؤخره إلى اشتباك النجوم (ونؤخر سحورنا) بالضم أى تقربه من الفجر جدا مالم يوقع التأخير في شك (ونضع إيماننا) أى أيدينا اليمنى (على شمائنا) فوق السرة (في الصلاة) في رواية بدله في صلاتنا وذلك بأن يقبض بكفه اليمنى كوع اليسرى وبعض الساعد باسطا أصابعها في عرض المفصل أو ناشرأ لها صوب الساعد والأمر هنا للتدب. وهذا صريح في أن هذه الثلاثة ليست من خصوصياته (الطيالسي) أبو داود (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(إنا معشر الأنبياء يضاعف علينا البلاء) أى يزداد وليس محصورا في الواحد يقال ضعف الشيء يضعف إذا زاد وضعفته إذا زدته وفي البلاء من الفضائل والفوائد ما لا يخفى قال ابن النحاس وقوله معشر يشبه المنادى وليس بمنادى وهو منصوب بفعل مضمّر لا يجوز إظهاره كما لم يجوز ظهوره مع المنادى وموضع هذا الاسم نصب على الحال لأنه لما كان في التقدير أنا أخص أو أعنى فكأنه قال إنا نفعل كذا مخصوصين من بين الناس أو معينين فالحال من فاعل نفعل لا من اسم إن لثلا يبقى الحال بلا عامل (طب عن) فاطمة بنت اليمان العباسية (أخت حذيفة) صحابية قال في التقریب كأصله صحابية لها حديث قضى به عثمان ويقال لها الفارعة قالت أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نعوده في نساء فإذا شئ معان نحوه يقطر ماؤه فيه من شدة ما يجده من حر الحى فقلنا يا رسول الله لو دعوت الله فشفاك ؟ فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأعلى من الطبراني وهو عجيب مع وجوده لأحمد في المسند باللفظ المزبور عن فاطمة المذكورة بل رواه ابن ماجه من حديث أبي سعيد بزيادة فقال إنا معشر الأنبياء يضاعف لنا البلاء كما

- ٢٥٢٩ - إنا آل محمد لا تحل لنا الصدقة - (حم حب) عن الحسن بن علي - (ح)
- ٢٥٣٠ - إنا نهيئنا أن ترى عوراتنا - (ك) عن جابر بن صخر - (ص)
- ٢٥٣١ - إنك أمرؤ قد حسن الله تعالى خلقك ، فأحسن خلقك - ابن عساكر عن جرير - (ض)
- ٢٥٣٢ - إنك كالذي قال الأول : اللهم ابني حبيبا هو أحب إلي من نفسي - (م) عن سلمة بن الأكوع (ص)

يضاعف لنا الأجر كان النبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يتلى بالإيذاء من قومه وكانوا يفرحون بالبلاء كما تفرحون بالرخاء انتهى وذكر في الفردوس أن حديث ابن ماجه هذا صحيح ولما عزاه الهيثمي إلى الطبراني وأحمد قال وإستاد أحمد حسن فاقتضى أن سند الطبراني غير حسن

(إنا آل محمد) مؤمنى بنى هاشم والمطلب . مال العكبري إلى أن آل منصوب بأعنى أو أخص وليس بمرفوع علي أنه خبر إن لأن ذلك معلوم لا يحتاج لذكره وخبر إن قوله (لا تحل لنا الصدقة) لأنها طهورة وغسل تعافها أهل الرتب العلية والاصطفاء . وعرفها ليفيد أن المراد الزكاة أى لا تحل لنا الصدقة المعهودة وهى الفرض بخلاف النفل فتحل لهم دونه عند الشافعية والحنابلة وأكثر الحنفية وعم مالك التحريم . قال الزحشرى : الصدقة محظورة على الأنبياء وقيل كانت تحل لغير نبينا صلى الله عليه وسلم بدليل «وتصدق علينا» (حم حب) من حديث أبي الحواري (عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين قال أبو الحواري كنا عند الحسن فسئل ما عقلت من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عنه قال كنت أمشى معه فز علي جرير من تمر الصدقة فأخذت ثمرة فألقيتها فى ف فأخذها بلعابها ، فقال بعض القوم وما عليك لو تركتها فذكره قال الهيثمي رجال أحمد ثقات وقال فى الفتح إسناده قوى

(إنا نهيئنا) نهى تحريم والنهى هو الله تعالى (أن ترى عوراتنا) ضمير الجمع يؤذن بأن المراد هو والأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو هو وأئمة وعد ابن عبد السلام من خواصه أنه لم تر عورته قط قال ولورآها أحد طمست عيناه وعد بعض الأكابر من خصائص هذه الأمة وجوب ستر العورة قال القضاعى وكان نهيه عن التعرى وكشف العورة من قبل أن يبعث بخمس سنين (ك) وكذا البيهقي (عن جابر) بحجم وموحدة تحية وراء قال فى الإصابة ومن قال حبان فقد صحفه (بن صخر) قال الذهبي وصحفه من قال بن ضمرة وهو الأنصارى السلى قيل من أهل العقبة وقيل بدرى وليس له إلا هذا الحديث وحديث آخر كما فى الإصابة وغيرها وفيه معاذ بن خالد السقلافي عن زهير بن محمد قال الذهبي فى الذيل له مناكير وقد احتمل عن شرحبيل بن سعد قال ابن أبي ذؤيب كان متهماً كذا ذكره الذهبي فى الضعفاء والذيل وكأنه ذهل فى التلخيص حيث سكت على تصحيح الحاكم له (إنك) يا جرير بن عبدالله (امرؤ قد حسن الله خلقك) بفتح الحاء (فأحسن خلقك) بضمها أى مع الخلق يتصفية النفس عن ذميم الأوصاف وقييح الخصال ثم برياضتها وتمرينها على ذلك وبصحة أهل الأخلاق الحسنة وبالنظر فى أخبار أهل الصدر الأول وحكاياتهم الدالة على كمال حسن خلقهم فالخلق وإن كان غريزياً أصالة لكنه بالنظر لما يستعمل فيه كسبى وإلا لاستحال الأمر به لاستحالته فيما طع عليه العبد كما مر غير مرة (ابن عساكر) فى التاريخ (عن جرير) قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تأتية الوفود فيبعث إلى فالبس حلتي أجيء فيهاى بي ويقول : يا جرير إنك الخ ورواه أيضا الخرائطى والدبلى وأبو العباس الدعولى فى الآداب قال الحافظ العراقى وفيه ضعف

(إنك) ياسلمة بن الأكوع (كالذى قال الأول اللهم ابني) بهمة وصل أمر من البقاء أى اطلب وبهمة قطع أمر من الإبقاء أى أعنى على الطلب (حبيبا هو أحب إلى من نفسي) قاله له وكان أعطاه ترساً ثم رآه مجزدا عنه فسأله فقال لقبنى عى فرأيت أنه أعزل فأعطيته إياها وقوله الأول بدل من الذى أى كالذى مضى فيمن مضى قائل اللهم الخ (م عن سلمة بن الأكوع) ورواه عنه غيره أيضا



٢٥٣٢ - إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ، فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ - (حم د) عن أبي الدرداء - (ح)

٢٥٣١ - إِنَّكُمْ تَسْمُونَ سَبْعِينَ أُمَّةً : أَنْتُمْ خَيْرُهَا ، وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ - (حم ت ه ك) عن معاوية بن حيدة (ح)

٢٥٣٥ - إِنَّكُمْ سَتَبْتَلُونَ فِي أَهْلِ بَيْتِي مِنْ بَعْدِي - (طب) عن خالد بن عرفطة - (ح)

٢٥٣٦ - إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَةً ، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي غَدًا عَلَى الْخَوِضِ - (حم ق ت ن) عن أسيد ابن حضير - (حم ق) عن أنس - (ح)

( إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ ) لَأَنَّ الدِّعَاءَ بِالْأَبَاءِ أَشَدَّ فِي التَّعْرِيفِ وَابْلَغُ فِي التَّيْسِيرِ وَلَا يَمَارِضُهُ خَيْرُ الطَّبَرَانِيِّ لِأَنَّهُمْ يَدْعُونَ بِأَسْمَاءِ أُمَّهَاتِهِمْ سِتْرًا مِنْهُ عَلَى عِبَادِهِ لِإِمْكَانِ الْجَمْعِ بِأَنَّ مِنْ صَحِّحِ نَسَبِهِ يَدْعَى بِالْأَبِ وَغَيْرِهِ يَدْعَى بِالْأُمِّ كَذَا جَمَعَ الْبَعْضُ وَأَقُولُ هُوَ غَيْرُ جَيِّدٍ إِذْ دُعَاءُ الْأَوَّلِ بِالْأَبِ وَالثَّانِي بِالْأُمِّ يَعْرِفُ بِهِ وَلَدَ الزَّوْنِ مِنْ غَيْرِهِ فَيَفُوتُ الْمَقْصُودُ وَهُوَ السِّرُّ وَيَحْصُلُ الْاِفْتِضَاحُ فَالْأَوَّلَى أَنْ يُقَالَ خَيْرُ دُعَائِهِمْ بِالْأُمِّهَاتِ ضَعِيفٌ فَلَا يَمَارِضُهُ بِهِ الصَّحِيحُ ثُمَّ رَأَيْتُ ابْنَ الْقَيْمِ أَجَابَ بِنَحْوِهِ فَقَالَ أَمَّا الْحَدِيثُ فَضَعِيفٌ بِاتِّفَاقِ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ وَأَمَّا مَنْ انْقَطَعَ نَسَبُهُ مِنْ جِهَةِ أَبِيهِ كَالْمَنْقِيِّ بِلَعْنِ فَيَدْعَى بِهِ فِي الدُّنْيَا فَالْعَبْدُ يَدْعَى بِمَا يَدْعَى بِهِ فِيهَا مِنْ أَبٍ وَأُمٍّ إِلَى هُنَا كَلَامُهُ (فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ) أَيْ بَأَنَّ تَسْمُوا بِنَحْوِ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ أَوْ بِحَارِثٍ وَهَمَامٍ لَا بِنَحْوِ حَرْبٍ وَمَرَّةٍ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي التَّهْذِيبِ وَيَسْتَحِبُّ لِحُسْنِ الْأَسْمَاءِ لِهَذَا الْحَدِيثِ (حم د) فِي الْأَدَبِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي زَكْرِيَّا (عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ) قَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْأَذْكَارِ وَفِي التَّهْذِيبِ إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ وَتَبِعَهُ الزَّيْنُ الْعِرَاقِيُّ قَالَ فِي الْمَغْنِيِّ وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ إِنَّهُ مَرْسُلٌ وَقَالَ الْمُنَاوِيُّ كَالْمُنْدَرِيِّ ابْنُ أَبِي زَكْرِيَّا ثِقَةٌ عَابِدٌ لَكِنْ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ فَالْحَدِيثُ مَنْقُطٌ وَأَبُوهُ اسْمُهُ إِيَّاسٌ وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْفَتْحِ رَجُلُهُ ثِقَاتٌ إِلَّا أَنَّ فِي سَنَدِهِ انْقِطَاعًا بَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي زَكْرِيَّا وَرَأْيِهِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ فَإِنَّهُ لَمْ يَدْرِكْهُ

(إِنَّكُمْ تَسْمُونَ سَبْعِينَ أُمَّةً) أَيْ يَتِمُّ الْعَدَدُ بِكُمْ سَبْعِينَ (أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ) وَيُظْهِرُ هَذَا الْإِكْرَامَ فِي أَعْمَالِهِمْ وَأَخْلَاقِهِمْ وَتَوْحِيدِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ فِي الْجَنَّةِ وَمَقَامِهِمْ فِي الْمَوْقِفِ وَوَقُوفِهِمْ عَلَى تِلْكَ يَشْرَفُونَ عَلَيْهِمْ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ وَمَا فَضَّلُوا بِهِ الذِّكَاةَ وَفُزَّةَ الْفَهْمِ وَدَقَّةَ النَّظَرِ وَحُسْنَ الْاسْتِبْطَاطِ فَإِنَّهُمْ أَوْتُوا مِنْ ذَلِكَ مَا لَمْ يَنْلَهُ أَحَدٌ مِنْ قَبْلِهِمْ، أَلَا تَرَى إِلَى أَنْ بَنَى إِسْرَائِيلُ عَابِدُوا مِنَ الْآيَاتِ الْمَلِجَةِ إِلَى الْعِلْمِ بِوُجُودِ الصَّانِعِ الْحَكِيمِ وَتَصَدِيقِ الْكَلِمِ كَأَنْفِجَارِ الْبَحْرِ وَتَقَى الْجَبَلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ ثُمَّ اتَّخَذُوا بَعْدَهُ الْعَجَلَ وَقَالُوا إِنْ نَزَّ مِنْ لَدُنْكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ، وَمَا تَوَاتَرَ مِنْ مُعْجَزَاتِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمُورَ نَظَرِيَّةٍ كَالْقُرْآنِ وَالتَّحْدِثِ بِهِ وَالْفَضَائِلِ الْمُجْتَمِعَةِ فِيهِ الشَّاهِدَةُ بِذَوْتِهِ دَقِيقَةٌ يَدْرِكُهَا الْأَذْكِيَاءُ (حم ت ه ك) عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ حِيدَةَ

(إِنَّكُمْ سَتَبْتَلُونَ) أَيْ يَصِيبُكُمْ الْبَلَاءُ (فِي أَهْلِ بَيْتِي مِنْ بَعْدِي) هَذَا مِنْ مُعْجَزَاتِهِ الْخَارِقَةِ لِأَنَّهُ أَخْبَارٌ عَنْ غَيْبٍ وَقَدْ وَفَّقَ وَمَا حَلَّ بِأَهْلِ بَيْتِهِ بَعْدَهُ مِنَ الْبَلَاءِ أَمْرٌ شَهِيرٌ وَفِي الْحَقِيقَةِ الْبَلَاءُ وَالشَّقَاءُ عَلَى مَنْ فَعَلَ بِهِمْ مَا فَعَلَ (طَب) مِنْ حَدِيثِ عِمَارَةَ بْنِ يَحْيَى بْنِ خَالِدِ بْنِ عَرْفَطَةَ (عَنْ خَالِدِ بْنِ عَرْفَطَةَ) بَفَتْحِ الْمَهْمَلَةِ أَوَّلُهُ ابْنُ أِبْرَهَةَ الْيَشْبِيُّ وَيُقَالُ الْبَكْرِيُّ وَيُقَالُ الْقَضَاعِيُّ وَيُقَالُ الْعَدَوِيُّ اسْتَعْمَلَهُ مَعَاوِيَةُ عَلَى بَعْضِ حُرُوبِهِ قَالَ مَعَاوِيَةُ كُنَّا عِنْدَ خَالِدٍ يَوْمَ قَتْلِ الْحُسَيْنِ فَقَالَ لَنَا هَذَا مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ الْخِ قَالَ الْهَيْشِيُّ رَجُلُهُ الصَّحِيحُ غَيْرُ عِمَارَةَ وَقَدْ وَفَّقَهُ ابْنُ حَبَّانٍ (إِنَّكُمْ) أَيْمُ الْإِنصَارِ كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ خَيْرُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَقِيلٍ أَنَّ مَعَاوِيَةَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَتَلَقَّاهُ أَبُو قَتَادَةَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكُمْ الْخِ قَالَ فَبِمِ أَمْرِكُمْ قَالَ أَمَرْنَا بِالْعَصْرِ قَالَ اصْبِرُوا إِذَنْ (سَتَلْقَوْنَ) وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ سَتَرُونَ (بَعْدِي) أَيْ بَعْدَ مَوْتِي مِنَ الْأَمْرَاءِ (أَثَرَةً) بِضَمٍّ أَوْ كَسْرٍ فَسَكُونٌ وَبِفَتْحَاتٍ إِثَارَةً

٢٥٣٧ - إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ ، لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلَبُوا عَلَى

صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا - (حم ق ٤) عن جرير - (صح)

٢٥٣٨ - إِنَّكُمْ سَتَحْرِصُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ ، وَإِنَّهَا سَتَكُونُ نَدَامَةً وَحَسْرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَنَعِمَ الْمُرْضِعَةُ ،

وَبَشَّتِ الْفَاطِمَةُ - (خن) عن أبي هريرة (صح)

واختصاصاً بحفظ دينية يأترون بها غيركم يفضلون عليكم من ليس له فضل ويؤثرون أهواءهم على الحق ويصرفون  
النفس لغير المستحق قال الراغب والاستئثار التفرد بالشئ من دون غيره وزاد في رواية البخاري وأموراً تشكرونها  
قالوا لما تأمرنا يا رسول الله قال (إذا رأيتم ذلك فاصبروا) أي إذا وقع ذلك فاصبروا كما أمرت بالصبر علي ما سألني  
الكفرة فصبرت فاصبروا أتم على ما يسوهمكم الامراء الجورة (حتى تلقوني غداً) أي يوم القيامة (علي الحوض) أي  
عنده فتنصفون من ظلمكم وتجاوزون علي صبركم والخطاب وإن كان للأنصار لكن لا يلزم من مخاطبتهم به أن يختص  
بهم فقد ورد ما يدل على التعميم وهذا لا تعارض بينه وبين الأحاديث الآمرة بالنهي عن المنكر لأن ما هنا لما إذا  
لزم منه سفك دم أو إثارة فتنة وفيه الأمر بالصبر علي الشدائد وتحمل المكاره قال ابن بري وخص الحوض لتكونه  
بجمع الامم بعد الخلاص من أهوال الموقف حيث لا يذكر حبيب حبيب (حم ق ٤) عن أسيد) بضم الهمة وفتح  
المهملة (بن حضير) بضم المهملة وفتح المعجمة بن سمالك بن عتيك الأنصاري الأشجلى أحد النقباء ليلة العقبة كان  
كبير الثأب وكان أبوه فارس الأوس ورئيسهم وقادهم يوم بعاث (حم ق ٤) عن أنس) قال الهيثمي ورجال  
أحمد رجال الصحيح

(إنكم سترون ربكم) يوم القيامة (كما ترون هذا القمر) رؤية محققة لا تشكون فيها ولا تجهدون في تحصيلها فمضى  
التشبيه أن ذلك محقق بلا مشقة ولا خفاء فهو تشبيه للرؤية برؤية القمر ليلة تمامه في الوضوح لا للرقى بالمرئ  
(لا تضامون) بضم الفوقية وتخفيف الميم أي لا ينالككم ضم أي ظلم في رؤيته فإراء بعضكم دون بعض وبالفتح  
والشد من الضم وأصله تضامون فيضم بعضكم إلى بعض وتزدحجون حال النظر لحفائه أو لا تجتمعون لرؤيته في  
جهة ولا ينضم بعضكم لأجل ذلك كما يفعل في رؤية شئ غني (في رؤيته) تعالى وهذا حديث مشهور تلقته الأمة  
بالقبول (فإن استطعتم أن لا تغلبوا) بالبناء للجهول أي عن أن لا تركوا الاستعداد بقطع أسباب الغفلة المنافية  
للاستطاعة كنوم وشغل (علي) بمعنى عن (صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها) يعنى العجر والمصر كما في  
رواية مسلم (فافعلوا) ثم قرأ فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال أبو عيسى حديث حسن صحيح عدى  
المغلوبة التي لازمها فعل الصلاة بقطع الأسباب النافية للاستطاعة كنوم ونحوه فكانه قال صلوا في هذين الوقتين  
وذكرهما عقب الرؤية إشارة إلى أن رجاء الرؤية بالمحافظة عليهما وخضوعهما لشدة خوف فوتهما ومن حفظهما فبالحرى  
أن يحفظ غيرهما أو لاجتماع الملائكة ورفع الأعمال فيها وقد ورد أن الرزق يقسم بعد صلاة الصبح وأن العمل  
يرفع آخر النهار فمن كان في طاعة يودك له في رزقه وعمله وأفاد الخبر أن رؤيته تعالى ممكنة أي للمؤمنين في الآخرة  
وزيادة شرف المصلين والصلاتين (حم ق) في الصلاة وغيرها (٤) في عدة مواضع (عن جرير) بن عبد الله وفي  
الباب غيره أيضاً

(إنكم ستحرسون) بكسر الراء وفتحها (علي الإمارة) الخلافة العظمى ونيابتها (ولإنها ستكون ندامة)  
لمن لم يعمل فيها بما أمر به ويسلك سبيل المصطفى صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين رضي الله عنهم (وحسرة  
يوم القيامة) وهذا أصل في تجنب الولايات سيما لضعيف أو غير أهل فإنه يندم إذا جوزى بالخزي يوم القيامة أما



٢٥٣٩ - إِنَّكُمْ قَادُمُونَ عَلَى إِخْوَانِكُمْ، فَأَصْلَحُوا رِحَالَكُمْ، وَأَصْلَحُوا لِبَاسَكُمْ، حَتَّى تَكُونُوا كَأَنَّكُمْ شَاءَةٌ فِي النَّاسِ، يَا أَلَلَّهِ لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ - (حم دك هب) عن سهل بن الحنظلية - (صح)

٢٥٤٠ - إِنَّكُمْ مُصْبِحُونَ عَدُوَّكُمْ، وَالْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ، فَأَفْطِرُوا - (حم م) عن أبي سعيد - (صح)

أهل عادل فأجره عظيم لكنه على خطر عظيم ومن ثم أباهما الأكبر (فعمت) الإمارة (المرضعة) أى فى الدنيا فإنها تدل على المنافع واللذات العاجلة (وبئست) الإمارة (الفاطمة) عند انفصاله عنها بموت أو غيره فإنها تقطع عنه تلك اللذات والمنافع وتبقى عليه الحسرة والتبعة فالخصوص بالمدح والذم محذوف وهو الإمارة ضرب المرضعة مثلاً الإمارة الموصلة صاحبها من المنافع العاجلة والفاطمة وهى التى انقطع لبنها مثلاً لفارقها عنها بالانزال أو موت والقصد ذم الحرص عليها وكرامة طلبها وقال القاضى شبه الولاية بالمرضعة وانقطاعها بموت أو عزل بالفاطمة أى نعمت المرضعة الولاية فإنها تدر عليك المنافع واللذات العاجلة وبئست الفاطمة المنية فإنها تقطع عنك تلك اللذات والمنافع . تبقى عليك الحسرة والتبعة فلا ينبغي لعادل أن يلم بلذة يتبعها حسرات وألحقت التاء فى بئست دون نعم والحكم فيما إذا كان فاعلهما مؤثراً جواز الإلحاق وتركه فوق التفتن فى هذا الحديث بحسب ذلك وقال فى شرح المصاييح شبه على سبيل الاستعارة ما يحصل من نفع الولاية حالة ملابتها بالرضاع وشبه بالفطام انقطاع ذلك عنها عند الانفصال عنها فالاستعارة فى المرضعة والفاطمة تبعية فإن قلت هل من فائدة لطيفة فى ترك الباء من فعل المدح وإبانتها مع الذم أجيب بأن إرضاعها أحب حالتها للنفس وفطامها أشقها والتأنيث أخفض حالتها الفعل فاستعمل حالة التأنيث مع الحالة المحبوبة التى هى أشرف حالتها الولاية واستعمل حالة التأنيث مع الحالة الشاقة على النفس وهى حالة الفطام عن الولاية لمكان المناسبة فى المحلين انتهى وفى شرح المشكاة إنما لم يلحق التاء بنعم لأن المرضعة مستعارة للإمارة وهى وإن كانت مؤنثة لكن تأنيثها غير حقيقى وألحقها بئس نظراً إلى كون الإمارة حينئذ ذاهبة وفيه أن ما يناله الأمير من البأس والضراء أشد مما يناله من النعماء فعلى العادل أن لا يلم بلذة يتبعها حسرات قال فى المطامح وكذا سائر الولايات الدينية والفقهاء تفصيل فى حكم الطلب مبين فى الفروع (خ) فى الأحكام (ن) فى القضاء والسير (عن أبي هريرة) قلت يا رسول الله ألا تستعملنى؟ فذكره

(إنكم قادمون) بالقاف وسهى من زعم أنه بمثابة فوقية فاضطر إلى ارتكاب التعسف فى تقريره بما يمجج السمع (على إخوانكم) فى الدين (فأصلحوا رحالكم) أى ركابكم (وأصلحوا لباسكم) أى ملبوسكم بتحسينه وتنظيفه وتطعيمه (حتى تكونوا كأنكم شامة فى الناس) أى كونوا فى أحسن زى وهيئة حتى تظهروا للناس وينظروا إليكم كما تظهر الشامة وينظر إليها دون باقى الجسد والشامة الخال فى الجسد معروفة ذكره ابن الأثير والإصلاح كما قال الحرالى تلافى خلل الشيء (فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش) فيه كما فى المطامح ندب تحسين الهيئة وترجيل الشعر وإصلاح اللباس والمحافظة على النظافة والتجمل وإصلاح الحال وأن ذلك من صفات السكال ولا يافى الزهد بكل حال (نسكتة) رأى رجل على آخر عمامة رثة فقال دب فيها البلاء فرقت ودقت فهى تقرأ إذا السماء انشقت (حم دك) فى اللباس (هب عن سهل) ضد الصعب (بن الحنظلية) صحابى صغير أوس والحنظلية أمه أو من أمهاته واختلف فى اسم أبيه قيل الربيع ابن عمرو وقيل غيره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال النورى فى الرياض بعد عزوه لأبى داود إسناده حسن إلا أن قيس بن بشر اختلفوا فى توثيقه وتضعيفه وقد روى له مسلم

(إنكم مصبحون) بيم مضمومة أوله بضبط المصنف (عدوكم) أى توافونه صباحاً يقال صبحت فلاناً بالتشديد أثيته صباحاً وفى رواية قد دنيتم من عدوكم (والفطر أقوى لكم) على قتال العدو (فأفطروا) قانه حين دنا من مكة للفتح فأفطروا قال أبو سعيد فكانت عزيمة ثم نزلنا منزلاً آخر فقال قانه من أفطر ومنا من صام فكانت رخصة وأخذ من

- ٢٥٢١ - إِنْكُمْ لَنْ تُدْرِكُوا هَذَا الْأَمْرَ بِالْمُغَالَبَةِ - ابن سعد (حم هب) عن ابن الأدرع - (صح)  
 ٢٥٢٢ - إِنْكُمْ فِي زَمَانٍ مَنْ تَرَكَ مِنْكُمْ عَشْرَ مَآمِرٍ بِهِ هَلَكَ ، ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ مَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ بِعَشْرِ مَآمِرٍ بِهِ نَجَّى - (ت) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٢٥٢٣ - إِنْكُمْ لَا تَرْجِعُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِمَّا خَرَجَ مِنْهُ ، يَعْنِي الْقُرْآنَ - (حم) في الزهد  
 (ت) عن جبير بن نفير مرسل - (ك) عنه عن أبي ذر - (ح)

تعليله بدنو العدو واحتياجهم إلى القوة التي يلقونها بها أن الفطر هنا للجهاد لا للسفر فلو وافاهم العدو في الحضر واحتاجوا إلى التنقز بالفطر جاز على ما قيل لأنه أولى من الفطر بمجرد السفر والقوة ثم تخص المسافرين وهنا له وللمسلمين ولأن مشقة الجهاد أعظم من مشقة السفر (حم م عن أبي سعيد) الخدري  
 (إنكم لن تدركوا) أي تحصلوا (هذا الأمر بالمغالبة) المراد أمر الدين فان الدين متين لا يغالبه أحد إلا غلبه فأوغلوا فيه برفق كما في الحديث السابق (ابن سعد) في الطبقات (حم هب عن ابن الأدرع) بالدال المهملة واسمه سلم أو محجن وهو الذي قال المصطفى صلى الله عليه وسلم فيه أرموا وأنا مع ابن الأدرع وهو عن عرف بأبيه ويذكر  
 قال كنت أحرس النبي صلى الله عليه وسلم فخرج ذات ليلة لحاجته فرآني فأخذ يدي فرددنا على رجل يصلي  
 ظهر بالقرآن فذكره قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح

(إنكم) أيها الصحب (في زمان) متصف بالامن وعزة الاسلام (من ترك منكم) فيه (عشر مآمر به) من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ لا يجوز صرف هذا القول إلى عموم المأمورات لما عرف أن مسلدا لا يعذر فيما يهمل من فرض عيني (هلك) أي في ورطات الهلاك لأن الدين عزيز وفي أنصاره كثرة فالترك تقصير منكم فلا عذر لأحد في التهاون حالئذ (ثم يأتي زمان) يضمف فيه الاسلام وتكثر الظلمة ويعم الفسق ويكثر الدجالون وتقل أنصار الدين فيعذر المسلمون في الترك إذ ذاك لعدم القدرة وفقد التقصير وحيتئذ (من عمل منهم) أي من أهل ذلك الزمن المحتوى على المحن والفتن (بعشر مآمر به نجا) لأنه المقدور ولا يكلف الله نفسا إلا وسعها فاتقوا الله ما استطعتم ، قال الغزالي لولا بشارة المصطفى صلى الله عليه وسلم بأنه سيأتي زمان من تمسك فيه بعشر ذلك نجا لكان جديرا بنا أن نفتحم والعياذ بالله ورطة اليأس والقنوط مع مانع عليه من سوء أعمالنا فنسأل الله أن ياملنا بما هو أهله وأن يستر قبائح أعمالنا كما يقتضيه فضله وكرمه وقال بعض الحكماء معروف زمان منكر ومضى ومنكر زمان معروف زمان لم يأت (ت) في آخر الفتن (عن أبي هريرة) وقال غريب وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال قال النسائي حديث منكر رواه أبو نعيم بن حماد وليس بثقة

(إنكم لا ترجعون إلى الله تعالى) أي لا تعاودون مآدبه كرمه المرة بعد الأخرى قال الزمخشري من الجاز خالفني ثم رجع إلى قوله ومارجع إليه في خطب إلا كفي (بشيء أفضل مما خرج منه يعني القرآن) كذا هو في خطب المصنف قال البخاري خروجه منه ليس تخروجه منك إن كنت تفهم وقال ابن فورك الخروج خروج جسم من جسم بمفارقة محله واستبداله محلا آخر وذا محال هنا وظهور شيء من شيء يقال خرج لنا من كلامك نفع وهو المراد هنا أي ما أنزل الله على نبيه وقيل ضمير منه يعود للعبد وخروجه منه وجوده بلسانه محفوظا بصدوره مكتوبا بيده (حم في الزهد) أي في كتاب الزهد (ت عن جبير بن نفير مرسل ك) في فضائل القرآن وصححه (عنه) أي عن جبير (عن أبي ذر) سكت عليه المصنف فلم يشر إليه بعلامة الضعيف فافتضى جودته وكأبه لم يقف على قول سلطان هذا الشأن البخاري في كتاب خلق الأفعال إنه لا يصح لإرساله وانقطاعه ، هكذا قال وأقره عليه الذهبي .



٢٥٢٤ - إِنْكُمْ الْيَوْمَ عَلَى دِينٍ ، وَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ فَلَا تَمَشُوا بَعْدِي الْقَهْقَرَى - (حم) عن جابر (ح)

٢٥٤٥ - إِنْكُمْ لَا تَسْعُونَ النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ ، وَلَكِنْ لِيَسْهَهُمْ مِنْكُمْ بَسْطُ الْوَجْهِ ، وَحَسَنُ الْخُلُقِ - البزار

(حل ك هب) عن أبي هريرة - (ح)

٢٥٢٦ - إِنْكُمْ لَنْ تَرَوْا رَبَّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى تَمُوتُوا - (طب) في السنة عن أبي أمامة - (ض)

٢٥٢٧ - إِنَّمَا الْأَسْوَدُ لِبَطْنِهِ وَفَرَجِهِ - (عق طب) عن أم أيمن - (ض)

( إِنْكُمْ الْيَوْمَ ) أى الآن وأنا بين أظهركم ( على دين ) التشكير للتعظيم أى دين متين كامل فى القوة والصلابة ( وإنى مكاثر بكم الأمم ) يوم القيامة كما فى رواية أخرى ( فلا تمشوا ) أى ترجعوا ( بعدى ) أى بعد موتى ( القهقرى ) أى إلى وراء وهذا تحذير من سلوك غير سبيله ومعلوم أن صحبه الذين خاطبهم حينئذ بذلك لم يرجعوا بعده كفاراً ولا زادقة بل ولا فساقاً وإنما وقع منهم الحروب والفتن باجتهاد وأصاب فيه بعض وأخطأ بعض بلبه فنبى الله بها لما سبق فى غيه ( حم عن جابر ) بن عبدالله قال الهشيمى فيه مجالده بن سعيد وفيه خلاف .

( إِنْكُمْ لَا تَسْعُونَ ) بفتح السين أى لا تطيعون أن تعملوا وفى رواية إِنْكُمْ لَنْ تَسْعُوا ( الناس بأموالكم ) أى لا يمكنكم ذلك ( ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق ) أى لا تنسج أموالكم لعطائهم فوسعوا أخلاقكم لصحبتهم والوسع والسعة الجدة والطاقة وفى رواية إِنْكُمْ لَنْ تَسْعُوا النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ لَسَعُوهُمْ بِأَخْلَاقِكُمْ انتهى وذلك لأن استيعاب عايتهم بالإحسان بالفعل غير ممكن فأمرهم يجعل ذلك بالقول حسبما نطق به وقولوا للناس حسناً ، وأخرج العسكري فى الأمثال عن الصولى قال لو وزنت كلمات المصطفى صلى الله عليه وسلم بأحسن كلام الناس لرجحت على ذلك وهى قوله إِنْكُمْ لَنْ تَسْعُوا الخ وقد كان ابن عباد كريم الوعد كثير البذل سريعاً إلى فعل الخير فطمس ذلك سوء خلقه لما ترى له حامداً وكان العارف إبراهيم بن آدم يقول إن الرجل ليدرك بحسن خلقه ما لا يدركه بماله لأن المال عليه فيه زكاة وصلة أرحام وأشياء أخرى وخلقه ليس عليه فيه شيء قال الخزالى والسعة المريد على الكفاية من يحوها إلى أن ينسبط إلى ما وراء امتداداً ورحمة وعلماً ولا تقع السعة إلا مع إحاطة العلم والقدرة وكال الحلم والإفاضة فى وجوه الكفايات ظاهراً وباطناً عموماً وخصوصاً وذلك لبس الله أما المخلوق فلم يكدر يصل إلى حظ من السعة أما ظاهراً فلا تقع منه ولا يكاد وأما باطناً بخصوص حسن الخلق فمعناه يكاد ( البزار ) فى المسند ( حل ك هب ) وكذا الطبرانى ومن طريقه وعنه أورده البيهقى فكان إثاره بالعزو أولى ( عن أبي هريرة ) قال البيهقى تفرد به عبدالله بن سعيد المقبرى عن أبيه وروى من وجه آخر ضعيف عن عائشة أم . وفى الميزان عبدالله بن سعيد هذا وإنه قال الفلاس منكر الحديث متروك وقال يحيى استبان لى كذبه وقال الدارقطنى متروك ذاهب وساق له أخباراً هذا منها ثم قال وقال فيه البخارى تركوه ورواه أبو يعلى قال العللى وهو حسن .

( إِنْكُمْ ) أيها المؤمنون ( لن تروا ربكم ) بأعينكم بفظة ( عز وجل حتى تموتوا ) فإذا متم وأبتموه فى الآخرة رؤية منزلة عن الكيفية أما فى الدنيا فلفظ لا غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام منوعة ولبعض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ممكنة فى بعض الأحوال كما فى تفسير القاضى وقال القشيرى إن قيل هل يجوز الأولياء رؤية الله بالبصر فى الدنيا على جهة الكرامة قلنا الأقوى لا يجوز للإجماع عليه قال وسمعت ابن فورك يحكى عن الأشعرى فيه قولين قال الثورى قلت نقل جمع الإجماع على أنها لا تنحصل للأولياء فى الدنيا قال وامتاعها بالسمع والافهى ممكنة بالعقل عند أهل الحق ( طب فى السنة عن أبي أمامة ) الباهل .

( إِنَّمَا الْأَسْوَدُ ) من العبيد والإماء ( لبطنه وفرجه ) يعنى أن اهتمامه ليس إلا بهما فإن جامع ررق وإن شبع





٣٥٢٩ - إِنَّمَا الْإِمَامُ جَنَّةٌ يُقَاتَلُ بِهِ - (د) عن أبي هريرة - (ض)

٣٥٥٠ - إِنَّمَا الْأَمَلُ رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ لَا مَتَى ، لَوْلَا الْأَمَلُ مَا أَرْضَعَتْ أُمٌّ وَلَدًا ، وَلَا غَرَسَ غَارِسٌ شَجَرًا -  
(خط) عن أنس - (ض)

٣٥٥١ - إِنَّمَا الْبَيْعُ عَنْ تَرَاضٍ - (ه) عن أبي سعيد (ح)

(إنما الإمام) الأعظم (جنة) بضم الجيم أى وقاية وسائر وترس تحمى به بيضة الإسلام (يقاتل به) بذمة المجهول أى يدفع بسببه الظلمات ويلتجئ اليه الناس فى الضرورات ويكون إمام الجيش فى الحرب ليشد قلوبهم ويتعلمون منه الشجاعة والإقدام وقصر المراد على الأخير تقصير وزعم أن المعنى هو العاقدة للهدنة يربو عليه فى القصور وليس فى حيز الظهور والمحل على الأعم أتم (د عن أبي هريرة) ظاهره أن الشيخين لم يخرجاه ولا أحدهما إلا لما عدل لأبي داود وهو ذمول فقد رواه مسلم عن أبي هريرة بزيادة ولغظه إن الإمام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به فإن أمر يتقوى الله وعدل فإن له بذلك أجراً وإن قال بغيره فإن عليه منه وزراً انتهى وقد سمعت غير مرة أن الواجب فى الصناعة الحديثية أنه إذا كان الحديث فى أحد الصحيحين لا يعزى لغيره البتة

(إنما الأمل) أى ترجى الحصول قال ابن حجر الأمل رجاء مانح به النفس من نحو طول عمر وصحة وزيادة غنى (ورحمة من الله تعالى لا متى) أمة الإجابة ويحتمل العموم بل هو أقرب (لولا الأمل ما أرضعت أم ولدا) أى ولدها (ولا غرس غارس شجراً) فتخرب الدنيا فالحكمة تقتضى شمول الأمل لعامة الدنيا فلولاها لاشتغل الناس بأنفسهم ولذهلت كل مرضعة عما أرضعت ولرايت الناس حيارى ومأم بحيارى ولوقفت الألسن والأقلام عن كثير مما انتشر من العلوم ولا تنهى أحد بعيش ولا طابت نفسه أن يشرع بعمل دنيوى بل ولا كثير من الأعمال الآخروية كتأليف العلوم والله سبحانه وتعالى فيما هو شر فى الظاهر أسرار وحكم كما أن له فى الخير أسراراً وحكماً ولا منتهى لحكمته كالأغاية لقدرته (خط عن أنس) بن مالك ظاهر صنيع المصنف أن الخطيب خرج به وسكت عليه وهو باطل بل عقبه بقوله هذا الحديث باطل بهذا الإسناد ولا أعلم من جاء به إلا محمد بن إسماعيل الرازى وكان غير ثقة اهـ .

(إنما البيع) أى الجائز الصحيح شرعاً الذى يترتب عليه أثره من انتقال الملك هو ما صدر (عن تراض) من المتعاقدين بخلاف ما لو صدر بنحو إكراه فلا أثر له بل المبيع باق على ملك البائع وإن صدرت صورة البيع وأفاد ياناطة الانعقاد بالرصى اشتراط الصيغة لوجود صورته الشرعية فى الوجود لأن الرضى خفى لا يطلع عليه فاعتبر ما يدل عليه وهو الصيغة (تنبيه) قال الأبى وغيره العرب لبلاغتها وحكمتها وحرصها على تأدية المعنى للفهم بأخص وجه تخص كل معنى بلفظ وإن شارك غيره فى أكثر وجوهه ولما كانت الأملاك تنتقل عن ملك مالكها بعوض وبدونه سموا المنتقل بعوض يعبأ وحقيقة البيع أنه نقل ملك رقبة بعوض وقد اختلفت الطرق فى تعريف الحقائق الشرعية فمنهم من يعرفها من حيث صدقها على الصحيح والفاسد كتعريف بعضهم البيع بأنه دفع عوض فى معوض ومنهم من يعرفها من حيث صدقها على الصحيح فقط لأنه المقصود كتعريف من عرفه بأنه نقل ملك رقبة بعوض على وجه مخصوص فالفاسد لا ينقل الملك وتعقب ابن عبد السلام هذا التعريف بأنه نقل الملك للبيع لأن نفسه قال والبيع غنى عن التعريف لأن حقيقة معلومة حتى للصبيان ورد بأن المعلوم خفى لهم وقوعه لاحقيقته وأما انقسامه إلى بت وخيار ومراجعة وغائب وحاضر ومعين وهى الذمة فهو تفسير له باعتبار عوارضه وإلا لحقيقته واحدة (ه عن أبي سعيد) الحدرى قال قدم يهودى بتعزاً وشعير وقد أصاب الناس جوع فسألوه أن يسمر لهم فأبى وذكره

٢٥٥٢ - إِنَّمَا الْخَلْفُ حَنْثٌ أَوْ نَدَمٌ - (هـ) عن ابن عمر - (ض)

٢٥٥٣ - إِنَّمَا الرِّبَا فِي النَّسِئَةِ - (حم من هـ) عن أسامة بن زيد - (صح)

٢٥٥٤ - إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ: فِي الْفَرَسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْدَّارِ - (خ ده) عن ابن عمر - (صح)

( إِنَّمَا الْخَلْفُ حَنْثٌ أَوْ نَدَمٌ ) أى إذا حلفت حنثت أو فعلت ما لا تريده كراهة للحنث فتندم أو المراد إن كانت صادقة ندم أو كاذبة حنث قال الفزالي والندم توجع القلب عند شعوره بفوت محبوب وعلامته طول الحسرة والحزن ( هـ ) وكذا أبو يعلى كلاهما من حديث بشار بن كدام عن محمد بن زيد (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الذهبي وبشار ضعفه أبو زرعة وغيره

( إِنَّمَا الرِّبَا فِي النَّسِئَةِ ) أى البيع إلى أجل معلوم يعنى بيع الربوى بالتأخير من غير تقابض هو الربا وإن كان بغير زيادة لأن المراد أن الربا إِنَّمَا هو النسئة لافى التفاضل كما وهم ومن ثم قال بعض المحققين الحصر إضافي لاحقيق من قبيل: إِنَّمَا الله إله واحد، لأن صفاته لا تنحصر فى ذلك وإِنَّمَا قصد به الرد على منكرى التوحيد فكذا هنا المقصود الرد على من أنكر ربا النسئة ولهم الخبر ابن عباس منه الحصر الحقيقى فقصر الربا عليه وخالفه الجمهور فإن فرض أنه حقيقى ففهمه منسوخ بأدلة أخرى وقد قام الإجماع على ترك العمل بظاهره ( حم من هـ ) عن أسامة بن زيد ( حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن حبه ) ( إِنَّمَا الشُّؤْمُ ) بضم المعجمة وسكون الهززة وقد تسهل ضد البين إِنَّمَا هو كائن ( فى ثلاثة ) وفى رواية فى أربع فزاد السيف ( فى الفرس ) إذا لم يغز عليه أو كان شموساً أو جوحاً ومثله البغل والخمار كما شمله قوله فى رواية الدابة ( والمرأة ) إذا كانت غير ولود أو سليطة ( والدار ) ذات الجار السوء أو الضيقة أو البعيدة عن المسجد وقد يكون الشؤم فى غيرها أيضاً فالحصر فيها كما قال ابن العربى بالنسبة للسعادة وللخلة كذا جملة بعضهم وأجراه جمع منهم ابن قتيبة على ظاهره فقالوا النظير بهذه الثلاثة مستثنى من قوله لا طيرة وأنه مخصوص بها فكانه قال لا طيرة إلا فى هذه الثلاثة فمن تشام بشئ منها حل به ما كره وأيد بخبر الطيرة على من تطير قال المازرى وقد أخذ مالك بهذا الحديث وحمله ولم يتأوله واتصّر له بحديث يحيى بن سعيد جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت دار سكنناها والعدد كثير والمال والفرد ذهب العدد وقل المال فقال دعوها ذميمة قال القرطبي ولا يظن بقائل هذا القول أن الذى رخص من الطيرة بهذه الثلاثة هو على نحو ما كانت الجاهلية تعتقده فيه وتعمل عندها وإِنَّمَا معناها أنها أكثر مما يتشام به الناس لملازمتهم إياها فمن وقع فى نفسه شئ من ذلك فله إبداله بغيره مما يسكن له خاطره مع اعتقاده أنه تعالى الفعال وإس لشيء منها أثر فى الوجود وهذا يجرى فى كل متطير به وإِنَّمَا رخص الثلاثة بالذكر لأنه لا بد للإنسان من ملازمتها فأكثر ما يقع التشاؤم بها قال وأما الحمل اءول فإياه ظاهر الحديث ونسبته إلى أنه مراد الشارع من فاسد النظر وفى معنى الدار الدكان والحانوت والحان ونحوها بدليل رواية إن يكن الشؤم فى شئ ففى الربيع والخادم والفرس فيدخل فى الربيع ما ذكر والمرأة تتناول الزوجة والسرية والخادم كما فى المفهم ويشكل الفرق بين الدار وعمل الربا حيث وسع فى الارتحال عنها ومنع من الخروج من محلها وأجيب بأن الأشياء بالنسبة لهذه المعاني ثلاثة أحدها ما لم يقع التأثير به ولا اطردت عادة عامة ولا خاصة به كلقى غراب فى بعض الأسفار أو صراخ بومة فى دار فلا يلتفت إليه وفى مثله قال المصنف صلى الله عليه وسلم لا طيرة الثاقى ما يحصل به الضرر لكنه يعم ويغص ويندر ولا يتكرر كالطاعون فهذا لا يقدم عليه عملاً بالأحوط ولا يفرمته لإمكان حصول الضرر للنفاز فيكون تنفيره زيادة فى محنته وتعميلاً فى ملكته الثالث سبب يخص ولا يعم ويلحق منه الضرر بطول الملازمة كهذه الثلاثة فوسع للإنسان الاستبدال عنها والتوكل على الله والإعراض عما يقع فى النفوس منها من أفضل الأعمال كما



٢٥٥٥ - إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ - (حم ق) عن علي - (ح)

٢٥٥٦ - إِنَّمَا الْعُشُورُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ عُشُورٌ - (د) عن رجل - (ح)

٢٥٥٧ - إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ - (م د) عن أبي سعيد (حم ن ه) عن أبي أيوب - (صح)

ذكره بعض أهل الكمال لكن بقي شيء وهو أن الحديث قديما روضه خبر البيهقي عن عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان أهل الجاهلية يقولون إنما الطيرة في المرأة والدابة والدار ثم قرأ وما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب الآية (خ د ه عن ابن عمر) قال الذهبي مع نكارة إسناده جيد ولم يخرجوه. (إنما الطاعة) واجبة على الرعية للامير (في المعروف) أي في الأمر الجائز شرعا فلا يجب فيما لا يجوز بل لا يجوز وهذا قاله لما أمر على سرية رجلا وأمرهم أن يطيعوه فأمرهم أن يقدوا نارا ويدخلوها فأبوا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها ماخرجوا منها ثم ذكره (حم ق عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه ورواه أيضا أبو داود والنسائي وغيرهما (إنما العشور) أي إنما تجب العشور (على اليهود والنصارى) فإذا صلحوا على العشور وقت العقد أو على أن يدخلوا بلادنا للتجارة ويؤدوا العشور أو نجوه لزمهم (وليس على المسلمين عشور) غير عشور الصدقات وتخصيص اليهود والنصارى ليس لإخراج غيرهم من الكفار عن الوجوب بل للإشعار بأنها إذا وجبت مثلا عليهما وهم أهل كتاب فنحو المعطلة والثنية أولى والنصارى جمع نصران ونصرانية لكن لم يستعمل النصارى إلا بآية النسبة ذكره الجوهرى وفي الكشف الياء في نصراني للبالغة كما جرى لأنهم نصرروا المسيح عليه الصلاة والسلام وقيل نسبة إلى ناصرة أو نصرة قريتان (د عن رجل) من بني تغلب عليه النبي صلى الله عليه وسلم كيف يأخذ الصدقة من قومه فقال أفاعشهم؟ فذكره ولفظ سنن أبي داود عن حرب بن عبد الله بن عمير عن جده أبي أمه عن أبيه يرفعه وهكذا نقله عنه في المنار قال عبد الحق وهو حديث في سنده اختلاف ولا أعلمه من طريق يحتج به وقال ابن القطان حرب هذا سئل عنه ابن معين فقال مشهور وذا غير كاف في تثبيته فكم من مشهور لا يقبل أما جده أبو أمه فلا يعرف أصلا فكيف أبوه اه وقال المناوى رواه البخارى في تاريخه الكبير وساق اضطراب الرواية فيه وقال لا يتابع عليه اه وذكره الترمذى في الزكاة بغير سند ورواه أحمد في المستند عن الرجل المذكور قال الهيثمى وفيه عطاء بن السائب اختلط وبقية رجاله ثقات.

(إنما الماء من الماء) أي يجب الغسل بالماء من خروج الماء الدافق وهو المني سواء خرج بشهوة أم دونها من ذكر أو أنثى عاقل أو مجنون بجماع أو دونه وما دل عليه الحصر من عدم وجوبه بجماع لا إنزال فيه الذي أخذ به جمع من الصحابة منهم سعد بن أبي وقاص وغيرهم كالاعمش وداود الظاهري: أجيب بأنه منسوخ بخبر الصحيحين إذا غلبت بين شعبها الأربع ثم أجهدوها فقدوجب الغسل زاد مسلم وإن لم ينزل لتأخر هذا عن الأول لما رواه أبو داود وغيره عن أبي بن كعب أنهم كانوا يقولون الماء من الماء رخصة رخصها رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول الإسلام ثم أمر بالغسل بعدها هكذا قرره صحبنا في الأصول ممثلين به نسخ السنة بالسنة وأما قول البعض تفلا عن ابن عباس أنه أراد بالحديث نفي وجوب الغسل بالرؤية في النوم إن لم ينزل فيأباه ما ذكر في سبب الحديث الثابت في مسلم إنه قيل له الرجل يقوم عن امرأته ولم يمت ماذا يجب عليه فقال إنما الخ نعم ذهب البعض إلى أنه لا حاجة لدعوى نسخه لأن خبر إذا التقى الحتانان مقدم عليه لأن دلالة على وجوب الغسل بالمنطوق ودلالة الحصر عليه بالمفهوم والمنطوق مقدم على المفهوم بل في حجة المفهوم خلاف (م د عن أبي سعيد) الخدرى قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الإثنين إلى قباء حتى إذا كنا في بني سالم وقف على باب عتيبان فصرخ به فخرج يجر إزاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبعثنا الرجل فقال عتيبان يا رسول الله أرأيت الرجل يعجل عن امرأته ولم يمت ماذا عليه فذكره (حم عن أبي أيوب) الانصارى.

٢٥٥٨ - إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنْفِي خَبْئَهَا وَتَنْصَعُ طَيْبَهَا - (حم ق ت ن) عن جابر - (ص)

٢٥٥٩ - إِنَّمَا النَّاسُ كَأَيْلٍ مَائَةٍ لَا تَكَادُ تَجِدُ فِيهَا رَاحِلَةً - (حم ق ت ه) عن ابن عمر - (ص)

٢٥٦٠ - إِنَّمَا النِّسَاءُ شَقَائِقُ الرِّجَالِ - (حم د ت) عن عائشة - البرار عن أنس - (ص)

(إنما المدينة) النبوية (كالكبير) زق الحداد ينفخ فيه (تنفي) بفاء مخففة وروى بقاف مشددة من التنقية (خبئها) بفتححات وروى بخاء مضمومة ساكنة الباء خلاف الطيب والمراد هنا مالا يليق بالمدينة (وتنصع) بنون وصاد مهملة من باب التفعيل أو الإلعال تخلص وتميز (طيبها) بفتح الطاء وتشديد الياء وفتح الموحدة وبكسر الطاء وسكون الياء وقال الزمخشري تنصع من الإبطاع ياء موحدة وضاد معجمة من أبضعه إذا دفعه إليه بضاعة أى تعطى طيبها ساكنها وقال ابن حجر في تخريج المختصر تنصع بنون وصاد وعين مهملتين ضبط في أكثر الروايات بفتح أوله من الثلاثى وطيبها مرفوع فاعل وفي بعضها بضم أوله من الرباعي وطيبها بالنصب ونصع معناه خاص وأنصع معناه أظهر ما عنده وكلا المعنيين ظاهر في هذا السياق اه وهذا مختص بزم المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه لم يكن يصبر على الهجرة والمقام معه بها إلا من ثبت إيمانه ثم يكون في آخر الزمان عند خروج الدجال فترجف بأهلها فلا يبقى منافق ولا كافر إلا خرج إليه بدليل خرمسلم لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها الحديث قيل لما خرج ابن عبدالعزيز من المدينة بكى : وقال نخشى أن نكون بمن نفتته المدينة وهذا قاله لأعرابي بايعه فوعك بالمدينة وقال يا محمد ألقى بيعتى فأبى فخرج فذكره والمراد الاقالة من الإسلام أو الهجرة ثم المذموم الخروج منها كراهة فيها أو رغبة عنها أما خروج جمع صحابيين فلقاصد كنشر العلم والجهاد والمرابطة في الثغور ونحو ذلك (تنبيه) أخذ جمع مجتهدون من هذا الخبر أن إجماع أهل المدينة حجة لأنه نفي عنها الخبث والخطأ فيكون منفيًا عن أهلها والصحيح عند الشافعية المنع وأجابوا عن ذلك بصدوره من بعضهم بلاريب لا تنفاه عصمتهم فيحمل الحديث على أنها في نفسها فاضلة مباركة (حم ق) في الحج (ت) في آخر الجامع (ن) في الحج (عن) جابر) رضى الله عنه .

(إنما الناس كإيل مائة) وفي رواية كالإبل بزيادة أل (لا تكاد تجد فيها راحلة) أى مرحولة وهى النجبة المختارة ويقال هى من الإبل المركوب المدرب الحسن الفعال القوى على الحمل والسفر يطلق على الذكر والأنثى والتاء فيه المبالغة وخصها ابن قتيبة بالنوق ونوزع قال الزمخشري يريد أن المرضى المنتخب في عزة وجوده كالنجبة التى لا توجد في كثير من الإبل وقال القاضى معناه لا تكاد تجد في مائة إبل راحلة تصلح للركوب وطيبة سهلة الانقياد فكذا تجد في مائة من الناس من يصلح للصحة فيعاون صاحبه ويلين له جانبه وقال الراغب الإبل في تعارفهم اسم لمائة بعير فمائة إبل عشرة آلاف بعير فالمراد أنك ترى واحداً كمشرة آلاف وترى عشرة آلاف دون واحد ولم أرا مثال الرجال تفاوتت لدى المجد حتى عد ألف بواحد اه قال بعضهم خص ضرب المثل بالراحلة لأن أهل السكالك جعلهم الحق تعالى حاملين عن اتباعهم المشاق مذلة لهم الصعب في جميع الآفاق لغلبة الخنوع عليهم والإشفاق (حم ق ت ه) عن ابن عمر) بن الخطاب .

(إنما) وفي رواية الدارقطني إن بدون ما (النساء شقائق الرجال) أى أمثالهم كذا قرره البعض وأولى منه قول بعض العارفين إنما كن شقائق الرجال لأن حواء خلقت من آدم عليه الصلاة والسلام وخلقت كل أنثى من بنيه من سبق ماؤها وعلوه على ماء الرجل وكل ذكر من سبق ماء الرجل وعلوه على ماء المرأة وكل خنثى فمن مساواة الماين في الاخلاق والطابع كأنهن شققن منهم (حم د ت) وكذا الدارقطني في الطهارة (عن عائشة) قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجد بللاً ولم يذكر احتلاماً فقال يغتسل وعن الرجل يرى أنه قد



٢٥٦١ - إِنَّمَا الْوَتْرُ بِاللَّيْلِ - (طب) عن الاغر بن يسار

٢٥٦٢ - إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَتَقَى - (خ) - عن ابن عمر - (صح)

٢٥٦٣ - إِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَئِمَّةَ الْمُضِلِّينَ - (ت) عن ثوبان - (ح)

٢٥٦٤ - إِنَّمَا اسْتَرَاخَ مَنْ غَفَرَ لَهُ - (حل) عن عائشة ، ابن عساكر عن بلال - (ح)

احتلم ولا يجد بلالاً قال لا غسل عليه وقالت أم سليم أعلی المرأة ترى ذلك غسل قال نعم ثم ذكره وفي رواية إن أم سليم سألت عن المرأة ترى ما يرى الرجل في النوم قال إذا رأت الماء فلتغتسل فقالت هل للنساء من ماء قال نعم ثم ذكره وأشار الترمذي إلى أن فيه عبادة بن عمر بن حفص العمري ضعفه يحيى بن سعيد (البزار) في مسنده (عن أنس) قال ابن القطان هو من طريق عائشة ضعيف ومن طريق أنس صحيح قال بعضهم ما ثم أميل من النساء للرجال وعكسه لافتقار كل منهما الآخر شهوة وحالا وطبعاً .

(إنما الوتر) بفتح الواو وكسر ها (بالليل) أي لئلا وقت المقدرة له شرعا في جوف الليل من بعد صلاة العشاء إلى طلوع الفجر فمن أوتر قبل ذلك أو بعده فلا وتر له نعم يسن قضاؤه (طب عن الاغر) بفتح المعجمة بعد هاء (ابن يسار) المدني له صحبة قال أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله إني أصبحت ولم أوتر فذكره قال الهيشي رجاله موثقون وإن كان في بعضهم كلام لا يضر .

(إنما الولاء) بالفتح والمد (لمن أعتق) أي لا لغيره كالخليف وفيه عموم يقتضي ثبوته في كل عتق تبرعا أو واجبا عن كفارة أو غيرها قاله لعائشة لما أرادت شراء بريرة وأراد موالها اشتراط ولائها لم أي فلا تبالي سواء شرطته أم لا فانه شرط وجوده كعدمه واستفيد منه أن كلمة إنما للحصر وهو إثبات الحكم للذكر ونفيه عما عداه ولولاء ما لزوم من إثبات الولاء للعتق ونفيه عن غيره واستدل بمفهومه على أنه ولأولاد لمن أسلم على يديه رجل خالفه خلافاً للحنفية ولا يلتقط خلافاً لاسحق وبمنطوقه على إثبات الولاء لمن أعتق سائبة ودخل فحين أعتق عتق المسلم للمسلم وللنصارى وبالله كن وهذا الحديث فيه فوائد تزيد على أربع مائة وذكر النووي أن ابن جرير وابن خزيمة صنفاً فيه تصنيفين كبيرين أكثر فيهما من الاستنباط (خ) في الفرائض (عن ابن عمر) بن الخطاب وظاهر صنيع المصنف أنه من تفردات البخاري عن صاحبه وهو ذهل فقد رواه مسلم في العتق صريحاً ورواه النسائي وأبو داود .

(إنما أخاف على أمتي) أمة الإجابة (الامة) أي شر الامة (المضلين) المسائلين عن الحق المميلين عنه والامة جمع إمام وهو مقتدى القوم ورئيسهم ومن يدعوهم إلى قول أو فعل أو اعتقاد يحتمل أنه يريد أنه يخاف على عوام أمته جور جميع أئمة الضلال أئمة العلم والسلطان فالسلطان إذا ضل عن العدل وباين الحق تبعه كافة العوام خوفاً من سلطانه وطمعاً في جاهه والإمام في العلم قد يقع في شبهة ويعتريه زلة فيضل بهوى أو بدعة فيتبعه عوام المسلمين تقليداً ويتساح بمتابعة هوى أو يتهاوت على حطام الدنيا من أموال السلطان أو يرتكب معصية فيؤثر به العوام وفائدة الحديث تحذير الإمام من الإمامة على ضلالة وتخويف الرعية من متابعتة على الاغترار بإنامته (ت) في الفتن (عن ثوبان) ورواه عنه أيضاً أبو داود وفيه عبد الله بن فروخ تكلم فيه غير واحد .

(إنما استراح من غفر له) أي سترت ذنوبه فلا يعاقب عليها فمن تحققت له المغفرة استراح وذلك لا يكون إلا بعد فصل القضاء والأمر بدخول الجنة فليس الموت مريحاً لأن ما بعده غيب عنا ومن ثم سئل بعض العارفين متى يجد العبد طعم الراحة فقال أول قدم يضعها في الجنة (حل عن عائشة) قالت قام بلال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ماتت فلانة واستراحت فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ثم قال أبو نعيم غريب من حديث ابن طيبة تفرد به المعافى بن عمران (ابن عساكر) في التاريخ (عن بلال) المؤذن قال جئت إلى النبي

٢٥٦٥ - إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أُنْسِي كَمَا تَنْسَوْنَ ، فَإِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ - (حم ه) عن ابن مسعود - (صح)

٢٥٦٦ - إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ ، وَإِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ ، فَلَمَّا بَعْضُكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَنُّ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَاقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ ، فَمَنْ قَضَيْتَ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ فَإِنَّمَا هِيَ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيَأْخُذْهَا أَوْ لِيَتْرُكْهَا - مالك (حم ق ٤) عن أم سلمة - (صح)

صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ماتت فلانة واستراحت فأنضب ثم ذكره وقضية تصرف المصنف أنه لا يوجد مخرجا لا شهر من ذكره ولا أعلا وهو عجيب فقد خرج أحد والطبراني بسند فيه ابن طهيرة والبرار بسند قال الهشمي رجاله ثقات باللفظ المزبور فاقصر المصنف على ذنبك غير شديد .

(إنما أنا بشر) أي مخارق يجري على ما يجري على الناس من السهو (أنسى) بفتح الهمزة وتخفيف المهملة وقيل بضم الهمزة وشد المهملة والنسيان غفلة القلب عن الشيء (كما تنسون) قاله لما زاد أو نقص في الصلاة وقيل له أو زيد فيها؟ فذكره قال ابن القيم كان سهوه في الصلاة من إتمام الله نعمته على عبده وإكمال دينهم ليقصدوا به فيما شرعه عند السهو فعمل منه جواز السهو على الأنبياء في الأحكام لكن يعلمهم الله به بعد وقال في الذباج استدله الجمهور على جواز النسيان عليه في الأفعال البلاغية والعبادات ومنعه طائفة وتأولوا الحديث وعلى الأول قال الأكثر شرطه تنبيهه فوراً متصلاً بالحادثة وجوز قوم تأخير مدة حياته واختاره إمام الحرمين أما الأقوال البلاغية فيستحيل السهو فيها إجماعاً وأما الأمور العادية والدينية فالأصح جواز السهو في الأفعال لا الأقوال (فإذا نسي أحدكم) في صلاته (فليسجد) ندباً به بزيادة أو نقص أو بهما (سجدة) وإن تكرر السهو مرات (وهو جالس) في صلاته وما قيل إن اقتضاه على سجود السهو يقتضي أن سهوه كان بزيادة إذ لو كان بنقص لتداركه منع بأن ليس كل نقص يجب تداركه بل ذلك في الواجب لا الإباحي ثم إن آخر الخبر يدل على أن سجود السهو قبل السلام وأوله بعكسه والخلاف معروف (حم ه عن ابن مسعود) ظاهر كلام المصنف أن هذا لما لم يتعرض له أحد الشيخين لتخريجه والأمر بخلافه بل رواه الشيخان بما يفيد معناه بزيادة ابن مسعود أيضاً ونفذهما إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني وإذا شك أحدكم في صلاته فليتحرك الصواب فليتم عليه ثم يسلم ثم ليسجد سجدتين اهـ .

(إنما أنا بشر) أي بالنسبة إلى عدم الاطلاع على بواطن الخصرم وبدأه تنبيهاً على جواز أن لا يطابق حكمة الواقع لانه لبشر لا يعلم الغيوب ولا يطلع على مافي النفوس ولو شاء الله لاطلعه على ما فيها ليحكم باليقين لكن لما أمرت أمته بالاعتدال به أجرى أحكامه على الظاهر، والبشر الخلق يتناول الواحد والجمع (وإنكم تختصمون إلي) فيما بينكم ثم تردونه إلي ولا أعلم بواطن الأمر (فلعل) وفي رواية بالواو (بعضكم) المصدر خبر لعل من قيل رجل عدل أي كائن أو إن زائدة أو المضاف محذوف أي لعل وصف بعضكم (أن يكون) أبلغ كما في رواية البخاري أي أكثر بلاغة وإيضاحاً للحجة وفي رواية له أيضاً (الحن) كأفعل من اللحن بفتح الحاء الفطاة أي أبلغ وأفصح وأعلم في تقرير مقصوده وأظن بيان دليله وأقدر على البرهنة على دفع دعوى خصمه بحيث يظن أن الحق معه فهو كاذب ويحتمل كونه من اللحن وهو الصرف عن الصواب أي يكون أعجز عن الإعراب (بحجته من بعض) آخر فيغلب خصمه فاقضى فاحكم له أي للبعض الأول على الأول والثاني على الثاني وإن كان الواقع أن الحق لخصمه لكنه لم يظن لحجته ولم يقدر على معارضته لكن إنما أقضى (على نحو) بالتنوين (ما أسمع) لبناء أحكام الشريعة على الظاهر وغلبة الظن ومن فيها بمعنى لأجل أو بمعنى على أي أقضى على الظاهر من كلامه وتمسك بقوله أسمع من قال إن الحاكم لا يقضى بعلمه لإخباره بأنه لا يحكم إلا إذا



٢٥٦٧ - إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ ، تَدْمَعُ الْعَيْنُ ، وَيَخْشَعُ الْقَلْبُ ، وَلَا نَقُولُ مَا يَسْخَطُ الرَّبَّ ، وَاللَّهُ يَا إِبْرَاهِيمُ إِنَّا بِكَ لَخَزُونُونَ - ابن سعد عن محمود بن لبيد - (صح)

سمع في مجلس حكمه وبه قال أحمد وكذا مالك في المشهور عنه وقال الشافعي يقضى به وقال أبو حنيفة في المال فقط ( فمن قضيت له ) بحسب الظاهر ( بحق مسلم ) ذكر المسلم ليكون أهول على المحكوم له لأن وعيد غيره معلوم عند كل أحد فذكره المسلم تنبيها على أنه في حقه أشد وإن كان الذمي والمعاهد كذلك ( فإنما هي ) أي القصة أو الحكومة أو الحالة ( قطعة من النار ) أي مألها إلى النار أو هو تمثيل يفهم منه شدة التعذيب على من يتعاطاه فهو من مجاز التشبيه شبه ما يقضى به ظاهرا بقطعة من نار نحو : إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بطونهم نارا ، قال السبكي وهذه قضية شرعية لا يستدعي وجودها بل معناه أن ذا جائز ولم يثبت أنه حكم بحكم فبان خلافه ( فليأخذها أو ليتركها ) تهديد لا تخيير على وزان « فمن شاء فليؤمن » ذكره النووي واعترض بأنه إن أريد به أن كلا من الصنفين للتهديد فممنوع فإن قوله أو ليتركها للوجوب وهو خطاب للقاضي له ومعناه إن كان غمقا فليأخذ أو مبطلا فليترك فالحكم لا ينتقل الأصل عما كان عليه ولم يبين له ما هو الحق بالحق دفعا لعتك أسرار الأشرار وليقتدى به في الحكم بيعة أو يمين وما تقرر في معنى هذا الحديث هو ما نفعه بعض المتأخرين أخذاً من قول القاضي إِنَّمَا صدر بقوله : إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ ، تأسيساً لجواز أن لا يطابق حكمه الواقع لأنه لا يعلم الغيب ولا يطلع على ما في الضمائر وإِنَّمَا يحكم بما سمعه من المترايعين ففعل أحدهما أقدر على تقرير حجته فيقررها على وجه يظن أن الحق معه فيحكم له وفي الواقع لخصمه لكن لم يفتن لحقه ولم يقدر على معارضته وتمهيدا لمذره فيما عسى أن يصدر عنه من أمثال ذلك ولو نادراً من قبيل الخطأ في الحكم إذ الحاكم مأمور بالحكم بالظاهر لا بما في نفس الأمر فلو أقام المبتل بينة زورا فظن الحاكم عدالتها فقضى فهو محق في الحكم وإن كان المحكوم به غير ثابت انتهى وقال القرطبي قد اطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة على بواطن كل من يتخاصم إليه فيحكم بحق ذلك لكن لما كان ذلك من جملة معجزاته صلى الله عليه وسلم لم يحمل الله ذلك طريقا عاما ولا قاعدة كلية الأنبياء ولا لغيرهم لاستمرار العادة بأن ذلك لا يقع لهم وإن وقع فنادر وتلك سنة الله في خلقه « ولن تجد لسنة الله تبديلا » قال وقد شاهدت بعض المخرفين وسمعت منهم أنهم يعرضون عن القواعد الشرعية ويحكمون بالخوارق القليلة ويقول الشاهد المتصل بي أعدل من الشاهد المنفصل عني وهذه غرقة أبرزتها زندقة يقتل صاحبها قطعاً وهذا خير البشر يقول في مثل هذا الموطن إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ معترفاً بالقصور عن إدراك الغيبات وعاملاً بما نصبه الله له من اعتبار الإيمان واليئنان ، وفي الحديث شمول للأموال والعقود والفسوخ لحكم الحاكم ينفذ ظاهرا وباطنا فيما الباطن فيه كالظاهر وظاهرا فقط فيما يترتب على أصل كاذب فلو حكم بشاهدي زور بظاهر العدالة لم يحصل بحكمه الحل باطنا ، فهو حجة على الحنفية في قولهم ينفذ باطنا أيضا حتى لو حكم بنكاح شاهدي زور حل له وطؤها عندهم وأجابوا عن الخبر بما فيه تعسف وتكلف (مالك) في الموطأ (حم ق ع عن أم سلمة) قالت : سمع النبي صلى الله عليه وسلم خصومة ياب حجرته تخرج إليهم فذكره

( إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ ) قال الراغب عبر عن الإنسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده بخلاف الحيوانات التي عليها صوف أو شعر أو وبر واستوى في لفظه الواحد والجمع ( تدمع العين ) رافة ورحمة وشفقة على الولد تنبعث على التأمل فيما هو عليه لا جزع وقلة صبر ( ويخشع القلب ) لوفور الشفقة ( ولا تقول ) معشر المؤمنين ( ما يسخط الرب ) أي يفضبه ( والله يا إبراهيم ) ولده من مارية ( إِنَّا بِكَ ) أي بسبب موتك ( لخزونون ) فيه الرخصة في البكاء بلا صوت والأخبار عما في القلب من الحزن وإن كان كتمه أولى ، ودمع العين وحزن القلب لا ينافي الرضى بالقضاء وقد كان قلبه صلى الله عليه وسلم يمتلئ بالرضى ولما ضاق صدر بعض العارفين عن جمع الأمرين عند موت ولده ضحك فقبل له فيه فقال إن الله قضى قضاء فأحببت الرضى بقضائه ، لحال المصطفى صلى الله عليه وسلم أكل من هذا فانه أعطى المعبودية حقه

٢٥٦٨ - إِنَّمَا أُجِّلَكُمْ فِيهَا خَلَا مِنْ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغَارِبِ الشَّمْسِ ، وَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ أَجْرَاءَ فَقَالَ : مَنْ يَعْمَلُ مِنْ غَدْوَةٍ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٌ ، فَعَمَلَتِ الْيَهُودُ ، ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَعْمَلُ مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٌ ، فَعَمَلَتِ النَّصَارَى ، ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَعْمَلُ مِنَ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ عَلَى قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ فَأَنْتُمْ هُمْ ، فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَقَالُوا : مَا لَنَا أَكْثَرَ عَمَلًا وَأَقَلَّ عَطَاءً ؟ قَالَ : هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : فَذَلِكَ فَضْلِي أُوتِيهِ مَنْ أَشَاءَ - مالك (حم خت) عن ابن عمر - (٥٥)

واتسع قلبه للرضى فرضى عن الله تعالى بقضائه وحملته الرأفة على البكاء وهذا العارف ضاق قلبه عن اجتماعهما فشملته عبودية الرضى عن عبودية الرحمة (ابن سعد) في الطبقات (عن محمود بن لبيد) بن عقبة بن رافع الأروسي الأشجلى المدنى صحابى صغير وجل روايته عن الصحابة ورواه البخارى وأبو داود فى الجنائز ومسلم فى الفضائل عن أنس بلفظ ابن العيين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما رضى ربنا وإنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون انتهى وقد سمعت غير مرة أن الحديث إذا كان فى أحد الصحيحين ما يفيد معناه فالمدلول عنه لغیره ممنوع عند المحدثين

(إِنَّمَا أُجِّلَكُمْ) فى رواية البخارى إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ (فِيهَا) أى إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ بالنسبة إلى ما (خلا) قبلكم (من الأمم) السابقة (كما) أى مثل الزمن الذى (بين) آخر وقت (صلاة العصر) المنتهية (إلى مغارب) وفى رواية غروب (الشمس) ظاهره أن بقاء هذه الأمة وقع فى زمن الأمم السابقة وليس مراداً بل معناه أن نسبة مدة عمر هذه الأمة إلى أعمار من تقدم من الأمم مثل ما بين العصر والغروب إلى بقية النهار لكأنه قال إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ بالنسبة لما خلا الغروب فجعل فى بمعنى إلى وحذف ما تعلقت به وهو النسبة كما حذف ما تعلقت به إلى (وإِنَّمَا مَثَلُكُمْ) أيها الأمة فالمثل مضروب للأمة مع نبيهم والمثل به قوله (ومثل اليهود والنصارى كمثل رجل) فى السياق حذف تقديره مثلكم مع نبيكم ومثل أهل الكتابين مع أنبيائهم (استأجر أجراً) بالمد بخط المصنف جمع أجير فما فى نسخ من جعله أجيراً بالافراد تحريف (فقال من يعمل لى من غدوة إلى نصف النهار على قيراط قيراط) أصله قراط بالتشديد وهو نصف دائق والمراد به هنا النصيب وكرره دلالة على أن الأجر لكل منهم قيراط لأن المجموع فى الطائفة قيراط وعادة العرب إذا أرادت تقسيم شيء على متعدد كررته تقول أقسم المال على بنى فلان درهماً أى لكل واحد درهماً (فعملت اليهود) فى رواية حتى إذا اتصف النهار عجزوا فأعطوا قيراطاً قيراطاً ثم قال (من يعمل من نصف النهار إلى صلاة العصر) أى أول وقت دخولها أو أول الشروع فيها (على قيراط قيراط) فعملت النصارى ثم قال من يعمل من العصر إلى أن تغيب الشمس على قيراطين قيراطين (فأنتم) أيها الأمة (م) أى فلكم قيراطان لإيمانكم بموسى وعيسى مع إيمانكم بمحمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لأن التصديق عمل قال المصنف المراد تشبيهه من تقدم بأول النهار إلى الظهر والعصر فى كثرة العمل الشاق والتكليف وتشبيه هذه الأمة بما بين العصر والليل فى قلة ذلك وتخفيفه وليس المراد طول الزمن وقصره إذ مدة هذه الأمة أطول من مدة أهل الإنجيل قال إمام الحرمين الأحكام لا تؤخذ من الأحاديث التى لضرب الأمثال (فغضبت اليهود والنصارى) أى الكفار منهم وقالوا ما لنا أكثر عملاً وأقل عطاءً) يعنى قال أهل الكتاب ربنا أعطيت لأمة محمد ثواباً كثيراً مع قلة أعمالهم وأعطينا قليلاً مع كثرة أعمالنا (قال) أى الله تعالى (هل ظلمتكم) أى نقصتكم (من حقكم) وفى رواية بدل حقكم أجركم أى الذى اشترطته لكم (شيئاً) وفى رواية من شيء وأطلق لفظ الحق لقصد المبالغة وإلا فالكل من فضله تعالى (قالوا لا) لم تنقصنا من أجرنا أولم تظلمنا (قال فذلك)



- ٢٥٧٥ - إِمَّا الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ - أبو الشيخ في التوبيخ عن عثمان ، وعن ابن عباس - (ح)
- ٢٥٧٦ - إِمَّا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسُ لِسَانِ بَأْمَانَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَلَا يَحِلُّ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُفْشِيَ عَلَى صَاحِبِهِ مَا يَخَافُ - أبو الشيخ عن ابن مسعود
- ٣٥٧٧ - إِمَّا الْعِلْمُ بِالتَّعَلُّمِ ، وَإِمَّا الْحِلْمُ بِالتَّحَلُّمِ ، وَمَنْ يَتَحَرَّ الْحَيْرَ يُعْطَهُ ، وَمَنْ يَتَّقِ الشَّرَّ يُوقَهُ - (قط)
- في الافراد (خط) عن أبي هريرة (خط) عن أنى الدرداء - (ض)

لا نصح عنده فليس عنده من الدين إلا الاسم وحقيق بالنصح أن يكون بهذه المثابة لأنه الوصف النفسى الذى لا يصدر عنها إلا وهى خالصة من النفاق عارية من الغش فدل بهذه الجملة على أن النصح يسمى ديناً وأن الدين يقع على العمل كما يقع على القول (أبو الشيخ) الأصهباني (في التوبيخ عن ابن عمر) بن الخطاب

( إِمَّا الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ ) أى أن المجالس الحسنة إنما هى المصحوبة بالأمانة أى كتمان ما يقع فيها من التفاوض فى الأسرار فلا يحل لأحد من أهل المجلس أن يفشى على صاحبه ما يكره إفشاؤه كما أفصح به فى الخبر الآتى (أبو الشيخ فى التوبيخ عن عثمان) بن عفان (وعن ابن عباس)

( إِمَّا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسُ ) أى الشخصان الذى يجلس أحدهما إلى الآخر للتحدث (بأمانة الله تعالى فلا يحل لأحدهما أن يفشى على صاحبه ما يخاف) من إفشائه قال البيهقى فيه حفظ المسلم سراخيه وتأكد الاحتياط لحفظ الأسرار لا سيما عن الأشرار والفجار فاحذر أن تضيع أمانة استودعتهما وتضيعهما أن تحدث بها غير صاحبها فتكون من خالف قول الله إن الله يأمركم أن تؤدروا الأمانات إلى أهلها فتكون من الظالمين وتحشر فى زمرة الخائنين (أبو الشيخ) فى الثواب (عن أبي مسعود) ورواه عنه أيضاً ابن لال ثم إن فيه عبد الله بن محمد بن المغيرة قال الذهبى فى الضعفاء قال العقيلي يحدث بما لأصل له وقال ابن عدى عامة حديثه لا يتابع عليه ورواه البيهقى فى الشعب مرسلًا وقال هذا مرسل جيد

( إِمَّا الْعِلْمُ ) أى تحصيله (بالتعلم) بضم اللام على الصواب كما قاله الزكشى وروى بالتعليم أى ليس العلم بالمعنى المأخوذ عن الأنبياء وورثتهم على سبيل التعليم وتعلبه طلبه واكتسابه من أهله وأخذ عنهم حيث كانوا فلا علم إلا بتعلم من الشارع أو من ناب عنه منابه وما تفيد العبادات والتقوى والمجاهدة والرياضة إنما هو فهم يوافق الأصول ويشرح الصدور ويوسع العقول ثم هو ينقسم لما يدخل تحت دائرة الأحكام ومنه ما لا يدخل تحت دائرة العبادات وإن كان مما يتناوله الإشارة ومنه ما لا تفهمه الضمائر وإن أشارت إليه الحقائق فى وضوحه عند مشاهدته وتحققه عند متلقيه فافهم قال ابن مسعود تعلموا فإن أحدكم لا يدري متى يحتاج إليه وقال ابن سعد ما سبقنا ابن شهاب للعلم إلا أنه كان يشد ثوبه عند صدره ويسأل وكنا تمنعنا الحداثة وقال الثورى من رق وجهه رق عليه وقال مجاهد لا يتعلم مستحى ولا متكبر وقيل لابن عباس بم نلت هذا العلم قال بلسان سؤول وقلب عقول (وإمّا الحلم بالتعلم) أى يبعث النفس وتنشيطها إليه قال الراغب الحلم إمساك النفس عن هيجان الغضب والتعلم إمساكها عن قضاء الوطر إذا هاج الغضب (ومن يتحر الخير يعطه) أى ومن يجتهد فى تحصيل الخير يعطه الله تعالى إياه (ومن يتق) فى رواية يتوق (الشر يوقه) زاد الطبرانى والبيهقى فى روايتيهما ثلاث من كن فيه لم يسكن الدرجات العلى لا أقول لكم الجنة من تكهن أو استقسم أو رده من سفر تطير (تنبيه) قال بعضهم ويحصل العلم بالفيض الإلهى لكنه نادر غير مطرد فلذا تم الكلام نحر الغالب قال الراغب الفضائل ضربان نظرى وعملى وكل ضرب منها يحصل على وجهين أحدهما بتعلم بشرى يحتاج إلى زمان وتدريب وممارسة ويتقوى الإنسان فيه درجة فدرجة وإن فهم من يكفيه أدنى ممارسة بحسب اختلاف الطبائع فى الذكاء والبلادة والثانى يحصل

٢٥٧٢ - إِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ أَنْهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ

أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ - (حم ق ٤) عن عائشة - (صح)

٢٥٧٣ - إِنَّمَا بُعِثَتْ فَاتِحًا وَخَاتِمًا ، وَأُعْطِيَتْ جَوَامِعُ الْكَلِمِ وَفَوَاتِحُهَا ، وَاخْتَصِرَ لِي الْحَدِيثُ اخْتِصَارًا ،

فَلَا يَهْلِكَنَّكُمْ الْمُتَوَكُّونَ (هب) عن أبي قلابة مرسلًا

٢٥٧٤ - إِنَّمَا الدِّينُ النَّصْحُ - أبو الشَّيخ في التَّوْبِخِ عن ابن عمر - (ض)

المهمات الاخروية (حم ه عن طلحة) بن عبدالله قال مررت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في نخل فرأى قومًا يلقحون فذكره نحو ما تقرر في التأخير .

(إنما أهلك) في رواية هلك (الذين من قبلكم) من بني إسرائيل (أنهم كانوا) بفتح الهمزة فاعل أهلك (إذا سرق فيهم الشريف) أي الإنسان العالي المنزلة الرفيع الدرجة (تركوه) يعني لم يحذروه (وإذا سرق فيهم الضعيف) أي الرضيع الذي لا عشيرة له ولا منعة (أقاموا عليه الحد) أي قطعوه قال في المطامح وهذا جار في عصرنا فلا قوة إلا بالله وهذه مداينة في حدود الله وتبعض فيما أمر بنبي التبعض فيه قال ابن تيمية قد حذرنا المصطفى صلى الله عليه وسلم عن مشابهة من قبلنا في أنهم كانوا يفرقون بين الإشراف والضعفاء وأمر أن يسوى بين الناس في ذلك وإن كان كثير من ذوى الرأى والسياسة قد يظن أن إعفاء الرؤساء أجود في السياسة؛ وأعلم أن الحصر قد أشكل على كثير لأن الأمم السالفة كان فيهم أشياء كثيرة تقتضى الهلاك غير المحاباة في الحدود وأجيب إما بمنع اقتضائه الحصر أو بأن المحصور هلاك خاص باعتبار خاص على حد، إنما أنت نذير، وهو نذير وبشير قال ابن عرفة ويدخل تحت هذا الذم كل من أولى الأمر أو الخطبة غير أهلها وغير ذلك من المحاباة في أحكام الدين وقضية صنع المؤلف أن هذا هو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل بقيته عند الشيخين وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها انتهى بنصه (حم ق ٤ عن عائشة) قالت إن قريشاً أهتمهم المرأة المخزومية التي سرقت فكلموا أسامة فكلّم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشفع في حد من حدود الله ثم خطب فذكره ثم قال وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها

(إنما بعثت فاتحاً خاتماً) أي للأنبياء أول النبوة قال ابن عطاء الله مازال فلك النبوة دائراً إلى أن عاد الأمر من حيث بدأ وختم بمن له كمال الاصطفاء فهو الفاتح الخاتم نور الأنوار وسر الأسرار والمبجل في هذه الدار وتلك الدار أعلى المخلوقات مناراً وأتمهم نظاراً (وأعطيت جوامع الكلم وفواتحها) القرآن أو كل ما يوصل به إلى استخراج المغلقات التي يتغلر الوصول إليها (واختصر لي الحديث اختصاراً فلا يهلكنكم المتوكلون) أي الذين يقدون في الأمور بغير روية قال الحرالي وإنما بعث كذلك لأنه بعث بالقرآن المنزل عند انتهاء الخلق وكمال الأمر بدءاً فكان التخلق جامعاً لا انتهاء كل خلق خلق وكمال كل أمر فذلك كان المصطفى صلى الله عليه وسلم الفاتح الخاتم الجامع الكامل وكان كتابه خاتماً فاستوفى صلاح هذه الجوامع الثلاث التي جلت في الأولين بداياتها وتمت عندها غاياتها (هب عن أبي قلابة) بكسر القاف وفتح اللام بموحدة واسمه عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء البصرى أحد أئمة التابعين ونزيل الشام (مرسلًا) أرسل عن عمر وأبي هريرة وعائشة وغيرهم وهو كثير الإرسال (إنما الدين) أي الملة وهو دين الإسلام أي عماده وقوامه ومعظمه كالخبر عروة فالحصر مجازي بل ادعى جمع أنه حقيق لما سيحى في معنى النصح وأنه لم يبق من الدين شيئاً (النصح) هو لغة الإخلاص والتصفية وشرعاً إخلاص الرأى من الغش والمنصوح وإيثار مصلحته ومن ثم كانت هذه الكلمة مع وجازة لفظها ليس في كلامهم أجمع منها ولهذا عبر بأداة الحصر والقصر فمن



٢٥٧٥ - إِمَّا الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ - أبو الشيخ في التوبيخ عن عثمان ، وعن ابن عباس - (ح)

٢٥٧٦ - إِمَّا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسُ بِأَمَانَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَلَا يَحِلُّ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُفْشِيَ عَلَى صَاحِبِهِ مَا يَخَافُ

- أبو الشيخ عن ابن مسعود

٣٥٧٧ - إِمَّا الْعِلْمُ بِالتَّعَلُّمِ ، وَإِمَّا الْحِلْمُ بِالتَّحَلُّمِ ، وَمَنْ يَتَحَرَّ الْحَيْرَ يُعْطَهُ ، وَمَنْ يَتَّقِ الشَّرَّ يُوقَهُ - (قط)

في الافراد (خط) عن أبي هريرة (خط) عن أنى الدرداء - (ض)

لا نصح عنده فليس عنده من الدين إلا الاسم وحقيق بالنصح أن يكون بهذه المثابة لأنه الوصف النفسى الذى لا يصدر عنها إلا وهى خالصة من النفاق عارية من الغش فدل بهذه الجملة على أن النصح يسمى ديناً وأن الدين يقع على العمل كما يقع على القول (أبو الشيخ) الاصبهانى (في التوبيخ عن ابن عمر) بن الخطاب

( إِمَّا الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ ) أى أن المجالس الحسنة إنما هى المصحوبة بالأمانة أى كتمان ما يقع فيها من التفاوض فى الأسرار فلا يحل لأحد من أهل المجلس أن يفشى على صاحبه ما يكره إفشاؤه كما أفصح به فى الخبر الآتى (أبو الشيخ فى التوبيخ عن عثمان ) بن عفان (وعن ابن عباس)

( إِمَّا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسُ ) أى الشخصان الذى يجلس أحدهما إلى الآخر للتحدث ( بأمانة الله تعالى فلا يحل لأحدهما أن يفشى على صاحبه ما يخاف ) من إفشائه قال البيهقى فيه حفظ المسلم سراخيه وتأكد الاحتياط لحفظ الأسرار لا سيما عن الأشرار والفجار فاحذر أن تضع أمانة استودعتهما وتضيعهما أن تحدث بها غير صاحبها فتكون من خالف قول الله إن الله يأمركم أن تؤذروا الأمانات إلى أهلها فتكون من الظالمين وتحشر فى زمرة الخائنين ( أبو الشيخ ) فى الثواب (عن أبي مسعود) ورواه عنه أيضاً ابن لال ثم إن فيه عبد الله بن محمد بن المغيرة قال الذهبى فى الضعفاء قال العقيلي يحدث بما لأصل له وقال ابن عدى عامة حديثه لا يتابع عليه ورواه البيهقى فى الشعب مرسلًا وقال هذا مرسل جيد

( إِمَّا الْعِلْمُ ) أى تحصيله ( بالتعلم ) بضم اللام على الصواب كما قاله الزكشى ويروى بالتعليم أى ليس العلم المعتبر إلا المأخوذ عن الأنبياء وورثتهم على سبيل التعليم وتعلبه طلبه واكتسابه من أهله وأخذ عنهم حيث كانوا فلا علم إلا بتعلم من الشارع أو من ناب عنه منابه وما تفيد العبادات والتقوى والمجاهدة والرياضة إنما هو لهم يوافق الأصول ويشرح الصدور ويوسع العقول ثم هو ينقسم لما يدخل تحت دائرة الأحكام ومنه ما لا يدخل تحت دائرة العبادات وإن كان مما يتناوله الإشارة ومنه ما لا تفهمه الضمائر وإن أشارت إليه الحقائق فى وضوحه عند مشاهدته وتحققه عند متلقيه فافهم قال ابن مسعود تعلموا فإن أحدكم لا يدرك متى يحتاج إليه وقال ابن سعد ما سبقنا ابن شهاب للعلم إلا أنه كان يشد نوبه عند صدره ويسأل وكنا تمنعنا الحداثة وقال الثورى من رق وجهه رق عليه وقال مجاهد لا يتعلم مستحى ولا متكبر وقيل لابن عباس بم نلت هذا العلم قال بلسان سؤول وقلب عقول ( وإِمَّا الْحِلْمُ بِالتَّحَلُّمِ ) أى يبعث النفس وتنشيطها إليه قال الراغب الحلم إمساك النفس عن هيجان الغضب والتحمل إمساكها عن قضاء الوطر إذا هاج الغضب (ومن يتحر الخير يعطه) أى ومن يجتهد فى تحصيل الخير يعطه الله تعالى إياه (ومن يتق) فى رواية يتوق (الشر يوقه) زاد الطبرانى والبيهقى فى روايتيهما ثلاث من كن فيه لم يسكن الدرجات العلى لا أقول لكم الجنة من تكهن أو استقسم أو رده من سفر تطير (تنبيه) قال بعضهم ويحصل العلم بالفيض الإلهى ولكنه نادر غير مطرد فلذا تم الكلام نحر الغالب قال الراغب الفضائل ضربان نظرى وعملى وكل ضرب منها يحصل على وجهين أحدهما بتعلم بشرى يحتاج إلى زمان وتدريب وممارسة ويتقوى الإنسان فيه درجة فدرجة وإن فهم من يكفيه أدنى ممارسة بحسب اختلاف الطباع فى الذكا. والبلادة، والثانى يحصل

٢٥٧٨ - إِنَّ الْخَاتَمَ بِهَذِهِ وَهَذِهِ ، يَعْنِي الْخَنْصَرَ وَالْبَنْصَرَ - (طب) عن أبي موسى - (ض)

٢٥٧٩ - إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَمَّا زُحَكُم - ابن عساكر عن أبي جعفر الخطمي مرسلًا - (ض)

٢٥٨٠ - إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْوَالِدِ عَلَيْكُمْ ، فَإِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ ، وَلَا يَسْتَدْبِرُهَا ،

وَلَا يَسْتَتِبُ يَمِينَهُ - (حمد لله حب) عن أبي هريرة - (صح)

بفيض إلهي نحو أن يولد إنسان عالما بغير تعلم كعيسى ويحیی عليهما الصلاة والسلام وغيرهما من الأنبياء عليهم السلام الذين حصل لهم من المعارف بغير ممارسة مالم يحصل لغيرهم وذكر بعض الحكماء أن ذلك قد يحصل لغير الأنبياء عليهم السلام في القيمة بعد الفينة وكلما كان يتدرب فقد يكون بالطبع كصبي يوجد صادق اللهجة وسخيا وجريئا وآخر بعكسه وقد يكون بالتعلم والعادة فمن صار فاضلا طبعًا وعادة وتعلما فهو كامل الفضيلة ومن كان رذلا فهو كامل الرذيلة (قط في الأفراد) والعلل (خط) في التاريخ (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف انتهى ولم يبين وجه ضعفه وذلك لأن فيه اسماعيل بن مجالد وليس بمحمود (طس عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه بمحمد بن الحنفی ابن أبي يزيد وهو كذاب انتهى وقال السخاوي محمد بن الحسن هذا كذاب لكن رواه البيهقي في المدخل من غير جهته عن أبي الدرداء موقوفا ورواه عنه مرفوعا باللفظ المذكور الخطيب في كتابه رياضة المتعلمين وفي الباب عن أنس أخرجه عنه العسكري وعن معاوية وما ذكر من عزو الحديث للطبراني هو ما في نسخ كثيرة فتبعتهما ثم وقفت على نسخة المصنف بخطه فلم أجد فيها للطبراني بل خط عن أبي الدرداء انتهى ورواه ابن أبي عاصم والطبراني من حديث معاوية بلفظ يأياها الناس تعلوا إنما العلم بالتعلم والفقه بالفقه ومن يرد الله به خيرا يفقهه في الدين قال ابن حجر في المختصر إسناده حسن لأن فيه مبهما اعتضد لمجيبته من وجه آخر وروى البزار نحوه من حديث ابن مسعود موقوفا ورواه أبو نعيم مرفوعا فلا تغتر بمن جعله من كلام البخاري

(إنما الخاتم) بكسر التاء وفتحها الحلقة التي توضع في الأصبع (لهذه وهذه يعنى الخنصر والبصر) بفتح الصاد وكسرها فهما أى إنما يذقى للرجل لبسه فهما لافى غيرهما من بقية الأصابع لأنه من شعائر الحقاء والنساء وقد صرح النووي في شرح مسلم بكرامة لبس الخاتم في غير الخنصر للرجل بل صوب الأذرعى التحريم لكن صرح الصيدلاني بحل اتخاذ خواتم كثيرة لابسها مما أى مالم يعد إسرافا هذا محمول ما عند الشافعية في المسئلة وأما ما في الخبر من ضم البصر للخنصر فلم أقف على من قال به ولولا تفسير الراوى لتمكن جعل الإشارة للخنصر اليد اليمنى وبصر اليسرى (طب) من رواه محمد بن عبد الله عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه (عن) جده (أبى موسى) الأشعري قال رأى رسول الله صل الله عليه وسلم وأنا ألقب خاتمي في السبابة والوسطى فذكره قال الحافظ الزين العراقي ومحمد بن عبيد الله أظنه العززمى ضعيف عندهم وقال بعده بقليل هذا الحديث إسناده ضعيف

(إنما أنا بشر مثلكم) خصني الله بالوحى والرسالة ومع ذلك (أما زحكم) أى أداعكم وأبأسطكم كانت له مهابة فكان ينسبط للناس بالدعابة وكان إذا مازح لا يقول إلا حقا نحو أحلك على ولد الناقة زوجك الذى فى عينه يياض لا يدخل الجنة عجوز ونحو ذلك (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أبى جعفر الخطمي) بفتح المعجمة وسكون الطاء المدنى نزىل البصرة (مرسلًا) واسمه عمير أصغير عمر بن يزيد ثقة صدوق

(إنما أنا لكم) اللام للأجل أى لأجلكم (بمنزلة الوالد) فى الشفقة والحنو لافى الرتبة والعلو وفى تعلم ما لا بد منه فكما يعلم الأب واده الأدب فأنا (أعلمكم) مالكم وعاليكم وأبو الإفادة أقوى من أبى الولادة وهو الذى أتقنا الله به من ظلة الجهل إلى نور الإيمان وقدم هذا أمام المقصود لإعلاما بأنه يجب عليه تعليمهم أمر دينهم كما يلزم الوالد لإيناساً



٢٥٨١ - إِنْما أَنَا عَبْدٌ : آ كُلْ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ ، وَاشْرَبْ كَمَا يَشْرَبُ الْعَبْدُ - (عد) عن أنس - (ض)

٢٥٨٢ - إِنْما أَنَا مُبْلَغٌ وَاللَّهُ يَهْدِي ، وَإِنْما أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يَعْطِي - (طب) عن معاوية - (ح)

للمخاطبين كما يحتشموا عن السؤال عما يعرض لهم مما يستحي منه وبسطاً للعذر عن التصريح بقوله (فإذا أتى أحدكم الغائط) أى محل قضاء الحاجة (فلا يستقبل) يعنى فرجه الخارج منه (القبلة) أى الكعبة (ولا يستدبرها) يقول ولا غائط وجوبا فى الصحراء وتدابراً فى غيرها (ولا يستطب) أى لا يستنجى بغسل أو مسح وقول المشارق الاستطابة بالحجر فقط ردوه سميت به لطيب الموضع أو لطيب نفس المستطيب بإزالة النجاسة ومعنى الطيب هنا الطهارة (بيمينه) فيكره ذلك تنزيهاً وقيل تحريماً وقد أفاد الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لجميع الأئمة كالأب وكذا أزواجه أمهات المؤمنين لأن منه ومن أزواجه تعلم الذكور والأناث معانى الدين كله ولم يتولد خير إلا منه ومنه فبره وبرهن أوجب من كل واجب وعقوبة وعقوبتهن أهلك من كل مهلك وهذا نهى بلفظ الخبر وهو أبلغ فى النهى لأن خبر الشارع لا يتصور خلافه وأمره وقد يخالف ذكره النوى ويستطيب بالياء على ما فى عامة النسخ لكن قال الحافظ العراقى هو فى أصلنا بدون ياء على لفظ النهى (تنبيه) قال ابن الحاج أمة النبي صلى الله عليه وسلم فى الحقيقة أولاده لأنه السبب للإنعام عليهم بالحياة السرمدية والخلود فى دار النعيم لحقها أعظم من حقوق الوالدين قال عليه الصلاة والسلام أبداً بنفسك فقدم نفسه على غيره والله قدمه فى كتابه على نفس كل مؤمن ومعناه إذا تعارض له حقان حق لنفسه وحق لنبيه فأكدهما وأرجهما حق النبي صلى الله عليه وسلم ثم يجعل حق نفسه تبعاً للحق الأول وإذا تأملت الأمر فى الشاهد وجدت نفع المصطفى صلى الله عليه وسلم أعظم من الآباء والأئمة وجميع الخلق فإنه أنقذك وأنقذ آباك من النار وغاية أمر أبوك أنها أوجدك فى الحس فكانا سبباً لإخراجك إلى دار التكليف والبلاء والمحن (حم د ن ه حب) كلهم فى الطهارة (عن أبي هريرة) بالفاظ متقاربة وفيه محمد بن عجلان وفيه كلام سبق

(إنما أنا عبد) أى كامل العبودية لله تعالى (آكل كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ) لا كما تأكل الملوك ونحوهم من أهل الرفاهية (واشرب كما يشرب العبد) أى لا أجلس للأكل ولا لأشرب كما يجلس الذين ادعوا الحرية ويجلسون جلوس الأحرار برفاهية وغيرها والإنسان وإن أقر بالعبودية لا ينى بكال حقها إذ وصف العبد رد المشيئة فى جميع أموره إلى مشيئة مولاه وترك الاختيار مطلقاً ولا يطبق ذلك إلا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ويكره الأكل والشرب متكثراً (عد) وكذا الديلى وابن أبى شيبة (عن أنس) وفيه قصة قال بعض شراح الشفاء وسنده ضعيف

(إنما أنا مبلغ) عن الله ما روى به إلى (والله يهdy) أى يوصل إلى الرشاد وليس لى من الهداية شيء (وإنما أنا قاسم) أى أقسم بينكم ما أمرنى الله بقسمته وألقى إلى كل واحد ما يليق به (والله يعطى) من يشاء فليست تقسمى كقسمة الملوك الذين يعطون من شاؤا ويحرمون من شاؤا فلا يكون فى قلوبكم حنط وتسكر للتفاضل فإنه بأمر الله والمراد أنا أقسم ما أرحى إلى لا أفضل أحداً من أمتى على الآخر فى إبلاغ الوحي وإنما التفاوت فى الفهم وهو واقع من طريق العطاء أو المراد أنا أقسم العلم بينكم والله يعطى الفهم الذى يهdy به إلى خفيات العلوم فى كلمات الكتاب والسنة والتفكر فى معناها والتوفيق للعمل بمقتضاها من شاء ذكره القاضى وهو بمعنى قول الطبيب المراد أنه تعالى يعطى من شاء أن يفقه استعداداً لتلقف المعانى استعداداً على ما قدره وقال التوربشتى علم المصطفى صلى الله عليه وسلم صحبه أنه لم يفضل فى قسمته ما أوحى إليه أحداً على أحد بل سوى فى الإبلاغ وعدل فى القسمة وإنما التفاوت فى الفهم وهو واقع من طريق العطاء وقد كان بعض الصحب يسمع الحديث ولا يفهم منه إلا الظاهر الجلى ويسمعه آخر منهم ومن بعدهم فيستنبط منه مسائل كثيرة وذلك فخل الله يؤتيه من يشاء وقال الكرماني فى

٢٥٨٣ - إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُّهْدَاةٌ - ابن سعد ، والحكيم عن أبي صالح مرسل (ك) عنه عن أبي هريرة - (صح)

٢٥٨٤ - إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ صَالِحَ الْأَخْلَاقِ - ابن سعد (خداك هب) عن أبي هريرة - (صح)

قوله الله يعطى تقديم لفظ الله مفيد للتقوية عند السكاكي ولا يحتتمل التخصيص أى الله يعطى لا محالة وعند الرغشري يحتتمله أيضاً فيكون معناه الله يعطى لا غيره ويصح أن يكون جملة حالية فيكون معناه ما أنا قاسم إلا فى حال إعطاء الله لافى حال غيره واستشكل التعبير بأداة الحصر من حيث إن معناه ما أنا إلا قاسم وكيف يصح وله صفات أخرى كالرسول والمبشر والنذير ، وأجيب بأن الحصر بالنسبة لاعتقاد السامع فحسب فلا يبنى إلا ما اعتقده لا كل صفة فإن اعتقد أنه معط لا قاسم كان من قصر القلب أى ما أنا إلا قاسم لا معط وإن اعتقد أنه قاسم ومعط كان قصر أفراد لا شركة فى الوصفين بل أنا قاسم فقط (تنبيه) استنبط السبكي من هذا الحديث أن الإمام ليس له تقديم غير الأوج عليه لأن التملك والإعطاء إنما هو من الله لا من الإمام فليس للإمام أن يملك أحداً إلا ما ملكه الله وإنا وظففته القسمة وهى يجب كونها بالعدل ومنه تقديم الأوج والتسوية بين متساوى الحاجة فإذا قسم بينهما ودفع لهما علينا أن الله ملكه لهما قبل الدفع وأن القسمة إنما هى معينة فإن لم يكن إمام وبرز أحدهما واستأثر كان كما لو استأثر بعض الشركاء بمال مشتركاً فلا يجوز (تنبيه) أخذ ابن الحاج من الحديث أنه ليس للعالم أن يخص قوماً دون آخرين بإلقاء الأحكام عليهم لأن المسلمين قد تساوا فى الأحكام وبقيت المواهب من الله يخص بها من يشاء (طلب عن معاوية) قال الهيثمى رواه بإسنادين أحدهما حسن

(إنما أنا رحمة) أى ذو رحمة أو مبالغ فى الرحمة حتى كأنى عنها لان الرحمة ما يترتب عليه النفع ونحوه وذاته كذلك وإذا كانت ذاته رحمة فصفاته التابعة لذاته كذلك (مهداة) بضم الميم أى ما أنا إلا ذو رحمة للعالمين أهداها الله إليهم فمن قبل هديته أفلح ونجا ومن أبى غاب وخسر وذلك لأنه الوساطة لكل فيض فمن خالف فعذابه من نفسه كمين انفجرت فانتفع قوم وأهل قوم فهى رحمة لها ولا يشكل على الحصر وقوع الغضب منه كثيراً لأن الغضب لم يقصد من بعثه بل القصد بالذات الرحمة والغضب بالتبعية بل فى حكم العدم فأنحصر فيها مبالغة أو المعنى أنه رحمة على الكل لا غضب على الكل وأنه رحمة فى الجملة فلا ينافى الغضب فى الجملة أنه رحمة فى الجملة ويمكن فى المطلب إثبات الرحمة (ابن سعد) فى الطبقات (والحكيم) فى النوادر (عن أبي صالح مرسل) أبو صالح فى التابعين كثير فكان ينبغي تمييزه (ك) فى الإيمان (عنه) أى عن أبي صالح (عن أبي هريرة) يرفعه قال الحاكم على شرطهما وتفرد الثقة مقبول انتهى وأقره عليه الذهبي (إنما بعثت) أى أرسلت (لأتمم) أى لأجل أن أكمل (صالح) وفى رواية بدله مكارم (الأخلاق) بعد ما كانت ناقصة وأجمعها بعد التفرقة قال الحكيم أنبأنا به أن الرسل قد مضت ولم تتم هذه الأخلاق فبعث بإتمام ما بقى عليهم وقال بعضهم أشار إلى أن الأنبياء عليهم السلام قبله بعثوا بمكارم الأخلاق وبقيت بقية فبعث المصطفى صلى الله عليه وسلم بما كان معهم وبتمامها وقال الحرالى صالح الأخلاق هى صلاح الدنيا والدين والمعاد التى جمعها فى قوله اللهم اصلح لى دينى الذى هو عصمة أمرى وأصلح لى دنياى التى فيها معاشى وأصلح لى آخرتى التى فيها معادى وقال العارفى ابن عربى معنى الحديث أنه لما قسمت الأخلاق إلى مكارم وإلى سفاسف وظهرت مكارم الأخلاق كلها فى شرائع الرسل وتبين سفاسفها من مكارمها عندهم وما فى العالم إلا أخلاق الله وكلها مكارم فأنتم سفاسف أخلاق فبعث نبينا صلى الله عليه وسلم بالكلمة الجامعة إلى الناس كافة وأوتى جوامع الكلم وكل شئ يقدمه على شرع خاص فأخبر عليه الصلاة والسلام أنه بعث لتتم صالح الأخلاق فصار لكل مكارم أخلاق فما ترك فى العالم سفاسف أخلاق جملة واحدة لمن عرف مقصد الشرع فأبان لنا مصارفه لهذا المسمى سفاسفاً من نحو حرص وشره وحسد وبخل وكل صفة مذمومة فأعطانا لها مصارف إذا أجريناها عليها عادت مكارم أخلاق وزال عنها اسم الذم فكانت محمودة فتمم الله به مكارم الأخلاق فلا ضد لها كما أنه لا ضد للحق لكن منا من عرف المصارف ومنا من جهلها (ابن سعد)



٢٥٨٥ - إِنَّمَا بَعَثَتْ رَحْمَةً ، وَلَمْ أَبْعَثْ عَذَابًا - (نخ) عن أبي هريرة - (ح)

٢٥٨٦ - إِنَّمَا بَعَثْتُمْ مَيْسَرِينَ ، وَلَمْ تَبْعَثُوا مُعْسِرِينَ - (ت) عن أبي هريرة

٢٥٨٧ - إِنَّمَا بَعَثَنِي اللَّهُ مُبَلِّغًا ، وَلَمْ يَبْعَثْنِي مُتَعَسِّتًا - (ت) عن عائشة - (ض)

٢٥٨٨ - إِنَّمَا جَزَاءُ السَّالِفِ الْحَدُّ ، وَالْوَفَاءُ - (حم ن ه) عن عبد الله بن أبي ربيعة - (ح)

٢٥٨٩ - إِنَّمَا جَعَلَ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ ، وَرَمَى الْجِمَارَ لِاقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ - (د ك)

في الطبقات (خذ ك هب عن أبي هريرة) ورواه عنه أحمد أيضا باللفظ المزبور قال الميثمي رجال أحمد رجال الصحيح انتهى فكان المصنف أغفله ذهولا وقال ابن عبد البر حديث متصل من وجوه صحاح عن أبي هريرة وغيره (إنما بعثت رحمة ولم أبعث عذابا) لأنه حتى بالرحمة والراقة فاستنار قلبه بنور الله فرقت الدنيا في عينه فبذل نفسه في جنب الله فكان رحمة ومفرعا ومأمنا وغياثا وأما ما قاله العذاب لم يقصد من بعثه (نخ عن أبي هريرة) وفي الباب نحوه عن جمع صحابيين

(إنما بعثتم) أيها المؤمنون (ميسرين) نصب على الحال من الضمير في بعثتم وكذا قوله الآتي معسرين قال الحرالي والتيسير تحمل لا يجهد النفس ولا يثقل الجسم والعسر بما يجهد النفس ويضر الجسم ثم أكد التيسير بنقي ضده وهو التعسير فقال (ولم تبعثوا معسرين) إسناد البعث إليهم مجاز لأنه المبعوث بما ذكر ، لكن لما نابوا عنه في التبليغ أطلق عليهم ذلك إذ هم مبعوثون من قبله أي مأمورون وكان ذا شأنه مع كل من بعثه لجهة يقول يسروا ولا تعسروا وهذا قاله لما بال ذوالخويصرة اليماني أو الأقرع بن حابس بالمسجد (ت عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضا (إنما بعثني الله مبلغا) للأحكام عن الله معروفا به داعيا إليه وإلى جنته مبينا مواقع رضاه وآمر بها ومواقع عذابه وناهيها عنها ونخبها بأخبار الرسل مع أمهم وأمر المبدأ والمعاد وكيفية شقاوة النفوس وسعادتها وأسباب ذلك (ولم يبعثني متعنتا) أي مشددا قاله لعائشة لما أمر بتخيير نساءه فبدأ بها فاختارته وقالت لا تقل أني اخترتك فذكره وفي إلهامه إشعار بأن من دقائق صناعة التعليم أن يزجر المعلم المتعلم عن سوء الأخلاق باللفظ والتعريض ما أمكن من غير تصريح وبطريق الرحمة من غير توبيخ فإن التصريح يهتك حجاب الهيبة ويورث الجرأة على الهجوم بالخلاف وتهيج الحرص على الإصرار ذكره الغزالي (ت عن عائشة) ورواه عنه أيضا البيهقي في السنن لكن قال الذهبي في المذهب هو منقطع

(إنما جزاء السلف) أي القرض (الحد والوفاء) أي حمد المقرض للمقرض والثناء عليه وأداء حقه له قال الغزالي فيستحب للدين عند قضاء الدين أن يحمد المقرض له بأن يقول بارك الله لك في أهلك ومالك انتهى وما اقتضاه وضع إنما من ثبوت الحكم المذكور ونفيه عما عداه من أن الزيادة على الدين زيادة غير جائزة غير مراد وإنما هو على سبيل الوجوب لأن شكر المنعم وأداء حقه واجبان والزيادة فضل ذكره الطيبي (حم ن ه) عن عبد الله بن أبي ربيعة (المخزومي قال : استسلف النبي صلى الله عليه وسلم من حين غزا حنيناً أربعين ألفاً فجاءه مال فقضاها وقال بارك الله في أهلك ومالك ثم ذكره وفيه إبراهيم بن إسماعيل وإسماعيل بن إبراهيم علي اختلاف الروايتين ابن عبد الله بن أبي ربيعة قال في المنار لا يعرف حاله ولم تثبت عدالته انتهى ؛ لكن قال الحافظ العراقي الحديث حسن وعبد الله بن أبي ربيعة اسم أبيه عمرو بن المغيرة ولأه المصطفى صلى الله عليه وسلم الجند فبقى عليها إلى أواخر أيام عثمان ومات بقرب مكة ومن لطائف إسناده أنه من رواية إسماعيل عن أبيه عن جده

(إنما جعل الطواف بالبيت) الكعبة (وبين الصفا والمروة) أي وإنما جعل السعي بينهما (ورمى الجمار) إلى

عن عائشة - (صح)

٢٥٩٠ - إِنَّمَا جُعِلَ الْأَسْتِثْنَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ - (حم ق ت) عن سهل بن سعد - (صح)

٢٥٩١ - إِنَّمَا حَرَّ جَهَنَّمَ عَلَى أُمَّتِي كَحَرِّ الْحَمَامِ (طس) عن أبي بكر - (ض)

٢٥٩٢ - إِنَّمَا سَمَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى الْأَبْرَارَ؛ لِأَنَّهُمْ بَرُّوا الْآبَاءَ وَالْأُمَّهَاتِ وَالْأَبْنَاءَ، كَمَا أَنَّ لَوَالِدِيكَ عَلَيْكَ حَقًّا

كَذَلِكَ لَوْلَدِكَ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

العقبة (لإقامة ذكر الله) يعني إنما شرع ذلك لإقامة شعار النكس وتماه في رواية الحاكم لاغيره وكأنه سقط من كلام المصنف (دك) في الحج (عن عائشة) وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم واعترض بأن فيه عبدالله بن أبي زياد الصراح ضعفه ابن معين وكذا النسائي مرة وظاهر صنيع المصنف تفرد فيه أبي داود عن الستة والامر بخلافه فقد رواه منهم أيضا الترمذي وقال حسن صحيح

(إنما جعل الاستثنان) أي إنما شرع الاستثنان في دخول الغير (من أجل) وفي رواية من قبل (البصر) أي جهته أي إنما احتيج إليه لثلا يقع نظر من في الخارج على من هو داخل البيت ولولاه لم يشرع وهذا قاله لما اطلع الحكم ابن العاص أو غيره في بابه وكان يد النبي صلى الله عليه وسلم مدرا يحك بها رأسه فقال لو أعلم أنك تنظر اطلقت به في عينك ثم ذكره قال في المنضد وإذا كان هذا في النظر إلى الرجال فإلى النساء آكد وأشد وفيه دليل على صحة التعليل القياسي فهو حجة الجمهور على نفاة القياس وفيه أن من اطلع في بيت غيره يجوز طعنه في عينه إذا لم يندفع إلا به ولا يختص ذلك ببيت المصطفى صلى الله عليه وسلم بدليل خبر : من اطلع على بيت قوم بغير إذنهم فقد حل لهم أن يفتقروا عينه ولا ضمان ولا دية عند الشافعي لأنه عقوبة على جنائية - ابقة (حم ق ت) كلهم في الاستثنان (عن سهل ابن سعد) الساعدي ورواه عنه أيضا النسائي في الديات

(إنما حر جهنم على أمتي) أمة الإجابة إذا دخلها العصاة منهم للتطهير (كحر الحمام) أي كحرارته اللطيفة التي لا تؤذي الجسم ولا توهنه فإن قلت هذا قد يناقضه ما مر أنهم إذا دخلوها ماتوا فلا يحسون بألم العذاب قلت قد يقال إنها تكون عليهم عند إحيائهم الامر بإخراجهم منها كحر الحمام (طس عن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه قال الهيثمي فيه محمد بن عمر الواقدي وهو ضعيف انتهى وفيه أيضا شعيب بن طلحة نقل السخاوي عن الدارقطني أنه متروك والأكثر على قبوله

(إنما سماه الله تعالى الأبرار) أي إنما سمي الله تعالى الأبرار أبراراً في القرآن (لأنهم برؤ الآباء والامهات والأبناء) أي أحسنوا إلى آباءهم وأمهاتهم وأبنائهم وورقوا بهم وتحزوا بحابهم وتوقروا مكارهمهم ولم يوقعوا الضغائن بينهم بتفضيل بعضهم على بعض بنحو عطية أو إكرام بلا موجب شرعي (كما أن لوالديك عليك حقاً كذلك لولدك) عليك حقاً أي حقوقاً كثيرة منها تعليمهم الفروض العينية وتأديبهم بالآداب الشرعية والعدل بينهم في العطية سواء كانت هبة أم هدية أم وقفاً أم تبرعاً آخر فإن فضل بلا عذر بطل عند بعض العلماء وكرهه عند بعضهم رطب عن ابن عمر بن الخطاب قال الهيثمي فيه عبد الله بن الوليد الصافي وهو ضعيف انتهى ونقل في الميزان تضعيفه عن الدارقطني وغيره وعن ابن حبان والنسائي والفلاس أنه متروك ثم ساق له أخباراً أنكرت عليه هذا منها وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأعلا من الطبراني وهو قصور فقد رواه سلطان المحدثين باللفظ المذكور عن ابن عمر المزبور في الأدب المفرد وترجم عليه باب بر الآب لولده فالضرب عنه صفحا والدول عنه للطبراني من سوء التصرف



٢٥٩٣ - إنما سمي البيت العتيق ، لأن الله اعتقه من الجبابرة ، فلم يظهر عليه جبار قط - ( ت ك ه ب ) عن ابن الزبير - ( صح )

٢٥٩٤ - إنما سمي الخضر خضراً ، لأنه جلس على فروة بيضاء ، فإذا هي نهز تحته خضراء - ( حم ق ت ) عن أبي هريرة ( طب ) عن ابن عباس ( صح )

( إنما سمي البيت ) الذي هو الكعبة المعظمة البيت ( العتيق لأن الله ) لفظ رواية الحاكم إنما يسمى البيت العتيق لأنه ( اعتقه ) أي حماه ( من الجبابرة ) جمع جبار وهو الذي يقتل على الغضب ( فلم يظهر عليه جبار قط ) وفي رواية لم ينله جبار قط وفي أخرى لم يقدر عليه جبار قط وأراد بنو الظهور نفي الغلبة والاستيلاء . قال في المصباح ظهرت على الحائط علوت ومنه قيل ظهر علي عدوه إذا غلبه والمراد جبار من الكفار وقصة الفيل مشهورة ( ت ك ) في التفسير ( ه ب ) كلهم عن أمير المؤمنين عبد الله ( ابن الزبير ) ابن العوام قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وأقول فيه عبد الله بن صالح كاتب الليث ضعفه الأئمة وبقية رجاله ثقات

( إنما سمي الخضر ) وفي نسخة حذف هذه وهي ثابتة في خط المصنف نعم هي رواية والخضر يفتح فسكون أو فسكر أو بكسر فسكون ، قال ابن حجر ثبتت بهما الرواية بالرفع قائم مقام الفاعل ومفعوله الثاني قوله ( خضراً لأنه جلس على فروة ) بالفاء أرض يابسة ( بيضاء ) لانبثاق فيها ( فإذا هي ) أي الفروة ( نهز ) أي تتحرك ( تحته خضراء ) بالتنوين أي نباتاً أخضر ناعماً بعد ما كانت جرداء وروى خضراء حكماً . قال النووي : واسمه بلياء أو إيلياء وكنيته أبو العباس والخضر لقبه وإطلاق الاسم على اللقب شائع وهو صاحب موسى عليه السلام الذي أخبر عنه بالقرآن العظيم بتلك الأعاجيب وآبوه ملكان بفتح فسكون ابن قانع ابن عابر ابن شالح ابن أرغشيد ابن سام ابن نوح وقيل هو ابن حلقيا وقيل ابن قاييل ابن آدم وقيل ابن فرعون صاحب موسى وهو غريب وقيل أمه رومية وآبوه فارسي وقيل هو ابن آدم عليه السلام لصلبه وقيل الرابع من أولاده وقيل عيصو وقيل من سبطها ون عليه السلام وقيل هو ابن خالة ذي القرنين ووزيره ، ومن أعجب ما قيل أنه من الملائكة والأصح عند الجمهور أنه نبي معمر محبوب عن الأبصار وهو حي عند عامة العلماء وعامة الصالحاء وقيل لا يموت إلا في آخر الزمان حتى يرتفع القرآن . قال إبراهيم بن سفيان راوى صحيح مسلم وهو الذي يقتله الدجال ثم يحييه وإماما طالت حياته لأنه شرب من ماء الحياة وليكذب الدجال قال العارف ابن عربي حدثني شيخنا العزني بشيء فتوقفت فيه فتأذى الشيخ ولم أشعر فانصرفت فلفني في الطريق رجل لأعرفه فسلم علي ثم قال صدق الشيخ فيما قال فرجعت إلى الشيخ فلما رأي قال : تحتاج في كل مسألة إلى أن يلفاك الخضر فيخبرك بصدقها وقال ابن عربي أيضاً كنت في مركب بساحل تونس فأخذتني بطي والناس نيام فقامت إلى جنب السفينة وتطلعت في البحر فرأيت رجلاً على بعد في ضوء القمر يمشي على الماء حتى وصل إلى فرج قدمه الواحدة واعتمد الأخرى فرأيت باطنها وما أصابها بلل ثم اعتمد الأخرى ورفع صاحبها فكانت كذلك ثم تكلم معي بكلام وانصرف فأصبحت جئت المدينة فلقيني رجل صالح فقال كيف كانت ليلتك مع الخضر عليه السلام قال وخرجت إلى السياحة بساحل البحر المحيط ومعى رجل ينكر خرق العوائد فدخلنا مسجداً خراباً لصلاة الظهر فإذا به جماعة من السياحين المنقطعين دخلوا يريدون ما زيده وفيهم ذلك الرجل الذي كلمني في البحر ورجل أكبر منزلة منه فصلينا ثم خرجنا فأخذ الخضر عليه السلام حصيراً من محراب المسجد فبسطه في الهواء علي قدر علو سبعة أذرع ثم صلي عليها فقلت لصاحبي أما تنظر ما فعل ؟ قال أسأله فلما فرغ من صلاته ألقته هذه الآيات

شغل المحب عن الهواء بسيره • في حجب من خلق الهواء وسخره • والعارفون عقولهم معقولة  
عن كل كون ترتضيه مطهره • فهذه لديه مكرمون وفي الوري • أحوالهم مجهولة ومسستره

فقال ما فعلت ما رأيت إلا لهذا المنكر الذي معك، فهذا ما جرى لنا مع هذا الوند وله من العلم اللدني والرحمة بالعالم ما يلبق بمن هو في رتبته واجتمع به شيخنا علي بن عبد الله بن جامع وكان الحضر عليه السلام ألبسه الخرقة بحضور العارف قضيب البان وألبسها المسيح عليه الصلاة والسلام بالموضع الذي ألبسه فيه الحضر عليه السلام ومن ذلك الوقت قلت بلباس الخرقة وألبستها الناس لما رأيت الحضر عليه السلام اعتبرها وكنت قبل ذلك لا أقول بالخرقة المعروفة الآن فإن الخرقة عندنا عبارة عن الصلابة والآداب والتخلق ولهذا لا يوجد لباسها متصلاً برسول الله صلى الله عليه وسلم لجرت عادة أصحاب الأحوال أنهم إذا رأوا واحداً من أصحابهم عنده نقص في أمرٍ ما وأرادوا تكميله يتجذبه الشيخ فإذا تجذبه أخذ ذلك الثوب الذي عليه في ذلك الحال ونزعه وأفرغ عليه فيسرى فيه ذلك الحال فيكمل به ذلك الرجل فذلك هو الإلباس عندنا المعروف عند شيخنا المحققين رضي الله تعالى عنهم <sup>(١)</sup> (حقوق ت د عن أبي هريرة طب عن ابن عباس) ما ذكره من أن الشيخين معا خرجاه هو ما جرى عليه البعض فتبعه لكن الصدر المناوي قال لم يخرجوه مسلم فليحترق

(١) وذكره صاحب العروة الوثقى فقال أبو العباس الحنظلي رحمه الله السلام أعني بليان بن ملكان ابن سمعان وأورد حديثين سمعهما من النبي صلى الله عليه وسلم أحدهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن قال صلى الله عليه وسلم لا نضر الله قلبه ونور بصيرته والثاني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيت الرجل الجورجاء جباراً به فقد تمت خسارته وكل عام يلتقي مع إلباس في الموسم فيخلق كل منهما رأس صاحبه ويفترقان على هذه الكلمات بسم الله ماشاء الله لا يسوق الخير إلا الله بسم الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله بسم الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله بسم الله ماشاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله فمن قالها حين يصبح وحين يمسى ثلاث مرات عوفي من السرقة والحرق والغرق وأحسبه قال ومن الساطان والشیطان والحية والعقرب

(تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث إن شاء الله)

وأوله حديث: إنما سمي القلب من تقليب... الخ.

دار المناهل للطباعة

٧ ش يوسف البنداري - أرض اللواء

ببلاق الدكرور















Bibliotheca Alexandrina



0589375